

فَلَوْلَا شَرٌّ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ مَا لَمْ يَكُنْ لِيَقْتَضِهُمُ ابْنُ الدُّنْيَا

الحمد لله الذي جعل كتابه مستطاب



السَّيْقَالِيَّ عَلَى شَرْحِ الْوَقَائِدِ

مؤلف: علامہ اعظم الدین محمد غفر اللہ مسرور اسلام آبادی فاضل دیوبند

مع مفید اضافات

① مکتبہ دار الفکر، علم الفقہ، از مفتی محمد رفیع الرحمن صاحب

٢) ذكر طبقات الفقهاء الحنفية ودرجاتهم من تكملة الرحامة
للإمام عبد الرحمن بن كمال

③ مکمل تفصیلی حالات صاحب وقت و شایع وقت

جلد ۶۸ صفحات پر نادر اور مفید اضافات شامل کر دیئے ہیں۔

میر محمد کتر خان گرامی کراچی

فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ

الحمد لله والمنه كه كتاب مستطاب

مستطاب به

جلد اول

السِّقَايَةِ عَلَى شَرْحِ الْوَقَايَةِ

مؤلف: خادم العلوم والدين محمد غريب اللہ مسرور اسلام آبادی فاضل دیوبند

مع مفید اضافات

① مکمل تاریخ علم الفقہ از مفتی سید محمد عظیم الاحسان صاحب -

② ذکر طبقات الفقہاء الحنفیہ و درجائتم من عمدۃ الرعاۃ
للعلامة عبدالحی لکھنوی۔

③ مکمل تفصیلی حالات صاحب وقایہ و شارح وقایہ
تالیف، محمد منیف لکھنوی۔

مجموعہ ۶۸ صفحات پر نادر اور مفید اضافات شامل کر دیئے ہیں۔

میر محمد کتر خانہ آرام باغ کراچی

”السقايہ“ کے متعلق اظہارِ تاثر از حضرت العلام مولانا عبید الحق صاحب جلال آبادی دامِ مجدہم صدر المدرسین مدرسہ عالیہ ڈھاکہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ حامداً ومصلیاً ومسلماً

درس نظامی کی خصوصیات میں سے دو باتیں خاص طور پر قابلِ ذکر ہیں۔ (۱) اس نصاب میں اولاً ہر فن کی دو ایک مختصر کتابیں رکھی گئیں پھر متوسط درجہ کی بعض کتابیں اور اخیر میں قدرے بسوط کتابیں رکھی گئی ہیں۔ (۲) ہر مرحلہ میں فن کی ایسی کتابیں منتخب کی گئی ہیں جو اس فن میں سب سے زیادہ مشکل ہیں۔ تاکہ تدریجاً ضبط مسائل کے ساتھ ساتھ قوتِ مطالعہ اور وسعتِ نظر بآسانی پیدا ہو سکے اور استعدادِ اتنی قوی اور پختہ ہو جائے کہ اس نصاب کے ختم کرنے کے بعد جس فن کی جو کتاب بھی طالب العلم کے سامنے آئے، اسے بلا تکلف وہ سمجھ سکے۔

پچھلے دو تین صدیوں کے اندر درس نظامی میں بڑی بڑی تبدیلیاں آنے کے باوجود آج تک ایک وہ امتیازی خصوصیت کسی نہ کسی مددک محفوظ ہے۔ چنانچہ ہمارے مدارس کے موجودہ نصابِ تعلیم میں فنِ فقہ کی ترتیب اس طرح رکھی گئی کہ پہلے مرحلہ میں بعض مختصر متون مثلاً نور الایضاح و مختصر القدوری یا کنز الدقائق، دوسرے مرحلہ میں شرح وقایہ اولین اور آخری مرحلہ میں ہدایہ کامل یا صرف اخیر میں جیسی کتابیں داخل درس ہیں کہ اگر اگلی طرح سمجھ کر یہ کتابیں پڑھ لی جائیں تو فنِ فقہ میں بڑی زبان کی کوئی کتاب بھی لایعنی نہیں رہ سکتی۔

اس انتخاب میں شرح وقایہ ہی کو بلا شرکتِ غیر سے خیر الامور اور اوسط طہا کے مصداق ہونے کا شرف امتیاز حاصل ہے۔ اس بنا پر صدیوں سے یہ کتاب مقبول خاص و عام اور مدارِ درس و افتاء رہے۔ اس کی بے انتہا شہرت و مقبولیت اور علمائے امت کی نظر میں غیر معمولی اہمیت کا ثمرہ ہے کہ اس پر سینکڑوں شروح و حواشی لکھے جا چکے اور متعدد زبانوں میں اس کے تراجم شائع ہو چکے ہیں۔ تاہم یہ ناقابلِ انکار حقیقت ہے کہ موجودہ دور کے طلبہ اور اہل مدارس کے ذوق و فکر کے پیش نظر ہنوز یہ کتاب مزید تشریح و توضیح کی محتاج ہے۔

ہمارے محترم مولانا محمد غریب اللہ مسرور اسلام آبادی فاضل دیوبند کو اللہ تعالیٰ جزائے خیر دے، کہ انہوں نے وقت کے اس تقاضے کو صحیح طور پر محسوس کیا اور ”السقایۃ“ نام سے اردو زبان میں نئے اسلوب سے شرح وقایہ جلد اول کی شرح و ترجمہ کی اہم خدمت انجام دی، جس سے ایک طرف طلبہ مدارس بآسانی مستفیض و مستفید ہو سکتے ہیں تو دوسری طرف اساتذہ فن اور عام اہل علم حضرات کو بھی بڑی مدد مل سکتی ہے۔

راقم سطور کو ”السقایۃ“ کا مسودہ اول سے آخر تک دیکھنے کا اتفاق ہوا ہے۔ بلاشبہ مؤلف مددِ حق نے بڑی ہی محنت و جانفشانی سے یہ کارنامہ انجام دیا ہے۔ ”عمدۃ الرعایہ“ مؤلف مولانا عبدالحی کھنوی کے علاوہ اور بھی کتابوں سے حل مطالب میں مدد لی گئی ہے۔ اختصارِ مجمل اور طولِ تمیل سے اجتناب کرتے ہوئے ترجمہ و تشریح کو مفید ترین بنانے کی خاص طور پر کوشش کی گئی ہے۔ انشاء اللہ تعالیٰ ناظرین کے سامنے عندالمطالعہ یہ حقیقت خود ہی واضح و آشکار ہوتی جائے گی۔ ”مشک آہستہ کو خوبویدہ عطار گویدہ دعا ہے کہ حق تعالیٰ اسے اپنی خاص قبولیت سے نوازے، مؤلف موصوف کو مزید ایسی اہم خدمات علمیہ انجام دینے کی توفیق عطا کرے اور صحت و عافیت کے ساتھ حیات طیبہ نصیب کرے۔ آمین!

ناسپاسی ہوگی اگر اس موقع پر صاحب الجود والکریم ناشر ”السقایۃ“ مولانا الحاج عبیدالکریم صاحب مالک ”اعداویہ“ کا ذکر نہ کیا جائے کہ موصوف ہی کی قدردانی اور حوصلہ افزائی کی بدولت آج ایسی اہم کتاب زیورِ طبع سے آراستہ ہو کر ہدیہ طالبین، سرمد ناظرین اور سیرابی عاطشین ہو رہی ہے۔ آپ ہی کی بلند ہمتی اور فراخِ حوصلگی کا ثمرہ ہے کہ علم و ہنر کے لحاظ سے اس بنجر سرزمین میں آج کچھ آثارِ سرسبزی و شادابی نمودار ہو رہے ہیں۔ اللہ تعالیٰ موصوف کی حیات اور محنت میں برکت عطا فرمائے، سابقہ و لاحقہ خدمات جلیلہ کو قبولیت سے نوازے اور میدانِ نشر و اشاعت میں اس قسم کی عظیم اور پائدار علمی و دینی کارنامے انجام دینے کی توفیق بخشے۔ آمین یا رب العالمین!

الراقم سرِ اظہارِ حق عبید الحق غفرلہ فاضل دیوبند مدرسہ اول مدرسہ عالیہ، ڈھاکہ ۲۳ فروری ۱۹۸۲ء

مطابق ۲۸ ربیع الثانی ۱۴۰۲ھ۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مُقَدِّمَةُ السَّقَايَةِ

الحمد لله الذي هدانا الى الدين المتين و وَفَّقَنَا لِلتَّفَقُّهِ فِي الدِّينِ وَهُوَ الَّذِي قَالَ فِي كِتَابِهِ الْمُبِينِ فَلَوْ لَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ لَيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَالصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَرَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ الَّذِي قَالَ مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ - وَ عَلَى آلِهِ الطَّيِّبِينَ وَاصْحَابِهِ الطَّاهِرِينَ الَّذِينَ جَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَبْطُلَ الْبَاطِلُ وَاحْتِقَاقَ الْحَقِّ وَاقَامَةَ الدِّينِ الْمُبِينِ - ا مَا بَعْدُ :-

اہلِ بُرْدِ پریہ بات مخفی نہیں ہے کہ دین میں تفقہ حاصل کرنا افضل ترین کام ہے۔ جیسے کہ سید المرسلین سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ من یرد اللہ بہ خیرا یرفقہ فی الدین یعنی اللہ تعالیٰ جس کی بھلائی چاہتا ہے اسے دین کی سمجھ عطا فرماتا ہے۔ اسی وصف تفقہ فی الدین کے ذریعہ انسان دنیا و آخرت میں ممتاز مقام حاصل کر سکتا ہے اور فضل و کمال میں بلند ترین مرتبہ کا مالک بن سکتا ہے۔ لہذا جو فقہ سیکھے اور سکھائے اور اس میں غور و فکر کرے اور عمل کرے اس کے لئے بڑی خوشخبری ہے۔

یہ ایک ناقابلِ تردید حقیقت ہے کہ برصغیر ہند و پاک اور بنگلہ دیش کے مدارس میں علم فقہ کی درسی کتابوں میں شرح وقایہ کو جو شہرت اور مقبولیت حاصل ہے وہ کسی اور کتاب کو نہیں ہے۔ مگر دن بدن معیارِ تعلیم اور استعداد طلبہ میں تنزل کی بنا پر اس کی عربی شروحات و حواشی سے فائدہ اٹھانا عام طور پر مشکل ثابت ہو رہا ہے ضرورت تھی کہ مدارس عربیہ کے طلبہ کی سہولت کیلئے سلیس اردو میں اس کا ترجمہ اور آسان اردو میں مشکل مقامات کا حل کر دیا جائے۔

اگرچہ بندہ تدریسی خدمت سے وابستہ نہیں ہے اور نہ اپنے اندر اتنی صلاحیت پاتا ہے کہ کوئی اہم تصنیفی خدمت انجام دے سکے۔ تاہم تقاضائے وقت کے پیش نظر تو کلا علی اللہ اس کام کو شروع کر دیا۔ اب جیسا کچھ بن پڑا سر دست جلد اول کی اردو شرح بمعہ ترجمہ السقایہ کے نام سے ہدیہ ناظرین ہے اس کی سجاوٹ کچھ اس طرح کی گئی کہ صفحہ کے شروع میں شرح وقایہ کی عبارت لکھی گئی۔ پھر اس کے نیچے اسی عربی عبارت کا سلیس اردو میں ترجمہ لکھا گیا۔ اردو ترجمہ میں اس بات کا اہتمام کیا گیا کہ اصل شرح وقایہ میں جہاں جہاں خط کشیدہ عبارتوں کو وقایہ کے متن کی حیثیت سے فرق کر کے دکھایا

گیا کہ خط کشیدہ عبارتیں وقایہ کی ہیں بقیہ شرح وقایہ کی ہیں، اسی طرح ان عبارتوں کے ترجمہ میں بھی خط کھینچ دیا گیا تاکہ وقایہ اور شرح وقایہ کا ترجمہ آپس میں گھل مل نہ جائے اور صاف سمجھ میں آجائے کہ خط کشیدہ ترجمہ وقایہ کا ہے اور باقی شرح وقایہ کا۔ ترجمہ کے بعد ”حل المشكلات“ کے عنوان سے حاشیہ کی صورت میں مشکل مقامات کو حل کرنے کی کوشش کی گئی۔

السقاية کی تالیف کے سلسلے میں جن کتابوں سے میں نے استمداد کیا ہے ان میں مولانا عبدالحی لکھنویؒ کی ”عمدة الرعاية“ قابل ذکر ہے۔ اس کے علاوہ نور الہدایہ، کنز الدقائق اور ہدایہ بھی معین رہیں مولانا مفتی محمد شفیع صاحبؒ کی جواہر الفقہ بھی مددگار ثابت ہوئی۔ البتہ مولانا ممتاز الدینؒ صاحب کے نوٹ شرح وقایہ سے موقع بہ موقع استفادہ کیا۔

العارض
محمد غریب اللہ مسرور اسلام آبادی

{ ربیع الاول ۱۳۸۶ھ
جنوری ۱۹۸۵ء }

اسادیر لائبریری ڈھاکہ سے شائع کردہ ”السقایہ“ میں مولانا مفتی سید عظیم الاحسان کے (تاریخ علم الفقہ) کو اختصار کر کے شامل کیا گیا ہے، جس کی وجہ سے تاریخ علم الفقہ کے اکثر علمی ضروری مضمون رہ گئے تھے۔

۱۔ ”میر محمد کتب خانہ“ نے ”السقایہ“ کی افادیت اور طلباء عزیز اور علماء کرام کی معلومات میں اضافہ کو مد نظر رکھتے ہوئے ”السقایہ علی شرح الوقایہ“ کے شروع میں

① حضرت مفتی سید عظیم الاحسان صاحب کا مکمل ”تاریخ علماء الفقہ“ شامل کیا ہے

② ذکر طبقات الفقہاء الحنفیہ و درجائتہم

من عمدة الرعاية للعلامة عبدالحی اللکھنویؒ

③ مکمل تفصیل حالات، صاحب وقایہ و شارح وقایہ تالیف: محمد ضیف گنگوہی

جملہ ۶۸ صفحات پر نادر اور مفید اضافات شامل ہیں۔

فهرس مسائل السقاية على شرح الوقاية
الجلد الاول
تأليف الطاهر

مقدمہ (اضافات کے بعد صفحہ ۳)	ان	۵۸	باسم علی الخلیفین ومن یؤمران	۹۳	بحکم عدۃ ام المومنین
الذی باجر (اضافات کے بعد صفحہ ۴)	تراضی الفل وسنہ ان	۶۲	تبریفۃ السع السنون	۹۵	قارۃ الیدین والیٰ واثبات
یان	موجبات الفل	۶۵	توضیح السع من الخلفاء الجریون	۹۶	طریق تطہیر الخف
فواضل الوضوء وحذف الوبر ان	بایکوزہ الوضوء والایکوز	۶۸	مدۃ السع للقد والسارذ وانیقین	۱۰۱	تطہیر السیف والبساط
فصل المرافق وحقیقۃ الغایۃ	انشر فی العشر جواب الامام ع	۷۰	توانع السع من الخردق	۱۰۲	تطہیر الخضر والابر
سجۃ اسرار القدر والمردض فی	آثار السعکل وسبب قوت و حکم	۷۲	جواز السع علی الجریۃ	۱۰۳	کون اللغات مطہرات
سجن الوضوء والسع مرۃ	طہوریۃ اللہ یا فخر الذکاء	۷۴	تبریفۃ السع علی الجریۃ والاحتیاج	۱۰۵	تخصیص المناسۃ الی الخلیفۃ
انبات منیۃ البنیۃ والرتب	بایقین ابرو وکیفیت طہارت	۷۵	بایتمس بالنساء وتبریف الیمن	۱۰۹	اعتبار بالدرہم فی المناسۃ
فستبات الوضوء وحقیقۃ الموانع	اکام العرق والسور	۷۷	اقل مدۃ الخضر واکثر یان	۱۱۰	تقدم نجات دم السمک
ختم المارح من السبیلین	الافلاف لالوضوء بالیمن	۷۸	من یکوزہ الیمن ومن لا یکوزہ	۱۱۲	الاستیذان من کل حدث
کون اسامی الیابطر اتعنا	تبریفۃ الیمن بان فرستان	۸۱	تغناء العموم علی الیمن لالعلیۃ	۱۱۸	تبریفۃ الاستیذان بالابار
حکم اقسام العل	بایکوزہ الیتم والایکوز	۸۲	تجاوز استیذان بانق الازالین	۱۲۱	تبریفۃ الاستیذان بالاد
ما یجوز علی الیمن عند الصیمن	بایعمل بالیتم وما ینقصہ	۸۸	دفع الی الفل والنفاء	۱۲۳	
نجات الدم الملوخ علی غیر السجۃ	القیۃ للنیۃ وجدالہا ببدلہ	۹۶	حد اقل الطرد اکثرہ	۱۲۵	
انزوم والاعاد والجنون والکسر			اقام الاستیذان وحکما	۱۲۷	
تفصیل الخفۃ وسمیہا			تبریفۃ النفاس وحکمہ	۱۳۰	
تلا ینقص من الوضوء					

سُبْحَانَكَ يَا مَنْ لَا يَمُوتُ وَلَا يَمُوتُ

٢٦٨	٢٢٩	١٨١	١٢٣
٢٦٩	٢٣٠	١٨٢	١٢٤
٢٧٠	٢٣١	١٨٣	١٢٥
٢٧١	٢٣٢	١٨٤	١٢٦
٢٧٢	٢٣٣	١٨٥	١٢٧
٢٧٣	٢٣٤	١٨٦	١٢٨
٢٧٤	٢٣٥	١٨٧	١٢٩
٢٧٥	٢٣٦	١٨٨	١٣٠
٢٧٦	٢٣٧	١٨٩	١٣١
٢٧٧	٢٣٨	١٩٠	١٣٢
٢٧٨	٢٣٩	١٩١	١٣٣
٢٧٩	٢٤٠	١٩٢	١٣٤
٢٨٠	٢٤١	١٩٣	١٣٥
٢٨١	٢٤٢	١٩٤	١٣٦
٢٨٢	٢٤٣	١٩٥	١٣٧
٢٨٣	٢٤٤	١٩٦	١٣٨
٢٨٤	٢٤٥	١٩٧	١٣٩
٢٨٥	٢٤٦	١٩٨	١٤٠
٢٨٦	٢٤٧	١٩٩	١٤١
٢٨٧	٢٤٨	٢٠٠	١٤٢
٢٨٨	٢٤٩	٢٠١	١٤٣
٢٨٩	٢٥٠	٢٠٢	١٤٤
٢٩٠	٢٥١	٢٠٣	١٤٥
٢٩١	٢٥٢	٢٠٤	١٤٦
٢٩٢	٢٥٣	٢٠٥	١٤٧
٢٩٣	٢٥٤	٢٠٦	١٤٨
٢٩٤	٢٥٥	٢٠٧	١٤٩
٢٩٥	٢٥٦	٢٠٨	١٥٠
٢٩٦	٢٥٧	٢٠٩	١٥١
٢٩٧	٢٥٨	٢١٠	١٥٢
٢٩٨	٢٥٩	٢١١	١٥٣
٢٩٩	٢٦٠	٢١٢	١٥٤
٣٠٠	٢٦١	٢١٣	١٥٥
٣٠١	٢٦٢	٢١٤	١٥٦
٣٠٢	٢٦٣	٢١٥	١٥٧
٣٠٣	٢٦٤	٢١٦	١٥٨
٣٠٤	٢٦٥	٢١٧	١٥٩
٣٠٥	٢٦٦	٢١٨	١٦٠
٣٠٦	٢٦٧	٢١٩	١٦١
٣٠٧	٢٦٨	٢٢٠	١٦٢
٣٠٨	٢٦٩	٢٢١	١٦٣
٣٠٩	٢٧٠	٢٢٢	١٦٤
٣١٠	٢٧١	٢٢٣	١٦٥
٣١١	٢٧٢	٢٢٤	١٦٦
٣١٢	٢٧٣	٢٢٥	١٦٧
٣١٣	٢٧٤	٢٢٦	١٦٨
٣١٤	٢٧٥	٢٢٧	١٦٩
٣١٥	٢٧٦	٢٢٨	١٧٠
٣١٦	٢٧٧	٢٢٩	١٧١
٣١٧	٢٧٨	٢٣٠	١٧٢
٣١٨	٢٧٩	٢٣١	١٧٣
٣١٩	٢٨٠	٢٣٢	١٧٤
٣٢٠	٢٨١	٢٣٣	١٧٥
٣٢١	٢٨٢	٢٣٤	١٧٦
٣٢٢	٢٨٣	٢٣٥	١٧٧
٣٢٣	٢٨٤	٢٣٦	١٧٨
٣٢٤	٢٨٥	٢٣٧	١٧٩
٣٢٥	٢٨٦	٢٣٨	١٨٠
٣٢٦	٢٨٧	٢٣٩	١٨١
٣٢٧	٢٨٨	٢٤٠	١٨٢
٣٢٨	٢٨٩	٢٤١	١٨٣
٣٢٩	٢٩٠	٢٤٢	١٨٤
٣٣٠	٢٩١	٢٤٣	١٨٥
٣٣١	٢٩٢	٢٤٤	١٨٦
٣٣٢	٢٩٣	٢٤٥	١٨٧
٣٣٣	٢٩٤	٢٤٦	١٨٨
٣٣٤	٢٩٥	٢٤٧	١٨٩
٣٣٥	٢٩٦	٢٤٨	١٩٠
٣٣٦	٢٩٧	٢٤٩	١٩١
٣٣٧	٢٩٨	٢٥٠	١٩٢
٣٣٨	٢٩٩	٢٥١	١٩٣
٣٣٩	٣٠٠	٢٥٢	١٩٤
٣٤٠	٣٠١	٢٥٣	١٩٥
٣٤١	٣٠٢	٢٥٤	١٩٦
٣٤٢	٣٠٣	٢٥٥	١٩٧
٣٤٣	٣٠٤	٢٥٦	١٩٨
٣٤٤	٣٠٥	٢٥٧	١٩٩
٣٤٥	٣٠٦	٢٥٨	٢٠٠
٣٤٦	٣٠٧	٢٥٩	٢٠١
٣٤٧	٣٠٨	٢٦٠	٢٠٢
٣٤٨	٣٠٩	٢٦١	٢٠٣
٣٤٩	٣١٠	٢٦٢	٢

تتأ الزكوة

[illegible]

سَمَاءُ الصَّوْمِ

٣٩٢	ان الغزو بصوم البيهين	٣٨٣	ان يأمر به الصوم	٣٤٤	ان تجرب الصوم على رائي الجلال وحمون	٣٤٠	ان فرقية الصوم والمفروض عليه
٣٩٥	ان من تكلم بصيغة الغزو لم يذره	٣٨٤	ان تجوز السواك بعد العشاء	٣٤٥	ان يكون اشهد للفقير مسلم الحلفا	٣٤١	ان اقسام الصوم ووجوب التذم
٣٩٥	ان سبب الاقلاق في تخريره واول مدرك	٣٨٥	ان يقوم الشبها الغالي والغدق	٣٤٦	ان تساب الشبادة للغير	٣٤٢	ان ويل فرقية الصوم
٣٩٦	ان تأكل المكس من الاخال	٣٨٦	ان استجاب الصوم للسائر	٣٤٧	ان انظار اعادة بشادة الرجليين	٣٤٣	ان صوم رمضان بنته اصيل
٣٩٦	ان تكرار بية السموت لو اعتقدته فترج	٣٨٧	ان من مات وعليه الصوم	٣٤٨	ان يأجيب فيه انظاره والكفارة	٣٤٤	ان اعتبار اية الى الصوم كالحجر
٣٩٧	ان لا يبطل الاغلكات	٣٨٨	ان عدم الشبادة في العبادات البدن	٣٤٩	ان أجيب فيه انقضاء فقط	٣٤٥	ان صوم رمضان بانية لطف
٣٩٨	ان توضي الاغلكات للمرأة	٣٨٩	ان تزوج صوم الغفل بعد اشرع	٣٥٠	ان لا يتقصص بالصوم	٣٤٦	ان انتهى بجمعها صوم الشغل
٣٩٩	ان لزوم اغلكات الليل بغير الايام	٣٩٠	ان انظار لصائم الشغل بغير	٣٥١	ان اعادة الحق دعوته	٣٤٧	ان صوم يوم اهلك

سما العم

٢٠٠	ان	تفتيش المرفق وشوكله على الجاس	٢٠٦	ان	اعطام سفاد مردقة	٢١٣	ان	اداء الجرم بوقوف عرفة
٢٠١	ان	تألا كيرم على الحرم	٢٠٧	ان	كون الخطي لكاش من انما يكن	٢١٤	ان	اعطام بسوق الهدي
٢٠٢	ان	سماض كرا والقبيلة	٢٠٨	ان	انزوع جرم ان من الى عرفات	٢١٥	ان	اعطام القبان والتمتع
٢٠٣	ان	يا بشر يا اذا دخل مكة	٢٠٩	ان	وقت الخطبة يوم عرفة	٢١٦	ان	يا يوب الدم والهدنة على الحاج
٢٠٤	ان	تسبب طوافي القدوم	٢١٠	ان	اعطام عرفة وزدلفة	٢١٧	ان	فقر العبيد وبراء
٢٠٥	ان	تسبب العظم وحدث عاتق	٢١١	ان	تسبب رمي الجمار	٢١٨	ان	يا على تقاطع نبت الحرم
٢٠٦	ان	تسار ابن الزبير كعبه	٢١٢	ان	قوان الزيارة وجبة كل شئ	٢١٩	ان	انذريات لاشئ قلبا
٢٠٧	ان	توجه العمل الى العظم فقط	٢١٣	ان	وتوجه طواف العدة على الاثاني	٢٢٠	ان	انكشاف العرة بالوقوف على عرفة
٢٠٨	ان	وتوجه كركنتين بعد الطواف	٢١٤	ان	كيف يودع بالكعبة الشريفة	٢٢١	ان	انصار الهدي

مکمل تفصیلی حالات صاحب وقایہ و شارح وقایہ

تالیف، محمد حنیف گنگوہی

نام و نسب | شارح وقایہ کا نام عبید اللہ ہے اور لقب صدر الشریعۃ الاصفہ اور والد کا نام مسعود ہے اور دادا کا نام محمود اور لقب تاج الشریعہ ہے (علامہ دمیاطی نے "تفایق الانوار علی الدر المختار" میں بواسطہ شیخ مرتضیٰ حینی تاشخ بخارا سے اور علامہ کفوی رومی نے کتاب "اعلام الاخیار فی طبقات فقہاء مذہب النعمان المختار" میں علامہ الزیلعی نے "مدینۃ العلوم" میں یہی ذکر کیا ہے۔ علامہ قہستانی نے "جامع الرموز" میں اور ملاطف اللہ نے حراشی شرح میں دادا کا نام عمر بتایا ہے۔

اوپر دادا کا نام احمد ہے اور لقب صدر الشریعۃ الاکبر ہے اور پردادا کے باپ کا نام عبید اللہ ہے اور لقب جمال الدین اور کنیت ابوالمکارم اور عبید اللہ جمال الدین کے باپ کا نام ابراہیم ہے آخر میں آپ کا نسب حضرت عبادہ بن الصامتؓ سے مل جاتا ہے شجرہ نسب یہ ہے :- صدر الشریعۃ الاصفہ عبید اللہ بن مسعود بن تاج الشریعۃ محمود بن صدر الشریعۃ الاکبر احمد بن جمال الدین ابی المکارم عبید اللہ بن ابراہیم بن احمد بن عبد الملک بن عمیر بن عبد العزیز بن محمد بن جعفر بن خلف بن ہارون بن محمد بن محمد بن محبوب بن الولید بن عبادہ بن الصامت الانصاری المحبونی۔

رفع اشتباہ | ہم نے یہ پوری تفصیل اس لئے ذکر کی کہ ان کے نسب کے سلسلہ میں بہت سے لوگوں نے غلطی کی ہے چنانچہ صاحب مدینۃ العلوم نے عبید اللہ کو تاج الشریعۃ کا والد قرار دیا ہے اور ان کے درمیان جو صدر الشریعۃ الاکبر احمد کا واسطہ ہے اس کو حذف کر دیا فانہ قال "ومن شروح الہدایۃ الکفایتۃ لتاج الشریعۃ وہو محمود بن عبید اللہ بن محمود المحبونی" نیز عبید اللہ کے باپ کا نام محمود مانا ہے حالانکہ ان کا نام ابراہیم ہے اسی طرح قہستانی نے اپنی عبارت "عبید اللہ بن مسعود بن تاج الشریعۃ عمر بن صدر الشریعۃ عبید اللہ بن محمود بن محمد المحبونی" میں پے درپے پانچ جگہ غلطی کی ہے۔ اول یہ کہ تاج الشریعۃ کا نام عمر قرار دیا ہے حالانکہ ان کا نام محمود ہے دوم یہ کہ تاج الشریعۃ کو عبید اللہ کا بیٹا مانا ہے حالانکہ وہ احمد بن عبید اللہ کا بیٹا ہے۔ سوم یہ کہ صدر الشریعۃ کو عبید اللہ کا لقب دیا ہے حالانکہ وہ ان کے بیٹے احمد کا لقب ہے جو تاج الشریعۃ کے باپ ہیں چہارم یہ کہ عبید اللہ کے والد کو محمود کے ساتھ موسوم کیا ہے حالانکہ وہ سہمی بابر اہم ہے پنجم یہ کہ عبید اللہ کے دادا کو محمد کے ساتھ کے سا کیا ہے۔ حالانکہ ان کا نام احمد بن عبد الملک ہے۔ اسی طرح صاحب کشف الظنون وغیرہ نے بھی سلسلہ نسب میں کئی جگہ غلطی کی ہے جس کی تفصیل مقدمہ سعایہ، مقدمہ عمدۃ الرعاۃ اور الفوائد البہیہ میں موجود ہے۔

تحصیل علوم | شارح وقایہ اپنے وقت کے امام، جامع معقول و منقول، محدث جلیل، بے مثل فقیہ، علم تفسیر، علم خلاف و جہل، نحو و لغت، ادب و کلام اور منطق وغیرہ کے متبحر عالم تھے علم کی تحصیل اپنے دادا تاج الشریعۃ وغیرہ اکابر علماء

سے کی تھی۔ آپ کے خاندان میں نسلاً بعد نسل فضل و کمال منتقل ہوتا رہا آپ کے جد امجد صدر الشریعۃ الاکبر سے مشہور ہوئے تو آپ صدر الشریعۃ الاصفہانی کے حافظ ابو طاہر محمد بن حسن بن علی طاہری اور صاحب فصل خطاب محمد بن محمد بخاری مشہور خواجہ پارسا وغیرہ آپ کے شاگرد رشید ہیں۔

وفور علم و طرز تدریس علامہ قطب الدین رازی شارح شمسہ آپ کے ہم عصر ہیں اور معقولات میں طرہ روزگار انہوں نے آپ سے بحث و مباحثہ کرنا چاہا تو پہلے آپ نے اپنے پروردہ غلام و تلمیذ خاص مولوی مبارک شاہ کو ان کے درس میں بھیجا اس وقت آپ ہراۃ میں تھے اور قطب الدین رازی میں تھے مبارک شاہ نے وہاں پہنچ کر دیکھا کہ صدر الشریعۃ ابن سینا کی کتاب الارشادات اس طرح پڑھا رہے ہیں کہ نہ مصنف کی پیروی کرتے ہیں اور نہ کسی شارح محقق طوسی وغیرہ کی مبارک شاہ نے درس کی یہ کیفیت دیکھ کر قطب الدین رازی کے پاس لکھا کہ یہ شخص تو آگ کا شعلہ ہے آپ اس کے مقابلہ کے لئے ہرگز نہ آئیں ورنہ شرمندگی ہوگی قطب الدین نے مبارک شاہ کی یہ بات مان لی اور مباحثہ کا خیال چھوڑ دیا۔

سنہ وفات و آرام گاہ آپ نے بزبان حافظہ یہ کہتے ہوئے ۷۰

اس جانِ عاریت کہ بجا فطرسہ دوست : روزے خوش بنیم و تسلیم دے کم

۷۷۷ھ میں جان جان آفرین کے پردہ کی - تعدیل العلوم کا تعارف کراتے ہوئے صاحب کشف الظنون نے کتاب الطبقات میں علامہ کفوی نے اور خطیب عبدالہادی وغیرہ نے سنہ وفات ہی ذکر کیا ہے ملا علی قاری نے چھ سو اسی کے قریب بتایا ہے اور صاحب کشف الظنون نے و شراح، وقایہ، نقایہ، اور شرح فصول الخمسین کا تعارف کراتے ہوئے ۷۷۹ھ ذکر کیا ہے غالب یہ ہے کہ پہلا قول (۷۷۷ھ) ہی صحیح ہے۔

آپ کا اور آپ کے والدین کا اور والدین کے اجداد سب کے مزارات شارع آباد بخارا میں ہیں اور آپ کے دادا تاج الشریعۃ اور نانا برہان الدین کا مزار کرمان میں ہے۔

تصنیفات و تالیفات آپ نے مشہور فقہی کتاب وقایہ کی (جو آپ کے دادا تاج الشریعۃ کی تصنیف ہے اعلیٰ شرح لکھی جو نہایت مقبول و متداول اور داخل درس ہے پھر وقایہ متن کا اختصار کیا جو نقایہ کے نام سے موسوم ہے جس کو عمدہ بھی کہتے ہیں اصول فقہ میں تنقیح پھر اس کی شرح توضیح لکھی جس کی شرح سعد الدین تفتازانی نے تلویح کے نام سے کی ہے یہ بھی داخل درس ہیں ان کے علاوہ دوسری اہم تصانیف ہیں -

المقدمات الاربعہ - تعدیل العلوم (اقسام علوم عقلیہ میں) و شاح (علم معانی میں) شرح فصول الخمسین (نحو میں) کتاب الشروط، کتاب الحاضرہ وغیرہ - مشکلات علوم اور مسائل کے حل میں آپ بڑے ماہر تھے اس لئے آپ کی تمام تصانیف سے نفع عظیم ہوا۔

فهرست شروح کتاب وقایه

ردیف	شرح	مصنف	سنة وفات
۱	شرح وقایه	علاء الدین علی بن عمر رومی مشهور بقرة خواجہ	۸۸۵ھ
۲	" "	عبد اللطیف بن عبدالعزیز بن فرشته مشهور بابن ملک	"
۳	عنايه شرح وقایه	سید علی قہقانی رومی	اواخر ۸۸۵ھ
۴	شرح وقایه	علی بن مجد الدین محمد بن محمد بن مسعود بن محمود بن محمد بن فخر الدین لاری	۸۸۵ھ
۵	" "	سید شریف علی بن محمد بن علی جرجانی	۸۸۶ھ
۶	" "	محمد بن حسن بن احمد بن ابی یحییٰ کوکبی طبری	۸۹۶ھ
۷	المحایه فی شرح الوقایه	شیخ یوسف بن حسین کرمانی	فی حدود ۸۹۰ھ
۸	شرح وقایه	محمد بن مصلح الدین قوجوی معروف بشیخ زاده رومی	۹۵۰ھ
۹	" "	شمس الدین محمد بن عبداللہ بن احمد بن محمد بن ابراہیم ترمذی	۱۰۰۴ھ
۱۰	" "	علامہ فصیح الدین ہروی	"
۱۱	توفیق العنايه فی شرح الوقایه	شیخ زین الدین جنید بن صندل	"
۱۲	الاستغناء	شیخ علاء الدین علی طرابلسی	"
۱۳	التطبیق	شیخ قاسم بن سلیمان بیکندی	۹۶۰ھ
۱۴	الاستغناء فی الاستیفاء	شیخ حمام الدین الکلوج	"

فهرست حواشی شرح وقایه

ردیف	حاشیه	مصنف	سنة وفات
۱	حاشیه شرح وقایه	علی بن مجد الدین محمد بن محمد بن مسعود بن محمود بن محمد	۸۸۵ھ
۲	ذخیره العقبی	یوسف بن جنید توفانی مشهور باخی چلی	۹۰۵ھ
۳	حاشیه شرح وقایه	حسن چلی بن شمس الدین محمد شاه بن شمس الدین محمد بن حمزه	۸۸۶ھ
۴	" "	محمی الدین محمد بن تاج الدین مشهور بخطیب زاده رومی	۹۰۱ھ
۵	" "	محمی الدین محمد بن ابراہیم بن حسین نکساری رومی	"

شماره	حاشیه	مصنف	سنه وفات
۶	حاشیه شرح وقایه	شیخ یوسف بن حسین کراسنی	فی حدود ۹۰۰ هـ
۷	(تباب الشہید)	محمی الدین احمد بن محمد عجی	۹۰۰ هـ
۸	"	مصالح الدین مصطفی بن حسام الدین	۹۰۰ هـ
۹	"	محمی الدین محمد شاه بن علی بن یوسف بانی شمس الدین محمد بن حمزه	۹۲۹ هـ
۱۰	(تباب الشہید)	اسعدی بن الناجی بیگ مشهور بن حاجی زاده	۹۰۳ هـ
۱۱	(علی الاوائل)	محمی الدین چلبی محمد بن علی بن یوسف بانی فناری	۹۵۴ هـ
۱۲	"	کمال الدین اسماعیل قرمانی مشهور بقبره کمال	۹۰۰ هـ
۱۳	"	یعقوب باشا بن خضر بیگ بن جلال الدین رومی	۹۰۰ هـ
۱۴	"	شیخ سنان الدین یوسف رومی	۹۰۰ هـ
۱۵	"	شمس الدین احمد بن قاضی موسی مشهور بالخیال	بعد ۸۶۷ هـ
۱۶	"	محمد بن فراموز مشهور بملا خسرو	۸۸۵ هـ
۱۷	"	محمد بن محمد مشهور بعرب زاده رومی	۹۶۹ هـ
۱۸	"	تلج الدین ابراهیم بن عبید اللہ حمیدی	۹۷۳ هـ
۱۹	"	شیخ صالح بن حلال	"
۲۰	"	محمد بن مصالح الدین قوجوی معروف بشیخ زاده رومی	۹۵۰ هـ
۲۱	"	حسام الدین حسین بن عبداللہ	۹۷۶ هـ
۲۲	"	شیخ مصطفی بن خلیل	۹۳۵ هـ
۲۳	(علی الاوائل)	شمس الدین احمد بن بدر الدین مشهور بقاضی زاده رومی	۹۸۸ هـ
۲۴	"	شیخ الاسلام احمد بن محیی بن محمد بن سعد الدین تقی زانی	۹۱۶ هـ
۲۵	"	عصام الدین ابراهیم بن محمد اسفرائینی	۹۴۳ هـ
۲۶	"	محمی الدین محمد قسره باغی	۹۲۳ هـ
۲۷	"	قاضی شمس الدین احمد بن حمزه معروف بعرب چلبی	۹۵۰ هـ
۲۸	"	مفتی ذکریا بن بہرام	۱۰۱۰ هـ
۲۹	"	عبداللہ بن صدیق بن عمر ہروی	۱۰۱۰ هـ

نمبر شمار	حاشیہ	مصنف	سندوفات
۳۰	حاشیہ شرح وقایہ	شیخ وجیبہ الدین بن نصر اللہ بن عماد الدین گجراتی . . .	۹۹۸ھ
۳۱	حل المشكلات	شاہ لطف اللہ بن اوزنگ زیب معروف بملا نان
۳۲	غایتہ الحواشی	ابو المعارف محمد عنایت اللہ قادری لاہوری
۳۳	حاشیہ شرح وقایہ	شیخ نور الدین بن شیخ محمد صالح احمد آبادی	۱۱۵۵ھ
۳۴	برآباحت مسیح (الاس)	محمد یوسف بن محمد اصغر بن ابی الرحم بن یعقوب . . .	۱۲۸۶ھ
۳۵	" " " (غیر تام)	عبدالحلیم بن امین اللہ بن محمد اکبر بن ابی الرحیم	۱۲۸۵ھ
۳۶	" " "	خادم احمد بن محمد حیدر بن محمد مبین بن محبت اللہ بن احمد عبدالحق	۱۲۶۶ھ
۳۷	" " " غیر تام	عبد الرزاق بن جمال الدین احمد	۱۲۷۸ھ
۳۸	" " "	محمد حسن بن ظہور حسن بن شمس علی سنبھلی
۳۹	" " "	عبدالحکیم بن عبد الرب بن بحر العلوم عبد العلی	۱۲۸۷ھ
۴۰	تعلیق بر شرح وقایہ	ابوالخیر محمد معین الدین بن شاہ خیرات علی بن سید احمد کڑوی	.
۴۱	عمدۃ الرعايتہ	مولانا عبدالحی بن عبدالحلیم بن امین اللہ انصاری	۱۳۰۷ھ
۴۲	نور الہدایہ (اردو)	مولانا وحید الزمان بن مسیح الزمان لکھنوی فاروقی خفی لہ . .	

میر محمد کتبخانہ آرام باغ کراچی



تایخ علم فہ

از

جناب مولانا الحاج مفتی سید محمد عظیم الاحسان صاحب مجدی برکتی
مابق صدر مدرس مدرسہ عالیہ ڈھاکہ

میر محمد کتب خانہ آرام باغ برابی

فہرست مضامین

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۴۲	الظاہری	۳۰	امام حسنؑ	۴	علم فقہ
۴۱	تبصرہ	۲۹	دو تہمدین میں فقہ حنفی کے چند اہم فقہاء	۳	فقہ کے مآخذ
۴۳	دو تہمدین میں مذاہب شیعہ	۳۱	دو تہمدین میں فقہ حنفی کی کتابیں	۲	کتاب اللہ
۴۰	زید	۳۱	کتاب ظاہر الروایۃ	۵	احادیث نبویہ
۳۹	امامیہ	۳۲	کتب نوادر	۴	صحابہ و تابعین کے اجتہادی فتوے
۴۲	اسماعیلیہ	۳۳	دو تہمدین میں اہل سنت کے دو دور کی	۶	تخریج مسائل میں اختلاف اور اس کے اسباب
۳۸	دوسرا دور۔ دور تقلید و تکمیل	۳۰	مذہب فقہ جو موجود ہیں	۷	ضرورت تمدن فقہ
۳۷	تقلید	۳۱	امام مالک، سوانح	۸	اہل اثنائے صحابہ و تابعین
۴۵	اسباب تقلید	۳۲	فقہ مالکی	۹	مکثرین، مترسٹین
۳۶	برگزیدہ اور اہل علم شاگرد	۳۱	امام مالک کے وہ شاگرد جن سے فقہ	۱۰	مقلین
۳۵	عہدہ قضاء	۳۵	مالکی کی اشاعت ہوئی	۱۱	مدینہ کے منافی صحابہ و تابعین
۳۴	مذہب کی تدوین	۳۶	دو تہمدین میں فقہ مالکی کی کتابیں	۱۲	سکے کے منافی
۳۳	تقلید ائمہ اربعہ	۳۷	امام شافعیؒ، سوانح	۱۳	کود کے منافی
۴۷	شجرۂ علمی ائمہ اربعہ	۳۸	فقہ شافعی	۱۴	بصرہ کے منافی
۴۸	تبصرہ	۳۹	امام شافعی کے	۱۵	شام کے منافی
۴۹	اس دور کے فقہاء	۴۰	وہ تلامذہ جن سے فقہ شافعی کی	۱۶	مصر کے منافی
۵۰	فقہاء حنفیہ	۴۱	اشاعت ہوئی	۱۷	یمن کے منافی
۵۱	فقہاء مالکیہ	۴۲	دو تہمدین میں فقہ شافعی کی کتابیں	۱۸	تاریخ تدوین فقہ
۵۲	فقہاء شافعیہ	۴۳	امام احمد بن حنبلؒ	۱۹	تدوین دار تقاضا کے مختلف ادوار
۵۳	فقہاء حنبلیہ	۴۴	فقہ حنبلی	۲۰	پہلا دور۔ دو تہمدین فقہ واجتہاد
۵۴	مذہب اربعہ کے چار مقدس	۴۵	امام احمدؒ کے وہ تلامذہ جنہوں نے	۲۱	امام ابو حنیفہؒ، سوانح
۵۵	اولیاء اللہ	۴۶	فقہ حنبلی کی روایت کی	۲۲	کیفیت تدوین فقہ حنفی
۵۶	تیسرا دور۔ دور تقلید محض	۴۷	فقہ حنبلی کی کتابیں	۲۳	فقہ حنفی کی حقیقت
۵۷	اصول فقہ	۴۸	ائمہ اربعہ	۲۴	فقہ حنفی کے چار عمود
۵۸	خاتمہ	۴۹	چند فنا شدہ مذاہب	۲۵	امام زفرؒ
۵۹	صحیح کتاب	۵۰	الاولیائی	۲۶	امام ابو یوسفؒ
۶۰	انوار الحق قاسمی ۱۸۸۸ء	۵۱	الطبری	۲۷	امام محمدؒ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم ؑ

پہلے فن تاریخ سے مراد اشخاص واقوام کی تاریخ تھی، مصنفین اسی قسم کی تاریخیں لکھتے تھے، بڑھانے والے ایسی ہی تاریخیں لکھتے تھے، نصاب میں اسی قسم کی تاریخیں داخل تھیں اور اب بھی ہیں، مگر دور حاضر میں اشخاص واقوام کی تاریخ سے گزر کر علوم و فنون کی تاریخ بھی، فن تاریخ کا جز بن گئی۔

مثلاً فلاں علم کب پیدا ہوا؟ پیدا ہونے کے اسباب کیا تھے؟ اس میں عہد بعہد کس طرح تبدیلیاں اور ترقیاں ہوئیں! فن کے مشاہیر کون کون تھے، وغیرہ وغیرہ۔

۱۹۲۵ء میں مدرسہ عالیہ کلکتہ کے نصاب کی کمیٹی نے حدیث اور فقہ کی تکمیل جماعتوں میں عام تاریخ کے ساتھ علم حدیث اور علم فقہ کی تاریخ کو بھی نصاب میں داخل کرنے کی سفارش کی تھی، مگر تقسیم ہند کے بعد ۱۹۴۷ء میں مدرسہ عالیہ دھاکہ میں اس سفارش پر عملد رآمد شروع ہوا۔ کئی سال تک مدرسہ میں درس حدیث و فقہ کے ساتھ تاریخ علم حدیث اور تاریخ علم فقہ کے یکپہر سن (تقریریں) بھی فقیر سے متعلق رہیں، طلبہ کی آسانی کی خاطر فقیر نے مختصر دو مختصر درساں ترتیب کئے (۱) تاریخ علم حدیث (۲) تاریخ علم فقہ۔

پہلا رسالہ کراچی میں چھپ چکا ہے اور الحمد للہ مقبول ہے۔ دوسرے رسالے کے پیش کرنے کی اللہ تعالیٰ نے اب توفیق مرحمت فرمائی ہے۔

تمنا ہے کہ اللہ اس کو بھی مقبول فرمائے اور ہمارے عزیز طلبہ اس سے فائدہ اٹھائیں، اللہ کرے اہل علم حفر آ کے نزدیک بھی یہ رسالہ حسن قبول کا درجہ حاصل کرے۔ آمین۔

سید محمد عمیم الاحسان

(دھاکہ - ۵ شبان ۱۳۷۴ھ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على
سيدنا محمد سيد المرسلين وآله واصحابه اجمعين

عقائد اور اعمال، انفرادی و اجتماعی کے ایک خاص نظام حیات کا نام ”اسلام“ ہے، جس کے اصول، قوانین اور حدود کی تعیین کتاب اللہ نے کی، اور ان کی تشریح و توضیح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قول و عمل سے فرمادی۔

قرآن سب سے پہلے جہاں کے لئے ہدایت ہے، اس کی افادی حیثیت قیامت تک کے لئے یکساں ہے، سادہ ہنزیب و تمدن ہو یا رنگین، فرد تین مختصر ہوں یا زیادہ، ہر حال میں یہ کتاب ”ہدئی للعالمین“ ہے۔

عہد نبوی میں اسلام کا دائرہ عرب تک محدود تھا، عرب کی معاشرت سادہ تھی، فرد تین محدود تھیں، مسائل و مسائل مختصر تھے اس لئے اس کے نظام حیات کے جزئیات کو اس طرح سمجھ کر دینے کی ضرورت محسوس نہیں ہوئی کہ ہر زمانہ کی وقتی ضروریات کے لئے معمولی فہم و ادراک رکھنے والا شخص بھی اس قانون سے فائدہ اٹھا سکے۔

عہد صحابہ و تابعین میں جب اسلام کی حدود بہت بڑھ گئیں قیصر و کسریٰ کی حکومتیں اسلام کے زیر نگیں ہو گئیں، یورپ میں ندلس تک، افریقہ میں مصر اور شمالی افریقہ تک اور ایشیا میں ایشیائی ترکستان اور سندھ تک اسلام پھیل گیا تو اسلام کو نئے تمدن، نئی تہذیب اور نئی معاشرتوں سے سابقہ پڑا۔ مسائل اور مسائل کی نئی نئی قسمیں پیدا ہو گئیں تو تابعین کے آخر عہد میں علماء حق کی ایک جماعت نے کتاب و سنت کو سامنے رکھ کر اس کے مقرر کردہ قوانین اور حدود کے مطابق ایک ایسا ضابطہ حیات مرتب کرنا چاہا جو ہر حال میں مفید، ہر طرح مکمل اور ہر جگہ قابل عمل ہو، اس طرح تابعین کے عہد آخر میں ایک نئے علم کی تدوین شروع ہوئی جو مکمل ہونے پر علم الفقہ کہلائی۔

اسلامی فقہ کے ماخذ تین ہیں :-

فقہ کے ماخذ (۱) کتاب اللہ (۲) احادیث نبویہ (۳) کتاب و سنت کی روشنی میں فقہائے صحابہ اور فقہائے

تابعین کی اجتہادی رائیں۔

کتاب اللہ قرآن حکیم کی آیات اور سورتوں کا نزول بعثت نبوی کے بعد وصال نبوی کے قریب تک بتدریج ہوتا رہا۔ ابتداء میں عقائد تذکیر اور اخلاق کی آیتیں زیادہ نازل ہوئیں، پھر احکام کی آیتیں نازل ہوئیں، جن کا نزول کبھی متعلق

طور پر کبھی ان واقعات کے جواب میں ہوتا جو اسلامی جماعت میں پیدا ہوتی رہیں۔

احکام قرآنی پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خود عمل فرماتے، صحابہ کو اس کا حکم دیتے، اس کی مزید توضیح فرمادیتے۔ اسی کی روشنی میں لوگوں کے سوالات کا جواب دیتے اور مسائل بتاتے۔ نزول احکام میں قلت تکلیف اور عدم حرج خاص طور پر ملحوظ تھا، اس لئے آپ بھی تعلیم و تبیین میں ان کو ملحوظ رکھتے۔

قرآن حکیم میں قصص و معظمت کے سلسلے میں جو آیتیں ہیں ان سے جو احکام مستنبط ہوتے ہیں، ان کے علاوہ خاص احکامی آیاتوں کی تعداد تقریباً پانچ سو ہے یہ احکام دونوں پر منقسم ہیں۔

(اول) حقوق اللہ سے متعلق احکام، ان کی دو قسمیں ہیں :-

(الف) وہ احکام جن کا تعلق صرف ایک انسان اور اس کے پروردگار سے ہے، جیسے نماز، روزہ اور دوسری مقررہ عبادتیں۔

(ت) وہ احکام جن کا تعلق صرف اگرچہ ایک انسان اور اس کے پروردگار کے ساتھ ہے لیکن ان میں اس ایک انسان کے علاوہ دوسرے

کو میں کا بھی کسی نہ کسی طرح تعلق پایا جائے جیسے زکوٰۃ صدقات جہاد وغیرہ۔

دوم۔ حقوق العباد سے تعلق احکام، ان کی تین قسمیں ہیں۔

(الف) احکام متعلقہ قوانین استقلال خاندان، جیسے نکاح اور وراثت وغیرہ۔

(ب) احکام متعلقہ قوانین معاملات باہمی، جیسے بیع، اجارہ اور ہبہ وغیرہ

(ج) احکام متعلقہ قوانین معاملات تعزیر و سیاست ملکہ جیسے حدود، قصاص، سیاسی معاہدات، جزیرہ اور مفاد عامہ سے

تعلق رکھنے والے مسائل۔

احادیث نبویہ قرآن حکیم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت فرض اور آپ کے طریقہ اور طرز عمل کی پیروی لازم کی۔

دین کے سلسلے میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے جملہ ارشادات اور آپ کے تمام اعمال و فی الواقعہ کی پیروی لازم ہے۔ صحابہ کرام بلا چون و چرا حضور کے دینی ارشاد و عمل کے مطابق اپنی، اپنی زندگی بسر کرنے کی کوشش کرتے تھے۔

عہد نبوی میں عام طور پر احکام میں فرض، واجب، حرام، مکروہ، مستحب اور مباح کی قسمیں پیدا نہیں ہوئی تھیں، جو تھیں وہ بہت کم، صحابہ کرام حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے جو کچھ سنتے یا جس طرح کرتے دیکھتے، کرتے، شفا و مروت کرتے دیکھا تو اسی طرح وضو کر لیا، اس کے جلنے کی ضرورت نہیں سمجھتے کہ افعال و ضوئیں کو کسی چیز پر فرض ہیں؟ کیا منوں ہیں اور کتنی مستحب ہیں، صحابہ کرام حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مسائل بھی کم پوچھتے تھے البتہ کوئی واقعہ ہوتا یا ضرورت سمجھتے تو پوچھ بھی لیتے جن کی تعداد مختصر ہے البتہ اور اس کے مقدس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان باتوں کی خود ہی ہدایت فرمادیتے تھے جو نوع انسانی کی ہدایت کے لئے اہم اور ضروری تھیں۔

صحابہ اور تابعین کے اجتہادی فتاویٰ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے وصال کے کچھ ہی قبل

پوچھا ”کس طرح فیصلہ کرو گے؟“ حضرت حاذری اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب دیا ”کتاب اللہ سے فیصلہ کروں گا۔“ فرمایا: ”اگر کتاب اللہ میں نہ ہو۔“ بولے ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے مطابق فیصلہ کروں گا۔“

پھر فرمایا ”اگر سنت رسول میں نہ ہو؟“ جواب دیا کہ ”میں اپنی رائے سے اس وقت اجتہاد کر کے فیصلہ کروں گا۔“ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس جواب سے خوش ہوئے۔

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے اپنے عامل حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کو ایک طویل فرمان میں لکھا تھا۔

الفہم الفہم فیما یختلف فی صدرك ممالہم اچھی طرح سمجھ کر فیصلہ کرو بالخصوص اس مسئلہ میں جو تمہارے دل میں موجب یبخلک فی القرآن والسنة اعوف الامثال والاشیاء تردد ہو رہا ہو، قرآن و سنت سے وہ بات تم کو معلوم نہ ہوئی ہو، ایسے شر قس الامور عند ذلک فاعبد الی احبہا موقع پر ملتے جلتے، ایک دوسرے سے مشابہ مسائل کو پہچانو، پھر اس الی اللہ واشبہا بالحق فیما تری۔ وقت مسائل میں قیاس سے کام لو، اور جو جواب تم کو اللہ کے نزدیک

پسندیدہ اور حق سے زیادہ قریب نظر آئے، اس کو اختیار کرو۔

اجتہاد کے معنی یہ ہیں کہ قرآن و حدیث سے حکم شرعی کے استنباط میں پوری کوشش کی جائے اس کی دو صورتیں ہیں۔

۱۔ خود قرآن و حدیث کی مخصوص عبارت سے مسائل کا استخراج ہو۔

۲۔ قرآن و حدیث کے مخصوص مسائل پر بعد قیاس مسائل کا استخراج ہو۔

عہدِ عباسی کے قریب و استیلاص انہی مسائل تک محدود تھا، جو عام میں پیدا ہوتے تھے، ہر نئے لاکھائی مسائل پر نگاہ نہیں کرتے تھے۔

جب کوئی نیا مسئلہ پیدا ہو جاتا تو اس پر غور کرتے تھے، سب سے پہلے کتاب اللہ میں اس کی تلاش ہوتی، اگر وہاں نہیں ملتا تو احادیث نبویہ میں اس مسئلہ کی تعقیب کی جاتی، اگر کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ میں اس مخصوص صورت کا تذکرہ نہیں ملتا تو صحابہ اس کی نوعیت پر غور کرتے اور کتاب و سنت کی روشنی میں اگر کسی امر پر سب کا اتفاق ہو جاتا تو وہ اجماع بھی تحت شرعی اور معمول بہ بن جاتا۔ اجماع نہ ہونے کی صورت میں اہل افتاء صحابہؓ اپنے اپنے اجتہاد اور رائے سے مسئلہ کا استنباط کرتے، اختلاف کی صورت میں کسی ایک مفتی کی تخریج پر عمل کر لینا کافی سمجھا جاتا تھا، عموماً لوگ اپنے اپنے شہر کے صاحب افتاء صحابہؓ اور ان کے اکابر تلامیذ کی پیروی کرتے تھے۔ اس طرح عہد صحابہؓ میں مسائل فقہیہ کے استخراج کے یہ چار اصول متعین ہو گئے۔ (۱) قرآن (۲) سنت (۳) اجماع اور (۴) قیاس۔

تخریج مسائل میں خلاف اور اس کے اسباب وفات نبوی کے بعد عہد صحابہؓ میں جب اسلامی فتوحات کو وسعت ہونے لگی اور ان کا دائرہ وسیع ہونے لگا تو اکثر ایسے واقعات پیش آئے جن میں اجتہاد و استنباط کی ضرورت پڑتی گئی اور قرآن و حدیث کے اجمالی احکام کی تفصیل کی طرف اہل علم صحابہؓ کو متوجہ ہونا پڑا۔ مثلاً کسی نے غلطی سے نماز میں کوئی عمل ترک کر دیا تو یہ بحث پیش آئی کہ نماز ہوئی یا نہیں؟ اس بحث کے پیدا ہو جانے کے بعد یہ تو ممکن نہیں تھا کہ نماز میں جس قدر اعمال تھے سب کو فرض کہہ دیا جاتا، اس لئے صحابہؓ کو تفریق کرنا پڑی کہ نماز کے یہ افعال فرض و لازم ہیں جن کا ترک نماز کو باطل کر دیتا ہے۔ یہ افعال واجب ہیں جن کا ترک موجب کراہت ہے اور یہ امور مستحب ہیں جن کا ترک موجب غلظ نہیں، وغیرہ وغیرہ۔

تفرقہ کے لئے جو اصول قرار دیئے جاسکتے تھے ان پر تمام صحابہؓ کا اتفاق ناممکن تھا، اس لئے مسائل میں اختلاف پیدا ہو گئے اور صحابہؓ کی رائے مختلف قائم ہو گئیں۔ بہت سے ایسے واقعات بھی پیش آئے، جن کا عہد نبوی میں پتہ اور شان ہی نہ تھا، ایسی حالت میں اہل علم کو استنباط، محل النظر، علی النظر اور قیاس سے کام لینا پڑا۔ ان میں بھی اصول یکساں نہ تھے، اس لئے اختلاف کا پیدا ہونا لازمی ہوا۔ خود بعض مسائل میں اہل علم صحابہؓ کا منصوص علم بھی مختلف تھا کیونکہ عہد نبوی میں دین کی تکمیل رفتہ رفتہ ہوئی۔ احکام میں حسب موقع تغیر و تبدل بھی ہوتی گئی اور تمام صحابہؓ کو ہرگز کام ہونا مشکل تھا۔ کیونکہ ہر وقت سب ہی موجود نہیں رہتے تھے۔ جنہوں نے جیسا سنا اور دیکھا اُسی کو معمول بہ بنالیا، اس وجہ سے بھی اختلاف ناگزیر تھا۔

عہد صحابہؓ و تابعین میں مسائل کے اندر اختلاف آراء کے اسباب حسب ذیل یہ تین امور استغفار سے معلوم ہوتے ہیں۔

۱۔ قرآن و حدیث کے الفاظ کے معانی سمجھنے میں اختلاف۔

۲۔ جواب مسئلہ میں صحابہؓ کے منصوص علم میں اختلاف۔

۳۔ طریق استنباط میں اختلاف مسلک۔

الغرض انہی اختلافات کے ساتھ عہد خلافت راشدہ اور اس کے بعد اہل افتاء صحابہؓ اور ان کے تلامذہ (تابعین) مختلف فوجی چھاؤنیوں میں رہے، پھر مختلف اسلامی شہروں اور نوآبادیوں میں آباد ہو گئے اور لوگوں کو مسائل دین بتانے لگے۔

ابتداء میں اختلاف خفیف تھا، رفتہ رفتہ اختلاف کی حیثیت قوی بلکہ قوی تر ہوتی گئی اور دین فقہ کی سخت ضرورت محسوس کی جانے لگی۔

ضرورت تدوین فقہ حضرت شیخین سیدنا ابو بکر و سیدنا عمر رضی اللہ عنہما کے عہد خلافت میں تمام مسلمان متحد تھے، اختلافات بہت کم تھے، جس کی بنا پر قوی نہیں تھی، سیدنا عثمان رضی اللہ عنہ کے آخر عہد خلافت میں سیاسی فتنے شروع ہوئے۔ سیدنا علی رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں اس فتنے نے زبردست خونریزی کی شکل اختیار کی۔ خارجیوں نے سر اٹھایا، نتیجہ یہ ہوا کہ عہد

خلافت راشدہ کے بعد ہی مسلمانوں میں سیاسی بنیاد پر مذہبی فرقہ بندی شروع ہو گئی اور عام مسلمانوں میں سے خارجی اور شیعہ دو مستقل جماعتیں علیحدہ بن گئیں، جن کا مذہبی نظریہ بالکل مختلف تھا۔

اول الذکر کا ثواب مستقل و موثر وجود نہیں، موثر الذکر تقریباً اب تک ہر جگہ موجود ہیں، خارجی صرف قرآن اور شیعیان کے زمانے کی حدیثوں کو واجب العمل مانتے تھے۔ اگرچہ اوائل میں شیعہ اس اصول پر کچھ زیادہ متشدد نہیں تھے، مگر بعد میں تشدد بڑھ گیا اور اس نظریہ نے مستقل مذہب کی شکل اختیار کر لی، جس کی تفصیل آگے لکے گئے گی۔

بنی اُمیہ کے وسطی دور میں عام علماء اسلام میں بھی دو جماعتیں ہو گئیں، ایک اہل الحدیث کی جماعت تھی جو صرف ظاہر حدیث پر عمل فرمادی جاتی تھی، رائے اور قیاس سے مسائل پر غور و فکر ان کے نزدیک مذموم تھا، دوسری جماعت اہل الرائے کی تھی جو قرآن و حدیث کے ساتھ روایت پر عمل فرمادی جاتی تھی، پہلی جماعت ایسے مسائل میں جو عوام میں واقع نہیں ہوئے، خود غرض کو مذموم جانتی تھی، دوسری جماعت علل و اسباب کے تحت تفریع مسائل متوقعہ کی طرف متوجہ تھی۔

اہل حجاز اکثر اہل الحدیث تھے اور اہل العراق اکثر اہل الرائے تھے۔ حجازیوں میں امام مالک کے استاد ربیعہ الرائے نے زیادہ شہرت حاصل کی اور عراقیوں میں ابراہیم نخعی اور ان کے شاگرد حماد بن ابی سلیمان (استاذ امام ابو حنیفہؒ) زیادہ مشہور ہوئے۔ پہلی صدی کے اخیر میں روایت احادیث کی کثرت اور اضعیف کے فتنے نے بھی مسائل میں اختلاف پیدا کر دیا۔ اس فتنے میں تو احادیث کے ضائع ہو جانے کا خوف تھا کہ عین وقت پر حضرت عمر بن عبدالعزیز اموی خلیفہ نے تدوین حدیث کا فرمان جاری کر کے حدیث کے تحفظ کا سامان کر دیا۔

دوسری صدی کے شروع میں اہل الحدیث اور اہل الرائے کے فرولی اختلاف نے فقہ میں بھی وہ نزاع پیدا کر دی کہ :-

حدیث فقہ اسلام کی اصل اور قرآن کی تمم ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو اعتماد کا کیا طریقہ ہے؟ کثرت احادیث کی وجہ سے احادیث مختلفہ میں ترجیح کی نوعیت میں اختلاف قیاس، رائے اور استحسان سے استخراج مسائل کے جواز میں اختلاف اجماع کے اصل ہونے میں اختلاف۔

امرونی کے صیغوں سے احکام کی کیفیت اور حیثیت میں اختلاف الفرض دوسری صدی کا ربع اول وہ زمانہ تھا کہ مسائل اور ان کے اصول دونوں میں اہل علم مختلف تھے، ارار اور حکام اس اختلاف سے فائدہ اٹھا کر قضاۃ سے اپنی مرضی کے مطابق جبراً غلط فیصلے کھینچتے تھے۔ عام مسلمان قضاۃ کے مختلف فیصلوں کی وجہ سے سخت پریشان تھے، ان کے سامنے مسائل کی مدون شکل بھی نہیں تھی تہذیبی مسائل کی وسعت الگ تدوین قوانین احکام کی متقاضی تھی، اس لئے بغرض تحفظ اسلام سخت ضرورت تھی کہ فقہ اور اصول فقہ کی باضابطہ تدوین کی جائے۔ بعد ازاں مسائل کے ساتھ پیدا ہونے والے امکانی مسائل کی تسلیح و تحقیق کی جائے، اصول اور ضوابط فقہیہ میں کئے جائیں۔

امشکال رحمت نازل ہوا امام الائمہ سرلح الامۃ ابو حنیفہؒ پر، سب سے پہلے انہوں نے اس ضرورت کو محسوس کیا اور خواتیمہ کے خاتمہ کے بعد ہی وہ اپنے طامدہ کی ایک جماعت کے ساتھ تدوین فقہ میں لگ گئے، اس طرح انہوں نے ایک عظیم الشان دینی خدمت انجام دی۔ امام محمد بن عبداللہ بن المبارکؒ فرماتے ہیں :-

امام السلیبن ابو حنیفہ

لقد زان البلاد ومن علیہا

کایات الزبور علی الصھیفہ

باتتار و فقہ فی حدیث

ولا بالخبر بین ولا بسکوفہ

فہا فی المشرقین لہ نظیر

امام شافعیؒ کے مشہور شاگرد اور نامزد مذہب امام "مزنی" فرماتے ہیں :-

ابو حنیفہؒ اول من دون علم الفقه وافردہ
بالتالیف من بین الاحادیث النبویہ وبوبہ
فبدء بالطہارۃ ثم بالصلوۃ ثم بسائر العبادات
ثم بالمعاملات الی ان ختم الكتاب بالموارث وقضاء
فی ذلك مالک بن انس وقضاء ابن جریج وھشیرہ
امام ابو حنیفہؒ ہیں جنہوں نے سب سے پہلے علم فقہ کی تدوین کی،
احادیث نبویہ کے درمیان فقہ کی مستقل کتاب لکھی اس کی ترویج کی،
اسکی ابتداء طہارت سے کی پھر نماز، پھر دوسرے عبادات پھر معاملات
کے مسائل لکھے، یہاں تک کہ فرائض پر کتب ختم کی اس بائے میں امام
مالکؒ نے ان کے بعد کام کیا اور ان کے بعد ابن جریج اور ہشامؒ کے کام ہیں۔

اہل افتاء صحابہ و تابعین | اعلیٰ زندگی میں پیدا ہونے والے واقعات اور حوادث میں کسی ماہر شریعت کے دینی فیصلے کا نام فتویٰ ہے، ایسا ماہر مجتہد اور مفتی کہلاتا ہے۔

اسلام میں اصل فیصلہ اللہ اور اس کے رسولؐ کا ہے اس لئے اسی شخص کا فیصلہ مستند ہو سکتا ہے جس کے فیصلے کی بنا کتاب اللہ اور سنت نبویؐ پر ہو۔

عہد نبویؐ میں اس اہم خدمت کا تعلق خود سرکار نبوت صلی اللہ علیہ وسلم سے تھا۔ وفات نبویؐ سے پہلے صحابہؓ کی ایک جماعت مشکوٰۃ نبوت سے فیض پا کر اپنے تجرّعی اور جودت طبع کی بناء پر اس کام کے لئے باصلاحیت ہو چکی تھی۔ چنانچہ وفات سے پہلے خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلوں کی اجازت بعض صحابہؓ کو دی اور اصول فیصلہ کی خود تعلیم بھی فرمادی۔

عہد نبویؐ کے بعد خلفاء راشدین اور دوسرے اہل افتاء صحابہ رضی اللہ عنہم نے اس مقدس خدمت کو اپنے ذمہ لیا۔ وہ مجتہدین صحابہ جن کے فتاوے محفوظ ہیں، ایک سوانحی اس ہیں، ان میں مرد اور عورتیں سب شامل ہیں۔ ان کی تین قسمیں قرار دی جاسکتی ہیں۔

مکثرین | یعنی وہ صحابہؓ جن میں سے ہر ایک کے منقول فتوے پر مشتمل ایک ضخیم جلد کی کتاب تیار کی جاسکتی ہے وہ یہ سات صحابہؓ ہیں۔

- | | |
|-----------------------------|--|
| (۱) امیر المومنین حضرت عمرؓ | خلیفہ دوم (س۲۳) |
| (۲) امیر المومنین حضرت علیؓ | خلیفہ چہارم (س۲۴) |
| (۳) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ | قدیم الاسلام طرز و روش رسول اللہؐ سے بہت قریب (س۲۲) |
| (۴) ام المومنین حضرت عائشہؓ | زوجہ رسولؐ صحابیات میں سب سے بڑی فقیہہ (س۲۵) |
| (۵) حضرت زید بن ثابتؓ | کاتب وحی عہد صدیقی و عہد عثمانی کے جامع قرآن (س۲۶) |
| (۶) حضرت عبداللہ بن عباسؓ | تفسیر اربعہ میں اہل مکہ کے علم کا دار و مدار آپ ہی پر ہے (س۲۷) |
| (۷) حضرت عبداللہ بن عمرؓ | مدینہ کے بڑے محدث اور مفتی نہایت متورع اور محتاط (س۲۸) |

متوسطین | یہ وہ صحابہؓ ہیں جن میں سے ہر ایک کے منقول فتوے سے ایک چھوٹی جلد مرتب کی جاسکتی ہے۔ وہ بیس صحابہؓ ہیں۔

- (۱) خلیفہ رسولؐ حضرت ابوبکرؓ

خلیفہ اول (س۲۱)

(۲) ام المومنین حضرت ام سلمہؓ

(۳) حضرت انسؓ

(۴) حضرت ابو ہریرہؓ

(۵) امیر المومنین حضرت عثمانؓ

(۶) حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ

(۷) حضرت عبداللہ بن زبیرؓ

(۸) حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ

(۹) حضرت سعد بن ابی وقاصؓ

(۱۰) حضرت سلمان فارسیؓ

(۱۱) حضرت جابرؓ

(۱۲) حضرت معاذ بن جبلؓ

(۱۳) حضرت ابوسعید خدریؓ

(۱۴) حضرت طلحہؓ

(۱۵) حضرت زبیرؓ

(۱۶) حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ

(۱۷) حضرت عمرؓ بن حصینؓ

(۱۸) حضرت ابوبکرؓ

(۱۹) حضرت عبادہ بن صامتؓ

(۲۰) حضرت امیر معاویہؓ

مقلین

یعنی وہ صحابہ جن کے منقول فتاویٰ کی تعداد بہت کم ہے بعضوں سے صرف ایک یا دو فتوے منقول ہیں، ان سب کے فتووں پر مشتمل ایک چھوٹی سی کتاب بن سکتی ہے، ان کے اسماء یہ ہیں :-

۱۔ حضرت ابوالدرداءؓ

۲۔ حضرت ابوالولیدؓ

۳۔ ابوسلمہ مخزومیؓ

۴۔ ابوعبیدہ بن الجراحؓ

۵۔ سعید بن زیدؓ

۶۔ حضرت امام حسنؓ

۷۔ امام حسینؓ

۸۔ نعمان بن بشیرؓ

۹۔ ابوسعودؓ

۱۰۔ ابی بن کعبؓ

۱۱۔ ابویوبؓ

۱۲۔ ابوطاہرؓ

۱۳۔ ابوذرؓ

۱۴۔ امام عطیہؓ

۱۵۔ ام المومنین صفیہؓ

۱۶۔ ام المومنین حفصہؓ

۱۷۔ ام المومنین ام حبیبہؓ

۱۸۔ اُسامہ بن زیدؓ

۱۹۔ جعفر بن ابی طالبؓ

۲۰۔ البراء بن عازبؓ

۲۱۔ قرظہ بن کعبؓ

۲۲۔ نانخؓ

۲۳۔ مقداد بن الاسودؓ

۲۴۔ ابوالسائبؓ

زوجہ رسولؐ (۶۲ؓ)

خادم رسولؐ دس برس حضور کی خدمت کی۔ (۹۲ؓ)

آپ سے بکثرت حدیثیں مروی ہیں (۵۸ؓ)

خلیفہ سوم (۲۵ؓ)

عہد نبوی کے جامع حدیث زاد صحابہ میں سے تھے (۶۵ؓ)

سلسلہ ہجری میں پیدا ہوئے (۲۲ؓ)

مکہ میں مسلمان ہوئے مگر ۶ؓ میں مدینہ ہجرت کی، خلافت راشدہ میں ہجرہ

اد کو ف کے والی پہلے عہد طلوی سے برابر مکہ میں مقیم رہے (۵۲ؓ)

رکن عشرہ مبشرہ (۵۵ؓ)

مبشر بالجنتہ صاحب فضل صحابی، بڑی عمر پائی (۳۵ؓ)

انصاری شاہر صحابہ میں سے تھے (۲۴ؓ)

قبل ہجرت عقبہ ثانیہ میں مسلمان ہوئے عہد نبوی میں یمن کے معلم وقاضی (۱۸ؓ)

حفاظ مکثرین میں سے تھے (۲۴ؓ)

رکن عشرہ مبشرہ (۲۶ؓ)

" " (۲۶ؓ)

" " (۲۲ؓ)

۶ؓ میں مسلمان ہوئے (۵۲ؓ)

غزوہ طائف میں شہید ہوئے (۵۵ؓ)

انصاری عہد نبوی میں فقہار مدینہ میں سے تھے، قاضی حص درملہ (۲۲ؓ)

یہ فتح مکہ میں مسلمان ہوئے۔ دولت بنی امیہ کے بانی (۲۱ؓ)

ان سب کے فتووں پر مشتمل ایک چھوٹی سی کتاب بن سکتی ہے، ان کے اسماء یہ ہیں :-

۲۵- حضرت جارد ر	۲۶- حضرت عبدی ر	۲۷- حضرت لیث بنت قائف ر
۲۸- ابو محمد ر	۲۹- ابو مرثد ر	۳۰- ابو برز ر
۳۱- اسامه بنت ابی بکر ر	۳۲- ام شریک ر	۳۳- خولانت ثوبت ر
۳۴- اسید بن حنیر ر	۳۵- ضحاک بن قیس ر	۳۶- حبیب بن مسلمه ر
۳۷- عبداللہ بن انیس ر	۳۸- حذیفہ بن الیاسی ر	۳۹- ثمار بن اثال ر
۴۰- عمار بن یاسر ر	۴۱- عمرو بن العاص ر	۴۲- ابو الغاویۃ السلی ر
۴۳- ام الدرداء الکبریٰ ر	۴۴- ضحاک بن خلیفہ المازنی ر	۴۵- حکم بن عمرو الغفاری ر
۴۶- وابصہ بن عبد اللہ السدی ر	۴۷- عبداللہ بن جعفر برکی ر	۴۸- عوف بن مالک ر
۴۹- عدی بن حاتم ر	۵۰- عبداللہ بن ابی اوفی ر	۵۱- عبداللہ بن سلام ر
۵۲- عمرو بن حبسہ ر	۵۳- عتاب بن اسیر ر	۵۴- عثمان بن ابی العاص ر
۵۵- عبداللہ بن مرثد ر	۵۶- عبداللہ بن رواد ر	۵۷- عقیل بن ابی طالب ر
۵۸- عائذ بن عمرو ر	۵۹- ابوقتادہ عبداللہ بن معمر ر	۶۰- عی بن سحله ر
۶۱- عبداللہ بن ابی بکر ر	۶۲- عبدالرحمن بن ابی بکر ر	۶۳- عائکہ بن زید بن عمرو ر
۶۴- عبداللہ بن عوف زہری ر	۶۵- سعد بن محاذ ر	۶۶- سعد بن عبادہ ر
۶۷- ابوسیب ر	۶۸- قیس بن سعد ر	۶۹- حضرت عبدالرحمن بن سہل ر
۷۰- سمرہ بن جندب ر	۷۱- سہل بن سعد السعری ر	۷۲- عمرو بن مقرن ر
۷۳- سوید بن مقرن ر	۷۴- معاویہ بن الحکم ر	۷۵- سہلہ بنت سہیل ر
۷۶- ابو ذریفہ بن عقبہ ر	۷۷- سلمہ بن الاکوع ر	۷۸- زید بن ارقم ر
۷۹- جریر بن عبداللہ الجلی ر	۸۰- جابر بن سلمہ ر	۸۱- ام المومنین جویریہ ر
۸۲- حسان بن ثابت ر	۸۳- حبیب بن عدی ر	۸۴- قدامہ بن مظعون ر
۸۵- عثمان بن مظعون ر	۸۶- ام المومنین سیمونہ ر	۸۷- مالک بن الحویرث ر
۸۸- ابوامامہ الباہلی ر	۸۹- محمد بن مسلمہ ر	۹۰- خباب بن الارت ر
۹۱- خالد بن الولید ر	۹۲- ضمرہ بن الضعیض ر	۹۳- طادق بن شباب ر
۹۴- ظہیر بن یافعی ر	۹۵- رافع بن خدیج ر	۹۶- سید النساء فاطمہ زہرا ر
۹۷- فاطمہ بنت قیس ر	۹۸- ہشام بن حکیم ر	۹۹- حکیم بن حزام ر
۱۰۰- فرحیل بن السط ر	۱۰۱- ام سلمہ ر	۱۰۲- وحید بن خلیفہ کلبی ر
۱۰۳- ثابت بن قیس ر	۱۰۴- ثوبان ر	۱۰۵- مغیرہ بن شعبہ ر
۱۰۶- بریدہ بن الحنصیب ر	۱۰۷- روفیع بن ثابت ر	۱۰۸- ابو حمید ر
۱۰۹- ابواسید ر	۱۱۰- فضالہ بن جید ر	۱۱۱- ابو عمر مسعود بن ادس انصاری ر
۱۱۲- زینب بنت ام حکم ر	۱۱۳- عقبہ بن مسعود ر	۱۱۴- بلال عذونی ر

- ۱۱۵۔ حضرت عروہ بن الحارثؓ
۱۱۸۔ بشر بن ارطاهؓ
۱۲۱۔ ام یوسفؓ
۱۱۶۔ سیاح بن روحؓ
۱۱۹۔ حضرت صہیب بن سنانؓ
۱۲۲۔ ابو عبد اللہ البصریؓ
۱۱۷۔ حضرت عباس بن عبد المطلبؓ
۱۲۰۔ ام ایمنؓ

خلافت راشدہ اور اس کے بعد جب اسلامی فتوحات اور نوآبادیوں کی کثرت ہو گئی تو قدرتی طور پر اقتاد کے مختلف مراکز قائم ہو گئے جن میں اہم مرکز یہ سات تھے۔ (۱) مدینہ منورہ۔ (۲) مکہ معظمہ۔ (۳) کوفہ۔ (۴) یسرہ۔ (۵) شام۔ (۶) مصر (۷) یمن۔
عہد نبوی سے خلیفہ سوم حضرت عثمانؓ کی شہادت ۳۵ھ تک بلاد اسلامیہ کا مرکز مدینہ منورہ رہا۔ خلفاء ثلاثہ کے علاوہ صحابہ میں سے حضرت علیؓ، حضرت ابن مسعودؓ، حضرت عائشہؓ، حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت ابن عمرؓ حضرت ابن عباسؓ لے اور حضرت ابو ہریرہؓ بھی یہاں حکم کا برمقامی تھے، طبقہ تابعین میں مدینہ کے مشہور اہل افتاء یہ حضرات تھے۔
۱۔ حضرت سید بن المسیب بخزویؓ نہایت وسیع العلم اہم تابعین، خلافت فاروقی کے دو سال بعد پیدا ہوئے۔ (۹۳ھ)
۲۔ حضرت عروہ بن الزبیرؓ عہد عثمانی میں پیدا ہوئے، حضرت عائشہؓ کے بھانجے تھے، ان سے اکثر روایتیں کیں۔ (۹۳ھ)
۳۔ حضرت ابوبکر بن عبد الرحمن بن حارث بن ہشامؓ بخزویؓ راہب قریش لقب تھا، فقیہ اور کثیر الروایت تھے۔ (۹۳ھ)
۴۔ حضرت امام علیؓ بن زین العابدینؓ نہایت عابد تھے، اس لئے زین العابدین لقب پڑا۔ امام زہریؓ فرماتے ہیں کہ میں نے علی بن الحسینؓ سے زیادہ فقیہ کسی کو نہیں پایا۔ (۹۳ھ)

۵۔ حضرت عبد اللہ بن عتبہ بن مسعودؓ شاگرد حضرت عائشہؓ بن حضرت ابو ہریرہؓ و حضرت ابن عباسؓ۔ (۹۳ھ)
۶۔ حضرت سالم بن عبد اللہ بن عمرؓ۔ شاگرد حضرت عائشہؓ، حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت ابن عمرؓ وغیرہ۔ (۹۳ھ)
۷۔ حضرت سلیمان بن یسارؓ۔ شاگرد حضرت یحییٰؓ، حضرت عائشہؓ، حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت زید بن ثابتؓ وغیرہ بڑے درجہ کے فقیہ تھے۔ (۹۳ھ)
۸۔ حضرت قاسم بن محمد بن ابی بکرؓ نہایت متقی اور فقیہ تھے شاگرد حضرت عائشہؓ حضرت ابن عباسؓ، حضرت ابن عمرؓ وغیرہ۔ (۹۳ھ)
۹۔ حضرت نافع بن ابی عمرؓ معلم مصر، شاگرد حضرت ابن عمرؓ، حضرت عائشہؓ، حضرت ابو ہریرہؓ وغیرہ۔ (۹۳ھ)
۱۰۔ حضرت محمد بن مسلمؓ ابن شہابؓ زہری۔ امیر المومنین فی الحدیث، بڑے فیاض، متقی کو، شاگرد حضرت ابن عمرؓ، حضرت انسؓ حضرت سعید بن المسیبؓ وغیرہ۔ (۹۳ھ)

۱۱۔ حضرت امام باقر محمد بن علیؓ۔ ائمہ اہل بیت میں سے ہیں شاگرد امام زین العابدینؓ و حضرت جابرؓ و حضرت ابن عمرؓ وغیرہ (۹۳ھ)
۱۲۔ حضرت امام جعفر الصادقؓ۔ ائمہ اہل بیت میں سے ہیں (۹۳ھ)
۱۳۔ ابوالنناد عبد اللہ بن زکوان۔ شاگرد حضرت انسؓ بڑے فقیہ تھے، امیر المومنین فی الحدیث (۹۳ھ)
۱۴۔ یحییٰ بن سعید الانصاری۔ نہایت محتاط، متفق علی جلالہ شاگرد حضرت انسؓ وغیرہ (۹۳ھ)
۱۵۔ ربیع بن ابی عبد الرحمن خروخ۔ شاگرد حضرت انسؓ، حافظ و فقیہ، امام مالک کے استاد (۹۳ھ)
حکمہ فتح مکہ کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذؓ کو کچھ عرصہ کے لئے مکہ میں معلم اور مفتی مقرر فرمایا تھا۔ حضرت عبد اللہ بن

لہ ابن خاتم المومنین میں فرماتے ہیں:۔ والدين والفقه والعلم انتشر في الامه، عن اصحاب ابن مسعود واصحاب زيد بن ثابت واصحاب عبد الله بن عمر واصحاب عبد الله بن عباس (ص) دين نقدا وطم امت من حضرت ابن مسعودؓ، حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت عبد اللہ بن عمرؓ اور حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کے شاگردوں سے پھیلا۔

عباس رضی اللہ عنہ نے بھی زندگی کا آخری حصہ مکہ میں گزارا۔ یہاں کے لوگ ان کے علم سے بہت زیادہ مستفیض ہوئے، تابعین میں سے یہ چاروں کے مشہور اہل فتاویٰ تھے۔

- ۱۔ حضرت مجاہد بن جبرؒ تفسیر کے بڑے عالم، شاگرد حضرت سعد، حضرت عائشہؓ، حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت ابن عباسؓ (س۳۰)
- ۲۔ حضرت عکرمہ بن ابی عباسؒ، مفسر قرآن، شاگرد حضرت ابن عباس۔ (س۳۱)
- ۳۔ حضرت عطاربہ بن ابی رباحؒ، خلافت عمرؓ میں پیدا ہوئے۔ شاگرد حضرت عائشہؓ، حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت ابن عباسؓ، بڑے درجہ کے عالم و حافظ حدیث تھے۔ (س۳۲)

۴۔ حضرت عبدالعزیز بن محمد بن مسلم زنجیؒ، حافظ حدیث، شاگرد حضرت جابر، حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس۔ حضرت مسید بن جبیر وغیرہ (س۳۳)

کوفہ کوفہ اور بصرہ، دونوں شہر حضرت عمرؓ کے حکم سے بسائے گئے۔ صحابہ کی ایک جماعت ان شہروں میں آباد ہو گئی۔ حضرت عمرؓ نے کوفہ میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کو حکم، مفتی اور وزیر بنا کر بھیجا، تقریباً دس سال وہاں رہے۔ تشنگان علم خان کے علم سے خوب سیرابی حاصل کی۔

حضرت علیؓ نے س۳۵ء سے س۳۷ء تک کوفہ اپنا دار الخلافہ بنایا، باب العلم سے بھی لوگوں نے خوب فیض پایا۔ ان دونوں کے تلامذہ اور پھر ان تلامذہ کے تلامذہ سے وہاں مسائل دینی کی بڑی اشاعت ہوئی۔ کوفہ کے مجتہد تابعین کی تعداد کافی تھی۔ ان میں سے چند مشاہیر یہ ہیں۔

- ۱۔ حضرت علقمہ بن قیس نخعیؒ، فقیہ عراق، عہد نبویؐ میں پیدا ہوئے، حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ سے روایت کی۔ حضرت ابن مسعودؓ کے اہل اصحاب میں سے تھے، طرز و روش میں ان سے بہت مشابہ۔ (س۳۳)
- ۲۔ حضرت مسروق بن الابدعؒ، بڑے عالم اور مفتی، حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ اور حضرت ابن مسعودؓ سے روایت کی (س۳۴)
- ۳۔ عبیدہ بن عمرو السلمانیؒ، عہد نبویؐ میں مسلمان ہوئے مگر زیارت نبویؐ نہ ہو سکی۔ حضرت علیؓ اور حضرت ابن مسعودؓ کے شاگرد تھے، بڑے علم اور مفتی تھے۔ (س۹۲)

۴۔ حضرت اسود بن یزید نخعیؒ۔ عالم کوفہ، شاگرد حضرت معاذ و حضرت ابن مسعودؓ۔ حضرت علقمہؓ کے بھتیجے تھے (س۹۵)

۵۔ شریح بن الحارث الکندی قاضی کوفہ عہد نبویؐ میں پیدا ہوئے خلیفہ دوم کے زمانے میں کوفہ کے قاضی ہوئے اور مسلسل ساٹھ برس قاضی رہے، شاگرد حضرت عمرؓ و حضرت علیؓ و حضرت ابن مسعود۔ (س۹۶)

۶۔ ابراہیم بن یزید نخعیؒ، فقیہ عراق۔ شاگرد علقمہ و مسروق و اسودؓ۔ حضرت ابن مسعود کے بہت بڑے عالم۔ حاد بن ابی سلیمان نقیہ کے شیخ۔ (س۹۵)

۷۔ حضرت سعید بن جبیرؒ شاگرد حضرت ابن عباس و حضرت ابن عمر، عراق کے مسلم فقیہ (س۹۵)

۸۔ حضرت عمرو بن شرجیلؒ۔ علامۃ التابعین۔ شاگرد حضرت علیؓ، حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت عائشہؓ و حضرت عمرؓ (س۹۶)

۹۔ حضرت عبدالرحمن بن ابی لیلیٰؒ قاضی، فقیہ، شاگرد حضرت علیؓ (س۸۳)

۱۰۔ حضرت عامر الشعبيؒ، فقیہ، شاگرد علیؓ وغیرہ (س۹۷)

۱۱۔ حضرت حماد بن ابی سلیمان نقیہ عراق۔ استاذ امام ابی حنیفہؒ (س۹۷)

بصرہ

بصرہ کے مجتہدین حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ اور حضرت انس بن مالک کی شخصیتیں اہم تھیں ان کے بعد حسب ذیل پانچ آہنی
افکار میں زیادہ مشہور ہوئے۔

- ۱۔ حضرت ابوالعالیہ رفیع بن ہرآنؓ شاگرد حضرت عمروؓ حضرت علیؓ و حضرت ابن مسعودؓ و حضرت عائشہؓ و حضرت ابن عباسؓ وغیرہ (سنت ۱)
- ۲۔ حضرت حسن بن ابی الحسن البصریؓ، علامۃ التابعین، رئیس الصوفیہ، خلافت عثمانیہ میں پیدا ہوئے، اکابر صحابہ سے روایت کی۔ (سنت ۲)

- ۳۔ حضرت ابوالشعار جابر بن یزیدؓ فقیہ بصرہ صاحب ابن عباس۔ (سنت ۳)
 - ۴۔ حضرت محمد بن سیرینؓ فقیہ، وسیع العلم، رئیس المفسرین حضرت انس کے مولیٰ تھے (سنت ۴)
 - ۵۔ حضرت قتادہ بن دمانہ السدوسیؓ شاگرد حضرت انسؓ تفسیر و اختلافات علماء کے بڑے علامہ۔ (سنت ۵)
- شام** حضرت عمروؓ نے شام میں حضرت حماد، عبادہ بن الصامت اور حضرت ابوالدرداء کو کچھ عرصہ کے لئے معلم اور مفتی بنا کر بھیجا تھا تاہم ان میں زیادہ مشہور اہل افکار یہ حضرات تھے۔

- ۱۔ حضرت عبدالرحمن بن غنمؓ فقیہ شام، شاگرد حضرت عمروؓ و حضرت حماد۔ حضرت عمروؓ نے تعلیم مسائل کیلئے ان کو شام بھیجا (سنت ۶)
- ۲۔ حضرت ابودریس خولانیؓ شاگرد حضرت حماد وغیرہ و اعلا دقحی (سنت ۷)
- ۳۔ حضرت قیس بن زبیرؓ حضرت ابوبکرؓ و حضرت عمروؓ سے روایت کی۔ حضرت زید بن ثابتؓ کے فیصلوں کے حافظ تھے (سنت ۸)
- ۴۔ حضرت کھول بن ابی مسلمؓ اصلاً کالی تھے امام شام (سنت ۹)
- ۵۔ حضرت رجا بن جوءؓ۔ شام کے فقیہ، حضرت عبداللہ عمرؓ، حضرت جابرؓ اور امیر معاویہؓ سے روایت کی (سنت ۱۰)
- ۶۔ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ دولت بنی امیہ کے آٹھویں خلیفہ امام و مجتہد شاگرد حضرت انسؓ وغیرہ، انہی نے سب سے پہلے بمقتضائے ضرورت حدیثوں کی باضابطہ تدوین کا حکم صادر فرمایا۔ (سنت ۱۱)

- مصر** مصر کے مفتی حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ تھے، ان کے بعد یہ دو عالمی زیادہ مشہور ہوئے۔
- ۱۔ ابوالخیر مرشد بن عبداللہ، مفتی مصر، حضرت ابویوب، حضرت ابوالبرہ اور حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص کے شاگرد (سنت ۱۲)

- ۲۔ یزید بن ابی حبیب علامہ مصر، حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے ان کو مصر کا مفتی مقرر کیا۔ (سنت ۱۳)
- یمن** رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یمن میں کچھ عرصہ کے لئے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو پھر حضرت حمادؓ اور حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کو امیر و معلم بنا کر بھیجا۔ تابعین میں سے یہ تین وہاں کے مشہور مفتی ہوئے۔

- ۱۔ حضرت طاؤس بن کيسانؓ۔ فقیہ یمن، شاگرد حضرت زید بن ثابتؓ و حضرت عائشہؓ و حضرت ابو ہریرہؓ (سنت ۱۴)
 - ۲۔ حضرت وہب بن منبہؓ عالم اہل یمن۔ شاگرد حضرت ابن عمروؓ و حضرت ابن عباسؓ وغیرہ یمن میں قاضی تھے (سنت ۱۵)
 - ۳۔ حضرت یحییٰ بن ابی کثیرؓ شاگرد حضرت انسؓ وغیرہ (سنت ۱۶)
- اس عہد کے بعد فقہ کے دو اہم مرکز قائم ہو گئے کوفہ حضرت امام اعظم ابو حنیفہؒ کی نگرانی میں عراقی فقہ کا مرکز بنا اور مدینہ منورہ حضرت امام مالکؒ کی قیادت میں مجازی فقہ کا مرکز قرار پایا اور اسی زمانے میں تدوین فقہ اسلامی کی باضابطہ ابتداء ہوئی۔ اس لئے اس عہد کے بعد سے ہم تدوین فقہ اسلامی کی تاریخ شروع کرتے ہیں۔

تاریخ تدوین فقہ

دوسری صدی کے ربع دوم سے جیسا کہ ابھی بیان ہو چکا تدوین فقہ کی ابتدا ہوئی، اس وقت سے اب تک فقہ اسلامی کو ہم تین دور پر تقسیم کر سکتے ہیں۔

پہلا دور۔ دور تدوین و اجتہاد | اس دور میں امام ابو حنیفہؒ نے باضابطہ تدوین فقہ کی ابتدا کی اور اپنی زندگی میں اس کی تکمیل بھی کر دی، جس کی تفصیل آتی ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے بعد دوسرے ائمہ فقہ نے بھی اپنی فقہ مدون کی، مسائل پر مستقل کتابیں لکھی گئیں۔

اس دور کے چند مخصوص اصحاب مذاہب فقہاء کی فقہی سیادت امت نے تسلیم کی، امت کی بڑی بڑی جماعتوں نے ان کی مدون فقہ کی پیروی شروع کر دی۔ قضاۃ ان کی فقہ کے مطابق فیصلے کرنے لگے، عوام خاص ائمہ کی تقلید کرنے لگے۔ اگرچہ سلسلہ اجتہاد عام طور پر جاری تھا۔ اس دور کے مخصوص ائمہ کے اہل اجتہاد مشہور تلامذہ بھی ہوئے جنہوں نے اپنے اپنے اساتذہ کی فقہ کی اشاعت کی اس پر کتابیں لکھیں، ان کے آراء کی تشریح کی، ان کے اصول پر مسائل کی تخریج کی اصول فقہ کی تدوین بھی اسی دور میں ہوئی۔ یہ دور دوسری صدی کے ربع دوم سے شروع ہو کر تیسری صدی کے آخر میں ختم ہوا۔

دوسرا دور۔ دور تکمیل و تقلید | اس دور میں تقلید عام ہو گئی۔ پہلے دور کے مخصوص ائمہ کی فقہ پر بڑی بڑی کتابیں لکھی گئیں، کثرت سے فقہی مسائل پیدا ہوئے، ان کی تخریج کی گئی۔ اس دور میں اجتہاد کو درجہ تخریج تک منحصر کر دیا گیا۔ مخصوص مذاہب کے مقلد کا برا ائمہ پیدا ہوئے اس دور میں مسائل کی تحقیق میں جلد کی خوب گرم بازاری رہی یہ دور چوتھی صدی سے شروع ہو کر ساتویں صدی تک رہا۔

تیسرا دور۔ دور تقلید محض | اس دور میں اجتہاد کا سلسلہ تقریباً بند کر دیا، عوام و خواص سب مخصوص مذاہب کے مقلد ہو گئے۔ ہر مسئلہ میں دو راوی اور دو دوم کے ائمہ کے آراء کی تلاش ہونے لگی۔ یہ دور ساتویں صدی کے بعد سے شروع ہوا اور آج تک قائم ہے۔

پہلا دور

دور تدوین فقہ و اجتہاد

دوسری صدی کا ربع اول ختم ہو چکا تھا، اسلامی دنیا کی تہذیب و تمدن میں خود بڑی وسعت پیدا ہو چکی تھی، سادہ اسلام کو دنیا کی تمدن اقوام کی تہذیب و تمدن اور علوم سے سابقہ پڑ رہا تھا۔ نئے نئے حالات اور مسائل پیدا ہو رہے تھے، ساتھ ہی خود مسلمانوں نے نظریہ اجتہاد اور اصول و فروعی مسائل میں غیر منظم اختلاف روز بروز بڑھتا جا رہا تھا، ایسے پرانہ اور نئے مسائل ہوئے حالات میں امام ابو حنیفہؒ کو سب سے پہلے فقہ اسلامی کی تدوین کا خیال پیدا ہوا اور وہ اہل علم کی ایک جماعت کے ساتھ اس طرف متوجہ ہوئے۔ اس وقت سے یہ دور شروع ہوتا ہے، اس دور میں اجتہاد عام تھا۔ یہ دور تیسری صدی کے اختتام پر ختم ہوتا ہے۔

امام ابو حنیفہؒ ائمہ انان نام ابو حنیفہ کنیت نعمان بن ثابت بن زوطی ابن ماہ نسب ماہ فارسی الاصل مرزبان یعنی رئیس شہر تھے۔

زوطی خلافت علوی میں دولت اسلام سے مشرف ہوئے۔ اسلای نام نعمان پڑا۔ اپنے وطن سے ہجرت کی، اسلای حکومت کے الزامات کو پہنچے، بارگاہ علوی میں ماضی دی، دشمن کا تحفہ "فالودہ" نذر گزارا اور اپنے نہایت کمسن بچے ثابت کے لئے دعا چاہی۔ باب العلم شاہ ولایت علی مرتضیٰ نے دے لئے خیر دیئے۔

ثابت بڑے ہوئے تو اہل دل نے خبر کی تجارت شروع کی، ۵۴ برس کی عمر میں کسبہ تھا، اشنے بابرکت فرزند عطا کیا، ولایت کے ۱۲ پر نعمان رکھا، بڑے ہوئے تو باپ کی تجارت کو ترقی دی، جگہ جگہ کارخانے اور کوٹھیاں قائم کیں، اشنے بڑی عزت اور برکت دی، آخر عمر تک بڑی دولت کے مالک رہے، اپنے علی کالات کی وجہ سے امام اعظم کہلائے۔

امام ابو حنیفہ تقریباً بارہ یا تیرہ سال کے تھے کہ حضرت انس خادم رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، مگر ان سے حدیث نہیں سنی۔

سترہ سال کی عمر ہوئی تو تحصیل علم کی طرف متوجہ ہوئے۔ طبائع ذہن نے عقائد کی اہمیت کے خیال سے علم کلام کی طرف مائل کر لیا بہت جلد اس میں کمال و خصوصیت حاصل کر لی، اسی زمانے میں قرآن فہمی پہنچی امام کو کافی عبور حاصل ہو گیا۔ پھر اس کو دیکھتے ہوئے کوٹھلی دنیا میں فقہ کو سب سے زیادہ اہمیت حاصل ہے، عوام اور حکومت سب کو اس کی ضرورت ہے، دین اور دنیا کی حاجتیں اس سے وابستہ ہیں۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز کے عہد خلافت میں فقہ کی طرف متوجہ ہوئے۔

کوفہ اہم اسلامی شہر تھا، حضرت عمر کے حکم سے آباد ہوا، تقریباً ڈیڑھ ہزار صحابہ وہاں آکر رہے جن میں چوبیس ہدی تھے۔ فاروق اعظم نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو کوفہ کا معلم بنا کر بھیجا تھا۔

تقریباً دس برس تک اہل کوفہ ان سے استفادہ رہے، مسائل فقہ اور حدیث کا چراگھر مگر تھا۔ خلیفہ چہارم باب مدینۃ العلم حضرت علی نے کوفہ کو دار الخلافہ بنایا، ان سے بھی اہل کوفہ کو علمی فیض پہنچا۔ کوفہ چونکہ عرب و عجم کے ملتقی میں واقع تھا، وہاں مختلف ثقافتیں جمع تھیں اس لئے وہاں نئے نئے مسائل کی تحقیقیں ہوتی رہتی تھیں۔

حضرت علیؓ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما کے علوم و فتاویٰ بالواسطہ حضرت ابراہیم نخعی کو پہنچے گویا کوفہ میں وہ ان دو بزرگوں کی زبان تھے۔ امام ابراہیم نخعی کی جانشینی، حضرت حماد بن ابی سیمان کو ملی، وہ مسائل نخعی کے حافظ تھے۔

امام ابو حنیفہ غالباً ستائیسہ میں امام حماد کی درسگاہ میں حاضر ہوئے، استاد نے جوہر قابل دیکھ کر توجہ سے پڑھانا شروع کیا امام ابو حنیفہ اپنی جدت طبع، ذہن رسا اور قوت حفظ کی وجہ سے ہمیشہ اپنے اقران پر سب سے فائق رہے، بہت جلد انہوں نے تکمیل کر لی۔ ہر عرصہ میں سال تک جب تک استاد زندہ رہے، استاد سے تعلق استغادہ قائم رکھا۔ مسائل میں بحث و حل، تحقیق و احسان کا سلسلہ برابر جاری رہا۔ امام ابو حنیفہ نے یہ دیکھتے ہوئے کہ علم حدیث کی تحصیل کے بغیر فقہ کی مجتہدانہ تحقیق جس کی ان کو طلب تھی، ممکن نہیں، زمانہ تحصیل فقہ میں علم حدیث کی طرف بھی توجہ کی اور کوفہ کے اکثر محدثین سے حدیثیں سنیں، بسلسلہ تجارت بصرہ، شام اور دوسرے ملکوں میں بھی جا پڑتا تھا، وہاں کے مشائخ حدیث سے حدیثیں سنیں۔

حج و زیارت کے لئے حرمین شریفین بھی تشریف لے گئے اور وہاں کے مشاہیر ائمہ سے بھی حدیث کی سماعت کی۔

ابوالمحاسن نے امام ابو حنیفہؒ کے تراویح مشاہیر مشائخ حدیث کے نام لکھے ہیں، ابو حفص کبیر نے چار ہزار مشائخ بتائے۔ جو علم الصنفین میں امام صاحب کے مشائخ حدیث کی طویل فہرست دی ہے جس میں تین سو سے زیادہ نام ہیں، خیرات الحسان میں ابن حجر المہشی فرماتے ہیں۔

ان شیونہ کثیرون لایسہ هذا المختصر وقد ذکر
منہم الامام ابو حفص الکبیر اربعة الاف
شیخ وقال غیرہ لہ اربعة الاف شیخ من
التابعین فما بالک بغیرہم۔

امام حماد کے علاوہ امام ابو حنیفہ کے چند مشہور اساتذہ حدیث یہ ہیں :-

عائز بن ثریح شیبی کوفی ۱۰۳؎ علقمہ بن مرشد کوفی ۱۰۴؎ سالم بن عبد اللہ بن عمر دنی ۱۰۵؎ طاؤس بن کيسان یمنی ۱۰۶؎
عکرمہ مولیٰ ابن عباس ۱۰۷؎ سلیمان بن یسار دنی ۱۰۸؎ مکحول شامی ۱۰۹؎ عطاف بن ابی رباح کی ۱۱۰؎ امام محمد باقر بن
زین العابدین ۱۱۱؎ حارث بن دثار کوفی ۱۱۲؎ عبد الرحمن بن ہریرہ الاعرج دنی ۱۱۳؎ ناخعی مولیٰ ابن عمر دنی ۱۱۴؎
سکرمہ کوفی ۱۱۵؎ امام محمد ثمالی ابن شہاب الزہری دنی ۱۱۶؎ ابوالزبیر مکی ۱۱۷؎ قتادہ بصری ۱۱۸؎ ابوالفتح
نسیمی کوفی ۱۱۹؎ عبد اللہ بن دینار دنی ۱۲۰؎ امام جعفر الصادق دنی ۱۲۱؎ رضی اللہ عنہم اجمعین۔

امام ابو حنیفہ نے علم حدیث کی تحصیل کے ساتھ اسی زمانے میں دوسرے علوم میں بھی تبحر حاصل کیا۔ خود فرماتے ہیں :-

انی لما اردت تعلما للعلم جعلت العلوم کلھا
نصب عینی فقرات ففناقتا۔
نصب العین فرا دیا اور ہر فن کو پڑھا۔

امام حماد کا انتقال ۱۲۱؎ میں ہوا۔ امام ابو حنیفہ اپنے استاد کے جانشین ہو کر درس و افتاء میں مشغول ہوئے، طلبہ کی بھیر
رہنے لگی، دور دور سے مسائل پوچھنے والوں کا ہجوم اس پر مزید تھا۔
جعفر بن ریح کا بیان ہے :-

”میں امام ابو حنیفہ کے یہاں پانچ سال تک رہا میں نے ان سے زیادہ خاموش آدمی نہیں دیکھا، لیکن جب ان سے فقہ
کے متعلق سوال کیا جاتا تو لمبے کی طرح ہنسنے لگتے، غلطہ انگڑ گھٹگو کرتے، وہ قیاس و رائے کے امام تھے۔“

لہ امام ابو حنیفہ سے پہلے جیسا کہ بیان ہو چکا، فقہ کوئی مستقل اور مرتب فن نہیں تھا، نہ اسکے اصول و ضوابط معین تھے نہ تفریع مسائل کی
تشکیل تھی۔ صرف ائمہ سے منقول فروع مسائل کی روایت پر اس کا مدار تھا۔ امام ابو حنیفہ نے جب اس کی تدوین کی طرف توجہ کی، تو ہزاروں
مسئلے ایسے پیش آئے جن میں کوئی صمیم حدیث بلکہ صحابہ کا قول بھی موجود نہ تھا اس لئے ان کو قیاس سے کام لینا پڑا۔ قیاس پر جو پہلے بھی عمل
تھا، خود صحابہؓ بھی قیاس کرتے تھے اور اس کے مطابق فتوے دیتے تھے لیکن اس وقت تک تمدن کو چنداں وسعت حاصل نہ تھی، اس لئے نہ
کثرت سے واقعات پیش آتے تھے، نہ چنداں قیاس کی ضرورت پیش آتی تھی، امام صاحب نے فقہ کو مستقل فن بنانا چاہا تو قیاس کی کثرت
کے ساتھ اس کے اصول و قواعد بھی ان کو مرتب کرنا پڑے، اس بات نے ان کو رائے اور قیاس کے حساب سے زیادہ شہرت دی چنانچہ تاریخوں میں
جہاں ان کا نام لکھا جاتا ہے ”اہل الرائے“ لکھا جاتا ہے، اس شہرت کی ایک اور بھی وجہ ہوئی، عام محدثین حدیث و روایت میں
درایت سے بالکل کام نہیں لیتے، امام ابو حنیفہ نے اس کی ابتداء کی، اس کے اصول و قواعد منضبط کئے۔ انہوں نے بہت سے حدیثیں اس
بنیاد پر قبول نہ کیں کہ وہ اصول و روایت کے قطعاً متنافی تھیں اس لئے اس لقب کو زیادہ شہرت ہوئی کیونکہ روایت اور رائے مترادف سے
الفاظ ہیں اور کم از کم عام لوگ ان دونوں میں فرق نہیں کر سکتے تھے۔

اہل الرائے کا لقب سب سے پہلے امام مالکؒ کے استاد مشہور محدث و فقیہ کے لئے طرہ امتیاز نہاکہ ”الرأی“ ان کے نام کا جزو ہو گیا اور صحیحہ

امام شافعیؒ فرماتے ہیں :-

اناس فی الفقہ عیال علی ابی حنیفہ . (تذکرۃ الحفاظ ص ۱۱) لگ فقہ میں امام ابو حنیفہؒ کے محتاج ہیں۔
غرض امام ابو حنیفہؒ اپنے عہد کے سب سے بڑے فقیہ تھے۔ چند روزیں ان کو وہ شہرت حاصل ہوئی کہ امام کی درسگاہ اس وقت دنیا کی
سب سے بڑی درس گاہ بن گئی۔ بڑی تعداد میں درو اور درو سے طلبہ پہنچنے لگے۔ امام صاحب اپنے طلبہ کے ساتھ نہایت ہمدرد اور ان کے ساتھ حسن سلوک
اور وساطت میں مشہور تھے۔

اسپن کے سوا اسلای دنیا کا کوئی حصہ نہیں تھا جو امام کی شاگردی کے تعلق سے آزاد رہا ہو۔
ابو المحاسن نے امام صاحب کے نوٹاٹھارہ مشہور شاگردوں کی فہرست دی ہے۔ امام صاحب کے آٹھ نوٹاٹھارہ کے نام جو سب اپنے وقت کے
مشہور فقیہ تھے، ہم المصنفین میں مذکور ہیں چند زیادہ مشہور تلامذہ کے نام یہ ہیں :-

عمر بن یمن ص ۱۲۷، زقر ص ۱۵۸، حمزہ بن حبیب ص ۱۵۸، رئیس الصوفیۃ راؤد طائی ص ۱۶۰، عافین بن یزید ص ۱۶۰، مندل بن
علی ص ۱۶۰، ابراہیم بن طہان ص ۱۶۹، حبان بن علی ص ۱۶۲، نوح بن ابی مریم الجانی ص ۱۶۳، قاسم بن من ص ۱۶۵، حماد بن امام ابی حنیفہ ص ۱۶۶
ابیر المومنین فی الحدیث عبداللہ بن مبارک ص ۱۸۱، یحییٰ بن زکریا بن ابی زائدہ ص ۱۸۲، قاضی القضاۃ ابیوسف ص ۱۸۳، وکیع ص ۱۸۴، اسد بن عمر
ص ۱۸۵، علی بن مسیر ص ۱۸۹، یوسف بن خالد ص ۱۸۹، علی بن مسیر ص ۱۸۹، محمد بن حسن شیبانی ص ۱۸۹، فضل بن یحییٰ ص ۱۹۰، حفص بن غیاث ص ۱۹۰
یحییٰ بن سعید ص ۱۹۵، حسن بن زیاد ص ۲۰۲، یزید بن ہارون ص ۲۰۲، عبدالرزاق بن ہمام ص ۲۱۱، ابوعاصم النبیل ص ۲۱۲، سعید بن اوس ص ۲۱۵،
فضل بن دکن ... وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ۔

درس و افتاء کی مشغولیت سے بہت جلد امام صاحب ملک کے خواص و عوام میں مقبول ہو گئے، سارے ملک پر آپ کا اثر تھا بالخصوص
عراق میں آپ کی شخصیت بہت نمایاں تھی۔

خلیفہ حضرت عمر بن عبدالعزیز کے بعد پھر بنی امیہ کے مظالم بڑھ گئے، دینی آزادی ختم ہو گئی، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر پر پابندی لگ گئی
عصر استبداد و عود کر آیا۔ امام صاحب ان سے سخت ناخوش تھے بلکہ
ہشام بن عبدالملک کے زمانہ میں امام زید بن علی حسین نے کو ذہب بنی امیہ کے خلاف علم اصلاح بلند کیا۔ ابتداء کو ذہب ایک بڑی جماعت کے ساتھ

ملہ تبیع الصغیر میں ہے کہ ایک دن امام ابو حنیفہؒ اور ان کے معاصر فقیہ ابن المعتمر دونوں ساتھ بیٹھے آہستہ آہستہ گفتگو گفتگو کر رہے تھے بانیں کو تنے
کرتے اہل بڑے اور دونوں رونے لگے، امام صاحب سے بعد میں کسی نے رونے کی وجہ پوچھی ؟
فرمایا :-

ذکونا الزمان و غلبۃ اهل الباطل علی اهل
الخیر فکثر ذلک بکاشنا۔ ہم اپنے زمانے کا ذکر کر رہے تھے کہ اہل باطل کس طرح اہل
خیر پر غالب ہیں، اسی چیز نے ہم کو خوب رلایا۔

۳۳۰ الرائے کے نام سے مشہور ہوئے، کیونکہ محدثین میں رائے سے کافی حد تک کام لیتے تھے مشہور مورخ ابن قتیبہ (ص ۱۲۳) نے کتاب المعارف
ص ۲۱۵ میں محدثین کی فہرست کے ساتھ اہل الرائے کی فہرست دی ہے اور اہل الرائے کے عنوان کے ذیل میں یہ نام لکھے ہیں :-
ابن ابی لیلیٰ - ابو حنیفہ - رمیۃ الرائے - زقر - آوزاعی - سفیان ثوری - مالک بن انس - ابویوسف - محمد بن حسن اور ان کے
حالات بھی لکھے ہیں۔ ان میں سے امام ثوریؒ اور امام آوزاعیؒ کی علم حدیث میں شہرت محتاج بیان نہیں۔

تھی، لیکن بعد میں جماعت مختصر ہو گئی۔

کوفہ کے اموی گورنر سے جنگ ہوئی، امام زید ناکام ۱۲۲ھ شہید ہو گئے۔

امام ابو حنیفہ اگرچہ ان کے ساتھ علی الاعلان شریک نہیں ہوئے، لیکن مالی خدمت کی اور زبانی موافقت کا اظہار فرمایا۔
امام زید کی شہادت کے بعد اموی حکام کی نظروں میں امام ابو حنیفہ چڑھ گئے، کھلے بند کبھی اس کو جیل نہ بنائے، ان کی عام مقبولیت کے پیش نظر داروغہ شریک نہیں تھے۔
اسی زمانے میں عباسی دعوت نے بھی زور پکڑنا شروع کیا۔ شام کا آخری اموی حکمران مروان المہار تھا، اس نے کوفہ کا گورنر عمرو بن ہبیرہ کو مقرر کیا۔
ابن ہبیرہ نے کوفہ کے بہت سے فقہاء کو بڑی بڑی ملکی خدمتیں دیکر اپنا ہنوا بنالیا۔ اب اس نے اسی حکمت عملی سے امام ابو حنیفہ کو اپنا بنا نا چاہا، امام کے سامنے میرنشی کا عہدہ اور افسر خزانہ کا منصب رکھا۔

امام صاحب پہلے ہی ان سے ناخوش تھے، پھر یہ خیال کرتے ہوئے کہ میرنشی کے معنی یہ ہیں کہ حکومت کے بہت سے ظالمانہ احکام کی دذناہید کریں اور افسر خزانہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ بیت المال کا بیجا صرفہ (ان کے ہاتھ سے ہو۔ انہوں نے ان عہدوں کو قبول کرنے سے انکار کر دیا۔
حکومت کو بہانہ مل گیا، امام کو جیل کی مرزادی، کوڑے لگوائے، مگر امام صاحب مستقیم الاحوال ہے، بالآخر جھوٹ دیئے گئے۔ جھوٹے کے بعد ۱۳۳ھ میں امام صاحب حریمین شریفین روانہ ہو گئے اور مسلسل دو سال وہاں رہے۔ وہاں بھی درس و افتاء کا سلسلہ جاری رہا۔
امام صاحب کے معاصر مشہور فقیہ امام زہری کے شاگرد یسین زیات کوئی نے مکہ میں خود چلا چلا کر اعلان کیا:
”لوگو! ابو حنیفہؒ کے حلقہ میں جا کر بیٹھو اور ان کو غنیمت سمجھو، ان کے علم سے فائدہ اٹھاؤ، ایسا آدمی پھر نہیں ملے گا، حرام و حلال کے ایسے عالم کو پھر نہ پاؤ گے، اگر تم نے ان کو کوہ دیا تو علم کی بہت بڑی مقدار کو کھو دیا“ (موفق ص ۲۸)۔
عماد بن محمد کا بیان ہے:-

”ابو حنیفہؒ حرم کعبہ میں بیٹھے ہوئے تھے، ارد گرد خلقت کا ہجوم تھا، ہر ملک اور ہر علاقہ کے لوگ مسائل پوچھتے تھے، امام صاحب سب کو جواب دیتے اور فتویٰ بتاتے تھے“ (موفق ص ۵)۔
مرف عوام نہیں بلکہ امام صاحب کے ارد گرد مسائل پوچھنے والے ہر ملک کے خواص اہل علم جمع رہتے تھے۔ عبداللہ بن مبارک فرماتے ہیں:-
رأیت ابا حنیفۃ جالساً فی المسجد الحرام ویفتی فی حرم کعبہ کی مسجد میں امام ابو حنیفہؒ کو دیکھا کہ بیٹھے ہوئے ہیں اور اہل المشرق والمغرب والناس یومضون امام مشرق ومغرب کے لوگوں کو فتوے دے رہے ہیں اور یہ وہ زمانہ تھا جب یعنی الفقہاء الکبار وخیار الناس حضور (موفق) لوگ تھے یعنی بڑے بڑے فقہاء اور اچھے اچھے لوگ اس مجلس میں موجود رہتے تھے۔

حریمین شریفین میں چونکہ بلاد مختلفہ کے مختلف الجنیال علماء سے امام کی ملاقات ہوتی رہتی تھی، علیٰ صحبتیں تھیں، تبادلہ خیال کا عمدہ موقع ملا، مختلف بلاد کے حالات، ضروریات اور مسائل سے بھی واقفیت ہوئی۔ اسی زمانہ میں امام صاحب کے دل میں تدوین فقہ کا جو رہنما پہلے تھا اب اور واضح ہو گیا۔

۱۔ مقدمہ ردش ص ۴۱ و کال ص ۲۲ ج ۵۔ مناقب موفق ص ۲۱ میں ہے۔ کان یسکی کلما ذکر مقتتلہ یعنی امام زید کی شہادت کا جب امام ابو حنیفہؒ ذکر کرتے تو رونے لگتے کال میں امام زید کے متعلق امام ابو حنیفہؒ کا یہ فتویٰ درج ہے۔
خروجہ یضاہی خروج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت زیدؒ کا اس وقت اٹھ کھڑا ہونا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بد میں تشریف بری کے مشابہ ہے۔
وسلم یوم بدر (ص ۲۷ ج ۵)

۱۳۲ھ کے بعد دولت بنی امیہ کے خاتمہ پر فوراً کوفہ واپس ہوئے اور اپنے شاگردوں کی باضابطہ مجلس شوریٰ بنا کر تدین فقہ کی طرف پوری توجہ کے ساتھ لگ گئے جس کی تفصیل آگے آئی ہے۔

علم و تدبیر اور جبر و استبداد میں عباسیوں کی حکومت بنی امیہ کی حکومت سے کم نہیں تھی، امام ابو حنیفہ ان سے بھی خوش نہ تھے ہمیشہ ان کی اصلاح کے خواہشمند رہے۔

عباسیوں نے پہلے بنی امیہ کو اپنے مظالم کا شکار بنایا، پھر علوی سادات اور ان کے ہمنوا ہف بنے۔

۱۴۵ھ میں محمد بن عبداللہ بن حسن بن علی نے جو نفس زکیہ کے لقب سے مشہور تھے، مدینہ میں اعلان خلافت کیا، امام مالک نے ان کی تائید کی مگر نفس زکیہ اسی سال ناکام شہید ہوئے۔ عبداللہ بن زبیر کے بیٹے کا بیان ہے:-

”میں نے ابو حنیفہؒ کو دیکھا کہ وہ محمد بن عبداللہ بن حسن کا ذکر ان کی شہادت کے واقعہ کے بعد بیان کر رہے ہیں اور ان کی دونوں آنکھوں سے آنسو جاری تھے۔“ (موفق ص ۲۱۲)

اسی سال بصرہ میں نفس زکیہ کے بھائی ابراہیم نے بھی علم خلافت بلند کیا۔ کوفہ کے لوگ بھی ان کے ساتھ ہوئے۔ مورخین کا بیان ہے:- کان ابو حنیفہؒ بیجاہر فی امرہ و یا مریبا الخروج امام ابو حنیفہؒ کو لوگوں کو ابراہیم کی رفاقت پر طمانیہ اُبھارنے لگے اور حکم دیتے تھے کہ ان کے ساتھ ہو کر حکومت کا مقابلہ کریں۔

(السنائی ص ۱۰۱)

مگر ابراہیم نے شک کھائی۔ منصور عباسی فرماں روا نے امام ابو حنیفہؒ سے بدلہ لینا چاہا، ان کو کوفہ سے بغداد طلب کیا، ارادہ تو قتل کا تھا مگر عام حالات دیکھتے ہوئے کھلے بند قتل سے خائف تھا بہانہ کا تلاش ہوا۔

امام ابو حنیفہؒ بغداد گئے۔ منصور امام ابو حنیفہؒ کی طبیعت سے واقف تھا کہ وہ امرا، جو رے رابطہ پسند نہیں کرتے اور نہ ان کے وظائف قبول کرتے ہیں، مورخین کہتے ہیں:- کان ابو حنیفہؒ ازھد الناس فی درھم یاخذہ امام ابو حنیفہؒ حکومت سے ایک ایک درہم تک لینے میں سب سے محتاط تھے۔

(موفق ص ۲۱۲)

خلیفہ منصور نے امام ابو حنیفہؒ سے عہدہ قضا قبول کرنے کو کہا۔ امام نے انکار کیا۔ منصور نے امام سے انکار کیا، امام انکار ہی کرتے رہے

۱۵۰ھ یعنی ۷۶۷ء کے لکھا ہے کہ ابراہیم کی شہادت کے بعد منصور مخالفوں کو کچلنے کے لئے خود کوفہ آگیا اور وجعل یقتل کل من انتھمہ او یحسبہ (ص ۲۹) جس پر ابراہیم کی اعانت یا ہمدردی کا شبہ مڑنا اس کو قتل کرنے یا مجبور کرنے لگا۔ ۱۵۱ھ خطیب لکھا ہے (ص ۲۹) امام ابو حنیفہؒ بکثرت ان دو شرور کو پڑھا کرتے تھے۔

عطاء ذی العرش خیر من عطاء نکم
انتھم تنکد وما تعطون منکھ
ومبہ واسم یروجی وینتظر
واللہ یعطی بلا منہ ولا کدر

۱۵۰ھ انکار کی بڑی وجہ یہ تھی کہ مریح جس کو آزاد رہنا چاہیے اس عہد میں خلیفہ اور اس کے درباریوں کا حکوم تھا۔ ان کی طرف سے بیجا فدا ریاں کی جاتی تھیں، گویا شبہ قضا صرف ایک بہانہ تھا، اس سے علل و انصاف مقصود نہیں تھا، بلکہ اس سے مقصد ناحق کو حق ثابت کرنا تھا۔ یہی وجہ تھی کہ صرف امام ابو حنیفہؒ نہیں اور بھی اس زمانے کے متعدد ارباب مدق و امانت، اصحاب تقویٰ و دیانت امام سفیان ثوری، شیخ سمریہ کرام اور سلیمان بن المعتمر وغیرہ رحمہم اللہ نے حکومت کے شدید امر و آواز و عہدہ قضا قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ مختلف حیلوں سے چھٹکارا حاصل کیا۔ اسی عہد کے ایک نقیبہ قاضی شریک چھٹکارا نہ پاسکے، منصور کے شدید امر اسے مجبور ہو کر انہوں نے عہدہ قضا قبول کر لیا۔ مگر ساتھ ہی یہ شرط پیش کی:- (باقی اگلے صفحہ پر)

منصور نے جیل کی سزا دی، کوڑے لگوائے مگر امام راضی نہ ہوئے۔ جیل میں بھی امام کی علی مشغولیت یعنی خدمت درس و افتاء جاری رہی۔ جب منصور کی کوئی تدبیر کارگر نہ ہوئی اور امام صاحب کی طرف سے برطانی برہمتی گئی تو آخری خفیہ تدبیر یہ کی کہ بے خبری میں زہر دلوا دیا۔ زہر نے اثر کیا، بالآخر شامہ میں امام ابو حنیفہؒ بحالت سجدہ واصل بحق ہوئے۔ رحمۃ اللہ علیہ۔

امام ابو حنیفہؒ کے انتقال کی خبر سائے شہر میں پھیل گئی، تمام شہر اسٹنڈ آیا جس بن عمارہ قاضی شہر نے غسل دیا۔ چھ بار جنازہ کی نماز ہوئی پہلی بار پچاس ہزار آدمیوں کا مجمع تھا۔ جس دن تک دعا کے لئے قبر کے پاس آئے جانے والوں کی بھیڑ رہی، بنیاد میں مقبرہ خیزان آخری خواب گاہ بنی۔ امام ابو حنیفہؒ اپنی فطری ذہانت و فطانت علی قوت اور علمی و اخلاقی کمالات کے ساتھ ساتھ نہایت عابد و متواضع اور رقیق القلب تھے، خشیت اللہ، عبرت پذیری، زہد و تقویٰ اور انابت الی اللہ میں ان کا خاص حصہ تھا۔ مستقل مزاج اور محنت گو تھے، ذکر و عبادت میں ان کو بڑا مزہ آتا تھا۔ بڑے ذوق و شوق سے ادا کرتے تھے۔ اس باب میں ان کی شہرت ضرب المثل تھی۔

مشہور محدث ذہبی کا بیان ہے۔

”امام ابو حنیفہؒ کی ہجرت اور شب بیلاری کے واقعات اس کثرت سے بیان کئے گئے ہیں کہ وہ حد تو اترو کو پہنچتے ہیں، شب بیلاری اور اس کے قیام کی وجہ سے امام ابو حنیفہؒ کو لوگ دندر (دیخ) کہتے ہیں۔“ (معجم ص ۱۶۵)

(بقیہ حاشیہ ص) لا ابالی فی الحکم علی قریب اولعید۔ مجھ کو پرواہ نہ رہے کہ قریب دبعید جس کے خلاف ہونیصلہ کروں۔

منصور نے اس کے جواب میں کہا :-

احکم علی وعلى والدی۔ آپ میرے اور میری اولاد کے خلاف بھی حکم کر سکتے ہیں۔

پھر بھی قاضی مطمئن نہیں ہوئے فرمایا :-

اکفنی حشمت۔ اپنے حاشیہ نشینوں اور درباریوں سے میری حفاظت کیجئے۔

منصور نے کہا :-

افعل میں ایسا ہی کروں گا۔

مگر اس قول و اقرار کا انجام یہ ہوتا ہے کہ سب سے پہلا مقدمہ جوان کے یہاں آتا ہے وہ خلیفہ کے غلام کا کسی شخص کے ساتھ عام عادت کے مطابق اس غلام نے فریق کے برابر کھڑے ہونے کو اپنی توہین سمجھی، آگے بڑھا قاضی نے اصول عدلیہ کے مطابق تنبیہ کی اور فریق کے مطابق بیٹھنے کو کہا، منصور کے غلام نے خفا ہو کر کہا :- انک مشینہ احق تو بڑھا احق ہے۔ قاضی شریک نے کہا :-

قلت ذلک لمولاک فخذ یقیل میں نے تو تیرے آقا سے یہی کہا تھا کہ میں احق ہوں، مجھ کو قاضی نہ بناؤ مگر انہوں نے میری بات نہ مانی۔

بہر حال منصور کو چاہیے تھا کہ غلام کو تنبیہ کرنا اور قاضی صاحب کو اصول عدلیہ کے قیام میں مدد کرنا اور اپنے قول و قرار کا پاس کرنا مگر قاضی صاحب کو درباریوں سے خطرہ تھا وہی ہوا یعنی

فخذ لولاک (مفتاح السعاده ص ۲۸) قاضی شریک کو لوگوں نے موزل کر دیا۔

اور خلیفہ نے بھی اس عزل پر تائید کی مہر ثبت کر دی۔

مکی بن ابراہیم کا بیان ہے۔

کان جہادہ کلہ الی قبر (مجم)

امام صاحب کی ساری کمداوش کا رخ قبر ہی کی جانب تھا۔
امام صاحبؒ خرقہ جو خاص قسم کا کپڑا تھا وسیع پیمانہ پر تجارت کرتے تھے، کارخانہ بھی تھا، کوفہ میں دوکان بھی تھی، سائے ملک میں مال کی فروخت اور درآمد و برآمد کا سلسلہ جاری تھا، لاکھوں کا کاروبار ہوتا تھا۔
امام صاحبؒ معاملات کی سچائی میں مشہور تھے، مال موٹل سے ان کو نفرت تھی، فرض داروں کو مہلت دینا بلکہ معاف کر دینا امام صاحبؒ کا عام دستور تھا۔

امام صاحبؒ کی امانت داری مثالی تھی۔ انتقال کے وقت ان کے پاس پانچ کروڑ کی امانتیں تھیں، پھر ایسی کہ فاذا ہی محتومۃ بمہیتھا (موتی)

بجسہ اپنی مہر کے ساتھ توڑا رکھا ہوا تھا۔

دلت کی فراوانی کے ساتھ امام ابوحنیفہؒ کی زندگی نہایت سادہ اور بے تکلف تھی۔ خود فرلتے ہیں۔

انما قوی فی الشہر درہمان فمرۃ السولتی و مرۃ الخبز (مجم)

میری ذاتی خوراک مہینے میں دو درہم سے زیادہ نہیں ہے، کبھی ستور، کبھی روٹی۔

سہیل بن مزاحم کا بیان ہے :-

کان دخل علی ابی حنیفۃ فلم یجد فی بیتہ الا البواری (موتی ص ۲۱۴)

ہم امام ابوحنیفہؒ کے پاس حاضر ہوئے تو ان کے کمرے میں چٹائیوں کے سوا اور کچھ نہ پاتے۔

تجارت و کتاب سے امام ابوحنیفہؒ کا مقصد خلق اللہ کو زیادہ سے زیادہ فائدہ پہنچانا اور اپنی عزت کی حفاظت کرنا تھا۔ فرماتے ہیں :-

لولا انی اخاف ان التجی الی ہولاء ما امسکت درہما (مناقب تاری)

اگر مجھ کو اندیشہ نہ ہوتا کہ حکام و امراء کے سامنے ہاتھ پھیلا نا پڑے گا تو بسنے پاس ایک درہم بھی نہ روکتا۔

امام ابوحنیفہؒ نے اپنے احباب اور ملنے والوں کے لئے روزیے مقرر کر دیئے تھے۔ شیوخ اور محدثین کے لئے تجارت کا ایک حصہ مخصوص تھا، جس کا نصف سال کے سال ان کو پہنچا دیا جاتا تھا۔

معمول تھا کہ اگر گرم فاصلوں کے لئے کوئی چیز خرید فرماتے تو اسی قدر محدثین اور علماء کے پاس بھجواتے، شاگردوں میں جس کو تنگ مال دیکھتے اس کی خود کفالت فرماتے، اتفاقہ کوئی لئے آتا تو حال پوچھتے، حاجت مند ہوتا تو نہایت فیاضی سے اس کی حاجت پوری فرماتے۔

امام صاحبؒ کو اللہ تعالیٰ نے حسن سیرت کے ساتھ جمال صورت بھی دیا تھا۔ میانہ قد، خوش رو، خوش لباس تھے۔ عطر کا استعمال بکثرت کرتے تھے۔ گفتگو کا طریقہ عمدہ اور لہجہ نہایت شیریں تھا۔

امام صاحبؒ کے شاگرد رشید امام ابو یوسفؒ نے امام صاحبؒ کے محاسن و اخلاق کی ترجمانی ہادسن الرشید کے سامنے اس طرح کی ہے :-

”جہاں تک میں جانتا ہوں امام ابوحنیفہؒ کے اخلاق و عادات یہ تھے کہ وہ نہایت پرہیزگار تھے، منہیات سے بچتے تھے، اکثر چپ رہتے تھے اور سوچا کرتے تھے۔ کوئی شخص مسئلہ پوچھتا اور ان کو معلوم ہوتا تو جواب دیتے ورنہ خاموش رہتے، نہایت سخی اور فیاض تھے۔ کسی کے آگے حاجت نہ لے جاتے، اہل دنیا سے اجتراز تھا۔ دنیوی جاہ کو حقیر سمجھتے تھے، غیبت سے بچتے تھے، جب کسی کا ذکر کرتے تو بھلائی کے ساتھ کرتے، بہت بڑے عالم تھے اور مال کی طرح علم صرف کرنے میں بھی بے مریاض تھے“

امام ابوحنیفہؒ رحمہ اللہ کے شبانہ روز کے معمولات عموماً یہ تھے کہ صبح کی نماز کے بعد مسجد میں درس دیتے، دور سے آتے ہوئے پھر تو ان کے جواب لکھتے، پھر تمدن فقہ کی مجلس منعقد ہوتی۔ بڑے بڑے نامور شاگردوں کا جمع ہوتا، گفتگو شروع ہوتی، مسائل کے جواب، بحث مباحثہ کے بعد قلبانہ کر لئے جاتے۔ نماز ظہر پڑھ کر امام صاحبؒ گھر آتے، گرمیوں میں ہمیشہ نماز ظہر کے بعد سو رہتے، نماز عصر کے بعد کچھ دیر تک درس و تعلیم کا

مشغول رہتا باقی وقت لوگوں سے ملنے ملانے، بیماروں کی عیادت، ماتم پرسی اور غریبوں کی خبر گیری میں صرف ہوتا۔
 مزید بھر پور سلسلہ شروع ہوا، اور شاہک، بنابر نماز عشاء، پڑھ کر عشاء الہی میں مشغول ہوتے، جوں قرآنیں کرتے، اکثر اوقات بھر سوتے، جاؤں میں ہر یکے بعد دیگرے
 ہی میں سو رہتے تقریباً دس گھنٹہ نماز عشاء پڑھتے، پھر تراویح تہجدیں گزارتے، کبھی کبھی دوکان پر بیٹھتے اور وہیں یہ مشاغل انجام پاتے۔
 جو چیز امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی قوت ایجاد، جدت طبع، وقت نظر، وسعت معلومات، غرض ان کے تمام کمالات کا آئینہ ہے، وہ علم
 الفقہ ہے جس کی تدوین میں انہوں نے اپنے تمام علمی کمالات ظاہر کر دیئے اور اس کی اہلی محکم کیا چیز تھی!
 سلم بن سالم فقیہ بلخ کی زبانی سنئے :-

لَقِيتُ مِنَ الْمَشَافِخِ الْكِبَارِ فُلْمَ اجْدِ اشْد حُرْمَةً
 لَامَةَ مُحَمَّدٍ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ابْنِ
 حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ دَارِضًا (موفق مشہور)
 میں نے بڑے بڑے علماء سے ملاقاتیں کیں مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
 امت کے احترام کا جذبہ جتنا زیادہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ میں پایا اس
 کی نظیر کہیں نظر نہیں آتی۔

کیفیت تدوین

امام ابو حنیفہ رحمہ کو اپنے استاد حاد کے انتقال کے بعد غالباً تدوین فقہ کا خیال پیدا ہو چکا ہوگا، جبکہ اسلامی مملکت کا
 رقبہ سندھ سے انڈس تک طولا اور شمالی افریقہ سے ایشیائے کوچک تک عرضاً پھیلا ہوا تھا، اسلامی مدینیت میں بڑی وسعت آچکی تھی عبادات
 و معاملات کے متعلق اس کثرت سے واقعات پیدا ہو چکے تھے اور ہو رہے تھے کہ ایک مرتب قانون کے بغیر محض روایتوں اور وقتی طور پر واقعات
 و نوازل میں غور فکر سے کسی طرح کام نہیں چل سکتا تھا، اس کے علاوہ سلطنت کی وسعت اور دوسری قوموں کے میل جول سے فقہی تعلیم و تعلم نے اس
 قدر وسعت حاصل کر لی تھی کہ زبانی سند و روایت اس کی تحمل بھی نہیں ہو سکتی تھی جس کا اب تک دستور تھا، ان حالات میں قدسی طور پر اس
 خیال کا آنا ناگزیر تھا کہ فقہ کے جزئیات مسائل کو غور و فکر کے ساتھ اصول و ضوابط کے ماتحت ترتیب دیکر فن بنادیا جائے اور اس فن کی کتابیں
 لکھی جائیں۔

امام ابو حنیفہ رحمہ کی طبیعت ابتداء سے مجتہدانہ اور غیر معمولی طور پر مقننہ واقع ہوئی تھی، علم کلام کے بحث و جدل نے اس کو اور جلادے
 دی تھی۔

تجارت کی وسعت نے معاملات کی ضرورتوں سے بھی خوب مطلع کر دیا تھا، اطراف بلاد سے ہر روز سیکنڈوں ضروری ختمے آتے تھے جس
 سے اندازہ ہو رہا تھا کہ ملک کو اس کی کس قدر حاجت ہے، قضاۃ، احکام اور فیصلوں میں جو غلطیاں کرتے تھے وہ بھی سامنے تھیں، غرض امام
 صاحب رحمہ میں بنی ایسے چنگل سے رہائی پاتے ہی اس طرف پوری طرح متوجہ ہو گئے۔

تدوین فقہ کا اصل مقصد تو یہ تھا کہ عملی زندگی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب شریعت کے متعلق کتاب و سنت کی باتیں
 جو متفرق طور پر اہل علم میں شائع ہیں، ان میں ترتیب اور نظام قائم کر دیا جائے اور مسلمانوں کے عمل کے لئے آخری فیصلہ کن صورت متعین کر دی
 جائے مگر چونکہ شریعت محمدی قیامت تک کے لئے ہے، نئے نئے حوادث و مسائل ہوتے رہیں گے، ان کے متعلق عین وقت پر کتاب و سنت سے
 حکم معلوم کرنے کے بجائے امکانی حد تک پہلے سوچ کر تمام حالات کو پیش نظر رکھتے ہوئے احکام معین کر دینا بھی اس کا ثانوی مگر اہم مقصد
 تھا، اس مقصد ثانوی کے لحاظ سے کہ تدوین فقہ کے مرکز ہونے کی بہت عرصہ صلاحیت رکھنا تھا۔ مختلف عربی اور عجمی تہذیبیں وہاں جمع تھیں
 قسم قسم کے مسائل وہاں موجود تھے، اہل علم کا بھی کافی مجمع تھا۔ اسکے مقابلے میں عرب کے دوسرے شہروں کی تہذیب خاص عربی اور سادہ تھی۔

جامع فقہ کی تدوین کے لئے ایسے مقام کی ضرورت تھی جو ہر قسم کے مسائل کا جامع ہو۔ امام ابو حنیفہ رحمہ جس اعلیٰ پیمانے اور مضبوط طریقہ پر فقہ
 کی تدوین کرنا چاہتے تھے وہ وسیع اور پر خطر کام تھا۔ اس لئے انہوں نے اتنے بڑے کام کو صرف اپنی ذاتی رائے اور معلومات پر منحصر کرنا مناسب سمجھا۔
 اپنے ہزاروں شاگردوں میں سے چند نامور اشخاص چن لئے جن میں سے اکثر خاص خاص علوم کے ماہر تھے، جن کی تکمیل فقہ کے لئے ضرورت
 تھی، یہ حضرات اساتذہ زمانہ تسلیم کئے جا چکے تھے مناقب موفق میں ہے۔

فوضع ابو حنیفۃ مذہبہ شوریٰ بینہم لہ
 یستبد فیہ بنفسہ دونہم (ص ۱۲۳)
 امام محمد ہی نے اپنے ہند متصل اسد بن فرات تلمیذ امام الکلی سے نقل کیا ہے کہ اراکین مجلس تدوین فقہ اپنی ذات سے وابستہ نہیں رکھا۔
 درجہ اجتہاد تک پہنچ چکے تھے، ان میں دس ممتاز ترین اہل علم پر مشتمل ایک خاص مجلس بھی تھی، جس کے رکن امام ابو یوسف، زفر، داؤد حائ،
 اسد بن عمر، یوسف بن خالد اور یحییٰ بن ابی زائد وغیرہ تھے۔
 مجلس تدوین فقہ کے متعلق دیکھ بن الجراح مشہور محدث کا قول ہے۔

کیف یقعد ابو حنیفۃ ان یخطی ومعہ مثل ابی یوسف
 وزفر ومحمد فی قیاسہم واجتہادہم ومثل
 یحییٰ بن زائدۃ وحفص بن غیاث وجبان ومندل
 فی حفظہم للحديث ومعرفۃہم بہ والقاسم بن
 معن یعنی ابن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن مسعود فی
 معرفتہ باللغۃ والعربیۃ وداد بن نصیر السطائی
 وغضیل بن عیاض فی زہدہما ورعہما۔ فہن کان
 اصحابہ ہولاء وجلسائہ لم یکن یخطی لانا انت
 اخطار دوا الی الحق۔ (جامع المسانید ص ۳۲ و خلیب)
 امام ابو حنیفہؒ کے گاہیں غلطی کیسے باقی رہ سکتی ہے، جب واقعہ یہ تھا کہ ان
 کے ساتھ ابو یوسف زفر اور محمد جیسے لوگ قیاس واجتہاد کے ماہر موجود تھے
 اور حدیث کے باب میں یحییٰ بن زکریا بن زائدہ، حفص بن غیاث، جبان
 اور مندل، جیسے ماہرین حدیث ان کی مجلس میں شریک تھے اور لغت و
 عربیت کے ماہرین میں قاسم بن معن یعنی عبد الرحمن بن عبد اللہ بن مسعود
 کے صاحبزادے جیسے حضرات شریک تھے، اور داؤد بن نصیر طائی اور
 فضیل بن عیاض جیسے لوگ تقویٰ و ورع اور زہد و پرہیزگاری رکھنے والے
 موجود تھے تو جس کے رفقاء کا ارادہ ہمیشہ اس قسم کے لوگ ہوں وہ غلطی
 نہیں کر سکتا، کیونکہ غلطی کی صورت میں صحیح امر کی طرف یہ لوگ یقیناً واپس
 کر دیتے ہوں گے۔

امام ابو حنیفہؒ نے طریقہ استنباط یہ رکھا کہ پہلے جواب مسئلہ کتاب اللہ سے استنباط کی کوشش کی جاتی، اگر اس میں کامیابی ہو جاتی، خواہ کتاب
 اللہ کی عبارت النص سے ہو یا دلالت النص سے یا اشارۃ النص سے یا اقتضاء النص سے تو اسی کو متبیین فرمادیتے، اگر کسی پہنچ سے کتاب
 اللہ سے براہ راست اس کا سراغ نہیں ملتا یا فیصلہ نہیں ہو سکتا تو پھر احادیث نبویہ میں تفتیش فرماتے۔
 آخری بات جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی، امام صاحبؒ کی نظر اس پر پڑتی تھی اور اسی کا اختیار کرتے تھے، اگر مجاہزی
 اور عراقی صحابہ کی مرفوع حدیثوں میں اختلاف ہو تا تو بنا بر فضاء ہی، فقہ کی روایت کو ترجیح دیتے، اگر احادیث نبویہ سے فیصلہ نہ ہو سکتا ہو
 تو اہل افتاء صحابہ اور تابعین کے اقوال اور فیصلے تلاش فرماتے، اجماع کی طرف رجوع کرتے، ایسے موقع پر اہل عراق صحابہ اور تابعین کے
 مذہب کو اختیار فرماتے، اگر یہاں بھی جواب نہ ملتا تو قیاس و استحسان سے مسئلہ کا حل فرماتے مسئلہ پر غور کرتے ہوئے یہ بھی دیکھتے تھے کہ
 مسئلہ سے متعلق نصوص کی حیثیت تشریعی یا فیر تشریعی اس ضمن میں مسائل کے اصول طے کرنے کی بھی ضرورت پڑتی تھی۔

نصوص میں ضابطہ کلیہ اور واقعات جزئیہ میں اگر تعارض ہو تا تو ضابطہ کی نص کو ترجیح دیتے اور واقعہ جزئی کی توجہ نہ کرتے۔
 جیسا کہ پہلے گزر چکا، اب تک اہل افتاء اور قضا کا یہی دستور تھا کہ واقعہ کے واقع ہو جانے کے بعد جواب سوچتے تھے، کوئی مدون قانون
 جو کتاب و سنت سے مانع و مرتب ہو، ان کے سامنے نہیں تھا، بلکہ وقوع سے پہلے شرعی حکم سوچنے کو میسر ہو جاتا تھا۔ امام ابو حنیفہؒ

لہ الخواہر المفیدۃ ج ۱

یعنی عمل التظہیر علی التظہیر۔ یانس کے مناط حکم کے دریافت کے بعد اس سے جواب مسئلہ استخراج
 کیا جاتا اور اس پر تفریع کی جاتی۔

یعنی قیاس کے مقابل کسی چیز سے مثلاً قیاس خفی یا ضرورت یا عرف و قول وغیرہ سے مسئلہ حل فرماتے۔

اس دستور کے خلاف تھے، فرماتے ہیں :-

”اہل علم کو چاہیے کہ جن باتوں میں لوگوں کو مبتلا ہونے کا امکان ہے ان کو سوچ لینا چاہیے تاکہ اگر واقعہ ہی ہو جائے تو انہیں انوکھی بات نظر نہ آئے جس سے لوگ پہلے سے واقف نہ ہوں، بلکہ معلوم ہونا چاہیے کہ ان امور میں کسی کو مبتلا ہونا پڑے تو شرعاً ابتلا کے وقت کیا کرنا چاہیے اور مبتلا ہونے کے بعد شریعت نے ان کے لئے کیا صورت بتائی ہے۔“ (مناقب مرقی ص ۱۰)

قیس بن ربیع مشہور محدث کا قول ہے :-

کان ابو حنیفہ اعلم الناس بعالمہ یکن (مرفق) امام ابو حنیفہ ان مسائل کو جو واقعہ نہ ہوئے ہوں، سب لوگوں سے زیادہ جانتے تھے۔ اسی بناء پر مجلس تدوین میں امام ابو حنیفہؒ نے ان تمام فقہی مسائل پر تفصیل غور فرمانا شروع کیا جن کا واقعہ ہونا ممکن تھا۔ مجلس تدوین کا یہ طریقہ تھا کہ امام صاحب کے ارد گرد اراکین مجلس (تلامذہ امام) بیٹھ جاتے امام صاحب ایک ایک کو بصورت سوال اور لوگوں کے خیالات کو لٹے لٹے دیتے جو کہ مجلس کے اراکین کی معلومات ہوتیں، سنتے جو اپنا خیال ہوتا ظاہر فرماتے، اگر تمام اراکین جواب مسئلہ میں متفق ہو جاتے تو اسی وقت قلمبند کر لیا جاتا۔ خدمت کثابت اسدن عمر یحییٰ بن زکریا بن ابی نازد اور امام ابو یوسفؒ سے متعلق تھی، اختلاف کی صورت میں نہایت آزادی کے ساتھ ہمیش شروع ہو جاتیں اور یہ بحث کبھی مہینوں تک قائم نہ تو۔ تلامذہ امام اپنے اپنے علم اور معلومات کے اعتبار سے بحث کرتے دو طرح جاری رہتی، امام ابو حنیفہؒ خاموشی سے سب کی تقریریں اور دلائل سنتے۔ البتہ بیچ بیچ میں آپ کی زبان سے بے ساختہ یہ آیت قَبِشْرُ عِبَادِيَ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الْقَوْلَ وَيَتَّبِعُونَ آخِسْتَهُ جاری ہو جاتی تھے جب آپیں شروع ہو کر بہت بڑھ جاتیں تو امام صاحب اپنی تقریر شروع فرماتے۔ بالآخر امام صاحب ایسا چھاپا فیصلہ کرتے کہ سب کو تسلیم کرنا پڑتا اور مسئلہ کا ایک پہلو متعین ہو جاتا اور دیکھ لیا جاتا۔

کبھی ایسا بھی ہوتا کہ امام صاحب کے فیصلہ کے بعد بھی بعض اراکین اپنی اپنی رائے پر قائم رہتے تو سب کے اقوال قلم بند کر لئے جاتے، اس کا بھی التزام تھا کہ جب تک شوری کے تمام اراکین خصوصی جمع نہ ہو جائیں، کوئی مسئلہ نہ کیا جائے۔ یہ بھی دستور تھا کہ جب کوئی شکل اور حجمیہ مسئلہ بحث مباحثے کے بعد آخری فیصلہ کی صورت اختیار کرتا تو اراکین شوری کبر و اجیعا قالوا اللہ اکبر (مرفق ص ۲۶) سب کے سب نعرہ بکیر بلند کرتے، اللہ اکبر کہتے۔

تقریباً بیس برس کی مدت میں امام صاحب کی مجلس تدوین فقہ کا مجموعہ فقہی تیار ہو کر کتب ابن حنیفہ کے نام سے مشہور ہوا۔ یہ مجموعہ تراوی ہزار دفعات پر مشتمل تھا، جس میں اڑتیس ہزار مسائل عبادات سے متعلق تھے، باقی پینتالیس ہزار دفعات کا تعلق معاملات اور عقوبات سے تھا اس میں انسان کے دنیوی کاروبار کے متعلقہ تین دستور اور ماحیثیات سیاسیات اور منزلیات کے متعلق قوانین سب ہی تھے، انہی مسائل کے ضمن میں دفاتر خواہ صاحب کے ایسے ایسے دقیق مسائل بھی تھے، جن کے سمجھنے کے لئے عربیت اور جبر و مقابلہ کے ماہرین کی ضرورت ہر

لے امام شافعی کے مشہور تلمیذ امام ابن مرتضیٰ کے سامنے کسی نے امام ابو حنیفہؒ کی برائی بیان کی، امام ابن مرتضیٰ نے اس سے خفا ہو کر فرمایا :-

یا هذا اتقم فی رجل اے فلاں نے ایسے شخص پر طعن کر لیا ہے۔

لے امام شافعی کے مشہور تلمیذ امام مرتضیٰ کے سامنے کسی نے امام ابو حنیفہؒ کی برائی بیان کی امام مرتضیٰ نے اس سے خفا ہو کر فرمایا :

یا هذا اتقم فی رجل سلم لہ جمیع الامۃ ثلثۃ ارباع العلم وهو لا یسلم لہم الرابع قال وکیف ذاک فقال العلم قسماں سوال و جواب وانہ وضع المسائل فسلم لہ النصف ثم اجاب فیما هو افقوہ فی النصف او اکثر فسلم لہ الریم واما خالفوہ فی الباقی وهو لا یسلم لہم ذلک فبقی الربع متبازا فہیہ بینہ و بینہ (بزرگی ص ۱۰)

اے فلاں نے ایسے شخص پر طعن کر لیا ہے جس کیلئے امت نے تین چوتھائی علم سلم لکھا اور ان کے لئے ایک ربع بھی مسلم نہیں رکھے۔ کہا کیسے، ابن مرتضیٰ نے جواب دیا کہ علم کی دو قسمیں ہیں سوال اور جواب امام ابو حنیفہؒ نے سوال وضع کئے تو نصف ان کے لئے سلم ہو گیا باقی نصف جو ان کے ہیں امام ابو حنیفہؒ نے نصف جواب کی موافقت ان کے کی تو ایک چوتھائی اور ان کیلئے سلم ہو گیا باقی چوتھائی میں مخالفت کی مگر امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مخالفت قابل تسلیم نہیں تو چوتھائی علم بھی متنازع فیہ رہا۔

اس مجموعہ کی ترتیب اس طرح تھی کہ اول باب الطہارۃ، باب الصلوٰۃ پھر عبادات کے دوسرے ابواب ان کے بعد معاملات و عقوبات کے ابواب تھے آخر میں باب المیراث تھا۔

یہ مجموعہ ۱۲۸۷ھ کے قبل مکمل ہو چکا تھا، مگر بعد میں بھی اضافے ہوتے رہے کیونکہ بغداد جانے پر جیل خانے میں بھی یہ سلسلہ قائم رہا۔ امام محمدؒ کا تعلق امام صاحب کی مجلس سے وہاں ہی ہوا، اضافہ کے بعد اس مجموعہ کے مسائل کی تعداد پانچ لاکھ تک پہنچ گئی حضرت عبداللہ بن مبارک کا قول ہے۔

ککتبت کتب ابی حنیفہؒ غیر مروتہ کان یقع فیہا میں نے امام ابو حنیفہؒ کی کتابوں کو متعدد بار لکھا، ان میں اضافے بھی ہوتے زیادات فاکتبہا (مرفوعہ ۱۱۱) رہے، ان اضافوں کو بھی لکھ لیا کرتا۔

اس مجموعہ نے امام صاحب کے زمانے میں قبولیت حاصل کر لی اور جس قدر اجزاء تیار ہوتے تھے، ساتھ ہی ساتھ لک میں اس کی اشاعت جاتی تھی۔ اس کے باوجود آج ایک بھی نسخہ موجود نہیں ہے۔

جب یہ مجموعہ مکمل ہو چکا تو امام ابو حنیفہؒ نے اپنے تلامذہ کو جمع ہونے کا حکم دیا۔ کوذکی جامع مسجد میں ایک ہزار اہل علم شاگرد جمع ہوئے جس میں چالیس وہ تھے جو مجلس تدریس کے رکن اور درجہ اجتہاد تک پہنچے ہوئے تھے، امام صاحب نے انہیں اپنے قریب بٹھایا اور اس طرح تقریر فرمائی :-

”میرے دل کی مسرتوں کا سارا سرمایہ صرف تم لوگوں کا وجود ہے، تمہاری ہستیوں میں میرے حزن و غم کے ازالے کی ضمانت پوشیدہ ہے۔ فقہ (اسلامی قانون) کی زمین تم لوگوں کے لئے کس کر میں تیار کر چکا ہوں، اس کے منہ پر تہا بے لئے لنگام بھی چڑھا چکا ہوں، اب تمہارا جس وقت جی چاہے اس پر سوار ہو سکتے ہو، میں نے ایسا حال پیدا کر دیا ہے کہ لوگ تمہارے نقش قدم کی جستجو کریں گے اور اسی پر چلیں گے تمہارے ایک ایک لفظ کو لوگ اب تلاش کریں گے، میں نے گردنوں کو تمہارے لئے جھکا دیا اور ہموار کر دیا۔ اب وقت آگیا ہے کہ تم سب علم کی حفاظت میں میری مدد کرو، تم سب میں سے چالیس آدمی ایسے ہیں کہ ان میں سے ہر ایک عہدہ قضا کی ذمہ داریوں کو سنبھالنے کی پوری صلاحیت رکھتا ہے انسان میں دس آدمی ایسے ہیں جو صرف قاضی ہی نہیں بلکہ قاضیوں کی تربیت و تادیب کا کام بھی بخوبی انجام دے سکتے ہیں، میں تم سب لوگوں کو اللہ کا واسطہ دیتا ہوں، اور علم کا جو حصہ آپ لوگوں کو ملا ہے اس کی عظمت و جلالت کا حوالہ دیتا ہوں، میری تمنا ہے کہ اس علم کو محکوم ہونے کی بجائے عرق سے بچاتے رہنا اور تم میں سے کسی کو قضا کی ذمہ داریوں میں مبتلا ہونا پڑے تو میں یہ کہہ رہا ہوں کہ ایسی کمزوریوں کا جو لوگوں کی نگاہوں سے پوشیدہ ہوں جان بوجھ کر اپنے فیصلوں میں جو لحاظ کرے گا اس کا فیصلہ جائز نہ ہوگا، نہ اس کے لئے خدمت قضا حلال ہے، نہ اس کی تنخواہ لینا درست ہے قضا کا عہدہ اسی وقت تک صحیح اور درست ہے جب تک کہ قاضی کا ظاہر و باطن ایک ہو، اسی قضا کی تنخواہ حلال ہے، بہر حال ضرورت کو دیکھ کر اس عہدے کی ذمہ داریوں کو تم میں سے جو قبول کرے میں اس کو وصیت کرتا ہوں کہ خدا کی عام مخلوق اور اپنے درمیان روک ٹوک کی چیزوں کو مثلاً دربان، حاسب وغیرہ کو حاصل ہونے نہ دے پانچ وقت کی نماز مسجد میں پڑھے ہمیشہ لوگوں کی حاجتیں پوری کرنے کو تیار رہے، امام یحییٰ

لے خوارزمی کا بیان ہے :-

کہا گیا ہے کہ مسائل ابی حنیفہؒ کی تعداد پانچ لاکھ تک پہنچی ہے۔ امام صاحب اور ان کے تلامذہ کی کتابیں اس پر شاہد ہیں، اس کے ساتھ جو مسائل غاصفہ مثلاً دقائن، حساب جبر و مقابلہ اولاد بیت کے منطقت اس میں ہیں وہ اس پر مزید ہیں۔

قد قیل بلغت مسائل ابی حنیفہؒ خمساً مائتاً الف مسئلۃ و کتب اصحابہ تدل علی ذلک مع ما تضمن مذہبہ من المسائل الفاضلۃ المشتغلۃ علی دقائق النہو والمعا ما یتبع استخراجہا العلم بالعبیۃ والجر والمقابلۃ وفن الحساب جامع المسانید و مش

مسلمانوں کا امیر اگر خلیفہ خدا کے ساتھ کسی غلط رویہ کو اختیار کرنے کو اس امام سے قریب ترین قاضی کا فرض ہوگا کہ اس سے باز پرس کرے۔" (معجم المصنفین ص ۵۵ ج ۲) وغیرہ

اس تقریر کے بعد مجبورہ فقہی کی اہم حیثیت واضح ہوگئی، ملک میں شہرت عام ہوگئی، غالباً اسی کے بعد خلیفہ منصور نے امام ابو حنیفہؒ کو بعد از طلب کیا اور عہدہ قضا پیش کیا، مگر امام صاحب نے قبول نہیں کیا جس کی تفصیل گذر چکی۔ خلافت راشدہ میں عربیہ ہمیشہ خلافت کے دباؤ سے آزاد رہا۔ قضا کا تقریر علم و فضل تقویٰ و دین اور فہم و فراست کی بنیاد پر ہوتا تھا۔ اموی اور عباسی عہد میں قضا کی یہ دونوں خصوصیتیں ختم ہو چکی تھیں، عربیہ خلیفہ اور اس کے درباریوں کے دباؤ میں آجکا تھا۔ اسی طرح علم و دیانت کی رعایت کبھی ختم بھی ہو چکی تھی جس کی وجہ سے قاضیوں کے فیصلوں میں غلطیاں اور مرکز دہیاں عام تھیں۔

۱۔ عمومی ماضی الاشباہ میں لکھتے ہیں :-

وقد صرح ابن عمرؓ لما كنت اشتغاله قلدا القضاء ابا الدرداء واختصم اليه رجلان فقضى لاحدهما ثمان المقتضى اليه عمر بن مسعود فساله عن حاله؟ فقال قضى على فقال لو كنت انا مكانه لقتضيت لك۔ فقال له ما يمنحك عن القضاء فقال له ليس هناك نص والرائى مشترك۔

یہ امر سب سے صحیح ثابت ہے، کہ حضرت عمرؓ کے ملکی مشاغل جب بڑھ گئے تو انہوں نے قضا حضرت ابو الدرداء کے حوالہ کیا انہی دنوں میں دو آدمی جھگڑتے ہوئے پہنچے، حضرت ابو الدرداء نے ایک کے حق میں فیصلہ دیا، پھر جس کے خلاف فیصلہ ہوا تھا وہ حضرت عمرؓ کے پاس پہنچا، حضرت عمرؓ نے حال پوچھا؟ اس نے جواب دیا، میرے خلاف فیصلہ ہوا ہے، حضرت عمرؓ نے کہا، اگر میں فیصلہ کرتا تو تمہارے حق میں فیصلہ کرتا۔ اس شخص نے کہا، آپ تو خلیفہ ہیں کیوں نہیں اپنی رائے کے مطابق فیصلہ کرتے حضرت عمرؓ نے فرمایا، یہاں (یعنی میرے پاس) کوئی شخص نہیں ہے اور رائے ایک مشترک چیز ہے (یعنی اس میں ہم دونوں برابر ہیں)۔

۲۔ فصل قضا میں خلفاء کی دخل اندازی اور بیجا طر فندی اور پھر قاضی نے اگر حق سمجھتے ہوئے خلفاء یا ان کے درباریوں کے خلاف کیا، یا رعایت نہ کی تو ذلت کے ساتھ قاضی کی معزولی کے واقعات خلفاء بنی امیہ اور خلفاء عباسیہ کے یہاں ہارون الرشید تک مسلسل ملتے ہیں۔ منصور کے زمانہ میں قاضی شریک کا حشر گذر چکا اب منصور کے بیٹے ظیفہ ہمدی کی حکومت کا واقعہ سنئے۔

ہمدی نے بصرہ کا قاضی عبید اللہ بن حسن کو مقرر کیا، ان کی عدالت میں ایک تاجر نے ہمدی کے ایک فوجی افسر کے خلاف مقدمہ دائر کیا اور ہمدی دارالامارہ سے ہمدی کا یہ پیغام پہنچا۔

انظر الى الارض التي يخاصم فيها، فلان التاجر وفلان انظر الى الارض التي يخاصم فيها، فلان التاجر وفلان

دیکھو! فلاں تاجر اور فلاں فوجی افسر کے درمیان جس زمین کا جھگڑا ہے القائد فاقض بها للقائد۔

مگر قاضی صاحب نے اس فرمان کی پرواہ نہ کی چونکہ تاجر قاضی کے یہاں حق پر ثابت ہوا، اس لئے تاجر کے حق میں فیصلہ دیا، نتیجہ کیا ہوا :-

فحزله المهدى (تاریخ خطیب ص ۱۰ ج ۱)

۳۔ شامی عہد کے اوائل میں مصر کے قاضی عابس کا نام ملتا ہے جو نہ لکھنا جانتا تھا نہ پڑھنا، نہ اس نے پورا قرآن پڑھا تھا، نہ وہ علم و فرائض سے واقف تھا، مگر وہ پورے مصر کا قاضی تھا، یہ اس مسئلے کی تریکی بیعت کے لئے مصر میں اس نے بڑا کام کیا تھا (حسن المحاضرہ) یہ تو عرف ایک مثال ہے درنہ قاضیوں کے تقریر میں جو بے اعتنائی برتی جاتی تھی اور جس خود غرضی کا مظاہرہ کیا جاتا تھا، اس کی داستان طویل ہے۔ مشہور عابد فقہیہ تلمیذ امام مالک و خواص اصحاب ابی یوسف یعنی بشر بن ولید کا قول فہرست ابن ندیم ص ۲۸ میں ملاحظہ فرمائیے۔

۴۔ عباسی عہد کے بعض قضا کے فیصلے ادا مال ابو حنیفہؒ کی ان پر بے لاگ تنقیدیں سیرۃ النعمان (علامہ شبلی) اور ادا مال ابو حنیفہؒ کی سیاسی زندگی (علامہ گیلانی) میں ملاحظہ فرمائیے ۱۲

پہلی وجہ کا علاج تو صرف یہ تھا کہ حنفی بجا رعایتیں چھوڑ دیں تو لا وفعلاً قاضیوں کو فیصلہ کی آزادی دیں، اور دوسری وجہ کے اصلاح کی صورت یہ تھی کہ کوئی مدون اسلامی قانون ہو جس کے مطابق قاضی فیصلہ کریں تاکہ غلطیوں کا امکان کم ہو جائے۔

اہل علم و فضل صرف دوسری وجہ کی اصلاح کے ذمہ دار تھے۔ امام ابو حنیفہؒ نے مدون فقہ سے اس فریضہ کو روکا کر دیا اور جب اسلامی قوانین مرتب ہو گئے تو انہوں نے اپنے شاگردوں کو عہدہ قضا قبول کرنے کی اجازت دے دی، بشرطیکہ اس بات کی ضمانت ہو کہ حنفیہ کی طرف سے بے جا طرداری اور غلط دخل اندازی نہ ہو عدلیہ آزاد رہے۔

امام صاحب کے عہد میں یہ آزادی مفقود تھی، اس لئے انہوں نے خود عہدہ قضا قبول نہیں کیا اور اسی آزادی کی جدوجہد میں وہ شہادتِ سری کی نعمت سے سرفراز ہوئے۔

امام ابو حنیفہؒ کے بعد جب عدلیہ کی آزادی میسر ہوئی، امام صاحب کے تقریباً پچاس شاگردوں نے مختلف وقتوں میں عہدہ قضا قبول کیا اور وہ امام صاحب کے مجرمہ فقہی کے مطابق فیصلہ کرنے لگے۔

ہارون الرشید کے عہد میں امام ابو یوسف قاضی القضاۃ مقرر ہوئے، مملکت عباسیہ میں مغرب مشرق تک قاضیوں کا تفرقہ رانی کے ہاتھوں انجام پانے لگا۔

امام ابو حنیفہؒ کے مدون فقہ کا نام فقہ حنفی ہوا جو سارے ملک میں پھیل گئی۔

یحییٰ بن آدم کا قول ہے۔

قضی بہ الخلفاء والائمة والحکام واستقر علیہ الامر
فتاویٰ ائمہ اور حکام ابو حنیفہؒ کے مدون قوانین پر فیصلہ کرنے لگے اور
(موتی ص ۲۷) بالآخر اسی پر عمل قائم ہو گیا۔

امام ابو حنیفہؒ کی فقہ کو دنیا میں جو حسن قبول حاصل ہوا وہ محتاج بیان نہیں، تیسری صدی سے دنیائے اسلام میں اس کو عام مقبولیت حاصل ہونے لگی، اس کے بعد عموماً ہر زمانے میں حکومت اور حکام کی اکثریت کا مذہب یہی رہا، دنیائے اسلام کی دولت آبادی ہی فقہ کی پیرو ہے۔
شیخ عمر طاہر فتی صاحب مجمع البحار (ص ۹۸) سبوح و محدث کرمانی شافعی شارح بخاری (ص ۸۶) فرماتے ہیں :-

فلولہ یکن للہ سرخفی فیہ لما جمہلہ شرط الاسلام او ما
یتقاربہ علی تقیدہ حتی عبد اللہ نفقہ و عمل برائے
الی یومنا ما یقارب اربعاً و خمین سنة و فیہ اول
دلیل علی صحتہ المذنبی۔ ص ۸

اگر اس مذہب حنفی میں اللہ تعالیٰ کی قبولیت کا راز پوشیدہ نہ ہوتا تو نصف یا اس کے قریب مسلمان اس مذہب کے مقلد نہ ہوتے، پہلے زمانے تک جسکو امام صاحب سے تقریباً ساڑھے چار سو برس کا عرصہ ہوتا ہے ان کی فقہ کے مطابق اللہ وحدہ کی عبادت ہو رہی ہے اور ان کی رائے پر عمل ہو رہا ہے۔
اس میں اس کی صحت کی اول درجہ کی دلیل ہے۔

وعلی قاری (مکاتب) دسویں صدی کے آخر بارہویں صدی کے شروع میں لکھتے ہیں :-

الحنفیۃ ثلثی المذنبین (مرقات ص ۲۳) حنفیہ کل مسلمانوں کے دو تہائی ہیں۔

ممکن ہے اب کچھ زیادہ ہی ہوں۔ واللہ اعلم۔

فقہ حنفی کی مقبولیت کی وجہ اس کی یہ چند اہم خصوصیتیں ہیں۔

۱۔ اس کے مسائل حکم و مصلح پر مبنی اور رعایت و روایت کے ساتھ اصول و روایت کے عین مطابق ہیں۔

۲۔ فقہ حنفی تمام فقہوں کی بہ نسبت نہایت آسان اور سیریل عمل ہے۔

۳۔ فقہ حنفی میں معاملات کے حصہ میں وسعت، استحکام اور باقاعدگی، جو تمدن کے لئے بہت فردی ہے تمام فقہوں سے زیادہ ہے۔

۴۔ فقہ حنفی نے غیر مسلم رعایا کو نہایت فیاضی اور آزادی سے حقوق بخشے، جس سے نظم مملکت میں بڑی سہولت ہوتی ہے۔

۵۔ احکام منصوصہ میں امام ابو حنیفہؒ نے جو پہلو اختیار کیا ہے عموماً وہ نہایت قوی اور مدلل ہوتا ہے۔

سلف میں علمائے امت کی دو قسمیں تھیں، ایک تو حفاظ حدیث کی جنہوں نے احادیث نبویہ کی رعایت اور حفاظت کی دوسری قسم فقہاء اسلام کی ہے، جن کے احوال پر مختلف مین فتوے کا دار و مدار ہے یہ گروہ استنباط احکام کے ساتھ مخصوص رہا، انہوں نے قواعد حلال و حرام کے ضبط کا اہتمام کیا۔

روایت حدیث میں اکابر صحابہ نہایت محتاط تھے، حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ تعالیٰ روایت کی تکیہ فرماتے تھے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اس پر شہادت طلب کرتے تھے حضرت علی رضی اللہ عنہ طعن لیتے تھے۔ خلافت راشدہ کے بعد روایت حدیث کی کثرت ہونے لگی، اس کے مقابلے میں اجتہاد و استنباط احکام کا سلسلہ خلیفہ اول سے شروع ہو کر قرون ثلاثہ تک ہر زمانے میں یکساں رہا۔ اہل اقتاد و صحابہ و تابعین حسب ضرورت استنباط احکام کرتے رہے۔

مشہور تابعی مسروق کا قول ہے کہ میں صحابہ کی صحبت میں رہا ان کے علوم کے مجموعہ یہ چھ صحابہ تھے۔ حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابن مسعودؓ، حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت ابوالدرداءؓ اور حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہم اور ان چھ کے جامع حضرت علیؓ اور حضرت ابن مسعودؓ تھے رضی اللہ عنہم۔

کو دین علم دین کی اشاعت حضرت علقمہ، حضرت اسید، حضرت عمر بن خر جیل اور حضرت شریح جیسے کبار تابعین سے ہوئی اور یہ تمام حضرت علی اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے شاگرد تھے۔ اس طبقہ کے بعد ان کے تلامذہ ابراہیم غنی، شعبی، ابن جبیر وغیرہ ہوئے، ان کے بعد حماد بن ابی سلیمان، سلیمان بن العنتم (س) سلیمان الاعش، اور معمر بن کدام ہوئے، ان کے بعد خرمیکہ (س) عمر بن عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ۔ سفیان ثوری (س) اور امام ابو حنیفہ ہوئے۔ ان کے بعد اصحاب ابی حنیفہ مثلاً حفص بن غیاث وکیع، ابو یوسف، زفر، حماد بن ابی حنیفہ، حسن بن زیاد اور محمد رحمہم اللہ علوم کے فائز ہوئے اور اسی روشنی میں فقہ حنفی کی تاسیس ہوئی۔ ہم فقہ حنفی کا سلسلہ بصورتہ شجرہ اس طرح قائم کرتے ہیں۔

حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

حضرت ابن مسعودؓ

حضرت علی رضی اللہ عنہ

عظمہ اسود عمودین شرحین مروق شعبی شرح

ابراهيم نفعی

عہاد بن ابی سلیمان

ابو حنیفہ رحمہم اللہ تعالیٰ

ذفر ابویوسف حسن بن زبیر محمد بن حسن و دیگر تلامذہ امامہ

۱۷۔ اس سلسلے میں مولف کی تالیف ”تاریخ علم حدیث“ ملاحظہ فرمائیے۔

۴۴ اعلام الموقعین ص ۱۸۰ -

تفصیل مندرجہ بالا سے معلوم ہوا کہ دین کا وہ اہم علم جس کی ترویج و اشاعت کا اہتمام اکابر صحابہ نے کتاب اللہ کے بعد اس زمانے میں کیا جبکہ روایت حدیث قلیل تھی بلکہ روایت سے لوگ روکے جاتے تھے۔

خلفاء راشدین کا زمانہ جس علم کے اہتمام میں ختم ہو گیا تھا سلسلہ سلسلہ امام ابو حنیفہؒ کو پہنچا، بالخصوص باب العلم سیدنا علیؑ اور کینفؑ علیؑ علما و حکماء سیدنا ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا وہ علم جو ۲۳ برس کی ضخیمت نام اور قرب خاص میں ان دونوں کو بارگاہ نبوت سے براہ راست حاصل ہوا تھا اور جو بالآخر تمام صحابہ کے علوم کا مجموعہ تھا چار پشت تک کبار تابعین کے سینوں میں سے گزر کر امام ابو حنیفہؒ کو پہنچا۔ ان کی اور ان کے تلامذہ کی کوششوں نے اس علم کو مدون اور مرتب کر کے ایسا آئین شریعت ملک و ملت کے سامنے رکھ دیا جو حق اور ہدایت کی قوت سے دنیائے اسلام کی عبادات و معاملات کی ضرورتوں اور حاجتوں کو پورا کرنے اور دنیائے اسلام میں پھیلنے کے لئے تیار اور آمادہ تھا۔

صحابہ کے اسی مجموعہ علوم کا نام جو چار پشتوں تک اجلہ تابعین کے سینوں میں محفوظ رہا، مدون ہو کر ”فقہ حنفی“ ہے، بلاشبہ فقہ ایک عالم کے لئے سرمایہ اعمال حسنہ اور اس کے عاجز بندوں کے لئے وسیلہ عظمیٰ ہے۔ فالحمد لله رب العالمین۔

جن محدث طلبہ نے امام ابو حنیفہؒ سے بحیثیت طالب علم استفادہ کیا اور جن کو فروعات کی تفریع امدان کے جواب کی تخریج میں مدد ملتی حاصل تھا، ان میں سب سے زیادہ مشہور یہ چار ہیں۔

۱۔ امام زفرؒ زفر بن ہذیل بن قیس کوئی (ولادت ۱۸۵ھ) پہلے حدیث پڑھی، پھر امام ابو حنیفہؒ کے حلقہ درس میں بیٹھ کر قیاس کے امام ہوئے۔ دینی کشمکش سے الگ ہو کر ساری زندگی تعلیم و تعلم میں گزار دی (وفات ۲۵۸ھ) رحمہم اللہ تبارک و تعالیٰ۔

۲۔ امام ابو یوسفؒ ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم انصاری (ولادت ۱۸۳ھ) پہلے علم حدیث کی تحصیل کی شہام بن عروہ، ابی اسحق وغیرہ سے حدیث سنی۔ مشہور محدث یحییٰ بن معین کا قتل ہے کہ اہل الرائے میں ابو یوسف سے زیادہ

کثیر الحدیث اور صحیح الروایت تھے۔

تحصیل حدیث کے بعد پہلے قاضی ابن ابی لیلیٰ سے فقہ پڑھی پھر امام ابو حنیفہؒ کے حلقہ درس میں بیٹھے اور اکابر تلامذہ ہو کر بہترین علمی درکار بنے۔

امام ابو حنیفہؒ کے مذہب پر کتابیں لکھیں، مسائل ابی حنیفہؒ کو روئے زمین پر پھیلایا، ہمدی کے عہد میں قاضی ہوئے اور ہارون الرشید کے عہد میں پوری مملکت آل عباس کے قاضی القضاۃ مقرر ہوئے ۱۸۳ھ میں وفات پائی، فرماتے ہیں:۔

ما اعظم بركة ابی حنیفۃؒ فتم لنا سبیل الدنیا والآخرۃ۔ امام ابو حنیفہؒ کہتے بابرکت تھے کہ ہم اے لئے دنیا و آخرت دونوں کے برکات کی راہ کھول دی۔

۳۔ امام محمدؒ محمد بن قرقہ شیبانی (ولادت ۱۸۲ھ) بچپن سے تحصیل علم میں لگ گئے، پہلے حدیث پڑھی، پھر امام ابو حنیفہؒ سے جبکہ وہ بغداد میں منصور کی قید میں تھے، استفادہ فقہ شروع کیا۔

امام ابو حنیفہؒ کا جب انتقال ہو گیا تو امام ابو یوسف سے فقہ کی تکمیل کی، امام مالک سے مدینہ جا کر موطا پڑھی۔ امام محمدؒ نہایت ذہین اور طبع تھے، تفریع مسائل میں انہیں بڑا ملکہ تھا، امام ابو یوسفؒ ہی کے زمانہ میں مرجع انام بن گئے۔

امام ابو حنیفہؒ کے مذہب کی تعلیم کا سلسلہ زیادہ تر امام محمدؒ سے قائم ہوا۔ انہیں کی کتابیں اس سلسلے میں زیادہ مشہور ہوئیں۔ ۱۸۹ھ میں وفات پائی، عہد ہارونی میں یہ بھی قائم ہوئے۔

کتب فقہ میں امام ابو یوسف الشافعی اور امام محمدؒ الثالث کہلاتے ہیں۔ دونوں کو ملاکر ”صاحبین“ کہا جاتا ہے۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ ”شیخین“ کہے جاتے ہیں اور امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ ”طرفین“ کہلاتے ہیں، تینوں کو ملا کر ائمہ

لہ اور ایسے مروج پر لا دل سے مراد خود امام ابو حنیفہؒ ہوتے ہیں۔

”ثلاثہ“ کہتے ہیں۔

۴۔ امام حسنؑ | حسن بن زیاد لوری۔ امام ابو حنیفہؒ سے تفصیل فقہ کی ابتداء کی اور صاحبین سے تکمیل کی، فقہ حنفی پر متعدد کتابیں لکھیں تیس کے ماہر تھے، کچھ عرصہ قاضی رہے۔ ۲۱۰ھ میں انتقال ہوا۔

فقہ حنفی کے یہ وہ چار ائمہ ہیں جن سے یہ مذہب پھیلا۔ فقہ حنفی اگرچہ امام ابو حنیفہؒ کی طرف منسوب ہے، مگر فی الحقیقت ان کی اور ان کے تلامذہ بالخصوص مندرجہ بالا چار ائمہ کی راہوں کا مجموعہ ہے اور سب پر فقہ حنفی کا اطلاق ہوتا ہے۔ رد المحتار میں ہے :-

اذا حکم الحنفی بما ذهب اليه ابو يوسف او محمد او نحوهما من اصحاب الامام فليس حكما بخلاف رايه۔ ابو حنیفہؒ کی رائے کے موافق حکم ہے تو یہ امام ابو حنیفہؒ کی رائے کے خلاف نہیں ہوگا۔

پھر لکھتے ہیں :-

ان اقوال اصحاب الامام غير خارجة عن مذهبه۔ بلاشبہ امام ابو حنیفہؒ کے شاگردوں کے اقوال مذہب ابی حنیفہؒ سے خارج نہیں ہیں۔

مش ۳۸۵ ح ۳

دور تدوین میں فقہ حنفی کے چند اکابر

- ۱۔ ابراہیم بن یسیر مروزی۔ شاگرد امام محمدؒ، نوادہ امام محمدؒ کے جامع، امام مالک سے حدیث پڑھی (وفات ۲۱۱ھ)
- ۲۔ احمد بن حنبلہ بن حنفیہ کبیر۔ شاگرد امام محمدؒ۔ کتب امام محمدؒ کے راوی۔
- ۳۔ بشر بن غیاث مرسی۔ شاگرد امام ابو یوسف۔ صاحب تصانیف (۲۲۸ھ)
- ۴۔ بشیر بن ولید کندی۔ شاگرد امام ابو یوسف۔ کتب امام ابو یوسف کے راوی بغداد کے قاضی (۲۲۸ھ)
- ۵۔ عیسیٰ بن ابان بن صدقہ۔ شاگرد امام محمدؒ امام حسن بن زیاد فقیہ و محدث (۲۲۱ھ)
- ۶۔ محمد بن سہب تمیمی، قاضی بغداد شاگرد امام ابو یوسف و محمد بن زیاد جامع نوادہ ابی یوسف و محمد (۲۲۳ھ)
- ۷۔ محمد بن شجاع ثعلبی شاگرد حسن بن زیاد مولف تصحیح الآثار کتاب المضار، کتاب النوادر وغیرہ فقیہ محدث (وفات ۲۶۶ھ)
- ۸۔ ابوسلمان موسیٰ بن سلیمان، جوزجانی، شاگرد امام محمدؒ مولف اصول دامالی (۲۰۰ھ)
- ۹۔ ہلال بن یحییٰ بن مسلم الرائی، وسیع العلم، فقہ النفیس شاگرد امام زفر د امام ابی یوسف، مولف کتاب الشروط، احکام الاوقات (۲۲۵ھ)

- ۱۰۔ احمد بن عمر الخفاف، اپنے والد کے شاگرد تھے اور وہ حسن بن زیاد کے تلامذہ میں سے تھے، مولف کتاب الخراج، کتاب المیل، کتاب الوصایا، کتاب الشروط، کتاب الوقت، ماہر حساب و فرائض تھے (وفات ۲۶۱ھ)
- ۱۱۔ ابوجعفر احمد بن ابی عمر ان قاضی مصر شاگرد محمد بن سہب مولف کتاب الحج وغیرہ (۲۸۵ھ)
- ۱۲۔ یحییٰ بن قتیبہ بن اسد قاضی مصر شاگرد ہلال الرائی فقیہ العصر مولف کتاب الشروط، کتاب الحاضر والسجلات، کتاب الوثائق و کتاب الجلیل (۲۹۰ھ)

- ۱۳۔ ابو حازم عبد الحمید بن عبد العزیز شاگرد عیسیٰ د ہلال مولف کتاب الحاضر، کتاب ادب القاضی، کتاب الفرائض، قاضی کوفہ (۲۹۰ھ)
- ۱۴۔ ابوسید احمد بن الحسین الرومی شاگرد اسمعیل بن حماد بن ابی حنیفہ و ابی علی الدقاق (۳۱۶ھ)
- ۱۵۔ ابوعلی الدقاق شاگرد موسیٰ بن نصر رازی تلمیذ امام محمدؒ (وفات ۳۱۶ھ)

۱۶۔ ابو جعفر محمد بن محمد بن سلام از دی طحادی - ولادت ۲۲۳ھ - پہلے امام مزنئی تمیذ امام شافعی سے، جو ان کے ماموں تھے فقہ بڑھی۔ پھر حنفی ہو گئے اور قاضی ابو جعفر ابو حازم سے فقہ بڑھی حنفیہ میں بڑے درجے کے محدث اور فقیہ، قاضی بکار کے ساتھ عرصہ تک رہے، نہایت مفید کتابیں لکھیں، جن سے حنفیت کی بڑی تائید ہوئی، ذکر آئمہ۔ (وفات ۲۴۱ھ)

دور تدوین میں فقہ حنفی کی کتابیں | فقہ حنفیہ میں سب سے اہم اور پہلی کتاب تو وہ مجموعہ فقہی خود امام ابو حنفیہ نے مجلس تدوین میں لکھوائی، وہی فقہ حنفی کی اصل اور طامذہ امام کے مولفات کا ماخذ ہے، مگر بعد میں اس اصل کا سراغ نہیں ملتا۔

اگرچہ امام صاحب کے زمانہ میں اودان کے بعد کتب ابی حنیفہ کے نام سے وہ مجموعہ مشہور ہوا، جس کے متعلق مشہور محدث ابن المبارک کا قول ہے :-

کتبت کتب ابی حنیفہ غایہ مصریہ - میں نے امام ابو حنیفہ کی کتابوں کو متعدد بار دیکھا۔
علامہ شبلی سیرۃ النعمان میں لکھتے ہیں :-

امام صاحب کی تصنیفات کا ضائع ہو جانا اگرچہ محل تعجب نہیں، اس عہد کی ہزاروں کتابوں میں سے آج ایک کا بھی جو نہیں، امام ادناعی، ابن جریر، ابن عربہ، حماد بن معمر، ان کی تالیفات میں اسی زمانے میں شائع ہوئیں، جب امام ابو حنیفہ کا دفتر مرتب ہو رہا تھا، اہم ان کی کتابوں کا نام بھی کوئی نہیں جانتا، لیکن امام ابو حنیفہ کی کتب کی گمشدگی کی ایک خاص وجہ ہے امام صاحب کا مجموعہ فقہ اگرچہ بجائے خود مرتب اور خوش اسلوب تھا، لیکن قاضی ابو یوسف و امام محمد نے انہیں مسائل کو اس توضیح و تفصیل سے لکھ لیے اور ہر مسئلہ پر استدلال اور برہان کے لیے حاشیے اضافہ کئے ہیں کہ انہیں کا رداج عام ہو گیا اور اصل ماخذ سے لوگ بے پردہ ہو گئے، ٹھیک اسی طرح جس طرح کہ متاخرین نحووں کی تصنیفات کے بعد فراء کسائی، حلیل ابو عبیدہ کی کتابیں دینے سے ناپید ہو گئیں، حالانکہ یہ لوگ فن نحو کے بانی اور مدون اول تھے ۲ ص ۲

امام ابو حنیفہ کے تلامذہ میں سب سے پہلے ان کے جلیل القدر شاگرد امام ابو یوسف نے متعدد کتابیں لکھیں، جو مستقل تصنیفیں بھی ہیں اور ان کے ابائی یعنی تقریریں بھی جمع کی گئیں۔ ابن زبیر نے کتب ابی یوسف کی طویل فہرست دی ہے، ان میں سے کتاب الخراج اور کتاب اختلاف ابی حنیفہ و ابن ابی لیلی، یہ دونوں چھپ چکی ہیں۔

امام ابو حنیفہ کے مذہب پر دور تدوین میں جتنی کتابیں محفوظ رہیں اور بعد میں اس پر کام ہوتا رہا اور مشہور ہوئیں، وہ امام محمد کی کتابیں ہیں۔

فقہ سے متعلق ان کی کتابیں دو قسم کی ہیں، ایک تو وہ جن کی روایت امام محمد سے اس قدر عام اور شہرت کے ساتھ ہوئی کہ قلوب پر ان کتابوں کا اعتماد قائم ہو گیا اور ان کے مسائل کو عام طور پر علماء حنفیہ نے تسلیم کر لیا۔ یہ کتابیں ظاہر الروایۃ کے نام سے مشہور ہیں، دوسری وہ کتابیں جن کو اعتماد کا یہ درجہ حاصل نہیں، یہ نوادر کہلاتی ہیں۔

کتب ظاہر الروایۃ یہ تھ ہیں۔

۱۔ جامع صغیر یہ کتاب مسائل فقہیہ کے جالیس کتب پر مشتمل ہے۔ اس کی روایت امام محمد سے عینی ابن ابان اور محمد بن سماعہ نے کی، پہلی کتاب، کتاب الصلوٰۃ ہے، آخر میں کتاب الوصایا اور متفرقات ہیں۔

اس کے ابواب خود امام محمد نے قائم نہیں کئے بلکہ قاضی ابو طاہر محمد بن محمد بن الرباس نے اس کی ترویج کی۔ امام محمد اس کتاب کے مسائل کی روایت امام ابو یوسف سے اور وہ امام ابو حنیفہ سے کرتے ہیں، اس میں دلائل نہیں ہیں۔ یہ کتاب مصر میں چھپی ہے اور ہندوستان میں مولانا عبدالحی قرنی محلی کے حاشیہ کے ساتھ چھپی ہے۔

۲۔ جامع کبیر یہ کتاب جامع صغیر کی طرح ہے، مگر اس میں مسائل اور تفریع بہت زیادہ ہیں۔ یہ کتاب بھی حیدرآباد میں چھپی ہے۔

۳۔ مبسوط۔ یہ کتاب اصل کے نام سے مشہور ہے امام محمدؒ کی تصانیف میں یہ کتاب سب سے بڑی ہے، اس میں انہوں نے ایسے ہزاروں مسئلے جمع کئے ہیں، جن کے جواب خود امام ابو حنیفہؒ نے مستنبط کئے ہیں اور ان میں بعض مسائل وہ بھی ہیں جن میں امام ابو یوسف اور امام محمدؒ نے ان سے اختلاف کیا ہے۔ اس کتاب میں ان کی عادت یہ ہے کہ مسئلہ کو وہ ان آثار سے شروع کرتے ہیں جن کی ان کو روایت مل ہے، پھر ان سے ماخوذ مسائل کا ذکر کرتے ہیں اور اکثر ان مسائل پر خاتمہ کرتے ہیں جن میں امام ابو حنیفہ اور ابن ابی یعلیٰ کا اختلاف ہوا۔ اس کتاب کے ماویٰ احمد بن حفص ہیں، اس کتاب میں عس و احکام قیاسیہ نہیں ہیں۔

۴۔ زیادات اصل کے مسائل پر زیادہ مسائل ہیں، اس کی زیادہ الزیادات بھی امام محمدؒ نے لکھی۔ اس کے ماویٰ بھی احمد بن حفص ہیں۔

۵۔ السیو الصغیر بردایت احمد بن حفص، اس کتاب میں جہاد اور حکومت و سیاست کے مسائل ہیں۔

۱۔ السیر الکبیر مثل السیر الصغیر کے ہے مگر اس سے بڑی اور اس میں مسائل زیادہ ہیں۔ یہ کتاب فقہ میں امام محمدؒ کی آخری تالیف ہے اس کے ماویٰ ابوسلمان جوزجانی اور اسماعیل بن ثواب ہیں، یہ کتاب بخشی کی شرح کے ساتھ مروج حیدر آباد میں چھپی ہے۔
دوسرے فقہاء حنفیہ نے اپنی کتابوں پر زیادہ اعتماد کیا، ان کی شرحیں نہیں، ان کے مسائل کو جمع کیا اور ان کا اختصار کیا گیا بعد میں مذہب حنفیہ کی بنیاد انہیں کتابوں پر قائم ہو گئی۔

چوتھی صدی کے آغاز میں ابوالفضل محمد بن احمد المرزئی المعروف بہ حاکم شہید نے (کافی کے نام سے کتاب لکھی، جس میں کتب ظاہر و باطن کے تمام مسائل جمع کر دیے، مکملات کو حذف کر دیا۔ بخشی نے اس کی طویل شرح لکھی، جو تیس جلدوں میں چھپ چکی ہے۔ اب مبسوط کے نام سے یہی کتاب مشہور ہے۔

کتب نوادر | کتب ستہ "ظاہر الروایۃ" کے علاوہ امام محمدؒ نے فقہ کی دوسری جتنی کتابیں تالیف کیں یا ان کی طرف منسوب ہیں وہ سب نوادر کہلاتی ہیں۔ مثلاً المانی محمد، کیسانیات، جرجانیات، زقیات، ہارونیات، نوادر ابن یسہم وغیرہ۔
فقہ کے علاوہ حدیث و آثار پر امام محمدؒ کی تین کتابیں مشہور ہیں۔

۱۔ موطا امام معمر۔ یہ اصل میں موطا بردایت امام محمدؒ ہے، مگر امام محمدؒ نے عراقی روایتوں کو اس پر اضافہ کیا یہ کتاب متعدد بار مولانا عبدالحی صاحب رجوم کے حاشیہ کے ساتھ چھپی ہے۔

۲۔ کتاب الآثار۔ یہ کتاب بھی مشہور متداول ہے موطا میں اہل مدینہ کے آثار صحابہ و تابعین کے مقابلہ میں امام محمدؒ نے کوفہ کے آثار صحابہ و تابعین کو جمع کیا ہے۔

۳۔ کتاب الحج۔ اس کتاب میں اہل مدینہ کے آثار و احادیث کو لکھنے کے بعد اہل عراق کے احادیث و آثار کو گھا اور دونوں میں محاکمہ کیا۔ یہ کتاب کتبوں میں ایک بار چھپی امام محمد رحمہ اللہ کی اور بھی کتابیں ہیں جن کا ذکر ابن ندیم نے کیا ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کے تلامذہ میں حسن بن نبیاد نے بھی متعدد کتابیں لکھیں، مثلاً کتاب البحر و الابانی حنیفہ، کتاب ادب القاضی، کتاب النصار، کتاب التصنیفات، کتاب الخراج، کتاب الفرائض، کتاب الرمایا لیکن ان کتابوں کا راجہ امام محمدؒ کی کتابوں کے بعد ہے۔

"تلامذہ امام محمدؒ" میں سے عیسیٰ ابن ابان نے کتاب الحج، کتاب خبر النواحد کتاب الجائز، کتاب اثبات القیاس، کتاب اجتہاد الاہل لکھی۔ اس دور کا خاتمہ ایک عظیم القدر امام ابو جعفر احمد بن حماد پر ہوتا ہے۔ جنہوں نے احادیث و آثار کی روشنی میں شافعیہ کے مقابلہ میں حنفیہ کا محبوب اختیار کیا۔ ابن ندیم نے ان کی بہت سی تالیفات کا ذکر کیا ہے۔ ان میں سے جب ذیل دو کتابیں مشہور و متداول ہیں۔

۱۔ کتاب مشکل الآثار۔ احادیث مختلفہ کی ترجیح میں عمرہ کتاب ہے۔ حیدر آباد میں چھپی ہے۔ ابو الولید باہی مالکی نے اس کی تلخیص لکھی۔
۲۔ کتاب شرح معانی الآثار۔ یہ کتاب اہل حجاز اور اہل عراق کے مسئلہ احادیث کا نہایت عمدہ مجموعہ ہے، اس میں فرقہوں کے احادیث و آثار کے لکھنے کے بعد امام حماد نے بطریق نظر ترجیح کا طریقہ اختیار کیا ہے اور مذہب حنفیہ کا خوب انتصار کیا۔ اس کتاب سے فقہ میں بڑی بہیرت

حاصل ہوتی ہے۔

ابن ندیم نے ان کی ایک ضخیم کتاب کا ذکر بھی کیا ہے، اس کا نام اختلاف الفقہاء ہے مگر کچھ ہے کہ اس کی تکمیل نہ ہو سکی۔
امام مزنی تلمیذ امام شافعی کے مختصر مزنی کے جواب میں امام عطاء کی مختصر عطاء دی بھی مشہور ہے۔

دور تدوین میں اہلسنت کے وہ دوسرے

مذہب فقہ جو موجود ہیں

فقہ حنفی کے بعد مملکت اسلام میں متعدد مذاہب فقہ مدون ہو کر شائع ہوئے، ان میں امام مالکؒ کی فقہ مالکی امام شافعیؒ کی فقہ شافعی اور امام احمد بن حنبلؒ کی فقہ حنبلی نے کافی فروغ پایا۔ اب ہم تینوں کی فقہ کی علیحدہ علیحدہ تفصیل کرتے ہیں۔
امام مالک رحمہ اللہ۔ سوانح امام مالکؒ کے اجداد میں ایک شخص عین سے مدینہ آ کر آباد ہو گئے تھے، ان کے پیدوار ابو عامر مکاری رسول اللہؐ تھے، بدر کے سوا تمام غزوات میں شریک ہوئے تھے۔

امام مالکؒ کی ولادت ۱۱۸ھ میں مدینہ میں ہوئی اور مدینہ میں تحصیل علم کی سب سے پہلے عبدالرحمن بن کزیمؒ پڑھی، پھر زہری، ثمالی، ابن ذکوان اور یحییٰ بن سعید رحمہم اللہ سے حدیثیں سنیں۔ فقہ کی تعلیم فقہ حجازیہ الراء سے پائی۔

امام مالکؒ کو جب ان کے شیوخ حدیث و فقہ نے روایت حدیث و افتاء کی اجازت دے دی تو مسند روایت و افتاء پر بیٹھے فرماتے ہیں: ”جب تک شتر شیوخ نے میری اہلیت کی شہادت نہ دے دی میں مسند دوس و افتاء پر نہیں بیٹھا۔“
امام مالک علم حدیث کے بھی مسلم امام ہیں، ان کے شیوخ شتر شیوخ الراء۔ یحییٰ بن سعید، یحییٰ بن عقیقہ اور ان کے معاصرین مثلاً سفیان ثوری، لیث، اندالی، ابن عیینہ، آدم بن زید، ابی حنیفہ، شاذلی، عبد اللہ بن مبارک، ابویوسف اور محمد بن حسن وغیرہ نے بھی ان سے حدیث روایت کی ہے۔

امام شافعیؒ نے بھی ان سے حدیث پڑھی، امام مالکؒ کی سب سے اہم ایف حدیث موطا ہے جس کو ان سے ہزار آدمیوں نے سنی۔ جن میں مجتہدین، محدثین، مونیہ، فقہاء، ائمہ اور خلفاء سب ہی تھے۔
امام مالکؒ کی مجلس درس نہایت باوقار تھی، ساری زندگی مدینہ الرسول میں بسر کی، کسی دوسرے شہر میں نہیں گئے۔
مسجد نبوی میں درس و افتاء کا شغل قائم رہا۔ لوگ سفر کر کے ان کے پاس آتے تھے ادا ان سے حدیث و فقہ پڑھ کر جلتے تھے۔
بالخصوص مصر اور افریقہ کے لوگوں نے ان سے مسائل فقہ سیکھے اور اپنے وطن میں ان مسائل کی اشاعت کی جن کا ذکر آگے ہے۔

۱۔ قبرستان ابن ندیم میں راجعہ الراء کے ترکہ میں لکھا ہے:۔
عن ابی حنیفہؒ اخذ و لکنہ تقد من فی الوفاۃ ۲۸۵
امام ابو حنیفہ سے راجعہ الراء نے فقہ مالک کی مگر انتقال ابو حنیفہ سے پہلے ہوا۔
۲۔ دارقطنی نے لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ نے بھی امام مالک سے روایت کی ہے مگر تدبیب میں امام سیوطی کہتے ہیں:۔
ان ابا حنیفہ لم تثبت رواۃ عن مالک انما اور دھا الدارقطنی
امام ابو حنیفہ کی روایت امام مالک سے ثابت نہیں ہاں دارقطنی اور خطیب نے ذور و ہون
والخطیب لروایتین و قعنا لہم باسنادین فیہما مقال (مجموعہ) میں امام مالک سے امام ابو حنیفہ کی روایت لکھی ہے مگر دونوں کی سنادوں میں کٹنگو

ادریبان ہو چکا ہے کہ امام مالکؒ نے منصور عباسی کے مقابلے میں نفس زکیہ علوی کی اپنے فتوے سے تائید کی تھی۔

نفس زکیہ کی شہادت کے بعد منصور نے اپنے عم زاد بھائی جعفر عباسی کو اہل مدینہ سے تجدید بیعت کے لئے بھیجا۔

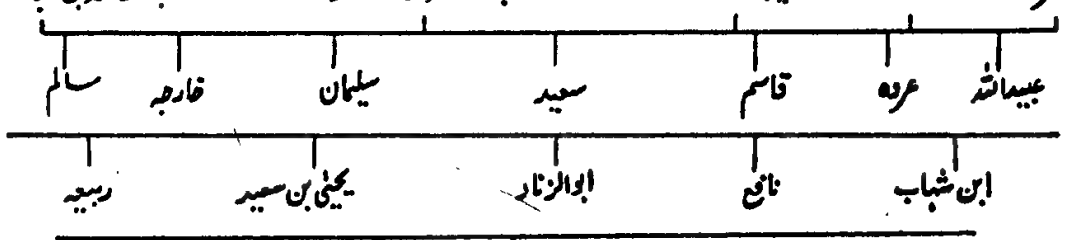
اس کو جب امام مالک کے فتوے کا علم ہوا تو اس نے نہایت ذلت کے ساتھ دارالامارہ بلو کر امام مالک کو ستر کوڑے لگوائے لیکن جب منصور کو معلوم ہوا تو اس نے افسوس ظاہر کیا۔ اپنی محنت کہلا بھیجی اور عراق طلب کیا۔ مگر امام مالک عراق جانے پر راضی نہ ہوئے منصور نے بھی زیادہ امر نہ کیا۔ منصور جب حج کو آیا، امام مالک سے ملاقات کی اور نہایت اعزاز و اکرام سے پیش آیا۔ امام مالک نے بقیہ زندگی نہایت عزت کے ساتھ مدینہ میں بسخل درس و افتاء بسر کی اور ۱۹۷ھ میں امام دارالہجرتہ واصل بحق ہوئے۔ رحمۃ اللہ علیہ۔

فقہ مالکی

ادریبان ہو چکا ہے کہ امت میں مسائل دین کی اشاعت زیادہ تر حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، حضرت بلالہ بن عمرؓ، حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور حضرت زید بن ثابتؓ کے شاگردوں سے ہوئی۔

اول الذکر تینوں بزرگ ان کے یہاں عبادلہ ثلثہ کہلاتے ہیں، مگر الذکر ہر سہ بزرگ چونکہ زیادہ تر مکرر اور مدینہ منورہ میں رہے اس لئے ان کا علم حرمین شریفین زاد ہوا اللہ شرفاً و تعظیماً میں زیادہ شائع ہوا۔ حرم رسول مدینہ منورہ ان کے علوم کا مرکز رہا۔

ان کے بعد فقہاء بعد مدینہ حبیب اللہ بن عبد اللہ بن عقبہ بن مسعود۔ عروہ۔ قاسم، سعید بن المسیب، سلیمان خارجیہ اور سالم بن عبد اللہ بن عمر ان کے علوم کے حامل بنے، ان سے ابن شہاب زہری، نافع، ابوالزناد، یحییٰ بن سعید اور ربیعہ الراسی نے علوم حاصل کئے، ان کے بعد یہ علوم امام مالک رحمہ اللہ کو پہنچ کر ”فقہ مالکی“ کہلانے اس کا شجرہ اس طرح ہے۔



امام مالک رحمہ اللہ

تقریباً کم و بیش پچاس سال تک امام مالکؒ کا تعلق درس و افتاء سے رہا۔ طلبان سے مسائل سیکھتے تھے، عوام ان سے مسائل دریافت کرتے تھے، امام مالک جواب دیتے تھے۔

امام مالکؒ کے انتقال کے بعد ان کے شاگردوں نے اجوبہ امام مالکؒ کو مدون کیا۔ تدوین کے بعد اس مجموعہ کا نام فقہ مالکی ہوا جس کی اشاعت امام مالکؒ کے شاگردوں اور ان کے شاگردوں کے شاگردوں نے ملک میں کی۔

امام مالکؒ اپنے فتاویٰ میں اولاً کتاب اللہ پر پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ان حدیثوں پر جو ان کے نزدیک صحیح تھیں، اعتماد کرتے تھے، اور اس معاملے میں ان کا دار و مدار علماء مجازین سے کبار محدثین پر تھا، جس چیز پر اہل مدینہ عامل تھے وہ اس کو نہایت اہمیت دیتے تھے، کبھی حدیث صحیح کو اس بنا پر رد کر دیتے تھے کہ اہل مدینہ نے اس پر عمل نہیں کیا۔

امام مالکؒ کے نزدیک تعامل اہل مدینہ مستقل حجت تھا، تعامل و اجماع اہل مدینہ کے بعد ان کے یہاں قیاس کا درجہ تھا۔ مگر حنفیہ کی طرح قیاس کو ان کے یہاں کثرت نہیں تھی۔ حنفیہ کے استحسان کی طرح امام مالکؒ بھی متعارف مصلحت یعنی استصلاح پر عمل کرتے تھے، اس طرح استنباط مسائل کے

لئے اس مکرر و مصلحت سے جس کے ایسے مقصد شرعی کی حفاظت کی جا چکا مقصد شرعی ہذا کتاب یا سنت یا اجماع سے معلوم ہوا البتہ اسے قابل اعتبار ہونیکی شہادت کو اصل میں نہ بلکہ اس کا مقصد ہونا دلیل و امر سے نہیں بلکہ دلائل کا مجموعہ حالات کے قرائن اور متفرق علاقوں سے معلوم ہو، مزید تفصیل مستحسن امام غزالی میں دیکھئے۔

ذرائع امام مالکؒ کے یہ تھے۔ قرآن۔ احادیث رسولؐ۔ آثار اہل مدینہ۔ تعامل اہل مدینہ۔ قیاس اور استصلاح۔

امام مالکؒ کے وہ شاگرد یا شاگردوں کے شاگرد جن سے فقہ مالکی کی اشاعت ہوئی

امام مالک ہمیشہ مدینہ ہی میں رہے اہل مدینہ کے علاوہ باہر سے لوگ سفر کر کے ان کے پاس آئے، ان سے حدیث پڑھتے اور مسائل سیکھتے۔ زیادہ تر ان کے پاس مصری، مغربی (یعنی اہل افریقہ) اور اندلسی آئے اور انہی لوگوں نے تمام شمالی افریقہ، اندلس اور مصر میں فقہ مالکی کی اشاعت کی۔ مشرق یعنی بصرہ، بغداد اور خراسان میں امام کے شاگردوں کے شاگرد کے ذریعہ فقہ مالکی کی اشاعت ہوئی۔

مدینہ میں امام مالکؒ کے سب سے بڑے شاگرد ابو مروان عبد الملک بن عبد العزیز بن عبد اللہ بن ابی سلمہ الماجشون تھے، جو قریشی جو تیم کے ناماد شدہ غلام تھے۔ احمد بن محمد بن حسیب اور سخون وغیرہ نے ان سے فقہ مالکی سیکھی۔ ان کی وفات ۱۲۸ھ میں ہوئی۔

مصر میں جو لوگ امام مالکؒ کے پاس سفر کر کے آئے اور وہ ان کے جو شاگرد مذہب مالک کے متون بنے ان کے نام حسب ذیل ہیں۔
۱۔ ابو محمد عبد اللہ بن دہب بن سلم قرشی۔ امام لیث۔ سفیان بن عیینہ اور امام ثوری وغیرہ سے حدیث پڑھی، امام مالک کے پاس مشاعرہ میں آئے اور ان سے فقہ سیکھی اور ان کی وفات تک ان کے ساتھ رہے، فقیہ مصر تارنہان کو لقب دیا، کثیر الحدیث اور امام مالکؒ کے مذہب چلنے میں بہت تھے۔ ۱۹۸ھ میں مصر میں وفات پائی۔

۲۔ ابو عبد اللہ عبد الرحمن القاسم العتقی۔ امام لیث، الماجشون اور مسلم بن خالد وغیرہ سے روایت حدیث کی ۱۵۸ھ میں مدینہ پہنچے امام مالک سے فقہ حاصل کی پھر مصر واپس ہوئے اور وہاں فقہ مالکی کی اشاعت کی ۱۹۱ھ میں وفات پائی۔

۳۔ اشہب بن عبد العزیز القیس العامری الجعدی۔ امام مالکؒ سے فقہ سیکھی۔ ابن القاسم کے بعد مصر کی فقیہ سیادت انہیں ملی ۲۰۴ھ میں وفات پائی۔

۴۔ ابو محمد عبد اللہ بن الحکم بن اعین۔ امام مالکؒ کے مذہب کے محقق اشہب کے بعد فقہ مالکی کے مصری رئیس ہوئے ۲۱۳ھ میں انتقال ہوا۔

۵۔ اصح بن الفرج الاسودی۔ امام مالک کے انتقال کے دن مدینہ پہنچے ابن القاسم ابن دہب وغیرہ تلامذہ امام مالک سے فقہ سیکھی۔

۶۔ محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکیم تلمیذ ابن دہب و اشہب و ابن القاسم وغیرہ۔ امام شافعی کے بھی حلقہ درس میں رہے۔ مصر کے مسلم فقیہ وقتہ کی وفات ۲۶۸ھ۔

۷۔ محمد بن ابراہیم بن زیاد الاسکندری المعروف بابن الموازی شاگرد ابن الماجشون و ابن الحکم وغیرہ۔ فقیہ مصر وفات دمشق میں ۲۶۹ھ میں ہوئی۔ شمالی افریقہ اور اندلس میں امام مالک کے حسب ذیل مشہور تلامذہ تھے۔

(۱) ابو الحسن علی بن زیاد تونس، امام مالک سے موطنی۔ سخون اہل افریقہ میں کسی کو ان پر ترجیح نہیں دیتے تھے۔
(۲) ابو عبد اللہ بن عبد الرحمن القرطبی الملقب بشبطون امام سے موطنی اور ان سے سنے ہوئے قنادی کی ایک کتاب مرتب کی جو سلع زیاد کے نام سے مشہور ہے۔ موطن کو سب سے پہلے حرمین سے اندلس لائے اور اس کو اندلس میں رائج کیا۔ امام مالک کے یہاں دوبار آئے، ان کی وفات ۲۹۳ھ میں ہوئی۔

(۳) عیسیٰ بن دینار اندلسی، سفر کر کے مدینہ آئے اور امام مالکؒ اور ابن القاسم سے فقہ سیکھ کر واپس ہوئے۔ قرطبہ کے مفتی تھے وفات ۳۱۲ھ میں ہوئی۔

(۴) اسبغ فرات۔ پہلے تونس میں علی بن زیاد سے فقہ پڑھی، پھر مدینہ آئے اور امام مالکؒ سے موطنی میاں سے عراق گئے اور امام ابو یوسف، امام محمد اور اسبغ مرو غیرہ اصحاب ابی حنیفہ سے فقہ عراقی بھی سیکھی۔ مسائل مالک کی سب سے پہلی کتاب مروانہ تالیف کی ۳۱۶ھ میں وفات پائی۔

(۵) یحییٰ بن یحییٰ بن کثیر الطیشی ابتداء میں زیاد بن عبد الرحمن سے موطن مالک سنی پھر خود امام مالک سے مدینہ آکر دوبارہ موطن کی سماعت کی، اسی

سال امام مالک کا انتقال ہوا، واپس وطن گئے پھر سفر افتیا کر کیا اور ابن القاسم سے فقہ سیکھی۔ موطا امام مالک انہی کی روایت سے مشہور ہے اندلس میں امام مالک کا مذہب یحییٰ کے ذریعہ پھیلا۔ ۲۲۲ھ میں وفات پائی۔

امام مالک کے شاگردوں میں سے اندلس میں یہ دو فقہ زیادہ مشہور ہوئے۔

۱۔ عبد الملک بن حبیب بن سلیمان السلمی۔ پہلے اندلس میں تحصیل علم کی جستجو میں سفر کیا۔ ابن ماجشون، مطرف، ابن عبد الحکم اور اسد بن موسیٰ تلامذہ مالک سے فقہ و حدیث پڑھی۔ ۲۱۶ھ میں اندلس واپس ہو کر قرطبہ کے مفتی ہوئے۔ کتاب الوافہ مشہور تالیف ہے۔ ۲۳۸ھ میں وفات پائی۔

۲۔ عبد السلام بن سعید النوفی الملقب بسحنون مصر پہنچے اور ابن قاسم و ابن وہب وغیرہ تلامذہ مالک سے فقہ سیکھی واپس مدینہ آئے اور علمائے مدینہ سے استفادہ کیا۔ ۱۹۱ھ میں افریقہ واپس ہوئے، آخر عمر میں افریقہ کے قاضی ہوئے۔ مدونہ ابن فرات کی تہذیب کی ۲۳۸ھ میں وفات پائی۔ مشرق یعنی عراق میں فقہ مالکی کی اشاعت کرنے والے، امام مالک کے تلامذہ ہیں، ان میں یہ دونوں زیادہ مشہور ہیں۔

۱۔ احمد بن محمد بن غیلان العبسی۔ انہوں نے فقہ عبد الملک بن الماجشون اور محمد بن مسلمہ سے پڑھی۔
۲۔ قاضی ابو اسحق اسمعیل بن اسحق بن حماد بن زید بن محمد بن معطل وغیرہ کے شاگرد تھے۔ عراق کے مالکیوں نے ابو اسحق ہی سے فقہ کی تعلیم پائی، ان کی وفات ۲۳۸ھ میں ہوئی۔

دورِ تدوین میں فقہ مالکی کی کتابیں

امام مالکؒ نے اپنی فقہ خود مدون نہیں کی، ان کی فقہ پر ان کے تلامذہ اور بعد والوں نے کتابیں لکھیں۔ سب سے پہلے مسائل مالک اسد بن فرات نے مدون کیا، جنہوں نے تلامذہ امام ابی حنیفہؒ سے بھی عراقیوں کی فقہ سیکھی تھی۔
سوالات امام محمدؒ کی کتابوں سے اخذ کئے اور جوابات امام مالک کے دیئے ہوئے لکھے، ان سے وہ جوابات سحنون نے حاصل کئے اور اور اسدیہ نام رکھا ۱۸۸ھ میں سحنون اس کو لے کر ابن قاسم کے پاس پہنچے۔ ابن قاسم نے چند مسائل کی اصلاح کی۔ مدونہ ابن فرات کے مسائل غیر مرتب تھے۔ اس لئے سحنون نے نئے سرے سے اس کی ترتیب دی اور بعض مسائل پر آثار کا اضافہ کیا۔
مدونہ سحنون کے مسائل کی تعداد ۳۶ ہزار ہے اور مالکیہ کے نزدیک یہی مدونہ اساس فقہ مالکی قرار پایا۔ مدونہ کے بعد ابن عبد الحکم نے تین کتابیں تالیف کیں۔

۱۔ مختصر کبیر۔ اس میں ۱۸ ہزار مسائل ہیں۔

۲۔ مختصر اوسط۔ اس میں ۱۴ ہزار مسائل ہیں۔

۳۔ مختصر صغیر۔ اس میں ۱۲ ہزار مسائل ہیں۔

اس دور کے دوسرے مؤلفات یہ ہیں۔

کتاب الاصول لاصنع بن الفرج، کتب مسموعات ابن القاسم کتاب احکام القرآن۔ کتاب الوثائق بالشرط۔ کتاب آداب القضاة کتاب الدعوی والبیانات لمحمد بن عبد الحکم۔ المستخرجات لمحمد القسبی القرطبی۔ کتاب الجامع لمحمد بن سحنون۔ المجموعہ علی مذہب مالک واصحابہ لابن عیث وروس، اس دور میں مالکیہ کے سب سے بڑے مصنف دو ہیں۔

۱۔ قاضی اسمعیل بن اسحق مصنف کتاب المبدیہ علی مذہب المالکیہ وغیرہ۔

۲۔ محمد بن ابراہیم بن زیاد الاسکندری المعروف بابن الموازی المصری۔ مالکیوں نے فقہ میں جو کتابیں تالیف کیں، ان میں الاسکندری کی کتاب سب سے بڑی اور صحیح ترین ہے۔ قاضی نے اس کو تمام اجہات کتب مالکیہ پر مقدم رکھا ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ ابو عبد اللہ محمد بن ادریس بن عثمان، بن شافع الشافعی المطلبی آپ کی نوی پشت پر عبد مناف ہیں جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی چوتھی پشت میں ہیں۔

امام شافعی کی والدہ ام الحسن بنت حمزہ بن القاسم بن یزید بن امام حسن تھیں۔ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ صوبہ عسقلان میں بمقام غزہ مشرق میں پیدا ہوئے، دربار میں تھے کہ باپ کا سایہ سر سے اٹھ گیا۔ ماں نے بردوش کی، دس برس کی عمر میں قرآن حکیم اورو طاکو حفظ کر لیا۔ پھر مکہ منیچر وہاں کے فقیہ مسلم بن خالد زحی سے فقہ حاصل کی۔ اس وقت پندرہ سال کی عمر تھی، استاد نے فتوے دینے کی اجازت دی۔ مگر استاد سے سفارشی خط لے کر امام مالکؒ کی خدمت میں آئے، ان کو موٹا سنا آواز سے فقہ سیکھی، مزید برآں اکیسا شیوخ سے حدیث سنیں۔

ہارون الرشید کے عہد میں دانی بخوان ہوئے۔ لوگوں نے سادات کی موافقت کا الزام لگایا۔ گرفتار ہو کر شمشیر میں ہارون الرشید کے پاس رقعہ لائے گئے، لیکن فضل بن ربیع حاجب کی سفارش سے رہائی پائی اور پھر اپنے عہدے پر بحال ہو گئے۔ مگر زیادہ عرصہ تک وہاں نہیں رہ سکے، ملازمت چھوڑ دی، عراق ہو گئے۔

امام محمد بن حسن تمیمہ امام اعظم کے یہاں آمد و رفت شروع کی اور ان سے بسلسلہ فقہ حنفی استفادہ کرنے لگے۔ اس طرح امام شافعی طریقہ علماء حدیث، طریقہ اہل حجاز بواسطہ امام مالک اور طریقہ اہل عراق بواسطہ امام محمد تینوں کے جامع ہوئے، پھر مکہ واپس ہوئے اور وہاں آنے جانے والے علماء انصار سے تبادلہ خیال اور استفادہ علمی کا مزید موقع ملا۔

امام شافعیؒ ۱۹۵ھ میں عراق آئے، اس آمد میں علماء عراق کی ایک جماعت نے ان کی شاگردی اختیار کی۔ امام شافعیؒ نے طریقہ حجاز میں مدینہ و عراق میں مدینہ سے ملا جلا ایک مسلک مدون کیا، اس پر کتابیں لکھیں، لوگوں کو املا کرانے اور اسی کے مطابق فتوے دینے۔ یہ مسلک امام شافعی کا مذہب قدیم کہلاتا ہے۔

عراق میں امام شافعیؒ کو کافی شہرت حاصل ہوئی، علماء کی ایک جماعت نے ان کا یہ طریقہ قبول کیا۔ اپنے مخالفین سے امام شافعیؒ نے مناظرے بھی کئے، ان کی تردیدیں رسلے بھی لکھے، پھر مکہ واپس ہوئے۔ ۱۹۵ھ میں مکہ سے سر باہر عراق آئے اور چند مہینے قیام کے بعد مصر تشریف لے گئے۔

مصر میں امام مالک کا مذہب راج تھا۔ امام شافعیؒ نے علماء مصر کے سامنے اپنا مذہب پیش کیا۔ مصری ماحول میں امام شافعیؒ کے فقہی نظریے میں کچھ تبدیلی ہوئی تو انہوں نے اپنی عراقی فقہ سے کچھ بدلی ہوئی نئی مصری فقہ پر کتابیں لکھیں، یہ امام شافعیؒ کا مذہب جدید کہلاتا ہے۔

امام شافعیؒ نے اپنے مذہب کی خود اشاعت کی تلازمہ کی جماعت نے بھی خوب انتصار کیا اور یہ فقہ مصر میں کافی مقبول ہوئی۔ امام شافعیؒ ۲۰۵ھ سے ۲۰۶ھ تک برابر مصر میں رہے اور ۲۰۶ھ میں مصر ہی میں وفات پائی۔

فقہ شافعیؒ امام شافعیؒ فقہ حنفی اور فقہ مالکی دونوں سے خوب واقف تھے۔ ساتھ ہی علم حدیث میں بھی انہوں نے کمال تبحر حاصل کیا، اس لئے طریقہ اہل عراق اور اہل حجاز کو اپنے نظر کے مطابق احادیث کے ذریعہ تطبیق و ترجیح کے ساتھ خود اپنی نئی فقہ ترتیب دی اور ترجیح مائی کئے۔ جیسا کہ ابھی گذرا، امام شافعیؒ کی فقہ کی دو قسمیں ہیں۔

- ۱۔ مذہب قدیم جسے انہوں نے عراق میں مرتب کیا تھا اس میں عراقی رنگ غالب ہے۔
- ۲۔ مذہب جدید جسے انہوں نے مصر میں مرتب کیا اس میں حجازی رنگ کا غلبہ ہے۔

امام شافعیؒ نے اپنے مذہب کے اساسی اصول خود اپنے رسالہ اصولیہ میں لکھے ہیں، وہ ظاہر قرآن سے استدلال کرتے ہیں۔ یہاں تک کہ کسی دلیل سے ثابت ہو کہ ظاہر قرآن مراد نہیں ہے۔ اس کے بعد حدیث کو لیتے ہیں، خواہ وہ جس مقام کے علماء سے حاصل کی ہو بشرطیکہ متصل برواۃ فقہ ہو، امام مالکؒ کی طرح اس کے بعد وہ کسی عمل کی جو حدیث کی موید ہو قید نہیں لگاتے، نہ امام

ابو حنیفہؒ کی طرح حدیث کی شہرت وغیرہ کی قید لگاتے ہیں حدیث کی اس تائید کی بنا پر علماء حدیث میں امام شافعی کو نہایت حسن قبول حاصل ہوا، یہاں تک کہ اہل بغداد ان کو نامہ السنۃ کہتے تھے، وہ حدیث کو اسی نگاہ سے دیکھتے ہیں اور واجب الاتباع سمجھتے ہیں جس طرح قرآن حکیم کو دیکھتے ہیں، اس میں یقین و ظن کا بھی فرق نہیں کرتے، حدیث کے بعد اجماع پر عمل کرتے ہیں، جب قرآن حدیث اور اجماع میں سے کسی سے مسئلہ مل نہ ہو تو وہ قیاس پر اس شرط کے ساتھ عمل کرتے ہیں کہ اس کے لئے کوئی اصل معین ہو، عراقیوں کے استحسان اور مجازوں کے استعمال کی انہوں نے شدت سے مخالفت کی، البتہ وہ "استدلال پر عمل کرتے ہیں جو اس کے قریب قریب ہے۔"

امام شافعیؒ کے وہ تلامذہ یا تلامذہ تلامذہ جن سے فقہ شافعی کی اشاعت ہوئی

امام شافعیؒ پہلے شخص ہیں جنہوں نے متصل سفر کر کے بذات خود اپنے مذہب کی اشاعت کی، خود کتابیں لکھیں، اپنے تلامذہ کو املا کر لیا۔ امام شافعیؒ کے تلامذہ و تلامذہ عراق اور مصر دونوں جگہ بکثرت موجود تھے۔ چند عراقی مشاہیر کے نام حسب ذیل ہیں :-

- ۱۔ ابو ثور، ابراہیم بن خالد بن ابیہان الکلبی البغدادی، پہلے عراقی فقہ سے تعلق تھا، پھر امام شافعیؒ کے شاگرد ہوئے، ان کی فقہ اختیار کی، بعد میں خود ان کا مستقل مذہب ہو گیا، جس کے پیرو بھی تھے، مگر وہ مذہب ختم ہو گیا۔ وفات ۲۲۲ھ میں ہوئی۔
- ۲۔ امام احمد بن حنبلؒ، ان کا ذکر آتا ہے، پہلے شافعی کی فقہ سیکھی پھر خود مستفق صاحب مذہب ہوئے۔
- ۳۔ حسن بن محمد بن الصباح الزعفرانی البغدادی۔ امام شافعیؒ کے مذہب کے اہم رکن اور مذہب قدیم کے سب سے ثقہ راوی ہیں ۲۶۱ھ میں وفات پائی۔

- ۴۔ ابو حنیس بن علی الکلبی۔ بعد از ان کے مذہب پر تھے پھر امام شافعیؒ کے شاگرد ہو کر ان کی فقہ کے پیرو بنے ۲۲۵ھ میں وفات پائی۔
- ۵۔ داؤد بن علی امام اہل الظاہر، پہلے امام شافعیؒ کے مسلک پر تھے، بعد میں خود صاحب مذہب ہوئے۔
- ۶۔ احمد بن یحییٰ بن عبد العزیز البغدادی، بغداد میں امام شافعیؒ کے کبار تلامذہ میں سے تھے، بعد میں ظاہری ہو گئے۔
- ۷۔ ابو عثمان بن حیدر ناٹائی۔ مرنی اور ربیع وغیرہ تلامذہ امام شافعیؒ سے فقہ سیکھی بغداد میں امام شافعیؒ کی کتابیں اور ان کا مذہب انما علی کے ذریعہ زیادہ مشہور ہوا۔ ۲۵۵ھ میں وفات پائی۔
- ۸۔ ابوالعباس احمد بن عمر بن سرج۔ شاگرد زعفرانی و ناٹائی وغیرہ مذہب شافعی کے اہم رکن تھے، انحصار مذہب میں مناظرے کے لوگوں کو طریق جدول و مناظرہ سکھایا، ان کی تصانیف چار سو سے زیادہ ہیں، ۳۰۹ھ میں وفات پائی۔
- ۹۔ ابوجعفر محمد بن جریر طبری۔ پہلے مذہب شافعی پر تھے، بعد میں خود صاحب مذہب ہوئے۔
- ۱۰۔ ابوالعباس احمد بن ابی احمد الطبری الشہیر بابن القاص، تلمیذ ابن سرج مولف تلخیص، مفتاح، ادب القاضی و اصول فقہ وغیرہ۔ وفات ۳۲۵ھ مصر میں وابستگان فقہ امام شافعیؒ میں سے چند مشاہیر ہیں :-
- ۱۔ یوسف بن یحییٰ البولعی المصری۔ امام شافعیؒ کے مصری تلامذہ میں سب سے بڑے تھے۔ فتاویٰ میں امام شافعیؒ کے معتمد خاص تھے۔ امام شافعیؒ نے انتقال کے وقت ان کو اپنا جانشین بنایا تھا۔ فتنہ خلق قرآن میں قید ہو کر ۳۲۳ھ میں وفات پائی۔
- ۲۔ ابوالبرہہ اسمعیل بن یحییٰ الدنئی المصری۔ ۱۹۹ھ میں امام شافعیؒ سے تحصیل فقہ کی اور ان کے دست راست بنے۔ امام شافعیؒ نے ان کو حنفی مذہب کا لقب دیا تھا۔ انہی کی کتابوں پر مذہب شافعی کا دار و مدار ہے۔ ۲۲۲ھ میں وفات پائی۔
- ۳۔ ربیع بن سلیمان بن عبد الجبار المرادی مؤذن ولادت ۱۷۵ھ امام شافعیؒ سے بکثرت روایت کی۔ ربیع اور مرنی کی روایتوں میں تضاد ضرور ہے پر شافعیہ ربیع کی روایت کو مقدم سمجھتے ہیں ۲۲۵ھ میں وفات پائی۔
- ۴۔ حرمل بن یحییٰ بن عبد اللہ التیمی۔ امام شافعیؒ کے شاگرد تھے، ان کے مذہب پر متعدد کتابیں لکھیں۔ ۲۲۳ھ میں وفات پائی۔

۵۔ یونس بن عبد الاعلیٰ الصنفی المصری۔ تلمیذ امام شافعی مصر میں ریاست علی ان پر ختم ہوئی۔

۶۔ ابو بکر محمد بن احمد المعروف بابن الحداد۔ مرنے کے دن پیدا ہوئے۔ تلمیذ امام شافعی سے فقہ سیکھی۔ تخریج مسائل میں بیکتا تھے۔ فقہ میں متعدد کتابیں لکھیں۔ ۲۵۰ھ میں وفات پائی۔

تلامذہ و تلامذہ تلامذہ امام شافعی میں یہی لوگ زیادہ مشہور ہوئے۔ انہی کی تصانیف کے ذریعہ لوگوں میں فقہ شافعی پھیلی، ان کے علاوہ اور بھی بہت سے لوگ ہیں، فقہ مالکیہ کی طرح ان لوگوں نے بھی اپنے امام یعنی امام شافعی سے بہت کم اختلاف کیا۔

ائمہ اربعہ میں مرنے والے امام شافعی ہی ایک ایسے امام ہیں جنہوں نے بذات خود کتابیں تصنیف کیں جو ان کے مذہب کے لئے سنگ بنیاد بنیں، امام شافعی رحمہ اللہ نے

دورِ مدین میں فقہ شافعی کی کتابیں

خود اپنی تالیفات کا شاگردوں کو امارہ کرایا۔

امام شافعیؒ کی چند اہم کتابیں یہ ہیں۔

۱۔ رسالۃ فی ادلة الاحکام۔ اصول فقہ کی پہلی کتاب۔

۲۔ کتاب الام۔ یہ وہ کتاب ہے جس کی مثل ان کے زمانے میں کوئی کتاب اس اسلوب بدیع۔ دقت تعبیر اور قوت مناظرہ کے لحاظ سے تصنیف نہیں کی گئی، امام محمد کی طرح انہوں نے مرنے کے مسائل کی تصنیف ہی نہیں کی بلکہ مسئلہ کے ساتھ تفصیل کے ساتھ دلائل بھی لکھے، مخالفین کے جواب بھی دیئے اس کتاب میں فروع مسائل کے علاوہ کتاب اختلاف ابی حنیفہؒ وابن ابی لیلیٰ، کتاب خلاف علی وابن مسعود، کتاب ما خالف العراقیوں علیہ و عبد اللہ، کتاب اختلاف مالک و الشافعی، کتاب الاجماع، کتاب البطل الاستحسان، کتاب الرد علی محمد بن الحسن، کتاب سیر الادبائی وغیرہ کتب بھی ہیں۔

۳۔ اختلاف الحدیث۔ یہ کتاب فی مختلف الحدیث میں ہے۔ یہ تینوں کتابیں ایک ساتھ چھپ چکی ہیں۔

فقہ شافعی میں حرط بن یحییٰ کی کتاب بھی مشہور ہے۔ بطبی نے مختصر کبیر، مختصر صغیر اور کتاب الفرائض لکھی۔ مرنے نے دو مختصر لکھے، ایک مختصر کبیر جو مترک دو سر مختصر صغیر جن پر شافعیہ اعتماد کرتے ہیں۔ یہ کتاب کتاب الام کے ساتھ چھپی ہے۔ مرنے کے دو جامع، جامع کبیر اور جامع صغیر مشہور ہیں۔

ابو اسحق مروزی تلمیذ مرنے نے، مختصر مرنے کی دو شرحیں لکھیں اور کتاب الفصول فی معرفة الاصول، کتاب الشروط والوائف، کتاب الوصایا وحساب الرد واد کتاب النصوص والعموم بھی تالیف کی۔

ابو بکر محمد بن عبد اللہ الصیرفی (۲۳۸ھ) کی متعدد تصنیفیں مثلاً کتاب البیان فی الدلائل، الاعلام علی اصول الاحکام، شرح رسالہ شافعی اور کتاب الفرائض مشہور ہیں۔

اس دور میں شافعیہ کی اور بھی کتابیں ہیں۔

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ

ابو عبد اللہ احمد بن محمد بن حنبل بن ہلال الذہلی الرمزی ۲۴۱ھ میں بغداد میں پیدا ہوئے دو برس کی عمر میں یتیم ہو گئے، ماں نے پرورش کی۔ ابتدائی عمر میں امام ابو یوسف کی مجلس میں حاضر ہونے لگے۔ سولہ برس کی عمر سے تحصیل حدیث شروع کی۔ ہشیم اور سفیان بن عیینہ وغیرہ سے حدیثیں سنیں۔

۲۵۰ھ میں پہلی بار مکہ گئے وہاں کے مشائخ سے حدیث سنی ۱۹۶ھ میں دوبارہ مکہ پہنچے، تین برس رہے پھر یمن پہنچے عبد الرزاق سے حدیث سنی، اسی طرح مختلف بلاد میں مشائخ کثیرہ سے سماع حدیث کرتے رہے۔

امام شافعیؒ جب عراق آئے تو ان سے فقہ سیکھی۔ امام احمد امام شافعی کے بغدادی تلامذہ میں سے بڑے ہیں۔ درجہ تکمیل تک

پہنچنے کے بعد درس و تدریس کا سلسلہ جاری کیا، اور اسی زمانے میں اپنا خاص نظریہ فقہ قائم کیا اور اسی کے مطابق فتوے دینے لگے۔ اگرچہ زمرہ فقہاء سے زیادہ ان کا شمار محدثین میں ہے۔

۲۱۴ھ میں عقیدہ خلقِ قرآن کا فتنہ شروع ہوا۔ عباسی حُمر بن عباسی مامون نے شیخ یحییٰ بن اکتیم محدث کو عہدہ قضا سے معزول کر کے احمد بن داؤد معتزل کو قاضی القضاۃ مقرر کیا۔ مامون تشدد معتزلی العقیدہ تھا۔ ۱۸۰ھ میں اس نے صوبوں میں حکم بھیجا کہ محدثین سے خلقِ قرآن کا اقرار کرایا جائے۔

نصراء کے محدثین نے مخالفت کی تو مامون نے خلقِ قرآن سے انکار کرنے والے سات اکابر محدثین کو بغداد طلب کیا، یہ ساتوں آئے ان میں امام احمد بھی تھے، ان میں سے چھ نے خوف سے اقرار کر لیا۔ یا تو یہ سے کام لے کر خلاصی حاصل کی، لیکن امام احمد نے مرتکبِ مخالفت کی، نتیجہ میں قید ہو گئے۔ مامون کے انتقال پر منقسم باللہ حکمران ہوا اس کے زمانے میں امام صاحب کو قید خانے میں سخت اذیتیں دی گئیں، رزے مارے گئے، بالآخر رہا ہوئے۔

امام احمد نے پھر درس جاری کیا۔ ۲۲۰ھ میں واثق باللہ حکمران ہوا۔ اس کے زمانے میں بھی اس مسئلہ پر محدثین پر سختی ہونے لگی۔ ۲۳۱ھ میں امام احمد کو درس موقوف کر دینا پڑا۔ ۲۳۲ھ میں متوکل علی اللہ حکمران ہوا۔ یہ محدثین کے عقیدے پر تھا۔ اس کے زمانے میں محدثین کو آزادی ملی۔ اس نے امام احمد کی بڑی عزت کی، امام احمد نے ۱۲ ربیع الاول ۲۴۱ھ کو ۷۷ سال کی عمر میں وفات پائی۔

فقہ حنبلی امام احمد کی فقہ نہایت سادہ ہے، فی الحقیقت وہ اصحاب حدیث کا طریقہ ہے جس میں روایت اور عقل و جدل سے بہت کم کام لیا گیا ہے۔ امام احمد نے فقہ حنفی کی واقفیت امام ابو یوسف سے حاصل کی، امام شافعی سے ان کا طریقہ سیکھا، محدثین سے حدیث کی تکمیل کی۔ اپنا اصول یہ رکھا کہ قرآن اور حدیث صحیح السند پر عمل ہو، حنفیہ و شافعیہ کی طرح روایت، تنقیح، مناظر و قیاس سے حتی الامکان انہوں نے احتراز کیا، مالکیہ کا تعامل مدینہ بھی ان کے نزدیک حجت نہیں۔ احادیث صحیحہ و فروع و متون کو ہر مومنہ پر معمول بہ ٹھہراتے ہیں اسی بنا پر احادیث مختلفہ کی صورت میں ان کی فقہ میں جواب بھی مختلف ملتے ہیں۔ قیاس سے وہ بدرجہ مجبوری کام لیتے ہیں۔

امام احمد کے وہ تلامذہ جنہوں نے فقہ حنبلی کی روایت کی

۱۔ اسحاق بن ابراہیم المعروف بابن راہویہ (۲۴۸ھ)

۲۔ احمد بن محمد بن الحجاج المروزی۔

۳۔ ابو بکر احمد بن محمد بن ہانی المعروف بالاثرم (۲۷۳ھ)

۴۔ عبد اللہ بن امام احمد۔ (۲۹۷ھ)

فقہ حنبلی کی کتابیں امام احمد کا طریقہ چونکہ ظاہر حدیث کا طریقہ تھا، اس لئے فروع فقہ پر ان کے بیان کتناں بہت کم ہیں، روایت حدیث کی کتابیں ہیں۔

امام احمد نے خود مسند لکھی جو چالیس ہزار حدیثوں پر مشتمل ہے ان کے بیٹے عبد اللہ نے اس سے روایت کی۔ اصول میں امام احمد کی یہ تین کتابیں ہیں۔

کتاب طاعة الرسول، کتاب النسخ والنسخ، کتاب العلل۔

۱۔ معتزلہ کا یہ عقیدہ تھا کہ قرآن مخلوق ہے، جب اللہ نے چاہی کہ زبان پر پیدا کر دیا۔ اس کے مقابلے میں محدثین و علماء اہلسنت کا عقیدہ یہ تھا کہ قرآن اللہ کا کلام ہے اور قدیم غیر مخلوق ہے۔

اثرم نے فقہ حنبلی میں کتاب السن لکھی جس میں مسائل فقہیہ میں شواہد حدیث کا التزام ہے۔
 مروزی کی بھی شواہد حدیث کے ساتھ کتاب السن ہے۔
 ابن راہویہ نے بھی فقہ میں کتاب السن تالیف کی۔

یہ چار ائمہ امام ابو حنیفہ (۱۵۰ھ) امام مالک (۱۷۹ھ) امام شافعی (۲۰۴ھ) امام احمد (۲۴۱ھ)۔
ائمہ اربعہ | جمہور اہل اسلام کے وہ ائمہ ہیں جن کے مذاہب مدونہ نے شہرت حاصل کی اور یہ شہرت یکساں اب تک باقی ہے،
 جمہور اہل اسلام آج بھی اپنی چاروں میں سے کسی ایک کی تقلید کرتے ہیں۔ رحمہم اللہ تعالیٰ۔

چند فنا شدہ مذاہب

بعد تدوین دور اجتہاد تھا جس میں بہت سے مجتہدین اہل مذاہب پیدا ہوئے جو اپنا خاص فقہی نظریہ رکھتے تھے اور اسی کے مطابق فتوے دیتے تھے، کچھ لوگ ان کے پیرو بھی تھے، انہوں نے کسی خاص امام کا اپنے کو تابع نہیں بنایا۔ ان ائمہ میں سے اکثر کا مذہب اسی دور میں ختم ہو گیا۔

مثلاً امام لیث (۱۷۵ھ) کا مذہب مصر میں، امام ثوری (۱۷۱ھ) کا مذہب کوفہ میں، امام ابو ثور (۲۲۴ھ) کا مذہب بغداد میں کچھ دنوں رائج رہا کہ ائمہ اربعہ کے مذہب میں جلد ہی گم ہو گیا، لیکن مذاہب اربعہ کے علاوہ ان تین ائمہ کے مذاہب ایسے ہوئے جو دور دوم تک باقی رہ کر ختم ہو گئے۔

۱۔ الآذاعی | امام عبدالرحمن بن عمر بن الدمشقی۔ (۲۸۸ھ) میں بعلبک میں پیدا ہوئے، جوان ہونے کے بعد علم حدیث کی تفصیل کی، عطاء بن ابی رباح اور زہری وغیرہ سے حدیثیں سنیں، صاحب مذہب و افتاء ہوئے ان کا شمار ان محدثین میں ہے جو قیاس کو پسند نہیں کرتے تھے۔ اہل شام میں امام آذاعی کا مذہب رائج تھا۔ وہ شام کے قاضی بھی تھے۔

شام سے دولت بنی امیہ کے خاتمے کے بعد جب اندلس میں اموی حکومت قائم ہوئی تو آذاعی کا مذہب بھی اندلس گیا۔ تیسری صدی تک رائج رہا۔ چوتھی صدی میں امام شافعیؒ کے مذہب کے مقابلے میں شام سے اور امام مالک کے مذہب کے مقابلے میں اندلس سے ان کے مذہب کا چراغ بجھ گیا امام آذاعی نے ۲۸۸ھ میں وفات پائی۔

۲۔ الطبری | الطبری ابو جعفر محمد بن جریر بن یزید البغدادی۔ ۲۲۴ھ میں آمل طبرستان میں پیدا ہوئے اور تحصیل علم کے لئے تہران شہر و نہ کی سیاحت کی۔ ربیع بن سلیمان سے فقہ شافعی پڑھی اور یونس بن عبد الاعلیٰ اور ابن عبد الحکم سے فقہ مالکی حاصل کی۔ ابومقائل سے فقہ حنفی پڑھی۔

محدثین بلاد و احصار سے حدیث سنی وہ نہایت وسیع العلم کتاب اللہ کے حافظ، امامیث نبویہ کے ماہر، اصول صحابہ و تابعین سے واقف اور تاریخ عالم کے عالم تھے۔

ان کی تصنیفات میں تاریخ اور تفسیر نہایت مشہور کتابیں ہیں جن کے مثل دوسری کتاب نہیں۔ تاریخ اور تفسیر میں بلاد والوں کا زیادہ تر اعتماد انہی کی کتابوں پر رہا۔

حدیث میں امام طبری نے تہذیب الآثار لکھی۔ اختلاف الفقہاء بھی ان کی معروف کتاب ہے۔ ۳۲۵ھ میں وفات پائی۔

ابن جریر وسعت علم و ذکاوت سے درجہ اجتہاد مطلق تک پہنچے اپنے مذہب پر خود کتابیں لکھیں جن کے نام یہ ہیں۔

لطیف القول، خفیف، کتاب البیضا، کتاب الحکام والمخاض والسجلات۔ ابن جریر طبری کا مذہب مشرق کے بعض بلاد میں رائج ہوا ان کے مندرجہ ذیل تلامذہ نے ان کے مذہب کو پھیلایا اور اس پر کتابیں لکھیں۔

۱۔ علی بن عبد العزیز بن محمد الدولابی، مؤلف کتاب افعال النبی وغیرہ۔

۲۔ ابوبکر محمد بن احمد بن محمد بن ابی الشیخ الکاتب۔

۳۔ ابوالحسن احمد بن یحییٰ النخعی۔ المستکم، مؤلف کتاب المدخل الی مذہب الطبری کتاب الاجماع فی الفقه علی مذہب الطبری، کتاب الرد علی النخاعین وغیرہ۔

۴۔ ابوالحسن الدیقی الحلوانی۔

۵۔ ابوالفرج الحلانی بن زکریا النہردانی۔ حافظ حدیث، مذہب طبری کے ماہر مؤلف کتب کثیرہ۔

امام طبری کا مذہب پانچویں صدی تک بعض مقامات میں معمول رہ رہا پھر فنا ہو گیا۔

۳۔ الظاہری | ابوسلمان داؤد بن علی بن خلف الاسہبانی۔ سنہ ۲۰۰ھ میں کوفہ میں پیدا ہوئے۔ اسحق بن راہویہ اور ابو ثور وغیرہ سے علم حاصل کیا۔ اداتل میں امام شافعی کے بڑے حامی تھے بعد میں خود اپنا نامسک ایجا دیا جس کی بنیاد ظاہر کتاب وسنت پر رکھی۔ وہ کتاب وسنت کے ظاہر پر عمل کرتے ہیں، اگر کوئی نص نہ ملے تو اجماع پر عمل کرتے ہیں، قیاس بالکل نہیں مانتے، ادلتہ ثلثہ میں حکم۔ ہونے کی صورت میں اباحت کے قائل ہیں۔

داؤد ظاہری کا انتقال ۲۴۵ھ میں ہوا۔ بغداد میں مدفون ہوئے۔ داؤد ظاہری نے خود بہت سی کتابیں لکھیں۔ مثلاً کتاب ابطال القیاس، کتاب ابطال التقليد، کتاب خبر الواحد، کتاب الخبر الموجب للعلم، کتاب الحجۃ۔ کتاب المخصوص والغنم۔ کتاب المفسر والمجل وغیرہ۔

داؤد ظاہری کے مذہب کی اشاعت ان کے بیٹے محمد اور ابوالحسن عبداللہ بن احمد بن محمد بن الفس صاحب تصانیف کثیرہ نے کی۔ اس مذہب کے سب سے بڑے مؤلف ابو محمد علی بن احمد بن سعید بن حزم الاندلسی الظاہری (۳۵۶ھ) مؤلف کتاب المحلی ہیں۔ مگر ان کے بعد ہی اس مذہب کا چراغ گل ہو گیا۔

پانچویں صدی کے بعد جمہور اہل اسلام میں صرف ائمہ اربعہ کے مذاہب باقی رہے جس کی تفصیل ہم دوسرے دور میں کریں گے۔

تیسرہ | داؤد بن اجتہاد و تفریع مسائل کا دور تھا، علماء میں اجتہاد عام تھا۔ تقلید صرف عوام میں تھی بالخصوص اصحاب مذاہب ائمہ کے طبقہ اولیٰ کے تلامذہ میں تو تقلید کا وجود ہی نہ تھا، صرف ائمہ اسباب تھا جس کی وجہ سے وہ "مجتہد فی المذہب" کہلاتے تھے جبکہ ان کے ائمہ مجتہد فی الدین کہلاتے ہیں، اس کے بعد کے طبقات میں یعنی دوسرے دور کے علماء میں اگرچہ تقلید کی پو پائی جاتی ہے، لیکن ان میں سے جب بھی کوئی فقیہ کسی مسئلہ میں اجتہاد و استنباط کی قوت پاتا تھا تو وہ بوجہ فوراً زائل ہو جاتی تھی اور یہ علماء "مجتہد فی المسائل" کہلاتے تھے۔

دو تہ دین میں آزادی دئے نہایت وسعت سے پائی جاتی تھی اس دور کے ختم ہونے پر خواص میں بھی تقلید عام ہو کر اجتہاد اور آزادی دئے ختم ہو گئی۔ اجتہاد اور آزادی دئے کا ختم ہونا اگرچہ بھی تھا اس لئے کہ اکثر و بیشتر اصول و مسائل پر مجتہدین کے آراء خواہ متفق علیہ ہوں یا مختلف فیہ متعین ہو چکے تھے۔ اب ان مسائل میں اگر کوئی اجتہاد کرے بھی تو کیا کرے، یقیناً اس کی اجتہاد دئے رائے مابقی کسی نہ کسی مجتہد کی رائے یا مقررہ اصول کے موافق ہوگی ایسی حالت میں دوبارہ اجتہاد کرنا تحصیل حاصل ہے، البتہ کبھی ایسے مسائل پیدا ہو سکتے ہیں جو بالکل نئے ہوں، انہوں نے بظاہر اس پر گفتگو نہیں کی ہو، ایسے مسائل پر اجتہاد کی ہمیشہ غنیمت نش ہے اور اس کا ردافہ کبھی بند نہیں ہوا ہے، مگر ایسے مسائل بہت ہی کم اور بالکل جملی ہوں گے، زیادہ سنی و کافر کی جلتے تو سابق مجتہدین کے یہاں کسی نہ کسی نہج سے اس کا سراغ مل ہی جائے گا، پھر عام طور پر اجتہاد کا ردافہ کھلا و کھنا عبث بلکہ خطرناک تھا اس دور کے بعد اگرچہ اجتہاد کا زمانہ ختم ہو گیا لیکن اختلاف آراء میں ترجیح کا سلسلہ قائم رہا۔ تیسرے دور میں اس کی بھی ضرورت باقی نہ رہی۔ اب امت کے سامنے ہر طرح کی اسلامی نظام حیات موجود ہے۔ اگرچہ نظریے مختلف ہیں، مگر منبع واحد ہے۔

دورِ تدوین میں مذاہبِ شیعہ

شروع میں ہم ذکر کر چکے ہیں کہ خلافت راشدہ کے بعد مسلمان تین بڑی سیاسی ٹولوں میں بٹ گئے۔ جمہورِ اہل اسلام، خارجی اور خبیث۔

ان سیاسی ٹولوں کے مذہبی نظریے بھی مختلف تھے جس نے سائنی فرداء میں بھی گہرا اثر ڈالا۔ خارجی دورِ تدوین سے قبل ختم ہو چکے تھے۔ شیعہ اس دور میں موجود تھے اور اب تک ہیں۔

انہوں نے جمہورِ اہل اسلام سے الگ اپنی فقہ کی تدوین کی ان کے اکثر مذاہب ختم ہو گئے مگر تین مذاہب رائج ہوئے اور اب تک موجود ہیں، ایک مذہب زیدیہ دوسرا مذہب امامیہ یا اثنا عشریہ یا جعفریہ، تیسرا اسمعیلیہ۔

یہ مذہب امام زید بن علی بن حسین بن علی رضی اللہ عنہم کی طرف منسوب ہے جنہوں نے کوفہ میں ہشام بن عبد الملک کے زمانے میں غمِ مخالفت بلند کیا اور شہید ہوئے۔

یہ مذہب شروع میں مذہبِ اہلسنت سے بہت قریب ہے اصولاً یہ لوگ اگرچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو خلافت کا زیادہ حقدار جانتے ہیں مگر خلفاء ثلاثہ حضرت صدیق اکبرؓ و حضرت فاروق اعظمؓ و حضرت عثمان غنیؓ ذی التورین رضی اللہ عنہم کی خلافت کو بھی صحیح جانتے ہیں اور ان کی تفتیس نہیں کرتے۔

اس مذہب کے سب سے بڑے داعی اور مصنف حسن بن علی بن الحسن بن زید بن عمر بن علی بن الحسن بن علی ہوئے، مذہب زیدیہ پر انہوں نے بہت سی کتابیں لکھیں، ایک کتاب مجموعہ فقہی یا مسند زیدیہ امام شہید کی طرف بھی منسوب ہے۔

ائمہ زیدیہ میں حسن بن زید بن محمد بن اسمعیل بن الحسن زیدیہ (م ۲۴۵ھ) بڑے فقیہ تھے، انہوں نے کتاب البیان اور کتاب الجامع تالیف کی۔

زیدیہ کے بھی متعدد فرقے ہیں، مثلاً قاسمیہ جو قاسم بن ابراہیم العلوی (م ۲۵۵ھ) کی طرف منسوب ہیں، اور ہمدانیہ جو ہمدانی بن یحییٰ (م ۲۹۵ھ) کی طرف نسبت رکھتے ہیں، ان کی تالیف کتاب الجامع ہے، میں میں اب تک زیدیوں کی حکومت ہے اور اکثر یمنی زیدی شیعہ ہیں۔

یہ فرقہ زیدیہ کے بھتیجے امام جعفر الصادق کی طرف منسوب ہے۔ امام جعفر الصادق اہلسنت کے مسلم امام ہیں، امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ نے ان سے روایت کی ہے، لیکن ابو انہر محمد بن مسعود عیاشی ابو علی محمد بن احمد بن الجندیہ اور سندارہ بن امین نے نئی فقہ امام جعفر کی طرف منسوب کی ہے اور اسے شائع کیا۔ اس فقہ کے متبع امامیہ یا اثنا عشریہ کہلاتے۔

اس مذہب کی بنیاد یہ ہے کہ ائمہ معصوم ہیں۔ حضرت علیؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصی اور خلیفہ بلا فصل ہیں، خلفاء ثلاثہ کی خلافت صحیح نہیں اور نہ ان کی روایت تحت ہے، حدیثیں وہی معتبر جو حضرت علیؓ اور ان کے خاص متبعین سے مروی

ہے اگرچہ یہ بھی توان کی مستقل حیثیت قائم نہیں رہی، مولانا تانا اپنی ایک تحریر میں لکھتے ہیں ”خوارج کی جماعت ابھی تک بعض حصہ مالک میں موجود ہے، چنانچہ غازی دلیف شیخ عبدالکریم و غیرہ خوارج ہی سے تھے۔ غازی دلیف کے بھتیجے پٹنہ میں آئے ہوئے تھے، مسٹر عبدالعزیز مرحوم کے یہاں ٹھہرے تھے مجھ سے ملاقات ہوئی تھی۔

مگر خوارج مسائل شرعیہ میں ائمہ اہلسنت سے تقریباً بالکل متفق تھے ان کو جو کچھ اختلاف تھا، مرن سیاسی اختلاف تھا۔ اسی لئے وہ نقطہ حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کو برسرِ خطاب سمجھتے تھے اور خلیفہ راشد نہیں مانتے تھے۔

احکام میں وہ اہل سنت سے مختلف پاناکوئی اصول نہیں رکھتے تھے غازی عبدالکریم کے بھتیجے نے مجھ سے کہا تھا:- ہم لوگوں میں سے کچھ لوگ حنفی اصول کے پابند ہیں کچھ مالکی اصول کے مگر امام احمد بن حنبل کے مسلک کو پسند کر لے زیادہ ہیں۔ واللہ اعلم تمت غفرلہ۔

ہیں، وہ ائمہ اہلبیت بالخصوص حضرت امام جعفر کی طرف منسوب اقوال کو قرآن کی طرح حجت شرعی جانتے ہیں۔ اجماع اور قیاس کے قائل نہیں ہیں، یہ لوگ تفتیہ کے قائل ہیں، یعنی حسب موقع مذہب چھپایا جائے اور اس کے خلاف ظاہر کیا جائے، چنانچہ جب ان کے ائمہ سے مختلف روایتیں ملتی ہیں جن سے اہل سنت کی تائید ہو تو تفتیہ پر محمول کرتے ہیں۔

یہ مذہب ایران میں اب تک رائج ہے۔ ہندو پاک میں بھی اس مذہب کی پیروی ایک جماعت ہے۔

چوتھی صدی میں معراند اس کے متقی شہروں میں مذہب اسمعیلی کا ظہور ہوا۔

اسمعیلیہ

یہ مذہب امام جعفر الصادق کے بیٹے امام اسمعیل کی طرف منسوب ہے۔ معزالدین الشافعی مصری عکرنے اس کو مصر میں رائج کیا، لیکن چھٹی صدی میں جب مصر سے فاطمیوں کی حکومت ختم ہو گئی تو یہ مذہب بھی وہاں سے ختم ہو گیا اور پہلے کی طرح ائمہ اربعہ اہلسنت کے مذاہب میں شامل ہو گئے۔

مذہب اسمعیلی کے ماننے والے اب متفرق طور پر ادھر ادھر پائے جاتے ہیں۔

ماوردی بوہرہ اور افغانی وغیرہ کے نام سے مشہور ہیں۔ مغربیہ لوگ اپنے مذہب کو بہت زیادہ چھپاتے ہیں۔ تفصیل کسی

کو نہیں بتاتے۔

دوسرا دور دور تقلید و تکمیل

یہ دور چوتھی صدی سے شروع ہوا کہ ساتویں صدی میں ختم ہوا۔ اس دور میں تقریباً اجتہاد مطلق ختم کر دیا گیا، علماء بھی عوام کی طرح خاص خاص ائمہ کی تقلید کرنے لگے اور ان کی فقہ پیا نہیں لے بہت سی کتابیں لکھیں، ان کے مقرر کردہ اصول پر اجتہاد اور تحریک مسائل کئے اس دور میں مذاہب خاصہ کے مسائل کی تحقیق و تائید میں جہل کی گرم بازار ہوئی بالآخر ائمہ اربعہ امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد رحمہم اللہ تعلقے کی تنقید پر عوام و خواص اہلسنت کا تقریباً اجماع ہو گیا۔ اس دور میں مذاہب اربعہ میں اکابر فقہاء پیدا ہوئے۔

تقلید

تقلید سے مراد یہ ہے کہ ایک معین امام کے تحریک کردہ مسائل و احکام سیکھے جائیں اور ان کے اقوال کا اس طرح اعتبار کیا جائے کہ گویا وہ شارع کے نصوص ہیں، جن کی پیروی منقطعاً لازم ہے۔ اس میں شک نہیں کہ عہد کا برتاویعین سے دور

تدوین تک ہر زمانہ میں مجتہد اور مقلد موجود تھے۔

مجتہد وہ فقہاتے جو کتاب و سنت سے اپنے مسائل و احکام کی قدرت حاصل تھے، اور مقلد عام لوگ تھے جنہوں نے کتاب و سنت کو اس طرح نہیں سیکھا تھا جو ان کو استنباط کا اہل بنا سکے، اس لئے جب ان لوگوں کے سامنے کوئی مسئلہ پیش آتا تھا تو اپنے شہر کے فقہاء میں سے کسی فقیہ کی طرف اس کے متعلق رجوع کرتے تھے جو ان کو فتوے دیتے تھے لیکن اس دوسرے دور میں عام طور پر لوگوں میں روح تقلید سرایت کر گئی۔ علماء اور عوام سب اس میں شریک ہو گئے۔ چنانچہ پہلے یہ حالت تھی کہ فقہ کا طالب پہلے دس قرآن اور روایت حدیث میں مشغول ہوتا تھا جو استنباط کی بنیاد تھے لیکن اب وہ ایک معین امام کے مذہب کی کتابیں پڑھتا تھا اور اس طریقہ کا مطالعہ کرتا تھا جس کے ذریعہ اس نے اپنے مدونہ احکام استنباط کئے اور جب وہ اس کام کو پور کر لیتا تھا تو علمائے فقہاء میں شہر کیا جاتا تھا، ان میں بعض بلند ہمت علمائے اپنے امام کے مذہب پر کتابیں تالیف کیں، جو یا تو گزشتہ کسی کتاب کا اختصار یا اس کی شرح یا ان مسائل کا مجموعہ ہوتی تھیں لیکن ان میں سے خود کسی نے اپنے لئے یہ جائز نہیں رکھا کہ کسی مسئلہ میں ایسی بات کہے

جو اس قول کے مخالف ہو جس کا فتویٰ اس کے امام نے دیا۔ الا ماشاء اللہ۔

اسباب تقلید

لوگوں میں روح تقلید سرایت کرنے کے متعدد اسباب ہیں جن میں سے اہم تین ہیں۔

۱۔ برگزیدہ اور اہل علم شاگرد

عوام میں کسی امام دقتندی کی پیروی اس کے نظریہ کی اشاعت اور اس میں رسوخ کا سب سے موثر طریقہ اس کے مضبوط و مستعد اہل علم شاگرد اور ساتھی ہیں جو اس امام و مقتدا کے طریقہ سے خود متاثر ہوں، عوام میں ان کی منزلت ہو اور عوام ان پر اعتماد کرتے ہوں۔

معتد اور اہل علم تلامذہ اپنے تبارکی بنا پر اپنے امام سے پیغمبر کی نظائر کرتے ہیں، ان کے فقہی نظریے اور فروع کی حمایت کرتے ہیں عوام میں چونکہ ان کا اعتماد ہوتا ہے اس لئے وہ اس پر عمل شروع کر دیتے ہیں اور یہ طریقہ رائج ہو جاتا ہے۔ اس دور کے قبل دور تدریس کے مشہورائمہ کا حال آپ پرچہ دیکھیں ان کے تلامذہ اور تلامذہ تلامذہ کا تذکرہ بھی سن چکے، آپ نے دیکھا کہ وہ تلامذہ علمی اور عملی حیثیت سے نہایت بلند رتبہ واضح الحجۃ اور اپنی قوم کے عوام و خواص میں بلند پایہ تھے۔

انہوں نے اپنے ائمہ کے علوم و مسائل کی اشاعت کی کتابیں لکھیں۔ مسائل مدون کئے، ان کے بعد اس دور میں بالواسطہ و تلامذہ میسر آئے جنہوں نے ان ائمہ کے مسائل کی اور بھی اشاعت کی بلکہ حق کو اپنے ائمہ میں مخم کر دیا۔ ان کے اختصار میں جمل کی گرم بازاری کی، ان کے مسلک کے دلائل میں کتابیں لکھیں۔ یہاں تک کہ عوام و خواص میں ان ائمہ کے علوم راسخ ہو گئے اور خوب پھیلے پھولے۔ مخالف آراء مذہب گنتی بلکہ فنا ہو گئی کہ لوگ مخالفت میں سننے کو بھی تیار نہ رہے۔

بقول ابن خلدون اندلس میں جب ابن حزم ظاہری نے تقلید ائمہ کے خلاف آواز اٹھائی اور تنقید شرع کی تو ہر طرف سے شدید مخالفت ہونے لگی یہاں تک کہ ابن حزم کی کتابوں کی خرید و فروخت بھی ممنوع قرار دی گئی بلکہ ان کی کتابیں پھاڑ دی گئیں۔

۲۔ عمدۃ قضا

عہد صحابہ و تابعین میں قضاۃ عواماء ہوتے تھے جن میں اجتہاد کی پوری صلاحیت ہوتی تھی۔ امتداد زمانہ سے بعد میں حالات بدلتے گئے، قضاۃ میں وہ بختگی نہ رہی، نتیجہ یہ ہوا کہ فقہاء قاضیوں پر تکیہ چینی کرنے لگے جس کا لازمی انجام یہ ہوا کہ مجبور ہو کر قضاۃ احکام معروفہ مدونہ کے ساتھ اپنے فیصلوں کو مقید کرنے لگے، اپنی رائے اور اجتہاد کو دخل دینا انہوں نے بند کر دیا، تاکہ مخالفت نہ ہو، بلکہ علماء چونکہ خاص خاص ائمہ کے فقہی نظریہ کے حامی تھے اس لئے قضاۃ کو بھی مخصوص ائمہ کا مسلک اختیار کرنا پڑا اور قضاۃ کی وجہ سے عوام کو بھی انہی ائمہ کے مذہب پر عامل ہونا پڑا۔

۳۔ مذاہب کی تدوین

قاضی اور قاضی گر تھے اس لئے ان کا مذہب خوب پھیلا، بلکہ سب سے زیادہ پھیلا۔

امام شافعی نے اپنی فقہ خود مدون کی، ان کو معتد تلامذہ ملے جنہوں نے خوب اختصار مذہب کیا، اس لئے مذہب امام ابی حنیفہ کے بعد مذہب شافعی کی اشاعت ہوئی۔

امام مالک نے اپنے فقہی نظریہ کی اشاعت کی، ان کے اچھے شاگردوں نے ان کی فقہ مدون کی شافیت کے بعد مالکیت پھیل

امام احمد نے خود اگرچہ تدوین فقہ نہیں کی مگر اچھے شاگردوں نے ان کی فقہ تدوین کی اور اس کی اشاعت کی۔ ائمہ ثلاثہ کے بعد ان کا مذہب پھیلا، اگرچہ پہلوں کے مقابلے میں کم پھیلا۔ الغرض ائمہ اربعہ کے مذاہب چونکہ مدون ہوئے۔ اچھے شاگردوں نے ان کی اشاعت کی، اس لئے ان مذاہب کی تقلید نے عمومی شکل اختیار کر لی۔ اس سلسلے میں امام شافعی

کا قول قابل غور ہے، فرماتے ہیں۔

”لیثا ما کثرت من زیادہ فقیہ تھے“ لیکن ان کے اصحاب نے ان کے علم کو ضائع کر دیا۔“

مطلب یہ ہے کہ ان کو ایسے شاگرد دیسے ہوئے جو ان کی فقہ کو مدد نہ کرتے، اس لئے عوام میں اس کی اشاعت نہ ہوئی۔
تعلیل ائمہ اربعہ | اور بیان ہو چکا کہ عہد صحابہ کے بعد چار مسلمانوں میں دو مذہب رائج تھے، عراق میں اہل الرائے کا مسلک اور حجاز میں اہل الحدیث کا طریقہ برائے یوں کے امام درجہ امام ابو حنیفہؒ تھے، جنہوں نے سب سے پہلے فقہ کی تدوین کی، ان کا مرتبہ بقول مورخ ابن خلدون
 ”اس قدر بلند ہے کہ جس کو کوئی نہیں پہنچ سکتا، اس کی شہادت ماہرین فن خصوصاً امام مالکؒ اور امام شافعیؒ نے دی۔“

امام ابو حنیفہؒ نے اپنے مذہب کی بنیاد قرآن حکیم اور عراق کے مروج و معمول بہ عادیث پر زیادہ رکھی، اس کے بعد قیاس و استحسان سے بہت زیادہ کام لیا۔ عراق چونکہ نہایت متقدم ملک تھا، مختلف تہذیبیں وہاں جمع تھیں، مسائل بہت زیادہ پیدا ہو چکے تھے، اس لئے قیاس اور تعزیر مسائل کی کثرت وہاں ناگزیر تھی۔ فقہ حنفی بغایت رنگین، باضابطہ اور متنوع تھی، عقل و روایت کے بالکل مطابق تھی، اس لئے تمدن مالک میں خوب پھیل۔

دولت عباسیہ کے انحطاط کے بعد سے اکثر شاہان مالک اسلامیہ کا مذہب حنفی رہا۔ امام ابو حنیفہؒ کے مقلد، عراق و ہندوستان چین، آذربائیجان اور دوسرے بلاد عجم میں بہت پھیلے اور آج تک اسی کثرت سے موجود ہیں۔
 حجاز و یمن، شام و روم اور مصر میں بھی مقلدین ابی حنیفہؒ کی ہمیشہ کثرت رہی، البتہ بلاد مغرب اور اندلس میں حنفیت کا شیوع کم ہوا۔

اہل حجاز کے پیشوا مدینہ کے امام مالک بن انس ہوئے جو حجاز میں مروج احادیث کے ماہر تھے، آپ کو اللہ تعالیٰ نے احکام کے استنباط کی مزید قوت عطا کی تھی، انہوں نے قرآن حکیم، حجاز کے مروج احادیث و آثار، تعامل اہل مدینہ اور قیاس و استدلال کو اپنی فقہ کی اصل قرار دی۔

امام مالکؒ کی فقہ نہایت سادہ اور بے تکلف اور بدویت کے زیادہ مناسب تھی، تعزیر مسائل اس میں زیادہ نہیں تھی، تعامل اہل مدینہ سے چونکہ اکثر مزدی مسائل کا حل نکال لیا گیا تھا، اس لئے ان کے یہاں قیاس کی زیادہ کثرت نہیں تھی۔ یہ مذہب مدینہ حجاز اور اس کے بعد مصر ہوتا ہوا اہل مغرب اور اندلس میں زیادہ پھیلا، بقول ابن خلدون، اس کی وجہ یہ تھی کہ وہاں کے لوگ تحصیل علم کے لئے مدینہ شریف زیادہ آتے تھے اور امام مالکؒ کی فقہ سیکھ کر جاتے تھے اور اس کی اشاعت کرتے تھے۔ علاوہ ازیں ان میں بدویت غالب تھی وہ حضرات اہل عراق سے آشنا نہ تھے۔ اس لئے ان کا میلان فقہ مالکی کی طرف زیادہ ہوا اور مالکیت ہمیشہ ان کو مرغوب رہی جس طرح اہل عراق اور شرق میں حنفیت زیادہ مرغوب تھی۔

اس طرح دوسری صدی کے وسط میں فقہ کے دو مرکز قائم ہوئے کوئٹہ میں حنفی مرکز اور مدینہ میں مالکی۔ دونوں مرکزوں کے نصف صدی قیام کے بعد امام شافعیؒ قریشی نے دونوں مرکزوں کی فقہ سے ماخذ نئی فقہ مدین کی، انہوں نے امام ابو حنیفہؒ کے شاگردوں سے کوئی فقہ سیکھی اور امام مالکؒ سے مدنی فقہ حاصل کی، دونوں سے مخلوط نئی فقہ اس طرح تدوین کی، جس میں قرآن حکیم اور صحیح ترین احادیث اہل حجاز و اہل عراق اور پھر اجماع و قیاس، سب سے یکساں کام لیا، تعامل اہل مدینہ اور استحسان سے طے بند رہے۔
 امام شافعیؒ کا مذہب مصر میں ان کے زمانے میں رائج ہو گیا۔ حجاز و عراق، خراسان اور ماوراء النہر میں بھی پھیلا۔ اگرچہ حنفیوں کے مقابلے میں اس کا شیوع کم تھا، تاہم مذہب شافعی مذہب حنفی کا مد مقابل حریف رہا۔

مذہب امام شافعیؒ کے بعد چوتھے مذہب کے بانی امام احمد بن حنبلؒ ہوئے جو بہت بڑے محدث تھے۔ امام شافعیؒ سے انہوں نے فقہ حاصل کی اور علامہ امام ابی حنیفہؒ سے کوئی فقہ سیکھی، وہ رقی و حجاز کی حدیثوں کے اپنے زمانے میں سب سے بڑے ماہر تھے انہوں نے ایک نئی فقہ کی بنیاد ڈالی، جس کی بنیاد قرآن حکیم اور ظاہر احادیث نبویہ اور آثار صحابہ پر رکھی، تعامل اہل مدینہ اور قیاس

سے بہت کم کام لیا۔ یہ مذہب تقریباً خاص حدیث کا مذہب تھا۔ حنبلی مذہب کے مقلد کم ہوئے، یہ مذہب نجد و شام میں زیادہ پھیلا۔ حجاز۔ مصر اور عراق میں بھی حنبلی ہوئے مگر کم ہوئے۔
مورخ ابن خلدون (۷۷۳ھ) کا بیان ہے :-

”دنیا میں صرف ان چار ائمہ (امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمدؒ) کی تقلید جاری رہی اور دیگر ائمہ کے مقلدین کا نام و نشان نہیں رہا اور لوگوں نے خلافت کا دروازہ اور اس کے تمام طریقے بند کر دیئے اس لئے کہ علمی اصطلاحات بکثرت قائم ہو کر رہیں۔ اجتہاد تک پہنچنے سے مانع ہو گئی اور ڈر لگتا ہے کہ کہیں نا اہل اور کمزور رائے رکھنے والے اپنے کو نقیب کہلا نا شروع کر دیں تو جہود نے صاف طور پر عجز و معذوری کا اظہار کر کے ان ائمہ کی تقلید کی طرف لوگوں کو متوجہ کر دیا، یہاں تک کہ ہر شخص کسی نہ کسی امام کی تقلید سے مطمئن ہو گیا اور ایک امام کی تقلید چھوڑ کر دوسرے کی تقلید کو ناجائز اور ممنوع کر دیا کیونکہ اس میں تلاعب پائے جانے کا اندیشہ ہے، اس لئے صرف ان چاروں کے مذاہب کی نقل اور تقلید رہ گئی مگر اصول تصحیح اور ان کی سند کی روایت کا اتصال شرط قرار پایا۔ آج کل اسی کو تقلید فقہ کہتے ہیں اور بس! اور اس زمانے میں اجتہاد کا دروازہ بند کر دیا گیا ہے اور تمام اہل سنت ان چاروں ائمہ کی تقلید سے مقلد ہیں۔“

شاہ ولی اللہ صاحبؒ عقدا المجید میں لکھتے ہیں :-

”ان چاروں مذاہبوں کے اختیار کرنے میں بڑی مصلحت ہے اور ان سب سے روگردانی کرنے میں بڑا فساد ہے اور ہم اس بات کو کبھی دجہوں سے بیان کرتے ہیں۔“

اس کے بعد شاہ صاحبؒ نے مفصل یہ تین وجوہ بیان کئے :-

۱۔ امت کا اجماع ہے کہ معرفت شریعت میں سلف کا اتباع کریں اور یہ مذاہب اربعہ چونکہ اقوال سلف سے بسند صحیحہ ماخوذ ہیں، تمام مسائل متفق ہیں، اس لئے ان کا اتباع ضروری ہوا۔

۲۔ حدیث میں ہے انتبھو السواد الاعظم اور تمام مذاہب ختم ہو کر صرف چار ہی رہ گئے سواد اعظم انہی چار کی وسیع ہوئی لہذا اتباع مذاہب اربعہ لازم ہوا۔

۳۔ زمانہ طویل ہو گیا، امانتیں ضائع ہو گئیں لہذا علماء سواد یا ایسے لوگوں کی پیری نہ چاہیے جن کے متعلق تحقیق نہیں کہ شرائط اجتہاد موجود ہیں یا نہیں؟ اور تحقیق مشکل ہے اس لئے مذاہب اربعہ مشہورہ متبوعہ ہی کی پیروی کی جائے۔ اب بطور شجرہ ائمہ اربعہ کی فقہ کی اصل کو ہم واضح کرتے ہیں۔

مدرسۃ المدینہ حجاز میں
سیدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

مدرسۃ الکوفہ عراق میں
سیدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ زید بن ثابتؓ حضرت عائشہؓ ابن عمرؓ ابن عباسؓ

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ حضرت علیؓ

عبید اللہ عروہؓ قاسمؓ سعیدؓ سلیمانؓ خارجہؓ

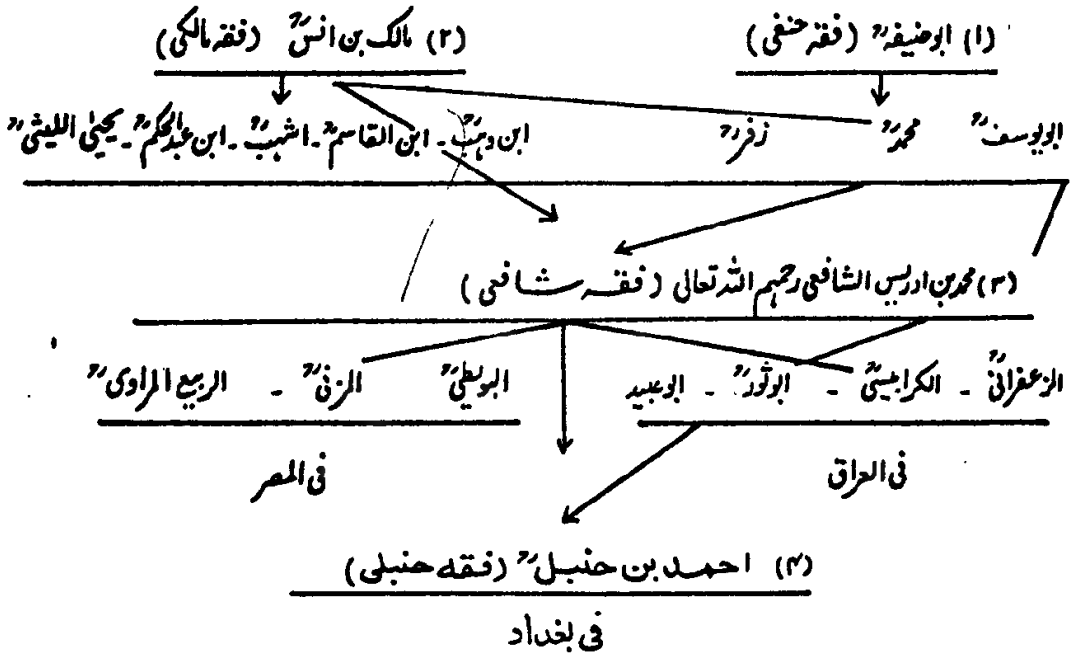
شریحؓ علقمہؓ مسروقہؓ الاسودؓ

زہریؓ نافعؓ ابن ذکوانؓ یحییٰ بن سعیدؓ ربیعہ الرائیؓ

ابراہیم النخعیؓ عامر الشعبيؓ

حماد بن ابی سلیمان





تبصرہ

اس دور کے فقہاء مجتہد تھے، مگر انہوں نے اپنے لئے اجتہاد کا دروازہ بند کر دیا، اس کی جگہ اپنے متبوع امام کے مسائل کا انحصار شروع کر دیا۔ اس لئے مناظرے اور مقابلے شروع ہو گئے جس کا لازمی نتیجہ ظہور عصبيت تھا۔ دورِ تمدن میں بھی مناظرات کا وجود تھا، امام شافعیؒ نے اکثر ان مناظرات کا ذکر کیا ہے، جو ان سے اور فقیہ عراق محمد بن حسن سے ہوئے مگر وہ دور نہایت بے تعصبی کا زمانہ تھا۔ مختلف خیال کے لوگ آپس میں مخلصانہ طے تھے اور تبادلہ خیال کرتے تھے، ان میں آپس میں عصبيت اور نفرت نہیں تھی۔ ہر فقیہ دوسرے فقیہ کو آزادی رائے کا حق دار سمجھتا تھا۔ کسی کی غلطی یا نکتہ چینی کی جاتی تو وہ اس پر غور کرتا، اور جواب دیتا یا اصلاح کر لیتا، مناظرے کہتے اور محض احقاق حق کے لئے ہوا کرتے تھے، جب حق ظاہر ہو جاتا تو فوراً رائے بدل دیتے کیونکہ اس دور میں فقہا کسی خاص نظریہ کے پابند نہ تھے، لیکن اس دورِ تقلید و تکمیل میں حالات بدل گئے، لوگ خاص خاص نظریات کے پابند ہو گئے، مخالفت کو خصم کہا جانے لگا اور عام حالات یہ تھے کہ خصم کو واقعی مخالفت اور غیر حق سمجھ کر خواہ خواہ اس کو زیر کر نیکی کوشش کی جانے لگی، اپنی پوری علمی قوت کو مدافعت اور انتصارِ مذہب میں صرف کیا جانے لگا، خواص سے بڑھ کر یہ چیز عوام میں آگئی۔

اس دور میں مناظرہ بلکہ درکابہ اور جدل کے جلسوں کی بڑی کثرت ہوئی، کوئی ایسا بڑا شہر نہیں تھا جو اس قسم کی مجلسوں سے خالی ہو بالخصوص عراق و خراسان میں جہاں حنفی اور شافعی دو فقیہ جمع ہوتے، مناظرے کے جلسوں کا انعقاد ضروری ہو جاتا۔ یہ مناظرے عموماً وزراء اور امراء کے سامنے منعقد ہوتے تھے اور ان میں فریقین کے اکثر اہل علم شریک ہوتے تھے، اسی زمانے میں مناظرے کے قواعد و ضوابط مہم ہوئے اور اس پر کتابیں لکھی گئیں، اگرچہ اس دور میں اجتہاد اور آزادی رائے تقریباً ختم کر دی گئی عوام و خواص سب کے سب دورِ تمدن کے ائمہ کے مقلد ہو گئے مگر اس دور کے فقہاء میں بعض بعض خصوصیتیں بھی تھیں جو ان کو بعد کے دور سے بلند رکھتی ہیں، ان میں سے چند یہ ہیں۔

۱۔ اس دور کے کچھ علماء تو ایسے بھی ہوئے جو ان احکام کے علل و اسباب سے بحث اور ان کے مناطکی کو ترجیح کیا کرتے تھے جن کو ان کے

ائمہ نے مستنبط کیا، مگر مناط و علت کی تنصیص نہیں کی، ان علما کو ائمہ تخریج کہا جاتا ہے، تخریج مناط کے معنی یہ ہیں کہ حکم کی علت سے بحث اور اس کی تخریج کی جائے۔

تخریج مناط سے زیادہ تر علماء حنفیہ کا تعلق رہا، کیونکہ بہت سے احکام جن کو انہوں نے اپنے ائمہ سے روایت کیا تھا، غیر معلوم تھے۔ اس لئے انہوں نے ان اصول کے بیان کے متعلق اجتہاد کیا جن کو ان کے ائمہ نے اپنے مستنبط کردہ مسائل میں اختیار کیا تھا۔ اگرچہ بیان علت و مناط میں کبھی اختلاف بھی ہو جاتا تھا۔ علت و مناط حکم کی تخریج کے بعد اسی کی روشنی میں وہ ان مسائل کی تفریع بھی کرتے تھے جن کے متعلق ان کے امام کی تصریح نہیں تھی، بشرطیکہ اس حکم کی علت ان کو معلوم ہو جائے جن کے متعلق ان کے امام کی تصریح موجود ہے۔ یہ لوگ مجتہد فی المسائل کہلاتے ہیں۔

فقہائے حنفیہ نے اسی اصول یعنی تخریج مناط کے ذریعہ اپنے اصول فقہ میں بہت سے دوقواعد وضوابط بیان کئے جن کی تصریح صاحب مذہب سے نہیں ہے، بعض امام کے مسائل مستنبط کی تصریحات سے انہوں نے اس مناط حکم اور علت و ضابطہ کی تخریج کی۔

فقہائے شافعیہ نے تخریج مناط کے ذریعہ تنفیج اصول کا کام نہیں کیا اس لئے کہ امام شافعیؒ نے خود اپنے اصول فقہ کی تردید کی، یہی حال مالکیہ اور حنابلہ کا تھا، کیونکہ وہ جہل و مناظرہ کے میدانوں سے ہمیشہ الگ رہے۔

۲۔ اس دور کے کچھ علماء صاحب مذہب اور ان کے تلامذہ کی مختلف راہوں میں ترجیح دینے والے بھی تھے، یہ لوگ اصحاب ترجیح کہلاتے ہیں۔

۳۔ مجتہد فی المسائل، اصحاب تخریج اور اصحاب ترجیح فقہاء کے علاوہ دوسرے ہر فرقہ کے اہل علم نے اجمالاً اور تفصیلاً اس دور میں اپنے اپنے مذہب کی تائیدی، اجملاً تائید کے معنی یہ ہیں کہ انہوں نے اپنے مذہب کے امام کی وسعت علم، ورع، صدق، ملکۃ اجتہاد، حسن استنباط اور اتباع کتاب و سنت کی خوب اشاعت کی اور تفصیلی تائید اس طرح کی کہ اپنے امام کے مذہب اور مسائل کی تائید میں رسلے لکھے، مناظرے کئے اور اس کی ترجیح کی پوری سعی کی۔

اس دور کے فقہاء | اس دور کے فقہاء اپنے اپنے ائمہ کے مذاہب کے مکمل خیال کئے جاتے ہیں۔ انہوں نے اپنے ائمہ اودان کے تلامذہ یعنی مجتہد فی الدین اور مجتہد فی المذاہب کی مختلف روایتوں میں ترجیح دی، ان کے وجہ د علل ظاہر کئے، مناط احکام کی تخریج کی اور پھر ان پر ان مسائل کی جن کے بارے میں ان کے ائمہ کی تصریحات موجود نہ تھیں، تفریع کی اور فتوے دیئے اپنے اپنے ائمہ کے مذاہب کا انتصار کیا اودان کی اشاعت کی۔

اب ہم ان مشاہیر کا ذکر کرتے ہیں جنہوں نے کتابیں لکھیں اور انہوں نے جو کچھ لکھا وہ دور آخر کے فقہاء کے لئے بنیاد ہو گیا۔ پہلے ہم چند منتخب فقہاء حنفیہ کا ذکر کرتے ہیں، ان کے بعد دوسرے ائمہ کے چند منتخب فقہاء کا ذکر کریں گے۔

۱۔ ابو الحسن عبداللہ بن الحسن الکوفی۔ عراق میں رئیس فقہاء حنفیہ مجتہد فی المسائل تھے۔ ولادت ۲۷۵ھ وفات ۳۴۰ھ مؤلف مختصر شرح جامع کبیر، جامع صغیر، اصول کرنی وغیرہ۔

۲۔ محمد بن احمد بن عبداللہ المرزئی الحاکم الشہید، امام جلیل فقیہ و محدث ساتھ ہزار حدیثوں کے حافظ، صاحب مستدرک، حاکم کے استاد۔ مؤلف الکافی۔ اس کتاب میں انہوں نے ظاہر الروایۃ کی کتابوں کے مسائل یکجا کئے (۳۲۲ھ)

۳۔ ابو جعفر محمد بن عبداللہ البغوی البہدوانی۔ بلخ کے امام، ان کا لقب ابو حنیفہ صغیر تھا۔ (۳۶۳ھ)

۴۔ ابوبکر احمد بن علی الرازی الجصاص۔ شاگرد کرنی، مؤلف شرح مختصر طحاوی۔ شرح جامع محمد۔ رسالہ اصول فقہ۔ کتاب ادب القضاۃ وغیرہ۔ وفات ۴۴۰ھ

۵۔ ابوبکر احمد بن علی الرازی۔ اصحاب تخریج میں تھے، مؤلف احکام القرآن، شرح جامعین ادب القضاۃ وغیرہ (۳۷۵ھ)

۶۔ امام ابوبکر ابواللیث نصر بن محمد سمرقندی تلمیذ البہدوانی۔ مؤلف فوازل، العیون والفتاویٰ، خزائن الفقہ، بستان شرح جامع

صغیر (وفات ۳۴۲ھ)

۷۔ ابو عبد اللہ یوسف بن محمد الجرجانی، شاگرد کرنی، مؤلف شرح زیادات، شرح جامع کبیر، شرح مختصر کرنی، الجرجانی کی اہم تالیف خزانۃ الاکل ہے، جس میں انہوں نے کافی حاکم، جامع کبیر، جامع صغیر زیادات، مجرد، مختصر کرنی، شرح طحاوی اور عین المسائل کو ترتیب حسن جمع کیا۔ (۳۹۹ھ)

۸۔ ابوالحسن احمد بن محمد القدوری البغدادی مشہور متن القدوری کے مؤلف، یہ کتاب متون میں متعدد متداول ہے، بنا بر شہرت متاخرین مرتب الکتاب سے اس کو تعبیر کرتے ہیں۔ ان کی تالیف کتاب التجرد، ان مسائل پر مشتمل ہے جو امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کے مابین مختلف فیہ ہیں، بڑے اچھے مناظر تھے، شیخ ابوعابد اسفرائی شافعی سے ان کا اکثر مقابلہ رہا تھا۔ (۳۲۸ھ)

۹۔ ابو زید عبید اللہ بن عمر الدوسی السمرقندی، موجودہ حالات مناظر اور استخراج دلائل میں ضرب المثل تھے، سمرقند اور بخارا میں اکابر شافعیہ سے اکثر ان کے مناظرے ہوتے تھے، مؤلف نظم الفتاویٰ تقویٰ الادلہ، کتاب الاسرار، تاسیس النظر وغیرہ (۳۴۳ھ)

۱۰۔ ابو عبد اللہ المحسن بن علی الفیہری (۳۳۶ھ) کبار فقہار حنفیہ میں تھے حسن العبارة اور جید النظر تھے۔

۱۱۔ ابوبکر محمد بن الحسن البخاری خواہر زادہ، فقیہہ مادر النہر (۳۳۳ھ) مؤلف مختصر، تجنیس اور مبسوط وغیرہ۔

۱۲۔ شمس الامام عبد العزیز بن احمد الخلوانی البخاری امام اہل بخارا (۳۳۵ھ) مؤلف مبسوط۔

۱۳۔ شمس الامام محمد بن احمد الرضی شاگرد خلوانی۔ مجتہد فی المسائل اور اپنے زمانے کے امام، حجت، متکلم، مناظر اور اصولی تھے فاقان اور جند سے کسی اردوئی میں اختلاف ہو گیا، فاقان نے ان کو ایک کنویں میں قید کر دیا، پندرہ برس تک مجبوس رہے۔ اس کنویں میں بغیر کسی کتاب کے مطالعہ کے مبسوط صبیحہ کتب جو کافی حاکم کی شرح ہے اٹھا کر ان کی تلاوۃ کنویں کے چاروں طرف بیٹھ کر لکھتے تھے۔ یہ کتاب تیس جلدوں میں مصر میں چھپ چکی ہے، معتد علیہ کتاب ہے۔ اصول فقہ میں بھی ان کی کتاب ہے، اس کے علاوہ شرح بیکریہ اور شرح مختصر طحاوی بھی تالیف کی، وفات آخر صدی عاس میں۔

۱۴۔ ابو عبد اللہ محمد بن علی الداعیانی شاگرد حمیری و قدوری، عراق میں حنفیہ کے رئیس تھے۔ بغداد میں قاضی بھی رہے، ولادت ۳۲۵ھ وفات ۳۹۲ھ۔ شیخ ابوالسختی شیرازی، شافعی سے ان کے مناظرے ہوتے تھے۔

۱۵۔ علی بن محمد البرزعی، اصول کی مشہور و متداول کتاب کے مؤلف، اس کے علاوہ مبسوط، غناء الفتاویٰ، شرح جامع کبیر و جامع صغیر بھی تالیف کی، وفات ۳۸۲ھ۔

۱۶۔ شمس الامام محمد بن محمد المازنی امام و علامہ، مسائل مذہب کے حفظ میں ضرب المثل تھے۔ شاگرد خلوانی۔ ولادت ۳۲۹ھ وفات ۳۹۷ھ۔

۱۷۔ ابوالسختی ابراہیم بن اسماعیل الصفار، استاد قاضیان۔ فقیہہ و عابد (۳۳۴ھ)

۱۸۔ حبیبی بن علی بن محمد بن اسماعیل، شیخ الاسلام، استاد صاحب ہدایہ مؤلف مختصر طحاوی و شرح مبسوط (۳۳۵ھ)

۱۹۔ صدر شہید ابو محمد حسام الدین عمر بن عبد العزیز فقیہ و محدث (وفات ۳۳۶ھ)

۲۰۔ مفتی الثقلین نجم الدین ابو حفص عمر بن محمد نسفی، اصولی فقیہ محدث لغوی (۳۳۳ھ)

۲۱۔ ظہیر الدین عبد الرشید بن ابی حنیفہ بن عبد الرزاق الوریانی مؤلف فتاویٰ ولوالجیہ (مد ۳۳۵ھ)

۲۲۔ طاہر بن احمد بن عبد الرشید البخاری، مجتہد فی المسائل تھے مؤلف خلاصۃ الفتاویٰ و خزانۃ الروایات وغیرہ (مد ۳۳۵ھ)

۲۳۔ شمس الامام کروری عبد الغفور بن لقمان شاعر جامعین و زیادات (مد ۳۳۲ھ)

۲۴۔ شمس الامام عابد الدین بن شمس الامام محمد بن علی الزرنکی اپنے وقت کے نمان ثانی تھے (۳۸۵ھ)

۲۵۔ ابوبکر بن سعد بن احمد الکامانی ملک العمار، مؤلف البدایہ والصلان، یہ کتاب تحفۃ الفقہاء شیخ علاء الدین سمرقندی کی شرح

ہے نہایت عمدہ اور معتبر ہے (۳۸۶ھ)

- ۲۶۔ محمد الدین حسن بن منصور ابوالمفاخر الادب جندی الفرغانی المعروف قاضی خان بڑے پایہ کے امام مجتہد فی المسائل تھے، مؤلف فتاویٰ، واقعات، الامالی و جماعہ وغیرہ زیادات، جامع صغیر ادب القضاء خصائص کی شرحیں مکمل ہیں (۵۹۲ھ)
- ۲۷۔ ابوالحسن علی بن ابی جبرین عبدالجلیل الفرغانی مرغینانی مشہور و متداول کتاب الہدایہ کے مؤلف تیرہ برس میں متکلف رہ کر کتاب تالیف کی، امام ذہبی اصحاب تخریج و مجتہدین فی المسائل میں تھے، مؤلف کتاب المنتقى - نشر المذاهب، التجنیس والمزید و مختار النوازل، کتاب الفرائض، کفایۃ المنتہی وغیرہ (۵۹۳ھ)
- ۲۸۔ محمود بن حماد السعید تاج الدین احمد بن حماد کبیر مجتہد فی المسائل تھے، مصنف محیط، ذخیرہ، تہمت الفتاویٰ، تجرید وغیرہ۔
- ۲۹۔ ناصر الدین ابوالفتح خوارزمی فقیہ، ادیب، مؤلف المغرب لغت فقہ (۶۱۱ھ)
- ۳۰۔ ظہیر الدین محمد بن احمد البخاری مؤلف فتاویٰ ظہیریہ (۶۱۶ھ)
- ۳۱۔ محمد الدین محمد بن محمود الاسر دشتی، صاحب فصول اشتر دشتی۔ وفات ۶۳۶ھ
- ۳۲۔ شمس الامین، محمد بن عبدالستار الکردی۔ محدث و فقیہ (۶۴۲ھ)
- ۳۳۔ رضی الدین حسن بن محمد الصنعالی، لاہوری، جامع العلوم فقیہ و محدث و لغوی، مؤلف مشارق الانوار، شرح بخاری، مجمع البحرین، زبدہ المناکب وغیرہ (۶۵۵ھ)
- فقہ مالکیہ** ۱۔ محمد بن یحییٰ بن بابۃ الاندلسی۔ معاصرین میں مذہب مالکیہ کے سب سے بڑے حافظ، عقود، شروط اور علل کے ماہر مؤلف منتخبہ کتاب الوثائق وغیرہ (۶۳۶ھ)
- ۲۔ بکر بن الحلان القشیری، صاحب تالیفات کثیرہ مثلاً کتاب الاحکام، کتاب الرد علی المزنی، کتاب الاصول اور کتاب القیاس وغیرہ (۶۴۴ھ)
- ۳۔ ابوالفتح محمد بن القاسم بن شعبان الغنسی، مہر میں فقہاء مالکیہ کے رئیس، مذہب کے حافظ غرائب مالک کے ماہر مؤلف کتاب الزامی الشجانی (۶۵۵ھ)
- ۴۔ محمد بن حاتم بن اسد الخشعی۔ اندلس میں رئیس فقہ مالکی، امام مالک کے مذہب میں اختلاف و اتفاق پر کتاب لکھی، کتاب الفقیہ بھی ان کی تالیف ہے (۶۶۱ھ)
- ۵۔ ابوبکر محمد بن عبداللہ المیطی الاندلسی حافظ فقہ مالکی۔ امیر اندلس کی فرمائش پر ابو عمرو الاشجیلی کے ساتھ فقہ مالکی کی مشہور کتاب الاستیعاب سوطوں میں مکمل کی (۶۶۶ھ)
- ۶۔ یوسف بن عمر بن عبدالبر شیخ اندلس فقیہ و محدث مؤلف کتاب الاستذکار، لہذا سب علماء الامصار فیما تفضلتہ المواطن الاثار اور کتاب الکافی فی الفقہ (۶۸۵ھ)
- ۷۔ ابو محمد عبداللہ بن ابی زید عبدالرحمن النفری القروانی۔ اپنے وقت میں فقہ مالکی کے رئیس۔ جامع و خارج اقوال مالک۔ ان کا لقب مالک الصغیر تھا، مؤلف نوادر، الزیادات علی المدونۃ، مختصر المدونۃ، تہذیب الغنیۃ، کتاب الرسالہ وغیرہ (۶۸۶ھ)
- ۸۔ ابو سعید خلف بن ابی القاسم الازدی المعروف بالبرادی، مؤلف کتاب التہذیب فی اختصار المدونۃ۔ کتاب التہذیب لمسائل المدونۃ زیادات، کتاب اختصار الناضحۃ۔
- ۹۔ ابوبکر محمد بن عبداللہ الاہیری، بغداد میں فقہ مالکی کے رئیس مؤلف شرح مختصر کبیر و صغیر لابن عبدالحکم، الرد علی المزنی، کتاب الاصول کتاب اجماع اہل المدینۃ۔ ساٹھ برس تک جامع منصور بغداد میں درس فائز کی خدمت انجام دی، ان کی وفات سے عراق میں امام مالک کا مذہب کمزور ہو گیا (۷۱۵ھ)
- ۱۰۔ ابو عبداللہ محمد بن عبداللہ المعروف بابن ابی زین البیری، مؤلف المیزب فی اختصار المدونۃ۔ کتاب المنتخب فی الاحکام، کتاب المہذب وغیرہ (۷۹۹ھ)

۱۱۔ ابوالحسن علی بن محمد بن خلف الحافری الحروفی ابن القاسمی محدث فقیہ و اصول مولف کتاب المہدی الفتح، احکام الدیانة، کتاب ملخص الموطا (۲۰۳ھ)

۱۲۔ قاضی عبدالوہاب بن نصر البغدادی المالکی۔ مناظر اور خوش تقریر تھے۔ پہلے بغداد میں تھے، پھر مصر گئے، مولف کتاب النہر لہذب الام دار الہجوة کتاب المعونة، کتاب الادلة، شرح مدونة وغیرہ (۲۱۲ھ)

۱۳۔ ابوالقاسم عبدالرحمن بن محمد الحنفی المعروف بالبیدی۔ مشاہیر علماء افریقہ میں تھے۔
۱۴۔ ابوبکر محمد بن عبداللہ بن یونس الصیقلی فقیہ اور فرائض کے ماہر تھے۔ مولف جامع مدونة، کتاب الفرائض، ہمیشہ جہاد میں تھے (۲۵۱ھ)

۱۵۔ ابوالولید سلیمان بن خلف الباجی۔ اندلس میں حدیث و فقہ پڑھی۔ پھر مشرق آئے، ابن حزم کے معاصر تھے، ان سے خوب مناظرہ کئے۔ مولف کتاب الاستبصار فی شرح الموطا، کتاب المشتقی کتاب السراج، کتاب مسائل الخلاف، کتاب المہذب فی اختصار المدونة شرح المدونة کتاب احکام الفصول فی احکام الاصول وغیرہ (۲۹۲ھ)

۱۶۔ ابوالحسن علی بن محمد الریعی المعروف اللہمی القیروانی، مولف تعلیق المدونة وغیرہ (۲۹۸ھ)
۱۷۔ ابوالولید محمد بن احمد بن رشد القرطبی، اندلس و مغرب میں فقہ مالکی کے رئیس، نہایت دقیق النظر اور جید التالیف تھے، مولف کتاب البیان والتحصیل للامام المستخرج من التوجیہ والتعلیل، کتاب المقدمات لادلائل کتب المدونة وغیرہ۔ مشکل الآثار لمطادنی کی تہذیب کی تلخیص کی (۵۲۰ھ)

۱۸۔ ابوعبداللہ محمد بن علی بن عمر التیمی انارذی الصقلی۔ افریقہ و مغرب کے امام۔ مولف شرح مسلم، شرح کتاب تلخیص، شرح برہان الحصول من برہان الاصول (۵۳۶ھ)

۱۹۔ ابوبکر محمد بن عبداللہ المعروف بابن العربی الحافری الاشجلی مولف کتاب احکام القرآن، کتاب المسالك فی شرح الموطا کتاب الحصول فی الاصول (۵۵۳ھ)

۲۰۔ قاضی ابوالفضل عیاض بن موسی بن عیاض الحصبی بستی حدیث و تفسیر کے امام، فقیہ و اصولی مولف تقریب المسالك الخرفة اعلام مذهب مالک، اکمال شرح مسلم، کتاب الشفاء مشار فی الانوار فی الفرب وغیرہ۔ (۵۵۲ھ)

۲۱۔ اسمعیل بن مکی العوفی۔ مولف شرح التہذیب المعروف بالعوفیہ الدیاج فی الفقہ (۵۸۱ھ)

۲۲۔ محمد بن احمد بن محمد بن احمد بن رشد الشہیر بالحفیدان، ان پر روایت سے زیادہ روایت کا غلبہ تھا۔ اندلس کے بڑے فاضل فقیہ و فلسفی۔ مولف خلاصہ اصول مستصفی۔ ان کی اہم تالیف ہدایۃ المجتہد و نہایت المقتصد ہے۔ جس میں انہوں نے مذاہب اربعہ کے اختلاف کے اسباب و علل بیان کئے (۵۹۵ھ)

۲۳۔ ابومحمد عبداللہ بن نجم بن شاس الجذامی السوری مولف الجواهر الثمینیہ فی مذہب عالم المدینۃ (۶۱۱ھ)

۲۴۔ جمال الدین ابو عمرو عثمان بن عمر بن ابی بکر کردی المعروف بابن حاجب مولف المختصر وغیرہ (۶۱۶ھ)

فقہاء شافعیہ اس دور میں جو امام شافعیہ امام شافعی کے مذہب کے ناشر اور موید ہوئے وہ اکثر عراقی۔ خراسانی اور دارالہند کے رہنے والے تھے، چند مشاہیر یہ ہیں۔

۱۔ ابوالسختی بن ابی ایہم بن احمد المزدنی اپنے زمانے میں عراق کے شافعی میں فتویٰ اور درس کے امام، مولف شرح مرقیۃ مدہد معرب وفات پائی۔

۲۔ ابواحمد محمد بن سعید بن ابی القاسم الخواری مولف کتاب الحادی وغیرہ (۶۲۰ھ)

۳۔ ابوبکر احمد بن اسحق الصنعی النیشاپوری، مولف کتاب الاحکام (۶۲۲ھ)

۴۔ ابوعلی الحسین بن الحسین المعروف بابن ابی ہریرہ مولف شرح مختصر (۶۲۵ھ)

- ۵۔ قاضی ابوالسائب عقیبہ بن عبد اللہ بن موسیٰ بغدادی کے پہلے شافعی قاضی القضاہ (۳۵۰ھ)
- ۶۔ قاضی ابو حامد احمد بن بشر المروزی مولف الجامع و شرح مختصر مرنی (۳۶۲ھ)
- ۷۔ محمد بن اسمعیل المعروف بالقفال البکیر الشاشی۔ ماوراء النہر میں فقہ شافعی کے امام۔ ان کے ذریعہ فقہ شافعی وہاں خوب پھیلی، مولف رسالہ اصول (۳۶۵ھ)
- ۸۔ ابوسہیل محمد بن سلیمان الصطوکی شاگرد مروزی نیشاپوری کے فقیہ (۳۶۹ھ)
- ۹۔ ابوالقاسم عبدالعزیز بن عبداللہ الدارکی (۳۷۵ھ)
- ۱۰۔ ابوالقاسم عبدالواحد بن الحسین الضمیری مولف الافساح کتاب القیاس والعلل، کتاب ادب المفتی و المستفتی کتاب الشروط وغیرہ (۳۸۱ھ)
- ۱۱۔ ابوعلی الحسین بن شعیب اسخجی عالم خراسان مولف شرح مختصر تلخیص ابن القاص و فروع ابن الحداد (۳۸۳ھ)
- ۱۲۔ ابو حامد احمد بن محمد الاسفرائینی۔ شیخ و فقیہ عراق رئیس مالکیہ عراق سمیری حنفی کے معاصر تھے (۳۸۵ھ)
- ۱۳۔ ابوالحسن احمد بن محمد الضبی المعروف باین المجالی مولف مجموعہ و منبع و باب وغیرہ (۳۸۵ھ)
- ۱۴۔ عبداللہ بن احمد المعروف بالمقفال الصغیر، خراسان میں فقہ شافعی کے امام (۳۸۷ھ)
- ۱۵۔ ابواسخجی ابوالہیثم بن محمد الاسفرائینی، مولف رسالہ اصول (۳۸۸ھ)
- ۱۶۔ ابوالطیب طاہر بن عبداللہ الطبری۔ بغداد میں فقہ شافعی کے امام، خلاف و جدل میں کتابیں لکھیں۔ قدوری اور طالقانی سے مناظرے کئے۔ مولف شرح مختصر مرنی (۳۹۰ھ)
- ۱۷۔ ابوالحسن علی بن محمد المادری مولف الاحکام السلطانیہ حاوی الافئاع وغیرہ (۳۹۵ھ)
- ۱۸۔ ابوعیسیٰ محمد بن احمد البردی العبادی، مولف زیادات، مبسوط ہادی اوداد القضاۃ وغیرہ (۳۹۵ھ)
- ۱۹۔ ابوالقاسم عبدالرحمن بن الفوزانی المروزی مولف الابانہ، وغیرہ، شیخ اہل مرو (۳۹۶ھ)
- ۲۰۔ ابو عبداللہ القاضی الحسین المروزی استاذ امام الحرمین (۳۹۶ھ)
- ۲۱۔ ابواسخجی ابراہیم بن علی الفیرز آبادی الشیرازی مولف التنبیہ و نکات فی الفقہ و لمع و تبصرہ فی الاصول و لمخص و عونۃ فی الجدل فصاحت و مناظرہ میں ضرب المثل تھے۔ فقہ کے تخریج مناظرات و تفریع مسائل میں وہ ابن سرتج کے قائم مقام تھے، ابو عبداللہ الدماغانی الحنفی سے مناظرے رہتے تھے (۳۹۹ھ)
- ۲۲۔ ابونصر عبدالسید بن محمد المعروف بابن الصباغ، مولف شامل کامل، عدۃ العالم، طریق السالم، کفایۃ المسائل، فتاویٰ وغیرہ، نظامیہ بغداد کے مدرس تھے (۴۰۰ھ)
- ۲۳۔ ابوسعید عبدالرحمن بن مامون المتولی، مولف تہذیب و رسالہ فرائض مدرسہ نظامیہ (۴۰۰ھ)
- ۲۴۔ ابوالعالی عبدالملک بن عبداللہ الحوینی امام الحرمین۔ اپنے والد سے فقہ پڑھی، مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ میں چار سال رہے۔ وہاں امام الحرمین کا لقب پایا۔ نیشاپور و دایس ہوئے تو نظام الملک طوسی نے ان کے لئے نیشاپور میں مدرسہ نظامیہ قائم کیا۔ مشرق میں فقہ شافعی کے امام ہوئے، مولف النہایہ، برہان فی الاصول، مغیث الخلق فی ترجیح المسائل (۴۰۰ھ)
- ۲۵۔ حجت الاسلام ابو حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالی ولادت ۳۹۵ھ بڑے صوفی، معلم اخلاق اور فقیہ تھے، ان کی احیاء العلوم دیکھائے سعادت مشہور و متداول ہے۔ امام الحرمین سے فقہ پڑھی۔ مذہب، خلاف، جدل، کلام اور منطق میں مہارت تامہ حاصل کی۔ حکمت اور فلسفہ کی پوری تحصیل کی، امام الحرمین کے بعد نظامیہ نیشاپور کے مدرس ہوئے۔ فقہ میں بسیط و سیط و جیز خلاصہ اور اصول فقہ میں مستصفیٰ، منقول، ہدایۃ الہدایہ اور غلیات میں مانعہ، شفاء الغلیل فی مسائل التعلیل وغیرہ کتابیں

مختلف علوم پر لکھیں۔ ۵۰۵ھ میں وفات پائی۔

- ۲۶۔ ابو اسحق ابراہیم بن منصور بن مسلم العراقی الفقیہ المعری، شارح ہند (۵۹۶ھ)
 ۲۷۔ ابوسعید عبداللہ بن محمد بن حبیبہ اشعثی المعروف بابن ابی عمرو التیمی، الموصلی، قاضی القضاۃ دمشق، مولف مغرۃ المذہب
 علی نہایت المظہب، کتاب الاستصار، مرشد الذریعہ فی معرفۃ الشریعۃ التیسیر کتاب الارشاد فی نصرۃ المذہب۔
 ۲۸۔ ابوالقاسم عبدالکریم بن محمد القرظی الرافضی مولف الشرح البکیر للجوہر المومض بالعرفین شرح الوجیزہ کتاب فقہ شافعی
 میں مشہور و متداول ہے۔ رافضی بڑے فقیہ اور درجہ اجتہاد تک پہنچے ہوئے تھے۔ (۶۱۳ھ)
 ۲۹۔ محی الدین ابونور کربلائی بن شرف بن مرئی النوری ولادت ۵۱۳ھ۔ آخر محققین صوفی زاہد، فقہار شافعی میں اصحاب ترجیح کا درجہ
 رکھتے تھے، مولف الرد منہ، المنہج وغیرہ (۶۱۷ھ)

فقہ حنبلیہ فقہ حنبلی کے پروردگارؐ کو کہہ تھے، ان کی فقہ نہایت سادہ اور محدثین کے طریقہ پر تھی، اس لئے اس سلسلے
 میں زیادہ اسماء نہیں ملتے، جو کہنے میں وہ فقیہ سے زیادہ محدث سمجھے جاتے ہیں۔ بہر حال یہاں ان میں سے
 دو بزرگوں کا نام ہم کہتے ہیں۔

- ۱۔ شیخ الاسلام حافظ ابوسخیل عبداللہ بن محمد البروی الانصاری ولادت ۳۹۶ھ۔ وفات ۴۸۵ھ، محدث اور صوفی تھے
 مولف الاربعین، کتاب الصادق، کتاب ذم الکلام و اہلہ و کتاب منازل السائرین وغیرہ ان کو حنبلیت سے بڑا شغف تھا، فرماتے ہیں۔
 انا حنبلی ما حیت وان امت فوصیتی للناس ان یتحنبلوا
 ۲۔ حافظ شمس الدین ابو الفرج عبدالرحمن بن علی المعروف بابن الجوزی البغدادی مشہور محدث، مولف موضوعات، صفۃ الصغیر
 تبلیس الملبس، اخبار الاخبار منہاج الصادقین (۵۹۷ھ)

مذہب اربعہ کے چار مقدس اکابر اولیاء اللہ

(۱)

مرقلقہ شیوخ، مشائخ، غوث اعظم محبوب سبحانی قطب الاقطاب غوث الثقلین، امام الطائفتین، شیخ الاسلام والمسلمین
 حضرت سیدنا محی الدین ابو محمد عبدالقادر الحسینی الحسنی الجیلانی البغدادی الحنبلی ولادت ۵۶۵ھ وفات ۶۷۱ھ۔

(۲)

مرقلقہ سلسلہ حضرات سہروردیہ حضرت شیخ الشیوخ سیدنا شہاب الحق والدین ابو حفص عمر بن عبداللہ بن محمد الصدیقی السہروردی
 البغدادی الشافعی۔ ولادت ۶۳۵ھ۔ وفات ۷۳۲ھ۔

(۳)

مرقلقہ سلسلہ حضرات چشت اہل بہشت حضرت سلطان الہند خواجہ غریب نواز، سیدنا شیخ معین الحق والملة والدین حسن
 الحسینی النجری الاجیری الحنفی۔ ولادت ۵۴۷ھ، وفات ۶۳۳ھ۔

(۴)

مرقلقہ اہل توحید حضرت عارف کبیر شیخ اکبر سیدنا محی الحق والدین محمد بن علی، ابن محمد بن عربی الطائی، الحاتمی الاندلسی المالکی ولادت ۵۱۰ھ
 وفات ۵۷۵ھ رضی اللہ عنہم وارضاهم۔ کے اسما مبارک پر تبرکات اس دور کو ہم ختم کرتے ہیں۔

تبیسر ادور دور تقلید محض

یہ دور یعنی فقہ برمانہ تقلید محض، ساتویں صدی کے وسط سے شروع ہو کر آج تک قائم ہے، اس دور میں اجتہاد کی ہوائیں بالکل رک گئیں، آزادی رائے ختم ہو گئی، مسائل کی تحقیق و تفریع کا سلسلہ بند ہو گیا۔ جدل اور مناظرے کی گرم مانااری بھی سرد پڑ گئی۔ خاص اپنے اپنے مذہب کے ماسبق فقہاء کی آراء و اقوال پر نہایت جود کے ساتھ خواص اور عوام قائم ہو گئے اور ہر سلسلہ میں انگوں کی رائے تلاش کی جانے لگی۔ دوسرے مذاہب اور ان کی کتابوں سے تقریباً ہر طرح کا تعلق منقطع ہو گیا۔ اس دور میں چند علماء کے علاوہ رتبہ اجنبیہا تک پہنچنے والے علماء بھی نظر نہیں آتے، جو ہیں وہ بھی نصف اول میں مثلاً حنفیہ میں کمال ابن الہمام، زلیحی اور ابن کمال پاشا وغیرہ۔

مالکیہ میں ابن دقین العید (۱۷۷۷ھ) وغیرہ۔ شافعیہ میں عز بن عبدالسلام (۱۶۶۰ھ) ابن اسبکی (۱۷۷۷ھ) سیوطی (۱۵۱۱ھ) وغیرہ اور حنبلیہ میں ابن تیمیہ (۷۲۸ھ) اور ابن القیم (۷۵۱ھ) وغیرہ جو مذاہب اربعہ کے بہترین علماء تھے۔ مگر وہ بھی ائمہ انتساب سے بڑھ نہ سکے۔ انگوں کے مقابلے میں ان کے اقوال مقبول نہ ہو سکے ان کو بھی عموماً آراء سابقہ پر رہنا پڑا۔ لیکن اس دور کے نصف ثانی سے چودھویں صدی کے تقریباً نصف سے شروع ہوتا ہے حالت بالکل بدل گئی، نشان راہ میں تغیر آ گیا، گویا اعلان کر دیا گیا کہ کسی فقیہ کو اختیار و ترجیح کا حق حاصل نہیں اس کا زمانہ گزر گیا، بلکہ قدما کی کتابوں اور لوگوں کے درمیان بھی دیوار حاصل ہو گئی، مرن ان کتابوں پر قناعت کرنا پڑی جو ان کے سامنے تھیں۔

اس دور میں کچھ تو مدد دوم کی کتابیں رہیں اور کچھ ان سے محضرات اور مترن لکھے گئے جو اس قدر مختصر اور مفصل تھے کہ ان کا سمجھنا دشوار نہ ہو گیا۔ اس لئے اس کی شرحیں خواص اور تعلقات لکھنا پڑے، انہی متون و شرح اور چند کتب فتاویٰ پر مذاہب اربعہ میں سے ہر مذہب کے عوام و خواص کا دار و دار ہے۔

اب ہم اس دور کے چند مخصوص حنفی اکابر و فقہاء کے مختصر تذکرہ کے بعد اس تاریخ کو ختم کرتے ہیں۔

۱۔ تاج الشریعہ محمود بن صدر الشریعہ اول محبوبی البخاری مولف شرح ہدایہ و متن مشہور دقایق الروایۃ (احد المتون الاربعۃ) اس متن کو مولف نے صدر الشریعہ ثانی اپنے پوتے کے لئے ہدایہ سے منتخب کر کے لکھا تھا، وفات ۱۶۴۳ھ۔

۲۔ زاہدی ابوالرجاء مختار بن محمود غزنی حنفی مولف فنیہ، محبتی شرح قدوری (۱۶۴۳ھ)

۳۔ ابوالفتح عبدالرحیم بن ابی بکر عبدالجلیل المرغینانی السمرقندی مولف فصول عمادیۃ وغیرہ۔

۴۔ ابوالفضل مجد الدین عبداللہ بن محمود بن مودود الموصلی مولف المختار (احد المتون الاربعۃ) و شرحہ الاختیار (۱۶۸۶ھ)

۵۔ النسفی محمد بن ابوالفضل مولف عقائد منظومہ فقہ وغیرہ (۱۶۸۶ھ)

۶۔ ابن الساعاتی مظفر الدین احمد بن علی بن ثعلب بغدادی مولف متن مجمع البحرین وغیرہ (۱۶۹۳ھ)

۷۔ النسفی ابوالبرکات حافظ الدین عبداللہ بن احمد مولف مشہور داخل و دس متن کنز الدقائق، اصول میں المناہد و تفسیر میں

مدارک التنزیل ان کی مشہور کتابیں ہیں۔ (۱۷۱۷ھ)

۸۔ سخا قیاس الدین حسن بن علی فقیہ مولف نہایہ شرح ہدایہ (۱۷۱۷ھ)

۹۔ مرطیقہ سلسلہ نظامیہ حضرت نظام الدین اولیاء سلطان المشرع محمد بن احمد بن علی، بخاری برائین دہلوی صوفی فقیہ

محدث۔ وفات ۱۲۲۵ھ۔

- ۱۔ الزلیعی ابو محمد محمد بن عثمان بن علی بن محمد مولف تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق (۱۲۲۳ھ)
- ۱۱۔ صدر الشریعہ ثانی عبید اللہ بن مسعود بن محمود مولف شرح وقایہ و تحقیق الاصول و توضیح وغیرہ (۱۲۲۴ھ) شرح دقایہ اور توضیح مدارس میں داخل درس ہیں۔
- ۱۲۔ قاضی ابو حنیفہ سند کی قاضی بھکر۔
- ۱۳۔ ابو حنیفہ القانی، امیر کاتب بن امیر غازی قوام الدین مولف غایۃ البیان شرح ہدایہ و شرح حاشی وغیرہ (۱۲۵۸ھ)
- ۱۳۔ طوسی قاضی القضاۃ نجم الدین ابراہیم بن علی مولف فتاویٰ طوسی و انفع الرسائل وغیرہ (۱۲۵۸ھ)
- ۱۵۔ شیخ عبد الوہاب بن احمد المشتق مولف منظوم ابن دھیان (۱۲۶۸ھ)
- ۱۶۔ سرعلقہ سلسلہ فردوسیہ کرویۃ مخدوم جہاں حضرت شیخ احمد بن یحییٰ میری بہاری شیخ الاسلام، شرف الدین محدث، فقیہ صوفی درجہ اجتہاد تک پہنچے ہوئے تھے ولادت ۱۲۷۲ھ۔ وفات ۱۲۷۲ھ۔
- ۱۷۔ شیخ اسحق مزنی فقیہ صوفی ۱۲۷۶ھ۔
- ۱۸۔ شیخ امام الدین فقیہ دہلوی (۱۲۷۸ھ)
- ۱۹۔ عالم بن علاء اندر پٹی مولف فتاویٰ، تترغانیہ ہندوستان میں فقہ کی پہلی کتاب جو امیر تارخانی کے حکم سے مولف نے تالیف کی ۱۲۷۹ھ۔ (وفات ۱۲۸۶ھ)
- ۲۰۔ شیخ عمر بن محمد بن عوض، سنائی مولف نصاب الاصاب۔
- ۲۱۔ شیخ ابراہیم رکن بن حام ناگوری، مولف فتاویٰ حادیۃ۔
- ۲۲۔ بابرتی اکمل الدین محمد بن محمود احمد مولف عنایۃ شرح ہدایہ شرح سراجمہ، شرح اصول بزدی، شرح مختصر ابن حاجب وغیرہ (۱۲۸۹ھ)
- ۲۳۔ سرعلقہ سلسلہ حضرات نقشبندیہ سید الطائف خواجہ خواجگان سیدنا حضرت سید بہاؤ الدین نقشبند وفات ۱۲۹۱ھ
- ۲۴۔ شیخ اسماعیل بن محمد طائی فقیہ (۱۲۹۵ھ)
- ۲۵۔ حضرت شیخ رکن الدین زراری فقیہ، استاد اخراجی سراج بنگالی۔
- ۲۶۔ مولانا افتخار الدین گیلانی دہلوی، فقیہ استاد حضرت نصیر الدین سراج دہلی۔
- ۲۷۔ ابو بکر بن علی الحدادی مولف الجوہر النیرہ و سراج الوہاج وفات ۱۲۹۵ھ۔
- ۲۸۔ سید شریف علی بن محمد جہانی مولف شرح ہدایہ و شرح وقایہ و شریفیہ (۱۲۹۶ھ)
- ۲۹۔ کردری محمد بن محمد بن شہاب مولف فتاویٰ بزازیہ المشہور بوخیر کردی (۱۲۹۶ھ)
- ۳۰۔ قاری الہدایہ سراج الدین عمر بن علی مولف فتاویٰ و تعلیقات ہدایہ (۱۳۰۰ھ)
- ۳۱۔ ملک العلماء قاضی شہاب الدین دولت آبادی مولف فتاویٰ ابراہیم شاہی (۱۳۰۵ھ)
- ۳۲۔ حافظ بدر الدین محمود بن احمد العینی قاضی القضاۃ مولف شرح ہدایہ۔ شرح معانی الآثار، شرح بخاری وغیرہ (۱۳۰۵ھ)
- ۳۳۔ ابن الہمام کمال الدین محمد بن عبد الواحد بن عبد الحمید السیواسی مولف فتح القدیر زاد الفقیر، التقریب فی الاصول وغیرہ، مجتہدین ہیں ان کا شمار ہے (۱۳۱۱ھ)
- ۳۴۔ ابو العادل زین الدین قاسم بن فطوٰن بجا محدث فقیہ مولف شرح دقایہ وغیرہ (۱۳۱۹ھ)
- ۳۵۔ آبن امیر طاج شمس الدین الحلبی مولف شرح منیۃ المصلیٰ وغیرہ (۱۳۱۹ھ)

- ۳۶۔ ملا خرد بن محمد بن فرامرز فقیہ مولف غرر الاحکام و دہد الاحکام و مرقاۃ الاصول (۸۸۵ھ)
- ۳۷۔ ابن ملک شارح منار وغیرہ
- ۳۸۔ شیخ حسن چلبی فقیہ (۸۸۶ھ)
- ۳۹۔ یوسف بن جنبہ توفانی افغانی چلبی مولف ذخیرۃ العقبی حاشیہ شرح وقایہ (۹۰۵ھ)
- ۴۰۔ ابراہیم بن موسیٰ طرابلسی مولف البرہان و مواہب الرحمن (وفات ۹۲۲ھ)
- ۴۱۔ مولانا الہداجو نور شاربہایہ، بزدوی فقیہ وغیرہ (۹۲۳ھ)
- ۴۲۔ احمد بن سلیمان بن کمال پاشاردی صاحب تصانیف کثیرہ ہمایہ سیوطی (۹۲۴ھ) ان کا شمار اصحاب ترجیح میں ہے مولف شرح ہمایہ، اصلاح الوقایہ وغیرہ (۹۲۴ھ)
- ۴۳۔ شیخ بدہ بہاری، استاد شیر شاہ سوری اس عہد کے شیخ الاسلام۔
- ۴۴۔ ملا عصام الدین ابراہیم بن محمد بن عرب شاہ فقیہ مولف شرح شرح وقایہ وغیرہ (۹۲۴ھ)
- ۴۵۔ سعدی چلبی سعد اللہ بن عیسیٰ بن امیر خاں مفتی، محشی عنایہ (۹۲۵ھ)
- ۴۶۔ شیخ زادہ رومی محی الدین محمد بن مصلح الدین مولف مجمع الانہر وغیرہ۔ (۹۵۱ھ)
- ۴۷۔ چلبی ابراہیم بن محمد بن ابراہیم، مولف ملتقى الابحر، کبیری، شرح منیۃ المصلی وغیرہ (۹۵۶ھ)
- ۴۸۔ عبد العلی برجندی شارح مختصر وقایہ۔
- ۴۹۔ شمس الدین محمد الخراسانی القہستانی مولف جامع الروضہ
- ۵۰۔ زین العابدین بن ابراہیم بن نجیم مولف الاشباہ والنظائر، بحر الرائق، رسائل زمینیہ، شرح منار، حاشیہ ہمایہ وغیرہ (۹۶۹ھ)
- ۵۱۔ برکی محی الدین محمد بن پیر علی مولف طریقہ محمدیہ (۹۸۱ھ)
- ۵۲۔ مفتی ابوالسعود محمد بن محمد بن مصطفیٰ مفتی روم مولف حاشیہ ملا مسکین (۹۸۲ھ)
- ۵۳۔ مولانا حامد بن محمد قزوینی مفتی مولف فتاویٰ حامدیہ (۹۸۵ھ)
- ۵۴۔ قاضی زادہ شمس الدین احمد مولف تکریم فتح القدر وغیرہ (۹۸۸ھ)
- ۵۵۔ ترمذی محمد بن عبد اللہ بن احمد، مولف تنویر الابصار و معین المفتی و تحفۃ الاقران و شرح مواہب الرحمن و شرح زاد الفقیر و شرح دہبانیہ وغیرہ (۱۰۰۰ھ)
- ۵۶۔ قاضی ابوالفتح بلگرامی، قاضی بلگرام فقیہ (۱۰۰۰ھ)
- ۵۷۔ خواجہ خواجگان حضرت خواجہ محمد باقی باللہ نقشبندی رضی اللہ عنہ، فقیہ محدث صوفی (۱۰۱۲ھ)
- ۵۸۔ ملا علی قزوینی نور الدین بن سلطان مولف نقایہ مرقاۃ وغیرہ (۱۰۱۲ھ)
- ۵۹۔ امام الادب حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی سرہندی، رضی اللہ عنہ، مکاتیب شریفین آپس نے ذہب حنفیہ کا خوب اکتصار فرمایا۔ وفات ۱۰۲۵ھ
- ۶۰۔ شیخ الہند حضرت عبدالحق محدث دہلوی مولف لمعۃ دانشۃ اللہ و شرح سفر السعادۃ وغیرہ (۱۰۵۸ھ)
- ۶۱۔ مولانا عبدالحکیم سیالکوٹی آفتاب پنجاب فقیہ معقولی (۱۰۶۵ھ)
- ۶۲۔ شیخ حسن شرر ظالی مولف نور الایضاح و مرآۃ الفلاح (۱۰۹۱ھ)
- ۶۳۔ خیر الدین ربی بن احمد بن نور الدین علی بن زین العابدین مولف فتاویٰ خیریہ (۱۰۸۱ھ)

- ۶۴۔ حصکفی علاؤ الدین محمد بن علی بن محمد صاحب درختار و درر الملتقی وغیرہ (۱۰۸۸ھ)
- ۶۵۔ عالمگیر اورنگ زیب بادشاہ ہندوستان عالمگیری اپنی نگرانی میں علماء کی ایک جماعت سے تالیف کرا کر پورے ہندوستان میں اس کو نافذ کیا (۱۱۱۱ھ) اردو ترجمہ ہو چکا ہے۔
- ۶۶۔ خواجه معین الدین محمد بن خواجہ خاوند محمود نقشبندی مولف فتاویٰ نقشبندیہ۔
- ۶۷۔ ملا محب اللہ بہاری مولف مسلم الثبوت وغیرہ (۱۱۱۹ھ)
- ۶۸۔ ملا جیون شیخ احمد صدیقی مولف نور الانوار و تفسیر احمدی وغیرہ (وفات ۱۱۱۳ھ)
- ۶۹۔ ملا نظام الدین برہان پوری، عہد عالمگیری کے فقیہ، فتاویٰ عالمگیری کی مجلس تالیف کے صدر (۱۱۰۳ھ)
- ۷۰۔ ملا نظام الدین سہالوی بانی درس نظامیہ شائع مسلم الثبوت (۱۱۶۱ھ)
- ۷۱۔ امام الہند حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی (۱۱۷۱ھ)
- ۷۲۔ ملا بھار الدین مدنی فقیہ محدث معقول، شاگرد ملا نظام الدین و شاہ ولی اللہ بانی مدرسہ عالیہ کلکتہ۔
- ۷۳۔ قاضی ثناء اللہ بانی تہی مولف تفسیر بالابرمہ (۱۲۲۵ھ)
- ۷۴۔ بحر العلوم عبدالعلی لکھنوی مولف رسائل الارکان وغیرہ وفات ۱۲۲۹ھ۔
- ۷۵۔ امام الہند شاہ عبدالعزیز محدث صاحب فتاویٰ عزیزیہ (۱۲۳۹ھ)
- ۷۶۔ علامہ طحاوی سید احمد مفتی، محشی درختار و درر آتی الفلاح وفات ۱۲۴۳ھ
- ۷۷۔ علامہ شامی سید محمد امین المشہور بابن عابدین مولف رد المحتار و تنقیح فتاویٰ حامدہ وغیرہ ۱۲۵۲ھ
- ۷۸۔ مفتی بغدادی آویس زادہ محمود بن عبداللہ، فقیہ، مفسر مولف رد المحتار (۱۲۷۷ھ)۔
- ۷۹۔ مفتی عنایت احمد مولف محاسن العمل ضمان الفردوس وغیرہ وفات ۱۲۷۹ھ۔
- ۸۰۔ مفتی صدر الدین، صدر الصدور دہلی، مولف مفتی المقال وغیرہ (۱۲۸۵ھ)
- ۸۱۔ مولانا کرامت علی جون پوری، فقیہ، صوفی مولف مفتاح الجنہ (۱۲۹۰ھ)
- ۸۲۔ مفتی سدر اللہ مولف فتاویٰ سجدیہ (۱۲۹۲ھ)
- ۸۳۔ مفتی اسد اللہ، مفتی فتح پور، صدر الصدور جونپور (۱۳۰۷ھ)
- ۸۴۔ مفتی عبدالرحمن سراج مفتی مکہ مکرمہ۔
- ۸۵۔ مولانا عبدالحمید، فرنگی محل لکھنوی، مولف حاشیہ ہدایہ حاشیہ شرح فتاویٰ سعایہ، مجموعہ فتاویٰ (۱۳۰۴ھ)
- ۸۶۔ مولانا ارشاد حسین راجپوری مولف انتصار الحق و فتاویٰ رشیدیہ (۱۳۱۱ھ)
- ۸۷۔ شمس العلماء مولانا ولایت حسین، مفتی مدرسہ عالیہ کلکتہ۔
- ۸۸۔ مولانا رشید احمد گنگوہی، محدث فقیہ، صوفی، ۱۳۲۳ھ
- ۸۹۔ مفتی میرزا الرحمن صاحب فقیہ، صوفی، مفتی اعظم ہند دیوبند (۱۳۲۶ھ)
- ۹۰۔ مفتی عبداللہ ٹوکی بہاری، فقیہ و مفتی، صدر مدرس مدرسہ عالیہ کلکتہ (۱۳۲۷ھ)
- ۹۱۔ مفتی لطف اللہ علیگڑھی، استاد العلماء فقیہ (۱۳۳۳ھ)
- ۹۲۔ مولانا وکیل احمد سکندر پوری، مولف شرح الاشباہ (۱۳۳۷ھ)
- ۹۳۔ مولانا محمد حسن سنبھلی عشتی ہدایہ (۱۳۳۷ھ)
- ۹۴۔ شیخ الہند مولانا محمود الحسن صاحب دیوبندی، فقیہ محدث صدر المدرسین مدرسہ دیوبند۔
- ۹۵۔ مولانا احمد رضا خاں صاحب بریلوی مولف فتاویٰ رضویہ (۱۳۴۲ھ)

- ۹۶۔ مولانا عبدالودود صاحب، چانگانی، فقیہ مولف فتاویٰ دودویہ (۳۳۵)
- ۹۷۔ مولانا مشتاق احمد کاپڑی، فقیہ، مولف حاشیہ ہدایہ، شرح مناسک قاری (۱۳۵۹ھ)
- ۹۸۔ مولانا محمد جمیل صاحب انصاری مفتی مدرسہ عالیہ کلکتہ (۱۳۶۱ھ)
- ۹۹۔ مولانا حافظ عبداللہ صاحب مولف مخزن الفتاویٰ (۱۳۶۲ھ)
- ۱۰۰۔ حکیم الامت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی فقیہ صوفی مولف فتاویٰ امروہیہ (۱۳۶۳ھ)
- ۱۰۱۔ مولانا محمد سہیل صاحب مفتی مدرسہ دیوبند (۳۳۵)
- ۱۰۲۔ مفتی محمد کفایت اللہ صاحب مفتی اعظم ہند (۱۳۴۲ھ)
- ان بزرگوں کے علاوہ ادبیت سے فقہائے کرام گزرے ہیں۔ اللہ ان تمام پر بے شمار رحمتیں نازل فرمائے۔ رحمہم اللہ
رحمۃ واسعۃ۔

اصول فقہ

فروع دانش ما از قیاس ست قیاس ما تقدیر حواس است

قرآن حکیم افلا تحقلون، لقوم یعقلون اور لعلکمہ تحقلون۔ متعدد باذراکر عقل کی طرف رجوع کرنے کی باریاد و توجہ دیتا ہے۔ یہی عقل اللہ کی وہ عظیم القدر نعمت ہے جو اشرف المخلوقات انسان کو دوسرے تمام مخلوقات سے ممتاز کرتی ہے، اسی عقل کے ذریعہ انسان حواس خمسہ سے حاصل کی ہوئی چیزوں کو سمجھتا ہے ابدان میں باہم امتیاز کرتا ہے، پھر ان سے بہت ساری غیر معلوم چیزوں کا علم حاصل کرتا ہے، اسی تحصیل کا نام تعقل ہے اور حاصل شدہ معلومات معقولات کہلاتے ہیں۔

اگر اسی عقل سے وحی الہی کتاب اللہ اور سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے سمجھنے میں کام لیں تو وہ تفسیق فی الدین کہلاتا ہے، سمجھنے کے بعد ان سے جو معلومات دینی حاصل کریں وہی اجتہادی معلومات مسائل فقہیہ اور امور دینیہ ہیں۔ اس لئے امام سیوطی نے فقہ کی تعریف اس طرح کی ہے۔

الفقہ محقول من منقول منقول سے بذریعہ عقل حاصل کی ہوئی چیز فقہ ہے۔

اس تعریف کے بموجب جملہ معلومات شرعیہ فقہ میں داخل ہیں، خواہ ان کا تعلق اعتقادات سے ہو یا وجدانیات و عملیات سے ہو یہی وجہ ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کی طرف منسوب عقائد سے متعلق مشہور کتاب کا نام فقہ اکبر ہے۔ عہد صحابہؓ کے ختم ہو جانے پر جب ہر علم نے صنعت کی صورت اختیار کر لی تو اعتقادات سے متعلق معلومات کا نام علم کلام ہو گیا، وجدانیات نے تصوف کا علم پیدا کیا عملیات سے متعلق حصے کا نام علم الفقہ ہوا اب علم فقہ کی تعریف اس طرح مشہور ہوئی۔

۱۔ استاذی مولانا مشتاق احمد مرحوم و مغفور مدرسہ عالیہ کلکتہ کے فقیہہ اول تھے مولف نے علم فقہ مولانا مرحوم سے حاصل کیا! اجازت درس و افتاء کے بعد فقیر مولف ۱۹۳۳ء سے ۱۹۳۵ء تک جامع ناظرین انتہاء و دروس پر ماہور رہا۔ ۱۹۳۳ء سے تقسیم ہند تک اس خدمت پر مدرسہ عالیہ کلکتہ سے وابستہ رہا تقسیم ہند کے بعد سے اب تک مدرسہ عالیہ ڈھاکہ کی خدمت درس و افتاء سے متعلق ہے فقہ اور اصول میں مولف کی تالیفات حسب ذیل ہیں۔

فقہ: فتاویٰ برکیت ۲۷ جلدوں میں ہیں نزار قودن کا مجموعہ۔ الافصاح۔ ارکان اربعہ مختصر تین: کتاب توفیق الایمان والتبشیر، المسبب، رفع الغلۃ القرونی، الکرمہ الخبائی، تخریج مسائل المجملۃ وغیرہ۔

اصول فقہ: لب الاصول فقہ میں مختصر تین، التنبیہ للفقہیہ، مالا للفقہیہ، ادب الخی، تحفہ البرکتی وغیرہ ۱۲ سید محمد عظیم الاحسان غفرلہ

العلم بالاحکام الشرعیۃ العملیۃ من
یعنی فقہ ان احکام شرعیہ علیہ کے علم کا نام ہے جو ان کے
تفصیلی دلائل سے حاصل کئے گئے ہوں۔
ادلتها التفصیلیۃ۔

ظاہر ہے کہ جب تدوین فقہ کا خیال ہوا ہوگا اور اولہ سے مسائل کے استنباط پر غور کیا جا رہا ہوگا، تو ان اصول قواعد کے تعیین کی
بھی ضرورت محسوس کی گئی ہوگی جن کے ذریعہ احکام کا استنباط کیا جاسکے۔ فرض دو واجب حرام و حلال اور مباح و مکروہ کے درجے قائم
کئے جاسکیں ان اصطلاحات کا معیار قائم ہو سکے وغیرہ اس طرح اصول فقہ کا مدون ہونا ناگزیر تھا۔
اغلب یہ ہے کہ تدوین فقہ کے ساتھ امام ابو حنیفہ نے اصول و ضوابط کی طرف ضرورتاً ہی ہوگی، علامہ حضری مرحوم نے لکھا ہے
کہ امام ابو یوسف اور امام محمد نے اصول فقہ پر کتابیں لکھیں، لیکن ہم کو ان کتابوں کا علم نہیں اور جو کچھ علم ہے وہ امام شافعی کا رسالہ
اصول فقہ ہے جس کو انہوں نے کتاب الام کے مقدمہ کے طور پر تالیف کیا اور وہ عام طور پر ملتی ہے۔ اس لئے اس علم کا اصلی
سنگ بنیاد اور عظیم القدر ذخیرہ بحث ہم اسی کو خیال کرتے ہیں۔

امام شافعیؒ نے اپنی کتاب اصول فقہ میں کتاب و سنت، اور فواہی، درجہ حدیث، نسخ، علل احادیث، خبر واحد، اجماع،
قیاس، استحسان، اجتہاد اور اختلافات وغیرہ کے متعلق چند مباحث تفصیل کے ساتھ لکھے ہیں۔ بنیاد کا قائم ہونا ہی تھا کہ فقہاء کرام
کی ایک جماعت نے اس طرف توجہ کی اور نہایت تنقیح و تحقیق کے ساتھ مطول اور مختصر کتابیں لکھ کر اسلام کی بڑی خدمت کی۔
فن اصول پر جو کتابیں تالیف کی گئیں، ان کا طرز مختلف تھا، بعضوں نے متعلمانہ طریقہ پر کتابیں لکھیں، جن میں مولفین نے صرف
قواعد کے بیان پر اکتفا کرتے ہوئے سارا زور استدلال اور براہِ وجہ پر صرف کیا ہے اور بعضوں نے فقہانہ طرز پر کتابیں تالیف کیں جن
میں قواعد و اصول کے ساتھ ان کی مثالیں اور نظائر بھی بیان کئے، نکات فقہ بیان کرنے کے بعد ان پر مسائل کی تفریع بھی کی۔
متکلمین کی روش پر جو کتابیں تالیف کی گئیں، ان میں سے چار کتابیں نہایت بلند پایہ ہیں۔

۱۔ کتاب البرہان، تالیف امام الحرمین (۳۷۸ھ)

۲۔ المستصفی، تالیف امام غزالی (۵۰۵ھ)

۳۔ کتاب العبد تالیف عبد الجبار معتزلی (۶۵۵ھ)

۴۔ کتاب العبد۔ تالیف ابوالحسن بصری معتزلی (۳۲۶ھ)

گویا یہ چار کتابیں اس فن کے ارکان ہیں :-

متاخرین میں سے امام رازی (۶۰۶ھ) نے کتاب محمول اور صیغۃ الدین آدمی (۶۳۱ھ) نے کتاب الاحکام میں گذشتہ
چاروں کتابوں کا مخص کیا، مگر دونوں کا طرز جداگانہ تھا۔ رازی کا میلان استدلال اور احتجاج کی جانب زیادہ رہا۔ آدمی کی توجہ تحقیق
مذاہب اور تفریع مسائل کی جانب زیادہ رہی۔ پھر امام رازی کے شاگرد سراج الدین ارموی نے محمول کا اختصار کتاب تحصیل میں
اور تلح الدین ارموی نے کتاب حاصل میں کر دیا پھر شہاب الدین قزوینی (۶۸۲ھ) نے ان دونوں کتابوں سے چند مقدمات اور قواعد
اقتباس کر کے ایک کتاب بنام تنقیحات تالیف کی۔ اسی طرح قاضی بیضاوی (۶۸۵ھ) نے منہاج نامی کتاب لکھی۔ ابن حاجب
(۷۲۴ھ) نے کتاب الاحکام کا اختصار کیا اور مختصر کبیر نام لکھا، پھر اس کے اختصار کا نام مختصر صغیر لکھا۔

فقہیانہ طرز پر زیادہ تر حنفیہ نے کتابیں لکھیں، اس سلسلے میں قدیم ترین کتاب ابو بکر جصاص (۳۳۸ھ) کی کتاب الاصول ہے۔
ابو یوسف (۲۴۰ھ) کی کتاب الاسرار اور تقویم الادلہ اس فن میں نہایت عمدہ کتابیں ہیں، چنانچہ قیاس کے مطلق شرح و
بسط کے ساتھ اس قدر مباحث لکھے کہ اس فن کو مہذب کر کے درجہ تکمیل تک پہنچا دیا اور اس کی اساس و بنیاد کو نہایت مستحکم کر دیا۔

متاخرین حنفیہ میں فخر الاسلام بردوی کی کتاب الاصول نہایت مستند کتاب ہے اور اب اس فن میں اساس و بنیاد کی حیثیت
رکھتی ہے، اس کی سب سے اچھی شرح عبدالعزیز بخاری نے لکھی جس کا نام کشف الاسرار ہے، اور وہ متداول ہے۔

امام سرخسی نے بھی اصول کی کتاب بہت منظم لکھی ہے۔ امام احمد ابن الساعاتی (۱۶۹۳ھ) اصول میں قواعد اور البدائع دو کتابیں لکھیں۔ انہوں نے احکام آدمی اور اصول بزدوی دونوں کو یکجا کر دیا۔ جس سے عہدگی میں ان کی کتاب البدائع کی حیثیت دو بالا ہو گئی اس لئے کہ متکلمان اور فقیہانہ دونوں طرز کو یہ مادی ہے۔

حافظ الدین التفسی کی کتاب المنار مختصر متن جو اصول بزدوی کا مختص ہے مشہور و متداول ہے، اس کی شرح نوران نواز تالیف ملا جیوں تمام مدارس میں داخل درس ہے۔

جلال الدین خبازی نے اصول فقہ میں المفتی بھی جس کی شرح سراج الدین ہندی (۱۷۷۳ھ) نے لکھی۔

مخبر براہن ہمام اور توضیح صدر الشریعہ بھی اس فن میں مشہور کتابیں ہیں تحریر میں بدیع کی توضیح کی گئی ہے اور مولف نے اپنی ذاتی تحقیقات کا بھی اس میں اضافہ کر دیا اور توضیح حقیقت میں کشف بزدوی کی تنقیح ہے اور اس کے ساتھ محمول اور مختصر ابن حاجب کے چند مباحث بھی ضم کئے گئے ہیں۔ علامہ تفتازانی نے توضیح کی شرح لکھی، جس کا نام التلویح ہے توضیح اور تلویح دونوں مشہور اور متداول ہیں۔

ہندوپاک میں اصول کی جو کتابیں اس وقت سلسلہ درس میں داخل ہیں، ان میں سے قاضی محب اللہ کی مسلم الثبوت عالی رتبہ کتاب سمجھی جاتی ہے۔ یہ مخبر براہن ہمام، مختصر ابن حاجب اور منہا بیضاوی سے ماخوذ ہے اور بعض مقامات میں فاضل مصنف نے اپنے اقوال کا بھی اضافہ کیا ہے، اس کی سب سے بہتر شرح بحر العلوم نے لکھی، اس کا نام فوارح الرحمت ہے جو مشہور و متداول ہے۔

خاتمہ

ذات نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی مثال ایک منبع کی سی ہے جس سے علوم کے سرچشمے پھوٹے، صحابہ کرام نے اس کا پانی دوزنک پھیلایا، ائمہ کرام نے اس پانی کو دریا نہر تالاب اور حوضوں میں جمع کر دیا، امت مسلمہ اس سے سیرابی حاصل کرتی رہی کئی صدی کے بعد امتداد زمانہ سے پانی کے وہ خزائن چار بڑے خزانوں میں سمٹ گئے اور امت مسلمہ کی شادابی کا سہارا بنے۔

موسخ ابن غلدون کا بیان آپ پڑھ چکے ہیں، اب امام ربانی مجدد الف ثانی حضرت شیخ احمد فاروقی سرہندی رضی اللہ عنہ کا الہامی ارشاد سنئے فرماتے ہیں:-

بے شائبہ تکلف و تعصب گفتہ میشود کہ نورانیت این فریب جنفی بنظر کشفی در رنگ دریائے عظیمی نماید و سائر مذاہب جنفی بنظر کشفی در رنگ جیاض و بیدال بنظری در آہند و بظاہر ہم کہ ملاحظہ نموده می آید سواد اعظم از اہل اسلام متابعان ابی حنیفہ اند عظیم الرضوان۔ (مکتوبات شریف مکتوب ۵۵ دفتر دوم)

بلا تکلف اور تعصب کہا جاتا ہے کہ مذہب جنفی کی نورانیت نظر کشفی میں عود فارکی شکل میں ظاہر ہوئی اور دوسرے تمام مذاہب حوض اور جداول کی صورت میں دکھائی دیئے اور ظاہر بھی یہی ہے جو دیکھا جاتا ہے کہ مسلمانوں کا سواد اعظم امام ابو حنیفہ کا پیرو ہے۔ عظیم الرضوان۔

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ سیدنا محمد والہ و آلہ و اتباعہ وسلم تسلیما کثیرا والحمد للہ رب العالمین۔

سید محمد عظیم الاحسان
مجددی برکتی

۲۶ رجب ۱۳۷۲ھ

[illegible]

5

الغير المميزين وقد زل قدم صاحب الدر المختار شرح تنوير الابصار حيث قال قد ذكره الامام في المبتدأ المطلق قد فقد واما المقيد
 فعلى سبع مراتب مشهورة انتهى فان لم يحدد المطلق داخل في المراتب سبع لا خارج عنها والمرتبة السابقة ليست من مراتب الاجتهاد
 لا المطلق والمقيد قالوا بل يقول اما المقيد في نفس مراتب شؤنة ولا يعلم ان هذه مرتبة سابقة كانت او محسنة وان كانت صحيحة
 لكن في المراتب المذكورة من الذين ادرجهم في التقييد ما يستلزم في كل قسم تحت ذلك القسم نظره في جوده منها اتم ودرجها
 يوسف وعمد في طبقته مجتهد في المذهب لذين لا يخالون الامام في الاصول وليس كذلك فان في الاجتهاد اما في الاصول او في غيرها
 حتى قال الامام الفخراني في كتابه الخصال انها خالفا باصنيفه في ثلثي ذرية التي جعل في الاصل من استار الكور في في الخصال ان
 الامام باصنيفه قد علم انها بلغا مرتبة الاجتهاد وان طيفقه المجتهد العمل بجهاد من اجتهاد وغيره فامر بترك العمل بقوله اذ لم يظهر دليله وقال
 محل احكامنا ياخذ بقول الامام في المراتب التي قلته وهي في التقليد في معرفة الدليل فلم يظهر له دليل قول الامام في حقيقته في بعض المسائل و
 ظهرت لها الامارة على خلافه في كثر قوله بامروا عملا بربها بامروا انتهى فانما اجتهاد المجتهد مستقلا لا بمرتبة الاجتهاد والمطلق لانها حسن
 تظهيرها لا شافيا بها ونحوها لا ما بها اصلا اصله وسلكا نحوه وتوجها الى نقله في تاييد ونقصا في نسب اليه في شرحه على الحديث الذي
 في الانصاف وغيره وهو كذا في الشعراني في الميزان من المجتهدين في التفسير في منهما ان قولهم في الخصا والطاوي في الكسبي انهم لا يقدرون
 على مخالفة الامام في الاصول ولا في الفروع يرد في النظر في احوالهم المذكورة في طبقات المجتهدية وقولهم انهم لا يقدرون في الكسبي وفيه
 والاصالية ومنها ان عدم ابا بكر الرازي بالخاص من الذين لا يقدرون على الاجتهاد مطلقا بعيد جدا من عدمهم سبل الامة المحل في امور
 والبروي وقاضيان في المجتهدين في المذهب مع ان الرازي اقدم منهم مانا واصل فيهم شانا وادرس منهم علماء وادق منهم شروطها ان
 شان الفقه على اهل فن قاضيان صاحب الهداية ان لم يكن اهل فليس في منه جعل قاضيان في مرتبة ثالثة وحط الفقه وسكا
 وصاحب الهداية عنها ليس ما ينبغي في ذكر اعيان المكي الهندي الشافعي في رسالته شين الغارة على من ابدى معرفة قوله في النما وعواة
 نقلنا عن شرح المذهب السنوسي ان المجتهد ما يجتهد مستقل من شروطه فقه النفس سلامة الذين يباينة الفكر وصحة التصرف والاعتناء واليقظة
 معرفة الادلة والاهتمام المذكورة في الاصول وشروطها والاعتباس منها من الذاتية والارتياض في استعمالها ومع الفقه والنسب لا بها سلم
 في عدم من ازمة طويلة واما منسوب هو اربعة اقسام احدها ان يقلد ايامه المذهب الدليل لا تصافه بصفتها استقلاله اما فيسب اليه
 لسلك طريقه في الاجتهاد وثانيها ان يكون مجتهدا مقيدا في المذهب متقلدا بقرينه اصوله الدليل غير انه لا يتجاوز في ذلك وصول الامر قواعد
 وشروط كونه عالما بالفقه واصول اوله الاحكام تفصيلا او كونه بصيرا بمسالك تدينه والعاني تام الارتياض في التحريك والاستنباط بعبارة
 غير المنصوص عليه في اصول الامر لا يعبر عن تقليد لا خلا لبعض اوقات استقلاله كالحق والمحدث وهذه صفة اصحابنا اصحاب الوجوه ثانيا
 ان لا يبلغ رتبة الوجوه لكنه يفتي بما يراه في المذهب في حرر واولايتها ان يقوم بحفظ المذهب تعقله فيهم شكلا ولكنه ضعيف في تقرير دليله و
 الى او اخر الماتة الرابعة الذين يتردد المذهب في حرر واولايتها ان يقوم بحفظ المذهب تعقله فيهم شكلا ولكنه ضعيف في تقرير دليله و
 تقرير اقيسته فبهذا يتبين نقله وفناه فيما يحكيه من مسطورات مذهب انتهى بخوصه

هذا هو المذهب الذي
 عليه المشايخ في
 المذهب في
 المذهب في
 المذهب في

مير محمد كُتُخانہ آرام باغ، کراچی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ھ

الحمد لله رب العالمين والصلوة على رسوله محمد وآله اجمعين الطيبين الطاهرين وبعد فيقول العبد المتوسل الى الله تعالى باقوى الذريعة عبید الله ابن مسعود بن تاج الشريعة سعد جدّه وانجح جدّه -

- ترجمہ :- سب تفریض واسطے اللہ تعالیٰ کے ہیں جو تمام جہان کاپائے والا ہے۔ اور رحمت کا نازل ہو جو اس کے رسول جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر اور ان کی آل پر جو کہ ظاہری و باطنی ہر لحاظ سے پاک ہیں۔ حمد و صلوة کے بعد، قوی تر ذریعہ کے ساتھ ان کی طرف وسیلہ کو بیچ والا عبید اللہ بن مسعود بن تاج الشریعہ کہتا ہے۔ نیک بخت ہوں دادا کے اور وہ اپنی کوشش میں کامیاب ہوں۔

حل المشكلات :- ۱۔ صلہ قول بسم اللہ الخ: مصنف نے اپنی کتاب کی ابتدا بسم اللہ الخ اور الحمد للہ الخ سے کی۔ اس کی کئی وجہیں ہو سکتی ہیں۔ پہلی وجہ تو یہ ہے کہ اشرف الکلام کتاب اللہ المجید کی ابتدا بھی بسم اللہ الخ اور الحمد للہ الخ سے ہوئی ہے تو مصنف نے اس کا اتباع کیا۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ حدیث رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بسم اللہ الرحمن الرحیم فہو اقطع (یعنی ہر وہ معتمد بالشان کام بسم اللہ الخ سے شروع نہیں کیا گیا وہ نتیجہ اذحوں ہوتا ہے) پر عمل کرتے ہوئے بسم اللہ الخ سے شروع کی۔ علاوہ ازیں برہان سلف کا عام دستور بھی یہی ہے کہ وہ اپنی تصنیفات کے شروع میں بسم اللہ الخ لکھتے ہیں۔ البتہ بعض دوسری روایات کی رو سے حدیث مذکور کے الفاظ میں اختلاف ہے۔ چنانچہ بعض روایات میں بسم اللہ الخ کے بعد الحمد للہ والصلوة علی کے الفاظ ہیں۔ بعض میں بسم اللہ کے بجائے لفظ تسمیۃ اللہ موجود ہے۔ پھر فہو اقطع کے بجائے بعض میں فہو ابر یا فہو اجزم وغیرہ الفاظ ہیں۔ لیکن یہ امر یقینی ہے کہ ان تمام روایات کا مقصد لوگوں کو ہر کام کے شروع میں حمد و صلوة اور ذکر اللہ کی طرف ابھارنا اور ترقیب دینا ہے اور اس ۱۲

۱۱۔ قولہ والصلوة الخ: لفظ صلوة کے معنی دعا کے ہیں۔ تسبیح کے معنی میں بھی استعمال ہے۔ خصوصاً اس کی نسبت اگر اللہ تعالیٰ کی طرف ہو تو اس کے معنی رحمت کے آتے ہیں اصطلاح شریعت میں صلوة کے معنی نماز کے ہیں۔ صلوة یعنی دینی صورت میں وہم ہوتا ہے کہ والصلوة علی رسول محمد الخ لکھ کر بجائے دعا کے میرے حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے بد دعا کی گئی ہے۔ کیونکہ لفظ دعا اگر دعا کے خیر کے لئے استعمال کیا جائے تو اس کا مکمل لاء لایا جاتا ہے۔ اور بد دعا کے معنی میں ہو تو اس کا صلہ علی ہوتا ہے اور بغیر صلہ کے ہو تو عام طور پر نعت خدا کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ اور یہاں پر چونکہ اس کے صلہ میں لفظ علی آیا تو کیا (نعت اللہ) مصنف نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے بد دعا کی ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ دعا کا صلہ علی آنے سے واقعی بد دعا کے معنی پیدا ہوتے ہیں۔ لیکن صلوة کا صلہ علی ہونے سے ایسا نہیں ہوتا۔ چنانچہ قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا اصلوا علیہ وسلموا تسلیماً میں اور حدیث نبوی اللہم صل علی محمد الخ وغیرہ مقامات میں صلوة کا صلہ علی ہی استعمال کیا گیا ہے۔ البتہ یہ درست ہے کہ صلوة اور دعا دونوں ہم معنی الفاظ ہیں۔ لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ دوسرے تمام احکام میں بھی دونوں یکساں ہوں ۱۲

۱۲۔ قولہ اقوی الذریعۃ الخ: یہاں پر الذریعہ کہہ کر سب کا لحاظ کیا ہے۔ کیونکہ آگے اسکے ہم وزن لفظ الشریعہ آ رہا ہے جو کہ اسی پر دل ہے۔ ذریعہ بمعنی وسیلہ ہے۔ اور یہ وسیلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہو سکتے ہیں اور کلام پاک بھی، صلوة علی الرسول بھی ہو سکتی ہے اور علوم شرعیہ شکل فقرہ و اصول فقہ بھی۔ لیکن آخر الذکر وسیلہ کا مراد ہونا قریب قیاس ہے۔ اس لئے کہ یہ تصنیف خود فقہ پر ہے ۱۳

۱۳۔ قولہ عبید اللہ الخ: یہ شارح وقایہ کا نام گرامی ہے اور مصنف وقایہ کا لقب تاج الشریعہ ہے۔ جانا چاہئے کہ یہاں پر تاج الشریعہ، برہان الشریعہ اور صدر الشریعہ یہ تین القاب استعمال کئے گئے ہیں۔ اور مصنف وقایہ اور شارح وقایہ دونوں استاد و شاگرد بھی ہیں اور دادا و پوتا بھی۔ ان ہی القاب سے کچھ دوسرے حضرات بھی لقب تھے۔ بعض کہتے ہیں کہ تاج الشریعہ شارح وقایہ عبید اللہ کا لقب تھا اور بعض کے نزدیک ان کے دادا کا۔ بعض کا خیال یہ ہے کہ یہی تاج الشریعہ ہی برہان الشریعہ ہیں۔ البتہ یہ امر یقینی ہے کہ وقایہ کا مصنف تاج الشریعہ ہے۔ پھر تاج الشریعہ کے نام میں بھی بعضوں نے اختلاف کیا۔ بعض کہتے ہیں کہ محمود ہے اور کوئی کہتے ہیں عمر ہے۔ البتہ محمود ہونا غالب ہے۔ اور شارح وقایہ کا نام عبید اللہ ہے جو کہ تاج الشریعہ کے پوتے اور تلمیذ رشید ہیں۔ بہر حال ان القاب کے لقب پر میں کافی اختلاف ہے۔ کتاب ہذا کے مقدمہ میں اس سلسلے پر تفصیل سے کام کیا گیا ہے۔ ملاحظہ ہو ص ۳۶ ۱۴

هذا محل المواضع المغلقة من وقاية الرواية في مسائل الهداية التي ألفها جدّي
 واستاذي مولانا الاعظم استاذ علماء العالم برهان الشريعة والحق والدين محمود بن
 صدر الشريعة جزاه الله عني وعن جميع المسلمين خيرا الجزاء لاجل حفظي والمولى المؤلف
 لما ألفها سبقا سبقا وكنت اجري في ميدان حفظه طلقا طلقا حتى اتفق اتسام تاليفه
 مع اتسام حفظي انتشر بعض النسخ في الاطراف ثم بعد ذلك وقع فيها شيء من التغيرات
 ونبت من المحو والاثبات فكتبت في هذا الشرح العبارة التي تقرر عليها المتن لتغير
 النسخ المكتوبة الى هذا النمط -

ترجمہ :- یہ وقایہ کے مغلقت مقامات کامل ہے جس میں مسائل ہدایہ بیان ہوئے ہیں جو کہ میرے جد امجد کی تالیف ہے اور وہ میرے استاد ہیں
 وہ سب سے بڑے عالم ہیں اور دنیا بھر کے علماء کے استاد ہیں۔ وہ برہان الشریعہ ہیں اور برہان الحق بھی اور برہان الدین بھی۔ ان کا نام محمود بن صدر الشریعہ
 ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کو میری طرف سے اور تمام مسلمانوں کی طرف سے جزائے خیر دے کہ میں نے اسے یاد کر لیا۔ اور مولیٰ مؤلف نے جبکہ ایک ایک سبق کر کے
 تالیف فرمائی اور میں بھی سبقا سبقا ان کی تالیف کی مقدار کے مطابق حفظ کر لینے کی کوشش میں لگا رہا۔ یہاں تک کہ ان کی تالیف اختتام کو پہنچی اور ساتھ ہی
 میرا اس کا حفظ کرنا بھی اتمام کو پہنچا۔ حضرت مصنفؒ کے لکھے ہوئے بعض نسخے ادھر ادھر منتشر ہو گئے۔ پھر اسکے بعد کتاب میں کچھ تغیرات بھی واقع ہو گئے
 اور اس کے بعض حصے مشادے گئے اور کچھ اپنی حالت پر باقی رہے۔ پس میں نے اس شرح میں اصل متن کی وہ عبارت لکھ دی ہے جو پہلے لکھی ہوئی
 کتاب میں سے تغیر کے بعد برقرار رہی ہے۔

حل المشكلات :- لے قولہ الخ۔ اس کا اشارہ وقایہ کی شرح ہے۔ اس میں دو صورتیں ہو سکتی ہیں۔ اول یہ کہ شارح رحمہ اللہ تعالیٰ نے پہلے وقایہ کی
 شرح لکھی بعد میں یہ دیباچہ لکھا اور فرمایا کہ بذال المواضع الخ۔ اس صورت میں دیا چو کہ الحاقیہ کہا جائے گا۔ دوسری صورت یہ ہے کہ شارح رح نے وقایہ کی شرح
 میں جو کچھ لکھنے کا ارادہ کیا اس کو ذہن میں حاضر رکھ کر فرمایا کہ بذال المواضع الخ۔ تو اس صورت میں دیا چو کہ ابتدائیہ کہا جائے گا۔ ہر حال دونوں صورتیں
 ممکن ہیں اور ہر صورت میں بذال مواضع الخ اشارہ الیہ شرح وقایہ ہی ہے ۱۲

لے قولہ برہان الشریعہ الخ۔ برہان یعنی دلیل و حجت ہے۔ یعنی کسی مدعی کو جس دلیل سے دلائل کیا جاتا ہے اس دلیل کو برہان کہا جاتا ہے۔ یہ مؤلف وقایہ کا لقب
 ہے جن کا نام محمود بن صدر الشریعہ ہے۔ اور صدر الشریعہ کا نام احمد بن عبید اللہ ہے۔ مگر بعضوں نے صدر الشریعہ کا نام عبید اللہ بن محمود بن محمد بتایا ہے جیسا کہ
 جامع الروزوالی کے رائے ہے۔ لیکن مولانا عبدالحی کھنویؒ نے فرمایا کہ یہ رائے کتب معتبرہ کے خلاف ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ ان القاب کے لقب ہی کی تعیین میں
 اختلاف ہے۔ اور یہی ممکن ہے کہ ایک ہی لقب سے بعض دوسرے حضرات بھی ملقب ہوئے ہوں۔ اس صورت میں تعیین مؤلف میں تو اختلاف ہو سکتا
 ہے لیکن القاب و لقب یہ میں تطبیق پیدا ہو جاتی ہے ۱۳

لے قولہ سبقا سبقا الخ۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ مؤلف وقایہ نے ہر روز ایک ایک سبق کی مقدار تصنیف فرمائی تاکہ تلیذ و شید جو کہ بعد میں
 شارح وقایہ ہوئے ساتھ ساتھ حفظ کر سکے اور اس کو استاد کے سامنے دہرا سکے ۱۴

لے قولہ انتشر بعض النسخ الخ۔ قبل ازیں بتایا جا چکا ہے کہ مصنفؒ نے وقایہ کی تالیف ہی تھوڑی تھوڑی مقدار میں کی تاکہ تالیف کے ساتھ ہی
 ساتھ تلیذ ارشاد اس کو حفظ کر سکے اور اس کے مسائل کو ذہن نشین کر سکے۔ لیکن اس کا ایک اور نتیجہ بھی ظاہر ہوا کہ آخر کار اس کے بعض نسخے ادھر ادھر
 منتشر ہو گئے۔ اور ظاہر ہے کہ مصنف اپنی تصنیف پر نظر ثانی کر کے ترمیم و اضافہ اور کاٹ چھانٹ کے بعد اس کی تکمیل کرتا ہے تو سابقہ عبارتوں میں
 بڑی تبدیلی آ جاتی ہے ۱۵
 لے قولہ فکتبت الخ۔ چنانچہ شارح رح فرماتے ہیں کہ ان ہی وجوہات کی بنا پر میں نے زیر نظر شرح میں اصل کتاب کی پوری عبارت اس طرح پر
 لکھ دی ہے جس طرح مصنف کی نظر ثانی اور اصلاح کے بعد اس کی آخری شکل ہوتی ہے ۱۶

والعبد الضعیف لما شاهد فی اکثر الناس کسلا عن حفظ الوقایة اتخذت عنها
مختصرا مشتملا علی ما لا بد لطالب العلم منه فافتح فی هذا الشرح مغلفاته ایضا
ان شاء الله تعالی وقد کان الولد الاعز محمود یرد الله مضجعه بعد حفظ المختصر
مبالغافی تألیف شرح الوقایة بحیث تنحل منه مغلفات المختصر فشرعت فی اسعاف
مرامه فتوفاه الله تعالی قبل اتمامه فالما مول من المستفیدین من هذا الكتاب
ان لا ینسوه فی دعائهم المستجاب انه یمیسر للصحاب والفاخر لمغلفات الابواب -

ترجمہ :- اور اس بندہ ناتواں (یعنی میں) نے جب دیکھا کہ اکثر لوگ وقایہ کے حفظ کرنے میں سست ہو رہے ہیں تو میں نے اس وقایہ سے منتخب کر کے لکھ دیئے نہایت ضروری مسائل پر مشتمل دوسرا ایک مختصر تہی تصنیف کی (جس کا نام "نقایہ" ہے)۔ پس اللہ نے چاہا تو میں اس شرح میں ایک مغلفات کو بھی لکھ لوں گا۔ اور یہ بات واضح ہے کہ ولد عزیز محمود نے - اللہ تعالیٰ اس کی قبر کو شہداد رکھے - مختصر وقایہ کے حفظ کر لینے کے بعد زور دیا کہ وقایہ کی ایک ایسی شرح لکھی جائے کہ جس سے اسکے مغلفات حل ہو جائیں۔ چنانچہ میں نے اسکے منشا کے مطابق شرح لکھنا شروع کر دی۔ لیکن اتمام شرح سے قبل ہی اللہ نے اس کو وفات دی۔ لہذا اب اس کتاب سے استفادہ کرنے والوں سے امید ہے کہ وہ اپنی دعوات استجاب میں اس کو فراموش نہ کریں۔ بے شک اللہ تعالیٰ مشکلوں کا آسان کرنے والا ہے اور مغلفات مقامات کا کھولنے والا ہے۔

حل المشكلات :- لے قول والعبد الضعیف الخ۔ شارح علامہ نے کبر نفسی کے طور پر اپنے کو بندہ ناتواں کہا۔ اسکے بعد وہ اپنی اس شرح کی ایک خصوصیت بتلا رہے ہیں کہ وقایہ کا تہی اگرچہ مختصر ہے تاہم اب لوگوں کی ہمتیں پست ہو چکی ہیں اور یہ مختصر بھی ان کے حق میں مطول ہو گیا۔ اس لئے میں نے خود وقایہ سے منتخب کر کے صرف انتہائی ضروری مسائل پر مشتمل اس سے بھی زیادہ مختصر ایک اور تہی تیار کیا ہے۔ اور اب میں اس شرح میں نقایہ کے مشکل مقامات کا بھی جگہ جگہ حل کرتا جاؤں گا۔

لے قول وقد کان الولد الخ۔ یعنی میرے عزیز بھرت جگر محمود نے مختصر وقایہ کے حفظ کے بعد مجھے اصرار کیا کہ میں اس کی ایک ایسی شرح لکھوں کہ جس سے اس کتاب کے سمجھنے میں سہولت ہو اور مشکل مقامات حل ہو جائیں۔

لے قول فشرعت الخ۔ چنانچہ میں نے اس کے کہنے پر اور اسکے منشا کے مطابق شرح لکھنے کا کام شروع کر دیا۔ لیکن یہ کام ابھی اختتام کو نہیں پہنچا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو وفات دی اور وہ دنیا سے ملت کر گیا۔ اب یہ شرح تو مکمل ہو گئی مگر وہ نہیں رہا جس کی خواہش پر یہ شرح لکھی گئی۔ اب اس کیلئے سوائے اس کے اور کیا کر سکتا ہوں کہ میں اس کے حق میں دعائے خیر کروں۔ اور اس کتاب سے استفادہ کرنے والے حضرات سے بھی یہی امید ہے کہ وہ میرے عزیز بھرت جگر کو اپنی دعوات عالم میں فراموش نہ کریں اور اسکے حق میں دعائے خیر کریں۔

لے قول الیسر الخ۔ بیان پرانہ کام جمع بظاہر متونی محمود معلوم ہوتا ہے۔ کیونکہ مذکورہ اس کا پورا ہے۔ لیکن ایسا نہیں ہے۔ بلکہ اس کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ اس لئے کہ مشکلوں کا آسان کرنے والا سوائے اس کے دوسرا کوئی نہیں ہے۔ علاوہ ازیں چند الفاظ ایسے ہیں کہ جن کا مراد ذکر کئے بغیر ہی سیاق کلام سے ان کا مرجع، فوائد و بخود سمجھ میں آجاتا ہے۔ منجملہ ان الفاظ کے اللہ، رسول، محبوب وغیرہ ہیں۔ اور یہ صرف عربی میں نہیں بلکہ دوسری زبانوں میں بھی اس طرح کا استعمال پایا جاتا ہے۔ جیسے اردو میں ایک شاعر کہتا ہے :-

کچھ توفیقش کا تصدق کچھ کرم حجام کا
رفتہ رفتہ میری صورت ان کی صورت ہو گئی
واترہ ہو اگر شاعر نے اپنی ذات بھی اور یونہی بطور توفیق کے مندر والی تھی۔ البتہ ناک کے برابر کبھی کی صورت میں چھوٹی سی کوئی دیکھ لے تھی۔ ایک دفعہ حجام بنواتے وقت حجام نے اس کبھی کو بھی اڑا دیا تو اس نے مذکورہ شعر کہا۔ اس شعر میں شاعر نے "ان کی صورت" کے لکھ کر اپنی محبوبہ (یا بیوی) کی طرف اشارہ کیا ہے۔ چنانچہ وہی "ان کی" کا مرجع ہے جس کا ذکر نہیں ہے۔

کتاب الطہارۃ

اكتفى بلفظ الواحد مع كثرة الطهارات لان الاصل ان المصدر لا يثنى ولا يجمع
لكونها اسم جنس يشمل جميع انواعها وافرادها فلا حاجة الى لفظ الجمع. قال الله
تعالى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ الْآيَةَ افْتَتَحَ الْكِتَابَ
بهذه الآية تيمنا ولان الدليل اصل والحكم فرعه والاصل مقدم على الفرع بالترتبة -

ترجمہ :- یہ کتاب طہارت کے بیان میں ہے۔ مصنف وقایہ نے طہارت کو لفظ واحد کہنے پر اکتفا کیا۔ حالانکہ طہارت کے بہت سے اقسام ہیں
اس کی وجہ یہ ہے کہ لفظ طہارت مصدر ہے اور مصدر کی اصل یہ ہے کہ وہ تشبیہ یا جمع مستعمل نہیں ہوتے۔ اس لئے کہ وہ مصدر اسم جنس ہے جو کہ اس کے تمام
انواع و اقسام کو شامل ہے۔ لہذا جمع کا صیغہ استعمال کرنے کی کوئی حاجت نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اے ایمان والو! جب تم نماز کیلئے تیار
(کھڑے) ہوئے تو تو اپنے چہروں کو دھو لو۔ الآیہ - مصنف نے برکت حاصل کرنے کی غرض سے اس آیت قرآنی سے اپنی کتاب شروع کی۔ اور
اس لئے کہ دلیل اصل ہے اور حکم اس کی فرع۔ اور فرع پر اصل رتبہ مقدم ہوتی ہے۔

حل المشكلات :- ۱۔ لے قول کتاب الطہارۃ ترکیب میں یہ مبتدا مخذوف کی خبر واقع ہو رہی ہے یعنی بذکتاب الطہارۃ۔ یا اسکو مبتدا مان کر اسکی خبر کو مخذوف
مانا جائے۔ یا اقرا یا اخذ وغیرہ فعل مخذوف کی بنا پر اسکو منصوب بھی پڑھا جاسکتا ہے۔ اسکے بعد جانا چاہئے کہ عام مصنفین حضرت کارستونرہ ہے کہ وہ اپنی تصنیف میں
جن مسائل کو بیان کرنا ارادہ کرتے ہیں انکے سرنے میں لفظ کتاب کہتے ہیں۔ عام اس سے کہ ان مسائل کے مختلف انواع و اقسام ہوں یا نہ ہوں۔ یہ تعمیم اسلئے ضروری
ہے تاکہ کتاب اللفظ اور کتاب المقصود کو بھی شامل ہو چکے تحت کوئی دوسری نوع نہیں ہے۔ اگر متعدد انواع کے مسائل ہوں تو ہر نوع کو باب کہتے ہیں۔ جیسے کتاب
الطہارۃ کے تحت باب التیمم، باب المسح علی الخفین، باب البیض وغیرہ ہیں۔ اور اگر باب کے تحت کوئی خاص قسم نکل آتی ہے تو اسکو فصل کہتے ہیں۔ نام سے موسوم کرتے ہیں۔ اور چونکہ
کتاب الطہارۃ کے تحت اور بھی مختلف قسم کی طہارت کا بیان ہو گا چکے ہر ایک کیلئے ایک ایک باب علیحدہ طور پر بندھا جائیگا اسکے اس اجمالی بیان کے سرنے کو کتاب الطہارۃ
کے نام سے موسوم کیا گیا۔ طہارت کے معنی پاکی کی ہیں۔ یعنی پاکی سے کس طرح پاکی حاصل کی جاتی ہے کتاب الطہارۃ میں انہی مسائل کا بیان ہو گا۔ واضح ہو کہ لفظ طہارۃ بفتح
طا ہے جسکے معنی پاکی یا پاکی حاصل کرنے کی ہیں۔ تعیم ظاہری آیا ہے بمعنی دوحیضوں کے درمیان پاکی کی مدت یا وہ پانی وغیرہ جس سے پاکی حاصل کی جاتی ہے۔ کس طرح پاکی مستعمل
ہے بمعنی اگر نظافت۔ اور چونکہ یہ علم فقہ کی کتاب ہے جس میں عبادات و معاملات کے مسائل سے بحث کی جاتی ہے۔ پھر ان میں عبادات کا مرتبہ اہم ہے۔ پھر عبادات میں بھی
نماز سب افضل و ادنیٰ ہے لہذا نماز کا بیان سب سے پہلے لایا۔ لیکن نماز کیلئے چونکہ طہارت شرط ہے اور شرط کا وجود مشروط ہے وجود پر مقدم ہے اسلئے طہارت کے بیان کو
نماز کے بیان سے مقدم کیا ۱۲۔ لے قول اکتفی بلفظ الواحد الخ۔ یہ ایک سوالیہ فقرہ کا جواب ہے۔ سوال یہ تھا کہ مصنف نے لفظ طہارت کو بھینچا وادھوں استعمال کیا حالانکہ
طہارت کی بہت سی قسمیں ہیں۔ اسکا جواب مختصر خود شارح دہنے پر دیا کہ لفظ طہارت مصدر ہے اور مصدر کی اصل یہ ہے کہ وہ تشبیہ ہوتا ہے نہ جمع۔ بلکہ وہ اسم جنس ہے
جو کہ اسکے تمام انواع و اقسام کو شامل ہے لہذا جمع کا لفظ لائیک کوئی حاجت نہیں ہے۔ البتہ اس مقام پر علمائے سلف نے بہت طویل بحثیں کی ہیں جنکا یہ مختصر تحمل نہیں ۱۳
لے قول قال اللہ تعالیٰ الخ۔ یہ آیت جو بھی یا یا پوچھی میں خبری میں غرہ بنی مصطلق کے موقع پر نازل ہوئی۔ فرائض وضو اور شریعت غسل و تیمم اسی آیت سے ثابت ہے۔
وضو غسل کے بارے میں پہلے ہی سے حکم تھا جب نماز مشروع ہوئی۔ لیکن کلام پاک میں اس کی فراحت نہ تھی۔ اس قسم کا خطاب مردوں اور عورتوں سب کو شامل ہوتا ہے
"اذ اقمتم الى الصلوة" یعنی جب تم نماز پڑھنے کا ارادہ کرو اور تم محدث ہو تو فاعسلوا و جو کم۔ یعنی تم میں سے ہر شخص اپنے اپنے چہروں کو دھوئے۔ و ایدیکم۔ اس کا عطف
و جو کم پر ہے۔ الی المرافق۔ جو کہ نزدیک رفیق غایت ہے جو کہ غسل میں داخل ہے۔ یعنی اپنے ہاتھوں کو منہ یعنی کبھی سمیت دھو لو۔ و اسما و ایدیکم۔ اور اپنے تر ہاتھوں
سے سر کو مسح کرو۔ و ارجلکم الی الکعبین۔ جو کہ رگڑنے کے لئے لگائے گئے کے ساتھ پڑھا تو اسکا عطف و جو کم پر ہو گا اور معنی یہ ہو گئے کہ پاؤں کو کھنوں سمیت دھو لو
اور دھوؤں سے پاؤں کو زبرد کے ساتھ پڑھا تو اس وقت اسکا عطف بر و سکم پر ہو گا اور معنی یہ ہوں گے کہ پاؤں کا مسح کرو۔ یہاں سے مذاہب کا اختلاف رونما ہوتا ہے۔
احادیث کثیرہ سے پاؤں کا دھونا ثابت ہے اور اسی پر اہل السنۃ والجماع کا اجماع ہے۔ یہاں پر ایک اعتراض وارد ہوتا ہے کہ مصنف نے کتاب الطہارۃ کہنے سے یہ
معلوم ہوا تھا کہ یہاں طہارت سے متعلق مسائل بیان ہو گئے۔ حالانکہ اس آیت سے مسائل تو نہیں بلکہ مسائل کی دلیل بیان کی جا رہی ہے۔ (باقی ص ۳۳ پر)۔

ثم لما كانت الآية دالة على فرائض الوضوء ادخل فاء التعقيب في قوله ففرض الوضوء غسل الوجه من الشعراى من قصاص شعر الرأس وهو منتهى منبت شعر الرأس الى الأذن فيكون ما بين العذار والأذن داخل في الوجه كما هو مذاهب ابى حنيفة ومحمد في فرض غسله وعليه أكثر مشائخنا وذكر شمس الأئمة الحلواني في كيفية ان يبلى ما بين العذار والأذن ولا يجب اسالة

ترجمہ ۱۔ پھر چونکہ مذکورہ آیت وضو کے فرائض پر دلالت کرتی ہے اسلئے مصنف نے اپنے قول میں فاء تعقیب لاکر فرض وضو کو بیان کیا (اور کہا کہ) پس فرض وضو کا دھونا چہرے کا بال سے یعنی سر کے سامنے کی طرف اس جگہ سے جہاں سے بال نہیں اگتا، ادھر کان تک۔ پس ما بین العذار والاذن چہرے میں داخل ہوگا۔ جیسا کہ وہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کا مذہب ہے۔ لہذا اس کا دھونا فرض ہوگا۔ اور اکثر مشائخ حنفیہ کا یہی مسلک ہے۔ اور شمس الأئمة حلوانی نے فرمایا کہ ما بین العذار والاذن کو صرف پانی سے ترک کرنا ہی کافی ہے پانی بہانا واجب نہیں۔

حل المسکلات ۱۔ ۲۲۱۔ کا بقیہ ۲۔ تو مسائل کے بغیر دلیل بیان کرینی کیا وجہ ہے؟ اس کے جواب کی طرح سے دئے گئے۔ مثلاً (۱) اس آیت سے افتتاح کرنے سے اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ فقہ کو چاہئے کہ وہ دلیل کا بھی لحاظ رکھے۔ کیونکہ جو دلیل سے استنباط نہیں کر سکتا اسے فقہ نہیں کہا جاتا ہے۔ (۲) حکم اس وقت مقبول ہوتا ہے جبکہ وہ دلیل باللائل الشرعیہ ہو۔ کیونکہ احکام شرعیہ میں رائے کا کچھ دخل نہیں۔ چنانچہ اس آیت کے ذکر کا یہ مطلب ہو کہ یہ دلیل ہے اور حکم یہ ہے مگر تعلم کا ذہن اسے قبول کرے۔ علاوہ ازیں اسکے اور بھی جواب ہیں۔ خود شارح رحمہ نے بھی دو جواب دئے ہیں۔ ایک تو تینا یعنی برکت حاصل کرینی غرض سے اور دوسرا یہ کہ دلیل اصل ہے اور حکم اس کی فرع ہے۔ اور اصل فرع پر رتبہ مقدم ہو اگر قی ہے اتنی ۱۲

صغیر ہذا۔ ۱۔ قول علی فرائض الوضوء الخ۔ اس میں اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ مصنف نے آئندہ اقوال میں دستہ مستحبہ و دستہ واجبہ دونوں فرض الوضوء پر ملحوظ نہیں ہیں کیونکہ آیت میں سنن و مستحبات کی دلالت نہیں ہے لہذا اس پر فالانما یج نہ ہوگا۔ بلکہ یہ دونوں مستقل جملے ہونگے یا دونوں کا عطف فرض الوضوء پر ہوگا۔ لیکن یہ اعتراض کو خود مصنف نے چوتھائی لکھ کاسخ فرض بتایا حالانکہ آیت اس پر دلالت نہیں کرتی ہے۔ جواب یہ ہے کہ دلالت عام ہے خواہ صراحت ہو یا بطریق استنباط ہو۔ یا یوں کہو کہ آیت میں تمام فرائض کا ذکر نہیں ہے اور لام جنس داخل ہونے سے جمیع باطل ہو گئی ۳

۲۔ قول قصاص شعر الرأس الخ۔ یعنی پیشانی کے اوپر کا آخری حصہ جہاں سے سر کے بال اگنا شروع ہوتا ہے یا سر کے سامنے کا وہ حصہ جہاں پر بال اگنا ختم ہوا وہاں تک دھونا فرض ہے۔ البتہ گنچہ آدمی یعنی جس کے سر میں بال نہیں ہے اس کے لئے عام حالت میں جہاں تک بال اگتا ہے وہاں تک دھونا فرض ہے مذکور وہاں تک جہاں اس کے سر میں فی الحال بال موجود ہے۔ یعنی گدی کے بال تک جو پیچھے ہوتے ہیں ۱۲

۳۔ قول ما بین العذار الخ۔ ان سے تھوڑے یا سارے پر گیر کی صورت میں جو ڈاڑھی اگتی ہے اس کو عذار کہتے ہیں۔ اس عذار اور کان کے درمیان والے حصے کو ما بین العذار والاذن کہتے ہیں۔ یہ حصہ احناف کے نزدیک وضو میں دھونا فرض ہے اس طرح پر کہ پانی بہا جائے۔ لیکن امام ابو یوسف رحمہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک وہ حصہ دھونا فرض نہیں ہے بلکہ پانی سے ترک کر لینا ہی فرض ہے۔ شمس الأئمة حلوانی رحمۃ اللہ علیہ کا مسلک بھی یہی ہے ۱۳

۴۔ قول شمس الأئمة الخ۔ ان کا نام عبد العزیز بن احمد بن نصر بن صالح البغدادی ہے۔ ان کے والد حلوانی فروش تھے۔ اس وجہ سے انکو بھی حلوانی کہا جاتا ہے۔ بعضوں نے اس کو حلوانی بغض الحار بھی کہا ہے۔ حلوان عراق کے ایک شہر کا نام ہے۔ اور شمس الأئمة رحمہ چونکہ اس شہر کے رہنے والے تھے اس لئے اس کی طرف نسبت کر کے ان کو حلوانی کہا جاتا ہے ۱۴

الماء عليه بناء على ما روى عن ابي يوسف ان المصلي اذا بلى وجهه واعضاء وضوئه بالماء ولم يسيل الماء عن العضو جاز لكن قيل تاويله انه سال من العضو قطرة او قطرتان ولم يتدارك واسفل الذقن فتم حدود الوجه من الاطراف الاربعة ثم عطف على الوجه قوله واليدين والرجلين مع المرفقين والكعبين خلافا لفرق فان عنده لا يدخل المرفقان والكعبان في الغسل لان الغاية لا تدخل تحت المغيا ونحن نقول ان كانت الغاية بحيث لو لم تدخل فيها كلمة الى لم يتنكولها صدر الكلام لم تدخل تحت المغيا كالليل في الصوم

ترجمہ :- اس بنا پر امام ابو یوسفؒ سے مروی ہے کہ نمازی اگر وضو میں چہرہ اور دیگر اعضا کو پانی سے تر کرے اور پانی نہ بہائے تو جائز لیکن فقہانے اس کا یہ مطلب بیان کیا کہ پانی کا ایک یا دو قطرہ بہہ جائے اگرچہ پے پے نہ ہو۔ اور وضو ہی کے بیچے تک۔ پس چہرے کی چاروں طرف کی حد و مکمل ہو گئیں۔ نصفؒ نے پھر غسل الوضو پر عطف کر کے کہا کہ اگر دو دونوں ہاتھوں اور دونوں پاؤں کو کہنی اور ٹخنوں سمیت دھونا فرض ہے۔ اس میں امام زفرؒ کا اختلاف ہے کیونکہ ان کے نزدیک کہنی اور ٹخنہ وضو میں دھونا فرض نہیں ہے۔ اسلئے کہ غایت مغیا کے تحت داخل نہیں ہوتی ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ غایت اگر ایسی ہے کہ الیٰ اس میں داخل نہ ہونے سے صدر کلام اس کو شامل نہیں ہوتا ہے تو غایت مغیا کے تحت میں داخل نہیں ہوتی ہے جیسے موسم میں لیل (یعنی اتوا الصیام الی اللیل میں لیل موسم میں داخل نہیں ہے)۔

حل المشكلات :- اسے قول قبل تاویل الخ۔ علامہ حلیؒ نے ذخیرۃ العقبیٰ میں ذکر کیا ہے کہ پانی سے تر کرنا مقدم ایک یا دو قطرہ پانی کے بہہ جانے نہ کرنا زیادہ۔ اس طرح تاویل کرنا مقدم شمس الاثرؒ کی رائے کی تردید کرتا ہے کہ قائل اکثرہ شرط نہیں ہے بلکہ ایک دو قطرہ کا گنا کافی ہے کیونکہ وہ تقاضا کو شرط مانتے ہیں۔ پس اس تاویل سے امام ابو یوسفؒ کا مسلک امام ابو حنیفہؒ رحمہ اللہ کے موافق ہو گیا۔ علاوہ ازیں اگر یہ تاویل نہ کی جاتی تو امام ابو یوسفؒ کا قول سخت اور شرع دونوں کے خلاف ہوتا۔ اب اس تاویل سے وہ اشکال بھی جاتا رہا ۱۰

۱۱ قول والیدين والرجلين الخ۔ ان دونوں کا عطف ماتی کی سابق عبارت - ففرض الوضو غسل الوضو کے الوجہ پر ہے۔ یعنی غسل الیدين وغسل الرجلین۔ پھر مع الکتفین والکعبین کو لف و نشر مرتب کے طور پر بیان کیا یعنی والیدين مع المرفقين والرجلين مع الکعبین۔ مطلب یہ ہے کہ وضو کے فرض اعضا میں سے ایک تو چہرہ کا دھونا تھا۔ اب دوسرا اور میرا فرض بیان کرتے ہیں کہ دونوں ہاتھوں کو کہنیوں سمیت اور دونوں پاؤں کو ٹخنوں سمیت دھونا فرض ہے ۱۲

۱۳ قولہ وضحی نقول الخ۔ یہاں سے احادیث کی دلیل کا بیان ہے کہ غایت اگر ایسی ہو کہ لفظ الی داخل نہ ہونے سے صدر کلام اس کو شامل نہ ہو تو غایت مغیا میں داخل نہیں ہوتی ہے۔ جیسے قولہ تعالیٰ ثم اتوا الصیام الی اللیل میں اگر الیٰ مذکور نہ ہوتا تو بھی صدر کلام یعنی نہار میں لیل شامل نہ ہوتا اور اگر غایت ایسی ہو کہ الی داخل نہ ہونے سے صدر کلام اس کو شامل ہو تو غایت مغیا میں داخل ہوتی ہے جیسے متنازع فیہ مسئلہ کہ مرفق اور کعب علی الترتیب یہ اور رجل میں شامل ہے۔ اس لئے کہ یہ کا اطلاق بغض تک ہوتا ہے۔ اسی طرح رانوں کی جڑ تک رجل کا اطلاق ہوتا ہے۔ یا بالفاظ دیگر یوں کہہ سکتے ہیں کہ غایت اگر مغیا کی ہم جنس ہو تو وہ مغیا میں داخل ہوگی۔ جیسے حفظت القرآن من اول الی آخرہ میں قرآن کا آخر بھی جو کہ قرآن ہی کے جنس میں ہے سے لہذا وہ مغیا میں داخل ہوگا۔ اسی طرح الی المرافق اور الی الکعبین میں مرفق اور کعب جنس یہ اور جنس رجل ہونے کی وجہ سے مغیا میں داخل ہوں گے۔ لہذا وضو میں ان کا دھونا بھی فرض ہوگا۔ بخلاف اس کے کہ اگر جنس مختلف ہوں تو غایت مغیا میں داخل و شامل نہ ہوگی۔ جیسے ثم اتوا الصیام الی اللیل میں لیل اور نہار دو الگ الگ جنس ہونے کی وجہ سے کم روزہ میں غایت یعنی رات شامل نہیں ہے ۱۴

وان كانت بحيث يتناولها صدر الكلام كالمتنازع فيه تدخل تحت المغيا بناءً على ان للنحويين في الی اربعة مذاهب الاول دخول ما بعد ما في ما قبلها الاجزاء والثاني عدم الدخول الاجزاء والثالث الاشتراك والاربع الدخول ان كان ما بعد ما من جنس ما قبلها وعدله ان لم يكن فهذا المذهب الرابع يوافق ما ذكرنا في الليل والمرافق واما الثلثة الاول فالاول يعارضه الثاني فتساويا والثالث اوجب التساوي ايضاً فوقع الشك في مواضع استعمال كلمة الی ففي مثل صورة الليل في الصوم انما وقع الشك في تناول والدخول فلا يثبت تناول بالشك وفي مثل صورة النزاع انما وقع الشك في الخروج بعد ما ثبت تناول صدر الكلام والدخول فيه فلا يخرج بالشك وما ذكرنا انها غاية الاسقاط فمشهور في الكتب فلا نذكره.

ترجمہ۔ اور اگر غایت ایسی ہے کہ صدر کلام اسکو شامل ہوتا ہے جیسے مسئلہ متنازع فیہ میں (مرغبین و کعبین) تو غایت مینا کے تحت داخل ہوتی ہے اسلئے کہ نحویوں کے ہاں لفظ الی کے بارے میں چار مذاہب ہیں۔ پہلا مذہب یہ ہے کہ ما بعد الی ما قبل الی میں داخل ہونا لیکن مجازاً داخل نہ ہونا۔ دوسرا مذہب عدم دخول مجازاً۔ تیسرا مذہب دخول وعدم دخول دونوں میں مشترک ہونا۔ چوتھا مذہب ما بعد الی اگر ما قبل الی کے جنس میں سے ہے تو داخل ہے۔ اور اگر ما قبل الی کے جنس میں سے نہیں ہے تو داخل نہیں ہے۔ پس لیل و نرقی کے سلسلے میں جو کچھ ہم نے بیان کیا ہے جو تھا مذہب اسکے موافق ہے۔ اور پہلے ہی مذہب کا حال یہ ہے کہ پہلا اور دوسرا مذہب ایک دوسرے کے معارض ہے۔ پس دونوں برابر ہونگے (اور کسی کی ترجیح نہیں ہو سکتی)۔ تیسرا مذہب بھی تساوی کو واجب کرتا ہے۔ پس لفظ الی کے مواضع استعمال میں شک واقع ہوا۔ لہذا مشن صوم میں لیل شامل و داخل ہونے میں شک واقع ہوا۔ تو شک کی وجہ سے تناول ثابت نہیں ہوگا۔ لہذا متنازع فیہ صورت میں یعنی نرقی و کعب والی صورت میں دونوں کا صدر کلام میں داخل ہونا ثابت ہوئیگی بعد خروج میں شک پیدا ہوا لہذا شک کے سبب خارج نہیں ہونگے۔ اور اصولیہ نے جو الی المرافق اور الی الغیبین والی غایت کو غایت اسقاط کیا ہے تو وہ

حل المشكلات۔ ۱۔ قولہ بنا علی الی الی۔ یہاں سے مصنف ہوا استعمال الی کے قاعدے بیان کرتے ہیں کہ غایت مینا میں داخل ہونے یا نہ ہونے کے سلسلے میں ہم نے جو قاعدہ بیان کیا اسکی وجہ یہ ہے کہ نحویوں کے ہاں لفظ الی میں یعنی ما بعد الی ما قبل الی میں داخل ہونے یا نہ ہونے کے بارے میں چار مذاہب ہیں۔ (۱) ما بعد الی ما قبل الی میں داخل ہوگا مگر مجازاً۔ (۲) ما بعد الی ما قبل الی میں داخل نہ ہوگا مگر مجازاً۔ (۳) ما بعد الی ما قبل الی میں داخل ہونے اور نہ ہونے میں مشترک ہے۔ (۴) ما بعد الی ما قبل الی میں جنس واحد ہوئیگی صورت میں داخل ہوگا ورنہ نہیں۔ یہ چوتھا مذہب ہمارے مذہب کے موافق ہے جو ہم نے بیان کیا۔ اول الذکر دونوں مذہب خود ایک دوسرے کی ضد ہے اور معارض ہے لہذا کسی کی ترجیح نہیں ہو سکتی پس دونوں ساقط ہونگے۔ تیسرے مذہب میں دخول وعدم دخول دونوں مساوی ہیں پس اس میں شک پیدا ہو اگر موم میں لیل شامل ہے یا نہیں۔ شک پیدا ہوئیگی وجہ سے یہ بھی ساقط الاعتبار ہو گیا۔ پس جو بھی صورت باقی رہ گئی جو مجازاً مذہب ہے ۲۔

۳۔ قولہ لا دل دخول ما بعد الی۔ نحویوں کے نزدیک یہ مذہب ضعیف ہو چکا اور جو اسکو اسلئے پہلے لیا کہ یہ صورت وجودی ہے خلاف دوسری صورت کے کوئی موم ہے اور ظاہر ہے کہ عدمی ہے وجودی اشرف ہے۔ لیکن پہلی اور دوسری دونوں صورتیں حقیقت اور مجاز دونوں کو مشترک ہیں لہذا اشتراک پر ان دونوں کی ترجیح ہوگی۔ اور جو بھی صورت ہو کر تفصیل طلب ہے اسلئے اسکو اخیر میں بیان کیا ۴۔ قولہ لا المجازا۔ یہاں تک اعتراف وارد ہوتا ہے کہ اشتقاقی اصل یہ ہے کہ مشتق مشتق منہ کل جنس میں ہے ہوا لاکر یہاں پر ایسا نہیں۔ اسکو جواب یہ ہے کہ اسکے معنی یہ ہیں کہ دخول ما بعد الی ما قبل الی اوقات میں ہو مگر زمانہ کے وقت دخول نہیں پایا جاتا۔ اور ہاں کی صورت یہ ہو سکتی ہے کہ کوئی قرینہ ایسا ہو جو دخول کا مانع ہو تو ایسی صورت میں داخل نہیں ہوگا ۵۔ قولہ لا الظلی الی۔ نام رضی ۶ شرح کافی میں ذکر کیا ہے کہ یہ صورت گزرتا کا مذہب ہے اور اسی ہشام نے اسکو صحیح بتلایا ۷۔ قولہ وما ذکرنا من اصولیہ کی کتابوں میں یہ مسئلہ مشہور ہے کہ آیت مذکورہ منسل فیہ الی المرافق اور منسل فیہ الی الغیبین میں نرقی اور کعب یا در و ل میں داخل ہیں۔ یہ امام زعفرانی کی تردید میں ہے کہ نرقی اور کعب جو غایت واقع ہو رہے ہیں وہ غایت اسقاط ہیں۔ اور وہ اس طرح پر کہ لفظ الی فاسلوا کے متعلق نہیں۔ مگر ایسا ہوتا تو نرقی اور کعب غایت واقع ہوتے اور دونوں صدر کلام میں تناول نہ ہوتے۔ (والی طبع پر)

تجوید میں مشہور ہے اسلئے ہم اسکا ذکر نہیں کرتے

ثم الکعب فی رواية هشام عن محمد هو المفصل الذی فی وسط القدم عند مقعد الشراک لکن الاصح انها العظم الناقی الذی ینتہی الیہ عظم الساق وذلك لانه تعالیٰ ^{بمعنی جوف} اختار لفظ الجمع فی اعضاء الوضوء فارید بمقابلة الجمع بالجمع انقسام الاحاد علی الاحاد واختار فی الکعب لفظ المثنی فلم یمکن ان یراد به انقسام الاحاد علی الاحاد فتعین ان المثنی مقابل لكل واحد من افراد الجمع فیکون فی کل رجل کعبان وهما العظام الناتیان لامعقد الشراک فانه واحد فی کل رجل ومسح رجب الرأس واللحیة - المسح ^{بمعنی} اصابة اليد المبتلة العضو اما بللاً یاخذہ من الاناء او بللاً باقیاً فی اليد بعد غسل عضو ^{بمعنی} المغسولات -

ترجمہ :- پھر امام محمد سے ہشام کی روایت میں ٹمنا وہ ہڈی ہے جو کہ قدم کے بیچ میں تسمر گرہ لگائی ہوئی ہے۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ ٹمنا وہ ابھری ہوئی ہڈی ہے جس پر ہڈی کی ہڈی بنتی ہوئی ہے۔ اس کا ثبوت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اعضاء وضو میں لفظ جمع استعمال کیا ہے۔ پس جمع کے مقابلہ میں جمع سے انقسام آحاد علی آحاد مراد لیا گیا۔ اور کعب میں لفظ مثنیٰ استعمال کیا۔ لہذا یہاں پر یہ ممکن نہیں ہے کہ انقسام آحاد علی آحاد مراد لیا جائے۔ پس یہ بات متعین ہو گئی کہ جمع کے ہر ہر فرد کے مقابلہ میں مثنیٰ ہے۔ لہذا ہر ہر فرد میں دو ٹمنے ہونگے۔ اور وہ دونوں دو ابھری ہوئی ہڈیاں ہیں نہ کہ تسمر گرہ لگائی ہوئی ہڈی کیونکہ وہ ہر فرد میں ایک ہی ہے۔ اور (وضو میں چوتھا فرض) مسح کرنا چوتھائی سر کا اور ڈاڑھی کا۔ مسح کہتے ہیں تر ہاتھ کو عضو میں پونچھنا۔ ہاتھ کی یہ تری پا ہے برتن کے پانی سے لی ہوئی ہو یا کسی مغسول عضو کے دھونے کے بعد باقی ماندہ تری ہو جو ہاتھ میں عادت رہتی ہے۔

حل مشکلات - ۱۔ ۳۵۔ بقیہ غایۃ الاستطاف ہیں اور استطاف ہی کے متعلق ہیں۔ اور تقدیر عبارت یہ ہے کہ اغسلوا الیدیم مسقطین فسلم الی المرافق۔ اس طرح امام زفر کے قول سے جا کر کچھ نقصان نہیں ہوتا کیونکہ عرف اور کعب اس وقت استطاف غسل سے خارج ہوجاتے ہیں پس غسل میں داخل ہوتے جو کہ ہماری عین کراہ ہے۔ فقہر ۳۔ صفحہ ۱۵۰۔ ۱۔ قولہ ثم الکعب الخ۔ یہاں سے کعب کی تعیین کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ امام محمد کا قول برایت ہاتھ یہ ہے کہ کعب وسط قدم میں ہڈی کا وہ جوڑ ہے جہاں تسمر گرہ لگاتی ہے۔ لیکن یہ غلط ہے اسلئے کہ کعب کے معنی ابھری ہوئی چیز کے ہیں۔ کعبہ کو کعبہ اسلئے کہا جاتا ہے کہ دنیا کی ابتداء آفرینش میں سب سے پہلے وہی حصہ ابھرا تھا۔ چنانچہ یہاں بھی صحیح یہی ہے کہ کعب وہ ابھری ہوئی ہڈی ہے جس پر ہڈی کی ہڈی بنتی ہوئی ہے ۱۲۔

۲۔ قولہ وذلك الخ۔ یہ دلیل ہے اس بات کی کہ کعب سے مراد مثنیٰ ساق کی ابھری ہوئی ہڈی ہے نہ کہ وہ جو ہشام نے نقل کیا۔ دلیل کا خلاصہ یہ ہے کہ آیت میں اللہ تعالیٰ نے اعضاء وضو کو جمع کے صیغے کے ساتھ بیان کیا جیسے وجہکم، ایدیکم، رؤوسکم، مرافق وغیرہ۔ اور جمع کے مقابلہ میں جمع سے انقسام آحاد علی آحاد مراد ہوتا ہے۔ لیکن کعب کو مثنیٰ کے لفظ سے کعبین کہا تو اس میں انقسام آحاد علی آحاد مراد لینا ممکن نہیں ہے۔ لہذا جمع کے ہر فرد کے مقابلہ میں مثنیٰ مراد ہوگا۔ پس ہر رجل میں دو کعب کا نظام مراد ہوگا فقہر ۱۲۔ ۳۔ قولہ مسح الرأس الخ۔ یہ وضو کے چوتھے فرض کا بیان ہے کہ سر کے ساتھ والا حصہ جو کہ چہرہ کے اوپر والا آخری حصہ ہے یعنی نقاص الرأس سے شروع ہوتا ہے وہاں سے پورے سر کے ایک چوتھائی حصہ کے برابر مسح کرنا فرض ہے۔ آیت میں مسح سر کہ مقدار کا بیان نہیں ہے اور یہ چوتھائی سر کی مقدار حدیث سے ماخوذ ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے چوتھائی سر سے کم میں مسح ثابت نہیں ہے ۱۲۔

۴۔ قولہ والیہ۔ امام ابوحنیفہ رحمہ کے نزدیک ربع لمحہ کا مسح کرنا فرض ہے۔ ڈاڑھی اگر زیادہ گھنی نہیں ہے تو ٹھوڑی کی نیچے تک پانی پہنچانا ضروری ہے۔ زیادہ گھنی ہوئی صورت میں جبکہ ٹھوڑی کی نیچے تک پانی پہنچانا دشوار ہو تو اس وقت چوتھائی لمحہ کا مسح کرنا فرض ہے نہ کہ پورے لمحہ کا ۱۲۔

۵۔ قولہ المسح الخ۔ یہ مطلق مسح کی تعریف ہے تاکہ مسح راس، مسح لمحہ، مسح جبرہ، مسح خف وغیرہ سب کو شامل ہو ۱۲۔

۶۔ قولہ یاخذہ الخ۔ مطلب یہ ہے کہ ہاتھ اگر تر نہ ہو یا تر تھا مگر خشک ہو گیا تو نئے سرے سے تر کرنا ہوگا۔ اور وہ اس پانی سے ہو سکتا ہے جو کہ وضو کیلئے برتن میں موجود ہے۔ یہاں پر برتن کی قید انفاقی ہے۔ اسلئے کہ نہر پر بیٹھ کر اگر وضو کرے یا حوض وغیرہ میں تو بھی یہی حکم ہے ۱۲۔

ولا یكفی البطل الباقی فی یدہ بعد مسح عضو من الممسوحات ولا بلبل یاخذہ من بعض اعضائه سواء کان ذلک العضو مغسولاً او ممسوحاً وکان فی مسح الخف واعلم ان المفروض

فی مسح الرأس ادنی ما یطلق علیہ اسم المسح وهو شعرة او ثلث شعرات عند الشافعی عملاً باطلاق النص وعند مالک الاستیعاب فرض کما فی قوله تعالیٰ فامسحوا بوجوهکم وعند ربع الرأس وقد ذکر وانه اذا قیل مسحت الحائض بیدی یراد به کله واذا قیل مسحت بالحائط یراد به بعضه لان الاصل فی الباء ان تدخل فی الوسائل وهي غیر مقصودة فلا یتثبت

استیعابها بل یکفی منها ما یتوصل به الی المقصود فاذا دخل الباء فی المحل شبه المحل بالوسائل فلا یتثبت استیعاب المحل لکن یشکل هذا بقوله تعالیٰ فامسحوا بوجوهکم ويمكن ان یجاب عنه بان الاستیعاب فی التیمم لم یتثبت بالنص بل بالاحادیث المشہورة -

ترجمہ :- اور مسحوات میں سے کسی عضو کے مسح کر نیچے بعد باقی ماندہ تری سے مسح کرنے سے کافی نہ ہوگا اور نہ اس تری سے کافی ہوگا جو کسی اعضاء سے لی گئی ہو خواہ وہ عضو منسول ہو یا مسح ۔ مسح خف میں بھی یہی تفصیل ہے ۔ اور جاننا چاہئے کہ امام شافعیؒ کے نزدیک مسح راس میں صرف اسی قدر فرض ہے کہ مسح پر مسح کا اطلاق کیا جائے اور وہ سر کے ایک بال یا تین بالوں کو مسح کرنا ہے نص کے مطلق ہونے پر عمل کرتے ہوئے ۔ اور امام مالکؒ کے نزدیک پورے سر کا مسح کرنا فرض ہے جیسا کہ قولہ تعالیٰ فامسحوا بوجوهکم میں پورے چہرے کا مسح کرنا زیم میں فرض ہے ۔ ہمارے نزدیک ایک چوتھائی سر کا مسح کرنا فرض ہے ۔ علمائے احناف اسکی دلیل بیان کرتے ہیں کہ جب کہا جائے کہ مسحت الحائض بیدی تو اس سے مراد پوری دیوار ہوتی ہے ۔ اگر کہا جائے کہ مسحت بالحائط تو اس سے بعض دیوار مراد ہوتی ہے ۔ کیونکہ آج میں اصل یہ ہے کہ اگر وہ وسائل و آلات پر داخل ہو اور وسائل مقصود الذات نہیں ہوتے تو ان کا استیعاب ثابت نہیں ہوگا بلکہ بقدر ما یتوصل الی المقصود کافی ہے ۔ پس واجب عمل میں داخل ہوتی تو وسائل سے محل کی مشابہت ہوگئی پس استیعاب محل ثابت نہیں ہوگا ۔ لیکن اس تقریر پر یہ قولہ تعالیٰ فامسحوا بوجوهکم سے اشکال ہوتا ہے کہ یہاں پر داخل ہونے کا وجہ استیعاب کامل ہے ۔ ممکن ہے کہ اسلایہ جواب دیا جائے کہ زیم میں استیعاب نہیں ہے ثابت نہیں بلکہ احادیث مشہورہ سے

عمل الاشکال :- لے قولہ ولا ینکح النہ ۔ یہ اسلئے کہ پانی جب مسح کے وقت مسح عضو میں لگ جائے تو وہ مستعمل ہو جاتا ہے بخلاف فصل کے کہ اسکا پانی بیگم بہرگز نہ پڑے تب تک مستعمل نہیں ہوتا ۔ اور ظاہر ہے کہ ماہ مستعمل کے ذریعہ حد سے طہارت حاصل نہیں ہوتی ۱۱ لے قولہ ادنی ما یطلق الہ ۔ امام شافعیؒ کے مذہب میں بھی زیادہ معتبر ہے کہ چونکہ آیت میں مسح کی کوئی مقدار متعین نہیں کی گئی تو وہ مطلق ہی رہے گا ۔ لہذا سر کا صرف اتنا حصہ مسح کرنا کافی ہوگا جس پر مسح کا اطلاق درست ہو ۔ اور یہ صرف ایک بال کے مسح پر بھی ہو سکتا ہے اور چند بالوں کے مسح پر بھی ہو سکتا ہے ۱۲ لے قولہ لانی قولہ تعالیٰ الہ ۔ امام مالکؒ کے نزدیک پورے سر کا مسح کرنا فرض ہے ۔ انکی دلیل یہ ہے کہ مسح سر کے معلق جو نص وارد ہوتی ہے وہ تیمم والی نص کی طرح ہے جس میں کہا گیا فامسحوا بوجوهکم ۔ دونوں جگہ مسح پر داخل ہوتی ہے اور تیمم میں پورے چہرے کا مسح کرنا فرض قرار دیا گیا ۔ لہذا سر کے مسح میں بھی پورے سر کا مسح فرض ہوگا ۔ اس پر یہ اعتراض کیا گیا کہ تیمم فرع ہے اور وضو اصل لہذا الفرع پر اصل کا قیاس درست نہیں ہے ۔ جواب اسکیا ہے کہ چونکہ آیت وفویں خداوند ہوا تو تیمم نے بیان اہل مسح کیلئے آیت وضو کو آیت تیمم پر محل کیا کیونکہ دونوں طہارت میں مشترک ہیں اور حقیقت میں قیاس نہیں بلکہ بیان و تفصیل ہے ۱۳ لے قولہ لان الاصل النہ ۔ شارح نے جو فرق بیان کیا اسکی علت بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ اگر مسح پر داخل ہو تو اس سے بعض مسح مراد ہوگا اور اگر پر داخل ہو تو اس وقت مسح کامل اور اگر کابل بعض مراد ہوگا ۱۴ لے قولہ فلا یتثبت النہ ۔ جاننا چاہئے کہ حرف بار پودہ ممنون میں مستعمل ہوتی ہے مثلاً الصاق ، استعانت ، تغیریت ، وغیرہ ۔ سیوہ کے نزدیک با الصاق کے معنی میں تو حقیقت ہے دوسرے معنی میں ہو تو مجاز ہے ۔ اور باب تحقیق کی ایک جماعت نے اسی کو اختیار کیا ۱۵ لے قولہ لکن یشکل النہ ۔ اشکال کا غلام یہ ہے کہ یہ جو کہا گیا کہ باعمل میں داخل ہونے سے محل کا بعض حصہ مراد ہوتا ہے جو مشابہت بالوسائل کے تو یہ مقروض ہے بقولہ تعالیٰ فیسوا معید الطیبا فامسحوا بوجوهکم وایدکم منہ ۔ کیونکہ یہاں پر مسح پر داخل ہوتی اور آیت مسح راس میں بھی داخل ہے اور دونوں جگہ مقدار مسح کا ذکر نہیں ۔ حالانکہ احناف بھی کہتے ہیں کہ زیم میں پورے چہرے کا مسح فرض ہے ۔ تو پھر سر میں بھی پورے سر کا مسح فرض ہوگا ۱۶ (بانی مشہورہ پر)

وبأن مسح الوجه في التيمم قائم مقام غسله فحكم الخلف في المقدار حكم الأصل كما في
 مسح اليدين فلو كان النص دالاً على الاستيعاب للزم مسح اليدين إلى الإبطين في التيمم
 لأن الغاية لم تذكر في التيمم وأيضاً الحديث المشهور وهو حديث المسح على الناصية
 دل على أن الاستيعاب غير مراد فانتفى قول مالك وأما في مذهب الشافعي فمبنى
 على أن الآية مجملة في حق المقدار لا مطلقة كما زعم لأن المسح في اللغة أمرار اليد
 المبتلة ولا شك أن مائة الأنملة شعيرة أو ثلثا لا تسمى مسح الرأس أمرار اليد يكون له حد
 وهو غير معلوم فيكون مجملاً.

ترجمہ :- اور یہ جواب بھی ہو سکتا ہے کہ تیمم میں مسح وجہ غسل کے قائم مقام ہے پس مقدار میں غلیف یعنی تیمم کا حکم دی ہوگا جو اصل کا حکم ہے جیسا کہ مسح
 یدین کا حال ہے اگر تیمم استیعاب پر دلالت کرتی تو مسح یدین کے حکم میں دونوں بغل تک مسح کرنا لازم ہوتا کیونکہ تیمم میں یدین کی غایت ذکر نہیں کی گئی۔ نیز
 حدیث مشہور یعنی حدیث مسح علی الناصیہ اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ مسح راس فی الوضوء میں استیعاب مراد نہیں ہے پس امام مالکؒ کے قول کی نفی ہو گئی۔
 امام شافعیؒ کے مسح علی الرأس دالے قول کی نفی اس بات پر مبنی ہے کہ آیت وضوء راس کی مقدار کے بارے میں بطل ہے نہ کہ بطلان جیسا کہ امام شافعیؒ نے گمان
 کیا ہے۔ اسلئے کہ لغت میں مسح کے معنی ترا تھو ہے پونچھنا۔ اور اس میں شک نہیں کہ ایک بال یا تین بالوں پر انگلیوں کا ٹکانا غرضاً مسح راس نہیں کہا جاتا ہے۔
 اور اترہ ہے پونچھنے کی ایک حد ہوگی جو معلوم نہیں ہے۔ لہذا مجمل رہی ہوگا۔

حل المشكلات :- ص ۳۲ سابقہ :- ۱۔ قول بالا حدیث المشہورۃ :- یعنی تیمم کے باب میں جو احادیث وارد ہوئی ہیں مثلاً التیمم ضربتای ضرۃ للوجہ وضربۃ لکعب
 الی الرفیقین۔ اسکو حاکم و ابن عدی و دولہ قاضی و ہذا نے نقل کیا ہے۔ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ تیمم میں دو مرتبہ مٹی پر ہاتھ مارنا ہے ایک مرتبہ تو جہر پر دیکھ کر کہنے کے بعد دوسرے
 مرتبہ دونوں ہاتھوں کو کہنی سمیت مسح کرنے کیلئے فقط ۱۱

صغیر ہذا :- ۱۔ قول نعم الخلف الخ یعنی تیم غلیف ہے وضو کا لہذا وضو اصل ہے۔ پس یہ عام قاعدہ ہے کہ جو اصل کا حکم ہے وہی اسکے غلیف کا بھی ہوتا ہے
 اور ظاہر ہے وضو میں چہرے کا استیعاب فرض تھا لہذا تیمم میں بھی استیعاب ہوگا ۱۲۔ قول کہانی مسح الیدین الخ مصنفؒ ہاں تک ظہر میں کرنے میں کہ چہرے
 کے مسح میں استیعاب کا اشتراک قرآن میں ثابت نہیں ہے بلکہ احادیث اور قیاس سے ثابت ہے جیسا کہ مسح یدین میں ہے۔ اور یہ اسلئے ہے کہ اگر کا مسح ابو جہم و ابیہیم
 میں دایکیم کا غلیف ابو جہم پر قرار دیا جائے تو نص کی رو سے مسح یدین بطین تک فرض ہو گا لازم آئے گا جیسا کہ امام زہریؒ لا مذہب ہے۔ اسلئے کہ غایت یعنی مرقی کا
 ذکر نص میں نہیں ہے۔ مگر کہ ہمارے اور امام مالکؒ کے ان متفق علیہ ہے کہ یہ لازم باطل ہے ۱۳

۱۔ قول الحدیث المشہور الخ :- یعنی وہ حدیث جو کہ مسح راس کی مقدار پر دلالت کرتی ہے وہ ہے جو کہ حضرت مغیرہ بن شعبہؓ نے روایت کی ہے کہ
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو فرمایا تو مقدار ناصیہ سر کا مسح کیا۔ اور مقدار ناصیہ رجب راس ہوتا ہے۔ چنانچہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی
 ہے کہ وضو میں پورے سر کا مسح کرنا ضروری نہیں ہے۔ پس امام مالکؒ کے قول اس سے متعین ہوتا ہے۔ البتہ مقدار ناصیہ سے کم مسح کرنا بھی حضورؐ سے
 ثابت نہیں ہے۔ پس اس سے امام شافعیؒ کا قول بھی باطل ہو جاتا ہے کہ روایک بال کے مسح کرنے سے فرضیت مسح ادا ہو جائے گی۔ ان کے نزدیک آیت مطلق
 ہے اور ہمارے نزدیک مجمل ہے اور یہ حدیث اس کی تفصیل و تفسیر ہوتی ہے ۱۴

۲۔ قول لان مسح الخ :- یہاں سے اجمال آیت کی دلیل بیان کرتے ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ مسح لغت میں ترا تھو کہ کسی چیز پر پھیرنے کو کہتے ہیں۔
 اور یہ ظاہر ہے کہ ایک بال یا تین بالوں سے ترا تھو کیوں کا چھو جائے گا مسح نہیں کہا جاتا۔ پس آیت سے صرف اس قدر مراد نہیں ہو سکتی بلکہ مراد اس سے زائد ہے
 لہذا اس کیلئے ایک حد کا معین ہونا ضروری ہوگا کہ معلوم نہیں لہذا آیت مقدار کے حق میں مجمل ہے۔ پس شارع کے بیان کے بغیر اسکی مد معلوم نہیں ہو سکتی۔ تو
 مذکورہ حدیث مشہور اس کیلئے بیان ہوگی ۱۵۔ قول دلائل الخ :- یہاں سے صرف امام شافعیؒ کے قول کی تردید مقصود نہیں بلکہ اسکے قول
 کی تردید کے ساتھ ساتھ مذہب حنفیہ کا اثبات بھی مقصود ہے ۱۶

ولانه اذا قيل مسحت بالحناء يراد به البعض وفي قوله تعالى فامسحوا بوجوهكم الكل
فيكون الآية في المقدار جملة ففعله عليه السلام انه مسح على ناصيته يكون بياناً له
واما اللحية فعند ابی حنيفة رم مسح ربعها فرض لانه لما سقط غسل ماتحتها من البشرة
صار كالرأس وعند ابی يوسف مسح كلها فرض لانه لما سقط غسل ماتحتها من البشرة
اقیم مسحها مقام غسل ماتحتها فيفرض مسح الكل بخلاف الرأس فانه اذا كان عارياً عن
الشعر لا يجب غسل كله ولا مسح كله وقد ذكر ان المراد بالربع ربع ما يلاقى بشرة الوجه
منها اذا لا يجب ايصال الماء الى ما استرسل من الذنق خلافاً للشافعي كن اني الايضاح

ترجمہ :- دوسری بات یہ ہے کہ جب کیا جاتا ہے کہ مسحت بالحناء تو اس سے بعض مانتا مراد ہوتا ہے ۔ اللہ تعالیٰ کے اس قول فامسحوا بوجوهکم میں کل مراد
ہے لہذا آیت وضو مقدور مسح کے حق میں بھی ہوگی ۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل کہ آپ نے مقدار ناصیہ پر مسح کیا ، اس محل کا بیان ہوگا ۔ لیکن ڈاڑھی کا مسح
تو نام ہو حنیفہ رم کے نزدیک اس کے ایک گوشہ تعالیٰ حصہ کا مسح کرنا فرض ہے ۔ اسلئے کہ اس کے تحت والا بشرہ یعنی چہرے کا دھونا جب ساقط ہو گیا تو پیش راس کے ہو گیا ۔
اما ابو یوسف کے نزدیک کل ڈاڑھی کا مسح کرنا فرض ہے ۔ کیونکہ جب اس کے ماتحت چہرے کا دھونا ساقط ہو گیا تو اس کے مسح کر اس کے ماتحت کے فضل کے قائم مقام کر دیا
گیس کل کا مسح کرنا فرض ہوگا ۔ بخلاف سر کے ۔ اسلئے کہ سر اگر بال سے خالی ہو تو نہ اس کا پورا دھونا واجب ہے اور نہ پورا مسح ۔ اور ذکر کیا گیا کہ ربع سے مراد اس لمحہ
کا ربع ہے جو کہ چہرے کے چہرے سے متصل ہے کیونکہ ٹھوڑی سے علی ہوں ڈاڑھی تک پانی سے بیجا نا واجب نہیں ہے ۔ اس میں نام شافعی کا اختلاف ہے ۔ ایضاً میں یہ بھی مذکور ہے

حل المسکات :- ۱۔ لے قولہ لا یصلح الخ ۔ یہ کسر ہے اور اسکی جمع کی دلی ہے ۔ یعنی وہ بال جو چہرے کی ہڈی میں آگئے ہیں ۔ اس میں چہرے کی ہڈی ہی کو یہ
کہتے ہیں اور جو کہ اس میں بال آگئے ہیں اسلئے کہ وہ بھی یہی کہا جاتا ہے ۔ بہر حال ڈاڑھی کے بال آگئے سے قبل ٹھوڑی کے نیچے تک دھونا فرض تھا ۔ اور اب چونکہ وہاں
بال آگئے تو ایسا پانی وہاں تک نہیں پہنچتا لہذا اسکا مسح فرض ہے ۔ اس مسح کی مقدار میں بھی اختلاف ہے ۔ امام اعظم رم کے نزدیک ربع لمحہ کا مسح کرنا فرض ہے ۲

لے قولہ لا یصلح الخ ۔ امام ابو حنیفہ رم کے اس دعویٰ کی دلیل یہ ہے کہ مسح لمحہ میں ربع لمحہ فرض ہے ۔ یعنی چونکہ ٹھوڑی کے نیچے تک دھونا فرض ہے ۔ اور یہ ایضاً
ڈاڑھی کے بال آگئے کے قبل کی بات ہے ۔ اور اب چونکہ بال آگئے تو ٹھوڑی کے نیچے تک پانی پہنچنا دشوار ہو تو وہ سر کے حکم میں ہو گیا ۔ پس جس طرح وہاں ربع حصہ فرض
تھا یہاں بھی ربع حصہ فرض ہوگا ۔ یہاں تک بات قابل غور ہے ۔ وہ یہ ہے کہ مسح کھارت غیر مقولہ ہے اسی طرح اسکی تقدیر بالربع بھی ۔ لہذا دوسرے کی طرف اسکو
محدود کرنا جائز نہ ہوگا ۔ نیز ات میں صرف غسلتہ منہ کے دھونے اور ربع داس کے مسح کرنا ہی تصریح ہے ۔ اس پر مسح لمحہ کو فرض کرنا تا زیادت علی الاکتاب ہے ۔ اور زیاد
علی الاکتاب غیر مراد ہے جائز نہیں ہے ۔ یہی اشکال مسح کل بالشرع میں وارد ہوتا ہے ۔ فہر ۲ لے قولہ لا یصلح الخ ۔ یعنی یہ چونکہ ٹھوڑی میں بال آگئے تو وہ
سر کے حکم میں ہو گیا اور دھونا حکم ساقط ہو گیا اور سر کی طرح مسح کرنا ہوگا ۔ اس پر یہ اعتراض وارد کیا گیا کہ کسی چیز کا ساقط ہونا اس وقت ہوتا ہے جب وہ پہلے سے موجود ہو ۔
حالانکہ سر کو دھونا حکم ہی یک دیا گیا اسکو ساقط کر کے مسح لازم رہا جائے ۔ لہذا ڈاڑھی کی تشبیہ ہی درست نہ ہوگی ۔ اس کا جواب یہ ہے کہ سقوط سے مراد کسی چیز کا حذف
کرنا اس کے وجود کے بعد مقتضای مقتدا ۔ اور میں اگرچہ مقتضای نہیں پایا گیا لیکن مقتدا پایا گیا ۔ اسلئے کہ کھارت کے باب میں اصل دھونا ہے ۔ لیکن چونکہ اس میں عرج واقع
ہو سکتا ہے اسلئے اسکو مسح سے تبدیل کیا گیا ۔ پس اگر ڈاڑھی اسکو دھونا حکم کیا گیا اس کے بعد پورا دھونا ساقط ہوا پس تشبیہ صحیح ہوگی ۳

لے قولہ لا یصلح الخ ۔ مطلب یہ ہے کہ قیاس اس بات کا مقتضی ہے کہ ماتحت اظہر کا دھونا فرض ہو بوجہ داخل ہونے اس کے چہرے کے حد و دی ۔ لیکن چونکہ دفع
عرج کیلئے وہاں تک پانی پہنچنا ساقط ہو گیا تو اس کو مسح کی طرف عدول کیا پس اس کا مسح کرنا فرض ہوگا ۔ اسلئے کہ مسح لمحہ طے سے طے کا جو اصل ہے ۔ لہذا جو اصل
کا حکم ہوگا وہی مقدار کا حکم اس کے غلط کیلئے بھی ثابت ہوگا ۴ لے قولہ لا یصلح الخ ۔ یعنی مسح لمحہ کو مسح داس پر قیاس کرنا فاسد ہے ۔ کیونکہ سر اگر ٹھوڑی پر مبنی
بال نہ ہو تو نہ پورا دھونا واجب ہے اور نہ پورا مسح کرنا ۔ بخلاف چہرے کے اسلئے کہ اگر ٹھوڑی کے نیچے کا حصہ بال سے خالی ہو تو اس کا پورا دھونا واجب ہوتا ہے ۵

لے قولہ وقد ذکر الخ ۔ میں یہاں روایت میں جو ربع کا ذکر کیا گیا اس سے مراد اس بال کا ربع ہے جو کہ چہرے کے چہرے سے متصل ہے ۔ یہاں ہی دوسری روایت جو امام
ابو یوسف کی طرف منسوب ہے اس میں کل یا سر یا بشرہ مراد ہے ۔ کیونکہ شک ہے کہ پورا دھونا یا مسح کرنا ہمارے نزدیک واجب نہیں ہے ۶ لے قولہ لا یصلح الخ
اسلئے کہ اگرچہ نزدیک شک ہے کہ پورا دھونا واجب ہے ۔ اگر بال آگئے ہوں تو اندر پانی سے بیجا نا واجب ہے اور اگر ڈاڑھی میں ہے تو فقط باہر سے دھونا واجب ہے ۷

وفی اشہر الروایتین عن ابی حنیفہ رحمہما ما یسترا البشۃ فرض وهو الاصح المختار کذا فی
 شرح الجامع الصغیر لقاضی خان واذ امسح الرأس ثم حلق الشعر لا تجب الاعادة وکذا اذا
 توضأ ثم قص الاظفار وسنته للمستیقظ غسل یدیه الی رُغِیۃ ثلثا قبل ادخالهما الاناء هذا
 الغسل عند بعض المشائخ سنة قبل الاستنجاء وعند البعض بعده وعند البعض قبله و
 بعده جمیعاً وکيفية الغسل انه اذا کان الاناء صغیراً بحيث یمکن رفعه یرفعه بشماله ویصبہ علی
 کفه الیمنی ویغسلها ثلثاً ثم یصبہ یمینہ علی کفه الیسری کما ذکرنا۔

ترجمہ :- امام ابو حنیفہ رحمہ کی دو روایتوں میں سے مشہور روایت یہ ہے کہ جو بال پھرے کے چڑے کو چھپاتا ہے اسکے کل ماسح کرنا فرض ہے۔ یہی
 سب سے زیادہ صحیح اور مختار مذہب ہے جیسے قاضی خان کی شرح جامع صغیر میں ہے۔ اور جب سر کو مسح کر لیا پھر بال منڈوا یا توسیع کا اعادہ واجب نہیں ہے
 اسی طرح وضو کے بعد ناخن کاٹنے سے انجلیوں کا سرادھونا واجب نہیں ہے۔ اور وضو کی سنت یہ ہے کہ خند سے بیدار ہونے والوں کے لئے دونوں ہاتھوں کا
 پہنچونک میں مرتبہ دھونا قبل داخل کرنے ان کے برتن میں۔ بعض مشائخ کے نزدیک یہ دھونا استنجا کے قبل سنت ہے اور بعض کے نزدیک استنجا کے بعد اور
 بعض کے نزدیک استنجا کے قبل و استنجا کے بعد دونوں حالتوں میں۔ اور غسل الیدین کی ترکیب یہ ہے کہ اگر پانی کا برتن اتنا چھوٹا ہے کہ ہاتھ سے اٹھایا جاسکتا ہے
 تو اس کو بائیں ہاتھ سے اٹھائے اور دائیں ہاتھ کی ہتھیلی پر ڈالے اور اسکو تین مرتبہ دھوئے۔ پھر برتن کو دائیں ہاتھ میں لیکر بائیں ہاتھ کی ہتھیلی پر ڈالے
 اور اس طرح دھوئے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا۔

حل المشكلات :- ۱۔ قولہ اشہر الروایتین الخ۔ دراصل یہ دو روایت ہے جو امام ابو یوسفؒ کی طرف منسوب ہے یعنی کلاماً لاقی البشۃ من الحجۃ کا مسح کرنا فرض
 ہے۔ سیاق عبارت سے یہی مفہوم ہوتا ہے کہ اس میں کل سے جمیع لیرا دو ہوا ہوا نہایت کثرت سے بھی ۱۲۔ قولہ وسنتہ الخ۔ بعض نسخہ میں وسنتہ ہے اور بعض نسخوں
 میں وسنتہ لفظ جمع کے ساتھ ہے۔ سنت سے مراد سنت مذکورہ ہے۔ اسکی تعریف یہ ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس نام کو کرنا کی تاکید فرمائی یا تاکید تو نہیں فرمائی
 البتہ آپؐ نے ہمیشگی کے ساتھ اس پر عمل کیا۔ اور اسکا حکم یہ ہے کہ اس پر عمل کرنا تو اب دیا جائیگا اور ترک کرنا تو اب کو لامت کی جائیگی اور اگر ترک کرنا عادت کر لی
 ۱۳۔ قولہ المستیقظ الخ۔ اس کے ساتھ مقید کرنا اتغالی ہے ورنہ غسل ید سے وضو کی ابتدا مطلقاً سنت ہے۔ اور اس باب میں اصل وہ حدیث ہے
 کہ تم میں سے کوئی نیند سے بیدار ہو تو چاہے کہ وہ وضو کیلئے برتن میں ہاتھ ڈبوئے سے پہلے اپنے ہاتھ دھوئے اسلئے کہ تم میں سے کوئی یہ نہیں جانتا کہ سوتے وقت
 تمہارا ہاتھ کہاں لگا تھا ۱۴۔

۱۵۔ قولہ ثلثا۔ اکثر فقہانے اسی طرح ذکر کیا ہے۔ لیکن اگر کوئی تین مرتبہ سے کم دھوئے تو سنت تو ادا ہو جائے گی البتہ کمال کے ساتھ نہ ہوگا۔
 کیونکہ اصحاب سنن نے حدیث مستیقظ میں نقل کیا ہے کہ فلیغسل مرتین او ثلثا ۱۶۔

۱۷۔ قولہ جمیعاً۔ یعنی استنجا کے قبل و بعد دونوں مرتبہ سنت ہے اور یہی اکثر اقوال ہے۔ جیسا کہ محیط میں ہے کہ یہ قول تینوں اقوال میں اصح
 ہے۔ اس کی اصل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل ہے کہ آپؐ نے اپنے دست مبارک کو برتن میں داخل کرنے سے پہلے دھویا پھر شرمگاہ کو
 دھویا پھر دونوں ہاتھوں کو شے سے صاف فرمایا پھر دونوں ہاتھوں کو دھویا۔ اسکے بعد باقاعدہ نماز کیلئے وضو فرمایا انتہی ۱۸۔

۱۹۔ قولہ کما ذکرنا۔ یعنی جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے کہ بائیں ہاتھ سے برتن اٹھا کر دائیں ہاتھ پر پانی ڈالے اور اس کو تین مرتبہ دھوئے۔ اسی
 طرح یہاں بھی ہے۔ یعنی دائیں ہاتھ سے برتن اٹھا کر بائیں ہاتھ پر ڈالے اور اس کو تین مرتبہ دھوئے۔ البتہ یہاں پر ایک اعتراض وارد ہو سکتا
 ہے کہ شارجہ نے جو پانی ڈالنے کا ذکر کیا اس کی حاجت نہ تھی۔ کیونکہ جس پانی سے دایاں ہاتھ دھویا اس سے دونوں ہاتھ کا دھو لینا
 ممکن ہے۔ جواب یہ ہے کہ عرف عام میں دائیں طرف سے شروع کرنا مستحب ہے۔ اور یہاں جو کہ برتن کو پہلے بائیں ہاتھ سے اٹھایا گیا تو اس سے شک
 واقع ہوگا شاید یہی ابتدا نے وضو ہے۔ تو اس شک کو دور کرنے کی غرض سے صبار یعنی پانی بہانے کا ذکر کیا تاکہ معلوم ہو جائے کہ رفع انار
 وضو کیلئے ابتدا نہیں ہے بلکہ اس سے صبار مقصود ہے ۲۰۔

وَأَنَّ كَانَ كَبِيرًا بَحِثَ لَا يُمْكِنُ رَفْعُهُ فَإِنْ كَانَ مَعَهُ إِنْاءٌ صَغِيرٌ يَرْفَعُ الْمَاءَ بِهِ وَيَغْسِلُ بِهِمَا كَمَا ذَكَرْنَا
وَأَنْ لَمْ يَكُنْ يَدٌ خَلَّ أَصَابِعُ يَدِهِ الْيُسْرَى مَضْمُونَةً فِي الْإِنْاءِ وَلَا يَدْخُلُ الْكُفَّ وَيَصُبُّ الْمَاءَ
عَلَى يَمِينِهِ وَيُدْلِكُ الْأَصَابِعَ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ يَفْعَلُ هَكَذَا ثَلَاثًا ثُمَّ يَدْخُلُ يَمْنَاهُ فِي الْإِنْاءِ بِالْغَا
مَا بَلَغَ وَالنَّهْيُ فِي قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَلَا يَغْمَسُ يَدَهُ فِي الْإِنْاءِ مَحْمُولٌ عَلَى مَا إِذَا كَانَ الْإِنْاءُ صَغِيرًا
أَوْ كَبِيرًا وَمَعَهُ إِنْاءٌ صَغِيرٌ وَأَمَّا إِذَا كَانَ الْإِنْاءُ كَبِيرًا وَلَيْسَ مَعَهُ إِنْاءٌ صَغِيرٌ يَحْمِلُ عَلَى الْإِدْخَالِ بِطَرِيقِ
الْبَالِغَةِ كُلِّ ذَلِكَ إِذَا لَمْ يَعْلَمْ عَلَى يَدِهِ نَجَاسَةً أَمَّا إِذَا عَلِمَ فَازَالَةَ النَجَاسَةِ عَلَى وَجْهِهِ لَا يَفِضُ
إِلَى تَنْجِيسِ الْإِنْاءِ أَوْ غَيْرِهِ فَرَضٌ.

ترجمہ ۱۔ اور اگر برتن اتنا بڑا ہے کہ ہاتھ سے اٹھایا نہیں جاسکتا ہے تو (اسکی دو صورتیں ہیں۔ اسکے ساتھ کوئی چھوٹا برتن ہے یا نہیں ہے)۔ اگر اسکے
ساتھ کوئی چھوٹا برتن ہے تو اس سے پانی نکال کر اسی ترکیب سے دونوں ہاتھوں کو دھوئے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا۔ اور اگر کوئی چھوٹا برتن نہیں ہے تو بائیں ہاتھ
کی انگلیوں کو آپس میں لاکر برتن میں داخل کرے مگر تنہی کو نہ ڈبوئے اور دائیں ہتھیلی پر پانی ڈالے اور بعض انگلیوں کو بعض سے لے۔ اسی طرح میں مرتبہ کرے
پھر دائیں ہاتھ کو برتن میں جس قدر چاہے داخل کرے۔ اور توڑ علیہ السلام فلا یغمس یدہ فی الاناء میں جو برتن میں ہاتھ ڈالنے کی ممانعت کی گئی ہے وہ محمول ہے
اس بات پر کہ جب برتن چھوٹا ہو۔ یا اگر بڑا ہو تو اسکے ساتھ چھوٹا برتن بھی ہو۔ اور اگر برتن بڑا ہے اور اس کے ساتھ کوئی چھوٹا برتن نہیں ہے تو وہ اس بات پر محمول
ہوگا کہ بطریق بالغہ داخل نہ کرے۔ یہ تمام صورتیں اس وقت کیلئے ہیں جبکہ ہاتھ میں نجاست ہو یا معلوم نہ ہو۔ لیکن جب معلوم ہو کہ ہاتھ میں نجاست ہے تو اس
طریق سے نجاست کو زائل کرنا فرض ہے جس سے برتن وغیرہ ناپاک نہ ہو۔

حل المسائل۔ ۱۔ قَوْلُكَ ذَكَرْنَا بِعَنِي يُوْكَاهُ بِأَنَّ كَبِيرًا يُمْكِنُ رَفْعُهُ فَإِنْ كَانَ مَعَهُ إِنْاءٌ صَغِيرٌ يَرْفَعُ الْمَاءَ بِهِ وَيَغْسِلُ بِهِمَا كَمَا ذَكَرْنَا
أَيْ طَرِيقُ بَرْءِ بَرْتَنٍ كَوَاتُحُ سَكَنَ كِي مَوْرَتِ مِيْنِ كَسِي چھوٹے برتن سے پانی نکال کر اسی پہلی ترتیب سے دھوئے۔ یعنی پہلے بائیں ہاتھ میں چھوٹا برتن لیکر
بڑے برتن سے پانی نکالے اور دائیں ہاتھ پر ڈالے اور برتن مرتبہ دھوئے۔ پھر دائیں ہاتھ میں چھوٹا برتن لیکر پانی نکالے اور بائیں ہاتھ کو برتن مرتبہ دھوئے۔
سَلَّ قَوْلُكَ مَضْمُونَةً۔ اس کی صورت یہ ہے کہ بائیں ہاتھ کی انگلیوں کو آپس میں لاکر بڑا گول کر کے تنہی الامکان ایک چمچ کی طرح بنائے جیسے یہ ہے۔
اسی چمچ نما انگلیوں کو برتن میں اس طرح ڈبو دے کہ انگلیوں کے اوپر کا حصہ جو کہ ہتھیلی کا حصہ ہے پانی میں نہ ڈوبے بلکہ صرف انگلیوں کے چمچ
سے پانی نکال کر دائیں ہاتھ کی ہتھیلی کو برتن مرتبہ دھوئے۔ ہر مرتبہ میں دائیں ہاتھ کی انگلیوں کو آپس میں ملے جائے گریباں ہاتھ نہ لگائے۔
سَلَّ قَوْلُكَ لَا يَدْخُلُ الْكُفَّ۔ یعنی چونکہ انگلیوں کو لاکر چمچ کی طرح بنایا گیا جس سے پانی نکالا جاسکتا ہے تو ہتھیلی کو ڈبوئے کی ضرورت ہی نہ رہی۔ پھر یہ
بات بھی قابل غور ہے کہ اگر اس نے ہتھیلی کو ڈبویا تو دیکھا جائے گا کہ اس ڈبوئے سے اس کا مقصد کیا ہے۔ اگر دھونا مقصد ہے تو برتن کا سارا پانی
مستعمل ہو جائے گا اور اس سے وضو درست نہ ہوگا۔ اور اگر صرف پانی نکالنے کی غرض ہے ڈبو یا تو البتہ مستعمل نہ ہوگا۔

سَلَّ قَوْلُكَ وَالنَّهْيُ۔ یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مستی فقط کے متعلق فرمایا ہے کہ وہ اپنے دونوں
ہاتھوں کو دھوئے سے پہلے برتن میں نہ ڈالے۔ یہ حدیث اس بات پر مطلق ہے کہ دونوں ہاتھ دھونے سے پہلے کسی صورت میں بھی برتن میں نہیں ڈال سکتے۔ تو
پھر بعض صورت میں جواز کا حکم کیسے نکالا؟ جواب یہ ہے کہ یہ محمول ہے اس بات پر کہ جب اسکی ضرورت نہ ہو۔ اور ضرورت نہ ہو تو کی صورت یہ ہے کہ پانی کا برتن
چھوٹا ہو۔ یا بڑا ہو مگر اس کے ساتھ ایک چھوٹا برتن بھی ہو جس سے پانی نکالا جاسکے۔ اور ضرورت ہو تو کی صورت یہ ہے کہ جب پانی کا برتن بڑا ہو اور اس کے ساتھ
کوئی چھوٹا برتن نہ ہو۔ پس یہی محمول ہے اس پر جو کہ ضرورت سے زائد ہے نہ کہ مطلق ہاتھ نہ ڈالنے پر۔

سَلَّ قَوْلُكَ فَازَالَةَ النَجَاسَةِ۔ یعنی اگر ہاتھ میں نجاست کا ہونا معلوم ہو جائے تو مذکورہ صورت میں پانی نکالنا درست نہیں ہے۔ بلکہ اس کیلئے حکم یہ ہے
کہ وہ پانی خود نہ نکالے بلکہ کسی دوسرے کی مدد سے نکالے۔ اور اگر کوئی دوسرا شخص نہ ہو تو کسی پاک کپڑے کو اس میں ڈال کر اس کے تعاطر سے ہاتھ دھوئے
اور اگر کپڑا بھی نہ ملے تو منہ لاکر پانی نکالے۔ اور اگر یہ صورت بھی ممکن نہ ہو تو آخری حکم یہ ہے کہ وہ تمیم کر کے نماز پڑھ لے۔ جامع المفہرات میں

وتسمية الله تعالى ابتداء والسواك والمضمضة بمياه والاستنشاق بمياه وأما قال بمياه

ولم يقل تثليذ على ان المسنون التثليذ بمياه جديدة وانما كرر قوله بمياه ليدل على

تجديد الماء لكل منها خلافاً للشافعي فإن المسنون عنده أن يَمْضِضُ ويستنشق

بغرفة واحدة ثم هكذا ثم هكذا وتخليل اللحية والاصابع وتثليث الغشاء ومسم كل

الرأس مرة خلافاً للشافعي فإن عنده تثليث المسح سنة وقد أورد الترمذي في جامعه
 ان علياً رضي توفاه فغسل اعضائه ثلثاً ومسح رأسه مرة وقال هكذا وضوء رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وفي صحيح البخاري مثل هذا.

ترتیب۔ اور شروع میں جسم اشرہ پڑھا اور دوسرا گناہ اور دل کرنا نئے پانی سے اور ناک میں پانی پہنچانے پانی سے مصطفیٰ نے کہا نئے پانی سے، یہ نہیں کہا کہ تیرے مرتبہ۔ تاکہ دلالت کرے کہ مسنونہ یہ ہے کہ تینوں مرتبہ میں نیا پانی استعمال کرے۔ اور بیماریا یعنی نئے پانی کا لفظ کر اسلئے لایا تاکہ دلالت کرے اس بات پر کہ ہر دونوں میں نیا پانی استعمال کرے۔ اس میں امام شافعی کا اختلاف ہے۔ کیونکہ ان کے نزدیک مضمضہ اور استنشاق دونوں ایک ہی چلو کے پانی سے سخت ہے پھر اسی طرح پھر اسی طرح۔ اور ڈاڑھی اور اٹھکھٹک کا لفظ ل کرنا اور (ہر ہر عضو کو) تین مرتبہ دھونا اور پورے سر کا ایک مرتبہ مسح کرنا۔ اس میں امام شافعی کا اختلاف ہے۔ اسلئے کہ ان کے نزدیک تین مرتبہ مسح کرنا مست ہے۔ امام ترمذی نے اپنی جامع میں نقل کیا ہے کہ حضرت علیؓ نے دھو کیا پس اعضا کو تین مرتبہ دھوا اور سر کا مسح کیا کہ ایک مرتبہ اور فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دھوا اسی طرح ہے صحیح بخاری میں بھی ایسے ہی منقول ہے ۱۲

حل المسکلات :- سہ قول دومیتہ لغیرہ لہذا وہ کوئے شروع میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کے بارے میں علمائے احناف کے تین اقوال ہیں۔ پہلا قول تو یہ ہے کہ یہ سبب ہے۔ صاحب ہدایہ نے اسکو گھر میں صیغ کہا ہے لیکن اکثر کے نزدیک یہ قول ضعیف ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ وہ سنت مؤکدہ ہے اور اسی پر اکثر احناف کا اتفاق ہے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ وہ واجب ہے اور صاحب نفع التقدر اسی طرف گئے ہیں۔ اور اس آخری قول کی اصل حدیث ہے جس میں کہا گیا ہے کہ وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کریم اللہ علیہ وسلم اور بزاز نے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب وضو شروع فرماتے تو اللہ کا نام لیتے۔ اور لفظ بسم اللہ الرحمن الرحیم یا بسم اللہ العظیم والحمد للہ علی ربی الاکبر وغیرہ لفظ بھی بعض آثار سے ثابت ہیں ۱۱ سہ قول السواک یعنی مسواک کرنا۔ اور مسواک وہ ایک کٹڑی ہے جو کہ دانتوں پر رکھی جاتی ہے۔ اس میں اختلاف ہے کہ دانتوں کو عرضاً مسواک کرے یا طولاً۔ چنانچہ جتبی شرح قدوری میں عرضاً مسواک کو سنت کہا ہے کہ طولاً یا بعضوں نے اس کے برعکس کہا چنانچہ بکر الرازی میں اکثر علمائے احناف کے حوالے سے اسی کو راجع بتایا گیا۔ نیز علیہ والہ نے کہا کہ دانتوں کو عرضاً و رسانی کو طولاً ہونا چاہئے ۱۲ سہ قول دانتاں بالانہ یا ہاں پر مضغہ اور استنشاق دونوں جگہ مباح کے لفظ کو کرنا لازم ہے۔ مگر لفظ مشکا جائے تو یہ مطلب ہوتا ہے تاکہ ایک ہی چلو میں سے یہی دفعہ مضغہ کر نیسے بھی ہو جاتا۔ ملا کو سنت جدید پانی سے تین مرتبہ ہے۔ اسی طرح استنشاق میں بھی ہے ۱۳ سہ قول غلانا ناشافنی یعنی لام شافنی کے نزدیک سنت ہے کہ ایک ہی چلو میں ایک مرتبہ مضغہ اور ایک مرتبہ استنشاق۔ دوسری اور تیسری ترتیب بھی اسی طرح یعنی تین چلو پانی ہو اور ہر چلو سے ایک بار لکھ کرے اور ایک بار ناک میں پانی پیچائے ۱۴

۱۵۔ قولہ و تخیل علیہ۔ سنت کے مطابق اسکی صورت یہ ہے کہ ہاتھ کی انگوٹھوں کو ڈانڈی کے نچلے حصے میں داخل کرے اس طرح ہر کہ تخیل باہر کی طرف ہو تو تخیل کی محیط موصیٰ کی طرف ہو۔ اس میں بھی تسمیہ ہے کہ دائیں ہاتھ کی انگوٹھی ہو۔ اور تخیل بئیر کی اصل وہ حدیث ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منور کنجی ترکیب بتائی گئی حضرت انسؓ نے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب وضو فرماتے تو تسمیٰ کو تر کر کے گنگے کی طرف سے تخیل کو باہر کی طرف کر کے انگوٹھوں کو ڈانڈی میں داخل کر کے فعال کرتے تھے اور فرما کر اسی طرح مجھے میرے رب نے حکم کیا ہے ۱۶۔ قولہ ولا اصابع۔ یعنی انگوٹھوں کا اخلال کرنا۔ انگوٹھوں سے مراد ہاتھ اور پیر دونوں کی انگوٹھیاں ہیں۔ ہاتھ کی انگوٹھوں کے اخلال کرنی کی صورت یہ ہے کہ یک ہاتھ کی انگوٹھیاں دوسرے ہاتھ کی انگوٹھوں میں ڈاکر اخلال کرے۔ اور ہر کی انگوٹھیاں اخلال کرنی کی صورت یہ ہے کہ بائیں ہاتھ کی چھٹھلیاں دائیں ہر کی چھٹھلیاں میں ڈاکر اخلال شروع کرے اور کہ بعد دیگرے ترتیب وار اخلال کرتے ہوئے بائیں ہر کی چھٹھلیاں پر غم کرے ۱۷۔ قولہ وثیث النفس۔ یعنی دھوئے جانے والے اعضا کو تین تین بار کر کے دھونا۔ اکثر علمائے احناف اس طرف گئے ہیں کہ سنت مذکورہ ہے۔ اور اصل اسکی وہ حدیث ہے جس کو ابو داؤد وغیرہ نے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین تین مرتبہ ہر عضو کو دھویا اور فرمایا کہ وضو یہی ہے۔ پس جس نے اس میں کمی یا زیادتی کی تو اس نے برا کیا اور ظلم کیا۔ اور صاحب نہایت نے کہا کہ اگر مرد کی شدت یا بائنی کی قلت یا کسی اور ضرورت کے سبب یکاے تین تین مرتبہ کے ایک ایک مرتبہ دھوئے تو مکروہ نہیں۔ ورنہ مکروہ ہے۔ (باقی ص ۱۶ پر)

لے

والاذا نین بمائہ ای بماء الرأس خلا قالہ فان تجدید الماء لمسح الاذنین سنة عنده والنية و
ترتيب نص عليه ای الترتیب المذكور فی نص القرآن وکلاهما فرضان عنده اما النية فلقوله
عليه السلام انما الاعمال بالنيات وجوابنا ان الثواب منوط بالنية اتفاقا فلا بد ان يقدر
الثواب او يقدر شئ يشتمل الثواب نحو حكم الاعمال بالنيات۔

ترجمہ ۱۔ اور دونوں کانوں کا مسح کرے اسی کے پانی ہے۔ یعنی سر کے مسح کردہ پانی ہے۔ بخلاف امام شافعی کے کہ ان کے نزدیک دونوں کانوں کے مسح
کیئے نیا پانی لینا سنت ہے۔ اور نیت کرنا اور قرآنی ترتیب سے وضو کرنا یعنی وہ ترتیب جو قرآن میں مذکور ہے۔ اور یہ دونوں یعنی نیت اور ترتیب قرآنی امام شافعی کے
نزدیک فرض ہیں۔ لیکن نیت کا فرض ہونا پس اسلئے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے "انما الاعمال بالنيات" ہماری طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ ثواب
ترتیب ہونا سنت ہے اتفاقاً۔ لہذا ضروری ہے کہ لفظ ثواب کو کوئی اور لفظ حدیث مذکور میں مقدر کیا جاوے جو ثواب کو شامل ہو جیسے حکم الاعمال بالنيات۔

عل الشکات:۔ مسئلہ کا بقیہ:۔ اور ایک مرتبہ وضو نہ کرنا تکفیر علی عادت دانگناہ ہے۔ غلام اور خانہ غریب میں ہے کہ تین مرتبہ سے زائد بدعت ہے ۱۲
۱۳۔ قولہ مسح کل الرأس الخ۔ یعنی پورے سر کا ایک مرتبہ مسح کرنا سنت ہے جیسا کہ گذر چکا۔ لہذا امام شافعی کے نزدیک تین مرتبہ سنت ہے۔ اگلی دلیل یہ ہے کہ حضرت عثمان غنی
نے وضو کیا دوسری مرتبہ مسح کیا اور فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسا ہی دیکھا ہے۔ ہمارے اصحاب نے اس کا یہ جواب دیا کہ انہوں نے ایک مرتبہ ہاتھ کو تر کر کے تین مرتبہ مسح
کیا ہے نہ کہ ہر بار سے ہاتھ۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ اس سے جو اذکی صورت بنتی ہے نہ کہ سنت کی۔ قدر ۱۴

صغیر:۔ لے قولہ والاذا نین الخ۔ یعنی سر کو مسح کر کے بعد ہاتھ میں لگے ہوئے اسی پانی سے کان کا مسح کرنے اور اس کیئے نیا پانی نہ لے۔ اور ترکیب اسکی یہ ہے کہ
دونوں شہادت کی انگوٹھوں سے کان کے اندرونی حصہ کا مسح کرے اور دونوں انگوٹھوں سے کان کی بیچ کا مسح کرے۔ یہی ترکیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
ثابت ہے ۱۵۔ قولہ سنة عنده یعنی امام شافعی کے نزدیک مسح کان کیئے نیا پانی لینا سنت ہے۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن زید نے لے دیکھا کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو فرمایا اور مسح کان کیئے نیا پانی استعمال فرمایا۔ اس کو حاکم نے مستدرک میں اور بیہقی نے نقل کیا ہے۔ علمائے احناف نے اس کا یہ جواب
دیا ہے کہ اس حدیث سے جواز ثابت ہوتا ہے نہ کہ سنت۔ اور یہ بھی کہا گیا کہ مسح کان کیئے اگر بالی ہاتھ میں پانی نہ رہے تو اس صورت میں لینا جائز ہے نہ کہ سنت ۱۶
۱۷۔ قولہ وترتيب المذكور الخ۔ قرآنی میں وضو کو جس ترتیب سے بیان کیا گیا ہے یعنی پہلے چہرے کا وضو نا پھر کھینچو بیت دونوں ہاتھوں کا وضو نا پھر سر کا مسح کرنا پھر دونوں
پاؤں گھون بیت دھونا سنت ہے ۱۸۔ قولہ فرضا الخ۔ امام شافعی کے نزدیک نیت اور ترتیب قرآنی دونوں فرض ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ اگر کسی نے خلاف یہی
یعنی نیت نہیں کی یا قرآنی ترتیب سے وضو نہیں کیا تو ان کے نزدیک وضو نہیں ہوا۔ اور وضو نہیں ہوا تو نماز بھی نہیں ہوئی۔ ہمارے نزدیک یہ دونوں سنت ہیں حق اگر
کسی نے انکے خلاف کیا یعنی مثلاً بلا نیت وضو یا یہی اعفائے وضو کو دھویا اور مسح راس کیا یا اس ترتیب سے نہیں دھویا جو قرآن میں مذکور ہے بلکہ آگے پیچھے
اٹ پٹ کر دیا تو بھی اس کا وضو درست ہے۔ اور جب وضو درست ہے تو نماز بھی درست ہوگی ۱۹

۲۰۔ قولہ انما الاعمال الخ۔ اس حدیث سے نیت فرض ہونے پر جو تشریح شافعیہ میں ہے وہ یہ ہے کہ ظاہر حدیث کا تقاضا یہ ہے کہ کوئی بھی عمل بدوی نیت
نہ پائا جاوے مالا کہ واقعہ انکے خلاف ہے کہ بہت سے عمل ایسے ہائے جاتے ہیں کہ ان میں نیت نہیں ہوتی۔ لہذا حدیث کے متروک الظاہ ہونے میں کوئی کلام نہیں۔
پس حکم الاعمال بدوی النیت کی نفی مراد ہوگی جیسے صحت یا کمال۔ اور حکم الاعمال کو نفی صحت پر محمول کرنا اولیٰ ہے کیونکہ وہ نفی ثقی نفس سے زیادہ مشابہت رکھتا ہے
اور ظاہر ہے کہ لاکمال پر لاء اشتقاق کیئے ہے۔ پس یہ دال ہے اشتراط نیت پر ہر طرح کے عمل کی صحت کیئے چاہے وہ عمل وسائل میں سے ہو یا مقاصد میں سے ۲۱

۲۲۔ قولہ ان الثواب الخ۔ حاصل یہ ہے کہ عبادات میں حصول ثواب نیت پر موقوف ہے اتفاقاً۔ یہاں تک کہ اگر کوئی کام عبادت کی غرض سے نہ کیا
جائے یا تقرب اللہ کیئے نہ کیا جائے تو اس میں ثواب حاصل نہ ہوگا۔ چاہے وہ کام عبادات محض میں سے ہو یا وسائل عبادات میں سے۔ جیسے وضو
و تیمم۔ لہذا اس میں لفظ ثواب کا مقدر ماننا ضروری ہوا۔ اور معنی یہ ہوں گے کہ اعمال کا ثواب بغیر نیت کے حاصل نہ ہوگا۔ اس میں ایسی کوئی چیز مقدر
ماننا ضروری ہوگا جو کہ ثواب وغیرہ کو شامل ہو۔ جیسے لفظ حکم کہ یہ ثواب کو شامل ہے جو حکم ضروری ہے۔ اور صحت کو بھی جو حکم دنیوی ہے اور اس وقت معنی
یہ ہونگے کہ حکم الاعمال بالنيات۔ اسی اگر ثواب مراد لیا جائے تو ظاہر ہے کہ عبادت کی صحت کیئے یہ حدیث اشتراط نیت پر دلالت نہیں کرے گی بلکہ حصول
ثواب کے لئے نیت ضروری ہوگی۔ اور یہ صورت ہماری عین مراد ہے۔ فافہم وتدر ۲۳

فان قدر الثواب فظاھرو ان قدر الحكم فهو نوعان دنیوی كالصحة واخروی كالثواب و
 الاخری مراد بالاجماع فاذا قيل حكم الاعمال بالنیات ویراد به الثواب صدق الكلام
 فلا دلالة له على الصحة فان قيل مثل هذا الكلام یتأتی فی جمیع العبادات فلا دلالة له على
 اشتراط النية فی العبادات وذلك باطل فان المقسك فی اشتراط النية فی العبادات
 هذا الحديث قلنا نقدر الثواب لكن المقصود فی العبادات المحضة الثواب فاذا اخلت عن
 المقصود لا يكون لها صحة لانها لم تشرع الا مع كونها عبادة بخلاف الوضوء اذ ليس هو عبادة
 مقصودة بل شرع شرط الجواز الصلوة فاذا اخلا عن الثواب انتفى كونه عبادة.

ترجمہ ۱۔ اگر لفظ ثواب مقدر کیا جائے تو ظاہر ہے کہ ہمارے نزدیک بھی ثواب اعمال نیت پر موقوف ہے اور اگر حکم مقدر کیا جائے تو وہ دو قسم پر ہے۔ ایک
 دنیوی جیسے صحت، دوسری دنیوی جیسے ثواب۔ اور آخر دی ہی بالاجماع مراد ہے۔ پس اگر کہا جائے کہ حکم الاعمال بالنیات اور اس سے ثواب مراد لیا جائے تو کلام صحیح
 اور صادق ہوتا ہے تو اس حدیث صحت پر دلالت نہ ہوگی۔ اور اگر کوئی اعتراض کرے کہ اس جیسے کلام کی مثل تو کہ جواب میں کہا گیا ہے جمیع عبادات میں جاری ہو سکتا
 ہے تو کسی بھی عبادت میں اس حدیث کی دلالت اشتراط نیت پر نہ ہوگی اور یہ باطل ہے۔ اسلئے کہ عبادت میں اشتراط نیت پر بھی حدیث دلیل ہے۔ جواب یہ ہے کہ
 ہم ثواب ہی کو مقدر مانتے ہیں لیکن عبادات محضہ میں مقصود صرف ثواب ہے۔ پس جب وہ عبادت مقصود سے خالی ہوگی تو اس کی صحت بھی باقی نہ رہے گی۔ کیونکہ عبادت
 محضہ صرف عبادت ہوئی کی حدیث سے ہی مشروع ہوئی ہے۔ بخلاف وضو کے کیونکہ وہ عبادت مقصودہ نہیں ہے بلکہ جواز صلوة کی شرط کے طور پر مشروع ہوا ہے۔
 پس جب عدم نیت کی وجہ سے ثواب سے خالی ہوگا تو وہ عبادت نہ رہے گا۔

حل المسائل ۱۔ لے قول قلنا الخ۔ جواب کا حاصل یہ ہے کہ عبادت دو قسم پر ہے ایک عبادت محضہ اور ایک عبادت غیر محضہ۔ یا بالفاظ دیگر
 عبادت مقصودہ وغیر مقصودہ۔ عبادت مقصودہ کسی دوسری عبادت کے لئے نہ وسیلہ ہوتی ہے اور نہ اس کے صحیح ہونے کے لئے شرط ہوتی ہے۔ لیکن
 عبادت غیر مقصودہ ایسی نہیں ہوتی۔ جیسے شرائط صلوة یعنی وضو اور کپڑا اور مکان وغیرہ کی طہارت۔ عبادت مقصودہ کی غرض صرف حصول ثواب ہے
 نہ کہ دوسرے امر کی طرف توسل۔ اور غیر مقصودہ کی دو غرض ہوتی ہیں۔ ایک تو اس پر ثواب کا مرتب ہونا، دوسری کسی اور عبادت کے لئے وسیلہ
 ہونا۔ پس عبادت محضہ اگر مذکورہ حدیث کی رو سے ثواب سے خالی ہو تو وہ صحت سے بھی خالی ہوگی۔ اس لئے کہ صحت عبادت ہے اتیان ثمنی حسب
 ما شرع لہ سے اور وہ ثواب ہی کے لئے مشروع ہوئی ہے۔ تو اگر فقدان نیت کی وجہ سے ثواب مترتب نہ ہو تو وہ صحیح بھی نہ ہوگی۔ اور عبادت غیر
 مقصودہ نیت سے خالی ہونے کی صورت میں ثواب سے تو خالی ہو سکتی ہے مگر صحت برقرار رہے گی۔ اور تنیم میں نیت کی شرط ایک دوسری حدیث کی
 بنا پر لگائی گئی ہے نہ کہ مذکورہ حدیث کی بنا پر۔ اپنے باری پر اس کی تفصیل آنے کی انشاء اللہ تعالیٰ ۱۲

لے قول الثواب۔ اس سے مراد وہ چیز ہے جو آخرت میں فائدہ بخش ہو اور کسی خاص کام کے عوض میں حاصل ہو۔ پس دفع عقاب بھی اس میں شامل
 ہے۔ اور یہ جو کہا جاتا ہے کہ عبادات مقصودہ کی غرض فقط ثواب ہے یہ صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ عقاب کا دفع بھی اس کے مقاصد میں سے ایک
 اہم مقصد ہے ۱۳

لے قول لا یكون الخ۔ یعنی یہ جو کہا گیا کہ انتقائے ثواب انتقائے صحت کو مستلزم ہے۔ یہ دلیل اس بات پر مبنی ہے کہ صحت سے مراد ہو
 غرض عبادت کا مرتب ہونا۔ اور ثواب ہی کو غرض عبادت مانا جائے۔ لیکن اگر صحت سے مراد اجزاء یا دفع وجوب القضا ہو یا غرض عبادت
 انتال امر یا موافقت شرع ہو تو پھر انتقائے ثواب سے انتقائے صحت پر استدلال درست نہ ہوگا ۱۴

لكن لا يلزم من هذا انتفاء صحته اذ لا يصدق عليه انه لم يشترع الاعبادۃ فيبقى صحته بمعنى
انه مفتاح الصلوة كما في سائر الشرائط كطهير الثوب والمكان وسترا العورة فانه لا يشترط
النية في شيء منها واما الترتيب فلنقله تعالى فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ فيفرض تقديم غسل الوجه
فيفرض تقديم الباقي مرتباً لان تقديم غسل الوجه مع عدم الترتيب في الباقي خلاف الاجماع
قلنا المذكور بعده حرف الواو فالمراد فاغسلوا هذا المجموع فلا دلالة له على تقديم غسل
الوجه وان سلم فمضى استدلال المجتهد بهذه الآية لم يكن الاجماع منعقداً فاستدل الله
بها على ترتيب الباقي استدلالاً بلا دليل وقسك بمجوز زعمه لا بالاجماع.

ترجمہ :- لیکن اس سے اس کے انتفاء سے محنت لازم نہیں آتا کیونکہ وضو پر صادق نہیں آتا ہے کہ وہ صرف عبادت ہی کیلئے شروع ہوا ہے۔ پس باوجود عدم نیت
کے اسکی محنت بمعنی ان مفتاح الصلوة باقی رہے گی جیسے دیگر تمام شرائط میں مثلاً کپڑے و مکان پاک کرنا اور ستر غورت۔ اسلئے کہ ان میں سے کسی میں بھی نیت شرط
نہیں ہے۔ اور (امام شافعی کے نزدیک) ترتیب کا فرض ہونا اللہ تعالیٰ کے قول فاغسلوا وجوہکم سے ہے۔ پس غسل الوجہ کا مقدم کرنا فرض ہوگا اور بقیہ اعضاء کو
ترتیب وار مقدم کرنا فرض ہوگا۔ اسلئے کہ غسل الوجہ کو مقدم کرنا کر تبقیہ ارکان میں ترتیب نہ ماننا اجماع کے خلاف ہے۔ اس کے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ اگر بغسل الوجہ کے بعد
حرف واؤ مذکور ہے (جو کہ جمعیت پر دلالت کرتا ہے)۔ لہذا مراد اس سے یہ ہے کہ اس مجموعہ کو دھوؤ۔ پس تقدیم غسل الوجہ پر دلالت نہیں ہوگی۔ اور اگر اسکو مان بھی یا
جائے تو مجتہد (یعنی امام شافعی) نے جب اس آیت سے استدلال کیا تو اس وقت اجماع منعقد نہیں تھا۔ لہذا اس آیت سے باقی کی ترتیب پر استدلال کرنا
بلا دلیل استدلال ہے جو کہ محض گمان پر تسک ہے نہ کہ اجماع سے۔

حل المشكلات :- سہ قول یعنی انہ الخ۔ وضو سے عرض جھول طہارت ہے۔ اور حدیث کی رو سے طہارت مفتاح الصلوة یعنی نماز کی کنجی ہے۔ یہ اس حدیث
کی طرف اشارہ ہے کہ جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مفتاح الصلوة الطہور و تحريمها التكبير وتكليمها التسليم ۱۲
سہ قول فلنقل تعالیٰ الخ۔ حاصل کلام یہ ہے کہ قول تعالیٰ فاغسلوا میں جو حرف قاء ہے وہ وصل اور تعقیب ط ترائخ کیلئے ہے جو کہ اسکی اصل ہے۔ لہذا آغاز کیلئے
ادارۃ قیام سے متصل غسل وجہ کے وجوب پر اسکی دلالت پائی جاتی ہے۔ پس بقیہ اعضاء پر غسل الوجہ کا مقدم ہونا ثابت ہوا۔ اور جب اس آیت سے لواوۃ قیام اور غسل الوجہ
میں ترتیب ثابت ہوئی تو بقیہ اعضاء میں بھی ترتیب ثابت ہوگی۔ کیونکہ ادارۃ قیام الی الصلوة اور غسل الوجہ میں ترتیب مان کر تبقیہ ارکان میں ترتیب نہ ماننا اجماع کے خلاف ہے
اسلئے کہ غسل الوجہ کی تقدیم پر واو باقیہ کی ترتیب نہ ہو اس کا کوئی بھی قائل نہیں ہے۔ حنفیہ تو وضو میں مطلقاً ترتیب فرض ہونیکے قائل نہیں ہیں یہاں تک کہ اگر پہلے دونوں
پاؤں کو دھوئے تو بھی ان کے نزدیک جائز ہے۔ اور شوافع کل اعضاء میں ترتیب کے قائل ہیں۔ اور یہ کہنا کہ بعض میں ترتیب واجب ہے اور بعض میں نہیں، تو چنانچہ
سہ قول المذكور الخ۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ ہم یہ تسلیم نہیں کرتے کہ آیت میں چہرہ دھونا مقدم ہے کہ اس پر باقیوں کی ترتیب ثابت کرنے کا
قیاس کیا جائے۔ اس لئے کہ فاغسلوا وجوہکم کے بعد حرف واؤ مذکور ہے جو ترتیب کے لئے نہیں بلکہ مطلق جمع کے لئے ہے۔ اور ایدیکم وارجلکم
کا عطف وجوہکم پر ہے۔ لہذا یہ اغسلوا کے حکم کے ماتحت آتے ہیں۔ گویا یہ عطف مفرد علی المفرد کے قبیل سے ہے۔ چنانچہ قاء غسل جمع
پر داخل ہے صرف غسل وجہ پر داخل نہیں۔ لہذا آیت میں ترتیب پر دلالت کئے بغیر ہی صرف غسل مجموعہ اور سر کا مسح دوسرے امور پر مقدم
ہونا اور ادارۃ نماز کے ساتھ اس کا اتصال معلوم ہوتا ہے نقطہ ۱۲

سہ قول یعنی استدلال الخ۔ حاصل یہ ہے کہ شوافع کا دعویٰ یہ ہے کہ تمام ارکان وضو میں ترتیب فرض ہے۔ اور دلیل یہ پیش کی کہ آیت میں
غسل وجہ مقدم ہے اور پس سے باقی میں بھی ترتیب ثابت ہوتی ہے۔ اسلئے کہ غسل وجہ کا مقدم لازم کرنا اور باقیہ کی ترتیب لازم نہ کرنا یہ خلاف
اجماع ہے۔ احناف کی طرف سے شارح رد نے اس کا یہ جواب دیا کہ جب امام شافعی روئے اس آیت سے اپنے مذہب پر استدلال کیا
تو ہمارے اور ان کے درمیان اجماع مرکب منعقد نہیں ہوا۔ اور اجماع منعقد ہونے سے پہلے ہی اجماع کے خلاف ہونے کا
دعویٰ کرنا بے بنیاد ہے ۱۲

وقد رأيت في كتبهم الاستدلال بقوله عليه السلام هذا وضوء لا يقبل الله تعالى
 الصلوة الا به وقد كان هذا الوضوء مرتباً بفرض الترتيب ^{له} وقد سنخ لي جواب حسن
 وهو انه توضأ مرة مرة وقال هذا وضوء لا يقبل الله تعالى الصلوة الا به فهذا القول يرجع
 الى المرة فحسب لا الى الاشياء الاخر لان هذا الوضوء لا يخلو اما ان يكون ابتداءً ^{من} او من
 اليمين او اليسار وايضا اما ان يكون على سبيل الموالاة او عدمها فقول عليه السلام هذا
 وضوء الخ ان اريد به هذا الوضوء بجميع اوصافه يلزم فرضية الموالاة او ضد ها او التيامن
 او ضد ه وان لم يرد بجميع اوصافه لا يدل على فرضية الترتيب والاولاء اى غسل الاعضاء
 على سبيل التعاقب بحيث لا يجف العضو الاول وعند مالك هو فرض والدليل على
 كون الامور المذكورة سنة مواظبة النبي عليه السلام من غير دليل على فرضيتها.

ترجمہ :- (شرح م فرماتے ہیں کہ میں نے شوافع کی کتابوں میں دیکھا ہے کہ انہوں نے تو علیہ السلام ہذا وضوء لا يقبل الله تعالى الصلوة الا به سے استدلال کیا ہے۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس وضو کی طرف اشارہ فرمایا ہے وہ بارتربیب تھا لہذا ترتیب فرض ہوگی۔ (شرح م فرماتے ہیں کہ اس استدلال کا ایک عہدہ جواب میرے نزدیک ہے۔ وہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ایک بار وضو فرمایا اور ارشاد فرمایا کہ یہ ایسا وضو ہے کہ بدو ان کے اللہ تعالیٰ نماز قبول نہیں کرتا ہے۔ پس یہ قول مرہ کی طرف راجع ہے (یعنی ایک مرتبہ سے کم میں وضو نہیں ہوتا ہے) دوسری چیزوں کی طرف راجع نہیں ہے۔ کیونکہ یہ وضو (اس بات سے) خالی نہیں کہ اسکی ابتدا دائیں طرف سے ہوگی یا بائیں طرف سے۔ نیز موالات (یعنی پہلے پہلے) کے طریقہ پر ہو گا یا عدم موالات کے طریقہ پر۔ پس تو علیہ السلام ہذا وضوء الخ سے اگر یہ وضو کبھی اوصاف کا ارادہ کیا جائے تو موالات یا عدم موالات اور تيامن یا عدم تيامن سب فرض ہونگے۔ اور اگر کبھی اوصاف کا ارادہ نہ کیا جائے تو ترتیب کی فرض پر دلالت نہ ہوگی۔ اور وللا یعنی اعضا کو یکے بعد دیگرے اس طور پر دھونا کہ ایک عضو دھونے کے بعد دوسرا عضو دھوتے دھوتے پہلو عضو خشک نہ ہو جائے۔ امام مالک کے نزدیک ولا فرض ہے۔ اور مذکورہ کے منت ہونے کی دلیل نبی علیہ السلام کی موالات ہے اور ان کی فرضیت پر کوئی دلیل نہیں ہے۔

حل المسکلات :- اسے تو علیہ السلام ترتیب :- اسکا حاصل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو فرمایا اور تمام اعضا کو ایک ایک بار دھویا اور فرمایا کہ یہ وضو جو میں نے کیا ہے اللہ تعالیٰ اسکے بغیر نماز قبول نہیں کرتا چنانچہ آپ نے اس وضو پر نماز کو موقوف کر دیا۔ اور وہ وضو ترتیب والا تھا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ صرف ترتیب والے وضو کے ساتھ نماز کو قبول کرتا ہے۔ چنانچہ اسکا خدشہ یہ ظاہر ہوتا ہے کہ یہ فرض ہو لہذا ترتیب فرض ہوگی۔ احناف نے اس استدلال کو کئی طرح سے رد کیا ہے جیسے :- (۱) یہ حدیث ضعیف ہے اور ضعیف حدیث کے کسی چیز کی فرضیت پر استدلال نہیں ہو سکتا ہے۔ (۲) اخبار اعلیٰ ایسی ہیں کہ ان سے فرضیت ثابت نہیں ہوتی (۳) یہ دعویٰ کہ وہ وضو ترتیب والا تھا بلا دلیل ہے۔ کیونکہ حدیث مذکورہ کے کسی طریق میں بھی اسکا ذکر نہیں ہے۔ حافظ ابن حجر نے صراحت کے ساتھ کہا ہے کہ اسکی کچھ اصل نہیں ہے۔ ^۴ سے قول قدس سرہ فی ہذا :- (شرح وقایہ نے) اور ایک جواب دیا ہے کہ آپ نے یہ وضو ایک ایک بار کیا ہے۔ لہذا ہذا کے ساتھ اشارہ ایک ایک بار کی طرف ہے۔ ورنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو میں ارکان کی ابتدا دائیں سے ہوگی یا بائیں سے۔ پھر یہ پہلے ہو گا یا ترک وللا کے ساتھ ہو گا۔ اب اگر ہذا کا اشارہ اس وضو کی طرف اس کے تمام اوصاف سمیت ہو تو اس سے پہلے ہونا یا نہ ہونا دائیں سے یا بائیں سے ابتدا کرنا یہ تمام بائیں فرض ہو جائیں گی۔ حالانکہ یہ سب ان کے مذہب میں بھی فرض نہیں ہیں۔ اور اگر اشارہ تمام اوصاف وضو کی طرف نہیں تھا تو ترتیب بھی فرض نہ ہوگی۔ اب یہ دعویٰ بلا دلیل رہ گیا کہ ہذا اشارہ ترتیب تھا فقہاء نے ^۵ سے قول وللا۔ کسر الواو بمعنی تتابع یعنی پہلے پہلے مطلب یہ ہے کہ ارکان وضو میں کسی عضو کو خشک ہونے نہ دینا اور پہلے پہلے اس طرح وضو کرتے چلنا تاکہ ایک عضو کو دھونے کے بعد دوسرا عضو دھونے میں اتنی تاخیر نہ کرنا کہ پہلا عضو سوکھ جائے۔ البتہ کسی بوا اور بدن کی حرارت میں اعتدال ضروری ہے۔ اگر یہ اعتدال نہ ہو اور صاحب وضو کے تاخیر کے بغیر پہلا عضو خشک ہو جائے تو اسکو خلاف سنت نہ کہا جائیگا۔ ابو داؤد نے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو نماز پڑھتے دیکھا کہ اس کے پاؤں میں ایک جگر خشک ہے۔ آپ نے اس کو وضو اور نماز پڑھانے کا حکم فرمایا حضرت عمرؓ نے بھی ایک آدمی کو ایسا دیکھا کہ وضو پڑھنا حکم کیا۔ (باقی صفحہ ۴۷)

و مستحبہ التیامن ای الابتداء بالیمن فی غسل الاعضاء فان قلت لاشک ان النبی
 علیہ السلام واجب علی التیامن فی غسل الاعضاء ولم یرو واحد انه بدأ بالشمال فینبغي
 ان یکون سنة قلت السنة ما واجب النبی علیہ السلام علیہ مع التروک احياناً فان كانت
 المواظبة المذكورة علی سبیل العبادۃ فسنن الھدی وان كانت علی سبیل العادة فسنن
 الزوائد کلبس الثیاب والاکل بالیمن وتقدیم الرجل الیمنی فی الدخول ونحو ذلک۔

ترجمہ :- اور وضو کا مستحب تیامن ہے۔ یعنی اعضا کے دھونے میں دائیں طرف سے شروع کرنا۔ پس اگر تم کہو کہ بیشک نبی علیہ السلام نے غسل اعضا میں
 تیامن پر مواظبت کی ہے اور کسی صحابی سے مروی نہیں ہے کہ آپ نے بائیں طرف سے شروع کیا ہے۔ تو یہ تیامن سنت ہو چکے لائق ہے (پھر کو مستحب کیوں کہا گیا؟)
 جواب میں یہ کہیں گے کہ سنت وہ ہے جس پر نبی علیہ السلام نے کبھی کسی ترک کے ساتھ مواظبت فرمائی ہے۔ اگر مواظبت مذکورہ بر سبیل عبادت ہو تو وہ سنت ہدی و
 سنت مؤکدہ ہے۔ اور اگر بر سبیل عادت ہو تو وہ سنن زوائد ہیں (یعنی مستحب) جیسے رہنے سے کپڑا پہننا، رہنے کے ساتھ کھانا کھانا (اور جو تپہ پینے اور مسجد
 میں داخل ہونے وغیرہ میں) دانسنے پر کہ دخول میں مقدم کرنا اور مانند انکے۔

حل المسائل :- ۱۔ مسئلہ سابقہ :- ان احادیث کی بنا پر امام مالک نے فرضیت و لا رکاعہ دیا۔ لیکن چونکہ یہ اخبار آحاد ہیں لہذا اس سے فرضیت ثابت نہیں
 ہو سکتی۔ البتہ اعادہ رکاعہ اسلئے ہو سکتا ہے کہ یہ سنت ہے اور سنت کی ادائیگی کا اہتمام ضروری ہے۔ موطا مالک نے نقل کیا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے وضو کیا پس چہرہ اور
 دونوں ہاتھ دھوئے اور سر کا مسح کر کے مسجد میں داخل ہوئے تو جنازہ پڑھتے کیلئے کہا گیا تو انہوں نے گونے پر مسج کیا۔ یہ و لا رکاعہ فرض ہے۔
 لکھ تو کہیں غیر دلیل الخ۔ یہ اسلئے اضافہ کیا ہے تاکہ معلوم ہو جائے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غارِ رزے کی طرح اس پر دوام اختیار فرمایا ہے لہذا اس کا
 سنت ہو لازم آیا۔ اور فرض سے مراد وہ ہے جو کہ وجوب کو بھی شامل ہو۔ خلاصہ یہ ہے کہ مواظبت رسول اللہ سے سنت کا پتہ لگتا ہے۔ البتہ اسکے ساتھ اگر کوئی ایسی دلیل
 بھی ہو جس سے آپ کی مواظبت فرض یا واجب ہونے پر دلالت کرے تو وہ اسی طرح کا حکم رکھے گا۔ اور یہ مذکورہ امور ایسے ہی ہیں کہ دوسری کوئی دلیل انکے فرض یا
 واجب ہونے کی نہیں ہے۔ اور مواظبت سے مراد دوام ہے البتہ گاہ بگاہ اس میں ترک بھی آتا ہے۔ مختصر یہ سنت کی تعریف میں اسکی تفصیل آئی انشاء اللہ تعالیٰ
 صفحہ ہذا :- ۱۔ مسئلہ اول مستحب الخ۔ مستحب ان افعال کو کہتے ہیں جو کہ شرعاً مطلوب ہو یوں دیکھ کر ترک کرنے پر مطلق اسکی مذمت نہ کی جائے۔ بخلاف سنت مؤکدہ کے
 کہ اس کا ترک گناہ کا مستحق ہوتا ہے۔ اور مستحب کو مذہب، ادب، افضل، نفل وغیرہ ناموں سے بھی موسوم کیا جاتا ہے۔ کبھی مستحب اسکو بھی کہا جاتا ہے کہ جب کوئی علیہ
 السلام نے مواظبت کے ساتھ نہ کیا ہو بلکہ کبھی کیا اور کبھی چھوڑ دیا ہو۔ لیکن پہلے سے واضح ہے۔

۲۔ مسئلہ اول اعضا والا غسل سے مراد عام ہے جو کہ غسل اور مسح سب کو شامل ہے۔ اسلئے کہ مسح بھی مکمل غسل ہی ہے کیونکہ ہاتھوں اور پاؤں کے مسح میں بھی
 تیامن مستحب ہے اور اس سے مراد ہر لحاظ سے وہ ظاہری اعضا ہیں جن کا دایاں اور بائیں انگ انگ ہو۔ لہذا چہرہ دھونے میں تیامن نہیں ہے اور نہ سر کے مسح میں
 ہے۔ پاؤں کے مسح میں بھی تیامن نہیں ہے اسلئے کہ دونوں ایک ہی ساتھ مسح کئے جاتے ہیں۔

۳۔ قول السنۃ والطلب الخ۔ چہرہ کے نزدیک یہ سنت کی مشہور و عریف ہے۔ البتہ اس پر غلو بلکھ کی گئی ہے جس کا یہ مختصر مضمحل نہیں۔ دیکھو اگر یہ کہہ دیا جائے کہ
 یہ تعریف سنت فعلی کی ہے نہ کہ مطلق سنت کی۔ لہذا قول نبی یا قمر بر نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہونے والی سنت شریف سنت سے خارج نہیں ہوگی اور مواظبت کرنا
 سے مراد جو فرض ہو اور نہ واجب اور نہ گاہے گاہے ترک کر نیکی قید اسلئے لگائی گئی کہ چہرہ کے نزدیک غیر ترک کے مواظبت وجوب کی دلیل ہے۔ صاحب بحر مرافق نے کہا ہے
 کہ مطلق مواظبت سنت کی دلیل ہے اس شرط پر کہ تارک پر زجر نہ ہو۔ اگر زجر ہو تو وہ واجب کی دلیل ہوگی۔

۴۔ قول فان كانت الخ۔ خلاصہ یہ ہے کہ جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مواظبت فرمائیں وہ دو قسم پر ہے (۱) سنت الہدی، اسکو سنت مؤکدہ بھی
 کہا جاتا ہے۔ اس کا تارک قابل طاعت ہے اور اس پر بطریق عبادت دوام ہوتا ہے۔ (۲) سنت زائدہ۔ یہ وہ سنت ہے جس پر آپ نے بطریق عادت دوام
 رکھا ہے۔ یہ اس سلسلے میں مستحب کے برابر ہے۔ اس کے فاعل کو ثواب ملتا ہے اور تارک کو طاعت نہیں کی جاتی۔ چنانچہ تیامن پر دوام اس دوسری قسم سے
 متعلق ہے۔ لہذا یہ سنت مؤکدہ نہیں بلکہ مستحب ہے۔ ۱۷۔ قول وان كانت الخ۔ مذکورہ مواظبت کے سلسلے میں یہ بات بھی ہے کہ سنن زائدہ میں
 کبھی کبھی ترک کرنا معتبر ہے۔ لہذا لازمی طور پر تیامن اس سے خارج ہو جاتا ہے بلکہ اس کا ترک ثابت ہی نہیں جیسا کہ گذر گیا۔ اور تحقیق یہ ہے کہ سنن ہدی
 یا سنن زائدہ میں ترک ضروری نہیں۔ البتہ دونوں میں عبادت اور عادت کے ساتھ فرق کیا جاتا ہے۔

وَلَا مَنَافِيَ الْاَوَّلَ وَمَوَاطِئَ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى التِّيَامِ كَانَتْ مِنْ قَبِيلِ الثَّانِي وَيَفْهَمُ
 هَذَا مِنْ تَعْلِيلِ صَاحِبِ الْهُدَايَةِ بِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ اَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ التِّيَامَ فِي
 كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى التَّنَعُّلَ وَالتَّرَجُّلَ وَمَسْحَ الرَّقَبَةِ لِأَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَسَحَ عَلَيْهَا وَنَاقَضَهُ
 مَا خَرَجَ مِنَ السَّبِيلَيْنِ سَوَاءً كَانَ مَعْتَادًا أَوْ غَيْرَ مَعْتَادٍ كَالِدُودَةِ وَالرَّيْحِ الْخَارِجَةِ مِنَ الْقَبْلِ
 وَالذِّكْرُ فِيهِ اخْتِلَافُ الْمَشَافِعِ أَوْ مِنْ غَيْرِهِ إِنْ كَانَ نَجَسًا سَالَ إِلَى مَا يَبْطِئُهُ أَيْ إِلَى مَوْضِعٍ يَجِبُ
 تَطْهِيرُهُ فِي الْجُمْلَةِ أَمَا فِي الْوَضُوءِ أَوْ فِي الْغَسْلِ وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ الْخَارِجُ مِنْ غَيْرِ السَّبِيلَيْنِ
 لَا يَنْقُضُ الْوَضُوءَ وَقَوْلُهُ إِنْ كَانَ نَجَسًا مُتَعَلِّقًا بِقَوْلِهِ أَوْ مِنْ غَيْرِهِ -

ترجمہ :- اور ہمارا کلام پہلی قسم کی موابطت میں ہے (یعنی موابطت برسیل عبادت میں)۔ اور نبی علیہ السلام کی تیام پر موابطت دوسری قسم (یعنی موابطت برسیل عادت) تھی۔ اور صاحب ہدایہ کی تعلیل بقول علیہ السلام اَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ التِّيَامَ فِي كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى التَّنَعُّلَ وَالتَّرَجُّلَ (یعنی اللہ تعالیٰ ہر شے میں تیام کو پسند کرتا ہے یہاں تک کہ جوتے پہننے اور رنگی کرنے میں) سے بھی استنباط مفہوم ہوتا ہے۔ اور گردن کا مسح کرنا۔ کیونکہ نبی علیہ السلام نے اس پر مسح کیا۔ اور وضو کو توڑنے والی وہ چیز ہے جو کہ سبیلین (یعنی قبل یا دبر) سے نکلے۔ چاہے وہ (نکلنے والی چیز) عادت نکلے یا بدو ن عادت کے نکلے جیسے کپڑا اور وہ ہوا جو قبل (یعنی غورتن کی فرج) سے یا (مرکے) ذکر سے نکلے۔ البتہ اس میں مشائخ کا اختلاف ہے۔ یا غیر سبیلین سے کوئی چیز نکلے، اگر وہ نجس ہو اور ایسے موضع کی طرف جے جو پاک کیا جاتا ہے۔ یعنی ایسی جگہ کی طرف جے جس کا پاک کرنا وضو میں یا غسل میں فی الجملہ واجب ہے (تو اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے)۔ اور امام شافعیؒ کے نزدیک خارج من غیر سبیلین کی وجہ سے وضو نہیں ٹوٹتا ہے۔ اور مصنفؒ کا قول اَنَّ كَانَ نَجَسًا بِقَوْلِهِ أَوْ مِنْ غَيْرِهِ کے ساتھ متعلق ہے۔

حل المسکلات :- ۱۔ قَوْلُهُ الدُّودَةُ - یعنی گڑے کا خارج ہونا مادہ نہیں ہے۔ اب اگر دبر سے نکلے تو اس بالاتفاق وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ البتہ قبل یعنی عورت کی شرمگاہ یا مرد کے ذکر سے نکلے تو اشیاء مختلفہ ہیں۔ چنانچہ حضرات قبل سے ہوا نکلنے پر نفق وضو کا حکم نکاتے ہیں وہ قبل سے نکلے یا نکلنے پر بھی نفق وضو کے قائل ہیں شارح کی رائے (جو کہ مغرب آئیگی) یہ ہے کہ یہ نافع وضو نہیں ہے۔ غلام اور قاضی خان میں ہے کہ یہ تمام صورتیں ناقض وضو ہیں اگر امام سبیلین سے نکلے۔ اور اگر امام سبیلین سے نہ نکلے تو نافع وضو نہیں، چاہے ناک، ہنریازم سے نکلے ۱۲۔ قَوْلُهُ وَالرَّيْحُ الْخَارِجَةُ - ہمارے اصحاب اس بات میں اتفاق ہے کہ ہوا دبر سے نکلے تو نافع وضو ہے اور اگر قبل یا ذکر سے نکلے تو یہ مختلف ہے۔ امام محمدؒ سے نقل کر کے قدوری نے کہا کہ اس سے وضو واجب ہو جاتا ہے۔ صاحب ہدایہ، منیہ اور الحمید وغیرہ نے یہ کہتے ہوئے عدم نفق کو صحیح قرار دیا کہ یہ اختلاف ہے ریح نہیں ہے۔ اور اگر ریح بھی ہے تو نجاست نہیں ہے۔ اور اگر عورت کے سبیلین ایک ہو گئے ہوں تو قبل سے ریح خارج ہونے سے بھی وضو کرنا مستحب ہے۔ اسنے کہہ سکتے ہیں کہ یہ دبر کی ہوا ہو ۱۳۔ قَوْلُهُ أَمَا فِي الْوَضُوءِ - توضیح اسکی یہ ہے اعفاء کی تین قسمیں ہیں (۱) جس کی تطہیر وضو غسل کسی میں بھی لازم نہیں جیسے بدن کے اندرونی حصہ مثلاً دل، دماغ وغیرہ۔ کیونکہ یہ سب دھونا ممکن بھی نہیں۔ لہذا اور ان خون جو بدن کے اندر ہر وقت گردش کرتا رہتا ہے اس سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ (۲) جس کی تطہیر وضو غسل دونوں میں لازمی ہے۔ جیسے ہاتھ، منہ وغیرہ بدن کا وہ حصہ جو ہر طرح ظاہری اور باہر کا حصہ ہے۔ (۳) جسکی تطہیر غسل میں لازم ہے لیکن وضو میں لازم نہیں جیسے منہ اور ناک کے اندرونی حصہ (بدن کے دوسرے حصے سے فی الحال بحث نہیں ہے)۔ یہ ایک لحاظ سے ظاہری حصہ ہے اور ایک لحاظ سے اندرونی غسل کے بیان میں اسکی تفصیل آئیگی انشاء اللہ۔ آخر الذکر دونوں قسموں میں خون بہنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ چنانچہ فقہائے کبار نے کہا کہ اگر ناک سے خون اگر بہے آئے تو وضو ٹوٹ جاتا ہے لیکن پیشاب یا خون اگر ذکر کے منہ تک پہنچے مگر نہ نکلے تو اس سے وضو نہیں ٹوٹتا ۱۴۔ قَوْلُهُ لَا يَنْقُضُ الْغَسْلُ - دارقطنی نے سنن میں حضرت انسؓ سے روایت کیا۔ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہنچے (یعنی) گواہی پھر نماز پڑھی مگر وضو نہیں کیا بلکہ صرف کھینکی جگہ کو دھویا۔ دارقطنی نے حضرت ثوبانؓ سے بھی روایت کیا کہ آپؐ نے حق پھر دھویا۔ میں نے (یعنی حضرت ثوبانؓ نے) عرض کیا کہ آپؐ کے بعد وضو فرض ہوئے کیا؟ آپؐ نے فرمایا اگر فرض ہوتا تو اسے قرآن میں پاتا۔ حضرت ثوبانؓ دلی گھنٹی؟ فرماتے ہیں کہ ان دونوں حدیثوں کی سند ضعیف ہے۔ بلکہ ہمارے اصحاب کی سب سے زیادہ قوی توجیہ باری اور اصحاب سنن کی روایت ہے کہ غلط سنت حبش نے عرض کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہنم میں آنا۔ تو کیا میں نماز چھوڑ دوں؟ آپؐ نے فرمایا کہ نہیں، یہ عرق ہے (یعنی رنگوں کا خون ہے) جہنم میں آئے تو نماز چھوڑ دے اور جب بند ہو تو خون دھو کر نماز پڑھ لے اور ہر وقت کھینے یا وضو کر کنی کہ دوسرا وقت آئے۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قرآن کہ یہ عرق ہے۔ اس میں اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ اگر گدے کے خون نکلنے سے بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے ۱۵

وَالرَّوَايَةُ النَّجَسُ بِفَتْحِ الْجِيمِ وَهُوَ عَيْنُ النَّجَاسَةِ وَأَمَّا بِكسر الجيم فَمَا لَا يَكُونُ طَاهِرًا
هَذَا فِي اصطلاح الفقهاء وَأَمَّا فِي اللُّغَةِ فَيَقَالُ نَجَسَ الشَّيْءُ يَنْجَسُ فَهُوَ نَجَسٌ وَنَجَسٌ وَإِنَّمَا
قَالَ سَالٌ لِأَنَّهُ إِذَا لَمْ يَتَجَاوَزِ الْمَخْرُجَ لَا يَنْقُضُ الْوَضُوءَ عِنْدَنَا وَيَنْقُضُ عِنْدَ زُفَرٍ وَكَذَا إِذَا
عَصَرَ الْقَرْحَةَ فَتَجَاوَزَ وَكَانَ بِحَالٍ لَوْلَمْ يُعْصَرْ لَمْ يَتَجَاوَزْهُ وَكَذَا إِذَا عَضَّ شَيْئًا أَوْ خَلَّ اسْنَانَهُ
أَوْ ادْخَلَ إصْبَعَهُ فِي أَنْفِهِ فَرَأَى أَثَرَ الدَّمِ أَوْ اسْتَنْثَرَ فَخَرَجَ مِنْ أَنْفِهِ الدَّمُ عِلْقًا عِلْقًا مِثْلَ الْعَدَسِ
لَا يَنْقُضُ عِنْدَنَا خِلَافَ الزُّفَرِيِّ وَوَجْهَهُ أَنَّ خُرُوجَ النَّجَاسَةِ مُؤَثِّرٌ فِي زَوَالِ الطَّهَارَةِ كَالسَّبِيلَيْنِ

ترجمہ :- اور لفظ نجس اگر بفتح الجیم ہے تو وہ بمعنی عین نجاست ہے (جیسے پیشاب، پاخانہ وغیرہ) اور کسر الجیم ہے تو مراد وہ چیز جو پاک نہ ہو (یعنی ناپاک چیز)۔ یہ فرق فقہاء اصطلاح میں ہے۔ لیکن لغت میں (کوئی فرق نہیں ہے۔ بلکہ) کہا جاتا ہے نجس الشیء نجس فهو نجس ونجس (مطلب یہ کہ بفتح الجیم اور کسر الجیم دونوں ایک ہی معنی میں مستعمل ہیں)۔ اور مصنف نے سال اسلئے کہا کہ اگر مخرج سے تجاوز نہ کرے تو ہمارے نزدیک وضو نہیں ٹوٹتا ہے اور امام زفری کے نزدیک ٹوٹ جاتا ہے۔ اسی طرح زخم کو اگر بخور جائے تو تجاوز کرے اور وہ اس حال میں ہے کہ اگر نہ بخور جائے تو تجاوز نہ کرتا (تو اس سے وضو نہیں ٹوٹتا ہے)۔ اسی طرح اگر دانت سے کوئی چیز کاٹی (یعنی چبائی) یا دانتوں میں خلال کیا یا ناک میں انگلی داخل کی اور خون کاشان دیکھا یا ناک بھاڑی تو اس میں سے مثل مسود کے بستہ خون نکلا۔ تو ان تمام صورتوں میں ہمارے نزدیک وضو نہیں ٹوٹتا ہے اور امام زفری کے نزدیک ٹوٹتا ہے۔ امام زفری کی دلیل یہ ہے کہ خروج نجاست طہارت کو زائل کرنے میں مؤثر ہے جیسے سیلین میں (سے کچھ نکلنے سے طہارت زائل ہو جاتی ہے)۔

حل المشكلات :- لے قولہ وکذا اذا عصرت الخ۔ قرآن کے قی پر ضرر اور فتح دونوں منقول ہیں۔ اسکے معنی چال اور ابلہ کے ہیں جو کہ عام طور پر آگ کی مین وغیرہ سے بھوڑے کی طرح ابھرتا ہے اور اس میں ابتداء پانی جتا ہے۔ لیکن شدہ شدہ یہی پانی پیپ یا خون کی طرح ہو جاتا ہے۔ اس کو ہاتھ سے دبا کر اس کے اندر دوا فاسد مادہ نکالنے کو عمر سے تعبیر کیا۔ غلامیہ ہے کہ اگر آبلہ ایسا ہے کہ کوئی نہ بخورے یا نہ دابے تو اس سے کچھ نہیں نکلتا۔ اور اب چونکہ اس نے بخور لیا تو اس سے پانی یا خون یا پیپ وغیرہ کچھ نکلا اور بہ گیا تو اس سے وضو نہیں ٹوٹتا کیونکہ یہ افراج ہے خروج نہیں۔ اور ناقض وضو خروج ہے افراج نہیں۔ یہ بعض مشائخ کے نزدیک ہے جیسے صاحب ہدایہ ہیں۔ لیکن آج یہ ہے کہ اس سے بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ اسلئے کہ خروج دراصل افراج کیلئے لازم ہے اور ناقض وضو مطلق خروج ہے ۱۲

لے قولہ وکذا اذا عطف الخ۔ یعنی ہمارے نزدیک اس سے وضو نہیں ٹوٹتا ہے۔ کیونکہ جب دانتوں سے کوئی چیز نکالنے یا چبانے تو دانتوں سے سیلاب دم نقض وضو کیلئے شرط ہے۔ بغیر سیلاب دم کے نقض وضو کا حکم نہیں دیا جائیگا۔ مثلاً کسی نے قلم چبایا یا دانتوں میں خلال کیا اور خلال میں خون کا اثر دیکھا یا کھل ہوئی جگہ پر انگلی رکھی یا انگلی ناک میں داخل کی تو انگلی پر خون کاشان نظر آیا یا ناک ماف کیا تو خون کے ٹکڑے نکلے جو چاہو ناک کا رھا خون مسود کے دانے جیسے یا تھو کا تھوک میں خون کا کچھ اثر دیکھا یا بدن کے کسی حصے میں سوئی چھب گئی یا کاشا چھب گئی تو سوئی یا کاشا نکالنے پر وہاں خون ظاہر ہو اگر نہیں ہوا تو ان تمام صورتوں میں خفیہ کے نزدیک وضو نہیں ٹوٹتا۔ امام زفری کا اس میں خلاف ہے۔ یعنی ان کے نزدیک ان صورتوں میں وضو ٹوٹ جاتا ہے ۱۳

لے قولہ خروج النجاسة الخ۔ یہ امام زفری کے اختلاف کی دلیل ہے۔ اس کی تقریر دو طرح سے کی جاتی ہے۔ اول یہ کہ نجاست کا خارج ہونا زوال طہارت کی علت ہے۔ اور جب کبھی علت پائی جاتی ہے معلول بھی پایا جاتا ہے۔ لہذا جب کبھی نجاست خارج ہوگی طہارت زائل ہوگی۔ دوم یہ کہ تھوڑی نجاست خارج ہونے والی ہے۔ اور ہر خارج ہونے والی نجاست ناقض وضو ہے۔ لہذا تھوڑی نجاست کا خروج ناقض وضو ہوگا۔ پہلی صورت کا جواب یہ ہے کہ ہم وضع مقدم کی صحت نہیں مانتے ہیں۔ کیونکہ مخلطہ والی شئی اگر اتنی قلیل ہو کہ سائل نہ ہو تو وہ خارج ہی نہیں ہے بلکہ صرف ظاہر ہونے والی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ باطنی طور پر بدن نجاستوں سے بھر پور ہے۔ چنانچہ ہر ملکہ کے نیچے ایک نجاست ہے۔ جب چھٹکا ہٹایا تو یہ نجاست ظاہر ہو گئی۔ اب اس پر خروج کا حکم اس وقت ہوگا جب وہ اپنے مقام سے آگے بڑھے۔ اور یہ بات سیلان ہی کے ذریعہ واضح ہو سکتی ہے۔ اس طرح سیلان اور خروج دونوں لازم و ملزوم ہیں۔

دوسری صورت کا جواب یہ ہے کہ ہم صغریٰ کو نہیں مانتے۔ کیونکہ اتنی تھوڑی نجاست جو بہہ نہ سکے اسکو خارج نہیں کہا جاتا ہے ۱۴

ومحّن نقول نعم لكن القليل بآء لا خارج والنجاسة المستقرة في موضعها لا تنقض
قلت هذا الدليل غير تام لانه لا يشمل ما اذا غرزت ابرة فارقتي الدم على رأس الجرح لكن
لم يسئل فان الخروج هناك محسوس ومع ذلك لا ينقض عندنا وقد خطر ببالى وجهه
حسن وهو انه لم يتحقق خروج النجاسة لان هذا الدم غير نجس بل النجس هو الدم
المسفوح وهكذا في القيء القليل وسيأتى في هذه الصفحة وقوله الى ما يطرأ احتراز
عما اذا تشتت نقطة في العين فسأل الصديق بحيث لم يخرج من العين لا ينقض الوضوء
لان داخل العين لا يجب تطهيره اصلاً لا في الوضوء ولا في الغسل اذ ليس له حكم
ظاهر البدن فالمعتبر الخروج الى ما هو ظاهر البدن شرعاً.

ترجمہ :- ہم کہتے ہیں کہ یہ ہم انتے ہیں لیکن قلیل بادی (یعنی ظاہر) ہے نہ کہ خارج۔ اور جو نجاست اپنی جگہ پر مستقر ہے وہ وضو کو نہیں توڑتی ہے۔ (شائع در
کتبے ہیں کہ میں کہتا ہوں کہ یہ دلیل نام نہیں ہے کیونکہ اس صورت کو شامل نہیں ہے جب سوئی کا زدی جائے تو خون زخم کے سر پر چڑھ جاوے لیکن نہ یہ۔ اس لئے کہ
یہاں پر خروج محسوس ہے۔ باوجود اسکے ہمارے نزدیک اس سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ (شائع در کتبے ہیں کہ) ایک اچھی دھیر کی کچھ میں آئی کہ اس (سوئی والی صورت) میں
خروج نجاست متحقق نہیں ہوتی۔ کیونکہ وہ خون نجس نہیں ہے بلکہ نجس تو دم مسفوح ہے۔ اسی طرح تھوڑی سی تھیں (بھی خروج نجاست متحقق نہ ہونے
کی وجہ سے وضو نہیں ٹوٹتا ہے) جو عنقریب (مسئلہ تھے کے سلسلے میں) ان ہی صفات میں اس کا بیان آئے گا۔ اور مصنف کا قول الى ما يطرأ الى ما يطرأ
صورت سے احتراز ہے کہ جب آنکھوں میں سے کوئی پھنسی کا چمڑا اچھلا تو اس سے بچ اس طور سے بھی کہ آنکھوں سے باہر نہ نکلے تو یہ ناقض وضو نہیں ہے
کیونکہ داخل عین کی تطہیر اصلاً واجب نہیں ہے نہ وضو میں نہ غسل میں۔ اسلئے کہ داخل عین کے لئے ظاہر بدن کا حکم نہیں ہے۔ (پس نقض وضو میں) نہ

حل المشكلات :- اسلئے قول ہذا الدلیل غیر تام الخ۔ اس کی توضیح یہ ہے کہ امام زفر کے مذکورہ قول کا جواب غیر مکمل ہے۔ کیونکہ یہ تمام کے تمام
غیر سائل صورتوں پر مشتمل ہے۔ اب جب سوئی چھیں اور اس کو نکالا تو اس مقام پر خون ابھر آیا لیکن دوسری جگہ نہیں بہا۔ تو اس پر یہ مادی نہیں
آئے گا کہ اپنے مقام پر بکھرا ہوا ہے اور نہ یہ مادی آتا ہے کہ یہ ظاہر ہونے والا ہے۔ اس لئے کہ اس کا اپنے مقام سے خروج کر کے زخم کے منہ تک
آنا محسوس ہے۔ کیونکہ اگر وہ اپنے مقام سے منتقل نہ ہوتا تو زخم کی جگہ پر نظر نہ آتا۔ باوجود اسکے وہ ہمارے نزدیک ناقض وضو نہیں ہے۔ اس کی تقریب
اس طرح ہو سکتی ہے کہ خروج کے معنی ہے خون کا اندرونی حصہ سے تبادلاً زخم کے بیرونی حصہ پر آجانا۔ بدین سبب فقہا فرماتے ہیں کہ خروج اور اخراج لازم و
مترادف ہیں۔ مزید براں ابھرنے والا خون محسوس ہوتا ہے نہ کہ نفس خروج۔ فافہم و تدبر الخ

اسلئے قولہ وجہ حسن الخ۔ ممکن ہے کہ یہ قلت سے پیدا ہونے والے اعتراض کا جواب ہے۔ اور یا پھر یہ امام زفر کے قول کا ایک مستقل جواب ہے۔
پہلی صورت کا خلاصہ یہ ہے کہ سوئی چھینے کی صورت میں سابق دلیل کا جاری نہ ہونا کچھ مضر نہیں ہے۔ اس لئے کہ دونوں میں نقض وضو کا حکم اس طرح ہے
کہ واقعہ خروج نجاست نہیں نہ اسلئے کہ واقعہ خروج نہیں۔ دوسری صورت کا خلاصہ یہ ہے کہ ہم مانتے ہیں کہ خروج نجاست وضو توڑنے میں مؤثر ہے
گر غیر سائل خون خواہ سوئی چھینے کی صورت میں خارج ہو یا اپنے معدن میں مستقر ہو نجس نہیں ہے۔ اس لئے کہ نجس دراصل دم مسفوح یعنی بیض والا خون
ہے۔ اس بحث سے اتنی بات معلوم ہو گئی کہ ہذا الدم سے پہلی صورت یعنی سوئی چھیننے کی وجہ سے زخم کے منہ تک خون ابھر آنے والی صورت مراد ہے اور
اسلئے قولہ حکم ظاہر البدن الخ۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ غسل میں فرض یہ ہے کہ عضو ہر لحاف سے ظاہری ہو اس کو دھوا جائے۔ جیسے ہاتھ، پیر، پیٹ
پیشہ، سر وغیرہ۔ اور ان اعضا کو بھی دھوا جائے جو ایک لحاف سے ظاہری ہے اور ایک لحاف سے اندرونی۔ مثلاً منہ اور ناک کے اندرونی حصے۔ اور جو
ہر لحاف سے اندرونی عضو ہو اس کا دھونا دفع حرج کی خاطر لازم نہیں الخ

وَأَعْلَمُ أَنَّ قَوْلَهُ إِلَى مَا يَطْهَرُ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ مُتَعَلِّقًا بِقَوْلِهِ مَا خَرَجَ لَا بِقَوْلِهِ سَالٌ فَإِنَّهُ إِذَا قَصَدَ
وُخْرَجَ دَمٌ كَثِيرٌ وَسَالٌ بِحَيْثُ لَمْ يَتَلَطَّخْ رَأْسُ الْجُرْحِ فَإِنَّهُ لَا شَكَّ فِي الْأَنْتِقَاضِ عِنْدَ نَامِعٍ أَنَّهُ
لَمْ يَسِيلْ إِلَى مَوْضِعٍ يَلْحَقُهُ حَكْمُ التَّطْهِيرِ بَلْ خَرَجَ إِلَى مَوْضِعٍ لَا يَلْحَقُهُ حَكْمُ التَّطْهِيرِ ثُمَّ سَالَ
فَالْعِبَارَةُ الْحَسَنَةُ أَنْ يَقَالَ مَا خَرَجَ مِنَ السَّبِيلَيْنِ أَوْ مِنْ غَيْرِهِ إِلَى مَا يَطْهَرُ إِنْ كَانَ نَجَسًا سَالٌ وَالتَّقْيُّ
عُطْفٌ عَلَى قَوْلِهِ مَا خَرَجَ فَإِذَا دَانَ يَفْضِلُ أَنْوَاعُهُ لِأَنَّ الْحَكْمَ مُخْتَلَفٌ فِيهَا فَقَالَ دَمًا رَقِيقًا نَسَاوَى
الْبِزَاقَ حَتَّى إِذَا كَانَ الْبِزَاقُ أَكْثَرَ لَا يَنْقُضُ وَلَسَاذَكَرْ حَكْمَ الْمَسَاوَاتِ عُلِمَ حَكْمُ الْغَلْبَةِ بِالطَّرِيقِ
الْأُولَى فَقَالُوا إِذَا أَصْفَرَ الْبِزَاقَ مِنَ الدَّمِ فَلَا يَجِبُ الْوَضُوءُ وَإِنْ أَحْمَرَ يَجِبُ

ترجمہ :- اور معلوم ہو کہ مصنف ۲ کا قول الیٰ ما یطہر ضروری ہے کہ یہ بقول ماخرج سے متعلق ہو نہ کہ بقول سال سے۔ کیونکہ جب کسی نے پھینکے
لگوائے اور بہت خون نکلا اور اس طرح بہا کہ زخم کا سر (یعنی منہ) آلودہ نہیں ہوا تو بے شک ہمارے نزدیک اس صورت میں وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ اور خود کہ
وہ خون ایسے موضع کی طرف نہیں بہا جس کو تطہیر کا حکم لاحق ہوتا ہے۔ بلکہ ایسے موضع کی طرف نکلا جس کو تطہیر کا حکم لاحق نہیں ہوتا ہے پھر بہا۔
پس ابھی عبارت یہ ہے کہ ماخرج من السبیلین اور من غیرہ الیٰ ما یطہر ان کا نَجَسًا سَالٌ کیا جائے۔ (یعنی جو کچھ سیلیں سے نکلے یا
غیر سیلیں سے جس کی تطہیر ضروری ہے نکلے اگر وہ نجس ہے اور بہہ کر نکلے)۔ اور ۲ نے مصنف ۱ کے قول ماخرج براس کا عطف ہے۔ اور مصنف ۲
نے اتسام نے کو تفصیل سے بیان کرنے کا ارادہ کیا۔ اس لئے ان اقسام کے حکم مختلف ہیں۔ چنانچہ کہا بتلا خون جو تھوکر کے برابر ہو (تو اس سے
وضو ٹوٹ جائے گا)۔ اور اگر خون سے تھوکر زیادہ ہو تو نہیں ٹوٹے گا۔ اور جب مصنف ۲ نے برابری کے حکم کا ذکر کیا تو غلبہ کا حکم بطریق ادلیٰ معلوم ہو گیا
چنانچہ فقہانے کہا کہ جب خون سے تھوکر زرد ہو تو وضو واجب نہیں ہے اور اگر سرخ ہو جائے تو واجب ہے۔

حل للمشکلات :- لے قولہ واعلم الخ۔ جاننا چاہئے کہ شارح ۲ نے ما یطہر کو ماخرج سے متعلق بتایا سال سے نہیں۔ مولانا عبدالحی
لکھنوی ۲ نے یہاں پر تین احتمالات کا ذکر کیا ہے۔ (۱) یہ محذوف سے متعلق ہو سکتا ہے جو کہ فرج کے فاعل کا حال ہے۔ اس وقت عبارت
یوں ہو گی ناقضہ ماخرج من السبیلین اور من غیرہ واصلا الیٰ ما یطہر ان کا نَجَسًا۔ اور قابل عبارت جگہ تک پہنچنے کی شرط
سے وہ صورت خارج ہو گئی جب کہ خون ناک کے آخر سے نکلا اور بہا۔ یہاں تک کہ اس کے قریب جگہ تک جا پہنچا مگر اس پر نہ بہا۔ اس لئے کہ یہ
نافع نہیں ہے۔ کیونکہ اگرچہ سیلان واقع ہوا مگر جائے طہارت پر نہیں پہنچا بلکہ اس سے پہلے ہی رہا۔

(۲) یہ سال سے متعلق ہے جس کو شارح ۲ نے روکیا ہے۔ کیونکہ اگر فوراً یا ٹپکنے کی صورت ہو جو کہ ہمارے نزدیک ناقض وضو
مگر تطہیر آلودہ نہیں ہوا اور اس پر یہ خون نہیں گزرا۔

(۳) یہ فرج سے متعلق ہے اور شارح ۲ کی رائے بھی یہی ہے۔ بہر حال شارح ۲ کے کلام کی بنیاد یہ ہے کہ سیلان الیٰ ما یطہر
اور سیلان علیٰ ما یطہر دونوں ناقض وضو ہونے میں یکساں ہیں ۱۲

لے قولہ لا ینقض۔ اس کا ظاہری مطلب یہ ہے کہ پیٹ سے چڑھنے والے خون اور منہ سے خارج ہونے والے خون میں
فرق ہے۔ زمینی ۲ نے شرح کنز میں کہا ہے کہ جو خون قوت سے چڑھے وہ ناقض وضو ہے چاہے مقدار میں قلیل ہو یا کثیر۔ یہی مختار
ہے۔ دہر یہ ہے کہ وہ اپنی قوت سے نکلتا ہے۔ کیونکہ پیٹ سے چڑھنے والے خون بعد میں تھوکر سے مل جاتا ہے۔ بخلاف منہ سے نکلنے
والے مغلوب خون کے کہ یہ اپنی قوت سے نہیں بلکہ تھوکر کے زور سے نکلتا ہے۔ اس لئے یہ اس وقت تک ناقض وضو نہیں ہوتا جب تک
وہ تھوکر کے برابر یا اس سے غالب نہ ہو جائے۔ اور اگر سر سے ناک کی طرف خون آ رہا ہو تو خواہ کم ہو یا زیادہ ہر صورت میں اس مقام تک
پہنچنے ہی وضو ٹوٹ جائے گا جس کو تطہیر کا حکم ہے ۱۳

ثم عطف علی قوله دما قوله او مرة او طعاما او ماء او علقا ان كان ملا الفم لا بلغا اصلا
سواء كان نازلا من الرأس او صاعدا من الجوف وسواء كان قليلا او كثيرا لانه للزوجة
يتداخله النجاسة وينقض صاعده ملء الفم عند ابی یوسف لكن النازل من الرأس
لا ينقض عنده ايضا وهو يعتبر الاتحاد في المجلس ومحمد في السبب فيجمع ما قاء قليلا
قليلًا فقلوه وهو يعتبر الضمير يرجع الى ابی یوسف وهذا ابتداء مسألة صورتها اذا قاء
قليلًا قليلا بحيث لو جمع ببلغ ملء الفم فابو یوسف يعتبر اتحاد المجلس ای اذا كان في مجلس

واحد يجمع فيكون ناقضا ومحمد يعتبر اتحاد السبب وهو الغثيان فان كان بغثيان
واحد يجمع فيكون ناقضا

ترجمہ :- پھر مصنف نے اپنے سابق قول دما پر عطف کرتے ہوئے کہا یا بت یا کھانا یا پانی یا جاہو ان خون بھر منہ لکے نہ کہ بلغم کسی بھی حال میں
خواہ وہ بلغم سر سے اترے یا پیٹ سے چڑھے اور خواہ تھوڑا ہو یا زیادہ۔ کیونکہ بلغم بذات خود چکینے والا ہو چکے سبب سے اس میں نجاست داخل نہیں ہو سکتی ہے۔
اور (پیٹ سے) چڑھنے والا بلغم اگر منہ بھرے تو امام ابو یوسف کے نزدیک دھوکا توڑتا ہے۔ لیکن سر سے اترنے والا بلغم ان کے نزدیک بھی وضو نہیں توڑتا ہے۔
اور وہ (یعنی امام ابو یوسف) اتحاد مجلس کا اعتبار کرتے ہیں اور امام محمد (اعتبار کرتے ہیں) ان کا سبب کا ہیں جو تھے تھوڑی تھوڑی (متعدد دفعہ میں) ہوئی
ان کو جمع کیا جائے گا۔ مصنف کے قول دما پر معتبر میں جو ضمیر امام ابو یوسف کی طرف واقع ہے۔ یہ نیا مسئلہ ہے جس کا اقبل سے کوئی تعلق نہیں ہے اس کی صورت
یہ ہے کہ جب کسی نے تھوڑی تھوڑی کر کے متعدد دفعہ کی اس طور پر کہ اگر بجمع کی جائے تو بھر منہ ہو جاتی ہے تو امام ابو یوسف اتحاد مجلس کا اعتبار کرتے ہیں
یعنی یہ سبب قیئیں اگر ایک ہی مجلس میں ہوئیں تو جمع کی جائیں گی اور (بھر منہ ہو سکی صورت میں) ناقض وضو ہوگی۔ اور امام محمد سبب کا اعتبار کرتے ہیں۔ اور وہ سبب
متلی ہے۔ چنانچہ اگر ایک متلی سے متعدد بار تھوڑے ہوں تو جمع کی جائیں گی اور (بھر منہ ہونے کی صورت میں) ناقض وضو ہوں گی۔

حل المسائل :- ۱۔ قولہ او طعاما۔ خواہ کھانے کے فوراً بعد سے کہ دس یا کچھ دیر بعد۔ امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت حسن عمروی ہے کہ کھانے کے فوراً بعد اگر تہ
کی اور کھانا ابھی متغیر نہیں ہوا تو وہ ناقض وضو نہیں ہے۔ بچے کی تہ میں اسی طرح اختلاف ہے اگر وہ دودھ پینے کے فوراً بعد سے کر دے۔ اور صحیح ظاہر روایت یہ ہے
کہ چونکہ اس میں نجاست کا دخل ہو گیا لہذا نجس ہے۔ البتہ بلغم کا حکم یہ ہے کہ اس سے وضو نہیں ٹوٹتا خواہ منہ بھر کیوں نہ ہو۔ اسلئے کہ وہ ذاتی طور پر پاک ہے۔ یہ حکم
تو کھانا پیٹ میں پہنچ جانے کے بعد سے کرنا ہے۔ اور اگر ابھی مری (کھانے کی رگ) میں ہو اور تہ ہو جائے تو یہ ناقض وضو نہیں ہے۔ اور اگر وہ مختلف چیزوں کی تہ
کی مثلاً کھانا اور خون یا خون اور بلغم تو غالب کا لحاظ ہوگا۔ اور برابر ہو سکی صورت میں ہر ایک کا الگ الگ لحاظ ہوگا ۱۱

۲۔ قولہ ملقاء۔ سو دانے محتر ہے نہ کہ خون۔ البتہ بظاہر جاہو ان خون جیسا نظر آتا ہے اور یہ شدید ترین ترش ہے۔ اگر یہ سائل ہو تو قلیل مقدار
بھی ناقض ہے۔ اور اگر سائل نہیں ہے تو جب تک منہ بھر نہ ہو ناقض وضو نہیں ہے ۱۲

۳۔ قولہ للزوجة۔ اس کے معنی ہیں چیکنا۔ غلام یہ ہے کہ بلغم فلیظ اور لزج ہونے کی وجہ سے نجاست سے نہیں ملتا۔ اور وہ خود ناپاک نہیں ہے
اس لئے اس سے مطلقاً وضو نہیں ٹوٹتا ۱۳

۴۔ قولہ دما ہو معتبر الخ۔ امام ابو یوسف کے قول کی توجیہ یہ ہے کہ مستقر قات جمع کرنے میں مجلس کا اثر پایا جاتا ہے۔ جیسے کہ سجدہ تلاوت، مسلمات، بیع
و شرا وغیرہ میں ہے کہ ایک مجلس کے متعدد کو ایک ہی شمار کیا جاتا ہے۔ اور امام محمد کے قول کی توجیہ یہ ہے کہ سبب کے ثبوت کے مطابق حکم ثابت ہوتا ہے
چنانچہ اس کے اتحاد سے حکم بھی ایک اور اس کے متعدد ہونے سے حکم بھی متعدد ہوں گے ۱۴

۵۔ قولہ بغير اتحاد السبب الخ۔ صاحب کنز نے انسانی میں فرمایا ہے کہ امام محمد کا قول زیادہ صحیح ہے۔ اسلئے کہ اصل بات یہ ہے کہ احکام کی نسبت اسباب
کی طرف ہے۔ اور بعض صورتوں میں کسی ضرورت کے سبب ترک کر دی گئی ہے جیسے سجدہ تلاوت کہ سبب کے اعتبار کرنے سے تداخل نہیں ہو سکتا۔ اور اگر وہ
میں فرق کیلئے اور ایجاب و قبول میں دفع حرج کیلئے مجلس کا لحاظ ہوتا ہے ۱۵

فحصل أربع صور اتحاد المجلس والغنيان فيجمع اتفاقا واختلا فيها فلا يجمع اتفاقا واتحاد

المجلس مع اختلاف الغثيان فيجمع عند أبي يوسف خلافاً لمحمد^{٢٢} واختلاف المجلس مع

اتحاد الغنیان فی جمع عند محمدؐ خلافاً لابی یوسفؒ وما لیس یحدث لیس بنجس بکسر

الجيم فيلزم من انتفاء كونه حدثا انتفاء كونه نجسا فالدم اذا لم يسيل عن رأس الجرح طاهر

وكذا القى القليل وعن محمد في غير رواية الاصول انه نجس لانه لا اثر للسيلان في النجاسة

فَإِذَا كَانَ السَّائِلُ بِنَجْسٍ فَغَيِّرِ السَّائِلَ يَكُونُ كَذَلِكَ وَلِنَاقُولَهُ تَعَالَى قُلْ لَا أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ

لم يسل عن رأس الجرح دم غير مسفوف فلا يكون نجسًا -

۷۷ دم غیر مسفوح فلا یكون نجسًا۔

ترجمہ :- پس یہاں چار صورتیں حاصل ہوئیں۔ (۱) مجلس اور غنیاں دونوں میں اتحاد۔ پس بالاتفاق جمع کی جائیں گی۔ (۲) مجلس اور غنیاں دونوں میں

اختلاف۔ پس بالاتفاق جمع نہیں کی جائیں گی۔ (۳) مجلس میں اتھارہ لیکن نشانیاں مختلف تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جمع کی جائیں گی اور امام محمدؒ کے نزدیک نہیں۔ (۴)

مجلس میں اختلاف لیکن فیشن میں اتحاد تو امام محمدؒ کے نزدیک جمع کی جائیں گی اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نہیں۔ اور جو حدت نہیں ہے جس بھی نہیں ہے۔ یہ لفظ

جس جس کمرے میں ہے پس دعوت کے اسرار سے جس کا اسرار لازم ہے۔ پس وہ کون پوزم کے سرے سے نہیں بہادہ طاہر ہے جس کی طرح کھوڑی ہے جسی طاہر ہے۔ اور اورد کمرے

[illegible]

حل مشکلات :- اسے تو اربع صورتیں ملی ہیں دو صورتیں متفق علیہ ہیں اور دو صورتیں مختلف ہیں۔ پہلی صورت میں چونکہ مجلس اور سبب دونوں

مسجد میں لہذا ہر ایک کے نزدیک اصل وجہ پائی گئی۔ دوسری صورت میں چونکہ مجلس اور سبب دونوں مختلف ہیں لہذا کسی کے نزدیک بھی اصل وجہ نہیں پائی گئی۔

لواہی دونوں کے علم میں دونوں ملکی ہیں۔ یسیری صورت میں چونکہ مجلس اور سبب میں سے ایک کا وجود دوسرے کا عدم ہے اور چوتھی صورت میں یسیری صورت کے خلاف ہر ایک میں ایک کا عدم ہوتا ہے۔

۲۔ قولہ والیس والینہ۔ نواقضِ رضائے کے سلسلے میں۔ قاعدہ و استطاد رہے۔ دراصل بات یہ ہے کہ

نوٹ: تاؤ اس سے ان کی مراد نجاست اور طبابت کے بارے میں حکم بتانا ہوتا ہے۔ اس مقام پر بعض نے لفظ کل کا استعمال کیا یعنی کل بالیس محدث لیس جس

اور بعضوں نے مائے ساتھ ذکر کیا جیسے مصنف وقایہ نے کیا۔ مراد سب کی ایک ہی ہے اسلئے کہ ماعوم کیلئے ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ جو چیز محدث نہیں یعنی

ناقص دھونہیں وہ ناپاک بھی نہیں۔ یعنی اگر وہ کپڑے یا بدن میں لگے تو دھونا ضروری نہیں بلکہ دھوئے بغیر ہی نماز ادا ہو سکتی ہے۔

۱۷۰۰ء کو کولمبوس نے پہلی بار امریکا کو پہنچا۔ اس سے دو تہائی سنی ہوئی جو کہ بدلتا رہا جس سے مسلمانوں کو پتہ چلا کہ یہاں کون سا علاقہ ہے۔

کلمہ نہ رہا۔ جواب ہے کہ ایکے نامک نہ ہونے سے مراد ہے کہ فرد ج کے باعث اسکو نصف حکمت لاحق نہ ہو۔ درالمنہاج میں اسی طرح ہے ۱۲

یہ قول لانا اثر الخ۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ جو نکاح استہجنس ہوتا ہے اس میں وصف سیلان کا دخل نہیں ہے۔ اب جیسے سائل بالاتفاق

نہیں ہے اسی طرح غیر مائل بھی محسوس ہوگی اسلئے کہ باعتبار ذات دونوں ایک ہیں اگر مہ سیلان کے اعتبار سے مختلف ہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ شریعت نے جہاں محسوس

دوسو نوڑے میں ستر لکھا ہے وہ اس میں چیزیں بکاست کے کھاڑے سیلان کے وصف کا اعتبار کیا ہے ۱۷

۲۰ جواب میں ہے کہ میں نے خود اسی کو فرما دیا کہ تم میرے پاس آ جاؤ اور اس کے ساتھ میرا بیٹا لے کر آ جاؤ۔

معلوم ہو کہ دم فی مسنون حرام نہیں ہے۔ اور یہ بیانات ہر اقویٰ بھی ثابت ہو گا کہ نجس نہیں ہو گا اگر نجس ہو تا تو حرام ہوتا۔ اس لئے کہ نجس حرام ہوتا ہے ۱۲۔

فان قيل هذا فيما يוכל لحمه فظاهر واما فيما لا يוכל لحمه كالادمي فغير المسفوح حرام
ايضا فلا يمكن الاستدلال بحمله على طهارته قلت لما حكم بحرمۃ المسفوح بقي غير
المسفوح على اصله وهو الحجل ويلزم منه الطهارة سواء كان فيما يוכל لحمه او لا لاطلاق
النص ثم حرمة غير المسفوح في الادمي بناء على حرمة لحمه وحرمة لحمه لا توجب نجاسته
اذ هذه الحرمة للكرامة لا للنجاسة فغير المسفوح في الادمي يكون على طهارته
الاصليّة مع كونه محرماً۔

ترجمہ :- اگر کوئی سوال کرے کہ یہ دلیل بائوکل لحم (جس کا گوشت حلال ہے) کیلئے تو ظاہر ہے۔ لیکن بالایوکل لحم جیسے آدمی۔ پس غیر مسفوح بھی حرام ہے۔ لہذا یہاں پر علت سے طہارت پر استدلال کرنا ممکن نہیں ہے۔ اس کے جواب میں میں کہوں گا کہ جب مسفوح کے ساتھ حکم کیا گیا تو غیر مسفوح اپنی اصل پر باقی رہ گیا اور وہ اصل علت ہے۔ اور اس علت سے طہارت لازم ہے خواہ بائوکل لحم ہو یا غیر بائوکل لحم ہو۔ بسبب مطلق ہونے نص کے۔ پھر آدمی میں غیر مسفوح کی حرمت اسکے لحم کی حرمت پر مبنی ہے۔ اور آدمی کے گوشت کی حرمت اس کی نجاست کو لازم نہیں کرتی ہے۔ کیونکہ یہ حرمت کرامت (معزز ہونے) کی وجہ سے ہے نہ کہ نجاست کی وجہ سے۔ پس غیر مسفوح آدمی میں حرام ہونیکے باوجود اپنی اصل طہارت پر ہو گا۔

حل المسکلات :- لے قولہ فان قيل الخ۔ مذکورہ استدلال پر یہ ایک اعتراض ہے۔ اس کی توضیح یہ ہے کہ یہاں کہا گیا ہے کہ غیر مسفوح حرام نہیں ہے لہذا یہ نجس نہ ہو گا۔ لیکن یہ بات ان حیوانات کی ہے جن کا گوشت حلال ہے اور کھایا جاتا ہے مثلاً گائے، بکری وغیرہ۔ چنانچہ ان کے پاک ہونے کی وجہ سے ان کے حلال ہونے کا استدلال صحیح ہے۔ یعنی اگر وہ نجس ہوتا حرام ہوتا۔ مگر جن کا گوشت نہیں کھایا جاتا مثلاً آدمی۔ تو ان کا دم غیر مسفوح بھی حرام ہے۔ اس کا کھانا اور اس کا ذہ حاصل کرنا ہر طرح حرام ہے۔ لہذا یہ استدلال یہاں لاگو نہیں ہو سکتا۔ حالانکہ گفتگو بدن انسانی سے باہر والے دم غیر مسفوح کے بارے میں ہے ۱۲

لے قولہ قلت الخ۔ یہ مذکورہ اعتراض کا جواب ہے۔ مطلب یہ ہے کہ آیت میں دم مسفوح کی حرمت مطلق طور پر ہے۔ ماکول لحم یا غیر ماکول لحم کی اس میں کوئی تید نہیں ہے۔ اس سے معلوم ہو گا کہ دم مسفوح خواہ ماکول لحم کا ہو یا غیر ماکول لحم کا ہر حال حرام ہے۔ اور اس سے غیر مسفوح دم کا مطلق طور پر حلال ہونا بھی ثابت ہو گا کہ یہ مطلقاً پاک بھی ہے ۱۳

لے قولہ بقی غیر المسفوح الخ۔ اصول کا قاعدہ ہے کہ ایک دم کا ایک وصف کے ساتھ خاص کرنے اور اس پر حکم لگانے سے ہمارے نزدیک اس کے ماسوا سے حکم کی نفی ثابت نہیں ہوتی ہے۔ اب جب ایسے خون کی حرمت کا حکم لگایا جو کہ مسفوح کے ساتھ مقید ہے تو اس سے صرف اس کی حرمت ثابت ہوئی اور غیر مسفوح دم کی علت یا عدم علت ثابت نہیں ہوئی۔ اس کے بارے میں نص خاموش ہے۔ لہذا نفی یا اثبات میں اس کا کچھ حکم نہیں ہوا۔ البتہ اصل پر بقا کی وجہ سے غیر مسفوح کی علت کا حکم ہو گا کہ اس کی حرمت میں نص وارد نہیں ہوئی۔ اور اصل اشیاء میں حلال اور مباح ہونا ہے جب تک کہ اس کے غیر مباح ہونے کی دلیل نہ ہو۔ یہی مختار مذہب ہے ۱۴

لے قولہ ثم حرمة الخ۔ یہ ایک اعتراض مقدّر کا جواب ہے۔ اعتراض یہ ہے کہ دم مسفوح کی نص اگرچہ مطلق ہے مگر اس میں بھی شبہ نہیں کہ آدمی کا خون مطلق طور پر حرام ہے چاہے مسفوح ہو یا غیر مسفوح۔ لہذا اس کا دم مسفوح جیسے نجس ہے ویسا ہی غیر مسفوح بھی نجس ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حرمت کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) نجاست کے باعث حرمت جیسے خمر اور خنزیر کی حرمت۔ یہ قسم نجاست پر دلالت کرتی ہے۔ (۲) کرامت اور شرافت کی وجہ سے حرمت۔ اس سے اس کا نجس ہونا لازم نہیں آتا۔ اور آدمی میں غیر مسفوح کی حرمت اس کے گوشت کی حرمت پر مبنی ہے۔ اور اس کے گوشت کی حرمت نجاست کی وجہ سے نہیں ہے۔ کیونکہ آدمی نجس نہیں ہوتا۔ بلکہ اشرف المخلوقات ہونے کی وجہ سے اس کے تمام اجزاء سے احترام و شرافت نفع حاصل کرنا حرام ہے۔ اگر اس سے استفا کی اجازت دی جائے تو یہ اس کی توہین اور تذلیل ہے۔ فافہم ۱۵

والفرق بین المسفوح وغیره مبنی علی حکمة غامضة وهی ان غیر المسفوح دم انتقل عن العروق وانفصل عن النجاسات وحصل له هضم آخر فی الاعضاء نصبار مستعد الان یصیر عضوًا فخذ طبیعة العضو فاعطاه الشرع حکمه بخلاف دم العروق فانه اذا سال عن رأس الجرح علم انه دم انتقل من العروق فی هذه الساعة وهو الدم النجس اما اذا لم یسل علم انه دم العضو هذا فی الدم واما فی القئ فالقلیل هو الماء الذی کان فی اعلی المعدة وهی لیست محل النجاسة فحکمه حکم الريق۔

ترجمہ :- اور مسفوح وغیر مسفوح کے درمیان کا فرق ایک - باریک حکمت پر مبنی ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ غیر مسفوح ایسا خون ہے جو رگوں سے نکل گیا اور نجاست سے جدا ہو گیا ہے اور اس کے لئے دوسرے اعضا میں ہضم ہونا حاصل ہوا۔ پس وہ خون عضو بننے کے قابل ہو گیا اور عضو کی طبیعت لے لی۔ چنانچہ شریعت نے اس کو عضو کا حکم دیا۔ بخلاف رگوں کے خون کے کیونکہ یہ خون جب زخم کے سر سے بہا تو معلوم ہوا کہ یہ ایسا خون ہے کہ فی الحال رگوں سے نکلا اور وہ کس خون ہے۔ اور جب نہیں بہا تو معلوم ہوا کہ یہ عضو کا خون ہے۔ یہ تفصیل تو خون کی ہے۔ لیکن تے کی تفصیل یہ ہے کہ تے اگر تھوڑی ہے تو وہ پانی ہے جو کہ معدہ کے اعلیٰ حصہ میں رہتا ہے۔ اور وہ محل نجاست نہیں ہے۔ لہذا اس کا حکم وہی ہے جو تھوک کا ہے۔

حل المشكلات :- لے قول وہی ان الخ۔ یاد رکھنا چاہئے کہ طب کے لحاظ سے کھائی ہوئی غذاؤں پر پانچ ہضم گزرتے ہیں۔ (ایک چیز کا دوسری چیز سے ملکر ایک تیسری چیز بن جانیکو ہضم کہتے ہیں)۔ پہلا یہ کہ منہ میں لیکر اس کو دانتوں سے چایا جو کہ لعاب سے ملکر ایک تیسری چیز کا روپ دھاریتی ہے۔ دوسرا ہضم معدہ میں ہوتا ہے کہ جب غذا منہ سے اتر کر معدہ میں پہنچتی ہے تو یہاں اس کی ہیئت مکمل طور پر بدل جاتی ہے۔ تیسرا ہضم اس طرح ہے کہ معدہ میں غذا اور پئے ہوئے مشروبات ملکر ایک سیال مادہ بنتا ہے۔ اس میں سے ایک لطیف حصہ جگر کی طرف جذب ہوتا ہے جو کہ معدہ کی دائیں طرف ہوتا ہے۔ اور بقیہ حصہ انٹریوں کی طرف جاتا ہے جو کہ آخر کار پاخانہ پیشاب جگر اپنے اپنے مخرج سے بول و براز کی صورت میں خارج ہو جاتا ہے۔ اور جو لطیف حصہ جگر کی طرف جاتا ہے وہاں اس کا میسر ہضم ہوتا ہے اور پہلے سے زیادہ لطیف بنتا ہے۔ چوتھا ہضم یہ ہے کہ تیسرے ہضم کے نتیجے میں وہاں چار اخلاط یعنی خون، بلم، صفرا اور سودا بنتے ہیں۔ اس کے اکثر فضلات پیشاب کے ساتھ خارج ہو جاتے ہیں اور خون باقی اخلاط کے ساتھ ملکر حسب ضرورت رگوں میں پہنچتا ہے اور رگوں میں یہ چوتھا ہضم ہوتا ہے۔ پانچواں ہضم یہ ہے کہ رگوں میں پہنچکر اس کے پھر دو حصے بنتے ہیں لطیف اور ثقیل۔ لطیف حصہ رگوں سے ہضم ہو کر باہر نکل آتا ہے اور اعضا سے جاملتا ہے اور وہاں ہر ہر عضو اپنا اپنا حصہ لے لیتا ہے۔ اب یہاں اعضا میں پانچواں ہضم ہوتا ہے آخر کار خون کی شکل بدل کر اعضا کی صورت بن جاتی ہے اور ان کے ساتھ مکمل طور پر مل جاتا ہے۔ اب جاننا چاہئے کہ شارح رحمہ نے جس حکمت غامضہ کا ذکر کیا ہے اس کا غلام یہ ہے کہ دم ساکن دراصل دم عروق ہے اور یہ نجاستوں کے ساتھ لگا ہوا ہے۔ لہذا لازمی طور پر یہ نجس ہوگا۔ اور غیر مسفوح خون وہ ہے جو کہ ہضم کے ساتھ منہضم ہو چکا ہو اور رگوں سے علیحدہ ہو کر نجاستوں سے دور ہو گیا ہو اور اس پر ایک ایسا ہضم گزر چکا ہو کہ اس سے اب وہ اپنی صورت چھوڑ کر عضو کی شکل اختیار کرنے پر آمادہ ہو۔ ایسی ہی صورت میں شارح رحمہ نے اسے عضو کا حکم دیا ہے۔ لہذا ساکن خون نجس اور غیر ساکن طاہر ہونیکیا ہی راز ہے ۱۲

لے قول ہو الماء الذی الخ۔ یہاں پر یہ اعتراض وارد ہوا کہ قلیل صرف پانی نہیں ہوتا بلکہ کھانا، صفرا، سودا، بلم، پت وغیرہ مٹی کے ساتھ قلیل کی صفت ہو سکتی ہے۔ لہذا پانی کے ساتھ اس کی تفصیص کیوں کی گئی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ہو الماء الذی الخ سے قلیل پانی کی تعبیر سے غرض صرف پانی کی تے بیان کرنا نہیں ہے بلکہ یہ مثال کے طور پر کہہ دیا گیا۔ یا یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ تے کی تمام انواع میں پانی مقدم ہے اسلئے اس کا ذکر کیا۔ یا یوں کہا جائے کہ حسن بن زیاد رحمہ کے قول کی تردید کے طور پر پانی کو خاص کر کے ذکر کیا کہ پانی پیے کے بعد اختلاط نجاست سے پہلے ہی اترنے کر دے تو یہ ناقض وضو نہیں ۱۱

و نوم مضطجع ومتکئ ومستند الی مالوازیل لسط لا غیر ای لا ینقض الوضوء نوم غیر ما ذکر
 وهو النوم قائماً او قاعداً او راکعاً او ساجداً او الاغناء والجنون علی ای هیأۃ کا نایدخل فی
 الاغناء السکر وحده هنا یدخل فی مشیتہ تحرک وهو الصحیح وکذا فی الیمین حتی
 لو حلف انه سکران یتبر هذا الحد و تہقہ مصبل بالغ یرکم ویسجد ترویج علی بشر الاہل
 تہقہ الصبی و شرطہ ان یمکن فی صلوۃ ذات رکوع وسجود حتی لو تہقہ فی صلوۃ الجنازۃ
 لا یسجد بہ عزیر لا یسجد بہ
 او سجدة التلاوة لا ینقض الوضوء بل یبطل ما تہقہ فیہ ۔

ترجمہ :- اور (توڑتی ہے وضو کو) نیند کر کے سوئے والے کی اور ایک لگا کر سوئے والے کی اور ایسی چیز پر ٹیک لگا کر سوئے والے کی کہ وہ چیز اگر
 ہٹا لی جائے تو سوئے والا گر جاوے۔ دوسری قسم کی نیند نہیں توڑتی ہے وضو کو (یعنی نیند کی مذکورہ اقسام کے علاوہ دوسری طرح کی نیند ناقض وضو نہیں
 جیسے کھڑے کھڑے سو جانا یا بیٹھ کر سونا، رکوع میں سونا یا سجدے میں سونا۔ اور (توڑتی ہے وضو کو) بیہوشی اور جنون۔ یہ دونوں جس طرح کے بھی ہوں
 (بہر حال ان سے وضو ٹوٹ جاتا ہے) اور اغناء یعنی بیہوشی میں شکر داخل ہے۔ اور یہاں پر سکر کی حد یہ ہے کہ سکران کی چال میں ہٹنا دھنسا پیدا ہو اور یہی صحیح ہے
 ایسا ہی یمن کے باب میں ہے کہ اگر وہ حلف کرے کہ وہ سکران ہے تو یہی معتبر تقریف اور حد ہے۔ اور (توڑتا ہے وضو کو) بالغ مصلی کا تہقیر جو کہ (قاعدہ)
 رکوع و سجدہ کرتا ہو۔ مطلب یہ ہے کہ بالغ مصلی کا تہقیر ناقض وضو نہیں۔ اور تہقیر کے ناقض وضو ہونے میں شرط یہ ہے کہ مصلی رکوع و سجدہ والی نماز میں ہو۔
 بیانگ کہ اگر نماز جنازہ یا سجدہ تلاوت میں تہقیر مارا تو وضو نہیں ٹوٹے گا بلکہ جس چیز پر تہقیر کیا وہی باطل ہو جائے گی۔

حل المسکلات ۱۔ لے قولہ ولوم مضطجع الخ۔ صحیح حدیث میں آیا ہے کہ ولار السہ العینان لمن نام فلیتوفا۔ یعنی آنکھیں دھیر کی بندھیں ہیں پس
 جو سو گیا یعنی جس کو نیند آئی اسے چاہئے کہ وضو کرے۔ دوسری حدیث کے الفاظوں میں العین و کار السہ العینان استطلق الکوار۔ یعنی دھیر کی بندھیں
 آنکھ ہے پس جب آنکھ سو جائے تو بندھیں کھل جاتی ہے۔ اور بھی بہت ساری حدیثیں اس سلسلے میں وارد ہوئیں جن کا اجمال یہ ہے کہ جو چٹ لیٹ کر یا رکھ کر
 پر سو جائے اس کا وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ اس لئے کہ جب وہ سو گیا تو اس کے مفاصل ڈھیلے پڑ گئے۔ اور جس نیند میں اعضا ڈھیلے پڑ جاتے ہیں وہ ناقض وضو ہے
 اور اس کا ناقض وضو ہونا ذات کے اعتبار سے نہیں بلکہ اس میں حدت خارج ہونے کا احتمال ہے۔ اور جس میں مفاصل ڈھیلے نہیں پڑتے مثلاً کھڑے کھڑے نیند
 اور سر میں پریشانی سے نیند تو ان سے حدت بھی خارج نہیں ہونا لہذا وہ ناقض وضو بھی نہیں ۱۲

لے قولہ او ساجدا۔ اسلئے کہ حدیث میں ہے کہ جو سجدہ کرتے ہوئے سو جائے اس پر وضو لازم نہیں ہے جب تک کہ وہ لیٹ نہ جائے۔ اگر سجدہ
 میں سوتے ہوئے لیٹ گیا یا پہلو زمین سے لگ گیا تو سمجھ لو کہ اس کے مفاصل ڈھیلے پڑ گئے اور وضو ٹوٹ گیا۔ خورتوں کے بارے میں میرا ذاتی خیال یہ ہے
 کہ سجدے کی حالت میں اگر وہ سو جائے تو ان کا وضو ٹوٹ جانا چاہئے۔ کیونکہ وہ سجدے میں پہلو وغیرہ زمین سے لگ لیتی ہیں۔ چنانچہ اسی حالت میں نیند آئے ہی
 ان کے مفاصل ڈھیلے پڑ جائیں گے اندیشہ قوی ہے۔ بخلاف مردوں کے کہ ان کے سجدے کی ہیئت ایسی ہے کہ اس میں یہ اندیشہ نہیں جب تک کہ وہ باقاعدہ لیٹ
 نہ جائے۔ بہر حال سجدے میں نیند کے بارے میں ہمارے اصحاب کے درمیان اختلاف ہے اور اس میں پانچ اقوال ہیں (۱) یہ مطلقاً ناقض وضو نہیں۔ یہ ظاہر مذکور
 ہے (۲) نماز میں جان بوجھ کر سو یا تو ناقض ہے ورنہ نہیں۔ یہ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ہے (۳) نماز سے باہر یہ ناقض وضو ہے نماز میں نہیں۔ یہ صاحب
 کا مختار ہے (۴) ہیئت مسنونہ باقی رہے تو یہ حدت نہیں ہے خواہ نماز کے اندر ہو یا باہر۔ علیؒ اور شریانیؒ کا یہی مختار ہے (۵) نماز میں مطلقاً حدت نہیں
 البتہ نماز سے باہر ہیئت مسنونہ ہے تو ناقض نہیں ورنہ ناقض ہے ۱۲

لے قولہ والاغمار الخ۔ یعنی بیہوشی ہے۔ یہ قوی کی کمزوری کے باعث ایک قسم کے مرض کا حملہ ہے۔ اس سے عقل زائل نہیں ہوتی بلکہ یہ سائر عقل
 یعنی عقل کو دھاب لیتا ہے۔ بخلاف جنون کے کہ اس میں عقل زائل ہو جاتی ہے۔ اختیار اور استعمال قدرت کے سلسلے میں یہ دونوں نیند کی طرح ہیں بلکہ
 اس سے زیادہ شدید اثر ہوتا ہے۔ کیونکہ سوئے والے کو جگانے سے وہ جاگ اٹھتا ہے مگر بیہوش اور پاگل ایسے نہیں ہوتے۔ اسلئے ان دونوں سے ہر حال میں
 حدت ہو جاتا ہے۔ اور نیند میں فقط اس صورت میں حدت ہوتا ہے جبکہ مفاصل ڈھیلے پڑ جائیں ورنہ نہیں ۱۱

لے قولہ ویدخل الخ۔ یعنی اغمار میں سکر بھی داخل ہے۔ اور سکر وہ حالت ہے کہ جو شراب یا نشہ آور چیز پینے کے بعد ان کے بھارت مدد سے اٹھ کر دماغ کو حائل
 کر دے۔ اسی طرح ہر گی بھی اس میں داخل ہے جو حیات و شیطاں کے اثر سے ہوتی ہے۔ چنانچہ ہر گی والا دورہ سے انفاق میں آنے کے بعد اس پر وضو لازم ہے ۱۲

وَأَمَّا شَرْطُ مَا ذَكَرْنَا مِنْ انْتِقَاضِ الْوُضُوءِ بِهَآئِثٍ عَلَى خِلَافِ الْقِيَاسِ فَيَقْتَضِرُ عَلَى مُوردِهِ ثُمَّ الْقَهْقَهَةُ إِنَّمَا تَنْقُضُ الْوُضُوءَ إِذَا كَانَ يَقْضَانِ حَتَّى لَوْ نَامَ فِي الصَّلَاةِ عَلَى أَى هَيَاةٍ فَقَهْقَهَتُهُ لَا يَنْقُضُ الْوُضُوءَ وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ لَا يَنْقُضُ الْوُضُوءَ بِالْقَهْقَهَةِ وَحَدُّهَا أَنْ تَكُونَ مَسْمُوعَةً لَهُ وَلَجِيرَانِهِ وَالضَّحْكَ أَنْ يَكُونَ مَسْمُوعًا لَهُ لَا لَجِيرَانِهِ وَهُوَ يَبْطُلُ الصَّلَاةُ لَا الْوُضُوءَ وَالتَّبَسُّمُ أَنْ لَا يَكُونَ مَسْمُوعًا أَصْلًا وَهُوَ لَا يَبْطُلُ شَيْئًا وَالْمُبَاشَرَةُ الْفَاحِشَةُ إِلَّا عِنْدَ مُحَمَّدٍ^۱ وَهُوَ أَنْ يَمَسَّ بَدَنُهُ بَدَنَ الْمَرْأَةِ مَجْتَرِدِينَ^۲ وَانْتِشَارُ^۳ التَّهَوُّسِ^۴ وَتَمَاسُّ^۵ الْفَرْجَانِ.

ترجمہ :- مذکورہ بالا شرائط کو اس لئے شرط کیا گیا کہ قبضہ سے وضو کا ٹوٹنا خلاف قیاس حدیث سے ثابت ہوا۔ پس وہ اپنے محل پر منحصر رہے گا پھر قبضہ اس وقت ناقض وضو ہوتا ہے جب مصلی بیدار ہو۔ حتیٰ کہ اگر نماز میں کسی بیٹھ پر بیٹھا آگئی تو (اس بیٹھ کی حالت میں) اس کا قبضہ وضو کو نہیں توڑتا ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک قبضہ سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ اور قبضہ کی حد یہ ہے کہ (اس کی آواز) خود بھی سنے اور پاس والا بھی سنے۔ اور ضحک یہ ہے کہ خود سنے مگر پاس والا نہ سنے اور وہ (ضحک) نماز کو باطل کرتا ہے نہ کہ وضو کو۔ اور تبسم یہ ہے کہ وہ (انکل مسموع نہ ہو۔ وہ کسی چیز کو نہیں توڑتا نہ وضو کو نہ نماز کو)۔ اور مباشرت فاحشہ (وضو کو توڑتی ہے) مگر امام محمدؒ کے نزدیک (مباشرت فاحشہ سے وضو نہیں ٹوٹتا)۔ اور مباشرت فاحشہ یہ ہے کہ مرد کا بدن عورت کے بدن سے لگ جائے اس طرح پر کہ دونوں کے درمیان کپڑا داخل نہ ہو (یعنی دونوں عریاں ہوں) اور مرد کا آکر تناسل منتشر (یعنی حرکت کرتا) ہو اور ذکر اور فرج ایک دوسرے سے لگ جائے۔

حل المشكلات :- ۱۔ لے قول بالحدیث الخ۔ حدیث کا مضمون یہ ہے کہ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے کہ ایک آدمی آیا جس کی نگاہ گزرتی تھی۔ وہ ایک گڑھے میں گر گیا۔ یہ دیکھ کر نمازیوں میں سے بہت سے لوگ ہنس پڑے۔ بعد میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو ہنسنا وہ وضو اور نماز ٹوٹتا ہے ۲۔ لے قول فیقتصر الخ۔ خلاصہ یہ ہے کہ قبضہ سے وضو کے ٹوٹنے میں قیاس کا کوئی دخل نہیں ہے بلکہ حدیث وارد ہونے کی وجہ سے یہ حکم دیا گیا ہے۔ اور جو مسئلہ خلاف قیاس ہو وہ حدیث کے نور پر رہتا ہے۔ اس کے آگے قیاس درست نہیں ہے۔ اس حدیث کا مورد یہ ہے کہ نماز بالٹوں کی ہو اور رکوع وسجدہ والی نماز ہو۔ پس نماز سے باہر یا نماز جنازہ میں یا سجدہ تلاوت میں یا بچوں کی نماز میں یہ حکم نہیں ہوگا ۳۔ لے قول یقظان الخ۔ یہ ناظم کی ضد ہے یعنی جاگنے والا۔ اس کے شرط ہونے کی وجہ یہ ہے کہ قبضہ سے جزا وضو ٹوٹتا ہے اور سونے والا اس کا اہل نہیں ہے۔ اس میں امام کرخیؒ کا اختلاف ہے۔ ان کے نزدیک سونے والے کا قبضہ بھی ناقض وضو ہے۔ لیکن ضحک سے بالاتفاق وضو نہیں ٹوٹتا البتہ نماز ٹوٹ جاتی ہے۔ اور تبسم سے کوئی بھی نہیں ٹوٹتا، نہ وضو نہ نماز ۴۔

۵۔ لے قول والمباشرة الفاحشة الخ۔ مباشرت فاحشہ کی جو تعریف شارح رح نے کی ہے وہی سب سے بہتر تعریف ہے۔ یہاں فحش سے مراد ظہور ہے نہ کہ شارع کا ممنوعہ۔ کیونکہ کبھی کبھی میاں بیوی کے درمیان ایسا ہو جاتا ہے۔ اس کے ناقض وضو ہونے کی وجہ یہ ہے کہ عام طور پر اس سبب سے مذی خارج ہوتی ہے۔ چنانچہ سبب کو سبب کے قائم مقام کر دیا گیا۔ شیخینؒ کے نزدیک یہی مختار ہے۔ اور تحفہ میں شیخینؒ کے مذہب کو صیح قرار دیا گیا ہے۔ البتہ امام محمدؒ کہتے ہیں کہ جب تک مذی وغیرہ خارج نہ ہو یہ ناقض وضو نہیں ہے ۶۔ لے قول بدن المرأة الخ۔ اسی طرح اگر دو عورتیں آپس میں مباشرت فاحشہ کریں اس طرح پر کہ دونوں کی شر مگاہیں عریاں حالت میں مل جائیں۔ علیٰ ہذا القیاس ایک مرد اور ایک امرد یعنی لڑکے کے درمیان مباشرت فاحشہ ہو تو بھی شیخینؒ کے نزدیک وضو ٹوٹ جاتا ہے مگر امام محمدؒ کے نزدیک مذی وغیرہ کچھ خارج نہ ہونے سے وضو نہیں ٹوٹتا ۷۔

لادودة خرجت من جرح لانها طاهرة ما عليها من النجاسة قليلة فاما الخارجة من الذكر فتنقض لان خروج القليل منه ناقض ومن الاحليل لانها خارجة من مجرح ومن ثبل المرأة فيه

اختلاف المشائخ ولحم سقط منه اي من جرح ومس المرأة والذكر خلا فالشافعي^{۱۲} وفرض الغسل المضمضة والاستنشاق وهما سنتان عند الشافعي^{۱۳} ولنا ان الفم داخل من وجهه^{۱۴} وخارج من وجهه حسا عند انطباق الفم وانفتاحه وحكما في ابتلاع الصائم الريق ودخول

شيء في فيه فجعل داخل في الوضوء خارجا في الغسل۔

ترجمہ :- اور نہیں توڑتا ہے وضو کو وہ کچھ اور زخم سے نکلتا ہو۔ کیونکہ وہ پاک ہے اور اس کے بدن پر جو نجاست ہے وہ نہایت کھوڑی ہے (لہذا وہ معاف ہے) اور جو کچھ زخم سے نکلتے والا ہے وہ ناقض وضو ہے کیونکہ زخم سے نکلتے والا تھوڑا بھی ناقض ہے۔ اور (مرد کے قبل بینی) ذکر کے راستے سے نکلتے سے وضو نہیں ٹوٹتا ہے کیونکہ وہ زخم سے نکلتے والا ہے۔ اور عورت کو شرکاء یعنی فرج سے کچھ نکلے تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے۔ اور (نہیں توڑتا ہے وضو کو) وہ گوشت جو زخم سے نکلے والا ہے۔ اور عورت کو چھونا اور ذکر کو چھونا (بھی ناقض وضو نہیں)۔ اس میں امام شافعی کا اختلاف ہے اور غسل کے فرض (یعنی ہیں) کئی کرنا اور ناک میں پانی داخل کرنا۔ یہ دونوں امام شافعی کے نزدیک سنت ہیں۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ منہ (کا اندرونی حصہ) میں وجہ بدن کا اندرونی حصہ ہے اور من وجہ ظاہر بدن ہے جو منہ کے بند کرنے اور کھولنے کے وقت محسوس ہوتا ہے۔ اور حکم شرع کے اعتبار سے کہ روزہ دار کے تھوکی نکلنے اور روزہ دار کے من میں کوئی چیز داخل ہونے میں۔ پس وضو میں من کو داخل بدن زمین بدن کا اندرونی حصہ (اور غسل میں خارج بدن یعنی بدن کا بیرونی حصہ) قرار دیا۔

حل للمشكلات :- ۱۔ قول وس المرأة الخ۔ یعنی مرد عورت کو مطلقاً چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا ہے چاہے شہوت سے چھوئے۔ اسلئے کہ حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انکابو سر یا کچھ وضو کئے بغیر نماز پڑھنے گئے۔ اس سلسلے میں حضرت عائشہؓ رضی اللہ عنہا ایک اور حدیث اس طرح ہے کہ میں سورج بھی لڑ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں تھے۔ میری ناگین آپ کے قبل میں تھیں۔ چنانچہ جب آپ بکھڑے ہوئے تو مجھے ہاتھ لگاتے اور میں اپنی ناگین سکیر لیتی۔ اور جب آپ کھڑے ہو جاتے تو میں ناگین پھیلا دیتی۔ لہذا معلوم ہوا کہ عورت کو چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا حتیٰ کہ شہوت سے چھوئے سے بھی نہیں۔ اسی طرح ذکر کو چھونے سے بھی وضو نہیں ٹوٹتا ہے چاہے اس چھونے میں کوئی کچھ اور غیر حاکی نہ ہو۔ اسلئے کہ حضرت طلق رضی اللہ عنہ حدیث ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ کوئی اپنے ذکر کو چھوئے تو کیا اس پر وضو لازم ہے؟ آپ نے فرمایا کہ وہ تمہارے بدن کا ایک ٹکڑا ہی تو ہے۔ لہذا معلوم ہوا کہ من ذکر سے بھی وضو نہیں ٹوٹتا۔ ۱۲۔

۱۳۔ قول خلا للشافعي الخ۔ اسلئے کہ اس کا مسلک یہ ہے کہ بغیر ذکر کے اگر کوئی ذکر کو چھوئے تو اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے خواہ شہوت ہو یا نہ ہو۔ امام مالک کے نزدیک بھی من ذکر ناقض وضو ہے۔ البتہ شرط یہ ہے کہ شہوت سے چھوئے۔ بغیر شہوت سے چھوئے تو یہ ناقض وضو نہیں۔ ۱۴۔ قول وهما سنتان الخ۔ اس کا ایک اعتراض لاوا۔ درنا مقصود ہے۔ اعتراض یہ تھا کہ مصنف اگر بولوں فرماتے تو زیادہ مختصر ہوتا کہ وضو الغسل غسل جمیع البدن۔ یعنی تمام بدن کا وضو یا غسل میں فرض ہے۔ تو اس کا جواب دیا کہ کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کی فرضیت جدا تھی اسلئے ان دونوں کو جدا جدا بیان کیا۔ نیز اس سے یہ اشارہ بھی مقصود ہے کہ اس فرض سے وہ مراد نہیں جس کا منکر لاہر ہوتا ہے کیونکہ مصنف نے رواستناشاق کی فرضیت میں بہتہ دین کا اختلاف ہے۔ بلکہ اس سے مراد ہم ہے اور یہ فرض عملی کو بھی شامل ہے۔ ۱۵۔

۱۶۔ قول ولنا الخ۔ یہ قرآن کے ساتھ ان دونوں کا استدلال فرضیت ہے اس طرح کہ وضو اور غسل میں بھی فرق ہو جائے اور امام شافعی ۱۷۔ وضو پر غسل کا قیاس۔ بھی باطل ہو جائے۔ اسکی وضاحت یوں ہے کہ اعفائے بدن کی تین قسمیں ہیں (۱) ہر مقام سے اندرونی (۲) ہر طرح سے بیرونی (۳) ایک طرح اندرونی اور ایک طرح بیرونی۔ پہلی قسم کا وضو نا غسل میں فرض ہے اور نہ وضو میں۔ دوسری قسم کا وضو نا غسل میں فرض ہے ہی اسکے بعض حصے کا وضو نا وضو میں بھی فرض ہے مثلاً ہاتھ، منہ، پاؤں اور سر۔ تیسری قسم البتہ مستحبہ ہے اسلئے کہ وہ من وجہ اندرونی ہے اور من وجہ بیرونی ہے۔ لہذا غسل میں ان کا وضو نا فرض ہے وضو میں نہیں۔ البتہ اس کا عکس یعنی وضو میں فرض ہو اور غسل میں نہ ہو، ایسا نہیں ہے کیونکہ غسل کے باب میں مبالغہ کا مینہ آیا ہے۔ لہذا اس میں کامل تطہیر مراد ہے۔ یعنی جو اعضا من وجہ اندرونی اور من وجہ بیرونی ہیں انکو بھی دھوا جائے۔ اور چونکہ وضو میں صرف دھو نیک حکم ہے اسلئے اس میں وہ دونوں فرض نہیں ہیں۔ ۱۸۔ قول حکمنا الخ۔ اسلئے کہ روزہ دار اگر تمام دن تھوک نچتا رہے تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا اس سے معلوم ہوا کہ یہ اندرونی حصہ ہے۔ اگر وہ بیرونی حصہ ہوتا تو تھوک نکلنے سے روزہ ٹوٹ جاتا۔ اور جب کوئی چیز باہر سے من میں داخل ہو کر حلق سے نیچے نہ اترے تو بھی روزہ نہیں ٹوٹتا۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ بیرونی حصہ بھی ہے۔ اگر یہ اندرونی حصہ ہوتا تو باہر سے کسی چیز کے منہ کے اندر آتے ہی روزہ ٹوٹ جاتا۔ اس سے صاف معلوم ہوا کہ یہ دونوں حصہ من وجہ بیرونی ہیں اور من وجہ اندرونی ہیں لہذا غسل میں ان کا وضو نا فرض ہے وضو میں نہیں۔ ۱۹۔

لَا نَالُوهُ فِيهِ صَيْغَةُ الْمُبَالَغَةِ وَهِيَ قَوْلُهُ تَعَالَى فَأَطَهَّرُوا أَوْ فِي الْوَضُوءِ غَسَلَ الْوَجْهَ وَكَذَلِكَ

الْإِنْفُ وَأَذَا تَمْتَضُّ مَضٌّ وَقَدْ بَقِيَ فِي أَسْنَانِهِ طَعَامٌ فَلَا بِأَسْ بِهِ وَغَسَلَ سَائِرَ الْبَدَنِ أَيْ جَمِيعَ

ظَاهِرِ الْبَدَنِ حَتَّى لَوْ بَقِيَ الْعَجَبِينَ فِي الظُّفْرِ فَأَغْتَسَلَ لَا يَجْزِي وَفِي الدَّرَنِ يَجْزِي إِذَا هُوَ

مَتَوَلَّدٌ مِنْ هُنَاكَ وَكَذَلِكَ الطِّينُ لِأَنَّ الْمَاءَ يَنْفَذُ فِيهِ وَكَذَلِكَ الصَّبْغُ بِالْحَنَاءِ فَالْحَاصِلُ أَنَّ الْمَعْتَبَرَ

فِي هَذَا الْحَرْجِ وَأَذَا دَهْنٌ فَامْرَأَتُ الْمَاءِ فَلَمْ يَصِلْ يَجْزِي وَأَمَّا ثَقْبُ الْقُرْطِ فَإِنْ كَانَ الْقُرْطُ فِيهَا فَإِنْ

غَلَبَ عَلَى ظَنِّهِ أَنَّ الْمَاءَ لَا يَصِلُ مِنْ غَيْرِ تَحْرِيكِ فَلَا يَدَّ مِنْهُ وَإِنْ لَمْ يَكُنِ الْقُرْطُ فِيهَا فَإِنْ

غَلَبَ عَلَى ظَنِّهِ أَنَّ الْمَاءَ يَصِلُ مِنْ غَيْرِ تَكْلَفٍ لَا يَتَكَلَّفُ وَأَنْ غَلَبَ أَنَّهُ لَا يَصِلُ إِلَّا بِتَكْلَفٍ يَتَكَلَّفُ

تَرْجِمَهُ :- كَيْونَ غَسَلَ فِي مَبْلَغٍ كَامِضٍ وَادَّهَى - اُدَّوْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى فَأَطَهَّرُوا اُدَّوْهُ كَيْونَ - اِسْطَرَحْ نَاك (کامی)

عَلَمَ هُوَ) - اُدَّوْ جَبْ کَلِی کرے حالاکر دانت میں کھانا (لگا ہوا) باقی رہے تو اس سے کچھ حرج نہیں ہے - (۳) اُدَّو دھونا تمام بدن کا - یعنی بدن کے تمام

بیرونی حصے - یہاں تک کہ اگر آٹے کا خمیر ناخن میں باقی رہے اُدَّو کرے تو کافی نہ ہوگا (بلکہ وہ خمیر صاف کر لینا ہوگا) اُدَّو میں رہے تو کافی ہے (یعنی میل کو گرد

کر صاف کر نیکی ضرورت نہیں) - کیونکہ میل وہیں سے پیدا ہوا ہے - اسی طرح مٹی کیونکہ اس میں پانی پہنچتا ہے - ہندی سے رنگنا بھی ایسا ہی ہے - حاصل

یہ ہے کہ غسل کے باب میں حرج کا اعتبار ہے - اُدَّو جَب تیل لگایا پس پانی بہایا لیکن پانی لگا نہیں (یعنی تیل کی وجہ سے وہاں پانی نہیں ٹھہرتا) تو بھی کافی ہے

لیکن بالی کا سوراخ تو اگر اس میں پانی ہے اور اس کا گمان یہ ہے کہ بالی کو بلائے بغیر اس میں پانی نہیں پہنچے گا تو بالی کو بلانا ضروری ہے - اور اگر بالی اس میں

نہیں ہے تو اگر گمان غالب ہو کہ بے تکلف پانی سوراخ میں پہنچے گا تو تکلف نہ کرے - اور غالب گمان ہو کہ تکلف کے بغیر اس میں پانی نہیں

حل مشکلات :- اِسْ قَوْلُهُ وَكَذَلِكَ الْإِنْفُ - یہ چونکہ ظاہری طور پر نظر نہیں آتا اسلئے یہ حقیقی طور پر اندرونی ہے - اور غور سے دیکھا

جائے تو نظر آتا ہے - اس لحاظ سے بیرونی ہے - اور ملکی طور پر اسلئے اندرونی ہے کہ ناک سے بطن اتر کر حلق میں پہنچ جائے تو روزہ نہیں ٹوٹتا - اور

باہر سے کوئی چیز ناک میں داخل کرنے سے بھی روزہ نہیں ٹوٹتا تو اس اعتبار سے یہ بیرونی ہے - چنانچہ اس طرح منہ کے حکم کی طرح ناک کا بھی

حکم ہے - اِسْ قَوْلُهُ الْعَجَبِينَ الْخ - وجہ یہ ہے کہ یہ خمیر کی خامیت ہے کہ وہ پانی جذب نہیں کرتا اس لئے اس کے نیچے تک پانی نہیں پہنچتا - اسی طرح

بعض قسم کا چوبی بھی سوکھنے پر پتھر جیسا ہو جاتا ہے اور پانی جذب نہیں کرتا - سیسٹ کا خمیر بھی ایسا ہی ہے کہ سوکھنے کے بعد پتھر میں جاتا ہے اور پانی جذب

نہیں کرتا - اسی طرح تمام وہ چیزیں جو پانی جذب نہیں کرتیں انھیں اچھی طرح گرد گرد صاف کرنا ہوگا - البتہ آٹا اگر خیر کیا ہو نہ ہو یا پانی جذب

کرنے والا چوبی ہو یا خشک سیسٹ ہو جو پانی کو فوراً جذب کر لے تو اس سے کچھ حرج نہیں ہے جیسے مٹی ۱۲

اِسْ قَوْلُهُ وَإِذَا دَامَ الْخ - یہ اَدَّو بان مصدر سے ہے - بمعنی تیل لگانا - مطلب یہ ہے کہ اگر اس نے سرمی یا ڈاڑھی میں یا کسیں اور تیل لگایا

اور اس پر پانی بہایا اور پانی بہ گیا لیکن تیل کی وجہ سے اس عضو نے پانی قبول نہیں کیا اور وہاں پانی نہیں لگا تو حکم یہ ہے کہ خطی یا صابن وغیرہ

سے دھو کر تیل کو صاف کرنے کا حکم نہیں دیا جائے گا - اس لئے کہ اس میں زیادہ حرج واقع ہوگا - اور حرج کا اعتبار کیا جاتا ہے - لہذا وہ

عضو پانی قبول کرے یا نہ کرے اس پر سے پانی کا بہ جانا ہی کافی ہے ۱۲

اِسْ قَوْلُهُ ثَقْبُ الْقُرْطِ الْخ - ثَقْبُ بطن اُنثار ثقبۃ کی جمع ہے بمعنی سوراخ - قرنا بطن القاف بمعنی بالی جو کہ عورتیں زینت کے لئے کان میں ڈال

لیتی ہیں - عورتوں کے لئے یہ جائز ہے - کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں لڑکیوں کے کان چھیدے جاتے تھے مگر آپ نے اس پر

اعتراض نہیں فرمایا - البتہ مردوں کے لئے یہ مکروہ ہے - بہر حال عورت ہو یا مرد جس کے کان یا ناک میں اس طرح کا سوراخ ہے اس میں پانی

پہنچانا ضروری ہے - اور پانی پہنچانے کے واسطے اگر بالی کو بلائے کی یا اور طرح سے تکلف کی ضرورت خود محسوس کرے تو بالی کو ہلا کر یا دوسرا

طرح تکلف کر کے پانی پہنچانا ہوگا - ناک کے سوراخ میں وضو میں بھی پانی پہنچانا ہوگا ۱۳

اور اگر بالی اس میں نہیں ہے تو اگر گمان غالب ہو کہ بے تکلف پانی سوراخ میں پہنچے گا تو تکلف نہ کرے - اور غالب گمان ہو کہ تکلف کے بغیر اس میں پانی نہیں

وان انضم الثقب بعد نزعه وصار بحال ان امر عليها الماء يدخلها وان غفل لا يدخلها امر الماء ولا يتكلف في ادخال شئ سوى الماء من خشب او نحوه وان كان في اصبعه خاتم ضيق يجب تحريكه ليصل الماء تحته ويجب على الاقلف ادخال الماء داخل القلفة وان نزل البول اليها ولم يخرج عنها نقض الوضوء هذا عند بعض المشائخ فلها حكم الظاهر من كل وجه وعند البعض لا يجب ايصال الماء اليها في الغسل مع انه ينقض الوضوء اذ انزل البول اليها فلها حكم الباطن في الغسل وحكم الظاهر في انتقاض الوضوء لاذلكه وسنته ان يغسل يديه الى رصغيه وفروجه ويزيل نجسا ان كان اي ان كان النجس اي النجاسة على بدنه ثم يتوضأ الارجليه استثناء متصل اي يغسل اعضاء الوضوء الارجليه -

ترجمہ :- اور اگر بائی نکالنے کے بعد سوراخ بند ہو جائے کہ اگر اس پر پانی بہا یا جائے تو سوراخ میں پانی داخل ہوتا ہے اور غفلت برتنے سے داخل نہیں ہوتا تو پانی بہا دے۔ اور پانی کے سوا سوراخ میں لکڑی وغیرہ داخل کر نیکی تکلیف نہ کرے۔ اور اگر اسکی انگلی میں تنگ انگشتی ہو تو اسکو ملانا واجب ہے تاکہ اس کے پچھے پانی پہنچے۔ اور اقلف (یعنی جس کی فنتہ نہیں ہوتی) پر واجب ہے کہ وہ چمڑے کے اندر پانی داخل کرے۔ اور اگر پیشاب چمڑے تک اتر آیا اور چمڑے کے باہر نہیں نکلا تو وضو ٹوٹ گیا۔ یہ بعض مشائخ کے نزدیک ہے۔ اس چمڑے کے (اندر و بی حد کے) لئے میں کل الوجوہ ظاہر ہدی کا حکم ہے اور بعض کے نزدیک غسل میں اس چمڑے کے اندر پانی پہنچانا واجب نہیں ہے۔ باوجودیکہ پیشاب وہاں تک اترنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ پس بوجہ اس قول کے اس چمڑے کیے غسل میں باطن کا حکم ہے اور وضو میں ظاہر کا۔ اور (غسل میں) بدن کو نکالنا فرض نہیں ہے۔ اور غسل کی سنت یہ ہے کہ پہلے دونوں ہاتھوں کو پیچونک دھوئے اور سرنگاہ کو دھوئے۔ اور اگر بدن میں نجاست ہو تو اس کو زائل کرے۔ پھر وضو کرے مگر دونوں پیروں کو نہ دھوئے۔ یعنی وضو میں جو اعضا دھوئے جاتے ہیں ان میں سے ہر کو نہ دھوئے باقی سب کو دھوئے۔

حل مشکلات :- ۱۔ لے قولہ وان يضم الثقب الخ۔ یعنی اگر بائی نکال لی جائے اور اس کا سوراخ ایسی حالت میں رہے کہ پانی پہنچانے سے پہنچتا ہے اور غفلتی سے پہنچائے تو نہیں پہنچتا تو پانی پہنچانا ضروری ہے۔ اور پانی پہنچانے کیلئے اس سوراخ میں کوئی چیز داخل کرنا پڑے تو یہ ایک تکلف ہے لہذا اس تکلف کی ضرورت نہیں بلکہ پہنچانے ۲۔ لے قولہ هذا عند بعض المشائخ الخ۔ خلاصہ یہ ہے کہ بعض فقہاء کے نزدیک قلفہ (یعنی جس کی فنتہ نہیں ہوتی) اور وہ چمڑا حشفہ یعنی سہل کو ڈھانپ رکھے یا حکم ظاہری اعضا والا حکم ہے۔ چنانچہ اسکے نیچے والا حصہ دھونا فرض ہے۔ اور اگر اس تک پیشاب پہنچ جائے تو وضو ٹوٹ جاتا ہے چاہے اہلیل کے سرے سے باہر نہ آئے۔ بعض فقہاء کے نزدیک وضو توڑنے میں اس کا حکم ظاہری اعضا کا ہے اور وجوب غسل میں اس کا حکم باطنی اعضا کا ہے۔ لہذا میں نے پہلے قول کو صحیح قرار دیا کیونکہ اس کا دہانہ بھی مثالیہ اللہ ازل میں اسی کو مختار کہا ہے۔ اور اگر جس طرح اس کا اعتبار کرتے ہوئے اسکے نیچے کا دھونا ساقط قرار دیا۔ غالباً صاحب نورالایض نے کہا ہے کہ اگر قلفہ کو کھولنا یا انشام کی ہو اس طور پر کہ حشفہ ظاہر ہو سکے تو اس کے نیچے دھونا واجب ہے ورنہ نہیں ۱۲

لے قولہ لا ذکر۔ یعنی بدن کا مختار فرض نہیں ہے۔ امام مالک نے بھی یہی فرمایا۔ اور امام ابو یوسف سے یہ تعلیل مروی ہے کہ غسل میں تطہیر کے لئے مبالغہ کا حکم آیا ہے۔ اور یہ جب ہی ممکن ہے کہ بدن کو خوب سے اور لرزے۔ اس لئے ان کے نزدیک مختار ضروری ہے۔ ہمارے اصحاب سے یہ تعلیل مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو ذر غفاریؓ کو فرمایا کہ مسلم کا غسل صعیب طیب (پاک مٹی) ہے چاہے دس سال تک پانی نہ لے۔ اور جب پانی لے تو اسے اپنے چہرے سے لگائے۔ لہذا اس سے معلوم ہوا کہ پانی بہانا تو واجب ہے مگر بدن کا مختار ضروری نہیں ۱۳

لے قولہ ای غسل الخ۔ یہ مصنف کے قول تو ضاکی وضاحت ہے تاکہ مستثنیٰ ازہ و خارج ہو جائے۔ اللہ اس پر یہ اعتراض وارد ہوتا ہے کہ اس میں مسح سر کا ذکر نہیں۔ اس لئے یہ ناقص تفسیر ہے۔ جواب یہ ہے کہ انہوں نے امام ابو حنیفہؒ کا قول برداشت حسن اختیار کیا ہے کہ انہوں نے لایسح فرمایا۔ حالانکہ ان کے کلام میں تغلیب ہے۔ چنانچہ غسل کا مفہوم عام ہے جو کہ مسح کو بھی حاوی ہے۔ مولانا عبدالحی کھنویؒ فرماتے ہیں کہ میرے خیال میں یہ قول تو ضاکی توضیح نہیں کہ اس پر یہ اعتراض آئے بلکہ مستثنیٰ ازہ کا اظہار ہے اور اس میں اشارہ ہے کہ یہ مفہوم سے استثناء منطوقی سے نہیں ۱۴

ثم یفیض الماء علی کل بدنہ ثلاثاً ثم یغسل رجلیہ لانی مکانہ ای اذا کان مکان الغسل

مجمع الماء المستعمل حتی اذا اغتسل علی لوح او حجر یغسل رجلیہ هناك و لیس علی المرأة

نقض ضغیرتها ولا یلہا اذا ابتلی اصلها خص المرأة لقوله علیہ السلام لا مرسلة من ینکفیک

اذا بلغ الماء اصول شعرك و یجب علی الرجل نقضها وقیل اذا کان الرجل مضطراً الشعر
كالعلویة والا تراك لا یجب والا حوط ان یجب وقوله ولا یلہا قال بعض مشائخنا تبیل
ذوائها وتغیرها لکن الاصح عدم وجوبه وهذا اذا كانت مفقولة اما اذا كانت منقوضة

یجب ایصال الماء الی اثناء الشعر كما فی اللحية لعدم الحرج۔

ترجمہ :- پھر تمام بدن پر تین مرتبہ پانی بہائے پھر دونوں پروں کو غسل کی جگہ سے الگ دوسری جگہ میں دھوئے۔ یہ اس وقت ہے کہ جب غسل کی جگہ مستعمل پانی جمع ہو یعنی جگہ ہو (یعنی وہاں غسل میں استعمال کیا ہو پانی جمع ہو گیا ہو) لیکن جب جو کہ پتھر پر غسل کرے تو مکانی غسل سے الگ ہو یعنی ضرورت نہیں بلکہ وہیں پروں کو دھوئے۔ اور عورت پر واجب نہیں ہے کہ غسل میں سر کو چوٹی کو کھوئے اور نہ اس چوٹی کو بھگونا واجب ہے اگر اس کی جڑ بھیگ جائے۔ عورت کو اسلئے خاص کیا کہ کیونکہ نبی علیہ السلام نے حضرت ام سلمہؓ سے فرمایا کہ کان ہے جمعو جب پہنچے پانی ترے ال کی جڑوں میں۔ اور در پر چوٹی کو کھونا واجب ہے۔ اور کہا گیا کہ مرد جب مضطر (شعر گندھا ہو بال والا) ہو جیسے علوی اور ترک ہوتے ہیں تو واجب نہیں۔ اور احوط (یعنی زیادہ احتیاط) یہ ہے کہ واجب ہو۔ اور مصنف کا قول لا یلہا ہمارے بعض مشائخ نے کہا ہے کہ عورت چوٹی کو بھگوئے اور پتھر سے۔ لیکن آج یہ ہے کہ ایسا کرنا واجب نہیں ہے۔ یہ اس وقت ہے کہ جب بال گندھا ہو اور اگر کھلا ہو اور تو بالوں کے درمیان پانی پہنچانا واجب ہے جیسے ڈاڑھی میں سبب حرج نہ ہو سکے۔

حل التسلکات :- اسے قولہ ثم یفیض الخ۔ اس میں یہ اشارہ ہے کہ وضو اور تمام بدن پر پانی بہانے میں ترتیب مسنون ہے۔ اسی طرح پانی بہانا مسنون ہے۔ چنانچہ پانی بہانا اگر نہ پایا جائے تو غسل مسنون نہ ہو گا چاہے حدث داخل ہو جائے۔ یہ غیر جاری پانی کے بارے میں حکم ہے۔ اور اگر جاری پانی میں طوٹ لگائے اور اتنی دیر ٹھہرے کہ وضو غسل ترتیب کے ساتھ ہو جائے تو بھی سنت مکمل ہو جائیگی ورنہ نہیں۔ اور اس میں اشارہ اس بات کی طرف بھیجے کہ سارے بدن پر پانی بہانے وقت نہ کی کرے اور نہ ٹانگ میں پانی دے کیونکہ یہ دونوں کام وضو کے وقت اور ہونے چکے ہیں جو کہ غسل کے قائم مقام ہیں۔ بدن پر پانی ڈالنے کی کیفیت کے بارے میں تین اقوال ہیں (۱) پہلے دائیں کندھے پر پانی ڈالے پھر بائیں کندھے پر پانی ڈالے پھر سر اور تمام بدن پر پانی بہائے۔ (۲) پہلے دائیں طرف میں بار ڈالے پھر سر اور پھر بائیں طرف میں بار ڈالے۔ (۳) پہلے سر پر پانی ڈالے پھر بائیں کندھے پر پھر بائیں کندھے پر۔ متعدد صحیح احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ یہی آخری قول زیادہ صحیح ہے۔ فقہانے کہا ہے کہ یہی ظاہر الروایۃ ہے۔ اسے قولہ اذا کان مکان الغسل الخ۔ واضح ہو کہ اس مسئلہ میں علما کا اختلاف ہے اور تین اقوال ملتے ہیں۔ ایک یہ کہ پاؤں کا وضو نا مطلقاً مؤخر نہ کرے بلکہ وضو کے وقت انھیں بھی دھوئے۔ یہ امام شافعیؒ کا قول ہے ہمارے بعض اصحاب نے یہی اختیار کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سارے بدن پر پانی بہانے کو پہلے نماز کے وضو کی طرح وضو فرماتے تھے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ اس کو مطلق طور پر مؤخر کرے۔ ہمارے اکثر اصحاب نے اسی کو اختیار کیا ہے اور مصنفؒ کا کلام بھی اسی طرف اشارہ کرتا ہے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ اگر پانی کرنے کی جگہ میں غسل کرے تو مؤخر کرے اور اگر سخت یا زینت پتھر وغیرہ کسی اونچی چیز پر غسل کرے تو مؤخر نہ کرے۔ مگر یاد رہے کہ یہ سارا اختلاف صرف اونیت اور سنت ہونے میں ہے جو ازاد مرد جو اذین نہیں۔ اسے قولہ مضطرب الخ مطلب یہ ہے کہ عورت پر اپنے سر کو گندھوئے بال کھونا لازم نہیں ہے۔ بالوں کو کھونکر بھگونا اور تمام بالوں میں پانی پہنچانا سنت بھی نہیں ہے۔ بلکہ اس قدر کافی ہے کہ بالوں کی جڑوں تک پانی پہنچا دے اور جڑوں کو تر کر دے چاہے گندھوئے بال خشک رہ جائیں۔ یہ حکم ہر غسل کا ہے خواہ حیض کا ہو یا نفاس کا یا جنابت کا یا کوئی اور۔ یہ جو رو کا مذہب ہے۔ امام حنفیؒ اور امام احمدؒ نے بعض غسل کے حکم میں اختلاف کیا ہے اور ہمارے مذہب جیہو کی وجہ یہ ہے کہ عورتوں کو غسل کیسے چوٹیاں کھونے میں بڑا حرج ہے اور شرع میں حرج کا اعتبار کیا گیا۔ اسلئے ان کا وضو نا ساقط ہوا۔ اسے قولہ وقیل الخ۔ لفظ تیل سے معلوم ہوتا ہے کہ زور مذہب ہے۔ کیونکہ ابھی کہا گیا ہے کہ مرد دیکھنے گندھے ہوئے بالوں کا کھونا اور بالوں میں پانی پہنچانا واجب ہے

یہ دراصل علوی حضرت اور ترکی حضرت کے نشان ہیں کہ یہ لوگ بالوں کو عورتوں کی طرح لئے بنا کر رکھتے ہیں۔ علوی وہ لوگ ہیں جو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ہیں مگر حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے نہیں۔ اور ترک ترک کی جمع ہے اور ہم جنس ہے بمعنی ترک ستانی۔ بہر حال انکے گندھے ہوئے بالوں کے بارے میں حضرت امام ابوحنیفہؒ سے دو روایتیں منقول ہیں۔ صحیح یہ ہے کہ ان کے بالوں کو کھونا واجب ہے۔ چنانچہ اس کمزور روایت میں کہا گیا ہے کہ والا حوط ان یجب۔ (باقی ص ۶۲ پر)۔

و موجبہ انزال لمنی ذی دفیق و شہوۃ عند الانفصال حتی لو انزل بلا شہوۃ لایجب الغسل عندنا خلافاً للشافعی ثم الشہوۃ شرط وقت الانفصال عند ابی حنیفۃ و محمد و وقت الخروج عند ابی یوسف حتی اذا انفصل عن مکانہ بشہوۃ و اخذ رأس العضو حتی سکنت شہوتہ فخرج بلا شہوۃ یجب الغسل عندہما لا عندہ وان اغتسل قبل ان یمول ثم خرج بقیۃ المنی یجب الغسل ثانیاً عندہما لا عندہ ولو فی نوم و لا فرق فی ہذا بین الرجل والمرأۃ و روی عن محمد فی غیر روایۃ الاصول اذا تکررت الاحتلام و الانزال و التلذذ ولم تر بلا کان علیہا الغسل قال شمس الاثمۃ الحلوائی لایؤخذ بهذه الروایۃ۔

ترجمہ ۱۔ اور غسل کا موجب انزال المنی ہے جو کہ اپنے مستقر سے انفصال کے وقت شہوت اور کو ذکر نہ کیجے۔ یہاں تک کہ اگر بلا شہوت کے انزال ہو ہمارے نزدیک اس سے غسل واجب نہیں ہوتا۔ اس میں امام شافعی رحمہ اللہ خلاف ہے۔ پھر منی کے اپنے مستقر سے جدا ہوتے وقت شہوت سے ہونا امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک شرط ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک خروج کے وقت شہوت سے نکلنا شرط ہے۔ یہاں تک کہ منی جب اپنے مکان سے جدا ہوتے وقت شہوت سے جدا ہوئی اور گردنے سر ذکر کو بکریا تو شہوت فرو ہو گئی پس بلا شہوت کے منی نکلے تو طریقہ کے نزدیک غسل واجب ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک نہیں۔ اور اگر پیشاب کرنے سے قبل غسل کر لیا پھر بقیہ منی نکلے تو طریقہ کے نزدیک دوبارہ غسل واجب ہو گا نہ کہ امام ابو یوسف کے نزدیک۔ اگر حالت نیند میں ہو۔ اس میں (یعنی منی کے شہوت کے ساتھ نکلنے اور غسل واجب ہونے میں) عورت اور مرد میں کوئی فرق نہیں ہے (بلکہ دونوں کا ایک ہی حکم ہے)۔ اور نوادر میں امام محمد سے مروی ہے کہ جب عورت کو احتلام، انزال اور تلذذ نیند سے بیدار ہو نیکی بعد یاد آجائے مگر (بہرے وغیرہ) تری نہ دیکھے تو غسل واجب ہے جس الاثر حلوائی نے فرمایا کہ اس روایت کو قبول نہ کیا جائے۔

حل المسائل ۱۔ ص ۱۱۱ بقیہ ۱۔ یعنی امتیاد اسی میں ہے کہ واجب ہو۔ یہاں تک کہ اگر حضرت ام سلمہ رحمہا علیہا کی حدیث نہ ہوتی جس سے عورتوں کا گندھا ہوا بال کھولنا ساقط ہوتا ہے تو عورتوں پر بھی بالوں کا کھولنا واجب ہوتا۔ ۲۔ ص ۱۱۱ قولہ حال بعض مشائخنا الخ۔ یعنی عورتوں پر بالوں کی جڑوں تک پانی پہنچانا بلکہ چوٹیوں تک پانی پہنچانا اور انھیں بخورنا واجب ہے۔ لیکن شارح کہتے ہیں کہ صحیح یہ ہے کہ عورتوں پر یہ واجب نہیں بلکہ جڑوں تک پانی پہنچانا ہی کافی ہے۔ اور یہ بات ذہن نشین رکھنی چاہئے کہ یہ سب اختلافات اس وقت ہیں کہ جب بال گندھے ہوئے ہوں۔ اور اگر کھلے ہوئے ہوں تو بالاتفاق تمام بالوں میں پانی پہنچانا واجب ہے جیسے مردوں کی ڈاڑھی میں پہنچانا واجب ہے ۱۲۔

صفحہ ۱۱۱۔ ۱۔ ص ۱۱۱ قولہ انزال المنی الخ۔ اس سے مراد خروج منی ہے۔ اس میں بدن سے باہر کی طرف خروج یا اسکے حکم میں ہونا مراد ہے مثلاً بردنی شنگہ سے باہر۔ اور ایک قول میں اسکی مثال قذف ہے۔ چنانچہ منی جب تک ذکر کی نالی یعنی سوراخ میں رہے یا اندر دنی خارج میں رہے تب تک غسل واجب نہ ہو گا۔ اور منی مرد اور عورت کے پانی کو کہتے ہیں جو کہ شہوت کے ساتھ خارج ہو اور خارج ہونیکے بعد سستی اور تساہل چھا جائے اور جی بھر جائے۔ اسکی ہر کھجور کے کھجور کی طرح ہے۔ یہ کہ ذکر چند دفعات میں نکلتی ہے۔ یہ سب باتیں مرد کی منی میں پانی جاتی ہے۔ بخلاف عورت کی منی کے کہ وہ پتی ہوتی ہے اور زرد ہوتی ہے۔ مگر بلا شہوت منی خارج ہو تو غسل واجب نہیں ہوتا۔ اور شہوت کے ساتھ کو ذکر آئے اگر ذکر سے خارج نہ ہو تب بھی غسل واجب نہیں۔ البتہ یہی منی اگر بعد میں بلا شہوت یونہی نکل جائے تو غسل واجب ہوتا ہے۔ اور اگر منی خارج ہونیکے بعد غسل کر لیا پھر بعد میں پیشاب کے ساتھ اسی منی کا بقیہ حصہ خارج ہو تو دوبارہ غسل واجب ہو گا۔ اسلئے غسل سے پہلے پیشاب کر لینا چاہئے ۱۳۔ ص ۱۱۱ قولہ خلافاً للشافعی الخ۔ حاصل یہ ہے کہ شہوت کے ساتھ خروج سے مراد منی کا اپنے مستقر سے خروج ہے۔ اور مرد کی منی کا مستقر پشت ہے اور عورت کا سینہ کی بڑی ہے۔ چنانچہ حنفیہ کے نزدیک شہوت کے ساتھ منی اپنے مستقر سے جدا ہو کر جب تک اپنے خرج سے نکل نہ جائے تب تک غسل واجب نہیں ہوتا۔ مخرج سے نکلنے وقت شہوت کے ساتھ نکلنا شرط نہیں ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ اس میں خلاف ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ مطلق خروج منی موجب غسل ہے خواہ شہوت کے ساتھ ہو یا نہ ہو۔ کیونکہ حدیث میں اللہ باللہ الفاظ شہوت پر دلالت نہیں کرتا۔ اس مقام پر طویل بحثیں ہیں۔ اس مختصر میں انکی گنجائش نہیں ہے ۱۴۔ ص ۱۱۱ قولہ ثم الشہوۃ الخ۔ واضح ہو کہ اس بات میں اتفاق ہے کہ غسل اس وقت واجب ہوتا ہے جب منی ذکر سے خارج ہو۔ (باقی مسئلہ پر)۔

وغیبة حشفۃ فی قبل اودبر علی الفاعل والمفعول بہ ورؤیۃ المستیقظ المنی اوالمذی
وان لم یحتمل امانی المنی فظاہر واما فی المذی فلا حتمال کونہ منبأرق بحرارة
البدن وفيہ خلاف ابی یوسفؑ۔
اسی دلیل لم یتذکر الاحتلام
اسی وجوب الغسل
اسی الخلاف فی النوم

ترجمہ :- اور غائب ہونا حشفۃ کا قبل یاد بریں تو فاعل اور مفعول دونوں پر غسل واجب کرتا ہے۔ اور نیند سے بیدار ہوئے والے دیکھا مانی یا مذی کو اگر احتلام یاد نہ ہو۔ لیکن منی میں غسل واجب ہونا تو ظاہر ہے (کہ خروج منی سے غسل واجب ہوتا ہی ہے) لیکن مذی میں اسے واجب ہے کہ ہو سکتا ہے کہ یہ منی ہو جو حرارت بدن سے پتلی ہو گئی ہو۔ اس میں امام ابو یوسفؑ کا خلاف ہے۔

حل المشكلات ۱۔ صلا باقیہ :- کھن اپنے مکان سے بٹنے سے غسل واجب نہیں ہوتا۔ اختلاف اس بات میں ہے کہ خروج کے وقت شہوت کے ساتھ ہونا شرط ہے یا نہیں۔ چنانچہ امام ابو یوسفؑ کے نزدیک شرط ہے۔ اسلئے کہ جو غسل کا دار و مدار منی کے اپنے مکان سے علیحدہ ہونے اور خارج ہونے دونوں سے ہے۔ اور بالاتفاق انفصال کے وقت شہوت شرط ہے لہذا خروج کے وقت بھی شہوت شرط ہوگی۔ لیکن طرفین رحمہ اللہ کے نزدیک یہ شرط نہیں ہے۔ کیونکہ انفصال کے وقت جب شہوت پائی گئی تو جنابت کا نام پایا گیا۔ اب کسی زائد شرطا کے بغیر ہی خروج کے ساتھ اس پر غسل واجب ہوگا۔
سے قولہ عندہما۔ اس سے مراد طرفینؑ ہے۔ یہاں پر ایک اصطلاح یاد رکھنی چاہئے کہ حنفی المذہب کے بانی حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اور تلمیذ امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسفؑ ہی حنفی مذہب کے علم بردار ہیں۔ ان تینوں کے درمیان اگر کسی مسئلہ میں اختلاف ہو جائے تو اگر تینوں کی رائے الگ الگ ہے تو ہر ایک کا نام الگ الگ بیان کر کے مسلک بیان کیا جاتا ہے۔ اور اگر اختلاف نہ ہو تو بالاتفاق کا لفظ بولا جاتا ہے۔ اور یہی بالاتفاق کا لفظ حنفی اور شوافع کے درمیان اتفاق کی صورت میں بھی بولا جاتا ہے۔ اور اگر ان تینوں میں سے کسی دو کا اتفاق ہو تو ان کا ایک اصطلاحی نام ہے۔ مثلاً امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسفؑ کو شیخینؑ کہتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کو طرفینؑ کہتے ہیں۔ امام ابو یوسفؑ اور امام محمد رحمہ کو صاحبینؑ کہتے ہیں۔ کسی نے شرعی صورت میں اس کو یوں بیان کیا کہ امام ابو یوسف حنیفہ گشت شیخینؑ، محمد ابو حنیفہ گشت طرفینؑ۔ ابو یوسف محمد صاحبان شد، میان مومنان آزار عیاں شد۔ اور مطلق لفظ امام سے امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کہنے سے امام ابو حنیفہ رحمہ، امام شافعیؒ، امام مالکؒ اور امام احمد رحمہ مراد ہوتے ہیں۔
سے قولہ دوفی نوم۔ یعنی نیند کی حالت میں اگر منی خارج ہو تو بھی غسل واجب ہے۔ البتہ اگر کسی کو خواب میں احتلام ہو اگر بدن یا بستر وغیرہ پر تراوٹ یا کوئی اور نشان نہیں ہے تو اس پر غسل لازم نہیں۔ اور اگر تراوٹ دیکھے تو خواب یاد ہو یا نہ ہو بہر حال غسل واجب ہوگا۔
سے قولہ وغیبة حشفۃ الخ۔ حشفہ کہتے ہیں سر ذکر کے اس حصہ کو جو کہ غتہ کے وقت کاٹنے کے بعد کھلی کی طرح نظر آتا ہے۔ اور دو محاورہ ہیں اسکو سپاری کہتے ہیں۔ (سپاری یعنی چھال دینا)۔ مطلب یہ ہے کہ وہ حصہ قبل (یعنی عورت کے فرج میں) یا دبر (یعنی باغانی راہ) میں اگر داخل ہو جائے تو فاعل و مفعول یعنی داخل کرنے والا اور جس کے قبل یاد بریں داخل کرے، دونوں پر غسل واجب ہے۔ خواہ اس داخل کرنے سے انزال ہو یا نہ ہو۔ بلکہ مطلق داخل کرنے سے غسل واجب ہوگا۔ حدیث شریف میں ہے کہ جب دو شرمگاہیں باہم مل جائیں اور حشفہ غائب ہو جائے تو غسل واجب ہے چاہے انزال ہو یا نہ ہو۔ صحیح بخاری مسلم اور سنن وغیرہ میں ہے کہ اگر مرد نے عورت کے فرج کے علاوہ دوسری جگہ میں جماع کیا اور حشفہ غائب نہیں ہوا اگر انزال ہو گیا اور منی عورت کے فرج میں بہہ پڑی تو عورت پر غسل واجب نہیں ہے۔ اور حشفہ سے مراد انسان یا جن کا حشفہ ہے۔ چنانچہ اگر کسی جن نے عورت سے جماع کیا تو عورت پر غسل واجب ہے۔ اور اگر انسان یا جن کے علاوہ کسی جانور وغیرہ کا حشفہ عورت نے اپنے فرج میں داخل کیا تو جب تک انزال نہ ہو غسل واجب نہ ہوگا۔

سے قولہ واما فی المذی الخ۔ الذخیرہ میں ہے کہ جگہ والا اپنے بستر پر یا پانی وان پر رطوبت پائے اور اسے احتلام یاد ہو اور اسے یقین ہو کہ یہ منی ہے یا مذی ہے یا منی یا مذی ہوئے میں شک ہے بہر حال اس پر غسل واجب ہے۔ ہاں وہی ہو نیکالیقین ہو تو غسل واجب نہیں ہے۔ اگر احتلام یاد نہ ہو اور یقین ہو کہ یہ وہی ہے تو غسل واجب نہیں۔ منی ہوئے کا یقین ہو تو واجب ہے۔ اور منی یا مذی ہونے میں شبہ ہو تو امام ابو یوسفؑ کے نزدیک احتلام کا یقین نہ ہو تو غسل واجب نہیں ہے۔ لیکن طرفینؑ کے نزدیک واجب ہے۔

جانتا چاہئے کہ منی وہ ہے جو شہوت کے ساتھ کود کے نکلے اور پھر سستی آجائے جیسا کہ گذر چکا۔ مذی وہ ہے جو معمولی شہوت کے ساتھ بغیر کود کے نکلے اور وہ پانی کی طرح پتلی ہوتی ہے اور اس کے نکلنے کے ساتھ شہوت بڑھ جاتی ہے۔ اور پیشاب کے بعد گدلا پانی کی طرح بلا شہوت جو نکلے وہ وہی ہے مذی اور وہی کے خارج ہونے سے غسل واجب نہیں ہوتا اگر وہ وضو واجب ہوتا ہے اور غسل واجب ہوتا ہے منی کے خارج ہونے سے۔

وانقطاع الحيض والنفاس لقوله تعالى وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ عَلَى قِرَاءَةِ التَّشْدِيدِ وَلَمَّا كَانَ الْانْقِطَاعُ سَبَبًا لِلغَسْلِ فَادَّانِقُطْعُ ثُمَّ اسْلَمْتُ لَا يَلْزِمُهَا الْاِغْتِسَالُ اِذْ وَتَ الْاِنْقِطَاعُ

كانت كافرۃ وهي غير ما مودة بالشرائع عندنا ومتى اسلمت لم يوجد السبب وهو الانقطاع بخلاف ما اذا اجنبت الكافرۃ ثم اسلمت حيث يجب عليها غسل الجنابة لان الجنابة

امر مستمر فيكون جنبا بعد الاسلام والانقطاع غير مستمر فانتزعا ولا وطى بهيمة بلا انزال وسن للجمعة والعیدین والاحرام وعرفة فغسل الجمعة سنن لصلوة الجمعة وهو الصحيح

غسل الجمعة - ای للجمعة - ای للاحرام - ای لعمرة - ای لعمرة

ترجمہ :- اور حیض و نفاس کا منقطع ہونا (یعنی حیض و نفاس بند ہونے سے بھی غسل واجب ہوتا ہے)۔ بسبب قولہ تعالیٰ ولا تقربوہن حتی یطہرن حتی یطہرن قرأت تشدید پر۔ اور جب غسل واجب ہو نیکیا سبب انقطاع دم ہوا تو جب دم منقطع ہو پھر وہ عورت مسلمان ہو گئی تو اس پر غسل واجب نہیں ہو گا۔ اسلئے کہ انقطاع دم کے وقت وہ کافرہ تھی جو کہ ہمارے نزدیک احکام شرائع کے ساتھ ماہور نہیں ہے۔ اور جب مسلمان ہوئی تو سبب غسل جو کہ انقطاع دم ہے نہیں پایا گیا۔ بخلاف اس صورت کے کہ جب کافرہ جنابت والی ہوئی پھر مسلمان ہوئی تو اس پر غسل جنابت واجب ہے۔ اسلئے کہ جنابت امر دائم و غیر منقطع ہے لہذا الاسلام کے بعد بھی وہ جنبہ ہی رہے گی۔ اور انقطاع دم غیر مستمر ہے لہذا دونوں میں فرق ہو گیا۔ اور جانور سے بلا انزال کی وحی غسل واجب نہیں کرتی ہے۔ اور سنت ہے غسل جمعہ کیلئے اور عیدین کیلئے اور احرام کیلئے اور عرفہ کیلئے۔ اور جمعہ کا غسل نماز جمعہ کیلئے سنت ہے نہ کہ یوم جمعہ کیلئے۔ یہی صحیح ہے

حل مشکلات :- ۱۔ قولہ وانقطاع الحيض الخ۔ یہاں تک بات قابل غور ہے۔ وہ یہ ہے کہ انقطاع دم تو سبب طہارت ہے پھر یہ وجوب غسل کیلئے ہو گا؟ اور انقطاع دم سے اگر غسل واجب ہو تو اس سے پہلے اس کا پاک ہونا لازم آتا ہے۔ حالانکہ معاملہ ایسا نہیں ہے۔ اسلئے اگر یوں کہا جائے کہ خروج دم الحیض و النفاس، تو ادنیٰ ہوتا۔ کیونکہ اسی میں ہی طہارت کو توڑنے والا ہے اور یہی آئندہ میں طہارت کو لازم کرنے والا ہے ناہم ۲۔ قولہ ولا تقربوہن الخ۔ اس میں لغتاً یطہرن کی ظاہر اور باوجود دونوں شد و دہش جانکی صورت میں اس کے معنی حتی یغسلن کے ہوں گے۔ اور اگر ظاہر اس میں اور بآہر ہو تو حتی یغسلن دم حیضن کے معنی ہوں گے۔ تشدید والی قرأت مختار ہونے کی وجہ بھی یہی ہے کہ طہارت کے لئے فقط انقطاع دم کافی نہیں بلکہ انقطاع دم کے ساتھ غسل بھی ضروری ہے۔ اگر تم کہو کہ آیت میں نفاس کا ذکر نہیں کیا۔ تو جواب یہ ہے کہ آیت میں قی ہو اذی کا لفظ ہے اور اذی والا ہونے میں حیض و نفاس دونوں مشترک ہیں ۳۔

۴۔ قولہ غیر مستمر الخ۔ فرق ۱۲ اصل یہ ہے کہ جنابت کے غسل کا موجب خود جنابت ہے۔ یہ زائد غسل تک مستمر رہتا ہے یعنی جب تک غسل نہ کرے تب تک اسکو جنبہ کہا جائے گا۔ اور جب وہ مسلمان ہو گئی تو بھی اس کی جنابت باقی رہے گی لہذا غسل واجب ہو گا۔ اور حیض و نفاس کے غسل کا سبب انقطاع دم ہے جو کہ غیر مستمر شئی ہے۔ وہ حالت کفر میں پایا گیا تھا مگر اسلام میں باقی نہیں لہذا اس پر غسل واجب نہیں ۵۔

۶۔ قولہ ولا وطی بہیمۃ الخ۔ مطلب یہ ہے کہ اگر چہ پائے سے وحی کی اور انزال نہیں ہوا تو غسل لازم نہیں۔ البتہ اگر انزال ہوا تو انزال کی وجہ سے اسکو غسل واجب ہو گا۔ وجہ یہ ہے کہ غسل لازم کرنے کا اصل سبب انزال ہے اور اذیال ذکر یا حشفہ کو اسکے قائم مقام رکھا گیا کیونکہ عام طور پر اذیال ہی انزال تک پہنچاتا ہے اور جب بھی یہ سبب بنتا ہے کہ جب اس میں شہوت مکمل طور پر پائی جائے۔ حالانکہ جانوروں کے فرج میں یہ بات نہیں پائی جاتی ۷۔

۸۔ قولہ وسن الخ۔ یہاں سنت سے مراد غسل کی سنتیں نہیں بلکہ مطلق غسل کا سنت ہونا مراد ہے۔ چنانچہ جمعہ کے روز غسل کرنا سنت ہے۔ لیکن اس میں اگر مجتہد ہی میں اختلاف ہے کہ آیا جمعہ کی نماز کے لئے غسل سنت ہے یا اس دن کو غسل کرنا سنت ہے۔ چنانچہ امام شافعیؒ کے نزدیک اس دن کیلئے سنت ہے۔ یہاں تک کہ اگر عروبہ انتساب سے قبل غسل کیا تو بھی سنت ادا ہو جائے گی۔ امام مالکؒ کے نزدیک نماز کیلئے سنت ہے۔ یہاں تک کہ اگر غسل کے بعد حدث اصغر لاحق ہو اور وضو کر کے جمعہ کی نماز پڑھے تو سنت ادا نہ ہوگی بلکہ دوبارہ غسل کرنا ہو گا اور اسی غسل سے حدث لاحق کئے بغیر جمعہ پڑھے۔ ہمارے نزدیک اگر غسل کے بعد حدث لاحق ہو اور وضو کر کے نماز پڑھے تب بھی سنت ادا ہو جائے گی البتہ جمعہ کی نماز کے بعد غسل کرنے سے سنت ادا نہ ہوگی۔ اور چونکہ جمعہ کی نماز کیلئے غسل سنت قرار دیا گیا لہذا جن پر جمعہ واجب نہیں مثلاً بچے، عورتیں، اندھے وغیرہم کیلئے غسل سنت نہیں۔ اسی طرح عیدین

کیلئے غسل بھی نماز عید کیلئے سنت ہے نہ کہ دن کیلئے اور عرفہ کا غسل و توف کیلئے ہے دن کیلئے نہیں ۱۳

ویمجوز الوضوء بماء السماء والارض کالمطر والعین واما ماء الثلج فان کان ذائباً بحيث
یتقاطر یمجوز والا فلا وان تغیر بطول المكث او غیر احد اوصافه ای الطعم او اللون او
الریح شیء طاهر کالتراب والاشنان والصابون والزعفران انما عدّ هذه الاشياء لیعلم
ان الحكم لا یختلف بان کان المخلوط من جنس الارض کالتراب او شیئاً یقصد بمخلطه
التطہیر کالاشنان والصابون او شیئاً اخر کالزعفران وعند ابی یوسف ان کان المخلوط
شیئاً یقصد به التطہیر یمجوز به الوضوء الا ان یغلب علی الماء حتی یزول طبعه وهو
الرقۃ والسیلان وان کان شیئاً لا یقصد به التطہیر ففي رواية یشرط لعدم جواز التوضی
به غلبته علی الماء وفي رواية لا یشرط وما لیس من جنس الارض ففیہ خلاف الشافعی

ترجمہ :- اور جائز ہے وضو آسمان کے پانی سے اور زمین کے پانی سے جیسے (علی الترتیب) بارش اور چشمہ کا پانی۔ لیکن برنی کا پانی تو اگر برف
پگھل کر پانی ٹپک رہا ہو تو اس سے وضو جائز ہے ورنہ جائز نہیں۔ اگر ہم (بارش و چشمہ کا پانی) مدت دراز تک ٹھہرنے کی وجہ سے متغیر ہو گیا ہو یا اچکے اوصاف
یعنی مزہ، رنگ اور بو میں سے کسی ایک صفت کو کسی پاک چیز مثلاً سٹی یا اشنان گھاس یا صابن یا زعفران نے متغیر کر دیا ہو۔ اور مصنف نے ان چیزوں کو اسے شلہ
کیا ہے تاکہ مطلوب ہو جائے (یعنی جواز طہارت) مختلف نہیں ہوتا ہے بسبب اسکے کہ مخلوط بالارض زمین کی جنس سے ہو جیسے مٹی یا ایسی چیز جس کو پانی میں ملائے
میں تطہیر مقصود ہو جیسے آسٹان گھاس اور صابن یا اور کوئی چیز جیسے زعفران۔ اور ایام ابو یوسف کے نزدیک اگر مخلوط ایسی چیز ہے جس سے تطہیر مقصود ہو تو اس سے
وضو جائز ہے۔ بلا یہ کہ وہ مخلوط چیز پانی پر غالب آجائے یہاں تک کہ پانی کی طبیعت جو کثرت و سیلاب ہے زائل نہ ہو تو اس سے وضو درست نہیں ہے۔ اور اگر مخلوط
ایسی چیز ہے جس سے تطہیر مقصود نہیں ہے تو ایک روایت میں اس سے وضو جائز ہو چکے لئے پانی پر اس کا غلبہ شرط ہے اور ایک روایت میں شرط نہیں ہے۔ اور جو چیز
زمین کی جنس میں سے نہیں ہیں ان میں امام شافعی ۱۲ اختلاف ہے۔

حل مشکلات :- ۱۔ قولہ بطول المكث الخ۔ واضح ہو کہ پانی میں تغیر آنے کی مختلف صورتیں ہو سکتی ہیں۔ کبھی تو کسی پاک چیز کے غلبے سے تغیر
آتا ہے اور کبھی پاک چیز کے غلبے سے پہلی صورت میں تو ظاہر ہے کہ اس پانی کی طہارت زائل ہو گئی ہے لہذا اس سے وضو یا غسل ناجائز ہو گا۔ اور اگر پاک
چیز کے غلبے سے تغیر آجائے یا طویل مدت تک ایک جگہ ٹھہرا رہنے سے تغیر آجائے۔ کیونکہ ایک جگہ پانی مدت تک ٹھہرا رہنے سے اس میں تغیر آتی جاتا ہے
بہر حال اس پانی سے وضو درست ہے۔ کیونکہ اس قسم کے تغیر سے پانی مطہر ہونے کے وصف سے خارج نہیں ہوتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ایک مرتبہ ایسے پیالے سے غسل فرمایا کہ جس میں آٹے کا اثر تھا۔ ایک مرتبہ بیت کے متعلق فرمایا کہ اسے ایسے پانی سے غسل دیا جائے جس میں میری کپڑے سے غسل
دئے گئے ہوں۔ اور پانی کے تین اوصاف میں سے ایک کا ذکر اتفاقاً ہے۔ اس لئے کہ اگر دو اوصاف بھی بگڑ جائیں لیکن پانی کاڑھا نہ ہو اور پانی کا
نام اس میں باقی رہے تب بھی اس سے وضو درست ہے ۱۲

۲۔ قولہ عند ابی یوسف الخ۔ ان کے مذہب کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر پانی میں وہ چیز ملائی جائے کہ اس کا مقصد بھی تطہیر ہے تو اس کا ملا نامضر
نہیں۔ البتہ اگر اس پانی کا نام ہی نہ رہے تو پھر مضر ہو گا۔ اور اگر اس کے علاوہ اور کوئی مقصد ہو تو ان سے دو روایتیں ہیں۔ ایک روایت میں ہے کہ اگر
مخلوط مٹی پانی پر غالب آجائے تو اس سے وضو درست نہیں ہے۔ دوسری روایت میں مطلق طور پر جائز ہے۔ اور امام محمد روئے اس جنس کے تمام مسائل
میں مخلوط چیز کے پانی پر غالب آنے سے وضو درست نہ ہونے کا حکم دیا ہے ۱۲۔ ۳۔ قولہ خلاف الشافعی :- حاصل یہ ہے کہ فقہا اس پر اتفاق ہے کہ مقید پانی
سے حدث زائل نہیں ہوتا۔ اگر مطلق پانی نہ پایا جائے تو قیوم لازم ہے۔ اور زعفران ملے ہوئے پانی کے بارے میں امام شافعی ۱۲ کے اختلاف کی بنیاد یہ ہے
کہ ان کے نزدیک یہ مقید پانی ہے اور ہم اسے آب زعفران کہتے ہیں۔ مگر جب تک زعفران مغلوب ہے اسے بغیر زیادتی کے پانی کہنا ممکن ہے۔ اور زعفران
کی طرف اس کی نسبت اسکے اطلاق کو مانع نہیں ہے جیسے کنوئیں اور چمے وغیرہ کے پانی کی اضافت ہے ۱۲

وباء جار فیہ نجس لم یر اثرہ ای طعمہ اولونہ اور یمحہ ^{ای مضمحل} اختلفوا فی حد جاری فالحد
الذی لیس فی ذرکہ حرج ما یدھب بتبنۃ او ورق فاذا سد النھر من فوق وبقیۃ الماء
تجری مع ضعف مجوز بہ الوضوء اذ هو ماء جار وکل ماء ضعیف الجریان اذ اتوضأ بہ ^{لا بأس} یجب
ان یجلس بحیث لا یستعمل غسالۃ او یمکث بین الغرفین مقدار ما یدھب غسالۃ ^{ای بکری من الماء}
واذا کان الحوض صغیرا یدخل فیہ الماء من جانب ویخرج من جانب اخر ^{ای من غیر} یجوز الوضوء
فی جمیع جوانبہ وعلیہ الفتویٰ من غیر تفصیل بین ان یکون اربعاً فی اربع او اقل
فیجوز او اکثر فلا یجوز۔

ترجمہ ۱۔ اور (جائز ہے وضو) ایسے جاری پانی سے جس میں ایسی کبھی ہے کہ جس کا اثر پانی میں معلوم نہ ہو۔ (اثر لا مطلب) یعنی پانی کا رنگ یا بو یا
مزه ہے۔ فقہائے جاری پانی کی تعریف میں اختلاف کیا ہے۔ پس وہ تعریف جس کے سمجھنے میں دقت نہیں ہے یہ ہے کہ وہ پانی گھاس پٹا کو بہا لے جائے۔ پس جب بہر کو اوپر سے
بند کر دیا جائے اور پانی سستی سے جاری رہے تو اس سے وضو جائز ہے کیونکہ وہ جاری پانی ہے۔ اور ہر ضعیف الجریان پانی سے جب کوئی وضو کرے تو (وضو کرے واسطے) اس طرح
بیٹھا واجب ہے کہ کفار (مستعمل پانی) استعمال میں نہ آئے یا دو چلو کے درمیان اتنی دیر تو وقف کرے کہ جس میں اس کا فاصلہ دہاں سے بہہ جائے۔ اور جب حوض چھوٹا ہو اور
اس میں پانی ایک طرف سے داخل ہوتا ہے اور دوسری طرف سے نکل جاتا ہے تو اسکی تمام اطراف میں وضو جائز ہے اور فتویٰ اسی پر ہے۔ اس میں تفصیل نہیں ہے کہ چار چار
میں ہوں یا کم تو جائز ہے یا زیادہ ہو تو ناجائز ہے۔

حل مشکلات ۱۔ لے قول فریقین الخ مطلب یہ ہے کہ جب جاری پانی میں نجاست گر جائے اور اس کا اثر دکھائی نہ دے تو اس سے وضو جائز ہے چاہے
نجاست مردہ کی ہو یا کوئی اور۔ اب اگر کوئی اس میں پیشاب کرے اور دوسرا اس سے پہنچے جگہ میں وضو کرے پس اگر پانی جاری میں نجاست کا کوئی اثر نہیں دکھائی
دیتا تو وضو درست ہے۔ البتہ اگر اثر معلوم ہو جیسے پانی میں پیشاب کی بو پھیل گئی تو اس سے وضو درست نہیں ہے ۱۲
لے قول اختلفوا الخ۔ یعنی جاری پانی کی تعریف میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ چنانچہ ایک قول یہ ہے کہ نجاست قریب پہنچنے کے قبل ایک چلو لیا اور
دوسرا چلو لینے سے پہلے ہی نجاست بہا کر لے جائے۔ اور ایک قول کے مطابق جاری پانی وہ ہے جس میں عرض کی صورت میں انسان اپنا ہاتھ دیکھے تو
پانی کا جریان منقطع نہ ہو۔ اور ایک قول یہ ہے کہ عرف عام میں جاری کہلانے والا پانی ہی جاری پانی ہے۔ مختلف کتابوں میں دوسرے قول
کو صحیح قرار دیا گیا ہے ۱۲

لے قول یجب ان یجلس الخ۔ یہ حکم اپنے اطلاق کے ساتھ مستعمل کی نجاست والی روایت پر مبنی ہے۔ اور مفتی بہ قول یہ ہے کہ ظاہر ہے مگر مطہر
نہیں ہے۔ لہذا یہ حکم اس وقت ہے کہ جب مستعمل پانی کے علیہ کا گناہ ہو۔ اسلئے کہ اگر مستعمل پانی عام پانی سے مل جائے اور مستعمل پانی غالب نہ ہو تو اس سے وضو
درست ہے۔ اور وضو کیلئے بیٹھنے وقت یہ خیال رکھیے کہ پانی کے گرنے کی سمت اور اسکے نفع پر بیٹھے۔ کیونکہ اگر پانی کے گزرنے کی سمت بیٹھے گا تو مستعمل پانی کا
استعمال کرنا لازم آئے گا۔ اس وقت اس پر یہ لازم ہو گا کہ دوسرا چلو بھرنے تک اتنی دیر تو وقف کرے کہ مستعمل پانی گزر جائے ۱۲

لے قول اربعاً فی اربع الخ۔ یعنی وہ حوض جو چار ہاتھ لیا اور چار ہاتھ چوڑا ہو یا اس سے بھی کم ہو اور اس میں پانی ایک طرف سے داخل ہو کر دوسرے
طرف سے نکل رہا ہو تو اس میں جس طرف چاہے وضو کرنے بیٹھ جائے تو کوئی مضائقہ نہیں۔ البتہ چار ہاتھ سے زیادہ ہو مثلاً پانچ ہاتھ یا چھ ہاتھ
ہو تو اس کے ہر طرف سے وضو جائز نہیں ہے۔ بلکہ صرف جائے دخول اور جائے خروج میں وضو درست ہو گا۔ وجہ یہ ہے کہ چار ہاتھ یا اس سے
کم ہونے کی صورت میں اس حوض کا تمام پانی خروج و دخول میں متحرک ہو گا۔ تو گو یا سب ہی داخل اور خارج ہونے میں جاری ہے۔ بخلاف
اس سے زیادہ ہونے کی صورت کے کہ اس میں دخول اور خروج کی دونوں طرف کے علاوہ بقیہ اطراف میں پانی ساکن ہو گا اور مستعمل پانی
وہیں ٹھہرے گا۔ لیکن پہلی صورت میں مستعمل پانی ایک جگہ ٹھہرے گا بلکہ فوراً گزر جائے گا فائز ۱۲

وأعلم انه اذا انتن الماء فان علم ان ننته للنجاسة لا يجوز والا يجوز حملا على ان ننته بطول
 المكث واذا سد كلب^۱ عرض النهر ويجري الماء فوقه ان كان ما يلاقي الكلب اقل مما لا يلاقيه^۲
 يجوز الوضوء في الاسفل والا لا قال الفقيه ابو جعفر على هذا ادرکت مشائخی وعن ابی یوسف^۳
 لا بأس بالوضوء به اذ لم يتغير احد اوصافه وبماء^۴ مات فيه حيوان مائي المولد كالسمك و
 الضفدع بكسر الدال وانما قال مائي المولد حتى لو كان مولده في غير الماء وهو يعيش في
 الماء يفسد الماء بموته فيه او ما ليس له دم سائل كالبلق والذباب لان النجس هو الدم
 المسفوح كما ذكرنا وحديث وقوع الذباب في الطعام وفيه خلاف الشافعي^۵.

ترجمہ :- معلوم ہو کہ پانی جب بدبودار ہو جائے تو اگر یہ معلوم ہو کہ اسکی بدبو نجاست کی وجہ سے ہے تو اس سے وضو ناجائز ہے ورنہ جائز ہے اس بات پر
 محمول کرتے ہوئے کہ اسکی بدبودت دراز تک ٹھہرنے کی وجہ سے ہے (مذکر اختلاف نجاست کے سبب)۔ اور جب کتے نے نہر کی چوڑائی بند کر دی اور پانی اس کتے کے اوپر
 جاری ہے پس اگر وہ پانی جو کتے سے متصل ہے اقل ہے اس پانی سے جو اس کتے سے متصل نہیں تو نیچے سے وضو ناجائز درست ہے۔ ورنہ (یعنی اگر کتے سے متصل پانی
 زیادہ ہو تو) جائز نہیں ہے۔ فقیر ابو جعفر نے کہا کہ میں نے اپنے مشائخ کو اسی پر پایا ہے۔ اور امام ابو یوسفؒ سے مروی ہے کہ جبکہ پانی کی کوئی مفت متغیر
 نہ ہو (تب تک) اس پانی سے وضو کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ اور ایسے پانی سے وضو جائز ہے جس میں پانی میں پیدا ہونے والا جانور مر گیا ہو جیسے مچھلی اور
 میڈک۔ اور مصنفؒ نے مائی المولد (یعنی پانی میں پیدا ہونے والا) اسلئے کہا کہ اگر کسی جانور کی پیدائش خشکی میں ہو اور پانی میں رہتا ہو تو پانی میں وہ مر جائے پانی ناپاک ہو
 جائیگا۔ یا ایسے جانور اس میں مر جائے جس میں پیسے والا خون نہیں ہے جیسے بھرا درمکھڑ (تو اس سے وضو جائز ہے) اسلئے کہ نجس تو دم مسفوح ہے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا۔
 اور کھانے میں بھی واقع ہونے کی حدیث کے سبب سے اس میں امام شافعیؒ کا خلاف ہے۔

حل المسائل ۱۔ اسے قول واز اسد الخ۔ یہاں کتے سے مراد مردار کتا ہے جو کہ نجس ہے۔ اور ایک روایت میں زندہ کتے کو بھی نجس کہا گیا ہے تو اس طرح
 یہ زندہ کتے کی مثال بھی ہو سکتی ہے۔ لیکن میرے خیال میں جب تک زندہ کتے کے بدن پر نجاست نہ ہو محض کتا ہونے کی حیثیت سے وہ ناپاک نہیں ہوتا۔ چنانچہ زندہ
 کتا اگر بدن سے لگ جائے تو بدن ناپاک نہیں ہوتا۔ خواہ کتے کا بدن بھیگا ہی کیوں نہ ہو۔ البتہ اسکے بدن پر کوئی نجاست ہو تو لگ بات ہے۔ بہر حال مردار کتا
 اگر نہر میں گر جائے اور اس سے پانی کا سپاؤں لگ جائے تو دیکھنا ہو گا کہ کتے سے لگ کر پانی زیادہ بہر رہا ہے یا کتے سے لگے بغیر زیادہ بہر رہا ہے۔ اگر کتے سے لگے بغیر
 پانی زیادہ بہر رہا ہے تو غالب حصہ پاک ہونے کی وجہ سے اس سے وضو درست ہے۔ اور اگر کتے بغیر پانی کم ہے تو جائز نہیں۔ اور برابر ہونے کی صورت میں اگرچہ
 جائز ہے لیکن احتیاطا اسی میں ہے کہ اس سے وضو نہ کرے ۲۔ اسے قول وبار مات فی الخ۔ یعنی اگر پانی میں ایسا جانور مرے جو پانی میں پیدا ہوتا ہے تو اس سے وضو
 کرنا جائز ہے اسلئے کہ وہ ظاہر ہے اور اسکی موت سے پانی ناپاک نہیں ہوتا۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ محض موت پانی کو ناپاک نہیں کرتی بلکہ دم مسفوح کی وجہ سے مردار کی نجاست
 کے ساتھ پانی کے ناپاک ہونیکا حکم دیا جاتا ہے۔ اسلئے کہ رگوں میں جاری دم مسفوح موت کے بعد تمام بدن میں پھیل جاتا ہے اور اسکے تمام اجزاء میں پھرنے لگتا ہے۔ اور انی
 جانور میں دم مسفوح ہوتا ہی نہیں۔ اور خون والا جانور پانی میں نہیں رہ سکتا۔ اسلئے کہ خون اور پانی کی طبیعت کے درمیان منافات ہے۔ اور مچھلی وغیرہ میں خون کی طرح جو
 رطوبت نظر آتی ہے وہ حقیقت خون نہیں ہے۔ اس کا ثبوت یہ ہے کہ خون کی حقیقت یہ ہے کہ اسکو دھوپ میں رکھا جائے تو وہ سیاہ پڑ جائے مگر مچھلی کی رطوبت سفید ہوجاتی
 ہے۔ بعضوں نے کہا کہ چونکہ مچھلی اپنے معدن میں مری ہے اسلئے اسے ناپاک نہیں کیا جائیگا۔ حالانکہ ثبوت کمزور ہے کیونکہ مچھلی اگر پانی کے باہر مرے اور پھر پانی میں گرے تو
 پانی ناپاک ہو جانا چاہئے۔ حالانکہ معارضہ ایسا نہیں ہے۔ البتہ وہ جانور جو خشکی میں پیدا ہو کر پانی میں رہتا ہو جیسے بطخ اور مرغالی وغیرہ تو وہ پانی میں مرے سے پانی کے باہر
 مرے پھر پانی میں گرنے سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے۔ اسی وجہ سے مصنفؒ نے مائی المولد کہہ کر آخر الذکر مسئلہ کو اس سے مستثنیٰ رکھا تاہم ۳۔

اسے قول وحدث وقوع الذباب الخ۔ حدیث کے الفاظ (غالبا) یہ ہیں ۱۔ اذا وقع الذباب فی طعام احدکم فاقفوه ثم افقوه فان فی احد جناحہ دارونہ الاخری
 دواء وان لا یقع الدواء علی الدار۔ او کما قال علی الصلوۃ والسلام۔ یعنی اگر تم میں سے کسی کے کھانے میں کبھی گرے تو پہلے اسے کھانے میں ڈبو دو پھر نکال پھینکو اسلئے
 کہ ایک دوسروں میں سے ایک میں بیماری ہے دوسرے میں شفا ہے اور وہ بیماری والے پر کو گرانی ہے شفا والا نہیں گرانی۔ اس حدیث میں بھی کھانے میں ڈبونیکا حکم ہے
 اور یہ واضح بات ہے کہ کھانا باوقات گرم ہونا ہے اور کھم گر کر بھی جاتی ہے۔ تو اگر کبھی کے گر کر مرے سے کھانا ناپاک ہوتا تو آپؐ اسکو کھانے میں ڈبونیکا حکم کیسے نہ فرماتے ۲۔

لا یبأساً اعتصر الروایۃ بقصر ما من شجر او ثمر اما ما یقطر من الشجر فیجوز به الوضوء ولا
بماء زال طبعه بغلبة غیره اجزاء المراد به ان ینخرجه من طبع الماء وهو الرقة والسیلان
او بالطبخ کالاشربة والخل نظیر ما اعتصر من الشجر والثمر فشراب الریاس معتصر من
الشجر وشراب التفاح ونحوه معتصر من الثمر وماء الباقلی نظیر ماء غلب علیه غیره اجزاء
والبرق نظیر ماء غلب علیه غیره بالطبخ واما الماء الذی تغیر بکثرة الاوراق الواقعة فیہ
حتی اذا وقع فی الکف ینظر فیہ لون الاوراق فلا یجوز به الوضوء لانه کماء الباقلی ولا یبأس
راکد وقع فیہ نحس الا اذا کان عشرة اذرع فی عشرة اذرع ولا ینحسر ارضه بالغرف۔

ترجمہ :- نہیں جائز ہے وضو اس پانی سے جو درخت یا پھل سے پھوڑا گیا ہے۔ لیکن جو پانی کسی درخت سے ٹپکتا ہے اس سے وضو درست ہے۔ اور نہیں
جائز ہے وضو ایسے پانی سے جس کی طبیعت غیر کے غلبہ کے سبب سے زائل ہو گئی ہو۔ (اور یہ غلبہ) اجزاء کے لحاظ سے ہے اور اس سے مراد یہ ہے کہ پانی کو اسکی طبیعت یعنی
رقت و سیلان سے نکال دے۔ یا پکانیکے سبب سے (اسکی طبیعت زائل ہو گئی ہے) جیسے شربت اور سرکہ۔ یہ نظیر اس چیز کی ہے جو کہ درخت اور پھل سے پھوڑا گیا ہے۔ چنانچہ
شربت ریاس درخت سے پھوڑا گیا ہے اور شربت سیب وغیرہ پھل سے پھوڑا گیا ہے۔ اور پانی ترکاری کا۔ یہ اس پانی کی نظیر ہے جس پر دوسری چیز بلحاظ اجزاء غالب
آگئی ہے۔ اور شوربا۔ یہ اس پانی کی نظیر ہے جس پر دوسری چیز بسبب پکانیکے غالب آئی ہے۔ لیکن وہ پانی جو کہ کثرت سے پنا گرنے سے تغیر ہو گیا ہے بیانتک کہ جب وہ پانی
بتحیل میں اٹھا جا تا ہے تو پتے کا رنگ ظاہر ہوتا ہے تو اس پانی سے وضو درست نہیں ہے۔ اسلئے کہ وہ پانی باقی کے پانی کی طرح ہے۔ اور نہ اس پانی سے وضو جائز ہے
جو کہ راکد (یعنی غیر جاری) ہے اور اس میں نجاست گری ہے۔ مگر یہ کہ وہ دس دس یا تھو کا ہو اور جلو بھر نے سے اس کی زمین ظاہر نہ ہوئی ہو۔

حل المسکلات :- ۱۔ لے قول لا یجوز اعتصاؤه یعنی جو درخت یا پھل سے پھوڑا جائے اس قصارہ سے وضو درست نہیں ہے۔ مثلاً کیلے کے درخت کو پھوڑنے سے
کا فی مقدار میں پانی نکلتا ہے یا اتنا سا وغیرہ پھل پھوڑنے سے بھی بہت پانی نکلتا ہے۔ چنانچہ اس پانی سے وضو درست نہیں ہے۔ کیونکہ یہ مطلق پانی نہیں ہے۔ بلکہ مطلق پانی تو وہ
ہے جس کے بولنے ہی ذہن اس پانی کی طرف منتقل ہوتا ہے۔ اور یہ قصارہ ایسا نہیں ہے بلکہ یہ مقید پانی ہے۔ اور قول ما اعتصر من الثمر و الشجر میں مضموم لہ اسکو مار یعنی پانی پڑھنا بھی صحیح
ہوگا کیونکہ مضموم لہ اس سے متصل فرمایا کہ لا یجوز انزال طبعہ۔ اور اسکا عطف خود لا یجوز انزال طبعہ۔ لے قول فیجوز الخ یعنی وہ پانی جو کسی درخت سے نکالے بغیر
خود ہی قطرہ قطرہ نکلے، اس سے وضو درست ہے۔ بدایہ وغیرہ میں اسی کو مختار کہا ہے۔ لیکن صاحب البحر، النہر الملیہ وغیرہ نے اس سے وضو درست نہ ہونے کو ترجیح دی ہے
کیونکہ وہ مقید پانی ہے میرا ذاتی خیال بھی ہے کہ اس سے وضو درست نہ ہونا چاہئے۔ ۲۔ لے قول اجزاء الخ میں اس اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ پانی میں نلے والے اجزاء
کا وہ غلبہ ہے جو کہ اسے اسکی اصلی طبع سے نکال دے اور اسے غیر طبعی حالت میں لیمائے اور اسکے سیلان اور تپاؤں کو متاثر کرے۔ یہ امام ابو یوسف کا مذہب ہے اور صحیح
ہے۔ اور امام صاحب کے نزدیک بلحاظ رنگ غلبہ کا اعتبار ہوگا۔ ۳۔ لے قول لا یطبخ الخ۔ بظاہر اس کا عطف بغلبت پر ہے یعنی جس پانی کی طبیعت پکانیکی وجہ سے بدل جائے
اس سے وضو ناجائز نہیں۔ اور شارح کے ظاہر کلام سے مفہوم ہوتا ہے کہ اس کا عطف اجزاء پر ہے۔ تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اسوا کے غلبہ سے اجزاء کے ساتھ یا پکانے کے
باعث۔ میرا خیال یہ ہے کہ یہ غلبہ نہیں بلکہ تغیر و تبدیلی ہے۔ البتہ اگر بالطبع کی آیت معنی مع ہو تو صحیح ہے۔ ۴۔ لے قول الباقلی۔ یہ نقل سے ہے یعنی ترکاری اور سبزی۔
اور باقی یعنی لوبیا بھی ہے۔ مطلب یہ کہ یہ اس پانی کی نظیر ہے جس پر دوسری چیز بلحاظ اجزاء یا مقدار غالب آئی ہے فافہم۔ ۵۔ لے قول الا اذا کان الخ۔ اور تجدید اور
ان کے اتباع میں غیر جاری پانی کے ناپاک ہونے کے بارے میں ضرورت اختلاف ہے۔ البتہ اس بات میں سب کا اتفاق ہے کہ جاری پانی میں نجاست گرے تو وہ اس وقت تک ناپاک نہیں
ہوتا جب تک کہ اس میں نجاست کا اثر ظاہر نہ ہو۔ ظاہر کا مذہب یہ ہے کہ جاری پانی مطلقاً ناپاک نہیں ہوتا خواہ اس کا ایک وصف بدل جائے یا سب اوصاف بدل جائیں۔ مالا کہ مقل اور
نقل دونوں اس مذہب کو رد کرتے ہیں۔ شوافع کے نزدیک پانی دو قلد (دو مٹھے یا دو مشکیزہ) ہو تو وہ ناپاک نہیں ہوتا۔ ہاں اگر ایک وصف بدل جائے تو ناپاک ہو جاتا ہے۔ مالکیہ
کا خیال یہ ہے کہ جب تک اس کا ذائقہ یا رنگ یا بو نجاست گرنے سے نہ بدلے وہ مطلق طور پر ناپاک نہیں ہوتا۔ فواد پانی کم ہو یا زیادہ۔ ہمارے اصحاب متغیر ہونے کے بارے میں جاری پانی
اور جاری پانی کے حکم میں آنے والا پانی ناپاک نہیں ہوتا۔ اس کے علاوہ پانی کا کوئی وصف بدلے یا نہ بدلے اور مقدار میں ایک قلد ہو یا دو قلد یا اس سے زیادہ، وہ نجاست کے
گرنے سے ناپاک ہو جاتا ہے۔ جاری پانی کے حکم میں آنے والا وہ پانی ہے جس میں اگر ایک طرف نجاست گرے تو دوسری طرف اس کا اثر نہ پہنچے۔ اب اس میں فقہا کا اختلاف
ہے کہ نجاست کا اثر پہنچنے یا نہ پہنچنے کی صورت یہ کیا ہے؟ چنانچہ بعض نے پیمائش سے حد بتائی اور بعض نے دوسرے طریقے سے۔ (باقی صفحہ ۶۹)۔

فحکمہ حکم الماء الجاری فان كانت النجاسة مرئية لا يتوضأ من موضع النجاسة بل من الجانب الآخر وان كانت غير مرئية يتوضأ من جميع الجوانب وكذا من موضع غسلته قال معی السنة التقدير عشر فی عشر لا يرجع الى اصل شرعی یعتمد علیه اقول اصل المسألة ان الغدير العظيم الذي لا يتحرك احد طرفيه بتحريك الطرف الاخر اذا وقعت النجاسة في احد جوانبه جاز الوضوء من الجانب الآخر۔

ترجمہ :- تو اس کا حکم جاری پانی کا حکم ہے۔ پس اگر نجاست مرئی یعنی نظر آتی ہو تو موضع نجاست سے وضو نہ کرے بلکہ دوسری جانب سے وضو کرے اور اگر نجاست غیر مرئی یعنی نظر آتی ہو تو ہر طرف سے وضو کرے۔ اس طرح اس کے فاسلک جگہ ہے۔ امام معی السنۃ نے کہا کہ دس ہاتھوں سے ہاتھوں سے مقدور کرنا ایسی شرعی دلیل کی طرف راجع نہیں ہے جس پر اعتقاد ہو سکے۔ (شارح کہتے ہیں کہ) میں کہتا ہوں کہ اصل مسئلہ یہ ہے کہ وہ بڑا حوض جس کی ایک طرف کی تحریک سے دوسری طرف متحرک نہ ہو تو اگر اس کی ایک طرف نجاست گرے تو اس کی دوسری طرف وضو کرنا جائز ہے۔

حل للمشکلات :- صلا کا بقیہ :- شلا پانی کے گردا ہونے سے۔ اور بعض نے رنگ سے اسکی حد بتائی اور بعض نے تحریک سے بتائی اور بعض نے صاحب اتھار کے رائے پر اسے چھوڑ دیا۔ اور ہمارے ائمہ کے مذہب کی اصل یہی ہے۔ اور متقدمین و متأخرین میں سے اپنی تحقیق کا مختار یہی ہے کہ صاحب ابتلا پر اسکو چھوڑ دیا جائے کہ اگر اسے گمان غالب ہو جائے کہ ایک طرف کی نجاست دوسری طرف پہنچ جاتی ہے تو اس سے وضو جائز نہیں ورنہ جائز ہے۔ بہر حال اس مقام پر اپنی تحقیق نے بہت کچھ قین و قال کیا ہے اس مختصر میں اسکی نقل کرینی گنجائش نہیں ہے۔ جیسے شوق ہو وہ السحایہ وغیرہ مطبوعات ۲۷ مطالعہ کرے۔ ۱۲ ص ۷۰ قول لا یخسر الخ۔ حوض کی گہرائی کے متعلق کہتے ہیں کہ جو سے پانی اٹھائے تو وہ جگہ غالی نہ ہو جائے اور نیچے مٹی نظر نہ آئے۔ اسکی بیانیٹ کے بارے میں مختلف اقوال ہیں۔ ایک قول یہ ہے کہ پانی اگر گھنٹوں تک نہ پہنچے تو وہ قلیل ہے ورنہ کثیر۔ دوسرا قول یہ ہے کہ اگر ایک بالشت کی مقدار گہرا ہو تو پانی کثیر ہے اس سے کم ہو تو قلیل ہے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ ایک گز ہو تو کثیر ہے ورنہ قلیل۔ چوتھا قول یہ ہے کہ اگر چلو بھرنے سے حوض کی زمین کھل جائے تو وہ قلیل ہے ورنہ کثیر ہے۔ یہیں حنفیہ کا مسلک ہے جس کو مصنف نے بیان کیا۔ اس مقام پر اور بھی اقوال وارد ہوئے ہیں۔ جیسے دیکھنا ہو وہ السحایہ کا مطالعہ کرے۔ ۱۲

صغیر ہذا :- ۱۱ ص ۷۰ قول فکر الخ۔ اس میں قاتر یہی ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جب اس حوض سے وضو کرنا جائز ہو تو اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اس کا حکم بھی جاری پانی والا حکم ہے کہ اگر اس میں نجاست گر جائے تو اس سے وضو کرنا جائز ہے۔ یا قاتل یہی ہے اور اس کا مقصد اس حکم کی علت بیان کرنا ہے جس کو مصنف نے اس تشناکے ساتھ ذکر کیا ہے۔ ۱۲ ص ۷۰ قول فان كانت النجاسة الخ۔ خلاصہ یہ ہے کہ حوض میں گرنے والی نجاست یا نظر آنے والی ہوگی جیسے مردار، خون وغیرہ۔ یا نظر نہ آنے والی ہوگی جیسے شراب، میٹھا پانی وغیرہ۔ اب اگر وہ نظر نہ آئے تو جائے نجاست سے دوسری طرف وضو کرے۔ اور اگر نظر نہ آئے تو ہر سمت وضو جائز ہے۔ یہ مشائخ بخارا کا قول ہے۔ اور مشائخ عراقی یہ فرماتے ہیں کہ مرئی یا غیر مرئی میں کچھ فرق نہیں ہے بلکہ سب کا یہی حکم ہے کہ جائے نجاست سے وضو نہ کرے بلکہ دوسری طرف سے کرے۔ اس سے معلوم ہو کہ اگر شامح ملام نے مشائخ بخارا کے مسلک کو اختیار کیا ہے۔ ۱۲

۱۱ ص ۷۰ قول وکنہ اس موضع الخ۔ یہ اجماعی حکم ہے جیسے کہ الامام میں اس کی صراحت موجود ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اگر مستعمل پانی پاک ہو تب تو حکم ظاہر ہے۔ اور اگر ناپاک ہو تب بھی ایسا ہی حکم ہے۔ اسلئے کہ غیر مرئی (نہ دکھائی دینے والی) نجاست ہے۔ مگر اگر فیروہ میں اس صورت میں مسکن میں بھی اختلاف بتایا ہے۔ ۱۲ ص ۷۰ قول معی السنۃ ان اصل نام ابو محمد الحسین بن مسعود بنوی ہے۔ زبردست محدث و مفتی تھے۔ شرح السنۃ، مصابیح السنۃ اور معالم التنزیل وغیرہ معتدلیہ کتابیں انہیں کی تالیف ہیں۔ رحمہ اللہ۔ ۱۲

۱۱ ص ۷۰ قول الی اصل شرعی الخ۔ مطلب یہ ہے کہ امام معی السنۃ بغوی نے احناف پر یہ اعتراض وارد کیا کہ وہ درود میں معید کرنے کے لئے کتاب و سنت سے صراحت یا کنایہ شرعی اصل ہوئی چاہئے یا کم از کم اس پر اجماع ہونا چاہئے۔ اور احناف نے نجاست صراحت نہ کرنے کی وجہ بتائی ہے یعنی حوض کا وہ درود ہونا تو اس کی کوئی شرعی دلیل نہیں ہے۔ چنانچہ شارح اصل مسئلہ کی تفصیل بتا کر معی السنۃ کے اعتراض کا جواب دیتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ اس کی بھی شرعی دلیل موجود ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں حضیٰ بوا فلدھ حولھا الخ۔ یعنی جو شخص کوئی کنواں کھودے تو اس کیلئے کنوئیں کے ارد گرد چالیس ہاتھ ہیں۔ اب معی السنۃ ۱۲۷ اعتراض دفع ہو گیا۔ ۱۲

ثم قدر هذا بعشر في عشر واما قدر به بناء على قوله عليه السلام من حفر بيوافقه حولها
اربعون ذراعاً فيكون لها حريمها من كل جانب عشرة ففهم من هذا انه اذا اراد اخراجه
يخفر في حريمها بغير يمنع منه لانه ينجذب الماء اليها وينقص الماء في البئر الاولى وان
اراد ان يخفر بغير بالوعة يمنع ايضا السراية النجاسة الى البئر الاولى وتنجيس ماؤها ولا
يمنع في ما وراء الحريم وهو عشر في عشر فعلم ان الشرع اعتبر العشر في العشر في عدم
سراية النجاسة حتى لو كانت النجاسة تسري يحكم باليمنع ثم المتأخرون وسعوا

الامر على الناس وجوزوا الوضوء في جميع جوانبه ولا بماء استعمل لقربة او لرفع حدث

ترجمہ :- پھر اس وحی کو دس ہاتھ دس ہاتھ میں مقدر کیا گیا۔ اور اس دس ہاتھ دس ہاتھ میں مقدر کرنا باری علیہ السلام کے قول کے ہے (آپ نے فرمایا کہ) جو شخص کوئی کنواں کھودے تو اس کیلئے کنوئیں کے ارد گرد چالیس ہاتھ ہیں۔ پس اس کنوئیں کیلئے اس کا حرم (ارد گرد) ہر طرف سے دس ہاتھ ہوتے ہیں اس سے بات سمجھ میں آگئی کہ دوسرا شخص اس کے حرم میں جب کنواں کھودنے کا ارادہ کرے تو اس کو اس سے منع کیا جائے گا کیونکہ پانی اس ٹائی کنوئیں کی طرف جذب ہو جائیگا اور پہلے کنوئیں میں پانی کم ہو جائیگا۔ اور اگر دوسرا شخص جس ڈالنے کا کنواں کھودنا چاہے تب بھی اسکو اس سے منع کیا جائیگا جو سرایت کرنے نہایت کے پہلے کنوئیں کی طرف اور پاک کر لینے اسکے پانی کو اور حرم جو کہ دس ہاتھ دس ہاتھ میں منع نہیں کیا جائیگا۔ پس معلوم ہوا کہ شرع نے عدم سرایت نہایت میں وہ درود کا اعتبار کیا ہے۔ یہاں تک کہ اگر سرایت کرے تو منع کا حکم (یعنی منع) کیا جائیگا۔ پھر متأخرین نے اس میں لوگوں پر توضیح کی اور جمع جواب میں وضو کو جائز رکھا (کیونکہ وہ مثل بار جاری کے ہے)۔ اور جائز نہیں ہے وضو اس پانی سے جو ثواب کے واسطے استعمال کیا گیا یا نافع حدث کیلئے (استعمال کیا گیا)۔

حل المسکلات :- لے قول فقہم الخ۔ یعنی اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب کوئی آدمی کنواں کھودے اور دوسرا آدمی اس کنوئیں کے حرم میں ایک اور کنواں کھودنا چاہے تو اس کو اس سے منع کیا جائے گا۔ اور حرم کی مقدار دس دس ہاتھ کی ہے۔ کیونکہ دوسرے کنوئیں کے قریب ہونے کی وجہ سے پہلے کنوئیں کا پانی دوسرے کنوئیں میں جذب ہو جائے گا۔ اب پہلے کنوئیں کے ایک کو یہ حق حاصل ہو گا کہ دوسرے کو اس سے روکے۔ اسی طرح اگر دوسرا آدمی وہاں کوئی عمارت بنانا چاہے یا کھینچوئے تو پہلا آدمی اسے منع کر سکتا ہے۔ امام ابو یوسفؒ کی کتاب الخراج میں اسی طرح موجود ہے ۱۲

لے قول بالوہ :- یہ وہ کنواں ہے جس کا منہ تنگ ہو جو بارش وغیرہ کا پانی جمع ہونے کیلئے ہوتا ہے۔ اور کوڑا کرکٹ اور گندگی وغیرہ اس میں ڈالتے ہیں چنانچہ کوئی گڑھا کھودنا چاہے تو اس کو بھی منع کیا جائے گا۔ البتہ پہلے کنوئیں کے حرم سے باہر ہو تو کسی کو منع نہیں کیا جاسکتا ہے ۱۳

لے قول نعم الخ۔ غلام یہ ہے کہ حدیث حرم سے معلوم ہوا کہ پہلے کنوئیں سے دس گز کے فاصلہ کے اندر پانی کا کنواں یا گندگی ڈالنے کا کنواں کھودنا جائز نہیں ہے۔ اور اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ ایسا کرنے سے پانی اور گندگی سرایت کر کے پہلے کنوئیں تک پہنچے گی۔ تو معلوم ہو گیا کہ شرع نے نہایت سرایت کرنے اور نہ کرنے میں دس کا اعتبار کیا ہے۔ اسی لئے فقہانے بھی حوض کے مستند میں وہ درود کا مسلک اختیار کیا اور فرمایا کہ اگر اتنی مقدار ہو تو نہایت ایک طرف سے دوسری طرف تک نہیں پہنچے گی۔ اس مقام پر فقہانے طویل بحثیں کی ہیں۔ حاصل کلام یہ ہے کہ شارح رحم نے جس کو اصل بتایا وہ معتدلیہ ہے۔ اور حق یہ ہے کہ وہ درود کے لئے کسی اصل کا نہ ہونا اصل مذہب میں قابل گرفت نہیں ہے اور اسے معتدلیہ اصل بنانا بھی ضروری نہیں ہے۔ اسلئے کہ اس قسم کی تقدیرات سہولت کیلئے ہو کرتی ہیں ناہم ۱۴

لے قول ولا بار استعمال الخ۔ مطلب یہ ہے کہ مستعمل پانی سے وضو جائز نہیں ہے چاہے استعمال وضو میں ہو یا غسل میں، دونوں کا ایک ہی حکم ہے۔ غلام یہ ہے کہ بار مستعمل دو وجہ سے مطہر نہیں ہے (۱) تقرب اور ثواب کی نیت سے استعمال کرنے سے۔ یعنی ایسے کام کی نیت سے جس پر ثواب ملتا ہے اور اس کو معلوم ہو کہ اس سے تقرب حاصل ہوتا ہے۔ چاہے یہ نیت پر موقوف ہو یا نہ ہو۔ (۲) اس پانی کو رفع حدث کے لئے استعمال کیا ہو خواہ قربت کی نیت ہو یا نہ ہو۔ بہر صورت بار مستعمل سے وضو غسل درست نہیں۔ لوتایا بالٹی میں پانی لیکر وضو غسل کرتے ہوئے اگر مستعمل پانی اسی لوتایا بالٹی میں کڑکے کرے جس سے مستعمل پانی کے غلبہ کا اندیشہ ہو تو اس احتیاط لازمی ہے۔ بعض لوگ ناپاک کپڑا بالٹی میں ڈبو ڈبو کر دھوتے ہیں۔ اس سے کپڑا پاک نہ ہو گا بلکہ پانی ناپاک ہو جائیگا۔ البتہ پاک چیز دھونے سے پانی مستعمل نہیں ہوتا اس سے وضو غسل درست ہے ۱۵

اعلم ان فی الماء المستعمل اختلافات الاول فی انه بائی شیء یصیر مستعملاً فتعد ابی حنیفہؒ و ابی یوسفؒ بازالۃ الحدث و ایضاً ببنیۃ القربۃ فاذا توضأ المحدث وضوء غیر منویؒ یرصد مستعملاً ولو توضأ غیر المحدث وضوء منویا یرصد مستعملاً ایضاً وعند محمدؒ بالثانی فقط وعند الشافعیؒ بازالۃ الحدث لکن ازالۃ الحدث لا یتحقق الا بنیۃ القربۃ عندہ بناءً علی اشتراط النیۃ فی الوضوء والاختلاف الثانی فی انه متى یرصد مستعملاً ففی الهدایۃ انه کما زایل العضو صار مستعملاً والاختلاف الثالث فی حکمہ فعند ابی حنیفہؒ هو نجس بنجاسة غلیظة وعند ابی یوسفؒ هو نجس بنجاسة خفیفة وعند محمدؒ هو طاهر غیر طہور وعند مالکؒ والشافعیؒ فی قوله القدیم هو طاهر مطہر۔

ترجمہ :- معلوم ہو کہ مستعمل پانی میں چند اختلافات ہیں۔ اول یہ کہ کس چیز سے وہ پانی مستعمل ہوتا ہے۔ چنانچہ شیعیؒ کے نزدیک رفع حدث کے لئے اور ثواب کی نیت سے استعمال کرنے سے (پانی مستعمل ہو جاتا ہے)۔ لہذا جب کوئی محدث (یعنی بے وضو آدمی) بلا نیت وضو کرے تو مستعمل ہوتا ہے اور اگر کوئی غیر محدث (یعنی با وضو شخص) ثواب کی نیت سے (وضو پر) وضو کرے تو بھی مستعمل ہوتا ہے۔ اور امام محمدؒ کے نزدیک دوسری صورت (یعنی ثواب کی نیت سے وضو پر وضو کرنیکی صورت) میں مستعمل ہوگا۔ اور امام شافعیؒ کے نزدیک ازالہ حدث سے پانی مستعمل ہوتا ہے۔ لیکن ازالہ حدث ان کے نزدیک ثواب کی نیت کے بغیر متحقق نہیں ہوتا وضو میں نیت شرط ہونیکی وجہ سے۔ دوسرا اختلاف یہ ہے کہ وہ پانی کس وقت مستعمل ہوتا ہے۔ چنانچہ ہادیہ میں ہے کہ وہ عضو سے الگ ہوتے ہی مستعمل ہو جاتا ہے۔ تیسرا اختلاف اس کے حکم میں ہے (کہ وہ کیسا ہے) چنانچہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک وہ نجاست غلیظہ ہے۔ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نجاست خفیفہ ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک وہ خود پاک ہے مگر دوسرے کو پاک نہیں کرتا لہذا اس سے دوبارہ وضو جائز نہیں ہے یہی حنفیہ کا مفتی بہ قول ہے۔ اور امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کے قدیم قول میں وہ خود پاک ہے اور اس سے دوسرا بھی پاک ہوتا ہے۔

حل للمشکلات :- سہ قول بالثانی فقط۔ یعنی امام محمدؒ کے نزدیک پانی مستعمل اس وقت ہوتا ہے جب وہ قربت حاصل کرنیکی غرض سے استعمال ہو۔ کیونکہ ما مستعمل گناہوں کے منتقل ہونے کے سبب سے ہے اور یہ قربت کی نیت سے ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ اگر کوئی جنبی ذول تلاش کرنیکی غرض سے کنوئیں میں غوطہ لگائے تو وہ انکے نزدیک ناپاک نہیں ہوتا۔ اسلئے کہ یہاں قربت نہیں پائی گئی۔ اگرچہ اس سے رفع حدث بھی ہو گیا۔ سہ قول والاختلاف الثانی الخ۔ فقہا کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جب تک پانی وضو یا غسل میں بدن سے لگا رہے اس وقت تک مستعمل نہیں ہوتا۔ البتہ مستعمل ہونے کے وقت میں اختلاف ہے اور اس میں دو قول ہیں۔ ایک یہ کہ وہ بدن سے جدا ہوتے ہی مستعمل ہو جاتا ہے۔ ہادیہ میں اسی کو مختار کہا ہے۔ دوسرے یہ کہ وہ بدن سے الگ ہو کر جب ایک جگہ ٹھہر جائے تب مستعمل ہوتا ہے اس سے پہلے نہیں۔ مشائخ اربعہ اور فخر الاسلامؒ وغیرہم کا یہی مسلک ہے۔ مگر قول اول مفتی بہ ہے اور یہی مشائخ حنفیہ کا معمول ہے ۱۲۔

سہ قول فعند ابی حنیفہؒ الخ۔ اس میں امام ابو حنیفہؒ کے تین اقوال ہیں۔ پہلا یہ کہ یہ نجاست غلیظہ ہے۔ اس کو امام حسن بن زیادؒ نے نقل کیا ہے۔ کیونکہ احادیث سے یہ بات ثابت ہے کہ وضو کے پانی کے ساتھ گناہ بھڑ جاتا ہے۔ تو جس پانی میں گناہ شامل ہو وہ نجاست غلیظہ ہی ہو سکتا ہے۔ دوسرا یہ کہ یہ نجاست خفیفہ ہے۔ اس کو امام ابو یوسفؒ نے نقل کیا ہے۔ اس قول کی وجہ یہ ہے کہ ابتلائے عام نجاست کو خفیفہ بنانے میں مؤثر ہوتا ہے۔ تیسرا یہ کہ یہ پاک ہے مگر اس سے کوئی پاک نہیں ہوتا۔ اس کو امام محمدؒ نے نقل کیا ہے اور دلیل کے لحاظ سے یہ روایت قوی ہے اور فتویٰ بھی اسی پر ہے ۱۳۔

و نحن نقول لو كان طاهراً ومطهراً الجاز في السفر الوضوء به ثم الشرب منه ولم يقل احد

بذلك وكل اهاب دبغ فقد طهر الاجلد الخنزير والا دمي ^{الار المستعمل} ^{اي بدو فربد بورغ} ^{بسر الدال} اعلان الدباغة هي ازالة

النتن والرطوبات النجسة من الجلد فان كانت بالادوية كالقرظ ونحوه يطهر الجلد لا

يعود نجاسته ابداً وان كانت بالتراب او بالشمس يطهر اذا يبس ثم ان اصابه الماء هل يعود

نجساً فعن ابي حنيفة ومروان بن ابي يوسف ان صار بالشمس بحيث لو ترك لم يفسد

كان دباغاً وعن محمد جلد الميتة اذا يبس ووقع في الماء لم ينجس من غير فصل والصحيح في نافية المسك جواز الصلوة معها من غير فصل -

ترجمہ :- ہم کہتے ہیں کہ اگر ارستعمل پاک کرنے والا ہوتا تو سفر میں اس سے وضو کرنا جائز ہوتا اور پھر اس کو پینا بھی جائز ہوتا حالانکہ کسی امام نے بھی ایسا نہیں کہا۔ اور مردہ چڑا جس کو دباغت کیا گیا تو وہ پاک ہو گیا مگر سور اور آدمی کا چڑا (پاک نہیں ہوتا) معلوم ہو کہ دباغت کے منہ بند ہو اور ناپاک رطوبت کو چڑے سے دور کرنا نہیں پس اگر دباغت دلو سے ہو مثلاً قرظ (درخت سلم کے پتے) وغیرہ سے تو وہ چڑا پاک ہو جاتا ہے اور کسی اسکی نجاست خود نہیں کرتی ہے۔ اور اگر مٹی سے یا دھوپ سے دباغت کی ہو تو سو کہنے سے پاک ہوتا ہے۔ پھر اگر اسکو پانی لگے (اور وہ صبیگ جائے) تو اسکی نجاست دوبارہ لوٹ آتی ہے یا نہیں (اسمیں اختلاف ہے) چنانچہ امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ سے اس میں دو روایتیں ہیں۔ اور امام ابو یوسف رحمہ سے مروی ہے کہ دھوپ میں سو کہ کر اگر وہ چڑا ایسا ہو گیا کہ وہ چھوڑنے سے خراب نہیں ہوتا ہے تو وہ مدبوغ ہو گیا۔ اور امام محمد رحمہ سے مروی ہے کہ مردار کا چڑا اگر سو کہ گیا اور پانی میں گر گیا تو وہ بغیر فصل کے نجس نہ ہو گا۔ اور مشک نافہ (یعنی مشک کی تحمیل) میں صبیغ یہ ہے کہ بلا فصل اس کے ساتھ نماز جائز ہے۔

حل الشکات :- ۱۔ سئلہ قولہ ونحن نقول الخ۔ اس مقام پر تشریح و تالیہ کے بعض نسخوں میں اختلاف ہے۔ بعض میں لو کان طاهراً ومطهراً الجاز الخ

اور بعض میں لو کان طاهراً الجاز الخ۔ پہلی صورت میں لفظ مطہر کو بعینہ معقول پڑھا جائیگا یا مطہر بعینہ اسم فاعل بمعنی پلور کے ہو۔ پہلی صورت میں۔ طہر کی تاکید ہوگی اور اسکا کمال دوسرے نسخے کا ثانی ہو گا۔ اور دوسری صورت میں کلام کا مقصد یہ ہو گا کہ جس نے اسے طہر و طہور دونوں قرار دیا ہے اس کا کیا جانے اور لام خود جس کے مذہب کی تائید کی جائے اور لام مانگ اور ان کے موافقین کا مذکور کیا جائے۔ اور دوسرے نسخے کی عبارت کا خلاصہ یہ ہو گا کہ اگر مستعمل پانی ذاتی طور پر طہر ہوتا تو سفر میں اس پانی سے وضو کرنا اور پھر اس وضو کئے ہوئے پانی کو مینا درست ہوتا حالانکہ کسی نے بھی ایسا فتویٰ نہیں دیا بلکہ سفر میں اس کے خطرے کے موقع پر تیمم کا حکم کیا ہے۔ بہر حال اس مقام پر طویل بحث ہے جسے شوقیہ بودہ السعایہ کا مطالعہ کرے ۱۲۔ سئلہ قولہ وکل اهاب الخ۔ چڑے کے سائل بتانے کا یہ مقام نہیں ہے بلکہ یہاں پر یہ بتانا مقصد ہے کہ دباغت کیا ہوا اور رنگا ہو چڑا پاک ہے خواہ لکول الحکم کا چڑا ہو یا غیر لکول الحکم کا۔ اور اس میں رکھے ہوئے پانی سے وضو غسل جائز ہے۔ البتہ سور اور آدمی کا چڑا اس سے کسی طور پر مستثنیٰ ہیں۔ سور کا چڑا تو اسلئے ہے کہ یہ تمام اجزا سمیت نجس میں ہے اور دباغت سے نجاست بعینہ پاک نہیں ہوگی بلکہ دباغت سے وہ نجاست پاک ہوتی ہے جو ناپاک رطوبات کے غنے سے عارضی طور پر ناپاک ہو جیسے کتے کا چڑا دباغت سے پاک ہو جاتا ہے۔ اور آدمی کا چڑا اسلئے ہے کہ وہ چونکہ اشرف المخلوقات ہیں اسلئے اسکی شرافت کا تقاضا یہ ہے کہ اس سے نفع اٹھانا حرام ہو۔ بہر حال یہ دو قسم کے چڑے ہیں جن میں سے ایک اٹھت ہوئی کی وجہ سے اور ایک اشرف و اکرم ہوئی کی وجہ سے انکا چڑا دباغت و دنیا بھی حرام ہے ۱۱۔

سئلہ قولہ والنتن الخ۔ اس کے اطلاق پر یہ اشارہ ہے کہ دباغت کرنے والا خواہ مسلمان ہو یا کافر یکہ ہو یا پورھا، صبیغ الدباغ ہو یا جمون، مرد ہو یا عورت سب برابر ہیں اور سب کا ایک ہی حکم ہے کہ دباغت ہو جانے سے پاک ہو جاتا ہے ۱۲۔ سئلہ قولہ فان كانت الخ۔ معلوم ہو کہ دباغت کی دو قسمیں ہیں۔ ایک حقیقی اور ایک علمی۔ حقیقی وہ ہے جو ادویات کے ذریعہ ہو مثلاً نمک، انار کے پھلکے، بیری کے پتے، بازو دھن اور قرظ یعنی سلم درخت کے پتے وغیرہ۔ اور علمی وہ ہے جو دھوپ میں رکھ کر کہ اور مٹی ملا کر اسکی بوڑائی کر دی جائے ۱۳۔ سئلہ قولہ روایتان۔ ایک روایت میں ہے کہ خشک چڑا پانی میں تر ہو جانے سے اس کی نجاست دوبارہ مدو کر آئیگی اسکی مثال یہ ہے کہ ناپاک تر مٹی سو کہ جانے سے پاک ہو جاتی ہے۔ لیکن دوبارہ تر ہونے سے دو قول ہیں۔ ایک قول میں ناپاک ہوتی ہے اور ایک قول میں پاک رہتی ہے اسی طرح چڑے میں بھی یہی حکم ہے ۱۴۔ سئلہ قولہ نافیۃ المسک الخ۔ یعنی مشک کی تحمیل۔ مشک ایک بہترین خوشبو ہے۔ یہ اللہ کے حکم سے ہرن کی ناف میں

سال کے کسی خاص وقت میں خون جم جاتا ہے اور یہی مشک ہے۔ یہ بہت مشہور اور نہایت قیمتی چیز ہے۔ اور اسکا حکم یہ ہے کہ اس کے ساتھ نماز صبیغ ہے ۱۲۔

سئلہ قولہ من غیر فصل۔ یعنی چاہے ادویہ سے دباغت ہوئی ہو یا دھوپ سے بہر صورت پانی لگنے سے ناپاک نہ ہو گا ۱۱۔

۱۰

وما طهر جلده بالدبغ طهر بالذکاة وکذا الحمه وان لم یوکل وما لا فلا ای ما لم یطهر جلده بالدبغ لا یطهر بالذکاة والمراد بالذکاة ان یدبح المسلم او الکتابی من غیر ان یتراک التسمیۃ عاملاً وشعر المیتۃ وعظمها وعصبها وحافرھا وقرنھا وشعر الانسان وعظمه طاهر ویجوز صلوة من اعاد سنه الی فیہ وان جا وزقد الدرهم افرد ھذہ المسئلۃ بالذکر مع انها فہمت بمآمر لان السن عظم وقد ذکر ان العظم طاهر لکان الاختلاف فیہا فانه اذا کان اکثر من قدر الدرهم لا یجوز الصلوۃ بہ عند محمدؐ۔

ترجمہ :- اور وہ جانور جس کا چمڑا دباغت سے پاک ہوتا ہے ذبح کرنے سے بھی پاک ہوتا ہے اسی طرح اس کا گوشت بھی (پاک ہو جاتا ہے) اگرچہ کھلا نہیں جاتا۔ اور جس کا چمڑا دباغت سے پاک نہیں ہوتا وہ ذبح کرنے سے بھی پاک نہیں ہوتا۔ اور ذکاة (یعنی ذبح کرنے) سے مراد یہ ہے کہ مسلمان یا کتابی قعداً بسم اللہ ترک کئے بغیر ذبح کرے۔ اور مردار کے بال و بڈی و پٹھے و گھڑ و سینگ اور انسان کے بال و بڈی پاک ہیں۔ اور جس نے اپنے دانت کو منہ میں لوٹایا اس کی نماز جائز ہے اگرچہ وہ دانت قدر دوہم سے تجاوز ہو۔ مصنف نے اس مسئلہ کو الگ ذکر کیا۔ حالانکہ یہ مسئلہ سابق سے مفہوم ہو گیا کیونکہ دانت بڈی ہے اور مصنف نے بیان کیا کہ بڈی پاک ہے اس بنا پر کہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے۔ چنانچہ امام محمدؐ کے نزدیک اگر دانت قدر دوہم سے زائد ہو تو اس سے نماز جائز نہیں ہے۔

حل المسکلات :- ۱۔ ۱۰ قولہ وکذا الحمه الخ۔ یعنی چونکہ ذبح کرنا و طو بات نجسہ کے زائل کرنے کے لئے ایسا ہے جیسا کہ دباغت بلکہ اس سے بھی بہتر ہے اسلئے ذبح کرنے سے اس کا گوشت بھی پاک ہو جاتا ہے خواہ الا لولک کا گوشت ہی کیوں نہ ہو۔ اگرچہ وہ کھایا نہیں جاتا ہے۔ البتہ یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے ۱۱۔ ۱۲ قولہ والمراد بالذکاة الخ۔ یعنی چمڑا اور گوشت کو پاک کرنے والا وہ ذبح ہے جو شرعاً معتبر ہے۔ یعنی کوئی مسلمان یا کوئی کتابی (یہودی یا نصرانی) بسم اللہ کے ساتھ ذبح کرے۔ اب اگر کوئی مجوسی ذبح کرے یا مسلمان یا کتابی قعداً بسم اللہ کے بغیر ذبح کرے تو یہ مذکور مردار ہے۔ اس ذبح سے اس کے چمڑے اور گوشت پاک نہیں ہوں گے ۱۳۔

۱۴ قولہ وشعر المیتۃ الخ۔ ان اشیا کی طہارت کی وجہ یہ ہے کہ ان میں خون کی سرایت نہ ہونے کی وجہ سے سرے سے حیات ہی نہیں اس لئے ان پر موت طاری نہیں ہو سکتی۔ تو یہ چیزیں بنفسہ پاک ہیں جب تک کہ وہ کسی غازی نجاست سے علوث نہ ہوں۔ البتہ میتہ میں سے سوز کلی طور پر مستثنیٰ ہے۔ اس لئے کہ وہ نجاست غلیظہ ہے۔ لہذا اس کے ہر ہر عضو و جز نجس ہیں ۱۵۔ ۱۶ قولہ وما فرما۔ یعنی گھڑ۔ مطلب یہ ہے کہ گھوڑے آگے، بیل، کبری وغیرہ کے پاؤں کے نیچے والی بڈی۔ چونکہ اصطلاح میں اس کو بڈی نہیں کہا جاتا ہے اس لئے اس کا ذکر علیحدہ کیا۔ اگرچہ یہ بھی ایک قسم کی بڈی ہے جیسے دانت ۱۷۔ ۱۸ قولہ وشعر الانسان الخ۔ اس سے قبل مذکورہ چمڑے کے مسئلہ سے یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ چمڑے کی طرح بڈی اور بال بھی نجس ہیں۔ اسلئے مستقل طور پر اس کو الگ سے ذکر کیا کہ یہ دونوں پاک ہیں ۱۹۔

۲۰ قولہ ویجوز الخ۔ یعنی نماز کی حالت میں اگر کسی کے دانت گر جائیں تو اس کو وہی منہ میں رکھ کر اگر نماز پڑھے تو جائز ہے۔ البتہ دانت کے گرنے سے اگر خون نکل کر بہ جائے تو دوسری بات ہے۔ یا الگ شدہ دانت کو باہر نکال پھینکے تو پھر لوٹانا درست نہیں۔ ہاں ایک درہم یا اس سے بھی زائد اپنی جگہ میں لوٹائے تو جائز ہے ۲۱۔

۲۲ قولہ لکان الخ۔ یہ علت افراد ہے۔ اور مکان مصدر یہی ہے یعنی ہونا۔ اس میں امام محمدؐ کا اختلاف خود شارح رحمہ کی عبارت میں موجود ہے۔ علاوہ ازیں اس بات میں بھی اختلاف ہے کہ دانت بڈی ہے یا پٹھا؟ بڈی ہونے کی صورت میں حتیٰ یعنی احساس الی ہے یا بغیر احساس الی؟ صحیح یہ ہے کہ دانت بڈی ہے اور بغیر احساس والی ہے ۲۳۔

فصل بیر فیہا نجس اومات فیہا حیوان وانتفعہ او تقسیخ اومات ادھی اوشاة او کلب

ینزع کل ماء ہا ان امکن والا فقد رما فیہا الا صح ان یؤخذ بقول رجلین لہما بصارة فی الماء
ومحمد قد رما نئی دلو الی ثلاثاء وفی نحو حمامة اود جاجة ماتت فیہا ربعون الی ستین
وفی نحو قارة او عصفورة عشرون الی ثلاثین والمتعبر الدلو الوسط وما جاوزہ احتسب بہ۔

ترجمہ :- فصل۔ کنوئیں میں نجاست گرے یا اس میں کوئی حیوان مرکب ہوا گیا یا بھٹ گیا یا کوئی آدمی یا کوئی بکری یا کوئی کتا اس میں گر کر مر گیا تو اگر ممکن ہو
تو اس کنوئیں کا سارا پانی نکالنا ہوگا۔ اور اگر (سارا پانی نکالنا) ممکن نہ ہو تو اس کنوئیں میں جس قدر پانی ہے (اندازہ کر کے) اتنا ہی پانی نکالنا ہوگا۔ اور صحیح یہ ہے کہ (اندازہ
کرنے میں) ایسے دو شخص کے قول لیا جاوے کہ جنکو پانی کا اندازہ کرنے میں بصیرت ہو۔ اور امام محمدؒ نے دوسو سے تین سو ڈول تک کا اندازہ کیا ہے۔ اور کوثر یا برقی جیسے
جانور اس میں مرنے سے چالیس سے ساٹھ ڈول اور جو یا چڑیا جیسے میں سے تیس سے ڈول (پانی نکالنا ہوگا) اور مستبر دریا نہ ڈول ہے۔ اور دریا نہ جو نہ جاوز
ہو (بڑا یا چھوٹا ہوئے میں) تو اس کا حساب رکھا جائیگا (کہ کتنے ہوتے ہیں)۔

حل مشکلات :- ۱۔ قول فصل۔ چونکہ کنوئیں کے مسائل سابقہ مسائل سے مختلف ہے اسلئے اس کو مستقل ایک فصل میں بیان کیا۔ البتہ بعض نسخوں میں
اس مقام پر فصل نہیں ہے ۲۔ قول نجس۔ اس کے اطلاق میں یہ اشارہ ہے کہ نجاست خفیفہ اور غلیظہ میں کچھ فرق نہیں ہے اور مقدار میں بھی فرق
نہیں ہے۔ یہاں تک کہ اگر پیشاب یا شرب یا خون کا ایک قطرہ بھی اس میں گرے تو سارا پانی نکالنا ہوگا۔ البتہ ضرورت کی وجہ سے معاف شدہ مقدار کی قید
ضروری ہے۔ مثلاً بکری اور اونٹ کی مینگیٹیاں کہ ان سے پانی ناپاک نہیں ہوتا۔ کیونکہ جنکلات کے کنوئیں میں منڈیر یا اور کوئی رکاوٹ نہیں ہوتی اور وہاں
جو پائے منڈلاتے اور مینگیٹیاں کرتے رہتے ہیں اور ہوا سے کنوئیں میں گر گئی ہے۔ تو اگر اسکے گرنے ہی کنوئیں ناپاک ہو جائیں تو حرج غلیظہ لازم آئے۔ اسلئے
قلیل مقدار کو معاف کیا گیا۔ البتہ کثیر مقدار ہو تو ضرور ناپاک ہوگا۔ اور قلیل و کثیر کا فیصلہ صاحب عقل سلیم کی رائے پر ہوگا ۱۲

۳۔ قول اومات الخ۔ اب اگر کوئی جانور گر کر زندہ رہے اور زندہ ہی نکالا جائے اور یقین طور پر اس کے بدن پر نجس مین ہو یا وہ جانور ہی نجس مین ہو
جیسے سور تو سارا پانی نکالنا ہوگا ورنہ نہیں۔ اور کوئی جانور کنوئیں میں گر کر مرے یا اہر کر کنوئیں میں گرے دونوں کا ایک ہی حکم ہے۔ اور حیوان کی قید سے معلوم
ہوتا ہے کہ وہ دم مسنوح والا ہو اور پانی نہ ہو۔ ورنہ اس کی موت سے پانی ناپاک نہ ہوگا مگر ۱۲

۴۔ قول وانتفع الخ۔ اسکے معنی پھولنے کے ہیں اور نفع کے معنی پھٹ جانا اور اجزاء الگ الگ ہو جانا ہیں۔ پھولنے کہنے کے بعد پھٹنے کی مراحت کی ضرورت
نہیں ہے۔ کیونکہ پھولنے کا حکم معلوم ہونے سے پھٹنے کا حکم بطریق ادنی معلوم ہو جاتا ہے۔ اسلئے کہ یہ پھولنے سے بھی اشد تر حالت ہے۔ پھر اس وہم کو دفع کرنے کیلئے
اس کی تصریح کی کہ پھٹنے اور ریزہ ریزہ ہو جانے سے شاید کنوئیں کی دیوار کو بھی خوب ناپاک کر دے مگر پاک حاد کرنا ہوگا۔ اور یہ بات بھی معلوم ہو گئی کہ آدمی اور کتا وغیرہ اس میں
گر کر مرنے سے بغیر پھولنے بھی سارا پانی نکالنا ہوتا ہے۔ اور اگر کوئی چھوٹا جانور گر کر مرے اور پھول جائے تو چھوٹے جانور کا اس میں مرکب ہوا جانا یا پھٹ جانا اور
بڑے جانور کا فقط جانا حکم میں برابر ہے۔ البتہ پھولنے کی صورت میں حکم مختلف ہوتا ہے جیسا ابھی بیان ہوگا انشاء اللہ ۱۲

۵۔ قول ولا الخ۔ یعنی اگر تمام پانی نکالنا ممکن نہ ہو۔ کیونکہ بعض کنواں ایسا ہے کہ اس کا پانی نہیں سوکھتا۔ جتنا بھی پانی نکالا جائے اتنا ہی بلکہ کبھی اس سے
بھی زیادہ پانی نیچے سے نکل آتا ہے۔ تو ایسی صورت میں ایسے دو مردوں کی اشک کا اعتبار کیا جائیگا جنہیں کنوئیں کے پانی کی مقدار کے سلسلے میں تجربہ حاصل
ہو۔ اگر ان دونوں کے متفق فیصلہ صرف کچاس ڈول ہوں تو کچاس ہی ڈول نکالنے سے پانی پاک ہو جائیگا۔ اس مقام پر امام محمدؒ نے اپنا اندازہ یہ بتایا کہ دوسو
سے تین سو ڈول تک پانی نکالنے سے کنواں پاک ہو جائیگا ۱۲۔ قول ففی نحو حمام الخ۔ اب یہاں سے کچھ فردعی مسائل بیان کرتے ہیں کہ اگر آدمی یا کتے
وغیرہ سے چھوٹا کوئی جانور مثلاً کوثر یا برقی یا ان کے مقدار کے برابر کوئی جانور گر کر مرے مگر نہ پھولے تو چالیس سے ساٹھ ڈول پانی نکالنا ہوگا۔ یعنی چالیس
ڈول تو نکالنے ہی ہوئے اور مستحب یہ ہے کہ ساٹھ ڈول نکالے۔ بعضوں نے استحباب کی مقدار بکارتے ساٹھ کے کچاس بتایا ہے بعض نے ستر ۱۲

۶۔ قول و فی نحو قارة الخ۔ یعنی اگر کوثر وغیرہ سے بھی چھوٹا جانور مثلاً چوہا، چھچھو، نر یا چڑیا گر کر مرے تو بیس سے تیس ڈول پانی نکالے۔ اور یہاں
بھی میں ضروری اور تیس استحبابی ہے ۱۲۔ قول والمتعبر الخ۔ ڈول دراصل بالائی کی طرح ہوتا ہے جس کے ذریعہ سے کنوئیں سے پانی نکالا جاتا ہے۔ اب
یہ ڈول بڑے اور چھوٹے ہونے میں مختلف ہوتا ہے۔ اسلئے سوال پیدا ہوتا ہے کہ ڈول کتنا بڑا ہونا چاہئے۔ تو مصنفؒ نے فرمایا کہ نہ بڑا ہو اور نہ چھوٹا بلکہ عام طور
پر جو کم تر وسط کا جاتا ہے وہی ڈول ہو۔ صاحب ہدایہ وغیرہ نے فرمایا کہ جس کنوئیں میں جو ڈول رہتا ہے اس کا اعتبار یہ خواہ وہ بڑا ہو یا چھوٹا۔ البتہ جس کنوئیں میں
کوئی ڈول نہیں ہے بلکہ مختلف اوقات میں مختلف ڈول سے پانی نکالا جاتا ہے تو اس صورت میں متوسط ڈول کا اعتبار کیا جائیگا ۱۲۔ قول و ما جاوزہ الخ۔ یعنی اگر
وسطہ کے بجائے ایک بہت بڑے ڈول سے ایک ہی مرتبہ پانی اتنا پانی نکالے کہ متوسط ڈول سے تین ڈول ہوتا ہے تو اس حساب سے نکالا جائیگا۔ یعنی جہاں متوسط

م ڈول سے مثلاً ساٹھ ڈول نکالنا ہے وہاں اس میں گنا بڑے ڈول سے صرف بیس ڈول نکالنے سے پاک ہو جائیگا ۱۲۔

وینتجس البیرون وقت الوقوع ان علم ذلك والا فیند یوم وليلة ان لم ینتفخ ومذ ثلثة ايام لیلایها
 ای وقت الوقوع

ان انتفخ وقال المذ وجد سبب الادوی والفرس وكل ما یوکل لحمه طاهر والكلب والخنزیر وسباع
 البہائم نجس والھرة والد جاجة المخللة وسباع الطیر وسواكن البیوت مكروه والحمار والبغل
 ای وقت الوقوع

مشكوك یتوضأ به یتیمم ای یتوضأ بالمشكوك ثم یتیمم الا فی المكروه یتوضأ به فقط ان عدم غیره
 ای وقت الوقوع

والعرق معتبر بالسور لان السور مخلوط باللعاب فحكم اللعاب والعرق واحد لان كلامها متولد من اللحم
 ترجمہ :- اور کنواں نجاست کرنے کے وقت سے ناپاک ہوتا ہے بشرطیکہ وقوع نجاست کا وقت معلوم ہو۔ اور اگر معلوم نہ ہو تو ایک دن اور ایک رات

سے کنواں ناپاک شمار کیا جائیگا بشرطیکہ اگر ہوا جانور (پھول لاشہ ہو۔ اور اگر پھول لاشہ ہو تو میں دن اور میں رات قبل سے شمار ہوگا۔ اور ماضی میں نہ کہ باکس وقت کنواں
 میں وہ مردہ جانور پانی (اسی وقت سے ناپاک شمار ہوگا)۔ اور آدمی اور گھوڑے اور ہر وہ جانور جس کا گوشت کھایا جاتا ہے اس کا پس خوردہ (جو ٹھکا) پاک ہے۔ اور کتا
 خنزیر اور دوندہ جانور کا پس خوردہ نجس ہے۔ اور بقی اور چوڑی ہونی مرغی اور بھاد کھانے والے پرندے اور گھروں میں رہنے والے جانوروں کے جوٹھے مکروہ ہیں۔
 اور گدے اور خچر کے جوٹھے مشکوک ہیں۔ اس سے وضو کرے اور پھر تیمم کرے۔ اور مکروہ پانی سے صرف وضو کرے۔ بشرطیکہ اسکے علاوہ دوسرا نہ ہو۔ اور پسینہ کا اعتبار
 سور سے کیا جائیگا۔ اسلئے کہ اس خوردہ لعاب سے لایا ہوتا ہے اور لعاب اور پسینہ ایک ہی حکم کے کیونکہ ان دونوں میں سے ہر ایک گوشت سے پیدا ہوتا ہے۔

حل المسکلات ۱۔ لے قولہ ونجس الخ۔ یہاں سے مصنف فرمایا بیان فرما رہے ہیں کہ کنواں کب سے ناپاک ہوگا۔ چنانچہ کہتے ہیں کہ وقوع نجاست کے وقت سے
 کنواں ناپاک ہوگا۔ اب اگر کسی نے اس کنوئیں سے وضو کیا یا غسل کیا اور پھر بعد میں معلوم ہوا کہ یہ کنواں ملاں وقت سے ناپاک ہے تو اسی وقت سے معنی ملاں اس کنوئیں کے پانی سے
 وضو کر کے پڑھی گئی اس سب کو ٹھکانا ہوگا۔ اور اگر یقینی طور پر معلوم نہ ہو سکا کہ کب سے نجاست واقع ہوئی ہے تو دیکھا جائیگا کہ وہ جانور پھول گیا یا نہیں۔ اگر پھول گیا تو میں دن اور
 میں رات سے کنوئیں کے ناپاک ہو کر حکم ہوگا۔ اور اگر نہیں پھولا تو ایک دن اور ایک رات سے ناپاک سمجھا جائیگا۔ لیکن ماضی میں فراتے ہیں کہ جب اس میں نجاست گرئی ملاحظہ ہو اس وقت
 سے اس کو ناپاک شمار کیا جائیگا۔ جو ہرۃ الزمرۃ شرح قدوری میں ہے کہ فتویٰ ماضی کے قول پر ہے ۲۔ لے قولہ سوا لا آدمی الخ۔ کنوئیں کے احکام کے ساتھ اب اس سے کم پانی کے
 احکام بیان کرتے ہیں کہ جب کوئی آدمی کسی برتن سے پانی پئے تو بقیہ پانی ناپاک ہے۔ آدمی کی شرافت کی وجہ سے اسکو سب سے پہلے لایا۔ اور اسکو مطلق پانی کرنے سے معلوم ہوا
 کہ مردہ یا عورت، بچہ یا بواڑھا، مہی یا طائر، حاضہ یا نفاس والی اور مسلم ہو یا کافر و مشرک سب کا جو ٹھکا پاک ہے۔ البتہ اگر اسکے مزین نجاست ہو تو پانی نجس ہو جائیگا مثلاً
 کسی نے شرب پانی کر فوراً پانی لیا تو بقیہ پانی ناپاک ہو جائیگا۔ اور اگر وہ ایک ساعت ٹھہر جائے اور تین بار تھوک نکل کر مزمان کرے تو پھر پاک ہے۔ اسی طرح گھوڑے کا جو ٹھا
 بھی ظاہر روایت میں پاک ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمہ سے گھوڑے کے جوٹھے میں چادر وایتی مقول ہیں۔ (۱)۔ افضل یہ ہے کہ اسے استعمال نہ کرے۔ (۲)۔ یہ گھوڑے کے گوشت کی طرح مکروہ
 ہے۔ (۳)۔ گدے کے جوٹھے کی طرح مشکوک ہے۔ (۴)۔ پاک ہے اور ماضی میں لکھا ہے کہ اس سے وضو کرنا مکروہ ہے۔ اور اہل کفر و شرک کے جوٹھے کا جو ٹھا بھی پاک ہے۔ البتہ
 کوئی ماضی ہو تو بات ہی دوسری ہے۔ اب سب کے جوٹھے پاک ہو سکتے ہیں کہ پانی میں لعاب دس مل جاتا ہے اور ان کے لعاب بالاجماع پاک ہے لہذا ان کے جوٹھے بھی پاک ہیں ۲

لے قولہ والكلب الخ۔ یعنی کتا خنزیر اور دوندہ جانور کے پس خوردہ ناپاک ہیں۔ اسلئے کہ اس خوردہ میں لعاب ہوتا ہے اور انکا لعاب ناپاک ہے۔ اور لعاب نئے سے پانی بھی نجس
 ہوگا ۳۔ لے قولہ والھرة الخ۔ یعنی بلی اور کھل چوڑی ہونی مرغی جو گندہ بھی کھاتی ہے اور سباع طیور میں وہ پرندے جو کہ مردہ جوٹھوں سے شکار نہیں کرتے بلکہ چوہوں سے
 کرتے ہیں اور بھاد کھاتے ہیں جیسے شکرہ اور گدھ پالیں وغیرہ اور انسان کے گھروں میں رہنے والے جانور مثلاً بواڑھا، چھپکلی، بچھو اور بعض قسم کے سانپ اب سب کا جو ٹھا مکروہ ہیں
 البتہ وہ مرغی جو کسی بگڑ میں جوس ہو اس کا جو ٹھا پاک ہے ۴۔ لے قولہ مکروہ۔ یعنی دوسرا اچھا پانی لہجائے تو یہ بلی وغیرہ کا جو ٹھا مکروہ ہے ورنہ مکروہ نہیں۔ بلی کا گوشت
 جو کفر حرام ہے اسلئے عام قاعدہ کا تقاضا ہے کہ اسکا لعاب بھی حرام ہو اور اس کا جو ٹھا بھی نجس ہو۔ لیکن حدیث میں بلی کو الطوائف علیہم والطوائف یعنی تمہارے ارد گرد
 چکر لگانے والے اور چکر لگانے والیاں بتایا گیا ہے۔ اور یہی طواف یعنی چکر لگانا ایک علت اس بات کو لازم کرتی ہے کہ اسکے جوٹھے سے بچنے میں حرج ہے۔ اسلئے گھروں میں
 رہنے والے تمام جانوروں کی نجاست اشترک علت کے باعث ساقط ہو گئی۔ البتہ کرامت ساقط نہیں ہوئی اسلئے کہ یہ نجاست سے نہیں بچتے اور انکا لعاب اس سے مستحب ہو جاتا
 ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ تہذیبی کرامت ہے۔ اور ایک قول میں مکروہ تحریمی بھی لکھا گیا۔ محرف فتویٰ کرامت تہذیبی پر ہے ۵۔ لے قولہ مشکوک الخ۔ یعنی گدے اور خچر کا جو ٹھا
 مشکوک ہے۔ گدہ حاجی وہ جو کام طور پر پاتے ہیں۔ لیکن جنگلی گدے کا جو ٹھا پاک ہے اور اس کا گوشت بھی حلال ہے۔ خچر وہ ہے جو گھوڑے اور گدے کے پ سے پیدا ہوتا
 ہے۔ خچر کی استغنیٰ کوئی نسخ نہیں ہے۔ تو انکے جوٹھے ایک قول کے مطابق ظاہر ہونے میں شک ہے اور ایک قول کے مطابق مظهر ہونے میں شک ہے۔ یہ آخر ذکر زیادہ صیح
 ہے۔ اور چونکہ ان کے جوٹھے مظهر ہونے میں شک ہے لہذا ان کے پس خوردہ پانی سے وضو کرے اور تیمم بھی کرے۔ بخلاف مکروہ پانی کے کہ اس کی موجودگی میں تہذیبی درست نہیں
 ہے بلکہ اس سے وضو کرنا ہوگا۔ صاف پانی نہ ہونے کی صورت میں مکروہ نہیں ہے۔ لیکن صاف پانی نہ ہونے کی صورت میں مشکوک پانی سے وضو کرنے اور تہذیبی کرنا حکم ہے (اتی ملتے پر)

فان قيل يجب ان لا يكون بين سور ما كول اللحم وغير ما كول اللحم فرق لانه ان اعتبر اللحم
فدحم كل واحد منهما طاهرا لا ترى ان غير ما كول اللحم اذا لم يكن نجس العين اذا ذكبي يكون
لحمه طاهرا وان اعتبر ان لحمه مخلوط بالدم فما كول اللحم وغيره في ذلك سواء قلنا الحرمة
اذ لم تكن للكرامة فانها آية النجاسة لكن فيه شبهة ان النجاسة لا اختلاط الدم باللحم
اذ لو لا ذلك بل يكون نجاسته لذاته لكان نجس العين وليس كذلك فغير ما كول اللحم
اذا كان حيا فلعبا به متولد من اللحم المحرام المخلوط بالدم فيكون نجسا لاجتماع امرين
وهما الحرمة والاختلاط بالدم اما في ما كول اللحم فلم يوجد الا احدهما وهو الاختلاط بالدم
فلم يوجب نجاسة السور لان هذه العلة بانفرادها ضعيفة اذ الدم المستقر في موضعه لم يعط

ترجمہ :- پس اگر کہا جائے کہ موری ہے کہ کول اللحم اور غیر ما کول اللحم کے جوٹے میں کوئی فرق نہ ہو۔ کیونکہ اگر گوشت کا اعتبار کیا جائے تو ان دونوں کے
گوشت پاک ہیں۔ کیا نہیں دیکھتے کہ غیر ما کول اللحم جب نجس میں نہ ہو جب ذبح کیا جاتا ہے تو اس کا گوشت پاک ہو جاتا ہے۔ اور اگر گوشت کو مخلوط بالدم کا اعتبار
کیا جائے تو کول اللحم اور غیر ما کول اللحم اس میں دونوں برابر ہیں۔ ہم کہیں گے کہ حرمت جب کرامت و شرافت کے سبب سے نہ ہو تو یہ حرمت نجاست کی علامت ہے
لیکن اس میں شبہ ہے کہ نجاست بسبب اختلاط الدم باللحم ہے۔ اسلئے کہ اگر یہ بات نہ ہو بلکہ اس کی نجاست لذاتہ ہو تو البتہ نجس العين ہو گا مالاخرہ واقعہ ایسا نہیں ہے۔
پس غیر ما کول اللحم اگر زندہ ہو تو اس کا لعاب مخلوط بالدم و گوشت سے پیدا شدہ ہو گا۔ لہذا دو امر یعنی حرمت و اختلاط الدم کے جمع ہونیکے سبب سے وہ نجس ہو گا لیکن ما کول
اللحم میں فقط ایک پایا گیا اور وہ اختلاط الدم ہے۔ لہذا جوٹے کی نجاست ثابت نہیں کر سکتا۔ کیونکہ یہ علت (یعنی اختلاط بالدم) تنہا ضعیف ہے۔ اس لئے کہ خون جو
اپنے محل میں مستقر ہے زندہ رہتا اس کو نجاست کا حکم نہیں دیا گیا۔

حل المشكلات :- مسئلہ کا بقیہ :- اور اگر صاف پانی موجود ہو تو پھر مشکوک پانی سے وضو نہ کرے فانہم ۱۲ قلہ والعرق الخ یعنی پسینے کا
حکم وہی ہے جو پس خوردہ کا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جس کا جوٹھا پاک ہے اس کا پسینہ بھی پاک ہے۔ جس کا جوٹھا مکروہ ہے اس کا پسینہ بھی مکروہ ہے۔ علی ہذا القیاس
بعضوں نے شراب کے عادی نفس کے پسینے کو ناپاک کہا ہے مگر رد المختار والحنہ نے اس کو غلط کہا اور فتویٰ اسی پر ہے ۱۲

صغیر ہذا :- قلہ فان قيل الخ :- یہ سابق قول کے مطلب پر ایک اعتراض ہے کہ لعاب و پسینہ جب ایک ہی حکم رکھتے ہیں تو کول اللحم وغیر ما کول اللحم کے جوٹے میں کوئی
فرق نہ ہونا چاہئے۔ اسلئے کہ لعاب گوشت ہی سے پیدا ہوتا ہے اور ان دونوں کا گوشت پاک ہے۔ کیونکہ غیر ما کول اللحم اگر نجس العين نہ ہو تو اسکو ذبح کرنے سے اس کا گوشت
پاک ہو جاتا ہے۔ اگر ہم کھایا نہیں جاتا کیونکہ ہر پاک چیز کھایا جانا ضروری نہیں ہے۔ بلکہ پاک اس لحاظ سے ہے کہ وہ کپڑا یا بدن میں گٹنے سے دھونا لازم نہیں ہوتا۔ اور اگر
مخلوط بالدم گوشت کا لٹا نکالیا جائے تو اس میں بھی دونوں ناپاک ہونے میں برابر ہیں ۱۳ قلہ قلہ لاذکی الخ :- یعنی وہ غیر ما کول اللحم جانور جو نجس العين نہ ہو اسکو ذبح
کرنے سے اس کا گوشت پاک ہو جاتا ہے۔ تو جس جانور کو ذبح کر دیا گیا وہ لازمی طور پر زندہ نہیں رہے گا۔ اور لعاب کا مسد یقینا زندہ جانوروں سے متعلق ہے۔ اسلئے کہ ذبح
شدہ جانور جو زندہ نہیں ہے نہ وہ پانی پئے گا اور نہ اس کا لعاب پانی میں مخلوط ہو گا۔ اور یہی واقعہ ہے تو شرح میں مذکور اعتراض کی یہ صورت سفسطہ سے خالی نہیں ہے فانہم
قلہ قلہ انما کول اللحم الخ :- جواب کا حاصل یہ ہے کہ جب حرمت بسبب کرامت نہ ہو تو یہ نجاست پر دلالت کرتی ہے۔ البتہ اس میں شبہ ہے کہ اختلاط خون باعث نجاست
ہے پس غیر ما کول اللحم جو ان زندہ ہو تو اس میں دو باتیں موجب نجاست ہوں گی۔ حرمت لحم اور اختلاط دم۔ تو اس طرح گوشت ناپاک ہو گا۔ اب اس سے پیدا شدہ لعاب اور
اس سے منسلق جوٹھا ناپاک ہیں۔ لیکن ما کول اللحم میں صرف اختلاط بالدم پایا جاتا ہے جو تنہا نجاست کا باعث نہیں ہوتا۔ لہذا اس کے لعاب کے ساتھ ملنے والا جوٹھا نجس
نہ ہو گا فانہم ۱۲ قلہ قلہ اذ الدم الخ :- خون، لگوں میں ہو یا غیر لگوں میں جب تک وہ اپنے معدن میں رہے اسے ناپاک نہیں کہا جاتا۔ چنانچہ اگر کوئی پاک بچہ یا
اور کوئی جوان گردن پر رکھ کر نماز پڑھے تو درست ہے۔ یہ مسئلہ بحث طلب ہے کیونکہ اس کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ گوشت و اصل خون مستقر ہے (باقی مسئلہ پر)

لہ حکم النجاسة فی الحی واذا لم یکن حیثا فان لم یکن مذکئ کان نجسا سواء کان ماکول اللحم
او غیرہ لانہ صار بالموت حراما فالحرمة موجودة مع اختلاط الدم فیکون نجسا وان کان
مذکئ کان طاهرا اما فی ماکول اللحم فلانہ لم یوجد الحرمة ولا اختلاط الدم واما فی غیر
ماکول اللحم فلانہ لم یوجد الاختلاط والحرمة المجردة غیر کافیۃ فی النجاسة علی ما مر
انہا تثبت باجماع الامریین فان عدم الماء الا نبیذ التمر قال ابو حنیفة رحمہما بالوضوء بہ فقط
وابو یوسفؒ بالتیمم فحسب ومحمدؒ بہما والخلاف فی نبیذہو حلور قیق یسبل کالماء
اما اذا اشتد وصار مسکرا لا یتوضا بہ اجماعا۔

ترجمہ :- اور جب وہ زندہ ہو تو اگر مذکور نہیں ہے تو نہیں ہوگا خواہ ماکول اللحم ہو یا غیر ماکول اللحم۔ کیونکہ وہ موت کے سبب سے حرام ہو گیا۔
پس یہاں حرمت موجود ہے اختلاط دم کے ساتھ لہذا نجس ہوگا۔ اور اگر ذبح کیا ہو ہے تو پاک ہے۔ ماکول اللحم میں تو اسلئے کہ یہاں نہ حرمت پائی گئی اور نہ
اختلاط دم۔ لیکن غیر ماکول اللحم میں اسلئے کہ یہاں اختلاط بالدم نہیں پایا گیا۔ اور تنہا حرمت نجاست کیلئے کافی نہیں ہے جیسا کہ ذکر کیا کہ نجاست دو چیزوں کے اجتماع
سے ثابت ہوتی ہے۔ پس اگر سوائے خراکی نبیذ کے پانی موجود نہ ہو تو نام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ اس نبیذ سے وضو کرے فقط (یعنی تیمم نہ کرے) اور امام ابو یوسفؒ
فقط تیمم (کرنا کہتے ہیں) اور امام محمدؒ (وضو تیمم) دونوں (کرنا کہتے ہیں)۔ اور اختلاف ایسی نبیذ میں ہے جو شیشی ہے پتل ہے اور پانی کی طرح سیال ہے۔
اور جب اس میں جوش آگیا اور نشہ والی ہو گئی تو بالا جماع اس سے وضو نہ کرے۔

حل للشکات ۱۔ حاکم کا بقیہ :- اب اگر اس سے غیر مسفوح خون مراد ہے تو یہ صحیح ہے۔ مگر اس صحیح مذہب کے مطابق مطلق طور پر ناپاک نہیں ہوتا۔
اور اگر دم مسفوح مراد ہو تو گوشت کو اس کا معدن قرار دینا اس بیان کے خلاف ہے جو نوافض وضو کی حکمت غامضہ کے بیان میں گزر چکا ہے کہ دم مسفوح کا معدن
رگیں ہیں۔ البتہ قرب کے باعث شبہ اختلاط ضرور ہے۔ اسی لئے وہاں پر وہیہ مشبہ کہا ہے ۲

صوفہ ہذا :- اسلئے قولہ واذا لم یکن حیۃ۔ بظاہر اس کا عطف الا لامی چاہیہ ہے۔ اس صورت میں سواء کان ماکول اللحم اور غیرہ کی عبارت بہل ہوتی ہے صحیح یہ؟
کس کا عطف غیر ماکول اللحم کا یا غیر ماکول اللحم کی حیاتی غیر مطلق حیوان کی طرف جاتی ہو۔ صرف غیر ماکول اللحم کی طرف نہیں ؟
اسلئے قولہ فان عدم الدم۔ چونکہ گدھے اور خچر کے جو گھسے سے نبیذ تمر کی مشابہت ہے کہ بعض نے ان کے ہوتے ہوئے وضو اور تیمم دونوں کر نیک حکم دیا ہے
اسلئے اس حکم کے بعد مصنفؒ نے اس حکم کا ذکر کیا کہ مطلق پانی اگر نہ ہو جس سے وضو کیا جاتا ہے اور نبیذ اس پانی کا نام ہے جس میں چند کھجوریں
ڈال دی جاتی ہیں اور ان کی شیرینی پانی میں مل جاتی ہے۔ یہاں نبیذ تمر کو خاص کر کے اسلئے ذکر کیا کہ دوسری نبیذوں مثلاً انگور و انگدم اور چاول کی نبیذ سے
وضو درست نہیں۔ اور ان پر قیاس کر کے نبیذ تمر سے بھی وضو جائز نہ ہونا چاہئے۔ لیکن چونکہ نبیذ تمر کے متعلق حدیث وارد ہوئی ہے کہ تمر طیب و مارطہور
یعنی کھجور پاک ہے اور پانی پاک کرنے والا ہے۔ اسلئے نبیذ تمر سے وضو جائز قرار دیا ہے ۱۲

اسلئے قولہ بالوضوء بہ الخ۔ یہ امام ابو حنیفہؒ کی ایک روایت ہے اور غسل کے بارے میں ان سے نص نہیں ملتی۔ چنانچہ بعض نے وضو پر قیاس کر کے غسل
کو جائز کہا۔ امام صاحبؒ کی دوسری روایت فقط تیمم کی ہے جس کو امام ابو یوسفؒ نے نقل کیا ہے۔ اور امام صاحبؒ کی تیسری روایت گدھے کے مشکوک
پانی کی طرح وضو تیمم دونوں کی ہے جس کو امام محمدؒ نے نقل کیا ہے اور یہی احوط ہے ۱۳

اسلئے قولہ والخلاف الخ۔ اختلاف اس میں ہے کہ جب پانی میں کھجور ڈالی جائے اور اس کی شیرینی پانی میں مل جائے مگر پانی کی رت و سیلان علی حالہ
باتی رہے۔ لیکن اگر شیرینی ابھی پانی میں نہیں ملی اور کھجور کو پانی سے الگ کر لیا گیا تو بالا اتفاق اس سے وضو درست ہے۔ اور اگر پانی گاڑھا ہو جائے یعنی
اس کا سیلان طبع باقی نہ رہے تو بالا جماع اس سے وضو درست نہیں۔ اور نشہ آور ہو جانے کی صورت میں بالا جماع وہ نجس ہے ۱۴

بَابُ التَّيْمِ

۳۰

۳۱

هو لمحدث وجنب وحائض ونفساء لم يقدر واعلى الماء اى على ماء يکفى لطهارته حتى اذا كان للجنب ماء يکفى للوضوء لا للغسل يتيمم ولا يجب عليه التوضی عندنا خلافاً للشافعی اما اذا كان مع الجنابة حدث يوجب الوضوء يجب عليه الوضوء فالتيمم للجنابة بالاتفاق واما اذا كان للمحدث ماء يکفى لغسل بعض اعضائه فالخلاف ثابت ايضاً بعده ميلاً الميل ثلث الفرسخ وقيل ثلثة الاف ذراع وخمس مائة الى اربعة الاف .

ترجمہ :- یہ باب تیمم کے بیان میں ہے۔ تیمم جائز ہے محدث کے لئے اور جنبی کے لئے اور حائض و نفساء کیلئے جب یہ لوگ پانی (استعمال کرنے) پر قادر نہ ہوں یعنی اس قدر پانی ہو کہ اس کی طہارت کیلئے کافی ہو۔ یہاں تک کہ اگر جنبی کے پاس اس قدر پانی ہے کہ وضو کیلئے کافی ہے نہ کہ غسل کیلئے تو وہ تیمم کرے۔ اور ہمارے نزدیک اس پر وضو واجب نہیں ہے۔ اس میں امام شافعیؒ کا خلاف ہے۔ لیکن جب جنابت کے تیمم کے بعد ایسا محدث لاحق ہوا جو وضو واجب کرتا ہے تو اس پر وضو واجب اور جنابت کیلئے بالاتفاق تیمم ہے۔ لیکن جب محدث کے پاس اتنا پانی ہے کہ بعض اعضا دھوئے کیلئے کافی ہے تو اس صورت میں بھی اختلاف ہے۔ بسبب پانی کے ایک میل دور ہونے کے میل ایک فرسخ کی تھاں ہے۔ اور کہا گیا کہ میں ہزار پاسو ہاتھ سے چار ہزار ہاتھ تک۔

حل المسکلات :- ۱۔ قول باب التیمم۔ یعنی یہ باب احکام تیمم کے بیان میں ہے۔ وضو اور غسل کے بیان کے بعد تیمم کا ذکر کتاب اللہ کی اقتداء میں کیا کہ کتاب اللہ میں وضو و غسل کے بعد تیمم کا ذکر ہے۔ اور تیسرا کا اقتضا بھی یہی ہے کہ پانی سے طہارت کا ذکر مقدم ہو۔ چنانچہ اس کا ذکر ہو چکے کے بعد اب تیمم کا ذکر کرتے ہیں۔ ۲۔ قول وجنب الخ۔ جنبی، حائض و نفساء کو الگ الگ بیان کیا۔ حالانکہ وہ لمحدث کہنے سے صہبی میں اس میں شامل ہو گئے تھے۔ کیونکہ محدث بڑا ہو یا چھوٹا سب پر اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ بعض صحابہؓ نے تیمم کو صرف محدث محدث کہتے تھے اور جنابت وغیرہ کیلئے ناجائز۔ لیکن بعد میں اس کے جواز پر اجماع ہو چکا ہے اور احادیث صحیحہ بھی اسکے جواز کی شاہد ہیں۔ اس لئے اب کوئی اختلاف نہیں رہا۔ ۳۔ قول لم يقدر والخ۔ یعنی پانی استعمال کرنے پر قادر نہ ہوں۔ اس کی بہت سی صورتیں ہو سکتی ہیں۔ مثلاً کوئی مریض ہے اور پانی اس کے پاس موجود ہے لیکن استعمال نہیں کر سکتا تو تیمم کرے۔ یا کنوئیں کے پاس ہے مگر کنوئیں سے پانی نکالنے کا کوئی آکر نہیں ہے تو تیمم کرے۔ یا ایک میل کے اندر کہیں پانی نہیں ہے تو تیمم کرے۔ یا قریب ہی پانی ہے مگر دشمن کے خوف سے پانی تک نہیں پہنچ سکتا یا سائپ یا شیر وغیرہ کے خوف سے پہنچ نہیں سکتا تو تیمم کرے وغیرہ۔ ۴۔ قول تیمم۔ یعنی اس پر لازم ہے کہ غسل کیلئے تیمم کرے۔ اسلئے کہ اگرچہ اسے پانی مل گیا مگر وہ غسل کی طہارت واجبہ کیلئے نامافی ہے تو گو پانی لایا نہیں۔

۵۔ قول غلا فالشافعیؒ۔ اس صورت میں امام شافعیؒ کے نزدیک اس پانی سے وضو کرنا ہو گا اور پھر غسل کیلئے تیمم لازمی ہے۔ جیسا کہ برہنہ کو اس قدر کپڑا مل جائے کہ ستر کا بعض حصہ ڈھانپ سکے تو اس کو اتنی ہی مقدار ڈھانپ لینا واجب ہے۔ اسی طرح جس کے کپڑے یا بدن ناپاک ہے اور اس قدر پانی ہے کہ اس سے پورا کپڑا یا بدن پاک نہیں کیا جاسکتا تو جس قدر پاک کیا جاسکتا ہے اسی قدر پاک کرنا ضروری ہے۔ ۶۔ قول ریح الجنابة الخ۔ ظاہری طور پر اس کلام میں غلل ہے۔ کیونکہ اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ کبھی جنابت کے ساتھ ایسا محدث بھی ہوتا ہے جو وضو کو لازم کرتا ہے اور کبھی ایسا نہیں ہوتا۔ حالانکہ معاملہ ایسا نہیں ہے۔ اس لئے کہ محدث اکبر کے ساتھ ساتھ لازمی طور پر محدث اصغر بھی آجاتا ہے۔ اس لئے کہ جس سے غسل ٹوٹتا ہے اس سے وضو بھی ٹوٹتا ہے۔ لہذا اس مقام پر مطلب یہ نکالنا ہو گا کہ جنہاں اگر تیمم سے قبل اتنا پانی مل جائے کہ وضو کر کے تو ہمارے نزدیک اس پر وضو واجب نہیں بلکہ وہ تیمم کر کے نماز پڑھے۔ اب اگر تیمم کے بعد نماز سے پہلے اسے کوئی ایسا محدث لاحق ہو جائے جس سے وضو ضروری ہو تو ہمارے نزدیک بھی اب اسے اس پانی سے وضو کرنا ہو گا۔ کیونکہ اس کا سابقہ تیمم جنابت کیلئے تھا اور وہ علی حال اب بھی باقی ہے اور محدث اصغر لاحق ہونے سے وہ نہیں ٹوٹتا فالہم۔

۷۔ قول ریح الجنابة الخ۔ ظاہری طور پر اس کلام میں غلل ہے۔ کیونکہ اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ کبھی جنابت کے ساتھ ایسا محدث بھی ہوتا ہے جو وضو کو لازم کرتا ہے اور کبھی ایسا نہیں ہوتا۔ حالانکہ معاملہ ایسا نہیں ہے۔ اس لئے کہ محدث اکبر کے ساتھ ساتھ لازمی طور پر محدث اصغر بھی آجاتا ہے۔ اس لئے کہ جس سے غسل ٹوٹتا ہے اس سے وضو بھی ٹوٹتا ہے۔ لہذا اس مقام پر مطلب یہ نکالنا ہو گا کہ جنہاں اگر تیمم سے قبل اتنا پانی مل جائے کہ وضو کر کے تو ہمارے نزدیک اس پر وضو واجب نہیں بلکہ وہ تیمم کر کے نماز پڑھے۔ اب اگر تیمم کے بعد نماز سے پہلے اسے کوئی ایسا محدث لاحق ہو جائے جس سے وضو ضروری ہو تو ہمارے نزدیک بھی اب اسے اس پانی سے وضو کرنا ہو گا۔ کیونکہ اس کا سابقہ تیمم جنابت کیلئے تھا اور وہ علی حال اب بھی باقی ہے اور محدث اصغر لاحق ہونے سے وہ نہیں ٹوٹتا فالہم۔

۸۔ قول ریح الجنابة الخ۔ ظاہری طور پر اس کلام میں غلل ہے۔ کیونکہ اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ کبھی جنابت کے ساتھ ایسا محدث بھی ہوتا ہے جو وضو کو لازم کرتا ہے اور کبھی ایسا نہیں ہوتا۔ حالانکہ معاملہ ایسا نہیں ہے۔ اس لئے کہ محدث اکبر کے ساتھ ساتھ لازمی طور پر محدث اصغر بھی آجاتا ہے۔ اس لئے کہ جس سے غسل ٹوٹتا ہے اس سے وضو بھی ٹوٹتا ہے۔ لہذا اس مقام پر مطلب یہ نکالنا ہو گا کہ جنہاں اگر تیمم سے قبل اتنا پانی مل جائے کہ وضو کر کے تو ہمارے نزدیک اس پر وضو واجب نہیں بلکہ وہ تیمم کر کے نماز پڑھے۔ اب اگر تیمم کے بعد نماز سے پہلے اسے کوئی ایسا محدث لاحق ہو جائے جس سے وضو ضروری ہو تو ہمارے نزدیک بھی اب اسے اس پانی سے وضو کرنا ہو گا۔ کیونکہ اس کا سابقہ تیمم جنابت کیلئے تھا اور وہ علی حال اب بھی باقی ہے اور محدث اصغر لاحق ہونے سے وہ نہیں ٹوٹتا فالہم۔

وعند الامام الفضلیؒ عکس هذا فلا يجوز التيمم او عدم الآلة كالدلو ونحوها او خوف فوت

صلوة العيد في الابتداء اي اذا خاف فوت صلوة العيد جازله ان يتيمم ويشرع فيها هذا بالاتفاق وبعد الشروع متوضئاً والحدث للبناء اي اذا شرع في صلوة العيد متوضئاً ثم سبقه الحدث ويخاف انه ان توضأ يفوته الصلوة جازله ان يتيمم للبناء وهذا عند ابی حنیفہؒ خلافاً لهما وان شرع بالتيمم وسبقه الحدث جازله التيمم للبناء بالاتفاق فقله هو لم يحدث مبتدأ وضربة خيرة ولم يقدر واصفة لمحدث وما بعده كالجنب المحاض وغيرهما وقوله لبعده ميلاً مع المعطوفات متعلق بقوله لم يقدر واو في الابتداء متعلق بالمبتدأ تقديره التيمم لخوف فوت صلوة العيد في الابتداء وبعد الشروع متوضئاً وضربة

ترجمہ :- اور امام فضلیؒ کے نزدیک اس کے برعکس ہے پس (ان کے نزدیک) تیمم جائز ہو گا۔ یا بسبب نہ ہونے آله کے جیسے ڈول وغیرہ۔ یا بسبب خوف نماز عید کے فوت ہونے کے شروع میں۔ یعنی جب یہ خوف ہو کر (وضو کرتے کرتے) عید کی نماز فوت ہو جائے گی تو اس کے لئے تیمم جائز ہے اور اسی تیمم سے نماز شروع کرے۔ یہ بالاتفاق ہے۔ اور با وضو نماز عید شروع کرنے کے بعد حدث لاحق ہونے سے بنا کر کے لئے تیمم جائز ہے (تیمم جائز ہے) یعنی جب وضو کر کے نماز عید شروع کرے پھر اٹھائے نماز میں اس کو حدث لاحق ہو اور یہ وضو کر کے تو نماز فوت ہو جائے گی تو اس کے واسطے نماز کی بنا کے لئے تیمم جائز ہے۔ یہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ہے۔ اس میں صاحبین کا خلافا ہے۔ اور اگر تیمم سے نماز عید شروع کی پھر حدث لاحق ہوا تو اس کے واسطے نماز کی بنا کے لئے بالاتفاق تیمم جائز ہے۔ پس (ابتداءً باب میں) مصنف کا قول لمحدث جذا ہے اور ضریح (جو آگے آ رہا ہے) اس کی خبر ہے۔ اور لم يقدر وا، لمحدث کی اور اس کے مابعد (جو الفاظ میں ان کی مشابہت و محاسن وغیرہ کی صفت واقع ہو رہا ہے۔ اور لفظاً لبعده میلاً اپنے تمام معطوفات سمیت متعلق ہے لم يقدر وا کے۔ اور فی الابتداء یہ متعلق ہے جذا کے ساتھ۔ اور تقدیر عبارت یوں ہو گی کہ التيمم لخوف فوت صلوة العيد

حل المشكلات :- لے قول وعند الامام الفضلیؒ الخ۔ یعنی حضرت شیخ ابو بکر محمد بن فضلؒ فرماتے ہیں کہ جو پانی لوگوں کے پینے کے لئے رکھا ہو اگر اس سے کوئی آدمی وضو کر لے تو جائز ہے۔ اور اگر وضو کے لئے رکھا ہو تو اس سے بیجا جائز نہیں ہے۔ چنانچہ اذا وجد ارضع للشراب پر قیاس کرتے ہوئے تیمم جائز نہیں ہے ۱۲ لے قول او خوف فوت الخ۔ یعنی اسے یہ خوف ہو کر اگر وضو کرے تو نماز چلی جائے گی تو اسے تیمم کر کے عید کی نماز ادا کر لینا جائز ہے چاہے وہ بیمار نہ بھی ہو اور پانی بھی موجود ہو۔ اس جواز کی وجہ یہ ہے کہ عید کی نماز فوت ہو جائے تو اس کا غلظ کچھ نہیں۔ اس لئے کہ اس کی قضا نہیں ہے۔ لہذا اس کا پانی پر قدرت ہونا نہ ہونے کے برابر ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ عبادت جس کی قضا نہیں ہے اور ایسی صورت پیش آئے تو اس کیلئے تیمم جائز ہے جیسے نماز جنازہ۔ مغرب اس کا بیان ہو گا۔ البتہ اگر عید کی متعدد جماعتیں تھوڑے تھوڑے وقفے میں مختلف مقامات میں ہوتی ہوں تو تیمم نہ کرے۔ بلکہ وضو کر کے دوسری جماعت میں شامل ہو جائے ۱۳ لے قول اذا شرع الخ۔ یعنی جب وضو کر کے نماز عید شروع کرے اور دوران نماز اس کو حدث لاحق ہو تو اگر اس کو خطرہ ہو کہ اگر وضو کرے تو پوری نماز فوت ہو جائے گی تو تیمم کر کے دوبارہ نماز کی بنا کرے۔ اور اگر اتنی امید ہو کہ وضو کرتے کرتے نماز ختم نہ ہوگی بلکہ کچھ حصہ مل سکتا ہے تو وضو کرے۔ مثلاً پہلی رکعت میں حدث لاحق ہو اور پانی قریب ہی ہے اور جلدی جلدی وضو کر کے دوسری رکعت یا تھوہ میں شریک ہو سکتا ہے تو تیمم جائز نہیں بلکہ وضو کرنا ہو گا ۱۴ لے قول جازل التيمم الخ۔ اس کی وضاحت اس طرح ہے کہ اگر کوئی جلدی کی وجہ سے تیمم کر کے عید کی نماز شروع کرے اور دوران نماز اس کو حدث لاحق ہو جائے تو بالاتفاق اس کے لئے تیمم جائز ہے خواہ وضو کرنے سے نماز کا کچھ حصہ ملنے کی امید بھی ہو۔ کیونکہ اب اگر اس کو وضو کا حکم دیا جائے تو اس کی پوری نیاز فاسد ہو جائے گی۔ اس لئے کہ پہلے جب اس نے تیمم کیا تھا تو اس کا حکم ایسا تھا کہ گویا اس کو پانی نہیں ملا اور اب نماز میں پانی مل گیا لہذا تیمم ٹوٹ گیا۔ چونکہ اس طرح اس کی نماز فاسد ہو جاتی ہے اور اس نماز کا کوئی غلظ بھی نہیں ہے لہذا التيمم نہ کا متفقہ فتویٰ یہی ہے کہ وہ تیمم کر کے دوبارہ بنا کرے ۱۵

اوصلوة الجنائزۃ لغير الولى لالفوت الجمعة والوقتية لان فوتهما الى خلف وهو الظاهر

القضاء ضربة لمسح وجهه وضربة ليدیه مع مرفقيه ولا يشترط الترتيب عندنا والفتوى
على انه يشترط الاستيعاب حتى لو بقي شئ قليل لا يجزيه والا حسن في مسح الذراعين
ان يمسح ظاهر الذراع اليمنى بالوسطى والبصر والخصر مع شئ من الكف اليسرى مبتدئاً من
رءوس الاصابع ثم باطنها بالمسبحة والابهام الى رءوس الاصابع وهكذا يفعل بالذراع اليسرى
ثم اذا لم يدخل الغبار بين اصابعه فعليه ان يخلل اصابعه فيحتاج الى ضربة ثالثة لتخليتها۔

ترجمہ :- یا سبب خوف ہونے نماز جنازہ کے فوت ہونیکے واسطے غیر ولی کے۔ اور نہیں جائز ہے ہم بسبب فوت ہونے جمود اور وقتیہ نماز کے۔ اسلئے
ان دونوں کی فوت کا غلیف ہے۔ اور وہ غلیف (جو کیلئے) ظہر اور (وقت کیلئے) قضا ہے۔ (اور تیمم) ایک ضربہ (یعنی زمین پر ہاتھ مارنا) چرے کے مسح کے واسطے
اور ایک ضربہ کہیں میت دونوں ہاتھوں کو مسح کر نیکی کے واسطے۔ اور تیمم میں ترتیب ہمارے نزدیک شرط نہیں ہے۔ البتہ فتویٰ اس بات پر ہے کہ استیعاب شرط ہے۔ یہاں تک
اگر تھوڑی سی جگہ بھی مسح سے رہ جائے تو کافی نہ ہوگا۔ اور دونوں ہاتھوں کے مسح کرنے میں اسی طریقہ یہ ہے کہ داہنے ہاتھ کی پشت کو بائیں ہاتھ کی (تین انگلیوں)
وسطی، بصر اور خصر مع تسبیح کے کچھ حصہ کے اس طرح مسح کرے کہ انگلیوں کے سرے سے شروع کرے (اور داہر کی طرف کہیں تک لیجائے) اور پھر دائیں ہاتھ کے
اندرونی حصہ کو بائیں ہاتھ کی شہادت و ابهام (دونوں انگلیوں) سے مسح کرتا ہوا انگلیوں کے سرے تک لیجائے۔ اسی طرح دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ کا مسح کرے۔ پھر جب
انگلیوں کے درمیان غبار داخل نہ ہو تو اس پر واجب ہے کہ انگلیوں کو خلال کرے۔ پس انگلیوں کو خلال کرنے کیلئے تیسرے ضربہ کی طرف احتیاج ہوگا۔

حل المسکلات :- ۱۔ قولہ اوصلوة الجنائزۃ إلہ۔ اس کا غلیف صلوۃ العید پر ہے۔ یعنی جب جنازہ تیار ہو اور یہ خوف ہو کہ وضو کرنا تو نماز فوت ہو جائیگی
تو اسے تیمم کرنا جائز ہے۔ وجہ یہ ہے کہ یہ نماز فوت ہو گئی تو اس کا کوئی غلیف نہیں۔ لہذا اس خطرہ سے بچ کر تحقق ہو گیا۔ مگر ولی کیلئے یہ جائز نہیں کیونکہ وہ نماز کو تھوڑی
دیر کیلئے موقوف کر سکتا ہے۔ ولی سے مراد ہر وہ شخص جس کو نماز جنازہ پر ولایت حاصل ہو ہو وہ میت کا قریبی رشتہ دار ہو یا نہ ہو جیسے سلطان اور قاضی وغیرہ۔ اور اگر
اس نے تیمم کر کے نماز جنازہ پڑھی پھر دوسرا جنازہ لایا گیا تو اگر اتنا وقفہ ملا کہ وضو کر سکے تو وضو کرے۔ کیونکہ اب تیمم اسکے حق میں جلوہ نہ رہا۔ البتہ اگر وقفہ نہ تو اسی تیمم
دوسرا جنازہ بھی پڑھ سکتا ہے۔ ۲۔ قولہ وہو الظہر۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ جو کہ دن اہل کام نماز جو ہے اور نماز ظہر اس کا غلیف ہے۔ جب اہل عمل کو
ہو تو غلیف اس کی جگہ پر آجائے گا۔ ۳۔ لام زفر مذکور کا قول ہے۔ لام محمد کے نزدیک ان دونوں میں سے کوئی ایک فرض ہے۔ لام ابو حنیفہ رحمہ سے روئے ہے کہ وقت کا فرض
ظہر کا نماز ہے۔ مگر محمد فرض ہونے کی وجہ سے ظہر ترک کرنے پر مامور ہے۔ لیکن مختار قول دہی ہے جو عینی وغیرہ نے بتایا کہ ظہر خود اہل ہے وہ کسی کا غلیف نہیں ہے
مگر مودۃ غلیف میں جاتی ہے کہ اگر نماز جہد فوت ہو جائے تو یہ ظہر جہد کے قائم مقام ہو جاتا ہے ۱۲

۳۔ قولہ القطار إلہ۔ اس میں اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ وقت سے مراد وہ فرائض و واجبات ہیں جو فوت ہو جانے سے قضا کیا جاتا ہے
ورنہ نماز کسوف، نماز خسوف اور نماز تراویح بھی وقتی نمازیں ہیں جو اپنے اپنے اوقات میں ادا کی جاتی ہیں۔ اگر یہ اعتراض ہو کہ صرف قضا کہنا ہی کافی تھا
ظہر کیوں کہا؟ جو اب یہ ہے کہ جو کبھی وقت کے نکل جانے کی وجہ سے فوت ہو جائے یا بھی خطرہ رہتا ہے اور کبھی امام کے سلام پھیر دینے کی وجہ سے ایسا ہوتا ہے
کیونکہ اس کی ادائیگی متعدد نہیں ہوتی۔ چنانچہ ظہر اور قضا دونوں پر مشتمل ہے۔ اس لئے اس کو غلیفہ ذکر کیا ۱۲

۴۔ قولہ ضربۃ الخ۔ حدیث کے اتباع میں یہ لفظ اختیار کیا۔ اکثر روایات میں لفظ ضرب ہی آیا ہے۔ ورنہ الوضع علی التراب کا لفظ بھی کافی تھا۔
اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تیمم کا دکن ہے۔ اگر اس نے ہاتھ مارا اور مسح کرنے سے پہلے حدث لاحق ہوا تو دوبارہ ہاتھ مارنا ہوگا ۱۲
۵۔ قولہ بالوسطی إلہ۔ یہ ہاتھ کی بیچ والی انگلی کا نام ہے۔ پانچواں انگلیوں کے نام علی الترتیب یہ ہیں۔ سب سے چھوٹی انگلی کا نام خصر، اس سے
متصل والی کا نام بصر، پھر وسطی، پھر شہادت (اس کو سبباً اور سبب بھی کہتے ہیں) پھر ابهام یعنی انگوٹھا ۱۲

۶۔ قولہ فینما الخ۔ ۱۔ امام محمد کی روایت ہے۔ اس لئے کہ ان کے نزدیک غبار کے بغیر تیمم جائز نہیں۔ چنانچہ انگلیوں کے درمیان
جہاں غبار نہیں پہنچا وہاں کے لئے پھر سے ہاتھ مارنا ہوگا۔ ان کے علاوہ دوسرے ائمہ کے نزدیک ہاتھ مارنے کی ضرورت نہیں بلکہ صرف

على كل طاهر متعلق بضربة من جنس الارض كالتراب والرمل والحجر وكذا الكحل والزئبق واما الذهب والفضة فلا يجوز بهما اذا كانا مسبوکين فان كانا غير مسبوکين فمختلطين بالتراب يجوز بهما والحنطة والشعيران كان عليهما غبار يجوز ولا يجوز على مكان كان فيه نجاسة وقد زال اثرها مع انه يجوز الصلوة فيه ولا يجوز بالرماد هذا عند ابي حنيفة ومحمد واما عند ابي يوسف فلا يجوز الا بالتراب والرمل وعند الشافعي لا يجوز الا بالتراب ولو بلا نفع وعليه ابي على النقع فلو كنس دار او هده حائطاً او كمال حنطة فاصاب على وجهه و ذراعيه غبار لا يجزیه حتی یمزیدہ علیہ۔

ترجمہ :- (اور یہ ضربہ) ہر پاک چیز پر جائز ہے جو زمین کی جنس میں سے ہے جیسے سٹی اور ریت اور پتھر۔ اسی طرح سرسہ اور ہڑتال۔ لیکن سونا چاندی گھملائے ہوئے (صاف) ہوں تو ان سے تیم جائز نہیں ہے۔ اور اگر گھملائے ہوئے نہ ہوں اور ان میں مٹی ملی ہوئی ہو تو ان سے تیم جائز ہے۔ اور گہیوں اور نجو، اگر ای دونوں پر غبار ہو تو ان سے تیم جائز ہے۔ اور ایسے مکان پر تیم جائز نہیں ہے جس میں نجاست تھی اور (فی الحال) نجاست کا اثر زائل ہو گیا۔ باوجود ان کے کہ اس میں نماز درست ہے۔ اور راکھ سے تیم جائز نہیں ہے۔ یہ (جو از تیم کل ما یومس جنس الارض) امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک ہے۔ لیکن امام ابو یوسف کے نزدیک مٹی اور ریت کے سوا اور کسی چیز سے تیم جائز نہیں ہے۔ اور امام شافعی کے نزدیک مٹی کے سوا اور کسی چیز سے تیم درست نہیں ہے۔ اگرچہ (وہ جنس الارض) بے غبار ہو۔ اور غبار (یعنی تیم جائز ہے)۔ پس اگر کسی مکان کو جھاڑو دیا یا کسی دیوار کو توڑا یا گہیوں کا پاشا اسکے پھرے اور اٹھوں کو غبار پہنچا تو تیم کیلئے یہ کافی نہ ہوگا بہانہ کہ اسکا ہاتھ اس پر گزرا ہے

حل المشكلات :- ۱۔ قول من جنس الارض الخ۔ زمین؟ منس الارض اور غیر جنس الارض میں فرقی یوں بتایا کہ جس کو جلانے سے راکھ ہو جانا ہے جیسے لڑھی یا جس کو جلانے سے نرم ہو کر گھملا جاتا ہے جیسے لوہا، سونا، چاندی، سیسہ وغیرہ یا جس کو زمین پر رکھنے سے زمین اسے کھا جاتی ہے جیسے گہیوں، نجو اور دوسری قسم کے دانے۔ یہ سب غیر جنس الارض ہیں ان سے تیم جائز نہیں ہے۔ البتہ ان پر غبار جتنے سے اس پر ہاتھ نہ ل کر تیم کر سکتا ہے۔ اور جو چیز ایسی نہیں یعنی جو نہ جل کر راکھ ہوتی ہے، نہ گھملا کر پانی ہوتی ہے اور نہ زمین اسے کھا جاتی ہے تو وہ جنس الارض ہے جیسے سٹی، ریت، پتھر۔ ان پر اگر غبار نہ بھی ہو تو بھی ای پر تیم درست ہے ۲۔ قولہ وکذا الکمل الخ۔ یعنی سرسہ اور ہڑتال سے تیم جائز ہے (ہڑتال ایک قسم کی معدنی دھات ہے۔ سرسہ وغیرہ کی طرح یہ زرد رنگ کی ہوتی ہے اور زہریلا ہوتی ہے) اسی طرح جوئے، حشانی مٹی، گچی، اینٹ، پختہ اینٹ، جھاواں، کنکریاں، عقیق، زمرد اور مرجانی پر تیم جائز ہے۔ اس لئے کہ یہ سب مٹی سے پیدا ہوتے ہیں۔ البتہ موتیوں پر تیم جائز نہیں ہے۔ کیونکہ وہ پانی میں پیدا ہوتے ہیں ۱۲

۳۔ قولہ ولا یجوز الخ۔ مسئلہ کی صورت یوں ہے کہ مثلاً ایک جگر میں کسی کچھ نے پشاب کر دیا۔ پشاب سوکھ گیا اور اس کا کوئی اثر لب نظر نہیں آتا تو وہاں نماز پڑھنا درست ہے لیکن اس سے تیم جائز نہیں ہے۔ اس لئے کہ نماز کے سلسلے میں صرف پاک جگہ کا حکم ہے۔ تو جب پشاب سوکھ گیا اور اس کا اثر زائل ہو گیا تو وہ جگہ پاک ہو گئی لہذا اس پر نماز درست ہے۔ لیکن تیم کے لئے حکم یہ ہے کہ قنینو امیداً لبناً۔ چنانچہ وہ جگہ اگرچہ پاک ہے مگر طیب نہیں اس لئے تیم جائز نہیں ہے۔ آئندہ باب الانجاس میں اس کی تفصیل آئے گی انشاء اللہ الرحمن ۱۳

۴۔ قولہ ولا یجوز بالربا الخ۔ راکھ سے تیم جائز نہیں۔ اس لئے کہ یہ جنس ارض میں سے نہیں ہے بلکہ یہ جنس شجر میں سے ہے۔ لیکن وہ راکھ اگر پتھر کی ہو جیسے بعض پتھر اندھن کے کام میں آتے ہیں تو اس راکھ سے تیم جائز ہوگا ۱۴

۵۔ قولہ ولو بلا نفع الخ۔ یعنی اگرچہ بے غبار ہو۔ اس کا تعلق یا حجر سے ہے یا علی کل طاهر سے۔ دونوں صحیح ہو سکتے ہیں۔ البتہ علی کل طاهر سے متعلق ماننے کی صورت میں تقدیر عبارت یوں ہوگی کہ علی کل طاهر من جنس الارض ولو بلا نفع۔ یعنی ہر وہ پاک چیز جو جنس ارض میں سے ہو تو اس سے تیم جائز ہے خواہ اس پر غبار ہو یا نہ ہو۔ اور حجر سے متعلق ماننے کی صورت میں مطلب اور بھی زیادہ صاف ہوتا ہے۔ اس لئے کہ حجر بلا خلاف من جنس الارض ہی ہوتا ہے ۱۵

مَعَ قَدَرْتِهِ عَلَى الصَّعِيدِ بِنِيَّةِ اِدَاءِ الصَّلَاةِ فَالْنِيَّةُ رُضٌ فِي التَّيَمُّمِ خِلَافًا لِرُفْرُحٍ حَتَّى اِذَا كَانَ

بِهِ حَدَّثَانِ حَدَّثَ يُوْجِبُ الْغُسْلَ كَالْجَنَابَةِ وَحَدَّثَ يُوْجِبُ الْوُضُوءَ يَنْبَغِي اَنْ يَنْوِيَ عَنْهَا
فَإِنْ نَوَى عَنْ اَحَدِهَا لَا يَقَعُ عَنِ الْاُخْرَى لَكِنْ يَكْفِي تَيَمُّمٌ وَاحِدٌ عَنْهَا فَلَا يَجُوزُ تَيَمُّمٌ كَافِرًا لِسَلَامِهِ

اَي لَا يَجُوزُ الصَّلَاةُ بِهَذَا التَّيَمُّمِ عِنْدَ هَا خِلَافًا لِابِي يُوسُفَ فَعِنْدَهُ يَشْتَرُطُ لَصَحَّةِ التَّيَمُّمِ
فِي حَقِّ جَوَازِ الصَّلَاةِ اَنْ يَنْوِيَ قَرْبَةً مَقْصُودَةً سِوَاءَ اَلْتَّصُّحِ بِدَاوِنِ الطَّهَارَةِ كَالصَّلَاةِ اَوْ تَصَحُّحِ

كَالاسْلَامِ وَعِنْدَ هَا قَرْبَةً مَقْصُودَةً لَا تَصَحُّحُ اِلَّا بِالطَّهَارَةِ فَإِنْ تَيَمَّمُ لَصَّلَاةِ الْجَنَازَةِ اَوْ سَجْدَةٍ

التَّلَاوَةِ يَجُوزُ بِهَذَا التَّيَمُّمِ اِدَاءُ الْمَكْتُوبَاتِ وَأَنْ تَيَمَّمُ لِمَسِّ الْمَصْحَفِ اَوْ دُخُولِ الْمَسْجِدِ لَا تَصَحُّ

بِهِ الصَّلَاةُ لِأَنَّهُ لَمْ يَنْوِ بِهِ قَرْبَةً مَقْصُودَةً لَكِنْ يَحِلُّ لَهُ مَسُّ الْمَصْحَفِ وَدُخُولُ الْمَسْجِدِ -

ترجمہ :- (اور بخبر پر جو از تیمم) پاک مٹی پر قدرت کے ساتھ ہے اوائے نماز کی نیت سے۔ پس تیمم میں نیت فرض ہے اس میں امام زفر فرم کا خلاف ہے۔
یہاں تک کہ جب اس میں دو حدث ہوں ایک حدث غسل کو واجب کرتا ہو جیسے جنابت اور ایک حدث وضو کو واجب کرتا ہو تو ضروری ہے کہ دونوں کی نیت کرے۔ اگر
ایک کی نیت کرے تو دوسرے حدث سے واقع نہ ہوگا کیونکہ ایک تیمم دونوں سے کا ہے۔ پس اگر فرما تیمم اسلام کیلئے جائز نہ ہوگا بلکہ اس تیمم سے نماز جائز نہ ہوگی۔
یہ طرفین کے نزدیک ہے۔ اس میں امام ابو یوسف کا خلاف ہے۔ کیونکہ ان کے نزدیک جواز صلوٰۃ کے حق میں تیمم صحیح ہونے کیلئے یہ شرط ہے کہ قربت مقصودہ کی نیت کرے
خواہ وہ قربت مقصودہ بلا طہارت صحیح نہ ہو جیسے نماز یا صحیح ہو جیسے اسلام۔ اور طرفین کے نزدیک ایسی قربت مقصودہ کی نیت کرے جو بدوئی طہارت کے صحیح نہیں ہوتی۔
پس اگر نماز جنازہ یا سجدہ تلاوت کیلئے تیمم کیا تو اس سے ناسخ کو ادا کرنا جائز ہے۔ اور اگر مس مصحف یا دخول مسجد کیلئے تیمم کیا تو اس سے نماز صحیح نہ ہوگی۔ اسلئے کہ اس نے
اس تیمم سے قربت مقصودہ کی نیت نہیں کی۔ لیکن اس کیلئے مس مصحف اور دخول مسجد (اس تیمم سے) جائز ہے۔

حل المسائل :- ۱۔ قول مع قدرۃ الخ یعنی معید طیب (پاک مٹی) کے موجود ہوتے ہوئے اگر بہ نیت نماز غبار سے تیمم کیا تو جائز ہے۔ کیونکہ غبار دراصل
رفیق مٹی ہوتی ہے اور یہ صحیح ہے ۲۔ قول خلافا لرفر فرم امام زفر کا کہنا ہے کہ اس میں نیت کرنا فرض نہیں ہے۔ اسلئے کہ تیمم وضو کا طہیف ہے اور جس طرح وضو
میں نیت فرض نہیں ہے اسی طرح تیمم میں بھی فرض نہیں ہونا چاہئے۔ ورنہ غلط کا اصل کے مخالف ہونا لازم آئے گا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ بعض اوقات میں غلط مگر اصل کے خلاف
ہو تو کچھ بوجہ لازم نہیں آتا کیونکہ قول تعالیٰ فقیہو اصیبا طیبیا خود اس بات کا شاید ہے کہ تیمم میں نیت فرض ہے۔ اسلئے کہ تیمم کے معنی لغت میں تقدیر کرنا ہے اور جس میں معنی ہی
نیت و قصد کے ہوں اس میں اگر نیت فرض قرار نہ دیا جائے تو خود تیمم کے بھی کوئی معنی نہیں بنتے۔ دوسری بات یہ ہے کہ کسی بذاتہ طور نہیں ہوتی بلکہ وہ طوط ہوتی ہے اسلئے
ادارہ نماز کے وقت ہی طور بنایا گیا لہذا اس میں نیت شرط ہوگی۔ بخلاف پانی کے کہ وہ پیدا نشی طور پر طور ہے۔ لہذا اس سے تطہیر میں نیت شرط نہیں فافہم ۳۔

قول فی فی الخ یعنی جنابت اور حدث اصغر دونوں کی نیت کرے۔ البتہ اس میں اختلاف ہے۔ چنانچہ ابو بکر رازی کے نزدیک اس میں سبب و تمیز کی نیت کرے
اور امام محمد اسے روایت ہے کہ جب جنابت وضو کے خلاف تیمم کی نیت کرے تو یہ جنابت کیلئے بھی کافی ہوگا اور یہ صحیح ہے۔ یہاں پر شارح رحمہ اللہ جو مسئلہ بیان کیا وہ مذہب حنفیہ
خلاف معلوم ہوتا ہے۔ البتہ لفظ نیفی سے اگر استعجاب برادیا جائے تو خلاف نہیں ہوگا فافہم ۴۔ قول لغتہ بشرط الخ معلوم ہو کہ عبادات کی دو قسمیں ہیں (۱) مقصودہ
(۲) غیر مقصودہ۔ مقصودہ وہ عبادات ہیں جو ابتداء ہی سے تقرب الی اللہ کیلئے مشروع ہوئیں۔ یہ نہیں کہ دوسری عبادات کی تیج میں اس میں یہ وصف پایا جاتا ہے۔ اور غیر مقصودہ
اکے برعکس ہیں۔ چنانچہ اسلام لانا، نماز پڑھنا، سجدہ تلاوت، نماز جنازہ وغیرہ عبادات مقصودہ ہیں۔ اور مسجد میں داخل ہونا، قرآن کا چھونا، ادا و اذکار کا پڑھنا وغیرہ دوسری قسم
کی ہیں۔ پھر مقصودہ میں بعض وہ ہیں جو طہارت کے بغیر صحیح نہیں ہوتیں جیسے نماز وغیرہ اور بعض صحیح ہوتے ہیں جیسے قبول اسلام۔ چنانچہ ذاتی طور پر تیمم کی سمت میں جس مقصد کی
نیت کرے وہ کافی ہے خواہ مقصودہ عبادت کی نیت کرے یا غیر مقصودہ کی۔ یہ بالاتفاق ہے۔ پھر جواز نماز کے حق میں تیمم میں اختلاف ہے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک مقصودہ
قربت کی نیت شرط ہے خواہ وہ عبادت بلا طہارت بھی صحیح ہو جاتی ہو۔ چنانچہ زافر اگر اسلام لائے گی نیت سے تیمم کرے تو اسے اس تیمم سے نماز پڑھنا بھی جائز ہے۔ ہاں اگر وہ نماز کی نیت
تیمم کرے پھر اسلام لائے تو اس سے نماز جائز نہ ہوگی۔ اسلئے کہ اسلام کے بغیر کسی نماز کی نیت لغو ہے ۵۔ قول غای تیمم :- پانی پر قدرت نہ ہونے کی صورت میں ہے۔ لیکن جب
پانی پر قدرت حاصل ہو تو پھر سجدہ تلاوت کیلئے مطلقاً تیمم جائز نہیں۔ کیونکہ اور سجدہ تلاوت اس قسم سے ہیں جنکے لئے طہارت شرط ہے ۱۷ (باقی صفحہ ۸۴ پر)۔

وَجَازِ وَضُوءَهُ بِبَلَانِيَةٍ حَتَّىٰ اِنْ تَوَضَّأَ بِبَلَانِيَةٍ فَاَسْلَمَ جَازِ صَلَاتِهِ بِهَذَا الْوَضُوءِ خِلَافَ الشَّافِعِيِّ
وَهَذَا بِنَاءٌ عَلَىٰ مَسْأَلَةِ اشْتِرَاطِ النِّيَّةِ فِي الْوَضُوءِ وَاِنْ تَوَضَّأَ بِبَلَانِيَةٍ فَاَسْلَمَ فَاخْتِلَافٌ ثَابِتٌ
اَيْضًا لَانِّيَّةَ الْكَافِرِ لَعَدَمِ الْاَهْلِيَّةِ وَاِنَّمَا قَالِ بَلَانِيَةً مَبَالِغَةً فَيَصِحُّ وَضُوءُ الْكَافِرِ مَعَ النِّيَّةِ
بِالطَّرِيقِ الْاُولَىٰ وَيَصِحُّ فِي الْوَقْتِ اتِفَاقًا وَقَبْلَهُ خِلَافَ الشَّافِعِيِّ فَلَا يَجُوزُ بِهِ الصَّلَاةُ اِلَّا فِي
الْوَقْتِ عِنْدَهُ وَهَذَا بِنَاءٌ عَلَىٰ مَا عَرِضَ فِي اَصُولِ الْفَقْهِ اِنْ التَّرَابُ خَلْفَ ضَرْوَرِي الْمَاءِ عِنْدَهُ
وَعِنْدَنَا خَلْفَ مُطْلَقٍ فِي اَنَائِينَ طَاهِرٍ وَنَجِسٍ يَجُوزُ التَّيَمُّمُ عِنْدَنَا خِلَافَهُ وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
التَّرَابُ طَهْرٌ لِلْمُسْلِمِ وَلَوْ اِلَىٰ عَشْرِ حُجَجٍ يُؤَيِّدُ مَا قُلْنَا۔

ترجمہ :- اور اگر کافر کا وضو بلا نیت جائز ہے یا نہ ہے یہاں تک اگر کافر نے (بلا نیت) وضو کیا پھر اسلام لایا تو اس وضو سے اسکی نماز جائز ہے۔ اس میں امام شافعی ۷۶۱ خلافت
ہے۔ اور یہ خلاف دھویں اشتراط نیت کے مسئلہ پر مبنی ہے۔ اور اگر کافر نے نیت کے ساتھ وضو کیا پھر اسلام لایا تو بھی خلاف ثابت ہے۔ کیونکہ کافر کی نیت جو بعد
الہیت کے نہ ہو۔ اور مصنف نے لفظ بلا نیت مبالغہ کیا ہے۔ پس کافر کا وضو نیت کے ساتھ بطریق اولیٰ صحیح ہے۔ اور صحیح ہے کہ تم وقت کے اندر بالاتفاق اور وقت
سے پہلے (بھی صحیح ہے)۔ اس میں امام شافعی ۷۶۱ خلاف ہے۔ پس ان کے نزدیک تیمم سے نماز صرف وقت کے اندر جائز ہے۔ اور یہ اختلاف اس بات پر مبنی ہے جو اصول فقہ
میں ثابت کیا گیا کہ مٹی پانی کیلئے امام شافعی ۷۶۱ کے نزدیک ضروری قائم مقام ہے اور ہمارے نزدیک مطلق قائم مقام ہے۔ پس اگر دو برتنوں میں پانی ہے ایک برتن پاک اور
دوسرا ناپاک تو ہمارے نزدیک تیمم جائز ہوگا۔ بخلاف امام شافعی ۷۶۱ کے (کہ ان کے نزدیک تکرری کر کے ایک برتن سے وضو کرنا ہوگا)۔ اور قولہ علیہ السلام التراب طہور الخ یعنی
مٹی مسلمان کیلئے طہور ہے چاہے دس سال تک (مسلسل کیوں نہ ہو)۔ یہ ہمارے قول میں مطلق قائم مقام ہونے کی تائید کرتا ہے۔

حل الشکلات :- ص ۱۰۰ البقیہ :- ۱۔ قولہ الصلوۃ الجنازۃ الخ :- اس صورت پر محمول ہوگا کہ جب پانی نہ ملے۔ اور نماز جنازہ کے وقت جو جائز کے خوف سے تیمم
کیا تو اس سے فراغت کے فوراً بعد تیمم باطل ہو جائیگا ۱۰۔ کہ قولہ یکل الخ :- یعنی میں مصحف یا دخول مسجد کیلئے تیمم کرنے سے اس سے نماز جائز نہیں کیونکہ اس میں قربت
مقصودہ کی نیت نہیں ہے۔ لیکن اگر پانی پر قدرت ہو جائے تو اس تیمم سے میں مصحف جائز نہیں۔ اسلئے کہ میں مصحف ایسا کام ہے کہ جس کیلئے طہارت شرط ہے۔ بخلاف
دخول مسجد کے کہ اس کیلئے طہارت شرط نہیں۔ بلکہ اس کیلئے پانی پر قدرت ہونیکے باوجود اگر تیمم کیا تو جائز ہے ناہم ۱۱۔

صفحہ ۱۰۱ :- ۱۔ قولہ وجاز وضوہ الخ :- یعنی جب کافر حالت کفر میں بلا نیت وضو کرے پھر اسلام قبول کرے تو اس وضو سے نماز اگر جائز ہے۔ اسلئے کہ پانی خود
طہور ہے اس سے تطہیر میں نیت کی ضرورت نہیں ہے۔ جیسے کافر اگر حالت کفر میں ناپاک کپڑا دھوئے پھر اسلام لائے تو اس کپڑے سے نماز درست ہے ۱۱۔ قولہ وہذا بنا الخ
یعنی ہمارے اور امام شافعی ۷۶۱ کے درمیان یہ اختلاف دھویں اشتراط نیت پر مبنی ہے۔ چنانچہ جبکہ نزدیک دھویں نیت شرط ہے۔ انکے نزدیک بغیر نیت کے وضو نہ ہو خواہ مسلمان
کا وضو ہو یا کافر کا۔ اور ہمارے نزدیک چونکہ دھویں نیت شرط نہیں ہے لہذا خواہ مسلمان کا وضو ہو یا کافر کا بلا نیت کے وضو معتبر ہوگا اور اس سے نماز جائز ہوگی ۱۲۔

۱۔ قولہ واما قال الخ :- دراصل یہ ایک اعتراض کا جواب ہے۔ اعتراض یہ ہے کہ کافر کے وضو کا حکم ایک ہے خواہ اسکے دھویں نیت ہو یا نہ ہو۔ یعنی ہمارے نزدیک اسکا وضو
معتبر ہے اور امام شافعی ۷۶۱ کے نزدیک غیر معتبر ہے۔ اب بلا نیت کا لفظ بے فائدہ ہوا۔ جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ مصنف نے یہ سبیل مبالغہ کا حکم فائدہ بتایا کہ جہاں بلا نیت کے اسکا وضو
معتبر ہے تو نیت کے ساتھ بطریق اولیٰ معتبر ہوگا۔ اگر تیمم ہو کہ جو جب اس میں اہلیت نہیں ہے تو اسکی نیت نہ ہوگی۔ وہ نیت کے ساتھ وضو کرے یا نہ کرے دونوں برابر ہیں۔
لہذا طریق اولیٰ کہنا صحیح نہ ہوا۔ جواب یہ ہے کہ ذات متوہمی کے گمان سے اگر چاہے نیت نہ ہو لیکن ذات وضو کو دیکھا جائے تو یہی حکم ہوگا کہ صحیح ہے اور نیت کے ساتھ
اولیٰ ہے۔ چنانچہ شارح نے اس گمان سے بطریق اولیٰ کہا ہے ناہم ۱۲۔ قولہ نطف ضروری الخ :- یعنی مٹی جو کہ پانی کے قائم مقام ہے یہ ہمارے نزدیک مطلق
ہے اور امام شافعی ۷۶۱ کے نزدیک ضروری ہے۔ مطلق سے مراد کامل ہے۔ لہذا ایک ہی تیمم سے مختلف نمازیں، سجدہ تلاوت وغیرہ سب جائز ہیں۔ لیکن امام شافعی ۷۶۱
کے نزدیک یہ ضروری ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ یہ ضرورت کیلئے جائز ہے پس جو بھی ضرورت تیمم ہوئی تیمم بھی باطل ہوا۔ اسلئے ان کے نزدیک ایک تیمم سے صرف ایک
وقت کی نماز جائز ہے اور وقت گزرتے ہی تیمم بھی باطل ہو جاتا ہے اور دوسرے وقت کیلئے دوسرا تیمم ضروری ہے ۱۳۔ قولہ خلافاً الخ :- یعنی جب دو
برتنوں میں سے ایک لافعلیٰ التعمین پاک اور دوسرا ناپاک ہو تو ہمارے نزدیک تیمم کرے اور امام شافعی ۷۶۱ کے نزدیک تیمم جائز نہیں۔ (باقی ص ۱۰۱ پر)۔

وبعد طلبہ من رفیق له ماء منعه حتی اذا صلی بعد المنع ثم اعطاه ینتقض تیممه الان فلا ^{اسی من الرزق} یعید ما قد صلی وقبل طلبہ جائز خلا فالہما ھکذا ذکر فی الہدایۃ و ذکر فی المبسوط انه ^{الما فی رقیۃ} ان لم یطلب منه و صلی لم یجز لان الماء مبذول عادةً و فی موضع اخر من المبسوط انه کان ^{اسی من روف الی من یحتاج الیہ} مع رفیقہ ماء فعلیہ ان یسأله الاعلیٰ قول حسن بن زیاد فانه یقول السؤل ذلٌ و فیہ بعض ^{فان یطلب عنہ لیس یوجب} الحرج ولم یشرع التیمم الا لدفع الحرج ولکن نقول ماء الطہارۃ مبذول عادةً و لیس فی

سؤال ما یحتاج الیہ مذلة فقد سأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعض حوائجہ من غیرہ ترجمہ :- اپنے ساتھی سے جس کے پاس پانی ہے مانگنے کے بعد اگر وہ پانی نہ دے (تو تیمم کرے) یہاں تک کہ جب منع کر دینے کے بعد (تیمم کر کے) نماز پڑھ لے پھر اس کے ساتھی نے پانی دیا تو اسی وقت تیمم ٹوٹ جائیگا لیکن پڑھی ہوئی نماز نہ لوٹائی جائیگی۔ اور اپنے ساتھی سے پانی مانگنے کے قبل تیمم جائز ہے اس میں صاحبینؒ کا خلاف ہے۔ بدلیہ میں اسی طرح مذکور ہے۔ اور مبسوط میں مذکور ہے کہ اگر ساتھی سے پانی نہیں مانگا اور (تیمم کر کے) نماز پڑھ لی تو نماز نہ ہوگی۔ کیونکہ ماخذ پانی (ما جتہد کو) دیا جاتا ہے۔ اور مبسوط کی دوسری جگہ میں ہے کہ اگر اس کے رفیق کے پاس پانی ہو تو اس سے پانی مانگنا اس پر واجب ہے۔ مگر حسن بن زیادؒ کے قول پر کہ وہ کہتے ہیں کہ سوال ذلت ہے۔ اور سوال میں کچھ حرج بھی ہے۔ حالانکہ تیمم دفع حرج ہی کیلئے مشروع ہوا ہے۔ لیکن ہم کہتے ہیں کہ طہارت کا پانی عادیۃً مبذول ہے اور ضروری چیز کے سوال میں ذلت نہیں ہے۔ اسلئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی بعض ضرورت میں دوسرے سے سوال کیا ہے۔

حل المشكلات :- صلاۃ کا بقیہ :- بلکہ تحریری اور رائے غالب سے کسی ایک برتن کے پانی سے وضو کرے۔ کیونکہ مٹی پانی کا ضروری طیف ہے اور صورت مذکورہ میں ضرورت تحقق نہیں ہے۔ اسلئے کہ تحریری دلیل شرعی ہے اس سے ایک برتن کو پاک متین کر سکتا ہے لہذا تیمم جائز نہیں ہے۔ مزید برآں ان کے نزدیک تحریری ہے تیمم اسلئے جائز نہیں ہے کہ جب تک پانی سے عاجز نہ ہو تب تک تیمم صحیح نہیں۔ اور جب تحریری کا امکان ہے تو عجز نہ رہا لہذا تیمم بھی جائز نہ ہوگا۔ ۱۱۔ قولہ الترتیب الیم یہ حدیث کے ہر دو الفاظ ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ کسی مشائخ کا طہو ہے چاہے دس سال تک پانی نہ پائے۔ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ تیمم خلف ضروری نہیں بلکہ خلف مطلق ہے اور رفع حدیث کرتا ہے ۱۲

صفوہ ہذا :- ۱۱۔ قولہ رفیق لہ الخ۔ یہاں پر رفیق کی قید اتفاقی ہے۔ بلکہ جس کے پاس پانی ہے وہ اس کا رفیق ہو یا نہ ہو وضو کیلئے اس سے پانی مانگنا چاہئے۔ اس لئے کہ پانی ایک ایسی چیز ہے جس سے عام طور پر کسی کو منع نہیں کیا کرتے۔ البتہ پانی اگر مقدار میں کم ہو تو کبھی منع بھی کرتے ہیں۔ اب اگر اس نے پانی مانگا اور اس نے نہیں دیا پھر اس نے تیمم کر لیا۔ اس کے بعد پانی دیا۔ اب دیکھا جائیگا کہ اس نے تیمم سے نماز پڑھی ہے یا نہیں۔ اگر پڑھی ہے تو اس کی نماز ہوگئی۔ البتہ چونکہ اب پانی پر قادر ہو لہذا تیمم اس کا ٹوٹ گیا ۱۲

۱۳۔ قولہ السؤال ذل الخ۔ حضرت حسن بن زیادؒ ساتھی سے پانی مانگنے کے عدم وجوب اور بغیر طلب جو تیمم کے قائل ہیں۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ سوال کرنا عیب اور ذلت کی بات ہے۔ خصوصاً مادی وجاہت لوگوں کے لئے زیادہ ذلت کی بات ہے۔ علاوہ ازیں سوال میں حرج بھی ہے۔ حالانکہ تیمم مشروع ہی ہوا ہے دفع حرج کے لئے۔ ہماری طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ عام طور پر وضو کے لئے پانی خرچ کیا جاتا ہے اور لوگ اسے طلب کرنے میں کوئی عار محسوس نہیں کرتے۔ تو ذلت کا سوال ہی نہیں آتا۔ ذلت تو اس سوال میں ہے جو غیر ضروری اشیاء کے لئے لوگوں کے پاس بار بار اپنے احتیاج کی نمائش کرے۔ اور وضو کا پانی ایسا نہیں ہے بلکہ ضروری اشیاء میں سے ہے۔ لوگ بخوشی پانی دیتے ہیں۔ علاوہ ازیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ضروری حوائج کو دوسرے سے طلب کئے۔ اور حضورؐ سے بڑا مقام و تہ و بالا کون ہو سکتا ہے۔ بہر حال معلوم ہوا کہ وضو کے لئے دوسرے سے پانی مانگنا واجب ہے۔ البتہ ظاہری عبارت میں اگرچہ صاحبینؒ اور امام صاحبؒ کے درمیان یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے کہ صاحبینؒ کے نزدیک پانی مانگنا واجب ہے اور امام صاحبؒ کے نزدیک مانگنے سے پہلے بھی تیمم درست ہے۔ لیکن حقیقت میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ اس لئے کہ امام صاحبؒ اور صاحبینؒ کا اس بات میں اتفاق ہے کہ اگر مانگنے سے نہ دینے کا لگان ہو تو نہ مانگے۔ لہذا ممکن ہے کہ امام صاحبؒ نے یہی بیان کیا ہو۔ بہر حال ظاہر روایت کے مطابق فتویٰ صاحبینؒ کے قول پر ہے ۱۳

وفی الزیادات ان المتیمم المسافر اذا راى مع رجل ماءً كثيراً وهو فی الصلوة وغلب علی ظنه انه لا یعطیه او شک مضی علی صلوٰتہ لانه صم شروع فلا یقطع بالشک بخلاف ما اذا کان خارج الصلوة ولم یطلب وتیمم حیث لا یحل له الشروع بالشک فان القدرة والعجز مشکوک فیہما وان غلب علی ظنہ انه یعطیه قطع الصلوة وطلب الماء ثم قال فی الزیادات فاذا فرغ من صلوٰتہ فسألہ فاعطاه او اعطى بثن المثل وهو قادر علیہ استأنف الصلوة واذا ابی تمت صلوٰتہ وکذا اذا ابی ثم اعطى لکن ینتقض تیممہ الا ان اقول ان اردت ان تستوعب الاقسام کلہا فاعلم انه اذا راى الماء خارج الصلوة وصلى ولم یسأل بعد الصلوة لیظهر العجز والقدرة فعلی ما ذکر فی المبسوط سواء غلب علی ظنہ الاعطاء او عدمہ او شک فیہما وہی مسألة المتن۔

ترجمہ :- اور زیادات میں مذکور ہے کہ تیمم ولا مسافر نماز کی حالت میں جب دوسرے کے پاس زیادہ مقدار میں پانی دیکھے اور غالب گمان یہ ہو کہ وہ پانی پینا دینگا۔ یا پانی دینے اور نہ دینے میں شک ہو تو اپنی نماز پر گزر جائے (یعنی نماز پڑھے) اسلئے کہ اس کی نماز کی ابتداء صحیح ہے لہذا شک کی بنا پر اس کو قطع نہ کرے۔ بخلاف اس صورت کے کہ جب خارج صلوٰۃ ہو اور نہیں مانگا اور تیمم کر لیا۔ اسلئے کہ شک کے ساتھ نماز شروع کرنا جائز نہیں ہوتی کیونکہ قدرت اور عجز دونوں میں شک ہے اور اگر غالب گمان اس کا یہ ہو کہ (مانگے سے) پانی دینگا تو نماز چھوڑ دے اور پانی طلب کرے۔ پھر زیادات میں کہا کہ جب نماز سے فارغ ہو اور سامنے سے پانی مانگا تو اس نے دیدیا یا نہیں مثل سے پانی دیا اس حال میں کہ وہ (تیمم معطل) نہیں پر قادر ہے تو نماز کو از سر نو دہرا دے۔ اور اگر اس نے (پانی دینے سے) انکار کیا تو اس کی نماز ہو گئی۔ اسی طرح (نماز پوری ہو جاتی ہے) جب پہلے انکار کرے پھر دیدے۔ لیکن اس صورت میں تیمم اس وقت ٹوٹ جائیگا۔ (شارح رو کہتے ہیں کہ) میں کہتا ہوں کہ اگر تم جملة اقسام کے استنباط چاہتے ہو تو سنو! جب مسافر خارج صلوٰۃ میں پانی دیکھے اور تیمم سے نماز پڑھ لی اور نماز کے بعد بھی پانی نہیں مانگا اور عجز یا قدرت ظاہر ہو تو اس کا وہی حکم ہے جو مبسوط میں مذکور ہے (یعنی نماز نہیں ہوتی) خواہ پانی دینے کا ظن غالب ہو یا نہ دینے کا ظن غالب ہو یا شک ہو۔ یہ تین کا مسئلہ ہے۔

حل المشكلات :- سئلہ قولہ او شک الخ۔ شک وہ ہے جس کی دونوں طرف برابر ہوں اور کسی طرف رجحان زیادہ نہ ہو۔ یعنی اثبات و نفی میں دونوں برابر کا درجہ رکھتے ہوں۔ اگر کسی طرف رجحان زیادہ ہو تو اس کو ظن، پھر اور زیادہ ہو تو ظن غالب کہا جاتا ہے اور اس کی مخالف سمت یعنی کمزور جہت کو وہیم کہا جاتا ہے ۱۱ سئلہ قولہ کلاں الخ۔ یعنی جب اس نے نماز سے باہر پانی دیکھا اور نہیں مانگا اور تیمم کر لیا تو جائز نہ ہو گا۔ اسلئے کہ پانی پر قدرت ہونے یا نہ ہونے میں شبہ ہے۔ کیونکہ اس نے طلب نہیں کیا کہ عجز یا قدرت واضح ہو۔ اور چونکہ یہ دونوں مشکوک ہیں تو پانی پر قدرت ہونے میں شبہ کے ہوتے ہوئے تیمم سے نماز اور کرنا جائز نہیں ہے۔ البتہ عجز ظاہر ہو جائے تو جائز ہے ۱۲ سئلہ قولہ فاذا فرغ الخ۔ یعنی اس نے نماز میں پانی دیکھا اور غلبہ ظن یا شک یہ ہو کہ مانگے سے پانی نہیں دینگا اور نماز مکمل کر لی۔ اب اس نے مانگا تو دیدیا یا معمولی قیمت پر دیا جو اگر کرنے پر وہ قادر ہے تو حکم یہ ہے کہ اس کا تیمم باطل ہو اور نماز دوبارہ با وضو پڑھنا ہوگی۔ اسلئے کہ وہ پانی پر قادر ہے اور یہی قدرت تیمم سے پہلے بھی تھی جو کطلب نہ کرنے کے سبب سے ظاہر نہیں ہوتی تھی ۱۳

سئلہ قولہ وکذا الخ الخ۔ اس کا عطف تمت صلوٰۃ پر ہے۔ یعنی نماز سے فارغ ہو کر پانی مانگا اور اس نے دینے سے انکار کر دیا تو نماز صحیح ہوگی۔ اسی طرح اگر دینے سے پہلے انکار کر دیا اور اسکے بعد پھر دیدیا تو بھی اس کی نماز ہو گئی۔ اسلئے کہ معطل کے پہلے انکار کے ساتھ ہی اس کا عجز ثابت ہو گیا تو نماز صحیح ہو گئی البتہ اب چونکہ پانی پر قدرت ہوئی تو تیمم ٹوٹ جائیگا ۱۴ سئلہ قولہ او شک فیہا الخ۔ یعنی پانی کے دینے یا نہ دینے میں شک ہو۔ وجہ یہ ہے کہ پانی عام طور پر خرچ کیا جاتا ہے اور اس قسم کی ضرورت کیلئے سوال کرنا کوئی حرج کی بات بھی نہیں ہے۔ لہذا اس پر سوال کرنا لازم ہو گا تاکہ اس کا عجز یا قدرت واضح ہو جائے اگر انکار کرے تو تیمم کرے ورنہ وضو کرے۔ شک کی صورت میں تو یہ ظاہر ہے۔ اور دینے کے گمان ہونے سے یہ اظہر ہے۔ البتہ نہ دینے کا گمان ہو تو نوتیمی ہوتا ہے کہ سوال کئے بغیر ہی تیمم کر کے نماز پڑھے۔ واللہ اعلم ۱۵

وَاِذَا رَايَ فِي الصَّلَاةِ وَلَمْ يَسْأَلْ بَعْدَهَا فَكَذًا وَاِنْ رَاى خَارِجَ الصَّلَاةِ وَلَمْ يَسْأَلْ وَصَلَّى ثُمَّ سَأَلَهُ فَاِنْ اَعْطِيَ بَطِلَتْ صَلَاتُهُ وَاِنْ اَبَى قُمْتُ سِوَاءِ ظَنِّ الْاَعْطَاءِ اَوْ الْمَنْعِ اَوْ شَكِّ فِيْهَا وَاِنْ رَاى فِي الصَّلَاةِ فَكَمَا ذَكَرْ فِي الزِّيَادَاتِ لَكِنْ يَبْقَى صَوْرَتَانِ اَحَدُهُمَا اِنْهَ قَطَعَ الصَّلَاةَ فَيَمَازُ اِذَا ظَنَّ الْمَنْعَ اَوْ شَكَّ فَسَأَلَهُ فَاِنْ اَعْطِيَ بَطِلَ تَعِيْمُهُ وَاِنْ اَبَى فَهُوَ بَاقٍ وَاِلَاخْرَى اِنْهَ اِذَا قَامَ الصَّلَاةَ فَيَمَازُ اِذَا ظَنَّ اِنْهَ يُعْطَى ثُمَّ سَأَلَهُ فَاِنْ اَعْطِيَ بَطِلَ صَلَاتُهُ وَاِنْ اَبَى قُمْتُ لِاَنْهَ ظَهَرَ اَنْ ظَنَّهُ كَانَ خَطَا بِخِلَافِ مَسْأَلَةِ التَّحْرِى لَ اَنَّ الْقِبْلَةَ حَ جِهَةٌ التَّحْرِى اَصَالَةٌ وَهَٰذَا الْحُكْمُ دَائِرٌ عَلٰى حَقِيقَةِ الْقُدْرَةِ وَالْعِزِّ فَاقِيَمْ غَلْبَةَ الظَّنِّ مَقَامَهُمَا تَسْيِيرًا اِذَا ظَهَرَ خِلَافُهُ لَمْ يَبْقَ قَائِمًا مَقَامَهُمَا

ترجمہ :- اور جب تیسیم نے نماز میں پانی دیکھا اور نماز کے بعد نہیں انگٹا تو بھی وہی (عدم جواز صلوٰۃ کا) حکم ہے۔ اور اگر خارج صلوٰۃ میں پانی دیکھا اور نہیں انگٹا اور تیسیم سے ہی نماز پڑھ لی پھر انگٹا تو اگر اس نے دیا تو اس کی نماز باطل ہوگئی۔ اور اگر (دینے سے) انگٹا کر یا تو پوری ہوگئی خواہ دینے کا گمان کیا یا نہ دینے کا گمان کیا یا دینے یا نہ دینے میں شک کیا۔ اور اگر نماز میں پانی دیکھا تو وہی حکم ہے جو زیادات میں مذکور ہے۔ لیکن دو صورتیں باقی رہ گئیں۔ ایک یہ کہ تیسیم نے نماز کی حالت میں پانی نہ دینے کا گمان یا شک کی بنا پر نماز توڑ دی اور پانی انگٹا۔ پس اگر اس نے دیا تو اس کا تیسیم باطل ہوگیا۔ اور اگر انگٹا کر یا تو تیسیم باقی ہے۔ دوسری صورت یہ ہے اس نے نماز پوری کر لی اس حال میں کہ اس نے دینے کا گمان کیا تھا، پھر انگٹا۔ اگر اس نے دیا تو اس کی نماز باطل ہوگئی۔ اور اگر انگٹا کر یا تو نماز پوری ہوگئی۔ کیونکہ یہ بات ظاہر ہوگئی کہ اس کا گمان غلط تھا۔ بخلاف مسئلہ تحری کے کیونکہ قبلہ اس وقت (یعنی عند الشبهة) اصالت جہت تحری ہے۔ اور یہاں پر (یعنی تیسیم کے جائز ہونے یا نہ ہونے میں) حقیقت قدرت و عجز پر حکم دائر ہے۔ پس سہولت کیلئے غلبہ ظن کو قدرت و عجز کے قائم مقام کیا گیا۔ توجہ غلبہ ظن کے خلاف ظاہر ہوگیا تو وہ قدرت و عجز کے قائم مقام باقی نہ رہا۔

حل المشكلات ۱۔ صلوٰۃ بطلت الخ۔ یعنی جو نماز اس نے تیسیم سے ادا کی وہ اس صورت میں باطل ہو جائے گی۔ اس لئے کہ اب معلوم ہو گیا کہ وہ پانی پر قادر تھا اور غلطی اس سے یہ ہوگئی کہ اس نے پانی نہیں انگٹا۔ لہذا اب جب وہ پانی پر قادر ہو تو وضو کر کے نماز پھر سے پڑھے ۲۔ صلوٰۃ تو نکما ذکر الخ۔ یعنی اس صورت میں وہی حکم ہے جو زیادات میں مذکور ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اگر اسے غلبہ ظن ہے کہ وہ مانگنے سے پانی دیدیگا تو نماز توڑ دے ورنہ نہیں ۳۔

صلوٰۃ تو اذا اتم الصلوٰۃ الخ۔ یعنی مانگنے سے پانی دینے کا گمان ہونے کے باوجود اس نے جب نماز پوری کر لی تو معلوم ہو کہ اس نے جہت کے سبب سے نماز پوری کر لی ہوگی۔ ورنہ اس پر نماز توڑ کر پانی مانگنا ضروری تھا۔ نماز نہیں توڑی تو پانی لینے پر اس کو وضو کر کے دوبارہ پڑھنا لازم ہوا ۴۔ صلوٰۃ تو بخلاف مسئلہ التحری الخ۔ یہ ایک سوال مقدور کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ اگر نماز میں پر قبلہ کی سمت مشتبہ ہو جائے تو اسے تحری کر کے قبلہ متعین کرنے کا حکم ہے۔ لہذا اب اس نے تحری کے ذریعہ قبلہ متعین کر کے نماز پڑھ لی۔ مگر بعد از فراغت نماز معلوم ہو کہ قبلہ دراصل دوسری طرف ہے۔ تو بھی اس کی نماز مکمل ہوگئی اور دہرانے کی ضرورت نہیں۔ (تحری کا مسئلہ آئندہ آئے گا انشاء اللہ تعالیٰ)۔ حالانکہ یہ بات ظاہر ہو گئی کہ اس کا گمان غلط تھا۔ اب اس زیر بحث مسئلہ میں جہاں ظن کے غلط ظاہر ہونے کے بعد اس کو غیر معتبر بتایا اور وہاں یعنی مسئلہ تحری میں معتبر بتایا دونوں میں آخر کیا فرق ہے؟ جواب یہ ہے کہ قبلہ کی سمت میں شبہ ہونے پر جہت تحری قبلہ ہے۔ لہذا جہت تحری کی طرف رخ کرنا واجب ہے اسلئے وہاں گمان کا غلط ثابت ہونا مضر نہیں ہے۔ لیکن ہمارے اس زیر بحث مسئلہ میں حکم کا مدار یہ ہے کہ پانی دینے یا نہ دینے کی صورت میں اسے حقیقی قدرت ہے یا وہ عاجز ہے۔ سہولت کی خاطر غلبہ ظن کو ان دونوں کے قائم مقام بنا دیا گیا۔ اور جب اس کے برعکس صورت کھل گئی تو اب ان دونوں کے قائم مقام غلبہ ظن نہ رہا۔ یہی وجہ ہے کہ جب خلاف ظن والی بات ظاہر ہوگئی تو اس کا اعتبار نہ رہا ۱۲۔

و یصلیٰ به ما شاء من فرض و نفل خلافاً للشافعیؒ و ینقضہ ناقض الوضوء و قدرته علی ماء
 کاف لطرہ حتی اذا قدر علی الماء و لم یتوضأ ثم عدلہ اعاد التیمم و انما قال کاف
 لطرہ حتی اذا اغتسل الجنب و لم یصل الماء لمعة ظہرہ و فنی الماء و احدث حدثاً
 یوجب الوضوء ف تیمم لہما ثم وجد من الماء ما ینفیہما بطل تیممہ فی حق کل واحد
 منہما و ان لم ینفہما بقی فی حقہما و ان کفی لاجدہما بعبئہ غسلہ و ینفی التیمم
 فی حق الاخر و ان کفی لكل واحد منہما منفرداً غسل اللعة لان الجنابة اغلظ۔

ترجمہ :- اور نماز پڑھتے تھیں سے فرض و نفل میں سے جو چاہے۔ اس میں امام شافعیؒ کا خلاف ہے۔ اور جو چیز وضو کو توڑتی ہے وہی تیمم کو بھی توڑتی ہے۔ اور تیمم کا اس قدر پانی پر قدرت ہونا (یعنی ناقض تیمم ہے) جو اس کی طہارت کے لئے کافی ہے۔ یہاں تک کہ اگر پانی پر قادر ہو اور وضو نہیں کیا پھر پانی معدوم ہو گیا تو تیمم کا اعادہ کرے۔ اور مصنفؒ نے "کاف لطرہ" اس لئے کہا کہ اگر پانی کافی نہ ہو تو تیمم نہیں ٹوٹے گا یہاں تک کہ جب جنسی نے غسل کیا اور اس کی پیٹھ کے کسی لمحہ (ایک خشک جگہ) میں پانی نہیں پہنچا اور پانی ختم ہو گیا پھر ایسا حدث لاحق ہو جو وضو کو واجب کرتا ہے۔ پس اس نے دونوں کے لئے تیمم کیا پھر اس قدر پانی پایا کہ دونوں (یعنی غسل لمحہ اور وضو) کے لئے کافی ہے تو تیمم ہر دو کے حق میں باطل ہو گیا۔ اور اگر کسی کے لئے کافی نہیں ہے تو دونوں کے حق میں تیمم باقی رہے گا۔ اور اگر کسی ایک معین کے لئے کافی ہو تو اسی معین کو اس سے دھوئے اور دوسرے کے حق میں تیمم باقی رہے گا۔ اور اگر بطور انفرادی ایک کے لئے کافی ہو تو لمحہ کو دھوئے۔ اس لئے کہ جنابت زیادہ غلیظ ہے۔

حل المسائل ۱۔ لمحہ قولہ خلافاً للشافعیؒ اس لئے کہ تیمم کے نزدیک وضو کا خلف ضروری ہے لہذا اس پر لازم ہے کہ ہر نماز کیلئے نیا تیمم کرے کیونکہ خلف ضروری کے معنی یہ ہیں کہ ضرورت کے وقت اس کو غلیف بنالیا گیا۔ اور اب چونکہ وہ ضرورت پوری ہو گئی تو تیمم بھی باطل ہو گیا اور اب نئے سرے سے تیمم کرنا ہو گا۔ البتہ ایک تیمم سے کئی نفلیں اور ان کے نزدیک بھی جائز ہے اس لئے کہ نفلیں فرض کے تابع ہوتی ہیں ۱۲۔ لمحہ قولہ ینقضہ الخ۔ نقض کی نسبت قدرت کی طرف مجازی ہے اس لئے کہ سابق حدث ناقض ہے اور تیمم کو مباح کرنے والے کا زائل ہونا شرط ہے تاکہ اس کا عمل ظاہر ہو۔ اور نقض کی نسبت ناقض کی طرف حقیقی ہے۔ اور تیمم چونکہ وضو کا غلیف ہے لہذا جو حکم اصل کا ہو گا وہی اس کے غلیف کا بطریق اولیٰ ہو گا۔ کیونکہ غلیف سے اصل زیادہ قوی ہے ۱۳۔

۱۳۔ قولہ کاف لطرہ۔ اس کے اطلاق میں یہ اشارہ ہے کہ ادنیٰ معتبر ہے۔ یعنی ہر عضو کو کم سے کم ایک ایک مرتبہ دھو سکے۔ پس اگر اس قدر پانی ملا کہ اس نے تین تین مرتبہ کر کے دھونا شروع کیا تو وضو مکمل ہونے سے پہلے پانی ختم ہو گیا۔ تو دیکھا جائے گا کہ اگر وہ بجائے تین تین مرتبہ کے ایک ایک مرتبہ دھونا تو وضو مکمل ہو سکتا تھا تو مختار قول کے مطابق تیمم ٹوٹ گیا۔ خلاصۃ الفتاویٰ میں اسی طرح مذکور ہے ۱۴۔

۱۴۔ قولہ لمة ظہرہ۔ لمحہ دراصل بدن کے اس حصہ کو کہتے ہیں جو وضو یا غسل میں بے نیالی سے خشک رہ جاتا ہے۔ چنانچہ ظہر کی قید بھی اسی لئے لگائی گئی کہ عام طور پر پیٹھ میں کچھ حصہ خشک رہنا ممکن ہے۔ ویسے خشک رہنا پیٹھ کے ساتھ مخصوص نہیں۔ اگر کسی دوسرے عضو میں خشک رہ جائے مثلاً دو انگلیوں کے درمیان یا کہنی کا کچھ حصہ وغیرہ تو اس کو بھی لمحہ ہی کہا جائے گا ۱۵۔

۱۵۔ قولہ وان لم یف الخ۔ یہ مسند کی دوسری صورت ہے۔ یعنی جو پانی اسے غلاہ دونوں (وضو اور لمحہ) میں سے ایک کیلئے بھی کافی نہیں یعنی وہ اتنا تھوڑا ہے کہ دونوں میں سے ایک کو بھی نہیں دھو سکتا تو حکم یہ ہے کہ تیمم بحال رہے گا ۱۶۔

۱۶۔ قولہ وان کفی الخ۔ یہ مسند کی تیسری صورت ہے۔ مطلب یہ کہ جو پانی اس کو ملاہ دونوں میں سے کسی ایک کے لئے کافی ہے تو جس کیلئے کافی ہو اس کو دھوئے اور دوسرے کے حق میں تیمم باقی رہے گا ۱۷۔

۱۷۔ قولہ وان کفی لكل واحد الخ۔ یہ مسند کی ایک اور صورت ہے کہ پانی اگر اتنا ملا کہ دونوں میں سے کسی ایک کو لا علی التبعین دھو سکتا ہے مطلب یہ ہے کہ وضو کیلئے جتنا پانی چاہئے لمحہ دھوئے کیلئے بھی اگر اتنا ہی پانی درکار ہے اور اتنا ہی پانی لا تو لمحہ دھو لے۔ کیونکہ وہ حدث اکبر ہے جو کہ وضو یعنی حدث اصغر سے زیادہ غلیظ ہے ۱۸۔

فَاذْغَسِلِ اللَّمْعَةَ هَلْ يُعِيدُ لِتَيْمَمٍ لِّلْحَدَثِ نَفِيَةً رَّوَيْتَانِ وَأَنَّ تَيْمَمَ أَوْ لَا تَمْ غَسِلِ اللَّمْعَةَ فِي إِعَادَةِ
 التَّيْمَمِ رَوَيْتَانِ أَيْضًا وَأَنَّ صَرَفَ إِلَى الْحَدَثِ انْتِقَاضُ تَيْمَمِهِ فِي حَقِّ اللَّمْعَةِ بِاتِّفَاقِ الرَّوَايَتَيْنِ
 هَذَا إِذَا تَيَمَّمَ لِلْحَدَثَيْنِ تَيْمَمًا وَاحِدًا أَمَا إِذَا تَيَمَّمَ لِلْجَنَابَةِ ثُمَّ أَحْدَثَ فَيَتَيَمَّمُ لِلْحَدَثِ ثُمَّ
 وَجَدَ الْمَاءَ فَكَذَلِكَ فِي الْوُجُوهِ الْمَذْكُورَةِ وَأَنَّ تَيْمَمَ لِلْجَنَابَةِ ثُمَّ أَحْدَثَ وَلَمْ يَتَيَمَّمْ لِلْحَدَثِ
 فَوَجَدَ الْمَاءَ فَإِنَّ كَفَى اللَّمْعَةَ وَالْوُضُوءَ فَظَاهِرٌ أَنَّ لَمْ يَكْفِ لِأَحَدٍ لَا يَنْتَقِضُ تَيْمَمُهُ
 فَيَسْتَعْمَلُ الْمَاءَ فِي اللَّمْعَةِ تَقْلِيلًا لِلْجَنَابَةِ وَيَتَيَمَّمُ لِلْحَدَثِ وَأَنَّ كَفَى اللَّمْعَةَ لَا الْوُضُوءَ
 انْتَقَاضُ تَيْمَمِهِ وَيَغْسِلُ اللَّمْعَةَ وَتَيَمَّمُ لِلْحَدَثِ وَأَنَّ كَفَى لِلْوُضُوءِ لَا اللَّمْعَةَ فَيَتَيَمَّمُ
 بَاقٍ وَعَلَيْهِ الْوُضُوءُ وَأَنَّ كَفَى لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا إِصْرُهُ إِلَى اللَّمْعَةِ وَتَيَمَّمُ لِلْحَدَثِ -

ترجمہ ۱۔ پس جب اس نے لمعہ کو دھوا تو کیا وہ حدث کیلئے تيمم کا اعادہ کر چکا؟ اس میں دو روایتیں ہیں۔ اور اگر پہلے تيمم کیا پھر لمعہ کو
 دھو یا تو اس صورت میں بھی تيمم کے اعادہ کرنے میں دو روایتیں ہیں۔ اور اگر اس نے پانی کو حدث کیلئے خرچ کیا تو لمعہ کے حق میں اتفاق روایتیں
 اس کا تيمم ٹوٹ گیا۔ تفصیل اس وقت ہے کہ جب دونوں حدث کیلئے ایک تيمم کیا۔ لیکن جب جنابت کیلئے تيمم کیا پھر حدث ہوا پس حدث کیلئے تيمم کیا پھر
 پانی پایا تو اقسام مذکورہ میں ایسا ہی حکم ہے۔ اور اگر جنابت کیلئے تيمم کیا پھر حدث لاحق ہوا اگر تيمم نہیں کیا پس پانی پایا تو اگر وضو اور لمعہ دونوں کیلئے کافی
 ہے تو حکم اس کا ظاہر ہے (کہ تيمم باقی نہ رہے گا اور لمعہ دھونا اور وضو کرنا لازم ہو گا) اور اگر کسی ایک کیلئے بھی کافی نہ ہو تو تيمم نہیں ٹوٹے گا۔ پس جنابت کو
 کم کرنے کیلئے پانی کو لمعہ دھونے میں استعمال کرے اور حدث کیلئے تيمم کرے۔ اور اگر صرف لمعہ کیلئے کافی ہے نہ کہ وضو کے لئے تو جنابت کے حق میں
 تيمم ٹوٹ جائیگا اور اس سے لمعہ کو دھولے گا اور حدث کیلئے تيمم کر چکا۔ اور اگر وہ پانی وضو کیلئے کافی ہو نہ کر لمعہ کیلئے تو (اسکی جنابت کا) تيمم باقی ہے اور
 اس پر وضو واجب ہے۔ اور اگر ہر ایک کیلئے منفرد کافی ہے تو اس کو لمعہ کیلئے خرچ کرے اور حدث کیلئے تيمم کرے۔

حل المشكلات ۱۔ کہ تو نے فیہ روایتان۔ یعنی اس صورت میں جب وہ اس پانی سے خشک ہو کر دھوئے یعنی اہم ترین کو مقدم رکھ کر تو کیا
 حدث کیلئے اسکو تيمم کرنا ہو گا؟ اس کے جواب میں امام صاحب سے دو روایتیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ اعادہ نہ کرے۔ یہ امام ابو یوسفؒ کی روایت ہے۔ وجہ یہ
 کہ وہ کافی پانی پر قدرت حاصل نہیں کر سکا جو واقعہ حدث تھا۔ لہذا اس کے حق میں تيمم بھی باطل نہیں ہوا۔ دوسری روایت یہ ہے کہ اعادہ کرے۔ یہ امام محمدؒ
 کی روایت ہے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ اسے طہر کیلئے بقدر کفایت پانی پر قدرت حاصل ہو گئی۔ یہی مجمع ہے ۱۱

۲۔ کہ تو نے فی اعادۃ التيمم الخ۔ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اعادہ نہیں ہے۔ اسلئے کہ اسے لمعہ میں خرچ کرنا واجب ہے۔ گویا وہ حدث کے حق میں
 پہلے ہی سے معدوم ہے لہذا اس کے حق میں تيمم بھی باطل نہ ہو گا۔ اور امام محمدؒ کے نزدیک اعادہ کرے کیونکہ وہ وضو کیلئے بقدر کفایت پانی پر قادر ہو گیا جبکہ
 پانی رہے گا تيمم فائزہ نہیں ہو سکتا۔ اور جب وہ پانی لمعہ میں خرچ ہو گیا تو اب بقدر کفایت پانی سے عاجز آنے کی وجہ سے اسے دوبارہ تيمم کرنا پڑے گا ۱۲
 ۳۔ کہ تو لاذا تيمم الخ۔ یعنی جب اس نے پہلے جنابت کے لئے تيمم کیا اسلئے کہ پانی نہ تھا اور لمعہ باقی تھا۔ پھر اسے ایسا حدث لاحق ہوا جو موجب وضو
 ہے تو اس کے لئے دوبارہ تيمم کیا پھر پانی پایا تو اس کا وہی حکم ہے جو پہلی صورتوں میں تھا۔ یعنی پانی اگر اس قدر ہے کہ دونوں کے لئے کافی ہے تو
 دونوں کے حق میں تيمم ٹوٹ جائے گا۔ اور اگر کسی ایک کیلئے بھی کافی نہ ہو تو دونوں کے حق میں تيمم بحال ہے۔ اور اگر خاص کسی ایک کیلئے کافی ہے
 تو خاص اسی کے حق میں تيمم باطل ہوا۔ اور اگر انفرادی طور پر ایک کیلئے کافی ہو تو لمعہ دھولے ۱۳

۴۔ کہ تو فی استعمال الخ۔ یعنی پانی اگر اتنا ہے کہ کسی ایک کیلئے بھی کافی نہیں تو دونوں کے حق میں تيمم باقی رہے گا۔ لیکن اس پانی سے
 لمعہ کو دھو کر جس قدر کم کر سکے کرے۔ اور یہ حکم وجوبی نہیں بلکہ یہ بطریق اولیت کے ہے۔ جیسے کہ شارح روئے نے باب کے آغاز ہی میں
 اس طرف اشارہ کر دیا ہے ۱۴

فَإِنْ تَوَضَّأَ بِهِ جَازٍ وَيُعِيدُ التَّيْمِمَ وَلَوْ لَمْ يَتَوَضَّأَ بِهِ وَلَكِنْ لَجِدَ أَبَا التَّيْمِمِ لِلْحَدِيثِ ثُمَّ صَرَفَهُ إِلَى الْمَلْعَةِ هَلْ يُعِيدُ التَّيْمِمَ أَمْ لَا فَقِي رَوَايَةَ الزِّيَادَاتِ يُعِيدُ فِي رَوَايَةِ الْأَصْلِ لَا ثُمَّ إِنَّمَا يَثْبُتُ الْقُدْرَةُ إِذَا لَمْ يَكُنْ مَصْرُوفًا إِلَى جِهَةٍ أَهْمُ حَتَّى إِذَا كَانَ عَلَى بَدَنِهِ أَوْ ثَوْبُهُ نَجَاسَةٌ يَصْرِفُهُ إِلَى النِّجَاسَةِ ثُمَّ الْقُدْرَةُ يَثْبُتُ بِطَرِيقِ الْإِبَاحَةِ وَبَطَرِيقِ التَّمْلِيكِ فَإِنْ قَالَ صَاحِبُ الْهَاءِ لِمَجْمَاعَةٍ مِنَ الْمُتَيَمِّمِينَ لِيَتَوَضَّأَ بِهَذَا الْمَاءِ أَيْكُمُ شَاءَ عَلَى الْإِنْفِرَادِ وَالْمَاءِ يَكْفِي لِكُلِّ وَاحِدٍ مَنفُودًا يَنْتَقِضُ تَيْمِمُ كُلِّ وَاحِدٍ فَإِذَا تَوَضَّأَ بِهِ وَاحِدٌ يُعِيدُ الْبَاقُونَ تَيْمِمَهُمْ لَثَبُ الْقُدْرَةِ لِكُلِّ وَاحِدٍ عَلَى الْإِنْفِرَادِ وَأَمَّا إِذَا قَالَ هَذَا الْمَاءُ لَكُمْ قَبْضُوا لَا يَنْتَقِضُ تَيْمِمُهُمْ

ترجمہ :- پس اگر پانی سے وضو کیا اور لمعہ نہیں دھویا تو بھی جائز ہے۔ مگر اس صورت میں تيم کا اعادہ کرنا۔ اور اگر اس پانی سے وضو نہیں کیا لیکن حدیث کیلئے پہلے تيم کر لیا پھر اس پانی کو لمعہ دھونے میں خرچ کیا تو اس صورت میں تيم کا اعادہ کرنا یا نہیں؟ پس زیادات کی روایت میں ہے کہ اگر اعادہ کرنا۔ اور اصل (یعنی بسوط) کی روایت میں ہے کہ اعادہ نہیں کرنا۔ پھر قدرت علی المار اس وقت ثابت ہوتی ہے جب وضو غسل میں سے اہم جہت کی طرف اس پانی کو خرچ کرنا واجب نہ ہو۔ یہاں تک کہ جب اس کے بدن یا کپڑے پر نجاست ہو تو نجاست کے ازالہ کے لئے اس پانی کو خرچ کرے۔ پھر قدرت (دو طریق سے یعنی) بطریق اباحت اور بطریق تملیک ثابت ہوتی ہے۔ پس اگر پانی کے مالک نے تيمیں کی ایک جماعت سے کہا کہ تم میں سے جو چاہے علی الانفراد اس پانی سے وضو کرے۔ حالانکہ پانی منفرد ہر ایک کے لئے کافی ہے (اکنسے سب کیلئے کافی نہیں ہے) تو اس صورت میں سب کا تيم ٹوٹ جائے گا۔ پس جب ایک (آدمی) نے اس پانی سے وضو کیا تو باقی لوگ اپنے اپنے تيم کا اعادہ کر لیں گے۔ بسبب ثابت ہونے قدرت کے علی الانفراد ہر ایک کے لئے۔ لیکن پانی کا مالک جب یہ کہے کہ یہ پانی تم لوگوں کے لئے ہے۔ اور سب لوگوں نے

حل المشكلات :- لے قولہ ولکن ہذا الخ۔ مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ پانی اتنا طاک دونوں میں سے کسی ایک کیلئے کافی ہے۔ تو اس نے اس پانی کو لمعہ دھونے کے لئے رکھا اور پہلے حدیث اصغر کیلئے تيم کیا اور پھر لمعہ دھویا۔ اب سوال ہوتا ہے کہ لمعہ دھونے کے بعد کیا وہ حدیث اصغر تيم پھر سے اعادہ کرنا یا نہیں؟ تو زیادات کی روایت میں اعادہ کا حکم ہے جو کہ امام محمد کا مذہب ہے۔ اور بسوط کی روایت میں اعادہ کا حکم نہیں ہے اور یہ امام ابو یوسف کا مذہب ہے۔

لے قولہ ثم انما یثبت الخ۔ مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ وہ شخص جس پر وضو بھی واجب ہے اور لمعہ دھونا بھی باقی ہے۔ مزید برآں اس کے بدن یا کپڑے میں نجاست بھی ہے۔ تو اس صورت میں وضو و غسل کے لمعہ میں سے لمعہ دھونا یا نہایت وضو کے اہم تھا۔ لیکن چونکہ اس کے کپڑے میں نجس ہے لہذا اب اس اہم چیز یعنی لمعہ دھونے میں وہ پانی خرچ کرنا واجب نہیں ہے بلکہ اس پانی سے نجس کپڑا یا بدن دھونا ضروری ہے جو کہ مانع نماز ہے۔ اس صورت میں لمعہ دھونا دونوں کے لئے تيم کرے اور پانی سے ازالہ نجاست کرے بشرطیکہ نجاست اس قدر ہو کہ جو مانع صلوٰۃ ہو۔ اور اگر اتنی تھوڑی مقدار ہو کہ شارع نے اس کو صاف کر دیا یعنی قدر درہم سے کم تو پانی اس میں خرچ کرنا لازم نہیں ہے۔ اس کی تفصیل عنقریب آئے گی انشاء اللہ الرحمن۔

لے قولہ بطریق الاباحت الخ۔ پانی پر قدرت حاصل ہونا پانی اس کی ملک میں آنے پر منحصر نہیں ہے۔ بلکہ بطریق اباحت پانی طے تب بھی قادر ہوگا۔ اباحت اور ملکیت میں فرق یہ ہے کہ ملکیت میں اس کا دخل ہوتا ہے۔ چنانچہ وہ اسے دوسرے کو ہب کرنے، فروخت کرنے اور دوسرے تمام اقسام انتقالات کا مالک ہوتا ہے۔ لیکن مباح چیز سے صرف فائدہ اٹھا سکتا ہے ملکیت کی طرح تعریف نہیں کر سکتا۔ فافہم۔

امّا عندہما فلان ہبۃ المشاع یوجب الملک علی سبیل الاشتراک فیملک کل واحد
 غیر تقسیم شدہ۔ اس ثابت ہے۔
 مقدارا لا یکفیہ واما عند ابی حنیفہ رحمہ فالاصح انہ یبقی علی ملک الواہب ولم یثبت
 الاباحۃ لانہ لما بطلت الہبۃ بطل ما فی ضمنہا من الاباحۃ ثم ان اباحوا واحد ابینہ
 یتنقض تیممہ عندہما لا عندہ لانہ لما لم یملکوا لا یصح اباحتہم لا ردّتہ حتی اذا
 تیمم المسلم ثم ارتدّ فعوذ باللہ منہ ثم اسلم یصح صلوٰتہ بذلک التیمم۔
 اس کی روایت ہے۔

ترجمہ :- صاحبین کے نزدیک اس لئے (نہ ٹوٹے گا) کہ مشاع یعنی غیر تقسیم شدہ کا ہبہ برسرِ اشتراک ملک کو ثابت کرتا ہے۔ لہذا ہر شخص اتنی مقدار پانی کا ملک ہو گا جو اس کے وضو کیلئے کافی نہیں ہے۔ لیکن امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جمع یہ ہے کہ وہ پانی ہبہ کرنے والے کی ملک میں باقی رہتا ہے اور اباحت ثابت نہیں ہوتی ہے (اس لئے کہ ان کے نزدیک مشاع کا ہبہ باطل ہے)۔ کیونکہ جب ہبہ باطل ہو گیا تو وہ اباحت جو ہبہ کے ضمن میں تھی وہ بھی باطل ہو گئی۔ پھر اگر سب نے کسی ایک میں شخص کو سباح کر دیا تو اس شخص کا تیمم صاحبین رحمہ کے نزدیک باطل ہو گیا نہ کہ امام اعظم رحمہ کے نزدیک۔ کیونکہ بوجہ بطلان ہبہ کے وہ لوگ جب پانی کے مالک نہ ہوئے تو ان کی اباحت صحیح نہ ہوگی اور روتیمم کو باطل نہیں کرتی ہے۔ یہاں تک کہ جب کسی مسلمان نے تیمم کیا پھر مرتد ہو گیا (نوذ باندہ منہ) (ہم اس سے اللہ کی پناہ مانگتے ہیں)۔ پھر مسلمان ہو گیا تو اس سابق تیمم سے اس کی نماز صحیح ہوگی۔

حل المسکلات :- ۱۔ قولہ لا عندہما الخ مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ پانی کے مالک نے جب یہ کہا کہ اے تیمم والو! یہ پانی تمہارے لئے ہے تو ان سب نے اس پانی پر قبضہ کر لیا۔ تو حکم بالاتفاق یہی ہے کہ کسی کا بھی تیمم نہ ٹوٹے گا۔ مگر اس حکم کی علت میں اختلاف ہے۔ چنانچہ صاحبین کے نزدیک اسلئے کہ مشترک چیز کا ہبہ اگرچہ ملکیت کا فائدہ دیتا ہے مگر یہ مشترک صورت میں فائدہ دیتا ہے۔ اور مذکورہ صورت میں ہر ایک شخص اپنے اپنے حصہ کا مالک ہوا۔ لیکن اس کا حصہ اتنا تھوڑا ہے کہ طہارت کے لئے ناکافی ہے۔ اس طرح اب بھی قدرت حاصل نہیں ہوتی۔ لہذا تیمم بحال رہے گا۔ اور امام صاحب کے نزدیک اس کی وجہ یہ ہے کہ اس قسم کا ہبہ ان کے نزدیک نافذ نہیں ہوتا اور نہ ملکیت کا فائدہ دیتا ہے۔ لہذا پانی اب بھی واہب کی ملکیت میں ہے اور یہ لوگ پانی پر قادر نہیں ہوئے اور تیمم بحال رہ گیا۔ وراصل اس مسئلہ کی بنیاد اس بات پر ہے کہ غیر تقسیم مشترک چیز اگر اس قسم سے ہو کہ اگر اسے تقسیم کیا جائے تو اس کا کچھ فائدہ نہ رہے جیسے مٹی، کھم، نہایت چھوٹا مکان وغیرہ تو بالاتفاق ہبہ جائز ہے۔ اور اگر ایسی چیز ہو جو قابل تقسیم ہو تو امام صاحب کے نزدیک جب تک تقسیم ہو ہو ہبہ نافذ نہ ہوگا۔ اور تقسیم کی صورت میں ہر ایک کا اپنے حصہ پر قبضہ کرنے سے اس کا حصہ مفید ہو جائے گا۔ صاحبین کے نزدیک ہبہ اگرچہ ملکیت کیلئے مفید ہے لیکن جب بلا تقسیم اجتماعی شکل میں ہبہ ہو جس میں کسی کا حصہ وضو کیلئے کافی نہیں تو کسی کا تیمم بھی نہیں ٹوٹے گا۔

خاتم ۱۲۔ قولہ فالاصح الخ۔ خود اس لفظ سے معلوم ہوتا ہے کہ اس میں اختلاف ہے۔ چنانچہ عصام بن یوسف نے روایت کیا ہے کہ مشترک چیز کا ہبہ کرنا فاسد ہے اور اس فاسد میں قبضہ سے ملک ثابت ہوتی ہے۔ بعض مشائخ نے اسی سے تمسک کیا ہے۔ اور ظاہر الروایۃ میں ہے کہ یہ ملک کیلئے مفید نہیں ہے اور نہ اس کا تصرف جائز ہے۔ ۱۳۔ قولہ لا لبطلت الخ۔ یہ ایک اعتراض کا جواب ہے۔ اعتراض یہ ہے کہ ہبہ دو باتوں کیلئے مفید ہے (۱) ملکیت (۲) اس سے تحصیل نفع کا سبب ہونا۔ اور چونکہ یہ مشترک چیز کا ہبہ ہے اس لئے اگرچہ ملکیت ثابت نہیں ہوتی مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس کا سبب بوجہ باطل ہو گیا۔ لہذا تیمم ٹوٹ جانا چاہئے۔ جو آپ یہ ہے کہ اس صورت میں مستقل طور پر اباحت نہیں ہے۔ مگر ہبہ کے ضمن میں اباحت ہے۔ اور جب ہبہ ہی باطل ہو گیا تو اس کے ضمن میں آئی ہوئی بات بھی باطل ہو گئی۔ ۱۴۔ قولہ لا ردّتہ الخ۔ یعنی روتیمم ناقض تیمم نہیں ہے۔ مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ کسی مسلمان نے تیمم کیا اور پھر وہ مرتد ہو گیا (نوذ باندہ منہ) پھر اسلام قبول کیا اور اس درمیان میں ناقض تیمم نہ پایا جائے تو اس کا وہ تیمم باقی رہے گا۔ اس کے ساتھ اس کی نماز صحیح ہوگی۔ امام زفر رحمہ کا اس میں اختلاف ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ اس کے ارتداد کے سبب سے اس کا تیمم باطل ہو گیا۔ اسلئے کہ کفر تیمم کے منافی ہے۔ کیونکہ تیمم خلاف قیاس مشروع ہوا ہے اور کافر میں عبادت کی لیت نہیں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ تیمم کے بعد کفر آنے سے تیمم تو اٹھ جاتا ہے لیکن اس تیمم سے جو طہارت حاصل ہوئی ہے وہ باقی ہے۔ اس پر کفر کا اتنا طہارت کیلئے منافی نہیں ہے۔ جیسے وضو پر کفر آنے سے اس سے حاصل شدہ طہارت باطل نہیں ہوتی۔ اگرچہ اعتراض کردہ آیات و احادیث سے ثابت ہے کہ ارتداد سے تمام عمل باطل ہو جاتا ہے تو ارتداد کا تیمم اور وضو کیسے باقی رہے گا جو یہ ہے کہ ارتداد سے اعمال کا ثواب باطل ہوتا ہے۔ یہ نہیں کہ اس پر ثابت شدہ کوئی وضو بھی باطل ہو جائے۔

وندب لراجیہ ای لراجی الماء ان یؤخر صلاتہ الی اخر الوقت فلو صلی بالتیمم فی اول

الوقت ثم وجد الماء والوقت باق لا یعید الصلوۃ ویجب طلبہ قدر غلوۃ لو ظنہ قریبا

والافلا الخلوۃ مقدار ثلث مائۃ ذراع الی اربع مائۃ وعن ابی یوسفؒ انه اذا کان

الماء بحيث لو ذهب الیہ وتوضأ تدھب القافلۃ وتغیب عن بصرہ کان بعیدا اجازلہ

التیمم قال صاحب المھیط هذا حسن جدا ولونسیہ مسافر فی رحلہ وصلی متیمما

ثم ذکرہ فی الوقت لم یعد الا عند ابی یوسفؒ والخلاف فیما اذا وضعہ بنفسہ

او وضعہ غیرہ بامرہ اما اذا وضعہ غیرہ وهو لا یعلم فقد قیل یجوز التیمم اتفاقا

وقیل الخلاف فی الوجهین کذا فی الہدایۃ۔

ترجمہ :- اور پانی کے امیدوار کے لئے مستحب یہ ہے کہ اپنی نماز کو آخر وقت تک مؤخر کرے۔ پس اگر تیمم سے اول وقت میں نماز پڑھ لے

پھر وقت کے اندر ہی پانی پایا تو نماز کا اعادہ نہ کرے۔ اور واجب ہے کہ طلب کرے مقدار ایک غلوۃ کے اگر پانی کے قریب ہو نیگا گمان ہو۔ ورنہ نہیں

اور غلوۃ تین سو سے چار سو اتھک مقدار ہے۔ اور امام ابو یوسفؒ سے مروی ہے کہ جب پانی اس طور پر ہو کہ اگر پانی کی طرف جائے اور وضو کرے

تو تاخر جلا جائیگا اور اس کی نظروں سے غائب ہو جائیگا تو پانی بعید شمار ہوگا اور اس کے لئے تیمم جائز ہوگا۔ صاحب مھیط نے کہا کہ یہ یقیناً بہتر ہے

اور اگر مسافر اپنی پالان میں پانی بھول گیا اور تیمم سے نماز پڑھ لی پھر وقت کے اندر پانی پا دیا تو نماز کا اعادہ نہ کرے مگر امام ابو یوسفؒ کے نزدیک۔

اختلاف اس صورت میں ہے کہ جب پانی کو خود رکھا ہو یا اس کے علم سے دوسرے نے رکھا ہو۔ لیکن جب دوسرا رکھے اور اس کو معلوم نہیں تو کہا گیا ہے

کریم بالاتفاق جائز ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ اختلاف دونوں صورتوں میں ہے۔ ہدایہ میں اسی طرح ہے۔

حل للشکات :- سہ قول وندب لراجی الخ۔ یعنی جب پانی پر قدرت حاصل نہیں ہے اس لئے اول وقت بھی اگر تیمم سے نماز پڑھ لے

تو درست ہے۔ اسی لئے پانی کے امیدوار کیلئے آخر وقت تک نماز کو مؤخر کرنا واجب نہیں بلکہ مستحب ہے۔ سہ قول لو ظنہ قریبا الخ۔ اسکی توضیح

یوں ہے کہ اگر پانی نہ پانے والا آبادیوں میں ہے تو پانی تلاش کرنا اس پر واجب ہے۔ کیونکہ آبادیوں میں اغلب طور پر پانی مل ہی جاتا ہے۔ لہذا تلاش

کرنا واجب ہے تاکہ پانی کا نہ ہونا واضح ہو جائے اور اس کا بجز کھل کر ظاہر ہو جائے۔ اور اگر وہ صحرا میں ہے اور اسے پانی کے قریب ہو نیگا

گمان نہ ہو تو تلاش کرنا اس پر واجب نہیں البتہ تلاش کرنا مستحب ہے۔ اور اگر اسے گمان ہو کہ پانی کہیں قریب ہی ہوگا تو تلاش کرنا واجب

ہے۔ اس لئے کہ شرع میں غلبہ ظن کا اعتبار ہے۔ اب اگر اس نے پانی تلاش کے بغیر تیمم سے نماز پڑھ لی پھر پانی تلاش کیا اور نہ پایا تو نماز کا اعادہ کرے

البتہ امام ابو یوسفؒ اس صورت میں اختلاف کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اعادہ واجب نہیں ہے۔ البتہ پانی لمجائے تو بالاتفاق اعادہ کرے۔

سہ قول ہذا حسن جدا۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ یہ صورت زیادہ آسان اور دافع ہرج ہے۔ اس لئے کہ مسافر کا تہارہ جانا اور تلافی

نظروں سے غائب ہو جانا سحر اوں میں خطرناک ہوتا ہے اور بہت ہی ہرج ہوتا ہے۔ سہ قول و لونسیہ الخ۔ نسیان بکھر شک اور وہیم

وغیرہ کو مستثنیٰ کر دیا۔ اسلئے کہ اگر اسے شک ہو کہ شاید پانی ختم ہو چکا۔ تو اس نے تیمم کر کے نماز پڑھ لی۔ پھر پانی پایا۔ یعنی پانی کے نہ ہونے کا جو شک

تمحاذہ زائل ہو گیا تو بالاجماع نماز کا اعادہ کرے۔ سہ قول فی الوقت الخ۔ اس سے عرض وقت کے بعد یاد آنا مستثنیٰ نہیں۔ اسلئے کہ وقت

کے بعد یاد آنا اور وقت کے اندر مگر نماز کے بعد یاد آنا دونوں حکم میں برابر ہیں۔ البتہ دوران نماز یاد آئے تو نماز توڑ کر وضو کر کے نماز کا اعادہ کرنا

لازم ہے۔ سہ قول الا عند ابی یوسفؒ۔ یعنی ان کے نزدیک نماز کے بعد وقت کے اندر پانی یاد آنے سے نماز کا اعادہ واجب ہے۔

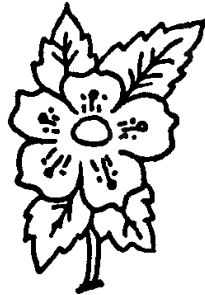
اسلئے کہ جب اس کے کھادے میں پانی ہے تو لازمی طور پر وہ پانی پر تدار ہے۔ کیونکہ کھادہ اس کے قبضہ میں ہے۔ لہذا اس کی فراموشی معتبر نہ ہوگی۔

اسکا جواب یہ ہے کہ تیمم کی وجہ سے پانی پر قدرت نہ ہونے۔ اور یہ بات ظاہر ہے کہ بغیر علم کے اسے قدرت حاصل نہیں ہے لہذا اسکی فراموشی معتبر ہوگی۔

و یجب ان یعلم ان المانع عن الوضوء اذا کان من جهة العباد
 کاسیر یمنعه الکفار عن الوضوء او محبوس فی السجن والذی قیل
 له ان توضأت قتلک فیجوز له التیمم لکن اذا زال المانع ینبغي
 ان یعيد الصلوة کذا فی الذخيرة۔

ترجمہ :- اور یہ بات معلوم کرنا ضروری ہے کہ وضو سے منع کرنے والا اگر بندے کی طرف سے ہے جیسے (کفار کے ہاتھ میں) قیدی کو کفار وضو کرنے سے منع کرے یا جیل میں جو قیدی ہے اس کو منع کرے اور وہ شخص جس کو کہا گیا کہ اگر تو نے وضو کیا تو تجھ کو قتل کر دوں گا۔ پس ان لوگوں کے لئے تیمم جائز ہے۔ لیکن جب مانع زائل ہو جائے تو نماز کا اعادہ کرنا واجب ہے۔ ذخیرہ العقبیٰ میں ایسا ہی ہے۔

حل الشکلات :- اسے قول و یجب ان یعلم الخ۔ معلوم ہو کہ تیمم کو جائز کرنے والی جتنی صورتیں عام طور پر سامنے آتی ہیں ان کی دو قسمیں ہیں۔ ایک تو وہ اعذار من جانب اللہ ہیں جیسے مرض، شیدت، برودت، پیاس کا خوف وغیرہ۔ تو ان صورتوں میں تیمم جائز ہے اور یہ اعذار ختم ہونے پر نماز کا اعادہ واجب نہیں۔ دوسری قسم وہ اعذار ہیں جو بندوں کی طرف سے ہیں۔ جیسے کافر کے ہاتھ میں قیدی کو کافر وضو کرنے سے روکے یا قید خانہ میں پانی سے روکا جائے یا وضو کرنے پر قتل یا ضرب شدید کی دھمکی دے تو ان صورتوں میں بھی تیمم جائز ہے مگر یہ اعذار ختم ہونے پر نماز کا اعادہ لازمی ہے فافہم ۱۱



باب المسح علی الخفین

جاء بالسنة ای بالسنة المشهورة فيجوز بها الزيادة علی الكتاب فان وجبه
 غسل الرجلين للمحدث دون من عليه الغسل قيل صورته جنب تیمم
 للجنباة ثم احدث ومعه من الماء ما يتوضأ به فتوضأ به ولبس خفيه ثم
 مر علی ماء يكفي للاغتسال ولم يغتسل ثم وجد من الماء ما يتوضأ به فتیمم ثانيا
 للجنباة فان احدث بعد ذلك توضأ ونزع خفيه .

ترجمہ ۱۔ یہ باب موزوں پر مسح کر کے بیان میں۔ مسح علی الخفین (موزوں پر مسح) کا جواز سنت مشہورہ سے ثابت ہے۔ پس اس سے کتاب (یعنی قرآن) پر زیادتی جائز ہے۔ اسلئے کہ کتاب کا موجب دونوں پر نہ نکادھونا ہے۔ مسح محدث (بحدث اصغر) کیلئے جائز ہے نہ کہ اس کیلئے جس پر غسل فرض ہے۔ (یعنی محدث بحدث اکبر) کہا گیا کہ اس عدم جواز کی صورت یہ ہے کہ کسی جنبی نے جنابت کیلئے تیمم کیا پھر محدث اصغر ہوا۔ حالانکہ اسکے پاس اتنا پانی ہے کہ وضو کر سکتا ہے پس اس نے اس پانی سے وضو کیا اور موز سے پہنے۔ پھر اتنی مقدار پانی پر گذر کر غسل کیلئے کافی ہے اور غسل نہ کیا۔ پھر اس قدر پانی پایا کہ وضو کر سکتا ہے تو اس نے جنابت کیلئے دوبارہ تیمم کیا۔ اب اگر اس کے بعد محدث اصغر ہوا تو وضو کرے اور خفین کو کھو کر پاؤں کو دھو لے۔ (اس وضو میں اسکے لئے اب مسح کافی نہیں ہے)۔

حل مشکلات ۱۔ لے قول باب المسح الخ تیمم کے بعد اسکا ذکر اسلئے کیا کہ دونوں خلف، بدل، موقت اور تعید بالشرط ہونے میں آپس میں مناسبت رکھتے ہیں۔ البتہ تیمم کا ذکر قرآن میں ہے اسلئے اسکو مقدم کیا گیا۔ اور مسح علی الخفین سنت مشہورہ سے ثابت ہے بدین سبب اسکو ذکر میں تیمم سے مؤخر کیا ۱۷
 ۲۔ قول جاز الخ۔ اسکو جائز کہلکا اشارہ اس بات کی طرف کیا کہ واجب نہیں ہے کیونکہ موز سے پہننے والے کو یہ اجازت ہے کہ وہ انھیں اتار کر پاؤں کو دھو لے اور پھر پس لے۔ اور جواز کا حکم ہے جب وجوب کا کوئی مقتضائہ ہو ورنہ واجب ہوگا۔ مثلاً پانی اس قدر کم ہے کہ مسح کیلئے کافی ہے مگر دھونا ناممکن نہیں، یا موزہ کھولنے اور پھر پاؤں دھونے اور پھر پہننے میں نماز کا وقت گذر جائیگا اندیشہ ہوا تو قوف عرفہ کے فوت پر نیز خطر ہوگا۔ ایسی صورتوں میں مسح واجب ہوگا۔ ورنہ مسح کے مقلبے میں دھونا ہی افضل ہے۔ یہاں ایک اعتراض یہ وارد ہوتا ہے کہ آیت وضوین وادملکم کو اسکا جواب دسکم پر عطف کر کے لام پر زیر کے ساتھ والی قرأت سے توسع قرآن ہی سے ثابت ہوتا ہے پھر سنت مشہورہ سے اسکے جوڑ کے ثبوت کا ذکر کیوں؟ جواب یہ ہے کہ اہل تعبیین کا لفظ اس کا معنی ہے کیونکہ اس پر اجازت ہے کہ مسح کیلئے متعین حد نہیں ہے اور بکافے حدیث کے سنت کا لفظ اسلئے بولا تاکہ وضو کے قول فعل وغیرہ سب پر شامل ہو۔ بخلاف لفظ حدیث کے اسلئے کہ عام طور پر یہ لفظ قول ہی میں بولا جاتا ہے فافہم ۱۸
 ۳۔ قول فیجوز بہا الخ۔ یہ ایک اعتراض مقدور کا جواب ہے۔ اعتراض یہ ہے کہ قرآن نے وضو میں مطلق طور پر پاؤں دھونے کی فریضت کا فیصلہ کیا ہے۔ اب حدیث سے اس پر زیادتی کس طرح جائز ہو سکتی ہے؟ جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ کتاب پر زیادتی مطلق کو تعید کرنا یا فسوخ کرنا وغیرہ اخبار آحاد سے قطعاً جائز نہیں ہے۔ البتہ حدیث مشہورہ اور حدیث متواتر سے جائز ہے۔ کتب اصول کا یہ لئے شدہ فیصلہ ہے ۱۹

۴۔ قول دون من علی الخ۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ مسح علی الخفین اس محدث کیلئے جائز ہے جس پر غسل واجب نہ ہو۔ اور جس پر غسل واجب ہے اسکے لئے مسح جائز نہیں۔ اس کی ایک واضح صورت خود شارح رحمہ نے بیان کی ہے ۲۰

۵۔ قول ونزع خفيه۔ یہاں پہنچکر ایک اعتراض وارد ہوا کہ جب اس نے دوبارہ تیمم کر لیا تو وہ اب ایسا نہ رہا کہ اس پر غسل واجب ہے۔ لہذا مصنفؒ کے قول دون من علی الخفین کی یہ صیغہ صورت نہ ہوئی۔ البتہ اگر یہ کہا جائے کہ دون من علی الخفین کے معنی یہ کیا جائے کہ دونوں میں علیہ غسل الرطین۔ یعنی وہ وضو کرے اور اسے مسح کرنا جائز نہیں۔ کیونکہ جب اس پر غسل واجب ہوا تو اس کے پاؤں میں بھی محدث آگیا۔ لہذا اب اس کو دھونا بھی لازم ہو گیا ۲۱

خطوطاً باصابع منفرجة يبدأ من اصابع الرجل الى الساق هذا صفة المسح على الوجه
المسنون فلم يفرج الاصابع لكن مسح مقدار الواجب جاز وان مسح باصبع واحدة
ثم بلّھا ومسح ثانياً ثم هكذا جاز ايضاً ان مسح كل مرة غير ما مسحه قبل ذلك وان مسح
بالايمان والمسبحة منفرجتين جاز ايضاً لان ما بينهما مقدار اصبع اخرى وسئل عن
محمد عن صفة المسح قال ان يضع اصابع يديه على مقدم خفيه ويجافي كفيه ويهداها
الى الساق او يضع كفيه مع الاصابع ويهداها جملة لكن ان مسح براءوس الاصابع وجافي
اصول الاصابع والكف لا يجوز الا ان يبتل من الخف عند الوضع مقدار الواجب
وهو مقدار ثلث اصابع هكذا ذكر في المحيط

ترجمہ :- (کیفیت مسح کی یہ ہے کہ ہاتھ کی (ترکی ہوئی میں) کشادہ انگلیوں کے ذریعہ ہر کی انگلیوں سے شروع کر کے پنڈلی تک کھینچے۔ مسح کا
مسنون طریقہ ہے۔ پس اگر انگلیوں کو کشادہ نہیں کیا لیکن مقدار واجب کو مسح کیا تو جائز ہے۔ اور اگر ایک انگلی سے مسح کیا پھر اسکو ترک کر کے دوبارہ مسح
کیا اسی طرح پھر ترک کر کے سہارہ مسح کیا تو بھی جائز ہے بشرطیکہ ہر دو دفعہ غیر مسح جگہ کا مسح کیا ہو۔ اور اگر انگلیوں اور سہارہ سے دونوں کو کشادہ کر کے مسح کیا
تو بھی جائز ہے کیونکہ ان دونوں انگلیوں کے درمیان ایک انگلی کی مقدار ہے۔ اور مسح علی الخفین کی صفت کے بارے میں امام محمد سے پوچھا گیا تو جواب میں
انہوں نے فرمایا کہ دونوں ہاتھوں کی انگلیوں کو موزے کے اگلے حصہ پر رکھے اور دونوں ہتھیلیوں کو پنڈلی تک کھینچے یا دونوں ہتھیلیوں کو انگلیوں تک
موزے پر رکھے اور مجبور کو (پنڈلی تک) کھینچے۔ لیکن اگر انگلیوں کے سر سے مسح کیا اور انگلیوں کی جڑوں کو اور ہتھیلی کو الگ رکھا تو جائز نہ ہوگا۔ غرض کہ
انگلیوں کے رکھتے وقت موزے کی مقدار واجب جو کہ تین انگلیوں کی مقدار ہے بھیک جائے۔ محیط میں ایسا ہی ذکر کیا ہے۔

حل مشکلات :- ۱۔ لے قول خطوطاً۔ اس کا منصوب ہونا جو ہر ایک کے جاز کے فاعل کی تیز ہونیکے ہے۔ یا ممکن ہے کہ یہ اس کا حال ہو ۱۲
لے قول علی وجہ المسنون الخ۔ اسلئے کہ حضرت مغیرہ بن شعبہ نے فرمایا کہ میں نے دیکھا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیشاب کیا پھر اگر وضو
کیا اور موزوں پر مسح کیا اور دایاں ہاتھ اپنے دائیں موزے پر رکھا اور بائیں ہاتھ اپنے بائیں موزے پر رکھا پھر دونوں کے اوپر تک ایک ہی بار مسح کیا اس طرح
کہ میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی انگلیوں موزوں پر دیکھ رہا تھا۔ ابن ابی شیبہ نے اس کو روایت کیا ۱۳
لے قول لا يجوز الخ۔ اسلئے کہ بعض فقہ سے تراوی مستعمل ہو جاتی ہے۔ اب جب یہ متناظر ہوا تو پہلی بار کی مستعمل تراوی دوبارہ فرض میں استعمال
ہوئی۔ اور اگر متناظر ہوا تو دوبارہ استعمال ہونے والی تراوی پہلی تراوی سے علاوہ ہے۔ البتہ جب ہاتھ رکھ کر اسے اوپر تک لے گیا اور پانی متناظر
نہ تھا اور دائیں سنت کی صورت میں اگرچہ مستعمل کا استعمال ہوتا ہے مگر فعل میں اس کی گنجائش ہے بجا لفظ فرض۔ اور چونکہ مسح میں مکرار مشروع نہیں ہے اسلئے
ضرورت اس کو کافی قرار دیا گیا۔ اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل اس صفت کے ساتھ جواز کے لئے کافی ہے اس پر فرض کو قیاس نہیں کیا جاسکتا۔
کیونکہ وہ قوی تر ہے ناظم ۱۴

لے قول ثلث اصابع الخ۔ یعنی ہاتھ کی انگلی سے۔ لیکن امام کرخی ۲ نے پاؤں کی انگلیوں سے بتایا۔ مگر آراء مسح چونکہ ہاتھ کی انگلیاں
ہیں اسلئے پہلا قول زیادہ صحیح ہے۔ ہدایہ میں بتایا کہ یہ مقدار ہر پاؤں میں معتبر ہے۔ حتیٰ کہ اگر اس نے ایک پاؤں کو دو انگلیوں اور دوسرے پاؤں
پر پانچ انگلیوں کی مقدار میں مسح کیا تو جائز نہ ہوگا۔ الدرر شرح الفرض میں اسی طرح لکھا ہے ۱۵

وذكر في الذخيرة ان المسح برءوس الاصابع يجوز ان كان الماء متقاطرا لانه اذا كان
 الماء متقاطرا فالماء ينزل من اصابعه الى رءوسها فاذا امداً كانه اخذ ماءً جديداً ولو
 مسح بظهر الكف جاز لكن السنة بباطنها وكذا ان ابتدأ من طرف الساق ولو نسي المسح
 واصاب المطر ظاهر خفيه حصل المسح وكذا مسح الرأس وكذا الومشي في الحشيش
 فابتل ظاهر خفيه ولو بالبطل هو الصحيح على ظاهر خفيه الخف ما يستر الكعب كله او
 يكون الظاهر منه اقل من ثلث اصابع الرجل اصغرها اما لو ظهر قد رثلت اصابع
 الرجل فلا يجوز لان هذا بمنزلة الخرق ولا بأس بان يكون واسعاً بحيث يرى
 رجله من اعلى الخف.

ترجمہ ۱۔ اور ذخیرہ میں ذکر کیا گیا ہے کہ انگلیوں کے سر سے مسح کرنا جائز ہے اگر پانی متقاطر (یعنی ٹپکنے والا) ہو کیونکہ پانی جب متقاطر ہو گا تو انگلیوں
 سے اس کے سروں کی طرف نازل ہو گا۔ پس جب انگلیاں کھینچی گئیں تو گویا اس نے نیا پانی لیا۔ اور اگر پتھیلی کی پٹت سے مسح کیا تو جائز ہے لیکن سنت پتھیلی کے پیٹ سے
 (مسح کرنا) ہے۔ اسی طرح اگر ہنڈی کی طرف سے شروع کرے تو جائز ہو گا۔ اور اگر مسح بھول گیا اور بارش روزے کی پشت پر پہنچی تو مسح حاصل ہو گیا۔ ایسا ہی مسح ہے
 اسی طرح اگر گھاس میں چلا پس روزے کی پشت تر ہو گئی اگرچہ شبنم سے (کیونکہ نہ ہو) بھی صحیح ہے۔ (مسح کرے) روزے کی پشت پر۔ اور رخت (یعنی موزہ) وہ ہے جو گھنے کے کل
 حصے کو ڈھانکے یا پیر کی چھوٹی تین انگلیوں سے کم منکشف ہو۔ لیکن اگر پیر کی تین انگلیوں کی مقدار منکشف ہو گئی تو مسح جائز نہ ہو گا کیونکہ پیر منکشف کرنی کثیر کے
 ہے۔ اور اگر موزہ اتنا کشادہ ہو کہ اس کے اوپر کے حصہ سے اس کے پیر نظر آئے تو اس سے کچھ مضائقہ نہیں۔

حل المسکلات ۱۔ لے قول ذکر فی الذخیرۃ الخ۔ محیط کی عبارت نقل کر کے بعد ذخیرہ کی عبارت نقل کی کہ ہر ایک میں الگ الگ بات بتائی گئی اور دونوں ضروری
 ہیں محیط میں تو یہ بتایا کہ انگلیوں کے سروں کے ساتھ مسح کرنا تب صحیح ہے کہ بقدر واجب تر ہو جائے۔ اور ذخیرہ میں یہ ہے کہ اگر پانی متقاطر ہو تو جائز ہے۔ بعضوں نے ان
 دونوں میں منافات لگائی ہے حالانکہ منافات نہیں ہے۔ اسلئے کہ انگلیوں کے سروں کے ساتھ مسح کرنا تب جائز ہے کہ متقاطر ہو رہا ہو یا نہ کہتے وقت قدر واجب تر ہو جائے
 اسلئے کہ مدار حکم اس میں ہے کہ مستعمل تراویح سے مسح نہ ہو ۱۲

لے قول لکن السنۃ الخ۔ یعنی متواتر طور پر منسون طریقہ پتھیلی اور انگلیوں کے اندرونی حصہ کے ساتھ مسح کرنا ہے۔ اور اگر اس نے اسی اندرونی حصہ کے
 ساتھ موزوں کے تنوے پر یا ایڑیوں کی جانب یا پاؤں کے اطراف پر مسح کیا تو اس کا مسح جائز نہیں ہوا۔ اسلئے کہ احادیث میں اوپر کے حصہ پر مسح کرنا آیا ہے۔ لہذا
 اس کے سوا دوسرے مقام پر مسح جائز نہیں۔ اور اگر کیفیت میں مخالفت کرے یعنی پتھیلی کی پیٹھ سے مسح کرے یا اوپر سے نیچے کی طرف مسح کرے تو یہ ضرر نہیں۔
 اسلئے کہ کیفیت مقصود بالذات نہیں ہے بلکہ محل مقصود ہے ۱۳

لے قول ولو نسی الخ۔ یعنی اگر اس نے وضو کیا اور موزوں پر مسح نہیں کیا مگر پانی میں ڈبو دیا مگر مسح کی نیت نہیں کی یا مرطوب گھاس میں چلایا یا بارش میں چلا
 اور مسح کی جگہ تر ہو گئی تو جائز ہے کیونکہ معنی طور پر مسح حاصل ہو گیا اس میں نیت کی شرما نہیں ہے۔ البتہ امام شافعی کے نزدیک جو غرضوں میں نیت شرط ہے اسلئے مسح
 وضو کا ایک جزو ہونگی وجہ سے اس میں بھی نیت شرط ہے ۱۴

لے قول ہو الصبح۔ یعنی یہی صبح ہے مرطوب یہ کہ ظل یعنی شبنم چوکر وہ پانی نہیں جس سے وضو کیا جائے اس لئے بعضوں نے اس مقام میں اختلاف کیا کہ شبنم
 کو موجب کرتی ہے اور اس پر پانی کا نام صادق نہیں تھا اسلئے اس سے تر ہو جانے سے مسح نہیں ہو گا۔ لیکن شارح رد کی رائے یہ ہے کہ جائز ہے اور یہی صحیح ہے ۱۵
 لے قول الخف ما یستر الخ۔ یہ موزے کے مفہوم کی وضاحت نہیں بلکہ اس سے مراد کا بیان ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ موزے پر مسح جائز ہے وہ وہ موزہ جو
 کہ جو ٹپکنے سمیت سارے پاؤں کو ڈھانپ لے اور قدم کا کوئی بھی حصہ کھلا نہ رہے۔ اس کے لئے چند شرائط ہیں۔ جیسے یہ پاؤں کی تین چھوٹی انگلیوں کے
 برابر چھٹان نہ ہو۔ دوسری شرط یہ ہے کہ پاؤں اس میں پھنسا رہے اور انسا فراخ نہ ہو کہ کھل جائے۔ تیسری شرط یہ ہے کہ وہ موزہ عام عادت کے مطابق بنی ہو

أَوْ جَرْمُوقِيَّةً أَيْ عَلَى خَفَيْنِ يَلْبَسَانِ فَوْقَ الْخَفَيْنِ لِيَكُونَ نَاقِيَةً لِهَمَا مِنَ الْوَجَلِ
 وَالنَّجَاسَةِ فَإِنْ كَانَ مِنْ أَدِيمٍ أَوْ نَحْوِهِ جَازَ عَلَيْهِمَا الْمَسْحُ سَوَاءً لِبَسَهُمَا مِنْفَرِدَيْنِ
 أَوْ فَوْقَ الْخَفَيْنِ وَإِنْ كَانَ مِنْ كَرْبَاسٍ أَوْ نَحْوِهِ فَإِنْ لِبَسَهُمَا مِنْفَرِدَيْنِ لَا يَجُوزُ وَكَذَا
 إِنْ لِبَسَهُمَا عَلَى الْخَفَيْنِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ نَاقِيَةً يَصِلُ بِلِلِ الْمَسْحِ إِلَى الْخَفِ
 الدَّخْلِ ثُمَّ إِذَا كَانَ مِنْ نَحْوِ أَدِيمٍ وَقَدْ لِبَسَهُمَا فَوْقَ الْخَفَيْنِ فَإِنْ لِبَسَهُمَا بَعْدَ مَا
 أَحْدَثَ وَمَسَحَ عَلَى الْخَفَيْنِ لَا يَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَى الْجَرْمُوقَيْنِ وَإِنْ لِبَسَهُمَا قَبْلَ
 الْحَدَثِ وَمَسَحَ عَلَيْهِمَا ثُمَّ نَزَعَهُمَا دُونَ الْخَفَيْنِ أَعَادَ الْمَسْحَ عَلَى الْخَفَيْنِ الدَّخْلَيْنِ -

ترجمہ :- یاد جرموق کے اوپر۔ اور جرموق وہ چیز ہے جو موزے کے اوپر پہنا جاتا ہے تاکہ کپڑا اور نجاست سے حفاظت ہو (اور وہیں جرموق کو پاتا ہے۔ کہتے ہیں اور بعض اس کو کالوش بھی کہتے ہیں)۔ پس اگر یہ دونوں (جرموق) چمڑے کے یا چمڑے کیسی چیز کے ہوں تو ان پر مسح جائز ہے۔ خواہ تنہا ان کو پہنا ہو یا انکو موزے کے اوپر پہنا ہو۔ اور اگر یہ دونوں سوتی (کھردرے) کپڑے کے یا اس جیسے ہوں تو اگر ان دونوں کو تنہا (بغیر موزے کے) پہنا ہو تو ان پر مسح جائز نہ ہوگا۔ اسی طرح اس جائز نہ ہوگا اگر موزے کے اوپر پہنا ہو (اور مسح کی تری موزے تک نہ پہنچی ہو) مگر یہ کہ دونوں اس طور پر ہوں کہ مسح کی تری اندر کے موزے تک پہنچتی ہے (تو جائز ہے)۔ پھر جب دونوں جرموق چمڑے جیسے کے ہوں اور دونوں کو موزے کے اوپر پہنا ہے اگر حدث کے بعد ان دونوں کو پہنا ہے اور موزے پر مسح کیا تو جرموقین پر مسح جائز نہ ہوگا۔ اور اگر جرموقین حدث لاحق ہونے سے قبل پہنا اور دونوں پر مسح کیا پھر دونوں کو کھول ڈالا نہ کہ خفین کو (یعنی موزے نہیں اتارے) تو موزے پر مسح کا اعادہ کرے۔

حل المشكلات :- لے قول اور جرموقیہ۔ جرموق اس چیز کو کہتے ہیں جس کو موزے پر اس غرض سے پہنا جاتا ہے تاکہ کپڑا اور نجاست وغیرہ سے موزے کی حفاظت ہو۔ اس کو پاتا ہے اور کالوش بھی کہتے ہیں۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جرموق پر مسح ثابت ہے ۱۲
 لے قول اوفوق الخفین الخ۔ یہ دونوں (یعنی جرموق) بھی موزے کی طرح ہیں اور پاؤں کی طرف حدث آنے کو روکتے ہیں۔ چنانچہ ان پر مسح کافی ہے البتہ انھیں موزوں پر پہننے میں اور ان پر مسح کے جوازیں خضر نظر آتا ہے کہ موزہ دراصل پاؤں کا بدل ہے اور بدل کا بدل نہیں ہو سکتا۔ اسی وجہ سے امام شافعیؒ نے نزدیک جرموق پر مسح درست نہیں ہے۔ اور ہماری دلیل وہی ہے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ نے جرموق پر مسح کیا ہے ۱۳

لے قول لا يجوز الخ۔ وجہ یہ ہے کہ اس میں موزے کی بعض شرائط مفقود ہیں۔ مثلاً عام عادت کے مطابق اس سے چل سکتا۔ دوسری بات یہ ہے کہ اس میں پاؤں تک پانی پہنچ جاتا ہے۔ حالانکہ موزے کی ایک شرط یہ بھی ہے کہ پاؤں تک پانی کی رطوبت نہ پہنچ سکے۔ البتہ اگر کپڑا اس قسم کا ہے کہ اس کے اندر پانی نہیں پہنچتا تو جائز ہے ۱۴

لے قول بحيث يصل الخ۔ مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ جرموق اگر کپڑا یا چمڑے کی طرح دوسری چیز کا ہو تو اس پر مسح کرنا اس لئے جائز تھا کہ وہ بھائے خود موزے کے حکم میں تھا اور موزے کی تمام شرائط اس میں موجود تھیں۔ اب اگر کپڑے کے جرموق ہیں کہ اس میں موزے کی شرائط نہیں پائی جاتیں اور اس پر مسح کرنے سے مسح کی تری نیچے موزے تک نہیں پہنچتی ہو تو ان پر مسح جائز نہیں۔ اسلئے کہ مسح کی تری جب موزے تک نہ پہنچی تو گویا موزے پر مسح نہیں کیا۔ البتہ جرموق کا کپڑا اگر اتنا باریک ہے کہ اس پر مسح کرنے سے مسح کی تری اندر کے موزے تک پہنچتی ہے تو جائز ہے۔ اسلئے کہ مسح کی تری موزے تک پہنچنا گویا موزے پر مسح کرنا ہے فافہم ۱۵

بخلاف ما اذا مسح علی خف ذی طاقین فنزع احد الطاقین لا یعید المسح علی الطاق الاخر وان نزع احد الجرموقین فعليه ان یعید المسح علی الجرموق الآخر وعن ابی یوسف انه یخلع الجرموق الاخر ویمسح علی الخفین او جوربیه الثخینین ای بحیث یستسکان علی الساق بلا شد منعلین او مجلدين حتی اذا کانا ثخینین غیر منعلین او مجلدين لا یجوز عند ابی حنیفة رح خلا فالهما وعنه انه رجع الی قولهما وبه یفتی ملبوسین علی طهر تام وقت الحدث۔

ترجمہ :- بخلاف اس صورت کے کہ جب دو تر والے موزے پر مسح کیا پس ایک تو اتار لیا تو دوسری پر مسح کا اعادہ نہیں کرنا۔ اور اگر احد الجرموقین کو نکال ڈالا تو اس پر واجب ہے کہ دوسرے جرموق پر مسح کا اعادہ کرے۔ اور امام ابو یوسف اسے مروی ہے کہ (اس صورت میں) دوسرے جرموق کو نکال کر موزوں پر مسح کرے۔ یا دونوں جرابوں پر جو کھوئے ہیں۔ اس طرح کہ ہاند سے بغیر پنڈلی میں لگے رہتے ہوں (بشرطیکہ دونوں جرابیں) نعل لگائے ہوئے ہوں یا چڑے لگائے ہوئے ہوں۔ یہاں تک کہ جب دونوں جرابیں کھوئے ہوں لیکن منعلین یا مجلدين نہ ہوں تو امام ابو حنیفہ رح کے نزدیک ان پر مسح جائز نہیں ہے بخلاف صاحبین؟ کے کہ ان کے نزدیک جائز ہے۔ اور امام صاحب رح سے مروی ہے کہ انہوں نے صاحبین؟ کے قول کی طرف رجوع کیا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ (اور جو از مسح علی الخفین وغیرہما اس وقت ہے کہ جب دونوں ایسی طہارت میں پہنے گئے ہوں جو وقت حدث کامل ہے۔

حل مشکلات :- ۱۔ لے قول ذی طاقین۔ یہ طاقین یعنی دو تکیا ہوا پاتا۔ دونوں ایک چیز کے حکم میں ہیں۔ چنانچہ جب ایک طاق پر مسح کیا تو گویا دونوں پر مسح کیا۔ اب ایک کا اتارنا دوسرے کیلئے مضر نہیں ہے۔ لیکن جرموق اور موزہ دونوں الگ الگ چیزیں ہیں۔ لہذا ایک پر مسح دوسرے پر نہیں شمار ہوگا۔ اور جب اس نے جرموق اتار دیا تو موزہ بلا طہارت کے رہ جائیگا۔ اس طرح اس پر یہ لازم نہیں کہ دونوں پر دوبارہ مسح کرے۔ اور ذی طاقین یعنی دو تکیا ہوا یا دہرا پاتا جن کو آپس میں سی دیا گیا ہو اور ایک اندر اور ایک باہر ہو اور باہر والے پر مسح کیا جائے ۲۔ لے قول او جوربیه الخ۔ یعنی جرابیں جو کوئی ہوں۔ یہ موزے کے علاوہ ہوتی ہیں جو کہ سردی سے بچنے کیلئے پاؤں میں پہنی جاتی ہیں۔ اگر سلی ہوئی نہ ہوں تو ان کو لفظ تک کہا جاتا ہے اسلئے کہ ان کو پاؤں میں لپیٹ لیتے ہیں۔ اور اگر سلی ہوئی ہوں تو جرابیں ہیں۔ یہ بھی سلی کی طرح کی ہوتی ہیں اور کبھی اون کی اور کبھی چڑے کی بھی ہوتی ہیں۔ اب ان سب میں اگر مسح کی شرائط پائی جائیں تو مسح جائز ہے ورنہ نہیں۔ اکثر مشائخ نے کپڑے کی جرابوں پر مسح ناجائز بتایا ہے اور علت یہ بتاتے ہیں کہ اس سے چند میلوں (ایک فرسخ یا دو فرسخ) تک سفر کرنا ممکن نہیں ہوتا۔ ثخینین یہ جو رین کی صفت ہے یعنی موٹی جرابیں۔ آگے اسکی دوسری صفت کا بیان ہے کہ منعلین یعنی جسکا تنو چڑے کا ہو۔ او مجلدين یعنی جسکے اوپر اور نیچے دونوں طرف چمڑا لگا ہوا ہو ۱۲

۳۔ لے قول حتی اذا کانا الخ۔ اس تفریع کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر جرابیں منعل ہوں یا مجلدين ہوں تو بالاتفاق ہمارے اصحاب کے نزدیک ان پر مسح کرنا جائز ہے۔ اور اگر منعل اور مجلدين ہوں تو اس میں اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہ رح کے نزدیک جائز نہیں ہے۔ اور انکی دلیل یہ ہے کہ جب تک منعل یا مجلدين ہوں تو اس میں دوام سفر ممکن نہیں اور نہ وہ موزے کے معنی میں رہتے ہیں۔ صاحبین؟ کے نزدیک جائز ہے۔ انکی دلیل یہ ہے کہ جو کہ یہ ثخین ہیں تو حکم میں منعل یا مجلدين کے ہیں لہذا ان پر مسح جائز ہے۔ بعد میں امام ابو حنیفہ رح نے صاحبین؟ کے قول سے متفق ہو کر اپنی پہلی رائے سے رجوع کیا اور فتویٰ بھی اسی پر (یعنی صاحبین؟ کے قول پر) ہے جس کی طرف امام صاحب؟ نے رجوع فرمایا ۱۲

۴۔ لے قول ملبوسین علی طہرام الخ۔ طہرام وہ ہے جو بار مطلق سے وضو یا غسل سے حاصل ہو۔ اس کے علاوہ جو طہارت حاصل ہوتی ہے وہ طہرام یعنی کامل طہارت نہیں بلکہ ناقص و عارضی طہارت ہے۔ جیسے یم سے یا کھجور کی نیبڈ سے وضو کر کے طہارت حاصل کرنا وغیرہ۔ مطلب یہ ہے کہ یہ احکام اس صورت میں ہیں کہ جب خفین، جرموقین یا جورین طہارت کی حالت میں پہنے گئے ہوں ورنہ نہیں ۱۲

فلو توضأ وضوء غیر مرتب فغسل الرجلین ولبس الخفین ثم غسل باقی الاعضاء ثم^{موردہ نیز مرتب}
 وتوضأ او توضأ وضوء مرتباً فغسل رجله الیمنی وادخلها الخف ثم غسل رجله الیسری^{موردہ تائید}
 وادخلها الخف لیست له طهارة تامة فی الصورة الاولى اذ البس الخفین وفی الصورة^{ای البس الخف}
 الثانية اذ البس الیمنی لکنهما ملبوسان علی طهارة كاملة وقت الحدث فعلم ان^{ای البس الخف}
 قوله ملبوسین احسن من عبارتهم وهی اذ البسهما علی طهارة كاملة وقت الحدث^{ای البس الخف}
 لان المراد الطهارة الكاملة وقت الحدث وهذا الوقت هو زمان بقاء اللبس لازمان^{ای وقت الحدث}
 حدوثه فیصح ان یقال هما ملبوسان علی طهارة كاملة وقت الحدث ولا یصح^{ای وقت الحدث}
 ان یقال لبسهما علی طهارة كاملة وقت الحدث لان الفعل دال علی الحدوث والاسم^{ای وقت الحدث}
 دال علی الدوام والاستمرار۔

ترجمہ :- پس اگر کسی نے بنا ترتیب وضو کیا (مثلاً) دونوں پاؤں کو پہلے دھو کر موزے پہن لیا پھر باقی اعضا کو دھویا پھر حدث کیا اور وضو کیا۔ یا ترتیب وار وضو کیا پس (منہما تھو دھوے اور سر کے مسح کر نیچے بعد) داہنا پیر دھو کر موزے میں داخل کیا پھر بائیں پیر دھو کر موزے میں داخل کیا۔ پہلی صورت میں دونوں موزے پہننے وقت اس کی ہمارت تام نہ تھی۔ اور دوسری صورت میں جب داہنے پیر میں موزہ پہنا (اس وقت اس کی ہمارت کامل نہ تھی) لیکن دونوں موزے بوقت حدث ہمارت کا طر پر ملبوس ہیں۔ پس معلوم ہوا کہ مصنف کا قول ملبوسین (یعنی ہم مفعول) فقہا کی اس عبارت سے احسن ہے "اذ البسہما علی طهارة کاملہ وقت الحدث" اسلئے کہ حدث کے وقت ہمارت کا نام ہونا مراد ہے۔ اور حدث کا بقاء لبس کا زمانہ ہے نہ کہ حدوث لبس کا (کیونکہ لبس پہلے ہو چکا ہے)۔ لہذا یہ کہنا صحیح ہو گا کہ ہما ملبوسان علی طهارة کاملہ وقت الحدث (یعنی وہ دونوں بوقت حدث ہمارت کا طر پر پہنے ہوئے ہوں)۔ اور یہ کہنا صحیح نہ ہو گا کہ لبسہما علی طهارة کاملہ وقت الحدث (یعنی ان دونوں کو بوقت حدث ہمارت کا طر پر پہنے ہوں)۔ اسلئے کہ فعل حدوث پر دال ہے اور اسم دوام و استمرار پر۔

حل المسکلات :- لے قول فی الصورة الاولى الخ۔ یعنی پہلے پاؤں دھوے اور موزے پہن لے پھر اپنا وضو مکمل کر لے۔ تو اس صورت میں اگر حدث لاحق ہوا تو پہننے وقت مکمل وضو یعنی ہمارت تام نہیں ہے بلکہ صرف پاؤں دھونا موجود ہے۔ اسلئے کہ اس نے بعد میں وضو مکمل کیا ہاں، یہ کہا جاسکتا ہے کہ وہ آئندہ حدث کے وقت ہمارت تام کا مالک ہے۔ لے قول فی الصورة الثانية الخ۔ یعنی جب ترتیب وار وضو کرے اور اسے مکمل کرنے سے پہلے دائیں پیر میں موزہ پہن لے پھر بائیں پاؤں دھو کے مکمل کرے۔ اس صورت میں پہننے وقت اسے ہمارت کا حاصل نہیں ہے۔ کیونکہ وضو مکمل کرنے سے پہلے ہی اس نے دائیں پیر میں موزہ پہن لیا ہے۔ البتہ حدث کے وقت اسے ہمارت کا حاصل ہے۔ چنانچہ ان دونوں صورتوں میں حدث لاحق کے بعد موزوں پر مسح کرنا جائز ہو گا۔ اسلئے کہ حدث لاحق پہلے ہمارت کا طر میں موزے پہننا یا گیا ہے اگر ہم پہننے وقت ہمارت کا نہیں تھی۔ اس میں امام شافعی کا اختلاف ہے کیونکہ وہ موزے پہننے وقت ہمارت کا طر کی شرط لگاتے ہیں۔ ہماری دلیل یہی ہے کہ موزہ پاؤں میں حدث آئی کو من کرتا ہے۔ چنانچہ کمال ہمارت کا لحاظ منع کے وقت ہو گا اور یہ حدث کا وقت ہے موزے پہننے کا وقت نہیں۔ حدیث شریف میں حضرت مغیرہ بن شعبہ فرماتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے موزے اتارنے کا ارادہ کیا تو فرمایا کہ موزے رہنے دو کو نکریں گے اپنے پاؤں موزے میں داخل کئے ہیں اور وہ دونوں ظاہر تھے چنانچہ آپ نے ان پر مسح کیا۔ اس سے صراحت ہو گئی کہ موزے پہننے وقت پاؤں کی ہمارت معتبر ہے جب انیس موزے میں داخل کیا جائے۔ ورنہ آپ یوں فرماتے کہ میں نے موزوں میں اپنے پاؤں داخل کئے ہیں اور میں ظاہر تھا یا میں طرح دوسری بات فرماتے۔ بوقت حدث ہمارت کاملہ سے مراد حدث لاحق ہونے سے متصل پہلے یعنی جس ہمارت کو حدث نے توڑ دیا میری مراد ہے فافہم۔ باقی صلت پر۔

لَا عَلَى عِمَامَةٍ وَكُلُّ نِسْوَةٍ وَبِرْقَعٍ وَقَفَازِينَ الْقَفَازِ مَا يَلْبَسُ الْكَفَّ لِيَكْفَ عَنْهَا مَخْلَبٌ

الصقْرُ الْبَازِيُّ وَنَحْوُهُ وَفَرْضُهُ قَدْ رُتِلَتْ أَصَابِعُ الْيَدِ فَإِنْ مَسَحَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ خَطُوطًا فَعَلِمَ أَنَّهَا بِالْأَصَابِعِ دُونَ الْكَفِّ وَمَا زَادَ عَلَى مَقْدَارِ ثَلَاثِ أَصَابِعٍ أَمَّا هُوَ بَاءٌ مُسْتَعْمَلٌ فَلَا اعْتِبَارَ لَهُ فَبَقِيَ مَقْدَارُ ثَلَاثِ أَصَابِعٍ وَلَا يَفْرُضُ فِيهِ شَيْءٌ آخَرَ كَالْنِثَةِ وَغَيْرِهَا

ترجمہ :- اور ہمیں جائز ہے مسح پگڑی پر، ٹوپی پر، برقع پر اور دستانہ پر۔ اور دستانہ وہ ہے جس کو شکرہ و بازو وغیرہ کے چنگل کو روکنے کیلئے پہننے میں پہنتے ہیں۔ اور مسح کا فرض ہاتھ کی تین انگلیوں کی مقدار ہے۔ کیونکہ رسول علیہ السلام کا مسح خطوط تھے۔ پس معلوم ہوا کہ خطوط انگلیوں سے ہیں نہ کہ پھیلنے سے۔ اور تین انگلیوں کی مقدار سے جو زائد ہو وہ مستعمل پانی سے ہے لہذا اس کا اعتبار نہیں ہے۔ پس تین انگلیوں کی مقدار باقی رہ گئی۔ اور مسح میں نیت وغیرہ کوئی دوسری چیز فرض نہیں ہے۔

حل المسائل :- ۱۔ ص ۱۱۹ کا بقیہ :- ۱۔ کہ قولہ فعل ان قول الخ۔ یعنی مصنف کا قول بلو میں زیادہ ہیں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس مقام پر اسی مطلب کو ظاہر کرنے کیلئے دوسرے حضرات نے جو عبارات لکھی ہیں وہ بھی حسن ہیں لیکن مصنف کی عبارت ان اوصاف میں بڑھی ہوئی ہے ۱۲۔ کہ قولہ ولا یصح ان یقال الخ۔ یعنی بلبس علی طہارة الخ کا مطلب یہ ہے کہ ان دونوں کو بوقت حدث طہارت کا طہر پہننا یہ فعل کا صیغہ ہے جو حدوث پر دلالت کرتا ہے۔ لہذا ایسا کہنا صحیح نہ ہوگا۔ بخلاف اتم کے جیسے ہا بلو سان علی طہارة الخ۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ وہ دونوں بوقت حدث طہارت کا طہر پہننے ہوئے ہوں۔ اسلئے کہ یہ اتم مفعول کا صیغہ ہے جو دوام و استمرار پر دلالت کرتا ہے۔ دونوں میں بہت فرق ہے۔ اس مقام پر یعنی اتم کی دلالت دوام و استمرار پر اور فعل کی دلالت حدوث پر ہو نیکی سلسلے میں شارحین شرح وقایہ نے خصوصاً مولانا عبدالحی نے بڑی طویل بحث کی ہے۔ چونکہ اس مختصر میں اس کی گنجائش نہیں ہے اور نہ ہی وہ میرا مقصد ہے اسلئے وہ سب یہاں نقل نہیں کیا۔ البتہ جسے شوق ہو وہ موصوف کی السعایہ یا عمدۃ الرایۃ کا مطالعہ کرے ۱۲

صغیر ہذا کا ماہر :- ۱۔ کہ قولہ لا علی عمامۃ الخ۔ یعنی پگڑی پر مسح درست نہیں ہے۔ اسی طرح ٹوپی پر بھی مسح جائز نہیں ہے۔ البتہ سر کا جو خضائی حصہ اگر مسح کر لیا اور بقیہ ٹوپی یا پگڑی پر کر لیا تو فرضیت مسح ادا ہو جائے گی۔ اسی طرح عورت کیلئے برقع پر مسح کرنا جائز نہیں۔ اور بعض لوگ جو شکاری پرندے پر لڑتے ہیں وہ ہاتھوں میں دستانے پہنتے ہیں تاکہ پرندے کے چنگل کی زد سے محفوظ رہے۔ یا بعض سردی کی وجہ سے دستانے استعمال کرتے ہیں۔ ان پر بھی مسح درست نہیں ہے۔ مطلب یہ ہے کہ خفین پر مسح کرنا جائز ہونے پر قیاس کر کے ان چیزوں پر یعنی پگڑی، ٹوپی، برقع اور دستانے پر مسح جائز قرار دینا صحیح نہیں۔ اسلئے کہ شارع علیہ السلام سے ان اشیاء پر مسح کرنا مروی نہیں ہے۔ یہ جہور کا مسلک ہے۔ البتہ امام احمد ۱۲ امام اوزاعی ۱۲ اور اسحاق ۱۲ نے پگڑی پر مسح جائز قرار دیا ہے لیکن اختلاف کے نزدیک بالاتفاق جائز نہیں ہے ۱۳۔ کہ قولہ ونحوہ۔ اس میں تینوں اعزاب صحیح ہیں۔ اگر کسر پڑھا جائے تو اس کا عطف صقر پر ہے۔ فتح ہو تو اس کا عطف مکتب پر ہے اور اگر ضم ہو تو بھی اسی بر عطف ہے مذکورہ دونوں تقدیروں پر ۱۴۔ کہ قولہ وفرض الخ۔ یعنی ہاتھ کی تین انگلیوں کی مقدار۔ اس میں اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ ہاتھ کی ٹھیک تین انگلیوں سے مسح فرض نہیں بلکہ اتنی مقدار فرض ہے۔ اکثر فقہانے ہاتھ کی تین انگلیوں کا اعتبار کیا ہے۔ اور آیت مسح پر اعتبار کرتے ہوئے ہدایہ وغیرہ میں اسی کو صحیح کہا۔ لیکن امام کرخی نے پاؤں کی تین چھوٹی انگلیوں کو معتبر کہا۔ موزے کی پٹھن کے باقی مسائل میں چونکہ یہی معتبر ہے اسلئے یہاں بھی انہوں نے اسی کا اعتبار کیا۔ اس کی تفصیل عقرب اپنے مقام پر آئے گی انشاء اللہ الرحمن ۱۴۔ کہ قولہ ولا یفرض فی الخ۔ یعنی مذکورہ مقدار کے علاوہ نیت، ترتیب اور مولات وغیرہ کوئی چیز اس پر فرض نہیں ہے۔ اس لئے کہ ان پر کوئی دلیل نہیں۔ اگر تم یہ کہو کہ مسح تیمم کی طرح ہے جیسے کہ تیمم غسل اور وضو کا بدل ہے۔ لہذا لازم آتا ہے کہ اس میں نیت کرنا شرط ہو جس طرح تیمم میں شرط ہے۔ جواب اس کا یہ ہے کہ تیمم میں دلائل کی وجہ سے نیت شرط ہے لیکن یہاں ایسی کوئی دلیل نہیں ہے۔ اور اس کی نظیر مسح راس ہے کہ دونوں ہی میں پانی سے طہارت میں اشتراک ہے۔ اور سر کے مسح میں نیت نہیں ہے لہذا یہاں بھی نیت شرط نہ ہوگی ۱۵

ومدته للمقیم یوم وليلة وللمسافر ثلاثة ايام ولیالیها من الخفین الحدیث لان قوله علیه

السلام یمسح المقیم یوما وليلة والمسافر ثلاثة ايام ولیالیها الحدیث انما جواز المسح فی المدة المذكورة وقبل الحدیث لا احتیاج الی المسح فالزمان الذی یحتاج فیه الی

المسح وهو من وقت الحدیث مقدار بالمقدار المذكور وینقضه ناقض الوضوء ونزع الخف

ذکر لفظ الواحد ولم یقل نزع الخفین لیفید ان نزع احدهما ناقض فانه اذا نزع احدهما

وجب غسل احدی الرجلین فوجب غسل الاخری اذا لجمع بین الغسل والمسح وكذا

ان دخل الماء احد خفيه حتی صار جمیع الرجل مغسولا وان اصاب الماء اکثرها

فکذا عند الفقیه ابی جعفر ۲-

ترجمہ :- اور مسح کی مدت تنہا (ایک ہجر اٹھاس پذیر) کیلئے ایک دن اور ایک رات ہے اور مسال کیلئے بھی دن اور تین راتیں ہیں حدث کے وقت سے جو کہ

نبی علیہ السلام کا قول مسح کرے تھیں ایک دن اور ایک رات اور مسافر تین دن اور تین راتیں (الی آخر) الحدیث نے انادہ کیا مدت مذکور میں مسح جائز ہونے کا اور حدث سے

پہلے مسح کی حاجت نہیں۔ لہذا وہ زمانہ جس میں مسح کی حاجت ہے وہ حدث کے وقت سے مقدار مذکور کے ساتھ مقدار ہوگا۔ اور تولیٰ ہے مسح کو وقت جزو تولیٰ ہے

وضوء اور کھول ڈالنا موزے کا۔ مصنف نے لفظ واحد ذکر کیا۔ (تثنی یعنی) نزع الخفین نہیں کہا۔ تاکہ اس بات کا انادہ کرے کہ ایک موزہ لا کھولنا ناقض مسح ہے۔

کیونکہ جب ایک موزے کو کھولا تو ایک سیر کا دھونا واجب ہوگا لہذا دوسرے سیر کا دھونا بھی واجب ہوگا۔ کیونکہ غسل اور مسح جمع کرنا جائز نہیں ہے۔ اسی طرح اگر ایک

موزہ میں پانی داخل ہوا ہے تاکہ کپڑا پر غسل کیا۔ اور اگر ہر کے اکثر حصے میں پانی پہنچا تو بھی فقیر ابو جعفر کے نزدیک ہی حکم ہے (یعنی مسح ٹوٹ گیا اور دھونا واجب ہوا)

حل مشکلات :- ۱۔ قول میں الحدیث الخ۔ یہ اس مدت کی ابتدا ہے جس میں وہ مسح کرے گا۔ یعنی حدث کے وقت سے اس کا اعتبار ہوگا۔

ذکر پہننے کے وقت سے۔ مطلب یہ کہ موزہ پہننے کے بعد سب سے پہلے جو حدث لاحق ہوگا اس سے اس مدت کی ابتدا ہوگی اور یہی جہود کا قول ہے۔ امام احمد سے

روایت ہے کہ حدث کے بعد مسح کے وقت سے ہے۔ اور حضرت حسن بصری رحمہ اللہ کے نزدیک پہننے کے وقت سے ہے۔ مثلاً کوئی آدمی جمع کے روز طلوع فجر کے وقت

وضوء کر کے موزے پہنا اور اسی وضوء کے بعد نماز پڑھی اور اسکو حدث لاحق ہوا لیکن فوراً اس نے مسح نہیں کیا بلکہ عصر کی نماز کیلئے وضوء کرتے وقت مسح کیا۔ تو

جہود کے قول کے مطابق اسے دوسرے دن یعنی سنہرے کو ظہر کی نماز کے بعد مسح کی اجازت ہے۔ اور امام احمد کے نزدیک عصر کی نماز سے پہلے تک اور حسن

بصری کے نزدیک طلوع فجر تک مسح کی اجازت ہے ۲۔ قول وہومن وقت الحدیث الخ۔ کیونکہ یہی وقت ہے جس میں وجوب طہارت کا سبب اور سابقہ

طہارت کا ٹوٹنا پایا گیا۔ لہذا یہیں سے مسح کی مدت کا شمار کیا جائیگا ۳۔ قول ویقتض الخ۔ مسح علی الخفین جو کہ وضوء کا ایک حصہ ہے لہذا جس مشیارے وضوء ٹوٹا ہے ان سے مسح بھی ٹوٹ جائیگا۔ علاوہ ازیں موزے کا اتارنا

بھی مسح ٹوٹنے کا سبب ہے۔ لہذا اگر کسی نے موزہ اتار لیا حالانکہ کوئی حدث لاحق نہیں ہوا تو صرف پاؤں دھو کر موزہ پہن لینے سے نماز پڑھ سکے گا ورنہ

وضوء کی ضرورت نہ ہوگی۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے اسی طرح مروی ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مسح کے ذریعہ حدث دائمی ہوتا ہے۔ وقتی طور پر۔ ہمیشہ

کے لئے نہیں ۴۔ قول وجب غسل الخ۔ یعنی مسح ٹوٹنے کیلئے دونوں موزے کھولنا ضروری نہیں بلکہ ایک ہی موزہ کھولنا کافی ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اگر کسی نے ایک

موزہ بھی کھولا تو وہ دھونا واجب ہوا۔ اس پر یہ بھی واجب ہو گیا کہ دوسرے کو کھول کر اس کو دھوئے۔ کیونکہ ایک ہی فرض میں نسل اور مسح کا جمع کرنا جائز نہیں ہے

ابنہ متعدد کاموں میں جمع ہو سکتا ہے مثلاً وضو میں ہاتھ دھونا منہ دھونا سر کا مسح کرنا وغیرہ۔ لیکن پاؤں دھونے میں ایک کو دھونا اور دوسرے کو مسح کرنا مشروع

نہیں ہے ۵۔ قول حتی صار جمیع الرجل الخ۔ یعنی اگر کسی ایک موزے میں کسی طرح پانی داخل ہو گیا تو دیکھا جائے گا کہ پانی سے پاؤں کا کتنا حصہ بھیگ

گیا۔ چنانچہ اگر بہت تھوڑا حصہ بھیگ جائے کہ پاؤں کی تین انگلیوں کے برابر یا اس سے بھی کم ہے تو مسح باطل نہ ہوگا جیسا کہ فتاویٰ قاضی خاں میں ہے۔ اور

اگر پورا پاؤں بھیگ گیا یا اکثر حصہ بھیگ گیا تو مسح باطل ہو جائیگا ۱۲۔

وَمَطَّيْ الْمُدَّةَ وَبَعْدَ أَحَدِ هَذَيْنِ أَيْ نَزَعَ الْخَفَ وَمَضَى الْمُدَّةَ عَلَى الْمُتَوَضَّئِ غَسَلَ رِجْلَيْهِ
فَحَسَبَ أَيْ عَلَى الَّذِي كَانَ لَهُ وَضُوءٌ لَا يَجِبُ إِلَّا غَسَلَ رِجْلَيْهِ أَيْ لَا يَجِبُ غَسْلُ بَقِيَّةِ الْأَعْضَاءِ
وَيَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ فِيهِ خِلَافٌ مَا لَكَ بِنَا عَلَى فَرَضِيَةِ الْوَلَاءِ عِنْدَهُ وَخُرُوجُ أَكْثَرِ الْعُقَبِ إِلَى
السَّاقِ نَزَعَ وَلَفْظُ الْقُدُورِيِّ أَكْثَرُ الْقَدَمِ وَمَا اخْتَارَهُ فِي الْمَتْنِ مَرُوءِيٌّ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ ۛ
وَيَمْنَعُهُ خَرَقٌ خَفِيبٌ وَمِنْهُ قَدْ رَثَلْتُ أَصَابِعَ الرَّجُلِ أَصْغَرَهَا لَا مَا دُونَهُ فَلَوْ كَانَ الْخَرَقُ
طَوِيلًا يَدْخُلُ فِيهِ ثَلَاثُ أَصَابِعٍ أَنْ أُدْخِلْتُ لَكِنْ لَا يَبْدُو مِنْهُ هَذَا الْمَقْدَارُ جَازَ الْمَسْحِ وَلَوْ
كَانَ مَضْمُونًا لَكِنْ يَنْفَتِحُ إِذَا مَشَى وَيُظْهِرُ هَذَا الْمَقْدَارُ لَا يَجُوزُ ۛ

ترجمہ :- اور توڑتا ہے مسح کو، مدت کا گذر جانا۔ اور ان دونوں کے بعد یعنی نزع خف اور مضي مدت (کے بعد) متوضیٰ پر (یعنی جس کا وضو باقی ہے اس پر فقط) دونوں پیروں کا دھونا واجب ہے۔ یعنی وہ شخص جس کا وضو ہے (اگر اسکے مسح کی مدت ختم ہو جائے یا موزہ اتار دے تو) وہ صرف دونوں پاؤں دھوئے۔ بقیہ اعضاء دھونا اس پر واجب نہیں ہے۔ اور امام مالکؒ کے نزدیک چونکہ وضو میں ترتیب فرض ہے لہذا اسی بنا پر اس مقام میں انکا اختلاف ہو نا بھی مناسب ہے (لیکن اختلاف ہو نی کی صراحت نہیں ملتی)۔ اور نکل جانا ایڑی کے اکثر حصہ کا پینڈلی کی طرف نزع ہے۔ اور مختصر قدوری کا لفظ اکثر القدم ہے (یعنی اکثر العقب کے بجائے اکثر القدم ہے)۔ اور متن میں مصنفؒ نے جو لفظ اختیار کیا ہے وہ امام ابو حنیفہؒ سے مروی ہے۔ اور منع کرتا ہے مسح کو موزے کا ایسا پھٹنا جس سے پیر کی تین پھوٹی انگلیوں کی مقدار کھل جائے اس سے کم میں نہیں۔ پس اگر شگاف ایسا دراز ہے کہ تین انگلیاں گرواغل کی جائیں تو داخل ہو جاتی ہیں لیکن (چلتے وقت) یہ مقدار ظاہر نہیں ہوتی ہے تو مسح جائز ہے۔ اور اگر شگاف ملا ہو لیکن چلتے وقت کھل جاتا ہو اور اتنی مقدار (یعنی تین انگلیوں کی مقدار) ظاہر ہوتی ہو تو مسح جائز نہ ہوگا۔

حل المشكلات :- لے قول مضي المدۃ الخ۔ یعنی مدت کا گذر جانا جو کہ مقیم کیلئے ایک دن ایک رات اور مسافر کیلئے تین دن تین رات ہے۔ تو یہ مدت اگر ختم ہو جائے تو اب اسے مسح کی اجازت نہیں بلکہ موزہ اتار کر پاؤں دھونا اس پر واجب ہے۔ البتہ یہ مدت جب ختم ہو رہی ہے اس وقت اگر وہ با وضو ہے تو صرف پاؤں دھونا کافی ہے بقیہ اعضاء دھونا واجب نہیں ہے ۛ لے قول و خروج اکثر العقب الخ۔ یہ پاؤں کا پچھلا آخری حصہ ہے تو پیر باندھنے کی جگہ ہے۔ اس کو مغرد ذکر کرنے کا مقصد یہ ہے کہ کثرت سے ایک کا خروج بھی ناقض مسح ہے۔ المحيط میں ہے کہ موزہ جب اس قدر فراخ اور ڈھیلا ہو کہ چلتے وقت جب پاؤں اٹھاتا ہے تو ایڑی اوپر کو اٹھ آتی ہے اور جب قدم رکھتا ہے تو ایڑی اپنے مقام پر جاتی ہے تو اس سے مسح میں کچھ ہرج نہ آئے گا۔ البتہ اس مقام پر صاحب قدوری نے بجائے العقب کے القدم کا لفظ استعمال کیا۔ لہذا دونوں میں کافی فرق ہے یعنی قدم پورے پاؤں کو کہا جاتا ہے اور عقب یعنی ایڑی پاؤں کا ایک حصہ ہے۔ صاحب ہدایہ نے قدم کو ہی صحیح بتایا ۛ

لے قول وما اختاره الخ۔ نزع خف کی حد بیان کرتے ہوئے حضرت مصنفؒ نے جو خروج اکثر العقب الخ فرمایا یہ حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ کی روایت سے ہے۔ برجنڈیؒ نے شرح مختصر وقایہ میں فرمایا کہ متن میں مذکور روایت امام ابو یوسفؒ کی ہے جو کہ انہوں نے امام ابو حنیفہؒ سے نقل کی ہے۔ اور دوسری روایت میں یہ فرمایا کہ اگر اس نے قدم کی پشت سے تین انگلیوں کے برابر موزہ کھولا تو اس کا مسح ٹوٹ گیا۔ ایک اور روایت میں ہے کہ اگر قدم اپنی جگہ سے ہلنے کے باوجود وہ اس میں چل سکتا ہے تو اس پر مسح درست ہے ۛ

لے قول قدر ثلث اصابع الرجل الخ۔ النہایہ میں شیخ الاسلامؒ نے بسوط سے نقل کرتے ہوئے فرمایا کہ پھٹنے کے بارے میں پاؤں کی تین انگلیوں کی مقدار معتبر ہے اور مسح کے بارے میں ہاتھ کی انگلیاں معتبر ہیں۔ یعنی جب پھٹنے میں انگلیوں کی مقدار ہوگی تو یہ جواز مسح کو مانع ہوگی۔ کیونکہ اس مقدار کی پھٹی سفوف اور چمچے میں مانع اور کاٹ ہوتی ہے جو پاؤں سے متعلق ہے۔ لہذا اس میں پاؤں کی انگلیاں معتبر ہوں گی۔ اور مسح کا نعل ہاتھ سے متعلق ہے۔ اس لئے اس میں ہاتھ کی انگلیاں معتبر ہوں گی ۛ

فَعَلِمَ مِنْهُ اَنْ مَا يَصْنَعُ مِنَ الْغَزْلِ وَنَحْوِهِ مُشَقُّوقٌ اَسْفَلَ الْكَعْبِ اِنْ كَانَ يَسْتُرُ الْكَعْبَ
بِخِيطٍ اَوْ نَحْوِهِ لِيُشَدَّ بَعْدَ اللِّبْسِ بِخِيطٍ لَا يَبْدُو مِنْهُ شَيْءٌ فَهُوَ كَغَيْرِ الْمَشَقُّوقِ وَاِنْ بَدَا
اَي لا يظفر بشئ من القدم ۱۱
ليوز المسح عليه ۱۲
اى يظفر ۱۳

كَانَ كَالْخَرَقِ فَيُعْتَبَرُ الْمَقْدَارُ الْمَذْكُورُ وَيَجْمَعُ خُرُوقُ خَفِ الْخَفَيْنِ اِذَا كَانَ عَلَى خَفٍ
وَاحِدٍ خُرُوقٌ كَثِيرَةٌ تَحْتَ السَّاقِ وَيَبْدُو مِنْ كُلِّ وَاحِدٍ شَيْءٌ قَلِيلٌ بِحَيْثُ لَوْ جُمِعَ الْبَادِي
يَكُونُ مَقْدَارُ ثَلَاثِ اصْبَاحٍ يَمْنَعُ الْمَسْحَ وَلَوْ كَانَ هَذَا الْمَقْدَارُ فِي الْخَفَيْنِ جَا زَالِ الْمَسْحِ ۱۴

وَيَقْتَضِي مَدَّةَ السَّفَرِ مَا سَحَّ سَافِرٌ قَبْلَ تِمَامِ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ وَيَتِمُّ هَا اِنْ اَقَامَ قَلْبَهُمَا وَيَتَزَعُ
اى على الف ۱۵
اى يبيت عليه اناها ۱۶
اى البعد والسير ۱۷
اى المانع المسافر ۱۸

ترجمہ :- پس اس سے معلوم ہو گیا کہ سوت سے یا اس طرح کسی اور چیز سے جس سے موزہ مرمت کی جاتی ہے جو ٹخنہ کے نیچے سے بچتا ہوا ہوتا
ہے مگر وہ موزہ ایسا ہے کہ پینے کے بعد دھاگا وغیرہ سے باندھنے سے ٹخنہ (ایسا) چھپ جاتا ہے کہ (قدم میں سے) کوئی شئی ظاہر نہیں ہوتی ہے تو وہ
موزہ غیر مشقوق کے حکم میں ہے۔ اور اگر ظاہر ہوتی ہے تو وہ پھٹے ہوئے موزے کی طرح ہے۔ پس مقدار مذکور (یعنی تین انگلیوں کی مقدار) کا
اعتبار ہوگا۔ اور ایک موزہ کے متعدد شکاف کو جمع کیا جائیگا نہ کہ دو موزے کے۔ یعنی جب ایک موزہ میں پنڈلی کے نیچے بہت سے شکاف ہوں اور
ہر شکاف سے تھوڑا تھوڑا ظاہر ہو اس طور پر کہ اگر سب ظاہر کو جمع کیا جاوے تو تین انگلیوں کی مقدار ہو جاتی ہے تو مسح کو منع کریگا (یعنی اس پر
مسح جائز نہیں ہے)۔ اور اگر یہی مقدار دونوں میں ہو تو مسح جائز ہے۔ اور پورا کر لیا کہ مدت سفر کو ایسا مسح کرنے والا جو کہ ایک دن اور ایک رات
پورا ہو نیچے قبل سفر کیا ہے۔ اور مسح کرنے والا مسافر اگر ایک دن اور ایک رات پورا ہو نیچے قبل منیم ہو گیا تو ایک دن اور ایک رات پورا کر لیا۔ اور
اگر ایک دن اور ایک رات گزر نیچے بعد منیم ہو تو موزے کو اتار دیا جائیگا۔

حل المشكلات :- ۱۔ لے تو لے فلم نہ لے۔ یعنی مذکور الصدرد دونوں مسائل سے معلوم ہو کہ مسح کے جائز یا ناجائز ہونے میں چلتے وقت اس مقدار
مانع یا غیر مانع کا ظاہر یا نہ ہونا ہے۔ اگر مقدار مانع یعنی تین انگلیوں کے برابر یا اس سے زائد ظاہر ہو تو مسح ناجائز ہے۔ البتہ اس سے کم ہو تو جائز ہے۔ شارح
علیہ الرحمۃ نے ایک اور مسئلہ کا بھی ذکر کیا جو کہ مذکور الصدرد دونوں مسالوں پر قیاس کر کے استخراج کیا۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ وہ موزہ جو سوت وغیرہ سے
اس طرح مرمت کی جائے کہ چلتے وقت بھی نہیں کھلتا تو وہ ایسا ہے جیسا کہ اس میں کوئی پھٹی نہیں ہے۔ البتہ کھل جائے تو پیٹے ہوئے کی طرح
ہوگا اور مقدار مذکور کا اعتبار کیا جائے گا ۱۹

۲۔ قول تحت الساق۔ یعنی موزے کی پنڈلی والا حصہ۔ اس میں یہ اشارہ ہے کہ پنڈلی کے فروق کا کچھ اعتبار نہیں چاہیے وہ کثیر یا کیوں
نہ ہو۔ وجہ یہ ہے کہ مسح الخفین تحت الکعب ہوتا ہے نہ کہ فوق الکعب۔ لہذا اعتبار بھی تحت الکعب ہی کا ہوگا ۲۰

۳۔ قول جاز المسح۔ اس میں شرط یہ ہے کہ فرض خود موزے پر واقع ہو نہ کہ اس تھوڑی سی پھٹکی پر جیسے کہ الخلیہ میں ہے۔ اور نجاست و ستر کھل
جانے سے نہ ہوگا بلکہ نجاست جمع کی جائے گی چاہے اس کے موزے یا بدن یا کپڑے یا جگہ یا سب میں متفرق طور پر ہو۔ ایسے ہی ستر کا کھل جانا ہے
چاہے مختلف جگہوں سے ہو یہ مانع نماز ہوگا۔ جیسے کہ عورت کی شرنگاہ کا کچھ حصہ کھل جائے اور اس کی پشت، ران یا پنڈلی کا کچھ حصہ کھل جائے
تو ستر میں انکشاف مقدار مانع کا اعتبار کیا جائے گا۔ اور نجاست میں اس مقدار مانع کے حال ہونے کا اعتبار ہوگا۔ بخلاف موزے کے شقوق کے کہ
اس میں مانع یہ ہے کہ اس سے سفر نہیں کر سکتا۔ اور اگر ہر موزے میں تین انگلیوں کی مقدار کی پھٹی نہ ہو تو یہ بات اس میں نہیں پائی جاتی۔ کذا فی البحر الرائق ۲۱
۴۔ لے تو سافر لے۔ فتح القدیر میں ہے کہ چاہے طہارت ٹوٹنے سے پہلے سفر کرے یا بعد میں حکم ایک ہی ہے۔ البتہ دوسری صورت میں امام شافعی کا اختلاف
ہے اس میں بعضوں نے استدلال کیا کہ یہ ایسی عبادت ہے جس کی ابتدا حالت اقامت میں ہوئی تو اس میں ابتدائی حال کا اعتبار ہوگا۔ جیسے نماز میں کہ کسی نے
بجائے اقامت گشتی میں نماز شروع کی اور نماز تمام ہونے سے قبل سفر شروع ہو گیا۔ یا جیسے روزہ ہے کہ اس نے حالت اقامت میں شروع کیا پھر مسافر ہوا
ان دونوں صورتوں میں اقامت کا اعتبار ہے یعنی نماز چار رکعت پڑھنا ہوگی اور روزہ بھی رکھنا ہوگا۔ لہذا مسح علی الخفین بھی جو کہ حالت اقامت میں شروع
شروع کیا پھر سفر کرنے سے بھی اقامت کا اعتبار ہونا چاہیے۔ لیکن مسح کے بارے میں صریح حدیث موجود ہے لہذا جمع کی توجیہ ظاہر ہونے کی بنا پر نہ

فهنأربع مسائل لانه اما ان يسافر المقيم او يقيم المسافر وكل اما قبل تمام يوم
 وليلة او بعدهما وقد ذكر في المتن ثلث منها ولم يذكرها اذا سافر المقيم بعد تمام
 يوم وليلة وحكمه ظاهر وهو وجوب النزغ ويجوز على جيرة محدث ولا يبطله
 السقوط الا عن برء المسح على الجيرة ان اضر جاز تركه وان لم يضر فقد اختلفت
 الروايات عن ابي حنيفة في جواز تركه والمأخوذ انه لا يجوز تركه ثم لا يشترط
 كون الجيرة مشدودة على طهارة.

ترجمہ :- یہاں پر چار مسائل ہیں کیونکہ کیا تو یقین سفر کرے گا یا مسافر مقيم ہو گا اور (ان دونوں میں سے) ہر ایک یا تو ایک دن اور ایک رات پورا
 ہونے کے قبل ہے یا بعد۔ اور تین میں ان چار میں سے تین صورتیں ذکر کی گئیں اور اس صورت کو (معنف) لے کر نہیں کیا کہ جب مقيم نے ایک دن اور
 ایک رات پورا ہونے کے بعد سفر کیا اس لئے کہ اس کا حکم ظاہر ہے یعنی موزے کو کھول ڈالنا واجب ہے۔ اور جائز ہے مسح محدث کی چمبی پر اور
 نہیں باطل کرتا ہے (چمبی کا کھل جانا مگر زخم کے خشک ہو جانے سے زخم کی اپنی پرمسح کرنا اگر ضرر کرے تو مسح ترک کرنا جائز ہے اور اگر
 ضرر نہ کرے تو امام ابو حنیفہؒ سے ترک مسح کے جواز میں مختلف روایات ہیں اور ماخوذ یعنی معنی یہ قول یہ ہے کہ ترک جائز نہیں ہے پھر یہ
 شرط بھی نہیں ہے کہ چمبی طہارت (کی حالت) پر باندھی گئی ہو۔

حل المشكلات :- لے قولہ ثلث منها الخ۔ ایک کہ مقيم ایک دن ایک رات ختم ہونے سے پہلے سفر کرے۔ اسے دہم مدتہ السفر مسح قبل تمام يوم
 وليلة میں ذکر کیا۔ دوسری صورت یہ ہے کہ مسافر ایک دن ایک رات مکمل ہونے سے پہلے مقيم ہو جائے اسے دہم ان اقام قبلہ میں ذکر کیا تیسری صورت
 یہ ہے کہ مسافر ایک دن ایک رات مکمل کرنے کے بعد مقيم ہو اسے وبنزع ان اقام بعدہ میں ذکر کیا۔ اور چوتھی صورت جس کا مراحات کیساتھ ذکر نہیں کیا یہ ہے
 کہ مقيم ایک دن اور ایک رات مکمل کرنے کے بعد سفر کرے چونکہ اس کا حکم ظاہر ہے کہ مقيم کیلئے مدت مسح ایک دن اور ایک رات ہے اور وہ پوری ہو گئی لہذا
 موزہ آثار ناداجب ہے ان مسائل کی اصل یہ ہے کہ جو احارث توقیت بردالات کرتی ہے ان سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کا حکم وقت سے متعلق ہے اسلئے ان میں
 آخری وقت ہی معتبر ہو گا جیسا کہ نماز کا حال ہے کہ وہ وقت کے ساتھ متعلق ہے اسلئے طر حیف، اقامت اور سفر میں وقت کا آخری حصہ ہی معتبر ہے ۱۲

لے قولہ ويجوز الخ۔ یعنی زخم کو چمبی پرمسح کرنا محدث کیلئے جائز ہے خواہ وہ چمبی طہارت کی حالت میں باندھی گئی ہو یا محدث کی حالت میں۔ اس کے
 جواز کی اصل وہ حدیث ہے جسکو حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے روایت کیا کہ ہم سفر میں تھے ہم میں سے ایک شخص کے سر میں پتھر لگا اور وہ زخمی ہو گیا اس نے اپنے ساتھیوں
 سے تیمم کی اجازت چاہی تو انہوں نے اجازت نہ دی تو اس نے ہالیا اور فوت ہو گیا۔ بعد میں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو واقعہ کا اطلاع ہوا تو
 فرمایا کہ انہوں نے اسے قتل کر دیا اللہ انہیں قتل کرے جب وہ جاتے دیکھے تو پوچھا کیوں نہیں آفت زدہ کی شفا سوال ہی ہے۔ اسے تیمم کافی تھا یا وہ زخم پر
 چمبی باندھ لیتا پھر اس پر مسح کر لیتا اور سارے بدن کو دھو لیتا ۱۳

لے قولہ المسح علی الجيرة الخ۔ المحيط میں ہے کہ اگر جبروں (یعنی زخم کی پیٹوں) پرمسح کرنے سے اسے نقصان ہوتا ہو تو مسح نہ کرنا جائز ہے البتہ
 نقصان نہ ہو تو مسح ترک کرنا جائز نہیں اور اس کی نماز صا جبرین کے نزدیک جائز نہ ہوگی اور امام اعظم ابو حنیفہؒ کے ایک قول میں ترک مسح جائز ہے
 اور صحیح یہ ہے کہ ان کے نزدیک یہ واجب ہے فرض نہیں ۱۴

لے قولہ لا يشترط الخ۔ یعنی زخم پر چمبی باندھتے وقت طہارت کی حالت پر ہونا شرط نہیں ہے اس لئے کہ طہارت کی حالت پر ہونے کی شرط ہونے پر دلالت
 کرنے والی کوئی دلیل نہیں ہے بخلاف مسح علی الخفین کے کہ موزوں پرمسح کے سلسلے میں احارث آئی ہیں جو کہ اس بات پر صریح ہیں کہ موزے بحالت طہارت
 پہنا ہو ۱۵

وانما يجوز المسح على الجبيرة اذا لم يقدر على مسح ذلك العضو كما لا يقدر على غسله
 بان كان الماء يضره او كانت الجبيرة مشدودة فيضرحلها اما اذا كان قادرا على مسحه
 فلا يجوز مسح الجبيرة واذا كان في اعضائه شقاق فان عجز عن غسله يلزمه امر الماء
 عليه فان عجز عنه يلزمه المسح ثم ان عجز عنه يغسل ما حوله ويتركه وان كان
 الشقاق في يده ويعجز عن الوضوء استعان بالغير ليوضيه فان لم يستعن وتيسم جاز
 خلافا لهما واذا وضع الدواء على شقاق الرجل امر الماء فوق الدواء فاذا امر الماء ثم
 سقط الدواء ان كان السقوط عن برء غسل الموضع والا فلا۔

ترجمہ :- اور مسح علی الجبيرة اس وقت جائز ہے جب عضو مجروح پر مسح کرنا کی قدرت نہ ہو جیسا کہ دھونے پر قدرت نہیں ہے یا اس طور کہ پانی اس
 عضو کو ضرر کرتا ہو یا پیچ کا کھولنا ضرر کرتا ہو لیکن جب عضو مجروح پر مسح کرنے پر قادر ہو تو جبیرہ پر مسح کرنا جائز نہیں ہے اور جب اس کے اعضا میں متعدد شقاق
 ہوں ہیں اگر اس کے دھونے سے عاجز رہے تو بغیر اسے اس پر پانی بہانا واجب ہے اور اگر اس سے بھی عاجز ہو تو اس پر مسح کرنا لازم ہے پھر اگر کسی سے بھی عاجز ہو
 تو اس عضو مجروح کے ارد گرد دھولے اور اس کو ترک کر دے اور اگر اس کے ہاتھ میں متعدد شقاق ہوں اور دھونے سے عاجز ہو تو دوسرے سے مدد مانگے کہ
 اس کو دھو کر دے۔ اگر کسی سے مدد نہیں مانگی اور تیمم کر لیا تو جائز ہے اس میں صاحبین کا خلاف ہے اور جب پیر کے شقاقوں پر دوا لگائی تو دوا کے اوپر
 پانی بہا دے پس جب پانی بہا یا پھر دوا لگائی تو اگر شقاق تندرست ہو کر گر گئی تو اس جگہ کو دھو ڈالے ورنہ نہیں۔

حل المشكلات ۱۔ لے قولہ وانما يجوز الخ یعنی جبیرہ پر مسح کا ہوا اس وقت ہے کہ جب وہ اس جگہ پر مسح کرنے پر قادر نہ ہو جہاں اس نے جبیرہ باندھ
 رکھا ہے اور نہ ہی اسے دھونے پر قادر ہو یعنی دھولے یا مسح کرنے کی صورت میں پانی اس کے زخم کو نقصان پہنچاتا ہو یا ضرر نہیں کرتا البتہ بار بار کھولنے اور باندھنے
 سے نقصان ہوتا ہو لیکن ٹھیک زخم پر مسح کرنے کی صورت میں جبیرہ پر مسح نہ ہو گا ۱۲
 لے قولہ شقاق بقیم شین ہے بعضوں کی عبارت میں شقوق ہے یہ شق کی جمع ہے یہ ایک ایسا وصف ہے جو کہ سردی کی وجہ سے جلد کو لاحق ہوتا ہے یعنی جلد
 پھٹ جاتی ہے اور اس کا دھونا ضرر کرتا ہے۔ اور شقاق ایک مرض ہوتا ہے جو کہ بیرونی کو لاحق ہوتا ہے ۱۳

لے قولہ استعان بالغير الخ المنہ اور اس کی شرح الخ یعنی یہ ہے کہ اگر اس کے ہاتھ میں پھینس ہوں اور وہ دھو کر دے عاجز ہو تو دوسرے سے مدد مانگے
 اور دھو کر دے۔ یہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک مستحب ہے۔ یہاں تک کہ اگر کسی سے مدد طلب نہ کی اور تیمم کر کے نماز پڑھ لی تو نماز درست ہے۔ صاحبین کے نزدیک
 دوسرے سے مدد لینا واجب ہے اگر مدد مانگے بغیر تیمم کر کے نماز پڑھ لے تو نماز صحیح نہ ہوگی ۱۴

لے قولہ خلافا لہا یعنی جس کے ہاتھ میں شقوق ہوں اس کے لئے امام ابو حنیفہ کے نزدیک مستحب یہ ہے کہ وہ دوسرے سے دھو کر اپنے کپڑے مدد طلب
 کرے۔ اگر مدد طلب نہ کی اور تیمم کر کے نماز پڑھ لی تو نماز صحیح ہے۔ اس مسئلے میں صاحبین کا اختلاف ہے ان کے نزدیک مدد طلب کرنا واجب ہے جیسا کہ ابھی
 گذرا۔ اب اگر اسے ایسا آدمی ملے جس سے مدد مانگے یا آدمی تو مل گیا اور اس سے مدد بھی مانگی لیکن اس نے مدد کرنے سے انکار کر دیا تو تیمم کر کے نماز پڑھ لے۔
 اب اس کی نماز بخلاف صحیح ہوگی کیونکہ اب وہ ہر طرح عاجز ہے ۱۵

لے قولہ ان کان السقوط الخ یعنی اگر زخم اچھا ہو جائے کی وجہ سے دوا اگر جلے اور جرح جا جائے تو اب اس جگہ کو دھونا لازم ہوگا۔ دوسری کوئی صورت
 شلاً مسح یا امرا المار وغیرہ کافی نہ ہوگی اور اگر کھمت کی وجہ سے نہ کرے بلکہ اس پر سے پانی گذارنے کی وجہ سے دوا اگر جائے تو پانی کو دھونے کی ضرورت نہیں۔
 کیونکہ عذاب بھی باقی ہے جیسے پہلے تھا ۱۶

لے قولہ عن برء۔ ایسے موقع پر کہیں عن معنی یا آتا ہے جیسے قولہ تعالیٰ و ما یطلق عن ابوی اور کہیں لام کے معنی میں آتا ہے جیسے قولہ تعالیٰ و ما نحن
 بتارک الہتاعن قولک۔ اور کہیں بقدر کے معنی میں آتا ہے جیسے قولہ تعالیٰ عما لیلل لیسعین نارین ۱۷

واذا فسد ووضعت خرقة وشدة العصابة فعند بعض المشائخ لا يجوز المسح علیها بل

علی الخرقة وعند البعض ان امکنه شد العصابة بلا اعانة احد لا يجوز علیها المسح وان لم یکنه ذلك یجوز وقال بعضهم ان کان حل العصابة وغسل ماتحتها

یضر الجراحة جاز المسح علیها والا فلا وكذا الحكم فی كل خرقة جاوزت موضع الخرقة

وان کان حل العصابة لا یضره لكن نزعها عن موضع الجراحة یضرها یحلها و

یغسل ماتحتها الی موضع الجراحة ثم یشدها ویمسح موضع الجراحة وعامة المشائخ

علی جواز مسح عصابة المفتصد.

ترجمہ۔ اور جب قصد کھول دیکھنے لگوا یا سینگی لگوانا اور اس پر کپڑے کا لٹہ (دھبی) رکھا اور پی باندھ دی تو بعض مشائخ کے نزدیک اس پر مسح جائز نہیں ہے بلکہ لٹہ پر مسح کرے۔ اور بعض کے نزدیک اگر دوسرے کی مدد کے بغیر پی باندھنا ممکن ہے تو پی پر مسح جائز نہیں ہے اور اگر دوسرے کی مدد کے بغیر پی باندھنا ممکن نہ ہو تو جائز ہے بعض نے کہا کہ اگر پی کھولنا اور اس کے ماتحت کودھونا زخم کو ضرر کرتا ہو تو پی پر مسح جائز ہے ورنہ نہیں۔ اسی طرح ہر لٹے کا حکم ہے جو زخم کی جگہ سے ہٹ گیا۔ اور اگر پی کی گرہ کھولنا ضرر نہیں کرتا لیکن زخم کی جگہ سے پی کو ہٹانا زخم کو ضرر کرتا ہو تو پی کی گرہ کھول کر اس کے ماتحت کو زخم کی جگہ تک دھو دے پھر پی باندھے اور زخم کی جگہ کو مسح کرے اور اکثر مشائخ مفتصد کی پی پر مسح جائز ہونے کا قائل ہیں۔

حل المشكلات۔ لے قولہ وضع خرقة الخ خرقة بجرایا بمن کیڑے کا ٹکڑا ہے۔ اور دھبی اسکو دھبی کہتے ہیں مطلب یہ کہ قصد لگوا یا بلکہ بخرقة رکھے اور پھر اس پر پی باندھے۔ زخم پر جو پی باندھی جاتی ہے اسے عصابہ کہتے ہیں ۱۲

لے قولہ لا یجوز المسح الخ اس پر بعض کے نزدیک مسح جائز نہ ہونے کی وجہ شاید یہ ہے کہ اصل زخم پر پہلے جب دھبی رکھی گئی تو دھبی مسح کیلئے قائم مقام ہوئی ذکر عصابہ۔ ورنہ عصابہ پر مسح جائز ہوتا ۱۲

لے قولہ ان امکنہ الخ۔ یعنی اس سے یہ بات ممکن ہو کہ دوسرے کسی کی مدد کے بغیر خود عصابہ یعنی پی کھول کر اس کے نیچے والی دھبی پر مسح کر کے اور خواہ اسکو دوبارہ باندھ لے۔ اب اسے کھولنے میں حرج نہ ہونے کی وجہ سے عصابہ پر مسح جائز نہ ہوگا بلکہ دھبی پر مسح کرنا ہوگا۔ البتہ اگر دوسرے کی مدد کے بغیر خود یہ کام نہ کر سکے تو عصابہ پر مسح جائز ہوگا۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک دوسرے کی مدد کا کچھ اعتبار نہیں ہے۔ لہذا دوسرے کی مدد کے ذریعہ اس کو کھولنے اور باندھنے نے ثابت کر دیا کہ وہ دھبی پر مسح کرنے سے عاجز ہے تو عصابہ اس کے قائم مقام بن گیا۔ اس میں صاحبینؒ کا اختلاف ہے جیسا کہ شقوق کے مسئلہ میں گذر چکا ۱۲

لے قولہ وقال بعضهم الخ اس قول کا خلاصہ یہ ہے کہ اس باب میں ضرر نقصان کا اعتبار کیا جاتا ہے اگر عصابہ کھولنے اور زخم پر مسح کرنے سے زخم کو ضرر نہ ہوتا ہو تو عصابہ پر مسح جائز نہیں ہے ورنہ جائز ہے اور اگر عصابہ زخم کے ساتھ جڑ گیا ہو کہ اسے اتارنا دشوار ہو جائے تو اس پر مسح جائز ہے چاہے صحت ہونے کے بعد ہی ایسا کرے۔ البتہ اس صورت میں ساتھ لگے ہوئے پر مسح کرے اور اطراف سے ممکن حد تک دھو لے ۱۲

لے قولہ وكذا الحكم الخ۔ یعنی قصد کھولنا یا لپیٹنے کے بلے میں یہ حکم ہے کہ جب زخم سے زائد عصابہ ہو تو اگر اسے کھولنا اور دھونا ضرر کرے تو پھر مسح کرے ورنہ زخم پر مسح کرے اور اگر دھو لے اور جب تک زخم پر مسح نقصان نہ کرے دھبی پر مسح جائز نہیں البتہ اگر نقصان ہو تو پی پر مسح کرے اور اس کے آس پاس کو دھو لے۔ اسی طرح پی کے نیچے کا زائد حصہ بھی دھو لے۔ اس لئے کہ جو چیز ضرورت کیلئے ثابت ہو وہ اس مقدار تک میں ثابت ہوتی ہے زائد میں نہیں بجز الرائق وغیرہ میں یہی تفصیل ہے ۱۲

عہ ہاتھ یا پاؤں میں کس جگہ یا تو وغیرہ سے زخم کر کے فاسد خون نکال دینے کو عربی میں قصد کہتے ہیں۔ اور دھبی پچھنے لگوانا اور سینگی لگوانا بھی کہتے ہیں ۱۲

وامّا الموضع الظاهر من الیدین العقدین من العصابة فالاصح انہ یکفیه
 المسح اذ لو غسل تبطل العصابة وربما ینفذ البلّۃ الی موضع الفصد ویشتراط
 الاستیعاب فی مسح الجبیرۃ والعصابة فی روایۃ الحسن عن ابی حنیفۃ
 وهو المذکور فی الاسرار وعند البعض یکفی الاکثر واذا مسح ثم نزعها
 ثم اعادها فعلیہ ان یعید المسح وان لم یعد اجزاءه واذا سقطت عنہا
 فیدلہا بالآخری فالاحسن اعادۃ المسح وان لم یعد اجزاءه ولا یشتراط
 تثلیث مسح الجبائر بل یکفیه مرۃ واحدة وهو الاصح۔

ترجمہ :- لیکن بی کی دوگرہوں کے درمیان ہاتھ کی کھلی جگہ ہیں صحیح یہ ہے کہ مسح اس کے لئے کافی ہے کیونکہ اگر دھوئے تو بی بیگ
 جائے گی اور بسا اوقات تری فصد کی جگہ تک سرایت کر جاتی ہے۔ اور امام ابو حنیفہؒ سے حسن بن زیادؒ کی روایت میں استیعاب شرط ہے
 عصابہ و جبیرہ کے مسح میں۔ اور اسرار میں یہی مذکور ہے۔ اور بعض کے نزدیک استیعاب شرط نہیں ہے بلکہ اکثر کافی ہے اور جب مسح کیا پھر بی کھلی
 ڈالی پھر بی ہانڈھی تو مسح کا اعادہ کرے اور اگر اعادہ نہ کیا تو بھی کافی ہے۔ اور جب بی گر گئی اور دوسری بی بدل دی تو اس میں یہی ہے کہ مسح کا اعادہ
 کرے اور اگر اعادہ نہ کیا تو بھی کافی ہے اور جبیروں پر مسح میں مرتبہ کرنا شرط نہیں ہے بلکہ ایک ہی مرتبہ کافی ہے اور یہی اصح ہے۔

حل مشکلات :- لے لفظ اصح کہنے سے معلوم ہوا کہ اس میں اختلاف ہے چنانچہ ایک قول کے مطابق اس کو دھونا واجب ہے جیسا کہ
 التلامذہ میں ہے ۱۲۔
 ۱۔ تو یہی کافی اکثر صاحب کنز نے الکافی میں اسے صحیح قرار دیا ہے اور اس کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ اگر استیعاب کی شرط لگائی جائے
 تو بی وغیرہ کے تمام اجزاء تک پانی پہنچانا ہوگا۔ اس طرح کی رطوبت زخم میں بھی سرایت کر جائے گی جو کہ زخم کے لئے ضرر رساں ہے اور
 الغنایہ میں ہے کہ مسح علی الجبیرہ، مسح علی الاراس اور مسح علی الخفین فرق یہ ہے کہ آخر الذکر دونوں میں اکثر کی شرط نہیں یعنی سر کا مسح
 کتاب اللہ سے مشروع ہوا اور اس میں بار عمل پر داخل ہوتی ہیں بعضیت کا مفہوم پایا گیا اور موزوں پر مسح اگر کتاب اللہ سے مشروع
 مانا جائے تو اس کا حکم معطوف علیہ والا ہے۔ اور اگر سنت سے اس کی مشروعیت ثابت ہو تو اس میں بعض کا مسح واجب کیا گیا ہے اور جبار پر
 مسح کی مشروعیت حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حدیث سے ثابت ہے جس میں بعضیت کا مفہوم نہیں ملتا۔ البتہ دفع حرج کیلئے قلیل ثابت ہو گیا ۱۲۔
 ۲۔ تھہ قول اجزاء۔ یعنی اسے کافی ہے اس لئے کہ ساق لٹکا ہونا اور صحت کے باعث اس کا گر جانا اور اصل ناقص مسح ہے اس کے علاوہ صورت
 میں چونکہ عجز کا عذر موجود ہے اس لئے مسح نہیں ٹوٹے گا۔ لہذا بعض آثار نے سے دوبارہ مسح کرنا اور اس کے نیچے کا حصہ دھونا لازم نہ ہوگا ۱۲۔
 ۳۔ تھہ قول دھوا اصح۔ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ بعض مشائخ کا یہ قول ہے کہ اس میں ٹکرا شرط ہے اس لئے کہ یہ
 دھونے کے قائم مقام ہے۔ البتہ اگر سر پر زخم ہو تو ٹکرا شرط نہیں ۱۲۔

وَيَجِبُ أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ مَسْحَ الْجَبِيْرَةِ يَخَالَفُ مَسْحَ الْخَفِّ فِي أَنَّهُ يَحُوزُ عَلَى حَدِّ
وَلَا يَقْدَرُ لَهُ مَدَّةٌ وَإِذَا اسْقَطْتَ لَاحِظًا عَنْ بَرٍّ لَا يَبْطُلُ وَإِنْ اسْقَطْتَ عَنْ بُرٍّ
يَجِبُ غَسْلُ ذَلِكَ الْمَوْضِعِ خَاصَّةً بِخِلَافِ مَا إِذَا خَلَعَ أَحَدُ الْخَفَيْنِ حَيْثُ
يَلْزِمُهُ غَسْلُ الرَّجُلَيْنِ۔

ترجمہ :- اور یہ بات جاننا ضروری ہے کہ پٹی کا مسح موزے کے مسح سے (چند امور میں) مختلف ہے (۱) یہ کہ پٹی کا مسح حدیث پر جائز ہے (یعنی پٹی پر مسح جائز ہونے کے لئے یہ شرط نہیں ہے پٹی طہارت کی حالت میں باندھے بخلاف مسح علی الخف کے) (۲) مسح علی الجبیرہ کیلئے مدت مقرر نہیں ہے (مسح علی الخفین کیلئے مدت مقرر ہے کہ مقیم کے لئے ایک دن ایک رات اور مسافر کے لئے تین دن تین رات) (۳) زخم خشک ہونے سے پہلے اگر پٹی گر جائے تو مسح باطل نہیں ہوتا ہے (بخلاف موزے کیونکہ موزہ اگر سرے گر جائے تو مسح باطل ہو جاتا ہے اور پیروں کو دھونا واجب ہو جاتا ہے) (۴) اگر زخم خشک ہو کر پٹی گر جائے تو خاص زخم کی جگہ کو دھونا واجب ہوتا ہے۔ بخلاف موزے کے کیونکہ اعضاء خفین اتارنے سے دونوں پیروں کا دھونا لازم ہو جاتا ہے۔

حل المشكلات :- سہ قولہ و یجب ان یعلم الخ۔ اس عبارت میں موزوں پر مسح اور جبیرہ پر مسح کے درمیان فرق بیان کیا گیا ہے چنانچہ مالک و اعلیہا پر غور کرنے سے تقریباً تین صورتیں ایسی سامنے آتی ہیں جن میں ان دونوں قسم کے مسح کے مابین فرق کو ظاہر کیا گیا ہے۔ ان میں سے دو صورتیں زیادہ مشہور ہیں جو یہاں بیان کی جاتی ہیں۔ لیکن شارح و تالیف نے ان میں سے فقط چار صورتوں کا ذکر کیا۔ مثلاً۔

(۱) جبیرہ کے مسح میں یہ شرط نہیں کہ طہارت کا ملکہ کی حالت میں باندھا ہو مگر موزوں پر مسح میں یہ شرط ہے۔
(۲) جبیرہ پر مسح موقت نہیں یعنی کسی خاص مدت تک کیلئے نہیں۔ بلکہ اس وقت تک جائز ہے جب تک زخم اچھا ہو کر نہ گر جائے اور ہرج جاتا رہے مگر موزوں پر مسح مقیم کے لئے ایک دن اور ایک رات اور مسافر کے لئے تین دن اور تین راتیں۔
(۳) اگر جبیرہ اپنی جگہ سے ہٹ جائے تو مسح باطل نہیں ہوتا۔ مگر موزوں سے اگر پاؤں نکل جائے چاہے بغیر ارادہ کے نکل جائے تو اس کا مسح باطل ہو جاتا ہے۔

(۴) جبیرہ اگر صحت کی وجہ سے گر جائے تو صرف اس مقام کا دھونا لازم ہو گا دوسرے مقامات کا دھونا لازم نہیں۔ لیکن اگر ایک موزہ اتار لے تو دوسرے پاؤں کا دھونا بھی لازم ہوتا ہے کما مر یہ چاروں موزوں پر مسح علیہ الرحمۃ نے بیان کی ہیں۔

(۵) ایک روایت کے مطابق جبیرہ پر مسح کے بغیر بھی نماز صحیح ہو جاتی ہے۔ مگر موزے پر مسح کے بغیر نماز درست نہیں ہوتی۔

(۶) جبیرہ پر مسح محدث اور چھٹی دونوں کے لئے جائز ہے مگر موزے پر مسح صرف محدث کیلئے جائز ہے۔

(۷) ایک روایت میں ہے کہ جبیرہ پر مسح میں استیعاب شرط ہے۔ مگر موزے پر مسح میں یہ شرط نہیں ہے۔

(۸) جبیرہ پر مسح میں بالاتفاق نیت شرط نہیں۔ مگر موزے پر مسح میں ایک روایت کے مطابق نیت شرط ہے۔

(۹) ایک پاؤں کے جبیرہ پر مسح کرنا اور دوسرے پاؤں کو دھونا یعنی دونوں کو جمع کرنا جائز ہے۔ مگر موزے کے مسح میں ایسا جائز نہیں ہے۔

(۱۰) جبیرہ پر مسح جائز ہے چاہے پاؤں کے علاوہ دوسری جگہ ہو مگر موزے پر مسح میں پاؤں کا موزہ شرط ہے دوسرے موزہ میں جائز نہیں۔ ان کے علاوہ اور بھی بہت سی صورتیں ہیں جن میں ان دونوں مسح کے درمیان فرق ہے۔ ان کی تفصیل دیکھنی ہو تو مولانا عبدالحی لکھنوی

کی السعایہ کا مطالعہ کریں۔ یہ مختصر اس تفصیل کی حامل نہیں ہے ۱۲

باب الحیض

الدَّمَاءُ الْمَخْتَصَةُ بِالنِّسَاءِ ثَلَاثَةُ حَيَضٍ وَاسْتِحْاضَةٌ وَنَفَاسٌ فَالْحَيَضُ هُوَ دَمٌ يَنْفِضُهُ رَحِمُ امْرَأَةٍ بِالْغَلَّةِ أَيْ بِنْتِ تِسْعِ سِنِينَ لَا دَأْءَ بِهَا وَلَمْ تَبْلُغِ الْإِيَّاسَ فَالَّذِي لَا يَكُونُ مِنَ الرَّحِمِ لَيْسَ بِحَيَضٍ وَكَذَا الَّذِي قَبْلَ سِنِ الْبُلُوغِ أَيْ تِسْعِ سِنِينَ وَكَذَا مَا يَنْفِضُهُ الرَّحِمُ لِمَرَضٍ فَإِذَا اسْتَمَرَ الدَّمُ كَانَ سَيْلَانِ الْبَعْضِ طَبِيعِيًّا فَكَانَ حَيَضًا وَسَيْلَانِ الْبَعْضِ بِسَبَبِ الْمَرَضِ فَلَا يَكُونُ حَيَضًا.

ترجمہ :- عورتوں کے ساتھ جو خون غصہ ہے اس کی تین قسمیں ہیں حیض، استحاضہ، اور نفاس۔ پس حیض وہ خون ہے جو ایسی عورت کے رحم (بچہ دانی) سے نکلتا ہے جو کہ بالغ یعنی دم از کم نو برس کی لڑکی جو کہ تندرست ہے اور سن ایاس کو نہیں پہنچی ہے پس وہ خون جو رحم سے نہیں (نکلتا) وہ حیض نہیں ہے۔ اسی طرح وہ خون جو سن بلوغ یعنی دم سے کم نو برس (کی عمر سے پہلے ہے) وہ بھی حیض نہیں ہے، اسی طرح وہ خون جس کو مرض کے سبب سے رحم (اس کو) نکال دے (وہ بھی حیض نہیں ہے) پس جب خون مستمر و دائم ہو گیا تو بعض کا سیلان طبی ہو گا تو وہ حیض ہو گا اور بعض کا سیلان بہ سبب مرض ہو گا اور وہ حیض نہ ہو گا۔

حل المسکلات ۱۔ سہ قول باب الحیض۔ یہ مبتدا محذوف کی خبر ہے یعنی ہذا باب الحیض۔ مطلب یہ کہ اس باب میں حیض وغیرہ کے احکام بیان ہوئے ہیں۔ حالانکہ استحاضہ و نفاس کے احکام بھی اس باب میں مذکور ہوئے ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس باب میں زیادہ تر حیض کے متعلق احکام بیان ہوئے ہیں۔ استحاضہ و نفاس کے احکام حیض کے مقابلہ نہایت معمول ہیں۔ گویا یہی احکام حیض اہم اور مقصود ہے۔ دوسرے احکام ان کے تابع ہیں۔ دوسری بات یہ ہے کہ کتاب الطہارت میں اس کو مؤخر فرما لے کیا کہ جن احکام طہارت میں مرد و عورت دونوں برابر کے شامل ہیں ان کو پہلے ذکر کیا۔ بخلاف احکام حیض وغیرہ کے کہ وہ صرف عورتوں سے متعلق مسائل ہیں ۱۲

سہ قول المقتضی الخ۔ اس قید سے یکسر اور فصد وغیرہ کے خون کو مستثنیٰ کیا کہ وہ مرد و عورت دونوں کو شامل ہے ۱۲

سہ قول ہودم الخ۔ از روئے شرع بھی اس کی معتبر تعریف ہے۔ لغت میں حیض کے معنی سیلان کے ہیں۔ اور تیفقہ کے معنی ہلانا مطلب یہ کہ وہ خون جس کو بالغ عورت کی بچہ دانی نکالے جو اس کے اندر ہے۔ اور جو خون ابھی فوج خارج کی طرف نہیں نکلا یہ رحم کا حیض نہیں ہے۔ رحم میں رابر نتمہ اور جاریں کسرہ ہے یہ عورتوں کے عضو کے اس حصے کا نام ہے جس میں نطفہ قرار پاتا ہے اور بچہ پیدا ہوتا ہے ۱۲

سہ قول لا داء بہا۔ بظاہر اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کو کوئی بھی مرض نہ ہوتا کہ یہ معنی صاف ہو جائے کہ بیماری کی وجہ سے جو خون رحم سے نکلتا ہے وہ حیض نہیں ہے۔ اس عبارت سے یہ شبہ ہوتا ہے کہ جس رحم میں مرض ہو اس سے نکلتے والا خون حیض نہیں ہوتا حالانکہ واقعہ ایسا نہیں ہے کیونکہ اگر مریضہ کے رحم سے طبی خون جاری ہو تو یہ حیض ہو گا ورنہ نہیں۔ انفرض خون آئے میں معتبر مرض اور عدم مرض سے خون آنے لے۔ رحم کا مریض ہونا یا نہ ہونا معتبر نہیں۔ علاوہ ازیں حساس اور باشعور عورت اپنے متعلق خود فیصلہ کر سکتی ہے کہ آیا یہ خون مرض کے سبب سے ہے یا طبی ہے ۱۲

سہ قول لمرض۔ پہلے بتایا جا چکا ہے کہ رحم جو خون نکالے وہ حیض ہے۔ اب کہتے ہیں کہ رحم اگر کسی مرض کے سبب سے خون نکالے وہ حیض نہیں ہے بلکہ وہ استحاضہ ہے جس کی تفصیل عنقریب آتی ہے ۱۲

سہ قول فاذا استمر الدم پر یہ بیان کرنا مقصود ہے کہ کبھی ایسا ہو جاتا ہے کہ اختلاف زمانہ کے سبب حیض اور استحاضہ دونوں ایک ساتھ جمع ہو جاتے ہیں تو اس صورت میں متعلقہ عورت اپنی عادت کے لحاظ سے خود فیصلہ کر سکتی ہے کہ اس مستمر و دائم خون میں کتنا حیض کا حصہ ہے۔ چنانچہ جتنا حیض ہو گا اس کے علاوہ نام خون استحاضہ کا سمجھا جائے گا نہ کہ حیض کا۔ استحاضہ کا خون وہی ہے جو مرض کے سبب سے جاری ہوتا ہے ۱۲

وَمَا قَيْدُهُ بَعْدَ الدَّاءِ يَجِبُ أَنْ يَقِيدَهُ بَعْدَ الْوَلَادَةِ أَيْضًا لِأَنَّ أَعْيُنَ
 النَّفَاسِ ثُمَّ الْأَصْحَرُ أَنَّ الْحَيْضَ مَوْقْتُ إِلَى سَنَ الْإِيَّاسِ وَكَثْرَ الْمَشَاخِصِ قَدَرُهُ
 بِسِتِينَ سَنَةً وَمَشَاخِصُ بَخَارٍ أَوْ خَوَارِزْمٍ بِخَمْسٍ وَخَمْسِينَ سَنَةً فَمَا رَأَتْ بَعْدَهَا
 لَا يَكُونُ حَيْضًا فِي ظَاهِرِ الْمَذْهَبِ وَالْمَخْتَارِ أَنَّهَا رَأَتْ دُمًا قَوِيًّا كَالْأَسْوَدِ
 الْأَحْمَرِ الْقَانِي كَانَ حَيْضًا وَيَبْطُلُ الْأَعْتَادُ بِأَلَا شَهْرٍ قَبْلَ التَّمَامِ وَبَعْدَهُ لَا
 أَنْ رَأَتْ صَفْرَةً أَوْ خَضْرَاءَ أَوْ تَرْبِيَةً فَهِيَ اسْتِمَاضَةٌ وَأَقْلَهُ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ وَلِيَّالِيهَا
 وَكَثْرُهُ عَشْرَةٌ وَعِنْدَ أَبِي يُوسُفَ أَقْلَهُ يَوْمَانِ وَكَثْرُهُ مِنَ الْيَوْمِ الثَّالِثِ -

اكتفى بالاكثرة بما روي عن ملاك مكره

ترجمہ :- اور مصنف نے جبکہ کہ خون حیض میں عدم مرض کی قید لگائی ہے اسی طرح واجب ہے کہ اس میں عدم ولادت کی قید لگائی جاوے تاکہ نفاس سے احتراز ہو پھر اصح یہ ہے کہ حیض سن ایاس تک موقت ہے اور اکثر مشائخ نے سن ایاس کی حد ساتھ سال کی عمر سے متعین کی ہے اور بخارا و خوارزم کے مشائخ نے پچیس سال سے پس جو خون اس مدت کے بعد (مذکورہ) عورت دیکھے وہ ظاہر المذہب میں حیض نہ ہوگا اور مختار یہ ہے کہ اگر عورت نے گاڑھے رنگ کا خون دیکھا جیسے سیاہ اور گاڑھے سرخ تو وہ حیض ہے اور (سن ایاس کو پہنچی ہوئی مطلق عورت جو ہمینوں کے حساب سے عدت گزارتی ہے) اگر عدت کے مہینے پورے ہونے سے قبل خون دیکھے تو ہمینوں سے عدت کا شمار کرنا باطل ہو جائے گا اور اگر بعد دیکھے تو باطل نہ ہوگا اور اگر آٹھ روز رنگ یا سبز رنگ یا میٹھا لے رنگ کا خون دیکھے تو وہ حیض نہیں بلکہ استماضہ ہے اور حیض کی اقل مدت تین دن اور تین راتیں ہیں اور اکثر مدت دس دن ہیں اور امام ابو یوسف کے نزدیک حیض کی اقل مدت (پورے) دو دن اور تیسرے دن کا اکثر حصہ ہے۔

حل المشكلات :- ملہ قولہ احتراز الخ یہاں پر شایع مصنف پر ایک اعتراض کرتے ہیں اعتراض کا خلاصہ یہ ہے کہ جن میں لا واربا ہا بکسر صرغ حیض کے خون کا استماضہ کے خون سے علیحدہ کیا اسبطر ضروری ہے کہ عدم ولادت کی قید لگائی جائے تاکہ نفاس کے خون سے بھی حیض الگ ہے بعض نے اسکی جواب دیا کہ کسی نفاس کو حیض کہہ دیتے ہیں اس سلسلے میں احادیث بکثرت وارد ہوئی ہیں امام بخاری نے ایک مستقل باب لکھا ہے اسلئے اگر حیض کی تعریف نفاس کا ذاتی آجائے تو اس میں کچھ حرج نہیں آتا اور مصنف کا مقصد بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ حیض سے انکی مراد عام ہے جو کہ نفاس کو کبھی شامل ہے ہذا از اند قید لگانکی ضرورت نہیں بلکہ یہ مضر ہو سکتی ہے انتہی ۱۲۷۱ قولہ ثم الاصح الخ یعنی اصح یہ ہے کہ شرح میں حیض سن ایاس تک موقت ہے ہذا جب عورت اس عمر کو پہنچے اور خون دیکھے تو وہ حقیقی ہوگا اگر تہ کہو کہ اصح کا لفظ دلالت کرتا ہے سن ایاس کے بعد جو خون دیکھے وہ مطلقاً حیض نہیں ہے یہ بات مختار قول کی خلاف ہے کہ اگر گاڑھا سرخ خون آئے وہ حیض ہوگا اور یہ بات واضح ہے کہ مختار اور اصح دونوں ہی تقوی کے الفاظ ہیں تو جب دونوں میں اختلاف ہو تو دو کو مفتی بہ کسرط کرنا جائز ہے مگر اس کا جواب یہ ہے کہ اصح ہونا صرف توقيت کی طرف راجع ہے حیض کے اطلاق کی طرف نہیں ہذا کوئی اختلاف نہ رہا ۱۲۷۲ قولہ تدر وہ الخ اس میں اختلاف ہے کہ سن ایاس کی حد کتنے برس کی ہے چنانچہ کس نے ساتھ سال کی عمر کو سن ایاس کہا اور کس نے پچیس برس کو سن ایاس بتایا اور سی پچیس برس کی عمر ہا سے زائد میں سن ایاس کے بارے میں مفتی بہ قول ہے ایک جماعت نے قرابت والے معاصرین کا لحاظ کیا اور ایک جماعت نے مختلف شہروں کے اختلاف طابع کے لحاظ سے سن ایاس کی حد مختلف ہونا بیان کیا ہے ۱۲۷۳ قولہ ویبطل الاعتدال الخ یعنی اگر آٹھ عورت کو طلاق ہو جائے تو چونکہ اس کی عدت کا حساب ہمینوں سے ہوتا ہے اور عدت اس کی نین پینے ہیں اب اگر وہ ہمینوں کے حساب سے عدت گزارنے لگے پھر اس کا حیض ٹوٹ آئے تو اگر یہ حیض اس کی عدت پوری ہونے سے قبل آیا تو گزار دی ہوئی عدت باطل ہوگی اور اسے از سر نو تین حیضوں کے حساب سے عدت گزارنا ہوگی کیونکہ جب بات اب ظاہر ہو گئی کہ وہ ہمینوں والی عورت ہے اور سن ایاس کو نہیں پہنچی ہے البتہ اگر یہ خون تین ماہ کے بعد آیا تو عدت باطل نہیں ہوگی اگر اس نے تین ماہ کے بعد نئے شوہر قبول کر لیا تو یہ نکاح صحیح ہوگا ہاں آئندہ اسکو حیضوں کے حساب سے عدت گزارنا ہوگی ۱۲۷۴ قولہ وان رأت الخ یعنی سن ایاس والی عورت اگر زرد یا سبز یا خاکی رنگ کا خون دیکھے تو یہ استماضہ ہے البتہ اگر سن ایاس سے پہلے بھی اس رنگت کا خون آئے کی عادت ہو تو وہ حیض میں شمار ہوگا ورنہ نہیں ۱۲

ثم وضع الكرسف مستحب للبكر في الحيض وللثيب في كل حال وموضعه موضع البكارة ويكره في الفرج الداخل فالطاهرة اذا وضعت اول الليل فحين اصبحت رأت عليه اثر الدم فالان يثبت حكم الحيض والحائض اذا وضعت اول الليل ورأت عليه البياض حين اصبحت حكم بطهارتها من حين وضعت والطهر المتخلل اي بين الدمين في مدته اي في مدة الحيض وما رأت من لون فيها اي في المدة سوى البياض حيض فقله والطهر مبتدأ وما رأت عطف عليه وحيض خبره واعلم ان الطهر الذي يكون اقل من خمسة عشر يوماً اذا تخلل بين الدمين فان كان اقل من ثلاثة ايام لا يفصل بينهما بل هو كالدم المتوالي اجمالاً.

ترجمہ :- پھر کرسف کا استعمال باکرہ کیلئے حیض کی حالت میں مستحب ہے اور ثیبہ کیلئے ہر حال میں (مستحب) اور کرسف رکھنے کی جگہ بکارت کی جگہ ہے اور فرج داخل کے اندر (کرسف) رکھنا مکروہ ہے پس پاک (یعنی غیر جانفہ) عورت نے جب اول شب کرسف رکھا تو صبح کو کرسف پر خون کا نشان دیکھا تو اس وقت (یعنی صبح سے) حیض کا حکم ثابت ہوگا۔ اور جانفہ عورت جب اول شب کرسف رکھے اور صبح کو اس پر سیدی دیکھے تو جس وقت کرسف رکھا اس وقت سے طہارت کا حکم رہا جائیگا۔ اور وہ طہر جو مدت حیض میں دو خون کے درمیان تخلل ہو اور مدت حیض میں سیدی کے سوا جو رنگ دیکھے وہ حیض ہے۔ یہاں پر مصنف کے قول و الطهر مبتدأ ہے اور ما رأت اس پر عطف ہے اور حیض اس کی خبر ہے معلوم ہو کہ وہ طہر جو بندہ دن سے کم ہے جب دو خون کے درمیان تخلل ہو اس اگر تین دن سے کم ہے تو دو خون کے درمیان فاصلہ نہیں ہوگا بلکہ وہ طہر اجمالاً متوالی خون کے مثل ہوگا۔

حل المشكلات :- ملہ قولہ مستحب الی یعنی باکرہ کیلئے حالت حیض میں اور ثیبہ کیلئے ہر حال میں کرسف کا رکھنا مستحب ہے بلکہ یہ باکرہ اور ثیبہ دونوں کے لئے حالت حیض میں سنت ہے۔ حدیث میں بھی یہ مروی ہے اور صحابہ کرام کی ازواج مطہرات کے احوال میں بھی مذکور ہے۔ باکرہ اور ثیبہ میں فرق یہ ہے کہ ثیبہ کو حالت طہر میں بھی کرسف کا رکھنا مستحب ہے باکرہ کیلئے نہیں۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ ثیبہ کی فرج میں بکارت زائل ہونے کی وجہ سے خرافی آجاتی ہے اس لئے اس کا خون جلدی سے اترتا ہے اور اس سے بہت ہی کم اسکا احساس ہوتا ہے تو بہتر یہی ہے کہ ہمیشہ کرسف رکھا کرے مگر باکرہ میں یہ ضروری نہیں ۱۲ ملہ قولہ والطهر الی یہ بطور اطلاع یعنی وہ زمانہ جو دو خون کے درمیان حد فاصل ہے اس کا کم سے کم مدت پندرہ دن ہے اور زیادہ کی کوئی حد نہیں ہے اگر پندرہ دن ہو تو یہ طہر صحیح ہے اور اس پر حیض سے طہارت حاصل کرنے کے احکام مرتب ہوں گے اور اگر پندرہ دن سے کم مدت ہو تو یہ فاسد ہے ۱۲ ملہ قولہ بین الدمین بین الحیضین نہیں کہا کیونکہ یہ ضروری نہیں کہ اس کے دونوں طرف احاطہ کریں والا خون حیض ہی ہو جیسا کہ اس کا ذکر مفصل طور پر عقرب آ رہا ہے ۱۲ ملہ قولہ فی مدتہ شایع ہر دو فرماتے ہیں کہ یہ معنی طور پر مذکور دین کا حال ہے اور ان کے مدت حیض میں ہونے سے یہ لازم آتا ہے کہ ان سے احاطہ شدہ طہر بھی ایسے ہی ہوں اور اگر تخلل کی خبر سے تخلل ہو حکماً ذکر ہے اس سے حال گزار دیا جائے تو مقصود ظاہر ہوتا اس لئے کہ طہر کے دو دنوں کے درمیان ہونے اور اس کے ان دونوں کے درمیان مدت حیض میں ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ یہ دونوں مدت حیض میں ہوں گے ۱۲ ملہ قولہ حیض یعنی حقیقی یا حکمی طور پر یہ حیض ہے اور اگر چائیس روز کے اندر اندر نفاس کے دو خونوں کے درمیان طہر کا وقفہ آجائے خواہ یہ وقفہ پندرہ دن کا ہو یا کم یا بیش تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ فصل نہ ہوگا بلکہ دونوں طرف کے خون کو سب پر محیط مسلسل خون قرار دیا جائے گا اور فتویٰ اسی پر ہے لیکن مسامحین کے نزدیک پندرہ دن کا وقفہ فصل ڈالے گا۔ جیسا کہ آثار خانیہ میں ہے ۱۲ ملہ قولہ اقل من ثلثة عشر یوماً یہ یہ قید اس لئے لگائی کہ دو خونوں کے درمیان پندرہ دن کا وقفہ بالاتفاق فاصل ہوتا ہے یہ حیض نہیں ہوتا مثلاً کوئی عورت تین دن خون دیکھے پھر پندرہ دن طہر دیکھے اور پھر تین روز خون دیکھے تو یہ پندرہ روز بالاتفاق طہر ہے اور دو حیض کے درمیان والا فاصل ہے۔ فصل کا مطلب طہر صحیح ہے اور عدم فصل کا مطلب یہ ہے کہ اس طہر کو طہر شمار کیا جائے بلکہ یہ بھی گریبا وہ ايام ہیں جن میں اس نے خون دیکھا ۱۲

وَعِنْدَ مُحَمَّدٍ يَشْتَرُطُ مَعَ هَذَا كَوْنَ الطَّهْرِ مَسَاوِيًا لِلدَّمِ أَوْ أَقْلَ ثُمَّ إِذَا ضَارَ دَمًا عِنْدَهُ
 فَإِنْ وَجَدَ فِي عَشْرَةٍ هُوَ فِيهَا طَهْرًا خَرِيعًا غَلَبَ الدَّمُ عَلَى الْمَحِيطِيِّينَ بِهِ لَكِنْ يَصِيرُ مَغْلُوبًا إِنْ
 عُدَّ ذَلِكَ الدَّمُ الْحَكْمِيُّ دَمًا فَإِنَّهُ يُعَدُّ دَمًا حَتَّى يَجْعَلَ الطَّهْرَ الْآخَرَ حَيْضًا أَيْضًا
 الْآخِرُ قَوْلُ ابْنِ سَمِيْعٍ وَلَا فَرْقَ بَيْنَ كَوْنِ الطَّهْرِ الْآخِرِ مُقَدِّمًا عَلَى ذَلِكَ الطَّهْرِ أَوْ مُؤَخَّرًا
 اِي الْمَذْكُورِ صَارَ دَمًا حَكْمِيًا ۱۲

ترجمہ :- اور امام محمد کے نزدیک طہر متخلل باوجود نصاب ہونے کے دونوں خون کے مساوی یا کم ہونا شرط ہے۔ پھر جب ان کے (یعنی امام محمد کے نزدیک طہر متخلل) حکماً خون ہو گیا پس اگر دس دن کے اندر جن میں طہر متخلل ہے دوسرا طہر یا ایسا جو ان دونوں محیط خون پر غلبہ ہو جائے لیکن اگر اس دم حکمی کو دم شمار کیا جائے تو وہ طہر آخر مغلوب ہوتا ہے تو اس دم حکمی کو حیض شمار کیا جائے گا حتیٰ کہ طہر آخر کو بھی حیض شمار کیا جائے گا مگر ابھی سہیل کے قول میں کہ ان کے نزدیک طہر کے حکماً حیض ہونے میں شرائط مذکورہ کے ساتھ یہ شرط بھی ہے کہ وہ طہر ان دونوں حقیقی خون سے جو اسکو محیط ہیں کم یا مساوی ہونا اسکو حیض میں شمار کیا جائے گا اور طہر آخر اس طہر پر جو کم حکماً دم ہو گیا ہے مقدم ہو یا مؤخر ہونے میں کچھ فرق نہیں ہے۔

حل المسکلات۔ ۱۔ لے قولہ وعند محمد الخ۔ سابقہ عبارت میں امام محمد کی جو روایت نقل کی گئی وہ ان کے استاذ امام اعظم ابو حنیفہ کی طرف سے ہے اور اب ان کے خود اپنا مذہب بیان کیا جا رہا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ امام محمد کے نزدیک درمیان آنے والے خون کو حیض شمار کرنے کی تین شرطیں ہیں (۱) دس دن یا اس سے کم مدت میں اس طہر کے دونوں طرف میں خون محیط ہو (۲) دونوں محیط خونوں کا مجموعہ نصاب (یعنی کم از کم تین دن تین راتیں) ہو جائے (۳) درمیان میں آیا والا طہر دونوں محیط دموں کے مساوی یا اس سے کم ہو اور اگر مجموعہ سے زیادہ ہو تو اسے فاضل شمار کیا جائے گا چنانچہ ابن المبارک کی روایت پر ہماری دونوں مذکورہ صورتیں ان کے نزدیک فاضل طہروں کی کیڑکی ہے طہر دونوں خون کے مجموعہ سے زیادہ ہے اور شرع میں غالب کا حکم ہوتا ہے مغلوب کا نہیں مثلاً ایک عورت دو روز خون دیکھے اور پانچ روز طہر پھر تین روز خون یا ایک عورت تین روز خون دیکھے پھر تین روز طہر پھر ایک روز خون دیکھے تو چونکہ پہلی صورت میں خون کا مجموعہ طہر کے برابر اور دوسری صورت میں مجموعہ طہر سے زیادہ ہے لہذا دونوں صورتوں میں طہر فاضل ہو گا مگر حیض میں شمار ہو گا۔ یا مثلاً ایک عورت دو روز خون دیکھے پھر پانچ روز طہر اور دو روز خون دیکھے تو چونکہ طہر خون کے مجموعہ سے زیادہ ہے اور غالب ہے لہذا وہ فاضل ہو گا نہ کہ حیض ۱۲

۲۔ لے قولہ ثم اذا صار الخ۔ یہ دونوں کے درمیان طہر مساوی یا اقل جو کہ امام محمد کے نزدیک حیض میں داخل ہے۔ فاق وجہ یہ بعینہً مجہول ہے اور فاعل اس کا دوسرا طہر ہے۔ فی عَشْرَةٍ ہو یعنی یہ طہر جو کہ حکمی طور پر دم ہو گیا فیہا یعنی ان دس میں۔ یہ جملہ عشرہ کی صفت ہے یغلب یعنی دوسرا طہر یہ صفت ہے طہر آخر کی اور اساطر کہینو اسے دین پر اکثر ہونے کے ساتھ موصوفہ ہے یعنی وہ حقیقی دو خون جو اس دوسرے طہر کے دو طرف ہیں ان کے مجموعہ سے وہ زیادہ ہو۔ لکن یہیں یعنی دوسرا طہر مغلوباً یعنی دونوں طرفوں سے اقل ہو گا اگر حکمی خون کو خون شمار کیا جائے مطلب یہ ہے کہ اگر دم حقیقی کا اعتبار کیا جائے جو اس طہر کو محیطا، تو طہر اس پر زائد ہو گا۔ اور اگر سابق طہر کو دم قرار دیکر ایک طرف شامل کر کے حساب لگایا جائے تو دوسرا طہر دونوں طرفوں کے مجموعہ سے کم ہو گا۔ مثلاً ایک عورت ابتداء میں دو دن خون دیکھے اور زمین دن طہر دیکھے اور ایک دن خون دیکھے پھر تین دن طہر اور ایک دن خون دیکھے اب پہلے طہر میں شرائط معتبر موجود ہیں لہذا یہ مسلسل خون ہو گا۔ کیونکہ اس میں مدت حیض کے اندر دونوں طرفوں پر دم محیط ہے اور دونوں طرف کا مجموعہ نصاب بھی ہے اور طہر اس کے برابر ہے لیکن دوسرا طہر کے دونوں طرف ایک ایک دن خون کے مجموعہ سے طہر ثانی زائد ہے البتہ طہر اول کو خون حکمی شمار کرنے سے ایام دوم سات ہو جائیں گے جو کہ طہر ثانی سے زائد ہے ۱۱

۳۔ لے قولہ الا فی قول ابی سہیل۔ یہ بعد کے قول سے استثناء ہے۔ مطلب یہ ہے کہ ان کے نزدیک طہر کے حکماً حیض ہونے میں مذکورہ شرائط کے علاوہ یہ شرط بھی ہے کہ وہ طہر ان دونوں حقیقی خون سے جو کہ اسکو محیط ہیں مساوی ہو یا کم تو اس کو بھی حیض میں شمار کیا جائے گا چنانچہ مذکورہ دونوں صورتوں میں ابو سہیل کے علاوہ سب کے نزدیک تمام دس دن حیض کے ہوں گے لیکن ابو سہیل کے نزدیک پہلی صورت میں صرف پہلے چھ دن حیض کے ہوں گے اور دوسری صورت میں دوسرے چھ دن حیض کے ہوں گے ۱۲

فقہ روایت ابو یوسف العشرۃ الاولیٰ والعشرۃ الرابعۃ حیض وفي رواية محمد العشرۃ
 بعد طهر هو اربعۃ عشر وفي رواية ابن المبارک العشرۃ بعد طهر هو ثمانیۃ و
 عند محمد العشرۃ بعد الطهر هو سبعة وعند ابی سہیل الستۃ الاولیٰ منها
 وعند الحسن الاربعۃ الاخیرۃ۔

ترجمہ :- پس امام ابو یوسف کی روایت میں پہلا عشرہ (یعنی پہلے دس دن) اور چوتھا عشرہ حیض ہیں۔ اور امام محمد کی روایت میں وہ عشرہ حیض کا
 ہے جو چودہ دن والے طہر کے بعد ہے۔ اور ابن المبارک کی روایت میں وہ عشرہ حیض کا ہے جو آٹھ روز والے طہر کے بعد واقع ہے۔ اور امام
 محمد کے نزدیک وہ عشرہ حیض کا ہے جو سات دن والے طہر کے بعد ہے۔ اور ابو سہیل کے نزدیک اس عشرہ کے ابتدائی چھ روز حیض کے ہیں
 اور حسن بن زیاد کے نزدیک (صرف) آخری چار روز حیض کے ہیں۔

حل مشکلات :- لے قول العشرۃ الاولیٰ الخ یعنی امام ابو یوسف کی روایت میں صورت مذکورہ میں پہلا اور چوتھا عشرہ حیض کے ہونے
 باقیہ استقامت کے ایام شمار ہوں گے جب اس کی یہ ہے کہ ان کے نزدیک پندرہ دن سے کم کا طہر مطلقاً غیر فاضل ہے تو اس صورت میں مجموعہ
 پینتالیس دن گویا مسلسل خون ہی رہا اور عام طور پر عورتوں کو ہر ماہ ایک بار حیض آتا ہے بذاتہ آؤ کے بارے میں جس کے حیض کا سلسلہ ابھی
 تک غیر منظم ہے اس کا اعتبار ہو گا اس کی ہم جنسوں پر قیاس کر کے۔ اب ان ایام کا پہلا عشرہ جن میں اس نے ایک دن خون دیکھا اور دو دن طہر یعنی
 جس کا اول دن طہر ہے اور آخر میں طہر ہے حیض میں شمار ہو گا۔ اسی طرح چوتھے عشرہ کا مسئلہ ہے کہ ان میں اول دن خون دیکھا پھر دو دن خون پھر
 تین دن طہر پھر ایک دن خون پھر دو دن طہر یہ سب حیض میں شمار ہوں گے۔ باقی پینتالیس دن استقامت کے ہوں گے۔

لے قولہ وفي رواية محمد الخ ان ایام کا مجموعہ اگر مسلسل خون کے حکم میں ہے مگر جن ایام میں مدت حیض کے اندر دونوں طرف اساطرم
 پایا گیا وہی حیض کے حکم میں ہوں گے اور یہ چودہ دن والے طہر کے بعد والے دس دن ہیں جن میں اس نے ایک دن خون اور آٹھ دن طہر اور پھر
 ایک دن خون دیکھا۔ باقی سب استقامت کے ہیں ۱۲

لے قولہ وفي رواية ابن المبارک الخ یعنی حضرت عبداللہ بن المبارک کی روایت میں آٹھ دن والے طہر کے بعد والا عشرہ حیض کا
 ہے کیونکہ یہ وہ ایام ہیں جن میں عورت نے ایک روز خون دیکھا اور سات دن طہر اور پھر دو دن خون دیکھا اس لئے کہ اس میں مدت حیض کے
 اندر اندر دونوں طرف اساطرم پایا گیا اور طہرین کا مجموعہ حسب شرط اعلیٰ نصاب حیض بھی بن گیا ۱۲

لے قولہ العشرۃ بعد الطہر الخ یعنی امام محمد کے نزدیک صورت مذکورہ میں سات دن والے طہر کے بعد والا عشرہ حیض کا ہے کیونکہ یہ وہ
 ایام ہیں جن میں اس نے دو دن عین دن طہر پھر ایک دن خون اور تین دن طہر اور ایک دن خون دیکھا ان میں مدت حیض کے اندر طہرین پر
 اساطرم کی نیز مجموعہ کے نصاب بن جانے کی شرائط بھی پائی جاتی ہیں اور طہر بھی ان سے اقل یا سادی ہے اور دوسرا طہر دم مکی کر دم حقیقی
 کے ساتھ شمار کرنے کے بعد مغلوب ہے لہذا یہ عشرہ حیض کا ہو گا باقیہ استقامت ہے ۱۲

لے قولہ وعند ابی سہیل الخ یعنی امام محمد کے نزدیک جو عشرہ حیض کا شمار ہوا تھا اس کے ابتدائی چھ دن ابو سہیل کے نزدیک حیض کے
 ہیں اس لئے کہ وہ طہر کی مسادات یا اقلیت حقیقی دونوں اساطرم شدہ دین کی نسبت سے اعتبار کرتے ہیں دم مکی کا اعتبار نہیں کرتے اور ابتدائی
 چھ روز میں یہ شرط موجود ہے کیونکہ وہ ایام ہیں جن میں عورت نے دو دن خون دیکھا جن دن طہر اور پھر ایک دن خون دیکھا یہ مقدار حیض کی ہو گا
 ان چھ روز کے پہلے اور بعد کے تمام ایام استقامت کے ہیں ۱۲

لے قولہ الاربعۃ الاخیرۃ الخ یعنی حسن بن زیاد کے نزدیک ان پینتالیس دن میں صرف آخری چار روز حیض کے ہوں گے باقی شروع
 کے اکتالیس روز استقامت کے ہیں۔ اس لئے کہ ان کے نزدیک عین دن سے لائے طہر فاضل ہوتا ہے۔ اور صورت مسئلہ میں صرف آخری طہر جو کہ دو
 دن کا دکھایا گیا فاضل نہیں ہو گا بلکہ خون ہو گا۔ چنانچہ اس کی دونوں طرف خون ہے اور درمیان میں دو روز طہر مولا ان سے پہلے کے ایام طہر
 عین دن سے زائد ہیں جو کہ ان کے نزدیک فاضل ہے ۱۲

وما سوى ذلك استحاضة ففي كل صورة يكون الطهر ناقصا فاصلا في

هذه الاقوال سوى قول ابى يوسف فان كان احد الدين نصابا كان حيضا وان كان
كل منهما نصابا فالاول حيض وان لم يكن شيئا منهما نصابا فالكل استحاضة

اي من الدين المعتبرين

اي من الدين المعتبرين

اي من الدين المعتبرين

وانما استثنى قول ابى يوسف لان هذا لا يتأتى على قوله واعلم ان الوان الحيض
هي الحمرية والسواد فهما حيض اجماعا

ترجمہ :- اور باقی سب استحاضہ ہیں۔ پس ان اقوال میں سوائے امام ابو یوسف کے توں کے ہر ایک کے نزدیک ایسی صورت پائی جاتی ہے جس میں طہر ناقص ہوتا ہے جس میں اگر دو خون میں سے کوئی ایک نصاب ہو دینی سے کم ہیں دن ہوں تو حیض ہو گا اور اگر ہر ایک نصاب ہو تو پہلا خون حیض ہے اور اگر دونوں میں سے کوئی بھی نصاب ہو تو کل کے کلی استحاضہ ہیں۔ اور امام ابو یوسف کے قول کو مستثنیٰ اس لئے کیا گیا کہ ان کے توں پر طہر ناقص کا نصاب ہونا مستثنیٰ نہیں ہے۔ معلوم ہو کہ دم حیض کا رنگ مختلف ہیں۔ (جیسے سرخی و سیاہی) یہ دونوں رنگ کے خون بالا جماع حیض ہے۔

حل المسکلات :- بلکہ قولہ ما سوى ذلك الا یعنی علاوہ ان ایام کے جو ہم نے ذکر کئے ہیں کہ حیض ہیں مذہب سابقہ میں سے جس مذہب پر یہی ہو باقی سب ایام اس مذہب پر استحاضہ ہیں کیونکہ شرط منقودہ ہے اور یہ اس بات پر بھی ہے کہ امام ابو یوسف کے قول کے علاوہ تمام اصحاب اقوال نے جو شرط رکھا ہے وہ یعنی اس لئے کہ در میان میں آیا وہاں ہر ایک حیض میں شمار ہو گا نہ کہ مطلقا مسلسل خون کے حکم میں ہونے کیلئے ہذا سب کے نزدیک بقیہ یہ سارے ایام مسلسل خون کے حکم میں ہوں گے البتہ ان میں حیض اتنا ہی ہو گا جو مقدار کہ جامع شرائط ہو گی۔ اور باقی استحاضہ ہو گا تاہم و تدبر ۱۲ لکھ قولہ فی کل صورة الخ۔ اس جگہ کی ترکیب کے بارے میں بہت سے اختلافات ہیں نیز اس کے مفہوم اور اس سے مختلفہ امور میں بھی اختلاف ہے اور یہ مختصر چونکہ ان اختلافات کے حامل نہیں ہے اس لئے ان کا ذکر نہیں کیا گیا۔ مطلب یہ ہے کہ ان اقوال میں امام ابو یوسف کے قول کے سوا باقی تمام اقوال میں ایسی صورت پائی جاتی ہے کہ اس میں طہر ناقص ہوتا ہے اور یہ اس وقت ہو گا جبکہ نصاب نہ ہونے کی شرطیں نہ پائی جائیں لیکن امام ابو یوسف کے قول پر یہ بات نہیں چل سکتی ہے کیونکہ ان کے نزدیک طہر ناقص کسی حال میں نصاب نہیں ہے ۱۳ لکھ قولہ فان كان الخ۔ یعنی جب یہ ثابت ہو کہ امام ابو یوسف کے علاوہ سب کے نزدیک بعض صورتوں میں طہر ناقص نصاب ہوتا ہے اب دیکھا جائے گا کہ اگر اس جگہ کو ملحوظ ہونے والے دونوں میں سے ایک مقدار نصاب ہو یعنی تین دن یا اس سے زائد دس دن تک اس مقدار سے کم نہ ہو تو یہ دم حیض ہو گا باقی طہر میں نہ ہو گا اس لئے کہ بعض شرائط منقودہ ہیں اور دوسرا خون استحاضہ ہو گا مثلاً ایک عورت نے تین دن خون دیکھا اور دس دن طہر اور پھر ایک دن خون دیکھا یا اس کے برعکس دیکھا تو ان البساک اور امام محمد کی روایت میں یہ طہر ناقص ہو گا اور حیض نہ ہو گا اصلے کہ وہ ان میں یہ شرط رکھتے ہیں کہ مدت حیض کے اندر نامزدرا حاطہ دم ہو گمراہ میں ایسا نہیں ہوا پس اس صورت میں اول کے تین دن یا آخر کے تین دن حیض ہوں گے اور باقی استحاضہ کے ہوں گے اور اگر اس نے ایک دن خون اور پانچ دن طہر اور پھر تین دن خون دیکھا تو امام محمد کے مذہب پر تین دن حیض کے ہوں گے باقی استحاضہ اس لئے کہ ان کے نزدیک طہر متحمل کے حیض ہونے میں یہ شرط ہے کہ یہ دونوں احاطہ کرنے والے خون کے ساوی یا اس سے اقل ہو اور یہاں یہ شرط منقودہ ہے۔ ان میں جس صورت میں بھی دو خونوں سے ایک کا نصاب پایا گیا اور ان اقوال والوں کی معتبر شرائط پائی گئیں تو ان میں یہی نصاب حیض ہو گا باقی استحاضہ ہو گا ۱۴ لکھ قولہ وان كان الخ۔ یعنی اگر احدا لآخر میں سے ہر ایک نصاب ہو تو پہلا نصاب حیض ہو گا باقی استحاضہ۔ مثلاً ایک عورت نے تین دن خون دیکھا پھر سات دن طہر اور پھر تین دن خون دیکھا تو پہلے تین دن حیض کے ہوں گے باقی استحاضہ ہو گا۔ دہر یہ ہے کہ ان مذہب والوں کے یہاں معتبر شرائط اس میں منقودہ ہیں لیکن امام ابو یوسف کے نزدیک طہر ناقص نہ ہو گا کیونکہ وہ بدلتہ روزہ سے کہ ہے البتہ ان کے نزدیک دس دن حیض کے ہوں گے باقی استحاضہ کے ہوں گے ۱۵ لکھ قولہ الخ۔ یعنی دم حیض کے رنگ سرخ و سیاہ ہونے میں کسی کا خلاف نہیں یہ دونوں رنگ بالا جماع حیض کا خون ہیں۔ سرخ رنگ تو ظاہر ہے کہ خون کا اصل رنگ سرخ ہی ہوتا ہے البتہ اگر احتراق زیادہ ہو جائے تو سیاہی کی طرف مائل ہو جاتا ہے کیونکہ سرخی اگر زیادہ تیز ہو تو سیاہ پر جاتی ہے اسی لئے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "ان دم الحیض دم اسود یعرف" یعنی حیض کا خون سیاہ ہوتا ہے جو پہلا نا جاتا ہے۔ اس کو ابو داؤد و ترمذی و غیرہ نے حضرت خاتمہ بنت ابی حیض سے روایت کیا۔ راوی قطعی، بیہقی اور طبرانی نے حضرت ابو اسامہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ حیض کا خون گاڑھا اور سیاہ ہوتا ہے اس پر برنی غالب ہوتی ہے اور استحاضہ کا خون سیاہ اور پتلا ہوتا ہے ۱۶

وكذا الصفرة المشبعة في الاصفر والخضرة والصفرة الضعيفة والكدررة و
التربية عندنا حيض وافرقت ما بينهما ان الكدررة ما يضرب الى البياض و
التربية الى السواد وانما قدم مسألة الطهر المتخلل على الوان الحيض
لانها متعلقة بمدة الحيض فالحقها هاتم ذكر الالوان ثم بعد ذلك
شرع في احكام الحيض فقال يمنع الصلوة والصوم يقضى هو لا هي
اي يقضى الصوم لا الصلوة.

ترجمہ :- اسی طرح کاڑھا زرد رنگ مع قوں کے مطابق اور سبز ہلکا زرد و گدلا اور مٹھلا رنگ ہمارے احناف کے نزدیک معنی ہیں اور گدلا اور مٹھلا رنگ میں فرق یہ ہے کہ گدلا سفیدی کی طرف مائل ہوتا ہے اور مٹھلا سیاہی کی طرف۔ اور مصنف نے الوان دم حیض کے بیان پر طبعاً متخلل کے مسئلہ کو اس لئے مقدم کیا کہ طبعاً متخلل کا مسئلہ حیض کی مدت کے ساتھ متعلق ہے ہذا اس کو مدت حیض کے ساتھ ملحق کر دیا پھر الوان حیض کا ذکر کیا پھر اس کے بعد احکام حیض کا بیان شروع کیا پس ہر ایک حیض نماز و روزے کو منع کرتا ہے اور ایسی صورت میں روزے کو قضا کیا جائے گا نہ کہ نماز کو۔

حل المسائل :- سہ قولہ وکذا الصفرة الخ۔ بعم ما ومعنی ہمدی رنگ نارسی میں زرد رنگ کہتے ہیں اور مشبعہ بمعنی تیز مطلب یہ ہے کہ تیز زرد کاڑھا قسم کے زرد رنگ یہ بھی معنی ہوتا ہے جیسے کہ سنن بیہقی میں حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ وہ عورتوں کو منع فرماتی کہ وہ رات کو اپنا حیض دیکھیں اور فرمایا کہ میں نے کبھی زرد اور کبھی مٹھلا رنگ کا ہوتا ہے اور بخاری میں حضرت ام عطیہ سے جو روایت ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں زرد اور مٹھلا رنگ کو کچھ نہیں شمار کرتی تھیں یہ معمول ہے اس صورت میں جس کو مقدار طہر کے بعد ایسا رنگ دیکھے تو یہ حیض نہیں ہے چنانچہ ابو داؤد کی تفسیر میں بعد بطور کالفاظ مرآتہ موجود ہے۔ مکہ قولہ فی الاصح۔ اس لفظ سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کے معنی ہونے میں بعض کا خلاف بھی ہے ۱۲ مکہ قولہ والحقرة الخ۔ بعم الخا ومعنی سبزی اور الصفرة الضعيفة معنی کمزور قسم کی زردی۔ کدررة معنی تیرگی جو گدلا لاپاں کے رنگ کی مثل ہوتا ہے اور اس میں معمولی سیاہی بھی شامی ہوتی ہے۔ اور التربية معنی مٹھلا ہمارے نزدیک یہ چاروں قسم کے رنگ حیض میں آتے ہیں۔ بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ حیض میں یہ چاروں رنگ کا آنا ہمارے ائمہ کے نزدیک اجماعی مسئلہ ہے البتہ دوسرے ائمہ میں اختلاف ہے حالانکہ معاملہ ایسا نہیں۔ البسوط میں ابو منصور ماتریدی سے مروی ہے کہ اگر اسے ایام طہر میں زردی دیکھنے کی عادت ہو اور ایام حیض میں سرخ خون آتا ہو تو اس کی زردی کے ایام طہر کے ایام ہوں گے۔ ابو بکر اسکان سے مروی ہے کہ اگر زردی بعم کے رنگ کی ہو تو معنی ہے درہ نہیں۔ اور امام شافعی سے مروی ہے کہ ایام حیض کے اہم زردی اور گدلا پن دونوں ہی حیض ہیں اور سبز رنگ کے متعلق مشائخ میں اختلاف ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ ابتدائے حیض میں ہو تو یہ حیض ہے ورنہ نہیں۔ مہر کے نزدیک یہ مطلق طور پر حیض ہے اور صحیح یہ ہے کہ اگر عورت حیض دالہ ہے تو حیض ہے اور اس رنگ کو نماز یا غذا پر معمول کیا جائے گا اور اگر عورت ہو اور اسے صرف سبزی ہی نظر آئے تو یہ اصل بگڑ جانے پر معمول کیا جائے گا پس یہ حیض نہیں ہے اور گدلا پن اور مٹھلا پن دونوں کا ایک ہی حکم ہے اس کے متعلق امام ابو یوسف نے فرمایا کہ اگر خون کے بعد یہ تو حیض ہے ورنہ نہیں چنانچہ ان کے نزدیک یہ ایام حیض کے شروع میں دیکھے تو حیض نہیں ہے۔ انقرضی ان رنگوں میں ہمارے مشائخ میں اختلاف ہے۔ ہمارے نزدیک صحیح یہ ہے کہ جب یہ مدت حیض کے اندر نادر ہو تو یہ حیض ہے جیسا کہ حضرت عائشہ سے مروی ہے انہوں نے سفیدی کے علاوہ کو حیض قرار دیا ہے ۱۲ مکہ قولہ وانما قدم الخ۔ یہ دراصل ایک سوال مفید کا جواب ہے جو مصنف پر وارد ہوا تھا۔ سوال یہ تھا کہ مصنف نے اس مقام پر ترتیب ہدایہ کے خلاف کیوں کیا حالانکہ انہوں نے اپنی کتاب میں ہدایہ کی ترتیب کو ملحوظ رکھا لیکن اس مقام پر خلاف کیا۔ کیونکہ صاحب ہدایہ نے الوان سے متعلق بحث کو مقدم کیا پھر احکام حیض مثلاً نماز و روزہ کا سا نظر ہونا وغیرہ۔ ان کے بعد طبعاً متخلل کا ذکر کیا اور اقل و اکثر مدت کو سب مقدم ذکر کیا۔ خلاصہ جواب یہ ہے کہ مصنف نے جب مدت کا ذکر کیا اور اس کا ذکر مقدم کرنا جس ضرورت تھا اس لئے کہ اس باب کے اکثر مسائل اس کے علم پر موقوف ہیں تو طبعاً متخلل کا مسئلہ بھی اسی کے ساتھ ملا دیا اس لئے کہ یہ مدت سے متعلق ہے بخلاف مسئلہ الوان کے کہ ان میں حیض کی کیفیت کی بحث ہے مدت کی بحث نہیں تو شارح نے اپنے قولی انما قدم سے اس اعتراض کا جواب دیا ۱۳

بناء على ان الحيض يمنع وجوب الصلوة وصحة اداها لكن لا يمنع وجوب الصوم فنفس وجوبه ثابتة بل يمنع صحة اداها فيجب القضاء اذا طهرت ثم المعتبر عندنا آخر الوقت فاذا احاضت في آخر الوقت سقطت وان طهرت في آخر الوقت وجبت فاذا كانت طهارتها العشرة وحيت الصلوة وان كان الباقي من الوقت لمحة وان كانت لاقل منها فان كان الباقي من الوقت مقدارا ما يسع الغسل والتحريمه وجبت والا فلا فوق الغسل يُحتسب ههنا.

ترجمہ :- اس بنا پر کہ حیض وجوب صلوٰۃ اور ادائے صلوٰۃ کی صحت دونوں کو منع کرتا ہے لیکن وجوب صوم کے لئے مانع نہیں ہے لہذا نفس وجوب ثابت ہے بلکہ صرف ادائے صوم کی صحت کے لئے مانع ہے پس حیض سے جب پاک ہو جائے تو تقاضا واجب ہے۔ پھر ہمارے مذہب میں آخر وقت کا اعتبار ہے تو جب آخر وقت میں (حیض سے) پاک ہو جائے تو اس وقت کی نماز واجب ہو جاتی ہے پس اگر حیض سے پاک دس دن پورے ہونے کے بعد ہو تو اگرچہ اس وقت کا ایک لمحہ ہی باقی ہو تو بھی نماز واجب ہوگی اور اگر (حیض سے) پاک دس روزے کم ایام میں ہو تو اگر وقت کی اتنی مقدار باقی ہے کہ اس میں غسل اور تکبیر تحریم کی گنجائش ہے تو نماز واجب ہوگی ورنہ نہیں پس یہاں (یعنی دس روزے کم ایام میں حیض منقطع ہونے کی صورت میں) غسل کا وقت حیض کی مدت سے شمار کیا جائے گا۔

حل مشکلات :- لے قولہ ینع وجوب الصلوٰۃ الخ یعنی حیض وجوب صلوٰۃ کے لئے مانع ہے۔ مطلب یہ کہ مائلہ پر نماز واجب نہیں ہوتی۔ البتہ روزہ واجب ہوتا ہے مگر اس وقت اور واجب نہیں ہے بلکہ طہارت کے بعد تقاضا لازم ہے۔ شائع نے اس کی بہت سی وجوہات بیان کی ہیں سب سے بڑی وجہ حضرت مالک رحمہ والی وہ حدیث ہے جس میں انہوں نے فرمایا کہ ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں حیض آتا تھا تو ہمیں روزہ تقاضا کرنے کا حکم دیا جاتا تھا مگر نماز تقاضا کرنے کا حکم نہیں دیا جاتا تھا

اور اس میں یہ راز بھی ہے کہ روزہ سال میں ایک ہی جہنہ واجب ہوتا ہے اس لئے کثرت کے چند روزے تقاضا کرنے میں کوئی حرج لازم نہیں آتا بخلاف نماز کے کہ روزانہ پانچ نمازیں اگر ایک جہنہ میں دس کا حیض ہو تو پچاس ہی نمازیں ہر ماہ تقاضا کرنے میں حرج عظیم لازم آتا ہے۔ اس مقام پر اگر تم یہ اعتراض کرو کہ تقاضا کا واجب ہونا اس کے وجوب ادا کے باعث ہے اس لئے کہ وہ اس کا خلف ہے اور مائلہ پر روزہ واجب نہیں بلکہ حرام ہے لہذا اس کی تقاضا کیونکر واجب ہوگی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ وجوب تقاضا کا تقاضا نفس وجوب کا سابق ہونا ہے نہ کہ وجوب ادا کا سابق ہونا۔ جیسے کہ اصول کی کتابوں میں اس کی صراحت ہے ۱۲

لے قولہ فاذا احاضت الخ۔ یہ تفریع ہے آخری وقت کے معتب ہونے پر یعنی جب عورت کو نماز کے آخری وقت حیض آنا شروع ہوا اور یہ وقت کا پہلا اور درمیانہ حصہ طہارت پر گذر اتو یہ نماز اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائے گی اور تقاضا لازم نہ ہوگی اور جب وہ پہلے سے مائلہ ہو اور آخری وقت میں حیض بند ہو جائے تو اس وقت کی نماز اس پر واجب ہے۔ وقت پر نہ پڑھے تو تقاضا کرے ہمارے نزدیک اس کی وجہ یہ ہے کہ نماز کے مقابلہ حصہ ہی باعث وجوب ہے اور چونکہ وجوب وسعت والا ہوتا ہے اس لئے اس کی سببیت منتقل ہوتی اور آخری وقت تک برہن رہتی ہے اور جب آخری وقت پڑگئی تو یہ وقت وجوب کے لئے مقین ہو گیا۔ لہذا اس کا اعتبار لازم ہو گا ۱۳

لے قولہ وان کان الباقی الخ۔ اس لئے کہ دس دن کا حیض ختم ہونا یقینی طہارت ہے کیونکہ اس مدت سے زیادہ کا حیض یقینی استفاضہ ہے اور اگر اس سے کم مدت میں حیض ختم ہو تو مدت باقی رہنے کی وجہ سے دوبارہ حیض آنے کا احتمال باقی ہے اس لئے اس میں اس قدر زمانہ کا اعتبار کیا جائے گا جس میں حیض کے بعد غسل کر سکے اور نماز کے لئے بیکر تحریمہ باندھ سکے ۱۴

من مدة الحيض والصائمة اذا حاضت في النهار فان كان في آخره بطل صومها
 فيجب قضاؤه ان كان صوما واجبا وان كان نفلا لا بخلاف صلوة النفل اذا حاضت
 في خلالها فانها تبطل ويجب قضاؤها وان طهرت في النهار لم تاكل شيئا لا يجزى
 صوم هذا اليوم لكن يجب عليها الامساك وان طهرت في الليل لعشرة ايام يصح
 صوم هذا اليوم وان كان الباقي من الليل لمحة وان طهرت لاقل من عشرة يصح
 الصوم ان كان الباقي من الليل مقدار ما يسع الغسل والتحريم فان لم تغتسل في الليل.

ترجمہ :- اور روزہ اور عورت جب دن میں حائض ہو جائے تو اگر دن کے آخر وقت میں حیض آیا تو اگر روزہ واجب ہے تو وہ باطل ہو جائیگا اور اس کی قضا واجب ہوگی۔ اور اگر نفل روزہ ہے تو قضا واجب نہیں۔ بخلاف نفل نماز کے کہ جب نفل نماز کے درمیان حیض آئے تو نماز باطل ہو جاتی ہے اور اس کی قضا واجب ہو جاتی ہے اور اگر روزہ دار عورت دن میں حیض سے پاک ہو جائے حالانکہ صبح سے کچھ نہیں کھایا تو بھی اس دن کا روزہ کافی نہ ہوگا اور اس کی قضا واجب ہوگی لیکن اس پر امساک (یعنی دن کے باقی حصہ میں کچھ کھانے پینے سے رُکنا) واجب ہے۔ اور اگر دس روزہ پورے ہونے کے بعد رات کو پاک ہوئی تو اگرچہ رات کا ایک لمحہ بھی باقی ہو تو بھی اس دن کا روزہ صحیح ہوگا۔ اور اگر دس روزہ سے کم مدت میں پاک ہو تو اگر رات کی اتنی مقدار باقی ہے کہ اس میں غسل و تجیر تحریم کی گنجائش ہے تو اس روز کا روزہ صحیح ہوگا پس اگر رات کو غسل نہیں کیا۔

حل المشكلات :- سہ قول من مدۃ الحيض ۱۲۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ غسل کے بعد ہی طہارت حاصل ہوتی ہے اس سے پہلے نہیں۔ لہذا اگر حیض ختم ہونے کے بعد اتنا وقت نہ ملے کہ غسل کر سکے تو اس پر اس وقت کی نماز کا قضا کرنا لازم نہیں کیونکہ وہ نماز کے وقت میں حیض سے پاک ہی نہیں ہوتی۔ اور اگر تجیر تحریم کا وقت بھی ہو تو اس پر قضا لازم ہوگی۔ کما فی کتب الاصول۔ لیکن اگر دس دن پورے ہونے کے بعد حیض ختم ہو تو غسل کا زمانہ طہارت میں شمار ہو گا اور حیض کی مدت دس دن سے بڑھ جائے گی ۱۳

سہ قول بخلاف صلوة النفل۔ اس مقام کی تفصیل یہ ہے کہ عائدہ کا روزہ و نماز فرض ہے یا نفل۔ اگر روزہ فرض ہے تو حیض آنے کی وجہ سے اس کا روزہ باطل ہو جائے گا۔ اور اس کی قضا واجب ہوگی اس لئے کہ جو واجب ٹوٹ جاتا ہے تو روزہ اور ہی واجب اور اگر نماز نفل ہے اور اگر فرض نماز ہے تو اس کے ذمہ سے نماز سا قطا ہو جاتی ہے اور قضا واجب نہیں ہوتی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ہمارے نزدیک آخری وقت معتبر ہے اب جب وقت میں حیض آگیا خواہ دور نماز میں آیا تو یہ نماز اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائے گی۔ فیج التقدير میں اسی طرح ہے اور اگر روزہ یا نماز نفل ہو یعنی فرض واجب کے علاوہ سنت مثلاً یوم عید یا یوم عاشوراء کا روزہ یا مطلق نفل روزہ ہو یا فرض دو واجب نماز کے علاوہ کوئی سنت یا نفل نماز ہو تو چونکہ ہمارے نزدیک نفل عبادت شروع کرنے سے واجب ہو جاتی ہے لہذا یہاں پر بھی روزہ یا نماز کے دوران اگر حیض آئے تو نووری طور پر وہ باطل ہو جائے گا لیکن پاک کے بعد اس کی قضا لازم ہوگی۔ فیج التقدير اور انہما یہ وغیرہ کتب معتبرہ میں اس طرح ہے: انظر ۱۴

سہ قول لا یجزی ۱۲۔ غلہ وہ نصف شرعی دن سے پہلے ہی پاک ہو جائے۔ اور روزے کی نیت کر لے وجہ اس کی یہ ہے کہ حیض و نفاس دونوں صحت روزہ کے لئے مطلق طور پر ممانی ہیں کیونکہ ان کا نہ ہونا صحت روزہ کی شرط ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ روزہ ایک ہی عبادت ہے جس کے کڑے نہیں ہو سکتے جب اس کے آغاز میں اس کے ممانی پایا گیا تو باقی حصہ میں بھی ممانی کا حکم ہو گا لہذا اس پر رمضان کا احترام لازم ہے۔ اور اس کی صورت یہی ہے کہ دن کا بقیہ حصہ کچھ کھانے پینے اور جماع سے پرہیز کرے جس طرح ما فرمیں ہو جائے یا مریض صحت یاب ہو یا نابالغ بالغ ہو جائے یا کافر مسلمان ہو جائے ان پر روزہ کا احترام لازم ہے اس کی مزید تفصیل اپنے مقام پر آئے گی ۱۴

سہ قول یصح صوم ہذا اليوم۔ یعنی جس رات میں وہ پاک ہو بلکہ اگر یہ رمضان کا مہینہ ہو یا نہ رمضان کا دن ہو تو اس پر یہ روزہ لازم ہو گا اس لئے کہ حیض دس دن سے زیادہ نہیں ہوتا لہذا اسے دس دن کے بعد منقطع مانا ہو گا اور اگر دس دن سے پہلے ختم ہو جائے تو انقطاع کے بعد اتنی مدت لازم ہے کہ اس میں غسل کر سکے جیسے کہ نماز کے مسئلہ میں گذر چکا ۱۵

لا يبطل صومها ودخول المسجد والطواف لكونه يفعل في المسجد فان كانت مع هذا تحلت واستمتع ملتحت الازار كلبا شرة والتفخيد ويحمل القبلة وملازمة ما فوق الازار وعند محمد يتقى شعار الدم اي موضع الفرج فقط ولا تقرب الجنب ونفساء سواء كان آية او مادونها عند الكرخي وهو المختار وعند الطحاوي تحمل مادون الآية هذا اذا قصدت القراءة فان لم تقصد هانحوان تقول شكرا للنعمة الحمد لله رب العالمين۔

ترجمہ :- تو سب روز و باطل نہ ہوگا (کیونکہ جنابت روزہ کے لئے منائی نہیں ہے) اور دنے کرتا ہے حیض مسجد میں داخل ہو گیا اور طواف کو کیونکہ طواف مسجد حرام میں ہوتا ہے پس اگر حائض نے مانعت کے باوجود طواف کر لیا تو طواف زیارت کی صورت میں (احرام سے طلال ہو جائے گی) اور دنے کرتا ہے حیض (ازار کے ماتحت سے قطع اٹھانے کو جیسے مباشرت اور تفخید یعنی عورت کی دونوں ران کو لاکر ان کے درمیان مرد کے ذکر کا داخل کرنا) اور طلال ہے بوسہ لینا اور ما فوق الازار کا چھونا جیسے بیتان وغیرہ ملنا) اور امام محمد کے نزدیک صرف شمار دوم یعنی مونیہ فرج سے پرہیز کرے۔ اور (حائض) قرآن شریف کی تلاوت ذکر سے جیسے حیض اور نساء وایاں (نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم) خواہ ایک آیت ہو یا اس سے جملہ کم۔ یہ امام کرخی کے نزدیک ہے اور یہی مختار مذہب ہے۔ البتہ امام طحاوی کے نزدیک ایک آیت سے کم کی تلاوت طلال ہے۔ اور یہ مانعت اس وقت ہے جب تلاوت کا قصد کرے پس اگر تلاوت کی قصد نہ کرے جیسے نعت کے شکر یہ کے طور پر الحمد للہ رب العالمین کہے۔

حل المسائل :- ۱۔ قولہ لا يبطل الا اذا قصدت تلاوة الآية :- اس کا یہ ہے اسے اتنا دقت ملا کہ اس میں غسل ممکن ہو تو اس پر اس دن کا روزہ لازم ہو گا اور چونکہ روزے کا منائی لائی ہو چکا ہے اور جنابت روزے کی منائی نہیں ہے پس اگر رات کو غسل نہ کرے بلکہ دن میں غسل کرے تو بھی مفسد نہیں ۱۲۔ قولہ ودخول المسجد الصلوة پر اس کا حلف ہے اسی طرح بعد والی عبارت بھی یعنی عین کی حالت میں مسجد میں داخل ہونا ممنوع ہے اس حدیث کی وجہ سے جس میں فرمایا گیا کہ مسجد میں حیض اور حائضہ کو داخل ہونا حلال نہیں ہے اس کے اطلاق میں یہ اشارہ ہے کہ دخول مطلقاً ممنوع ہے خواہ ٹھہرنے کی غرض سے ہو یا گذرنے کی غرض سے اور یہ بھی اشارہ ہے کہ اس حکم میں تمام مساجد شامل ہیں البتہ عید گاہ اور جنازہ گاہ اس سے مستثنیٰ ہیں ۱۳۔ قولہ لكونه يفعل اي ما فوق الازار کا صاحب ہدایہ نے حائضہ کے لئے طواف کعبہ جائز نہ ہونے کی یہی تعبیل کی ہے۔ ان پر یہ اعتراض آیا کہ دخول مسجد کی نیت کے بعد طواف کے ذکر کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے اس کا جواب انہوں نے یہ دیا کہ اگر کعبہ نہ آئے کہ حائضہ اور حیض کے لئے چونکہ تہم ارکان حج مشہد وقوف عرفہ و مزدلفہ وغیرہ جائز ہیں اسی طرح طواف بھی جائز ہوگا۔ اس شبہ کے دفع کے لئے طواف کے ممنوع ہونے کی مراعت کر رہی ہے۔ نفع التقدير میں ہے کہ یہ تعبیل ناقص ہے کیونکہ حرمت طواف کی علت یہ نہیں کہ یہ مسجد میں کیا جائے بلکہ علت یہ ہے کہ طواف کے لئے طہارت شرط ہے۔ حتیٰ کہ اگر وہاں مسجد نہ بھی ہوئی یا عیاذا باللہ مسجد حرام ہی نہ ہو جائے یا مسجد حرام سے باہر یا کعبہ کا طواف کرے تو بھی اس کے لئے طہارت لازم ہے ۱۴۔ قولہ فان طالت اي یعنی اس حرمت کے باوجود اگر کوئی طواف کرے تو گنہگار ہوگی مگر احرام سے طلال ہو جائے گی اور بطور اس گناہ کے کفارہ کے ایک بُد زنج کرنا ہوگا ۱۵۔ قولہ واستمتع اي یعنی ناف سے لے کر زانو تک کے حصہ سے ارتفاع حاصل نہ کرے کیونکہ ایک سوال کے جواب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ما فوق الازار کا لفظ فرمایا۔ سوال یہ تھا کہ حائضہ سے استمتاع جائز ہے یا نہیں حضور نے فرمایا ما فوق الازار یعنی ناف سے اوپر اور پر جائز ہے۔ ایک دوسری روایت میں فرمایا گیا کہ حائضہ کے ساتھ نکاح یعنی جماع کے علاوہ ہر کام کھانے میں اس نے اہم مسئلہ فرمایا کہ صرف جماع حرام ہے باقی سب جائز ۱۶۔ قولہ تحمل مادون الآية :- اس بنا پر کہ نماز میں فرض قرأت فاقروا ما تيسر من القرآن کی تفسیر کی گئی ہے کہ میں آیت سے یا اس سے زیادہ مقدار ہو یا ایک بڑی آیت کی مقدار ہو اور اگر اس سے کم ہو تو نماز صحیح نہیں ہوتی۔ اسی طرح حیض کے لئے بھی اس کی مانعت نہیں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ امام طحاوی نے کانا میں فاقروا ما تيسر من القرآن پر قیاس کر کے مادون الآية کا کادوت کرنا جائز ہو گیا فتویٰ صادر فرمایا قیاس سے الفارق ہے۔ اس لئے کہ مانعت کے سلسلے میں مطلق مدینے خود اسے

فلأبأس به ويجوز لها التهجى بالقرآن والمعلمة إذا حاضت فعند الكرخي تعلم

كلمة كلمة وتقطع بين الكلمتين وعند الطحاوي نصف آية وتقطع ثم تعلم النصف الآخر وأما دعاء القنوت فيذكره عند بعض المشائخ وفي المحيط لا يكره وسائر الادعية

والاذكار لأبأس بها ويكره قراءة التوراة والانجيل بخلاف المحدث^ہ متعلق بقوله

ولا تقراء ولا تقرأ هؤلاء أي الحائض والجنب والنفساء والمحدث مصحفاً لا بخلاف

متجاف^ہ ای منفصل عنه وأما كتابة المصحف إذا كان موضوعاً على لوح بحث لا خمس مكتوبه فعند أبي يوسف يجوز وعند محمد لا يجوز۔

ترجمہ :- تو اس میں مضائقہ نہیں اور مانعہ کے لئے قرآن مجید کا بھی کرنا جائز ہے اور معلمہ عورت اگر مانتہ ہو جائے تو امام کرخی کے نزدیک ایک لفظ کر کے پڑھاوے اور ہر دو لفظوں کے درمیان دس اس روک کر وقف کرے اور امام طحاوی کے نزدیک نصف آیت پڑھا کر وقف کرے پھر آخری نصف پڑھاوے اور دعائے تنوت (پڑھنا) بعض مشائخ کے نزدیک مکروہ ہے اور محیط میں ہے کہ مکروہ نہیں۔ اور جملہ ادعیہ و اذکار پڑھنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اور مانعہ کے لئے توریت و انجیل کا پڑھنا مکروہ ہے۔ بخلاف محدث کے اس جملہ کا تلفظ و لا تقراء ہے یعنی محدث محدث اصغر قرآن مجید پڑھ سکتا ہے لیکن چھو نہیں سکتا، اور یہ سب یعنی مانعہ جنہی نفساء اور محدث قرآن مجید نہ چھوئیں مگر اس سے الگ غلاف کے ساتھ (ہو تو چھو سکتے ہیں) لیکن قرآن مجید کی کتابت توجہ کاغذ کسی تختی پر رکھا ہو کہ لکھے ہوئے کو ہاتھ نہ لگے تو امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے اور امام محمد کے نزدیک جائز نہیں۔

حل المسکلات :- لے قولہ لأبأس به۔ اسلئے کہ پڑھتے وقت اختلاف نیت سے الفاظ قرآن حکماً متغیر ہو جاتے ہیں مثلاً اگر اس نے دعایا اسکے ہم معنی کسی دوسرے مطلب سے سورہ فاتحہ پڑھی اور تلاوت کا قصد نہیں کیا تو جائز ہے۔ اور اگر اس نے کوئی ایسی آیت یا سورہ پڑھی جس میں سوائے تلاوت کے دوسرے کوئی ارادہ نہ تھا ہی نہیں جیسے سورہ بقرہ تو جائز نہ ہو گا ۱۲ لے قولہ لیکرہ الی وجہ اسکے یہ کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ دعائے تنوت قرآن سے ہے اور یہ دوسری تلاوت کا مجموعہ ہے ایک کا نام سورہ فلق ہے اور دوسرے بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اللهم اننا نستعینک..... من یفرک نک۔ اور دوسری سورہ کا نام سورہ حمد ہے اور دوسرے بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اللهم ایاک نعبد..... بالکفار ملحق نک۔ پھر ان دونوں کی تلاوت منسوخ ہو گئی امام سیوطی نے در مشور میں یہی کہا ہے۔ البتہ مجبور صحابہ رضی اللہ عنہم کے نزدیک یہ قرآن سے نہیں ہے اور یہی صحیح ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس کے آغاز میں بسم اللہ پڑھنا سنون نہیں ہے ۱۲ لے قولہ ویکرہ قراءة التوراة الخ۔ اس نے کہ یہ قراءت میں کلام اللہ ہونے کی وجہ سے مشترک ہیں لہذا ان کی تعلیم لازمی ہے۔ اسی طرح زبور اور دیگر آسمانی صحیفے کا حکم ہے ۱۲ لے قولہ بخلاف المحدث۔ یعنی محدث محدث اصغر اگر چھوئے بغیر قرآن مجید و دیگر کثیر یا زبانی تلاوت کرے تو جائز ہے ۱۲ لے قولہ معناه قرآن ان کے علاوہ دوسری کتابوں کو چھوئے کی اجازت ہے اس لئے کہ یہ ضرورت کی بات ہے البتہ حتی الامکان حدیث و فقہ وغیرہ کتابوں کو بلا وضو نہ چھوئے بہتر ہے۔ چوں کہ قرآن مجید دینے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ اگر روکا گیا تو حفظ قرآن میں حرج ہو گا اور ان کو وضو کا حکم دینا بھی ایک حرج ہے یہی صحیح ہے ہر ایسی چیز ہے۔ اخلاص میں ہے کہ قرآن پاک اگر فارسی میں لکھا ہو تو اسے بلا وضو چھوئے مکروہ ہے ۱۲ لے قولہ بخلاف۔ یعنی چھوئے والے اور چھوئی جائز الی کتاب مقدس کے درمیان ایک پردہ ہو اور وہ پردہ دونوں میں سے کسی ایک کے تیغ میں نہ ہو جیسے کتاب کی جلد یا چھوئے والی کی آستین نہ ہو کذا فی النہایہ ۲ لے قولہ واما کتاب المنصف الخ یعنی جب جنہی وغیرہ قرآن مجید کی کتابت کرنا چاہے تو اگر اس مکتوب عبارت کو چھوئے جائز نہیں۔ اور اگر کاغذ کسی لکڑی کی تختی وغیرہ پر رکھا ہو یا کسی دوسری الگ چیز پر رکھا ہو کہ مکتوب کو چھوئے جائز نہیں پڑتا تو امام محمد کے نزدیک یہ صورت بھی جائز نہیں ہے اس لئے کہ اس نے قرآن مجید کا ایک حصہ تحریر کیا اور اس کا حکم بھی پورے قرآن مجید والا حکم ہے۔ اور امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے اس لئے کہ مکتوب کی مقدار اور اس کی تیغ پر وہی حکم عائد نہیں ہوتا جو پورے قرآن مجید کا ہوتا ہے واللہ اعلم ۱۲

وَكُرْهُ بِالْكُمِّ وَلَا دُرْهُمَا فِيهِ سُوْرَةُ الْاَبْصَرَةِ اَرَادَ دُرْهُمَا عَلَيْهِ اَيَّةُ مِنَ الْقُرْآنِ وَاِنَّمَا

قَالَ سُوْرَةُ لِانِ الْعَادَةِ كِتَابِيَّةٌ سُوْرَةُ الْاِخْلَاصِ وَنُحُوْهُ عَلٰى الدَّرَاهِمِ وَحُلُّ وَطِيٍّ مِنْ
قَطْعِ دُمَهِمَا لَا كَثْرَ الْحَيْضِ اَوْ النَّفَاسِ قَبْلَ الْغَسْلِ دُونَ وَطِيٍّ مِنْ قَطْعِ لَا قَلَّ مِنْهُ

اَيُّ لَا قَلَّ مِنَ الْاَكْثَرِ وَهُوَ اَنْ يَنْقَطِعَ الْحَيْضُ لَا قَلَّ مِنْ عَشْرَةِ وَالنَّفَاسُ لَا قَلَّ

مِنْ اَرْبَعِينَ اَلَا اِذَا مَضَى وَقْتُ بَيْسِ الْغَسْلِ وَالتَّحْرِيمَةِ فَمَحِلُّ وَطِيٍّ وَطِيٍّ وَانْ لَمْ

تَغْتَسِلْ اَقَامَةً لِلْوَقْتِ الَّذِي يَتِمُّكَ فِيهِ مِنَ الْاِغْتِسَالِ مَقَامَ حَقِيقَةِ الْاِغْتِسَالِ

فِي حَقِّ حُلِّ الْوَطِيِّ وَاَعْلَمُ اَنَّهُ اِذَا انْقَطَعَ الدَّمُ لَا قَلَّ مِنْ عَشْرَةِ اَيَّامٍ بَعْدَ مَا مَضَى

ثَلَاثَةُ اَيَّامٍ اَوْ اَكْثَرُ فَاِنْ كَانَ الْاِنْقِطَاعُ

تَرْجَمَهُ :- اَوَّلُ اَسْتِثْنَاءٍ مِنْ قُرْآنِ شَرِيفٍ كَاثَرٍ هُوَ اَنْ لَمْ يَكُنْ دُرْهُمَا فِيهِ سُوْرَةُ الْاَبْصَرَةِ اَيَّامٍ بَعْدَ مَا مَضَى
قَطْعِ دُمَهِمَا لَا كَثْرَ الْحَيْضِ اَوْ النَّفَاسِ قَبْلَ الْغَسْلِ دُونَ وَطِيٍّ مِنْ قَطْعِ لَا قَلَّ مِنْهُ
اَيُّ لَا قَلَّ مِنَ الْاَكْثَرِ وَهُوَ اَنْ يَنْقَطِعَ الْحَيْضُ لَا قَلَّ مِنْ عَشْرَةِ وَالنَّفَاسُ لَا قَلَّ
مِنْ اَرْبَعِينَ اَلَا اِذَا مَضَى وَقْتُ بَيْسِ الْغَسْلِ وَالتَّحْرِيمَةِ فَمَحِلُّ وَطِيٍّ وَطِيٍّ وَانْ لَمْ
تَغْتَسِلْ اَقَامَةً لِلْوَقْتِ الَّذِي يَتِمُّكَ فِيهِ مِنَ الْاِغْتِسَالِ مَقَامَ حَقِيقَةِ الْاِغْتِسَالِ
فِي حَقِّ حُلِّ الْوَطِيِّ وَاَعْلَمُ اَنَّهُ اِذَا انْقَطَعَ الدَّمُ لَا قَلَّ مِنْ عَشْرَةِ اَيَّامٍ بَعْدَ مَا مَضَى

حُلُّ الْمَشْكَلَاتِ :- اَلَمْ تَقُلْ دُرْهُمَا فِيهِ سُوْرَةُ الْاَبْصَرَةِ اَيَّامٍ بَعْدَ مَا مَضَى قَطْعِ دُمَهِمَا لَا كَثْرَ الْحَيْضِ اَوْ النَّفَاسِ قَبْلَ الْغَسْلِ دُونَ وَطِيٍّ مِنْ قَطْعِ لَا قَلَّ مِنْهُ

اَلَمْ تَقُلْ دُرْهُمَا فِيهِ سُوْرَةُ الْاَبْصَرَةِ اَيَّامٍ بَعْدَ مَا مَضَى قَطْعِ دُمَهِمَا لَا كَثْرَ الْحَيْضِ اَوْ النَّفَاسِ قَبْلَ الْغَسْلِ دُونَ وَطِيٍّ مِنْ قَطْعِ لَا قَلَّ مِنْهُ

اَلَمْ تَقُلْ دُرْهُمَا فِيهِ سُوْرَةُ الْاَبْصَرَةِ اَيَّامٍ بَعْدَ مَا مَضَى قَطْعِ دُمَهِمَا لَا كَثْرَ الْحَيْضِ اَوْ النَّفَاسِ قَبْلَ الْغَسْلِ دُونَ وَطِيٍّ مِنْ قَطْعِ لَا قَلَّ مِنْهُ

اَلَمْ تَقُلْ دُرْهُمَا فِيهِ سُوْرَةُ الْاَبْصَرَةِ اَيَّامٍ بَعْدَ مَا مَضَى قَطْعِ دُمَهِمَا لَا كَثْرَ الْحَيْضِ اَوْ النَّفَاسِ قَبْلَ الْغَسْلِ دُونَ وَطِيٍّ مِنْ قَطْعِ لَا قَلَّ مِنْهُ

اَلَمْ تَقُلْ دُرْهُمَا فِيهِ سُوْرَةُ الْاَبْصَرَةِ اَيَّامٍ بَعْدَ مَا مَضَى قَطْعِ دُمَهِمَا لَا كَثْرَ الْحَيْضِ اَوْ النَّفَاسِ قَبْلَ الْغَسْلِ دُونَ وَطِيٍّ مِنْ قَطْعِ لَا قَلَّ مِنْهُ

اَلَمْ تَقُلْ دُرْهُمَا فِيهِ سُوْرَةُ الْاَبْصَرَةِ اَيَّامٍ بَعْدَ مَا مَضَى قَطْعِ دُمَهِمَا لَا كَثْرَ الْحَيْضِ اَوْ النَّفَاسِ قَبْلَ الْغَسْلِ دُونَ وَطِيٍّ مِنْ قَطْعِ لَا قَلَّ مِنْهُ

اَلَمْ تَقُلْ دُرْهُمَا فِيهِ سُوْرَةُ الْاَبْصَرَةِ اَيَّامٍ بَعْدَ مَا مَضَى قَطْعِ دُمَهِمَا لَا كَثْرَ الْحَيْضِ اَوْ النَّفَاسِ قَبْلَ الْغَسْلِ دُونَ وَطِيٍّ مِنْ قَطْعِ لَا قَلَّ مِنْهُ

فیمادون العادة يجب ان تؤخر الغسل الى اخر وقت الصلوة فاذا خافت الفوت اغتسلت وصلت والمراد اخر وقت المستحب دون وقت الكراهة وان كان

الانقطاع على رأس عادتھا واکثرا وکانت مبتدأة فتأخير الاغتسال بطريق الاستنباب وان انقطع لاقل من ثلاثة ايام اخرت الصلوة الى اخر الوقت فاذا خافت الفوت توضأت وصلت ثم في الصور المذكورة اذا عاد الدم في العشرة بطل الحكم بطهارتها مبتدأة كانت او معتادة فاذا انقطع لعشرة او اكثر فيبقى العشرة فيحكم بطهارتها ويجب عليها الاغتسال وقد ذكر ان المعتادة التي عادتھا ان ترى يوماً ما و يوماً ما طهرًا هكذا الى عشرة ايام فاذا رأت الدم تترك الصلوة و
نظر بقوله عادتها

ترجمہ :- تو اس پر واجب ہے کہ غسل کو نماز کے آخر وقت تک مؤخر کرے۔ پس جب نماز فوت ہونے کا خوف ہو تو غسل کر کے نماز پڑھے۔ اور آخر وقت سے مراد مستحب وقت کا آخر ہے۔ نہ کہ مکروہ وقت اور اگر اس کی عادت کے قطع پر یا اس سے زیادہ پر خون بند ہو جائے یا عورت پہلی حیض والی ہے تو غسل کو مؤخر کرنا مستحب ہے۔ اور اگر تین روز سے کم میں خون منقطع ہو تو نماز کو آخر وقت تک مؤخر کرے پس جب فوت ہو جائیگا اندیشہ ہو تو دوسرے نماز پڑھے۔ پھر مذکورہ صورتوں میں اگر دس روز کے اندر خون ٹوٹ آیا تو اس کی طہارت کا حکم باطل ہو گیا خواہ اولی حیض والی ہو یا عادت والی پس جب دس روز یا زیادہ میں شقیعہ جو توبہ سبب گزر جائے دس روز کے اس کی طہارت کا حکم دیا جائے گا اور اس پر غسل واجب ہو گا اور دیکھنا ہی میں) مذکور ہے کہ جس معتادہ کی عادت ایک روز خون دیکھنے کی اور ایک روز پاک رہنے کی ہے اسی طرح دس روز تک تو اس کا حکم یہ ہے کہ وہ جس روز خون دیکھے اس روز نماز و روزہ ترک کرے۔

حل مشکلات :- لے تولدینا دون العادة الخ جب کہ وہ ایک معین مدت کی عادی ہو مثلاً اس کی عادت ہے کہ اسے ہر ماہ سات دن خون آتا ہے اب کسی مہینے میں چھ دن میں ہی خون بند ہو گیا تو وہ غسل اور نماز کے لئے جلدی نہ کرے بلکہ نماز کے آخری وقت تک انتظار کرے کیونکہ عادت والی مدت ابھی پوری نہ ہونے کی وجہ سے دوبارہ خون آنے کا احتمال ہے اب اگر خون آگیا تو وہ مانتے ہوئے جیسے کہ نفی درمیان والا قائلہ طہرنا صلی بنے گا اگر دوبارہ خون نہ آیا یا اب تک کہ نماز فوت ہو جانے کا خطرہ ہو تو نہا کر احتیاطاً نماز ادا کرے مگر اس صورت میں وطی جائز نہیں۔ ہناتے سے بھی نہیں البتہ عادت والی مدت قطع ہو جائے تو نہانے پر وطی درست ہے کیونکہ عادت کے اندر اندر اکثر دوبارہ خون آجاتا ہے ہذا اجتنب ہی میں احتیاط ہے ۱۲ لے قول دون وقت انکار البتہ اصل میں امام محمد نے تصریح کی ہے کہ جب عشاء کے وقت خون بند ہو تو نماز کو اس وقت تک مؤخر کر دے کہ نصف شب تک غسل کر کے نماز پڑھنا ممکن ہو اور نصف شب کے بعد تک مؤخر کرنا مکروہ ہے ۱۲ لے قول اوکانت مبتدأة الخ یہ وہ عورت ہے جس کا بلوغ حیض سے شروع ہوا اور اس کی عادت پختہ نہ ہو اسے بعض احتیاطی طور پر آخری وقت تک غسل کو مؤخر کرنا مستحب ہے مگر واجب نہیں اور اگر اس نے تاخیر کے بغیر نماز پڑھ لی تو گنہگار نہ ہوگی اس لئے کہ دوبارہ خون کی آمد کا گمان نہیں ہے ۱۲ لے قول اخرت۔ یعنی عورت پر لازم ہے کہ آخری وقت مستحب تک نماز کو مؤخر کرے کیونکہ خون کے دوبارہ آنے کا پورا امکان ہے اور جب اسے نماز کے فوت ہونے کا خطرہ ہو تو غسل کے بغیر ہی فقط وضو کر کے نماز پڑھے اس لئے کہ یہ استثناء کا قانون ہے۔ اور اگر اس سے قبل یا بعد خون آگیا تو اسے حیض ہی کہا جائیگا اور یہ قائل طہر ہو گا۔ البتہ اس مقام میں وطی کے سلسلہ میں احتیاطاً اجتنب کیا جائے گا یہاں تک کہ یقینی صورت سامنے آجائے ۱۳ ۱۲ لے قول فیمضی العشرة الخ یعنی بعض عشرہ کے گزرنے کے ساتھ اس کی طہارت کا حکم دیا جائے گا۔ چنانچہ اب وطی حلال ہوگی اور غسل بھی واجب ہو گیا کیونکہ حیض دس دن سے زائد نہیں ہوتا ہے تو زیادہ کا خون مستحکم ہو گا ۱۳

والصوم فاذا طهرت في اليوم الثاني توضأت وصلت ثم في اليوم الثالث تترك الصلوة والصوم ثم في اليوم الرابع اغتسلت وصلت هكذا الى العشرة واول الطهر خمسة عشر يوماً ولا حد لاكثره الا لنصب العادة فان اكثر الطهر مقدار في حقه ثم اختلفوا في تقدير مدته۔

ترجمہ :- اور جب دوسرے روز پاک ہوگئی تو وضو کر کے نماز پڑھے۔ پھر تیسرے روز نماز و روزہ ترک کرے۔ پھر چوتھے دن غسل کرے اور نماز پڑھے۔ اسی طرح دس روز تک کرے یعنی خون کے روز نماز و روزہ ترک کرے اور پاک کے دن غسل کرے اور نماز پڑھے۔ اور ہر کم از کم مدت پندرہ روز ہے اور اس کے اکثر کی کوئی حد نہیں ہے مگر عادت مقرر ہو جائے کیونکہ اس کے حق میں اکثر طہر مقدور متعین ہے۔ پھر فقہاء نے اکثر مدت طہر مقدور متعین کرنے میں اختلاف کیا ہے۔

حل المشكلات ۱۔ لے قولہ توضأت ۱۔ یعنی دوسرے دن جب پاک ہوگئی تو وضو کر کے نماز پڑھے اس لئے کہ جو خون تین دن سے کہہ ہے یہ استمانہ کا خون ہے اور اس پر غسل واجب نہیں ہے بلکہ وضو کر کے نماز پڑھے ۲۔ لے قولہ اغتسلت ۱۔ یعنی چوتھے روز وضو کر کے نماز پڑھنے سے جائز نہ ہوگا بلکہ غسل کرنا ہوگا اس لئے کہ اس کا خون تین دن کا ہوا جو کہ حیض کی اقل مدت ہے۔ اب اس کو استمانہ نہ کہا جائے گا ۲۔ لے قولہ ہكذا ۱۔ یعنی جس دن خون دیکھے اس دن نماز و روزہ ترک کرے اور جس دن پاک ہو جائے اس دن غسل کرے اور نماز پڑھے اور روزہ رکھے اسی طرح دس روز تک۔ یہاں پر ایک اعتراض وارد ہوتا ہے کہ یہ سابقہ بحث کے خلاف ہے کیونکہ سابقہ بحث میں یہ تھا کہ چونکہ پندرہ روز سے کم کا طہر فاصل نہیں ہوتا اس لئے مذکورہ صورت میں یہ سب ایام حیض کے ہوں گے۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ سابقہ بحث مبتدأ یعنی ابتداء وال کے بارے میں مغل اور یہ بحث مقادیر یعنی عادت وال کے بارے میں ہے نیز سابقہ بحث جمہور کا مختار مذہب ہے اور یہ بعض کی روایت ہے۔ (واللہ اعلم وعلیہ السلام)

۲۔ لے قولہ ولا حد ۱۔ یعنی اس کی کوئی حد مقرر نہیں ہے کہ اس سے زائد نہیں ہوتا۔ ہذا عورت کو چاہئے کہ جب تک طہر ہے روزہ رکھے اور نماز پڑھے چاہے ساری عمر اسی طرح گذر جائے کیونکہ کبھی کبھی یہ سلسلہ سال دو سال یا اس سے بھی زیادہ دیر تک چلتا ہے ایسے موقع پر اگر عادت گزار نے کا سوال پیدا ہو جائے تو عادت کے مطابق اس کی میعاد مقرر کی جاتی ہے ۲۔

والاصح^{لہ} انه مقدار ستة اشهر الا ساعة لان العادة نقصان طهر غير الحامل
 عن طهر الحامل و اقل مدة الحمل ستة اشهر فانقص^{ای الطهر} عن هذا بشئ^{ای ستة اشهر} وهو الساعۃ
 صورته مبتدأة رأت عشرة ايام دما وستة اشهر طهر^{ای دما و ثلث} ثم استمر الدم تنقص
 عدتها بتسعة عشر شهرا الا ثلث ساعات لانا نحتاج الى ثلث حیض كل حیض
 عشرة ايام والى ثلثة اطهار كل طهر ستة اشهر الا ساعة وما^{ای الدم} تنقص^{بثلاثة اشهر} عن اقل
 الحيض ای الدم الناقص عن الثلثة او زاد على اكثره ای على العشرة او على
 اكثر النفاس وهو اربعون يوما۔

ترجمہ :- اور صحیح یہ ہے کہ وہ ایک ساعت کم چھ ہینہ کے ساتھ مقدار ہے کیونکہ عادت یہ ہے کہ غیر حاملہ کا طہر حاملہ کے طہر سے کم ہوتا ہے اور
 اقل مدت محل چھ ہینہ ہے۔ پس غیر حاملہ کا طہر اس سے کچھ کم ہی ہو گا اور وہ ایک ساعت ہے۔ صورت اس کی یہ ہے کہ ابتدا حیض والی عورت
 نے دس روز خون دیکھا اور چھ ہینہ پھر اس کا خون مسترد دائم ہو گیا تو اس کی مدت تین ساعات کم ایس ہینے میں ختم ہوگی۔ کیونکہ
 مدت ختم ہونے کے تخم دینے میں ہم تین حیض کی طرف محتاج ہیں (جن کا ہر حیض دس روز کا ہے اور تین طہر کی طرف محتاج ہیں جن کا ہر طہر ایک
 ساعت کم چھ ہینہ کا ہے۔ اور جو خون اقل حیض یعنی تین دن سے کم ہے یا اکثر حیض یعنی دس روز ہر روز کا ہے یا اکثر نفاس یعنی چالیس روز ہر روز کا ہے۔

حل المشكلات :- ۱۔ سہ قولہ والاصح الخ۔ امام عینیؒ نے شرح ہدایہ میں فرمایا کہ عام علماء کے نزدیک مسلسل خون آنے کی صورت میں عادت کی طہر
 لوٹنے کی ضرورت ہوگی۔ البتہ ابو نعیم اور ابو حازم تافہی کا اس میں اختلاف ہے۔ ان کے نزدیک اس کی اکثر مدت کی کوئی انتہا نہیں ہے اس لئے کہ
 مقدار ساع سے مقرر کی جاتی ہے اور یہاں کوئی سماع مروی نہیں ہے اس لئے مسئلوں ہو گا کہ عورت جب بانے ہو جائے اور دس دن کا خون
 دیکھے پھر ایک سال یا دو سال طہر دیکھے اور پھر مسلسل خون جاری رہے تو ان دونوں کے نزدیک اس کا طہر وہی ہے جو اس نے سال یا دو سال دیکھا
 اور حیض کے دس ہی دن ہوں گے۔ شروع کے دس دن میں نماز ترک کرے اور پھر سال یا دو سال مدت طہر تک نماز پڑھتی جائے اور اگر خاوند
 اسے طلاق دیدے تو اس کی مدت بھی تین سال یا چھ سال میں پوری ہوگی۔ مگر جو فقہار نے اس سے اختلاف کیا ہے۔ چنانچہ محمد بن شجاعؒ نے
 فرمایا کہ اس کا طہر انیس دن کا ہو گا کیونکہ ہر ماہ اکثر حیض دس دن کا ہوتا ہے (غالباً انہوں نے انتیس دن کا ہینہ حساب کیا ہے) اور باقی انیس
 دن ہی بچتے ہیں۔ محمد بن مسلمہؒ نے فرمایا کہ اس کا طہر تائیس دن کا ہو گا کیونکہ اقل مدت حیض تین دن ہے۔ اس مدت کو ہر ماہ سے مہنایا جائے گا
 اور ستائیس دن باقی رہیں گے۔ محمد بن ابراہیم المدنیؒ فرماتے ہیں کہ اس کا طہر ایک ساعت کم چھ ماہ ہے۔ چنانچہ اکثر فقہار اس قول پر متفق
 ہیں۔ حاکم الشہیدؒ نے فرمایا کہ اس کا طہر دو ماہ ہے اس لئے کہ عام عادت کے مطابق ہینے میں دو بار حیض اور طہر شمار سے نہیں آتے ہیں اور اکثر
 عورتوں کو ہر ماہ ایک بار حیض آتا ہے اب اگر اسے دو ماہ کا طہر ہو تو یہ اس کے ایام عادت کا طہر ہو اور وہی طہر اس کی عادت ہو اور اس کا
 اندازہ مقرر کرنا بھی لازم ہو گا۔ ابو سہیلؒ نے اس طرح اختیار کیا ہے۔ امام برہان الدینؒ نے فرمایا کہ مفتی اور عورتوں کی مہولت کے لئے
 فتویٰ اس پر ہو گا۔ اس مقام پر اور بھی تفصیل ہے جسے شوق ہو وہ السیاء کا مطالعہ کرے ۱۲

۲۔ قولہ عن اقل حیض الخ۔ مصنفؒ نے بیان سے استنباط کیا اس لئے کہ پہلے بیان کیا جا چکا ہے کہ عورت کی فرج سے نکلنے والے
 خون کی تین قسمیں ہیں حیض، نفاس اور استاضہ۔ چونکہ حیض و نفاس کے مسائل کا بیان ہو چکا تو اب استاضہ کے احکام بیان کرتے ہیں چنانچہ
 فرماتے ہیں کہ جو خون اقل مدت حیض سے کم ہو یا اکثر مدت حیض سے زیادہ ہو وہ استاضہ ہے ۱۳

اولیٰ علیٰ عاۃ عرفت حیض وجاوز العشرة او نفاس وجاوز الاربعین ای اذا كانت لها
 عاۃ فی الحیض وفرضها سبعة فرأت الدم اثني عشر يوماً فخمسة ايام بعد
 السبعة استحاضة واذا كانت لها عاۃ فی النفاس وهي ثلثون يوماً مثلاً فرأت الدم
 خمسين يوماً فالعشرون التي بعد الثلثين استحاضة هذا حکم المعتاۃ ثم اراد
 ان یبین حکم المبتدأۃ فقال او علی عشرة حیض من بلغت مستحاضة او علی
 اربعین نفاساً المبتدأۃ التي بلغت مستحاضة حیضها من کل شهر عشرة ايام
 وما زاد علیها استحاضة فیکون طهرها عشرین يوماً۔

ترجمہ :- یا حیض کی معلوم و معروف عادت پر زائد ہے اور (زائد) دس روز پر تجاوز کر گیا ہے یا نفاس کی معلوم و معروف عادت پر
 زائد ہے اور (زائد) چالیس روز پر تجاوز کر گیا ہے۔ یعنی جب حیض میں عورت کی عادت ہو۔ اور فرض کیا ہم نے کہ وہ عادت سات روز ہے پس
 اس نے بارہ روز خون دیکھا تو سات دن کے بعد جو پانچ روز ہیں وہ استحاضہ ہے اور جب نفاس میں عورت کی عادت ہو۔ مثلاً وہ تیس دن کے ہے پس
 اس نے پچاس روز خون دیکھا تو وہ بیس روز جو کہ تیس روز کے بعد ہیں وہ استحاضہ کے ہیں۔ یہ عادت والی کا حکم ہے پھر مبتدأہ کے حکم بیان
 کرنے کا مقصد نے ارادہ کر کے کہا کہ یا جو عورت مستحاضہ ہو کر بالغ ہوئی اس کا خون اگر دس روز زائد ہو جائے یا درجہ نفاس چالیس پر زائد
 ہو جائے تو اس کا حیض برآہ دس روز کا ہو گا اور جو اس سے زائد ہو گا وہ استحاضہ ہو گا اور اس کا طہر بیس دن کا ہو گا۔

حل مشکلات :- سہ قولہ او علی عاۃ الخ۔ اس کا علی اکثرہ بر مطلق ہے۔ یعنی جو خون اس کی عادت سے بڑھ جائے جو اس کے لئے مقرر ہے
 اور ساتھ ہی دس روز سے بھی بڑھ جائے۔ مثلاً کسی کی عادت سات روز کی ہے۔ اگر کسی ماہ سات سے گذر کر بارہ تک پہنچے تو سات پر زائد پانچ
 دن استحاضہ کے ہوں گے۔ اس لئے کہ یہ اکثر مدت حیض سے بھی تجاوز کر گیا۔ البتہ اگر سات سے گذر کر نوں میں ختم ہو تو پورے نو روز حیض ہی کے ہونگے
 اس لئے کہ حیض کی مدت ابھی باقی ہے ہذا کہا جائے گا کہ شاید عادت بدل گئی ہے۔ اس طرح نفاس میں اگر کسی کو بیس روز خون آنے کی عادت ہے لیکن
 اس مرتبہ تیس سے گذر کر پچاس تک پہنچ گیا تو تیس کے بعد پورے بیس دن استحاضہ کے ہوں گے اس لئے کہ یہ اکثر مدت نفاس سے بڑھ گیا ہے جو کہ
 چالیس روز ہے اور اگر تیس سے گذر کر اڑتیس پر ختم ہو جائے تو یہ سب نفاس کہلائے گا کیونکہ یہ مدت نفاس کے اندر ہی ہے ۱۲

سہ قولہ حکم المبتدأۃ الخ۔ یہ وہ عورت ہے کہ اسے اس سے پہلے خون نہیں آیا بلکہ ابھی خون کی ابتدا ہوئی ۱۲
 سہ قولہ من بلغت مستحاضة الخ۔ یعنی جو عورت استحاضہ سے بالغ ہوئی۔ استحاضہ سے بالغ ہونے کی صورت یہ ہے کہ اس کا پہلا حیض دس روز سے متجاوز ہو
 تو دس روز حیض کے ہوں گے اور زائد کا حکم استحاضہ ہو گا تین روز سے کم ہونے کی صورت میں بھی وہ مستحاضہ کہلائے گا ۱۳
 سہ قولہ اربعین نفاساً الخ۔ یعنی مبتدأہ عورت کا نفاس یعنی جس عورت پہلے کبھی یہ نہیں جانا پہلی مرتبہ ولادت کے بعد مسلسل خون آنے لگا اور چالیس
 روز سے تجاوز کر گیا تو چالیس روز نفاس کے ہوں گے اور چالیس پر زائد استحاضہ ہو گا اور چالیس سے کم ہو تو سب نفاس کہلائے گا ۱۴
 سہ قولہ عشرة ايام الخ۔ و ہذا اس کی یہ ہے کہ ان کی کوئی عادت ہی نہیں کہ اس پر فیصلہ کیا جاسکے ہذا جو خون مدت حیض سے زیادہ ہو یقیناً استحاضہ کا
 ہو گا اس لئے کہ ان ايام میں حیض بننے کی صلاحیت ہی نہیں ہے اور جو کہ عورتوں کو ہر ماہ عوا حیض آتا ہے ہذا دس روز حیض ہونے سے بقیہ بیس روز
 اس کے لئے طہر کے ہوں گے ۱۵

واما النفاس فاذا لم يكن للسراة فيه عادة فنفاسها اربعون يوماً والزائد عليها
 اغذ بالانثرا ميثاقاً ۱۲
 استحاضة فقولہ حیض من بلغت بالجر عطف البیان لعشرة وقوله نفاسها بالجر
 عطف بیان لاربعين او ما رأت حامل فهو استحاضة ای الدم الذي تراه الحامل
 ليس بحيض بل هو استحاضة فقولہ وما نقص مبتداء وقوله فهو استحاضة خبره
 ثم بين حكم الاستحاضة فقال لا تمتنع صلوٰة وصوماً ووطياً ومن لم يمض عليه
 ای الاستحاضة ۱۳
 وقت فرض الاوبه حدث ای الحدث الذي ابتلى به من استحاضة او رُعاف
 او نحوها يتوضأ لوقت كل فرض احتراز عن قول الشافعي ۱۴

ترجمہ :- لیکن نفاس میں جب عورت کی عادت نہ ہو تو اس کا نفاس چالیس روز ہے اور اس سے جو زائد ہو گا وہ استحاضہ ہے پس مصنف
 کا قول حیض من بلغت جر کے ساتھ لعشرۃ کا عطف بیان ہے اور اس طرح مصنف کا قول نفاس ہر کے ساتھ لاربعين کا عطف بیان ہے زیادہ
 خون جو حاملہ دیکھے تو وہ استحاضہ ہے یعنی جو خون کہ حاملہ عورت بصورت حیض دیکھے وہ دراصل حیض نہیں بلکہ استحاضہ ہے مصنف کا قول وما نقص
 بنزد امہ اور توہ فهو استحاضۃ اس کی خبر ہے پھر مصنف نے استحاضہ کے احکام بیان فرمایا چنانچہ کہا کہ استحاضہ سے نہیں کرتا ہے نماز روزہ
 اور و طہ کو اور جو شخص ایسا ہے کہ حدث کے بغیر اس پر کوئی فرض کا وقت نہیں گذرتا ہے یعنی وہ حدث جس کے ساتھ وہ مبتلہ ہے شئ استحاضہ
 یا تکبیر یا شئ ان کے توہ شخص ہر فرض کے وقت کے لئے وضو کرے اس میں امام شافعی کے قول سے احتراز ہے

حل مشکلات :- ملہ قولہ عادة جامع الرموز میں ہے کہ طرفین کے نزدیک دو بار سے مدت عادت بن جاتی ہے اس لئے کہ عادت عود سے
 مشتق ہے یعنی نونے کے ہے یعنی جو پہلے تھا وہی پھر لوٹ کے آیا تو یہ عادت بن گئی ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک ایک بار سے عادت بن جاتی ہے۔
 اور اسی پر فتویٰ ہے ۱۵

ملہ قولہ او ما رأت حاملہ یعنی جس عورت کے پیٹ میں بچہ ہو اور وہ اپنے حمل کے دنوں میں خون دیکھے تو یہ رحم کا خون نہیں ہے کہ حیض بن سکے اس
 لئے کہ ایام حمل میں رحم کا منہ بند ہو جاتا ہے بلکہ یہ کسی پھٹ جانے والی رگ کا خون ہے اس لئے یہ استحاضہ ہو گا۔ متعدد روایات اس کا ثبوت ہیں۔
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حاملہ قیدی عورتوں سے وضع حمل تک وطن کرنے کی ممانعت فرمائی یہ حکم اس لئے ہے کہ تاکہ رحم کا حمل سے صاف ہونا معلوم ہو چنانچہ حیض کو رحم خالی ہونے کی علامت بنایا گیا اس سے
 معلوم ہو گیا کہ حاملہ کو حیض نہیں آیا اگر خون دیکھے بھی تو وہ استحاضہ کا ہو گا نہ کہ حیض کا ۱۶

ملہ قولہ لا تمتنع صلوٰۃ الخ اس لئے کہ حدیث شریف میں ہے کہ اپنے ایام حیض میں سناڑے جدا ہو پھر غسل کر کے نماز پڑھو اور ہر نماز کے لئے
 وضو کرو۔ ایک روایت میں یہ الفاظ زائد آئے ہیں کہ چاہے چٹائی پر خون کے قطرے پڑتے رہیں اور ایک روایت میں ہے کہ ام حبشہ بنت عبدالمطلب
 کو استحاضہ رہا تھا اور ان کے خاوندان سے مقاربت کرتے تھے ۱۷

ملہ قولہ ومن لم يمض عليه یعنی جس پر کسی حال میں بھی ایک فرض نماز کا وقت نہ گذرے مگر حدث جاری کی حالت میں یہ مطلب نہیں کہ حدث
 تمام وقت پر حاوی ہو۔ اس لئے کہ تحقق عذر کے لئے یہ شرط نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ اوقات فرض میں ہر وقت رہے خواہ ایک ہی گھری رہے ۱۸

فان عنده يتوضأ لكل فرض ويصلي النوافل بتبعية الفرض ويصلي به فيه
 ما شاء من فرض ونفل وينقضه خروج الوقت لادخوله احتراز عن قول زفر
 فان الناقض عنده دخول الوقت وعن قول ابی يوسف فان الناقض عند كلاهما
 فيصلي به من توضأ قبل الزوال الى آخر وقت الظهر خلافا لابی يوسف وزفر فانه
 حصل دخول الوقت لا الخروج لا بعد طلوع الشمس من توضأ قبله.

ترجمہ ۱۔ کیونکہ ان کے نزدیک ہر فرض کے لئے وضو کرے اور نوافل بسبب تابع ہونے فرض کے اس وضو سے پڑھے۔ اور پڑھے اس وقت
 سے وقت کے اندر فرض ونفل سے جو چاہے اور توڑتا ہے ان معذورین کے، وضو کو وقت کا محل جاننا کہ وقت کا داخل ہونا۔ اس میں امام
 زفر کے قول سے احتراز ہے کیونکہ ان کے نزدیک ناقض وضو دخول وقت ہے۔ اور امام ابو یوسف کے قول سے بھی احتراز ہے کیونکہ ان کے نزدیک
 وقت کا دخول و خروج دونوں ناقض ہیں۔ پس جو شخص قبل الزوال دوپہر کو وضو کیا فلہ کے آخر وقت تک اس وضو سے نماز پڑھے۔ اس میں
 امام ابو یوسف کو زفر کا خلاف ہے کیونکہ اس صورت میں وقت ظہر کا دخول پایا گیا (بہذا ان کے نزدیک وضو ٹوٹ گیا) اور خروج وقت
 نہیں پایا گیا۔ (بہذا ہمارے نزدیک وضو نہیں ٹوٹا) اور نہ نماز پڑھے بعد طلوع شمس کے (وہ معذور شخص جس نے قبل طلوع شمس وضو کیا۔

حل المسکلات ۱۔ لے قول لكل فرض الخ۔ اس لئے کہ حدیث میں ہے کہ مستحاضہ عورت ہر نماز کے لئے وضو کرے۔ اس کا ظاہری مطلب یہ
 ہے کہ نوافل کے لئے یا وضو کرے بعض ائمہ نے یہی فرمایا ہے مگر ایک جماعت نے فرمایا کہ فرض کے وضو کے ساتھ نوافل اور سنن ادا کر سکتی ہے اس لئے
 کہ یہ نوافل کے تابع ہیں۔ ہماری دلیل میں ہماری یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مستحاضہ کو فرمایا کہ پھر نماز کے لئے وضو کرے
 حق کہ وہ وقت آئے۔ اس میں مراعات ہے کہ ایک وقت میں ایک وضو کافی ہے اور سابق حدیث کے لام کو وقت پر محمول کیا جائے گا یعنی وقت کل
 صلوٰۃ ۱۲

لے قول دخول الوقت۔ یعنی امام زفر کے نزدیک معذورین کے ناقض وضو دخول وقت ہے کیونکہ طہارت کا اعتبار ضرورت ادائیگی
 نماز کے لئے کیا گیا ہے۔ اور وقت سے پہلے اس کی ضرورت ہی نہیں اس لئے یہ معتبر نہ ہوگی۔ امام ابو یوسف نے بھی اس سے استدلال کیا ہے اور مزید یہ
 بھی فرمایا کہ حاجت وقت پر بند ہے نہ اس سے پہلے ہے اور نہ اس کے بعد ہے۔ لہذا وقت کے علاوہ طہارت پھر معتبر ہوگی۔ اس لئے وقت کا دخول اور
 خروج دونوں ہی مانی ہوں گے اور دونوں کو ناقض وضو بنا کر کیا جائے گا۔ اور طرفین (یعنی امام ابو یوسف اور امام محمد) کی دلیل یہ ہے کہ وقت
 سے پہلے طہارت کی ضرورت اس دہرے ہے کہ نماز کا اول وقت میں نماز ادا کر سکے اور خروج وقت دراصل حاجت زائل ہو جانے کی دلیل ہے اب
 امام ابو یوسف کے نزدیک حدیث کا اعتبار واضح ہے اور طرفین کے نزدیک وقت سے مراد وقت فریضہ ہے۔ چنانچہ اگر معذور آدمی زوال
 سے قبل نماز عید پڑھے تو اس وضو سے اس کو ظہر کی نماز پڑھنے کی اجازت نہ ہوگی اور یہی صحیح ہے بدایہ میں اس طرح ہے ۱۲

لے قول فیصل الخ۔ یہ ثمرہ اختلاف کی توضیح ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ جب معذور زوال سے پہلے وضو کرے تو اسے اس وضو کے ساتھ آخر وقت
 ظہر کی طرفین کے نزدیک نماز پڑھنے کی اجازت ہے لیکن جب ظہر کا وقت داخل ہو جائے تو امام ابو یوسف اور زفر کے نزدیک اس کا وضو ٹوٹ
 گیا۔ لہذا اس وضو سے صرف زوال سے پہلے ہی نماز پڑھے نہ کہ زوال کے بعد۔ اس لئے کہ وقت داخل ہو چکا ہے اور دخول وقت ان کے نزدیک ناقض
 وضو ہے۔ اور اگر معذور طلوع فجر کے بعد اور طلوع شمس کے قبل وضو کرے تو اسے اجازت ہے کہ اس وضو سے طلوع آفتاب سے پہلے جو چاہے
 نماز پڑھے لیکن طلوع آفتاب کے بعد نہیں کیونکہ وقت گذر چکا ہے جو کہ ناقض ہے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک بھی یہی مسئلہ ہے کیونکہ ان کے نزدیک
 خروج وقت بھی ناقض وضو ہے۔ البتہ امام زفر کے نزدیک طلوع آفتاب کے بعد بھی اس وضو سے نماز جائز ہے کیونکہ ان کے نزدیک خروج
 وقت ناقض نہیں ہے ۱۳

لا يكون بين ولادتها اقل مدة الحمل هو ستة اشهر وانقضاء
العدة من الاخراجا عا وسقط يرى بعض خلقه ولدا سقط مبتدأ يرى
صفته وولد خبره فتصير هي به نفساء والامة^{له} ام الولد ويقع المعلق
بالولداى اذا قال ان ولدت فان طلق تطلق بخروج سقط ظهر بعض
خلقه وتنقضى العدة به اى اذا طلقها زوجها تنقضى عدتها بخروج
هذا السقط.

ترجمہ :- اور ان دونوں کی ولادت کے درمیان اقل مدت محل جو کہ چھ مہینے ہیں نہ ہو اور بالا جماع انقضائے عدت آخر بچے کے
تولد سے ہے اور سقط (یعنی ناتمام بچہ) کا اگر بعض عضو نظر آئے تو وہ دلہ ہے۔ یہاں پر سقط مبتدأ ہے۔ یہی اس کی مفت ہے اور ولد اس کی
خبر سے پس عورت اس سقط کے سبب سے نفاس وال ہو جائے گی اور لونڈی ام ولد ہو جائے گی اور وہ طلاق جو معلق بالولد ہے اس سقط سے
واقع ہو جائے گی یعنی جب کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ اگر تو بچہ دینے تو تجھے طلاق ہے تو اگر اس عورت سے ایسا سقط خارج ہو اس کے بعض اجزا خارج
ہو گئے تو طلاق ہو جائے گی۔ اور انقضائے مدت اس سے ہوگی یعنی ایام محل میں جب شوہر نے طلاق دیدی تو اس سقط کے خروج سے اس کی
عدت ختم ہو جائے گی۔

حل المشكلات :- قولہ وانقضاء العدة الخ یعنی اگر حاملہ کی طلاق ہو جائے اور یا خاوند مر جائے اور اجماعا لاجلین کے طور پر وضع محل سے
اس کی عدت پوری ہوتی ہو تو بالانقطاع وہ دوسرے بچے کی ولادت تک عدت گزارے نہ کہ پہلے بچے کی ولادت تک اس لئے کہ حاملہ کی عدت وضع محل
ہے اور متونی عباؤد جہا اگر حاملہ ہو تو اس کی عدت وقفہ محل اور چار ماہ دس روزیں ہے جو طویل ہو وہی اس کی عدت ہے اور وضع محل کی صورت
میں دوسرے بچے کی ولادت سے پہلے وہ حاملہ ہے لہذا یقیناً عدت ختم نہیں ہوتی ۱۲
قلہ قوله والامة الخ۔ ام ولد وہ لونڈی ہے کہ جس کے ساتھ اس کا آتما وطن کرے اور اس سے بچہ پیدا ہو اور اس کا دعویٰ بھی کرے
کہ یہ بچہ اس کا ہے تو اس کا حکم یہ ہے کہ آتما کے استعان کے بعد وہ آزاد ہو جائے گی اور اگر لونڈی نے سقط دیا ہو انا تمام بچہ جاتا تو آتما کے دعویٰ کرنا
پر وہ ام ولد ہو جائے گی ۱۲
عہ سقط۔ سین پر تینوں مرتبیں صحیح ہیں ۱۲

باب الانجاس

یطهر بدن المصلی وتوبہ ومكانه عن نجس مری بزوال عینہ وابن بقی اثر
یشق زوالہ بالماء متعلق بقولہ بزوال عینہ۔

ترجمہ :- مصلی کا بدن دیکھنا مکان نظر آنے والی نجس سے (اس طرح) پاک ہوتے ہیں کہ پانی یا ہر پہننے والی چیز جو کہ خود پاک ہے

حل مشکلات ۱۔ ملہ قولہ یطهرہ تطہیر سے مہول کا صیغہ ہے یا طہارت سے معروف کا صیغہ ہے پہلی صورت میں ہا پر فہم ہے اور دوسری صورت میں فہم۔ یہ اگرچہ بظاہر غیر مقدم ہے لیکن مضمون کے لحاظ سے امر ہے جیسے کہ الہیاء میں ہے کہ وجوب کے تقاضا میں مجتہد کی اخبار بھی شارع کی طرح ہے بلکہ خبر امر سے بھی زیادہ پختہ ہوتی ہے یعنی مذکورہ اشیاء کو نجاستوں سے پاک کرنا واجب ہے ۱۲

ملہ قولہ بدن المصلی۔ یہاں بدن سے مراد جسد ہے۔ کیونکہ بدن مراد اطراف کے علاوہ حقہ کا نام ہے اور جسد سانسے کا نام ہے بدن کے ساتھ المصلی کے اضافہ سے اشارہ اس طرف ہے کہ اسے نماز ادا کرنے کے لئے پاک کرنا شروع ہے۔ نیز یہ بتایا کہ جب وہ نماز کا ارادہ کرے تو اس کے لئے طہارت واجب ہے نماز کے علاوہ عام حالت میں تطہیر فرض نہیں ہے بلکہ نماز کے علاوہ حالت میں ناپاک کپڑا پہننا جائز ہے مگر جبکہ وہ ایک درہم سے تجاوز کر جائے اور اس کے پاس پاک کپڑے ہوں ۱۳

ملہ قولہ وتوبہ ومكانه الخ۔ صاحب ہدایہ نے کہا ہے کہ نمازی کے لئے کپڑے پاک کرنے کا صریح حکم قرآن مجید میں ہے کہ "وٹیا بک فطرا اب بدن اور جگہ کو پاک کرنا دلالت النفس سے ثابت ہو گیا مگر اس میں کلام ہے کیونکہ بدن اور جگہ کو پاک کرنے کے متعلق احادیث بکثرت وارد ہوئی ہیں لہذا دلالت النفس سے اسکو ثابت کرنے کی فسرورت نہیں ۱۴

ملہ قولہ عن نجس الخ۔ نجس بفتح الجیم معنی عین نجاست۔ اس کی دو قسمیں ہیں مرقی (دکھائی دینے والی) اور غیر مرقی (دکھائی دینے والی) پہلی قسم کی نجاست خشک ہونے کے بعد نجد صورت میں موجود رہتی ہے جیسے خون یا پاخانہ وغیرہ۔ دوسری قسم کی نجاست اس طرح نہیں ہوتی۔ یعنی خشک ہونے کے بعد اس کا کوئی جسم نہیں ہوتا جیسے پیشاب یا شراب وغیرہ۔ خواہ اس کا رنگ ہو یا نہ ہو ۱۵

ملہ قولہ بزوال عینہ الخ۔ یعنی اس کی ذات ختم ہو جائے چاہے اس کا اُخر باقی رہے کہ جس کا ہٹانا مخرج میں داخل ہے اس لئے کہ مخرج اور زائد مشقت خصوصاً سے معاف ہے۔ مثلاً کسی نے ناپاک ہنڈی سے ہاتھ رنگ لیا تو ہاتھ دھونے سے پاک ہو جائے گا خواہ رنگ باقی رہے مشقت سے مراد اس کو دھونے میں پانی کے علاوہ کسی دوسری چیز کی ضرورت ہو مثلاً استنجان یا صابن وغیرہ۔ اُخر باقی ہونے کی تشریح یہ ہے کہ اس کی بویا رنگ باقی رہے۔ مثلاً کسی نے ناپاک تیل سے کپڑا رنگ لیا تو تین بار دھونے سے وہ پاک ہو جائے گا۔ البتہ ناپاک کا ذائقہ ضرور ختم کرنا چاہیے اس لئے کہ ذائقہ کا وجود ذات نجاست کے وجود کا پتہ دیتا ہے۔ بر جندی نے فرمایا کہ زوال عین سے اشارہ اس طرف ہے کہ مری نجاست کے پاک کرنے میں عدد کی ضرورت نہیں اور عین نجاست زائل ہونے کے بعد دھونے کی ضرورت نہیں خواہ اس کو زائل کرنے میں صرف ایک ہی مرتبہ دھونا پڑے یا دس مرتبہ ۱۶

ملہ قولہ بالماء۔ یعنی جب یہ پاک ہو اس کے اطلاق سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر متعل پانی موجود ہو تو وہ بھی مفتی بہ قول کے مطابق نجاست زائل کرنے کے لئے کافی ہے ۱۷

عہ یہ لفظ فہم ہمزہ کے ساتھ ہے اور نجس بکسر الجیم کی جمع ہے ۱۸

و بکل مانع طاهر مزید کخل ونحوہ وعمالمیدارثرہ عطف علی قوله عن نجس
مرئی بغسلہ ثلاثا وعصرہ فی کل مرة ان امکان بشرط ان یبالغ فی العصر فی المرة
الثالثة بقدر قوته والایغسل ویترک الی عدم القطران ثم وثم هكذا۔

ترجمہ :- اور نجاست کو زائل کرنے والی جو جیسے سرکہ وغیرہ (اس نظر آنے والی) عین نجس کو زائل کیا جائے
اور جس کو زائل کرنا دشوار ہو اس کو زائل کرنے کے بعد اگر جو نجاست کا (اگر باقی رہے۔ اور غیر مرئی نجس سے اس طرح پاک ہوتے ہیں کہ ان کو تین
مرتبہ دھویا جائے اور ہر مرتبہ پھوڑا جائے اگر پھوڑا ناممکن ہو اس شرط کے ساتھ کہ تیسری دفعہ پھوڑنے میں اپنی طاقت کے مطابق مبالغہ کرے اور اگر پھوڑنا
ممکن نہ ہو تو دھوے اور قطرہ بند ہونے تک پھوڑ رکھے پھر دھو کر قطرہ بند ہونے تک چھوڑ رکھے۔ اسی طرح تیسری مرتبہ بھی کرے۔

حل مشکلات :- مسئلہ قولہ و بکل مانع یعنی جب کہ سائل (پینے والا) ہو۔ مطلب یہ کہ بپ ذرائع طور پر طہارہ سائل ہو تو اس کے ذریعہ
مرئی نجاست زائل کرنے پر اس کا بدن کپڑے اور ٹیکہ پاک ہو جائے جس جیسے سرکہ اور غرضی گلاب وغیرہ۔ مانع کہہ کر دوسرے کو مستثنیٰ کیا جو کہ ایسا نہ ہو مثلاً زہر
جو کہ بنجد ہے اور طہارہ کرنا پاک کو مستثنیٰ کیا جیسے ماکول اللحم کا پیشاب پیشینہ کی رائے ہے کیونکہ ماکول اللحم کا پیشاب ناپاک ہے۔ بعضوں نے یہ قید حذف
کر دی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ناپاک سائل چیز مرئی نجاست کو زائل کرتا ہے لیکن اس کی اپنی نجاست باقی رہتی ہے۔ حذف کی صورت میں ثمرۃ اختلاف
ساتھ آتا ہے مثلاً ایک کپڑا غون گئے سے ناپاک ہوا۔ اس نے اس ماکول اللحم کے پیشاب سے دھو کر غون کو زائل کیا اور قسم کھائی کہ اس کپڑے میں غون کی
ناپاکی نہیں ہے تو وہ حادث نہ ہو گا۔ اور مزیل (زائل کرنے والا) کہہ کر دوسرے کو مستثنیٰ کیا یعنی جو پھوڑنے سے نہ پھوڑا جائے اور اس سے نجاست
کے اجزاء نہیں جیسے روغن زیتون وغیرہ اس لئے کہ اس میں چھپا ہوا ہوتا ہے جو کہ پھوڑنے سے صاف نہیں ہوتا تو دوسرے کو کیسے صاف کرے گا۔
اور لوبو سفوفے مردی ہے کہ کپڑا اور جگہ ہر سیال چیز سے پاک ہو جاتے ہیں مگر بدن ہر سیال شے سے پاک نہیں ہوتا بلکہ یہ صرف پانی ہی سے
پاک ہوتا ہے۔ اور امام محمد، امام زفر، اور امام شافعی ہر شے کے نزدیک پانی کے علاوہ کسی بھی چیز سے مطلقاً طہارت حاصل نہیں ہوتی ۱۲
مسئلہ قولہ ونحوہ۔ مثلاً نجاست زائل کرنے کے سلسلے میں سرکہ کی تھوک۔ اس بنا پر کہا گیا ہے کہ جب بحر یاں کے پستان پر پڑے تو وہ پاک ہو گا
بے حیکہ پھر منہ رکھے حتیٰ کہ نہ کا اثر ختم ہو جائے اسی طرح اس کی کسی اٹھل پر نجاست بھی اڑ جائے تاکہ اس کا اثر ختم ہو گیا یا شراب پل اور پھر منہ میں کئی بار تھوک
گھلایا تو اس کی اٹھل اور منہ پاک ہو گیا۔ اذانی البحر اساق ۱۲

مسئلہ قولہ وعالم یراۃ۔ یعنی بدن کپڑے اور جگہ نجاست غیر مرئی سے اگر ناپاک ہو جائے تو وہ پانی یا سیال چیز سے دھوئے پاک ہو جاتا ہے
نجاست غیر مرئی وہ ہے جس کا جرم نہ ہو اور خشک ہونے کے بعد وہ محسوس نہ ہو جائے اس کا رنگ ہو یا نہ ہو۔ تو پانی یا سیال چیز جو کہ نجاست
زائل کرنے والی ہو اس سے عین بار دھوئے اور اگر ممکن ہو تو ہر بار پھوڑے جیسے کپڑے کو پھوڑا جاتا ہے۔ اب اگر دھویا مگر پھوڑا نہیں تو پاک
نہ ہو گا کیونکہ پھوڑنا ہی کپڑے میں پھیل ہوتی نجاست کو باہر نکالتا ہے بلکہ آخری بار اپنی طاقت کے لحاظ سے پھوڑنے میں مبالغہ کرنا ہو گا تاکہ طہارت
کامل غالب ہو کیونکہ دھونے والے کے ظن غالب پر فتویٰ ہے کہ یہ پاک ہو گیا ۱۲

مسئلہ قولہ یبالغ یعنی مطلب یہ ہے کہ اپنی طاقت کے لحاظ سے اس قدر پھوڑے کہ پاک ہو جائے کا گمان غالب ہو اور اندازہ ہو کہ اب کپڑے کو
پھوڑنے سے پانی نہ نکلے گا بلکہ کپڑا پھٹ جائے گا۔ لیکن اگر کوئی اس گمان سے کپڑے کو کم پھوڑے کہ زیادہ پھوڑنے سے پھٹ جائے گا تو کپڑا پاک
نہ ہو گا اس لئے طاقت کے ساتھ ظن غالب کی شرط لگائی گئی۔ ورنہ زیادہ طاقتور آدمی صرف اپنی طاقت کے لحاظ سے پھوڑنے میں اگر مبالغہ کرے
تو کپڑا پھٹ جائے گا ۱۲

مسئلہ قولہ ویترک الخ۔ مطلب یہ ہے کہ وہ چیز جس کو پھوڑنا ممکن نہ ہو وہ اگر غیر مرئی نجاست ناپاک ہو جائے تو اس کو پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے
کہ پہلے ایک بار دھو کر اسے چھوڑ دے تاکہ اس سے پانی مگر باقی یہاں تک کہ آخری قطرہ بھی گر جائے تو پھر دوبارہ دھوئے اور پانی پینے کے
لئے چھوڑ دے اور جب قطرہ ٹپکنا بند ہو جائے تو دوبارہ دھوئے اور چھوڑ دے۔ پھوڑنے کا مقصد یہ تھا کہ اس کے ذریعہ نجاست نکالا
جائے اور جن کو پھوڑنا ممکن نہیں ان میں قطرے ٹپکا کر ہی پھوڑنے کا مقصد پورا کیا جائے گا ۱۲

وَحْفَهُ عَنْ ذِي جَرَمٍ جَفَّ بِالذَّكَاءِ بِالْأَرْضِ وَجُوزُهُ أَبُو يُوسُفَ فِي رَطْبَةٍ أَيْ فِي

رَطْبِ ذِي جَرَمٍ إِذَا بِالْغُوبَةِ يَفْتِي وَعَمَّا لَا جَرَمَ لَهُ بِالْغَسْلِ فَقَطَّ أَيْ يَطْهَرُ
الْخَفَّ عَمَّا لَا جَرَمَ لَهُ كَالْبَوْلِ وَخَوْهُ بِالْغَسْلِ فَقَطَّ وَعَنْ الْمَنِيِّ بِغَسْلِهِ سَوَاءً

كَانَ رَطْبًا أَوْ يَأْسًا أَوْ فَرْكًا يَأْسُهُ هَذَا إِذَا كَانَ رَأْسُ الذِّكْرِ طَاهِرًا بَانَ بَالُ

وَلَمْ يَتَجَاوَزْ الْبَوْلَ عَنْ رَأْسِ فَخْرَجِهِ أَوْ تَجَاوَزَ وَاسْتَبْنَى وَلَا فِي قِيَمَنِ الثُّوبِ وَ

الْبَدَنِ فِي ظَاهِرِ الرَّوَايَةِ وَفِي رَوَايَةِ الْحَسَنِ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ لَا يَطْهَرُ الْبَدَنُ بِالْفَرْجِ

ترجمہ :- اور پاک ہوتا ہے غسل کا موزہ بدن والی نجاست سے جو کہ خشک ہو گئی ہے زمین سے رگڑنے سے۔ اور امام ابو یوسفؒ نے ذی جرم تر چھاتے ہیں بھی زمین میں رگڑ کر پاک کر لیں گے، جائز رکھا ہے جبکہ رگڑنے میں، مبالغہ کرے اور اس پر تنوید ہے اور بل جرم والی نجاست سے صرف دھوئے سے موزہ پاک ہوتا ہے، یعنی موزہ اس نجاست سے صرف دھوئے سے پاک ہوتا ہے جس کا جرم نہیں ہے جیسے پیشاب وغیرہ۔ اور منی دھوئے سے پاک ہوتی ہے، خواہ تر ہو یا خشک، یا بہ سبب رگڑنے و کھینچنے خشک ہو کہ یہ حکم اس وقت ہے جب ذکر کا سر پاک ہو یا اس طور کہ پیشاب کیا اور پیشاب غریب کے سر سے جدا نہ ہو، لیکن استنباح کیا دین سکودھو کر پاک کر لیا، اور ظاہر الروایۃ میں کہڑے اور بدن کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے اور امام ابو حنیفہؒ سے حضرت حسن کہ روایت میں ہے کہ رگڑنے سے بدن پاک نہیں ہوتا۔

حل المسائل :- قولہ وفخرہ وغیرہ میں ہے کہ اگر موزے یا جوتے میں نجاست لگ جائے تو اگر نجاست کا جرم نہ ہو جیسے پیشاب یا شراب تو اس کا دھونا ضروری ہے خواہ نجاست تر ہو یا خشک ہو جائے۔ اور ابو بکر محمد بن نفیس سے مروی ہے کہ جب پیشاب یا شراب لگے تو منی یا ریت پر تلے گا منی لگ کر خشک ہو جائے تو اس پر رگڑنا بھی کافی ہے اور اگر نجاست جرم والی ہو جیسے خون یا پاخانہ تو اگر وہ تر ہو تو دھونا ہی پڑے گا۔ اور امام ابو یوسفؒ سے مروی ہے کہ اگر منی سے صاف کر کے زمین پر رگڑ لیا تو پاک ہو جائے گا۔ اور اگر جرم والی نجاست خشک ہو جائے تو زمین پر رگڑنے ہی سے پاک ہو جائے گا۔ امام محمدؒ کا اختلاف ہے کیونکہ ان کے نزدیک صرف دھوئے سے ہی پاک ہو گا۔ اور حدیث اس کی شاہد ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب منی سے کوئی مسجد میں آئے تو دیکھئے اگر اس کے جوتوں میں گندگی ہو تو اسے رگڑ کر صاف کر لے اور اس میں ناز پڑھ لے انتہی ۱۱۔
۱۲۔ قولہ وہ یطہر۔ اس لئے کہ اس میں سہولت ہے اور حدیث مذکورہ کا اطلاق اس کا تاہید کرتا ہے اگر تم کو کہ اسکا اطلاق تو غیر ذی جرم کو بھی حاوی ہے تو اس میں صرف دھونا ہی کیوں جائز رکھا گیا، جواب یہ ہے کہ جس کا جرم نہ ہو وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد فان التراب باطلوہ سے نکل گیا یعنی مٹی ہی اسکو نجاست سے پاک کر دیتی، کیونکہ ہم یقینی طور پر جانتے ہیں کہ جب پیشاب یا شراب موزے یا جوتے کے اندر چلا جاتا ہے تو صرف زمین پر رگڑنا اسے زائل نہیں کر سکتا اور جلد کے اجزاء میں صرف رگڑنے سے ہی وہ باہر نہیں آتا تاہم مسئلہ قولہ ومن المني انما عطف میں اشکال ہے اس لئے کہ بظاہر اس کا ذی جرم کے قول پر یا عملاً جرم لے کے قول پر عطف ہے۔ لیکن اس وقت اعتراض ہوتا ہے کہ موزے وغیرہ کے حکم میں اس کی تخصیص نہیں بلکہ حکم بدن اور کپڑے پر بھی حاوی ہے۔ لہذا صحیح یہ ہے کہ اس کا عطف من جنس مرنی پر ہے۔ البتہ اس مسئلہ کو اگر موزے کے مسائل سے قبل ذکر کیا جاتا تو بہتر ہوتا ۱۲۔ مسئلہ قولہ وفکر الخ اس میں حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے فرماتی ہیں کہ میں جنات کو دھو دیتی تھی یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے منی کو دھو دیتی تھی۔ آپؐ کی دوسری روایت یہ ہے کہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے منی کو کھرج دیتی تھی، مسلم وغیرہ نے انکو روایت کیا۔ نیز بیہقی اور دارقطنی کہ روایت میں یوں ہے کہ میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے مرطوب منی کو دھو دیتی تھی۔ اور خشک منی کو کھرج دیتی تھی اس باب میں بکثرت احادیث مروی ہیں مگر یہ مختصران کی متحمل نہیں ہے ۱۳۔ قولہ بان بال الخ یہ صورت آسان ہے مجھ میں نہیں آتی کہ منی نکلے اور سر ذکر پاک تھے اسلئے کہ منی نکلنے وقت عام طور پر سر ذکر منی سے تر رہتا ہے ایسی حالت میں منی کا دھوا دھو چیل جانا معمولی بات ہے۔ البتہ اگر سوتے ہوئے اختلام ہو تو ضرور منی کے وقت سر ذکر خشک ضرور رہتا ہے لیکن اس وقت یہ منی کا جاسکتا کہ منی اور دھوا دھو نہ ہو بلکہ نکلنے ہی کپڑے میں لگی ہو حال شاہد ہے جو امکان صورت بیان کی ہے وہ اگر واقعہ بھی ہو رہا ہو اور سر ذکر پاک نہ ہو تو چونکہ اس میں نجاست مل گئی اس لئے اس کی منی کھرچنے سے وہ پاک نہ ہو گا ۱۴۔

والسيف ونحوه بالمسح والبساط بجري الماء عليه ليلة والارض والاجز المقروش

عطف نقل قول من

باللبس وذهاب الاثر للصلوة لا للتييم امي يجوز الصلوة عليهما ولا يجوز

اي اثر تبس

التييم بهما وكذا النخس في المغرب هو بيت من قصب والمراد ههنا السترة

اي يتر من النخس

التي تكون على السطوح من القصب وشجر وكلا قائم في الارض لو نجس ثم

اي سطره ابيض

جف طهر هو المختار وما قطع منهما بغسله لا غير لما ذكر تطهير النجاسات شرع

المسح

في تقسيمها على الغليظة والخفيفة وبيان ما هو عفو منهما فقال وقد رددنا

من نجس غليظ

حرج ۱۔ اور پاک ہوتی ہے تیار وغیرہ جو نجس ہے اور پاک ہوا ہے اور اس پر ایک دن ایک رات پانی نہیں سے۔ اور پاک ہوتی ہے زمین اور بھی ہوتی اینٹ سونگے اور نجاست کے اثر خیل جانے سے نماز کے لئے نہ کہ تیس کے لئے یعنی زمین اور اینٹ خشک ہونے اور آخر نجاست زائل ہو سے پاک ہوتی ہیں ان پر نماز پڑھنا جائز ہے لیکن تیمم کرنا جائز نہیں ہے اور اسی طرح نخی ہے المغرب نای کتاب میں ہے کہ نخی معنی پانی کا گہرا اور یہاں پر اس سے مراد پانی کا وہ جو محض پر ہوتا ہے۔ اور درخت اور گھاس جو زمین پر قائم ہیں اگر نجس ہو جائیں پھر سو کہ جائیں تو پاک ہو جاتے ہیں یہی مختار مذہب ہے۔ اور جو درخت گھاس کاٹ ڈالے گئے ہیں اور اگر نجس ہو جائیں تو دھوئے سے پاک ہوتے ہیں نہ کہ دھوئے علاوہ کسی اور طرح سے۔ جب مصنف تطہیر نجاست بیان کر چکے تو اب غلیظہ و خفیفہ پر نجاست کی تقسیم اور ان میں معانی کی مقدار کا بیان کرتا ہے چنانچہ کہتے ہیں اور نجاست غلیظہ سے ایک درہم کی مقدار معاف ہے اور نجاست غلیظہ

حل المشکلات۔ لے تو دوا سیف یعنی تلوار وغیرہ صیقل کرنے سے پاک ہو جاتی ہے بشرطیکہ اس پر کسی طرح کے نقش و نگار یا تحریر نہ ہو مثلاً آئینہ ناخن، بڈی، کاج وغیرہ۔ اسلئے کہ یہ اشیاء نجاست جذب نہیں کرتیں۔ لہذا نجاست مرطوب یا خشک ہر صورت انھیں کسی پاک چیز پر رگڑ کر نجاست کا اثر زائل کر دیا جائے۔ البتہ اگر ان پر نقش وغیرہ کدہ ہو تو دھونا اور کسی برش وغیرہ سے گسٹا لانا ہے ۱۲ لے قول لیلہ یہاں پر لیلہ سے مراد صرف ایک رات نہیں بلکہ ایک رات اور ایک دن ہے مختلف شرمحات میں اس کی مرامت آئی ہے ۱۲ لے قول والا جلازم۔ جزمہ پر مذہبیم پر فہم اور رائے مقدمہ معنی اینٹ۔ مروض کی قنداسلے لگا لگی کہ اگر یہ کچھی ہوتی نہ ہو کہ الگ پڑی ہوتی ہو اور منتقل ہوتی ہو تو یہ زمین کے حکم میں نہ ہوگی اور خشک ہونے سے پاک ہونگی جیسے زمین خشک ہونے سے پاک ہوتی ہے اسی طرح درخت کا حکم بھی ہے کہ اگر زمین پر کھڑا ہے اور کٹا ہوا نہیں ہے تو اس کی نجاست خشک ہونے سے وہ پاک ہو جاتا ہے لیکن کٹے ہوئے درخت جو جوہنی پڑا ہو اور تو اس کا حکم نہیں ہے ۱۲ لے قول لا یتیم یعنی جس زمین پر نجاست لگی ہے وہ خشک ہو جائیے پاک ہو جاتی ہے اور اس پر نماز پڑھنا جائز ہے لیکن تیمم جائز نہیں اسلئے کہ تیمم والی چیز کی طہارت نخی کتاب سے ثابت ہے کا قال اللہ تعالیٰ یتیموا صیداً طیباً۔ لہذا اخبار آحاد سے ثابت شدہ نخی کی ساتھ اسکو نہیں پایا جائیگا۔ ہدایہ میں اسی طرح ہے ۱۲ لے قول وما قطع منها الخ یعنی درخت اور گھاس وغیرہ جب کٹ کر زمین سے جدا ہو جائیں اور پھر ناپاک ہو جائیں تو پھر دھوئے بغیر پاک نہیں ہوتے کیونکہ زمین کا خشک ہونے سے پاک ہو جانا خلاف قیاس ہے اور اس کے ساتھ اس سے منقول اشیاء بھی اسی طرح خلاف قیاس پاک ہو جاتی ہیں لیکن جب یہ اشیاء زمین سے الگ ہو جائیں تو تطہیر زمین والا حکم ان اشیاء کی طرف متعدی نہ ہوگا جو کہ اس سے منقول نہیں ہیں ۱۲ لے قول علی الغلیظہ الخ۔ یاد رہے کہ اگر عہدیدین نجاست غلیظہ اور خفیفہ کی تعریف میں اختلاف کرتے ہیں چنانچہ امام عظیم ابو حنیفہ کے نزدیک نجاست غلیظہ وہ ہے جس میں اس کی نجاست پرنس وار دھوئی ہو اور دوسری کوئی نخی اس کے معارض نہ ہو خواہ فقہاء اس میں اختلاف کریں یا اتفاق کریں۔ البتہ اگر اس نخی کی کوئی دوسری نخی معارض ہو تو یہ غلیظہ ہے جیسے ایوان کا کھانا پاشا۔ اور صاحبین کے نزدیک جس میں اختلاف ہے وہ نجاست غلیظہ ہے اور اگر اختلاف نہیں تو وہ غلیظہ ہے۔ چنانچہ امام صاحب کے نزدیک لیلہ نجاست غلیظہ ہے اس لئے کہ اس بارے میں پر سکھسہ کے ساتھ نخی آئی ہے معنی ناپاک۔ دوسری کوئی نخی اس کے معارض نہیں لیکن صاحبین اس میں اختلاف کرتے ہیں اس لئے یہ غلیظہ ہے امام مالک عموم بلوی کی بنا پر اسے ظاہر فرماتے ہیں ۱۲

کبُول و دُم و تَمَر و خِرْد و جَاغَة و بُول حَمَار و هَرَّة و فَاَرَة و رُوْث و خَنِي و مَا دُونِ
رُبْع ثَوْب مِثْل خَفِ کَبُول فَرَس و مَا یُوکَل لِحْمِهِ و خِرْد طَیْر مَا لَا یُوکَل لِحْمِهِ عَفْوٌ

وَانْ زَادَ لَا قِیْل الْمَرَادُ بِرُبْعِ الثَّوْبِ رُبْعُ اَدْنٰی ثَوْبٍ یَجُوزُ فِیهِ الصَّلَاةُ وَ قِیْلُ رُبْعِ
الْمَوَاضِعِ الَّذِیْ اَصَابَتْهُ الْبُخَّاسَةُ کَالذَّیْلِ وَاَلْکَیْمِ وَاَلدَّخْرِیصِ وَ قَدَّرَ اَبُو یُوْسُفٍ
بِشَبْرِ فِی شَبْرٍ وَاَعْتَبَرَ وَزْنَ الدَّرْهَمِ بِقَدْرِ مِثْقَالٍ فِی الْکَثِیْفِ وَ مِثْقَالُهُ بِقَدْرِ

عَرْضِ کِفِّ فِی الرِّقِیقِ.

ترجمہ :- جیسے پیشاب اور خون اور شراب اور مرغی کی بیٹ اور گدھے و بلی و چوہے کے پیشاب اور روٹ (یعنی گھوڑے اور گدھے اور خیر کی لید) و خنی (یعنی گائے، بیل اور ہاتھی وغیرہ کے گوبر) اور بخاست (یعنی کپڑے کی جو تھانے سے کم معاف ہے) اور بخاست (یعنی جیسے گھوڑے اور ماکول الطعم جانور کا پیشاب اور غیر ماکول الطعم پرندے کا پاخانہ) اور مقدار مذکور سے زائد یعنی غلیظ میں قدر درہم سے زائد اور غلیظ میں ربع ثوب کے برابر معاف نہیں ہے یعنی ان کے ساتھ نماز درست نہیں ہے (کیا گیا کہ ربع ثوب سے مراد اس ثوب کا ربع حصہ ہے جس سے کم ثوب میں نماز درست نہیں ہے اور کہا گیا کہ اس جگہ کا ربع مراد ہے جس جگہ کو بخاست لگی ہے جیسے آنبل، آستین، گل، اور امام ابو یوسفؒ نے ایک باشت طول اور ایک عرض میں ربع کا اندازہ کیا ہے۔ اور بخاست کثیفیں بقدر مِثْقَال کے درہم کا وزن اعتبار کیا گیا اور بخاست رقیق میں بقدر پوڑائی تھیل کے درہم کی پیمائش اعتبار کی گئی۔

حل المسائل :- سہ قولہ کبول۔ بظاہر اس سے مراد آدمی کا پیشاب ہے خواہ کمزور یا پھر ہی کیوں نہ ہو اس لئے کہ ان کے پیشاب بھی ناپاک ہے۔ اس طرح آدمی کی ہر وہ چیز ناپاک ہے جو اس کے بدن سے نکلنے سے وضو باطل و واجب ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس سے مایوکل لحمہ کا پیشاب مراد ہو۔ الدر المختار میں ہے کہ چمکاؤں کا پیشاب پاک ہے اور اس کی بیٹ کا بھی یہ حکم ہے۔

سہ قولہ دُم۔ یعنی ہر حیوان کا خون جو کہ بہنے والا ہو۔ اگر بہنے والا نہ ہو تو وہ ناپاک نہیں ہے۔ الدر المختار میں ہے کہ شہید کا خون جب تک اس کے بدن پر رہے پاک ہے اس طرح خرمی بالاتفاق نجس ہے۔

سہ قولہ بُولِ حَمَارٍ۔ اس کو الگ اس لئے ذکر کیا ہے تاکہ اس کے عاب پر تیاں کر کے اس کے پیشاب کو کوئی مشکوک خیال نہ کرے۔ بلی اور چوہا اس لئے خاص کر کے ذکر کیا کہ جنہوں نے ان کے پیشاب کو پاک بتایا ان کا رد ہو جائے کیونکہ بعض کے نزدیک ان کے پیشاب پاک ہے۔ گھوڑے، گدھے اور خیر کی لید، بکری اور اونٹ کی میٹھیاں، گائے اور ہاتھی کے گوبر، کتے اور بلی وغیرہ کے پاخانہ۔ الفرض پرندوں کے سوا تمام جانوروں کا پاخانہ ناپاک ہے۔

سہ قولہ عَفْوٌ۔ یعنی صحت نماز کے لحاظ سے معاف ہے ذکر گناہ کے لحاظ سے۔ اس لئے کہ معافی کی حد تک غلاظت باقی رکھنا اور اس کے ساتھ نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے اس کا رد ہونا واجب ہے اس سے کم مقدار کو باقی رکھنا مکروہ تنزیہی ہے اس کا رد ہونا سنون ہے۔ جو اس کی یہ ہے کہ اجماع اور آثار اس کے شاہد ہیں کہ بخاست کی ایک مقدار صاف ہے اور ہم نے خفیف میں ربع کی مقدار مقرر کر دی کیونکہ اکثر احکام میں ربع کی مفہوم میں آئے ہیں اور غلیظ میں ایک درہم کی مقدار مقرر کر دی ہے۔ تنہا سے استثناء کی احادیث سے اخذ کیا ہے اس لئے کہ یہ واضح ہے کہ یہ خشک کرنا اور الہے زانی کرنے والا نہیں شارع نے اسے معاف کر دیا۔ اور پاخانہ کی جگہ دراصل ایک درہم ہی ہوتی ہے ۱۲

سہ قولہ و قِیْلُ رُبْعِ الثَّوْبِ مِثْلُ خَفِ کَبُولِ۔ خلاصہ اس کا یہ ہے کہ کپڑے کی طرف کا ربع مراد ہے جس طرف میں بخاست لگی جیسے آستین، آنبل، گل وغیرہ۔ اس طرح اس عضو کا ربع حصہ جس پر بخاست لگی ہے جیسے ہاتھ، پاؤں وغیرہ۔ الحمیط، القفہ اور البطن وغیرہ میں اس توں کو صحیح کہلے۔

سہ قولہ وَاَعْتَبَرَ وَزْنَ الدَّرْهَمِ بِقَدْرِ مِثْقَالٍ۔ تمام مسئلہ کی طرف سے درہم کی شرح میں اختلاف ہے۔ گاہے انہوں نے تھیل سے اس کی وضاحت کی اور گاہے ایک مثقال سے اس کی تشریح فرمائی۔ اور مثقال میں بھی قیراط ہوتے ہیں۔ ان دونوں اقوال میں تطبیق اس طرح دی گئی کہ پہلی توضیح اس صورت میں ہے کہ جب بخاست غلیظ پتلی ہو اور دوسری صورت میں جبکہ بخاست کثیف ہو ۱۳

المراد بعرض الكف عرض مقعر الكف وهو داخل مفاصل الاصابع ودم السمك ليس بنجس ولعاب البغل والحمار لا ينجس طاهرًا لانه مشكوك فالطاهر لا يزول طهارته بالشك وبول انتضخ مثل رءوس الإبر ليس بشئ وماء ورد على نجس نجس كعكسه ای کیا ان الماء نجس فی عكسه وهو ورود النجاسة على الماء لا رما قدز وملح كان حمارا ای لا يكون شئ منهما نجسًا وفي رماذ القذر خلا الشافعي ويصل على ثوب بطنانته نجسة ای اذ لم يكن الثوب مضربًا وعلى طرف بساط طرف اخر منه نجس يتحرك احدهما بتحرك الاخر اولاً وانما قال هذا احترازاً

عن قول من قال انما يجوز الصلوة على الطرف الآخر

ترجمہ :- اور پھیل کی چوڑائی سے پوری چوڑائی مراد نہیں ہے بلکہ پھیل کی گہرائی جو کہ انگلیوں کے جوڑوں کے درمیان ہے وہی مراد ہے۔ اور پھیل کا خون جس میں ہے اور خمر گندھے کے لعاب پاک چیز کو ناپاک نہیں کرتے ہیں پس پاک چیز کی پاکی شک سے راز کی نہیں ہوگی۔ اور پیشاب کی وہ چھینٹیں جو سونے کے سرے کی طرح ہیں جو وہ کوئی ناپاک کرنے والی شے نہیں ہے اور جو پانی نجس پر گرا وہ نجس ہے میرے اس کا عکس ہے۔ یعنی اس کے عکس یعنی پانی میں نجاست گرے تو پھر پانی ناپاک ہوتا ہے۔ نہیں ہے نجاست کی راکھ اور وہ نمک جو گندھا تھا یعنی ان دونوں میں سے کوئی بھی نجس نہیں اور نجاست کی راکھ (کے پاک ہونے) میں امام شافعی کا خلاف ہے۔ اور ایسے کپڑے پر نماز جائز ہے جس کی تہہ نجس ہے۔ جب کہ کپڑے کی تہیں آپس میں ملے ہوئے نہ ہوں۔ اور ایسے چھوٹے کے کنارہ پر بھی نماز جائز ہے جس کا دورا کنارہ نجس ہے ایک کنارہ کو حرکت دینے سے دوسرا کنارہ ہلے یا نہ ہلے۔ مصنف نے اس بات کو اس لئے کہا تاکہ اس شخص کے قول سے امتراز ہو جس نے کہا کہ دوسرے کنارے پر نماز اس وقت جائز ہوگی

حل المشكلات بلقویس نجس۔ اس لئے کہ یہ حقیقی خون نہیں ہے بلکہ خون سے مشابہ آبی رطوبت ہے۔ دلیل یہ ہے کہ خون پر دھوپ پڑتی ہے تو وہ سیاہ ہو جاتا ہے لیکن پھیل کا خون سفید ہو جاتا ہے ۱۳۔ تھہ قولہ لانه مشکوک۔ یعنی خمر اور گندھے کے لعاب مشکوک ہیں اس سے نماز جائز ہے جیسا کہ گذر چکا۔ اور شک سے یقین راز کی نہیں ہو کرتا۔ ہذا گندھے اور خمر کے لعاب نیکے سے کپڑے کی یقینی طہارت راز کی نہ ہوگی ۱۲۔ تھہ قولہ شئ ردوس الا بر الخ۔ یہ امرہ کی جمع ہے معنی سوزن یعنی سونے جس میں دھاگہ ڈال کر کپڑے وغیرہ بنے جاتے ہیں۔ اس کے سر کی قید اس لئے لگائی کہ اگر دوسری جانب کی مقدار پر نجاست لگے تو اسے دھونا لازمی ہے۔ بعض مشائخ فرماتے ہیں کہ دفع حرج کی خاطر دونوں جانب کا اعتبار نہ کیا جائے گا جیسے کہ فتح القدیر میں ہے ۱۳۔

تھہ قولہ لارد قدز الخ۔ یعنی کسی نجاست کو جلا کر راکھ کر دیا جائے تو وہ راکھ نجس نہیں ہوتی بلکہ پاک ہوتی ہے۔ اس طرح اس گندھے کا حکم جو نمک میں گر گیا اور نمک نے اسے بھی نمک بنا دیا اور گندھے کا کوئی اثر نہ رہا تو یہ پاک ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ذات کے بدلنے کی وجہ سے وصف نجاست بھی راز کی ہو گیا۔ کیونکہ جب ذات ہی بدل جائے تو اس کا وصف بھی بدل جاتا ہے ۱۲۔

تھہ قولہ بطنانته الخ۔ باہر پر کسر ہے۔ یعنی کپڑے کا اندرونی حصہ۔ مطلب یہ ہے کہ جب بد تہہ والا کپڑا ہونے میں سے ایک ناپاک ہو۔ اور ناپاک والا بچھائے اور اس پر پاک حصہ بچھا کر نماز پڑی تو درست ہے۔ اس لئے کہ تہہ علیحدہ ہونے کی وجہ سے اس کا حکم دوسرے کپڑے کا ہو گیا۔ لیکن اگر دوسرے سے سلا ہوا ہو تو یہ ایک کپڑے کے حکم میں ہو گا اور اس پر نماز جائز نہ ہوگی ۱۲۔

اذا لم يتحرك احد الطرفين بتحريك الآخر وفي ثوب ظهر فيه ندوة ثوب رطب نجس
 لف فيه لا يقطر شيء لو عصا في ظهر فيه الندوة بحيث لا يقطر الماء لو عصا و
 وضع رطبا على ما طين بطين فيه سرفين ويبس او تنجس طرف منه فنسيه او
 غسل طرفا آخر بلا تحراي لا يشترط التحري في غسل طرف من الثوب كحنطة بال
 عليها حُرْتَد وسها فقسّم او وُهب بعضها فيطهر ما بقي اعلمانه اذا وُهب بعضها
 او قسمت الحنطة يكون كل واحد من القسمين طاهرا اذ يجتمع كل واحد من القسمين
 ان يكون النجاسة في القسم الآخر.

ترجمہ :- جب ایک طرف بلانے سے دوسری طرف نہ پڑے اور ایسے کپڑے میں نماز جائز ہے جس میں دوسرے جھیکے ہوئے ناپاک کپڑے پیٹے
 ہوئے کی تری ظاہر ہوئی، لیکن ایسا نہ ہو کہ جس کپڑے میں تری ظاہر ہوئی اس کو پھوڑنے سے پانی ٹپکے، یعنی جو از ملوۃ اس وقت ہے کہ اس
 میں جھیکے ہوئے ناپاک کپڑے کی تری صرف ظاہر ہو اور پھوڑنے سے اس سے قطرہ نہ ٹپکے۔ ایسے کپڑے پر بھی جائز ہے جسکو ٹھیک حالت میں ایسی جگہ
 پر رکھا جس کو گوبر سے لپسا اور وہ سوکہ کیا یا ایسا کپڑا جس کی ایک طرف نجس ہے اور وہ طرف جوں کیا اور ملا تری دوسری طرف کو دھو لیا تو اس
 پر بھی نماز جائز ہے، یعنی کپڑے کی ایک طرف دھونے میں تری شرا نہیں ہے۔ جیسے کہ وہ کپڑوں پاک ہے جس پر گردھے نے مڑاں کے وقت پیشاب کر دیا
 پس اس گھبوں کو تقسیم کیا گیا یا اس کے بعض حصوں کو بہ کر دیا گیا تو باقی پاک ہو جاتا ہے۔ معلوم ہو کہ جب گھبوں کے بعض کو بہ کر دیا گیا یا تقسیم کیا گیا
 تو دونوں قسموں میں سے ہر ایک پاک ہے کیونکہ افعال ہے کہ دونوں سے ہر ایک ایسا ہو کہ نجاست دوسری قسم میں ہو اور اس میں نہ ہو۔

حل المشكلات بلغة قول اذالم يتحرك الخ۔ اس لئے کہ اگر چھوٹا ہوا در متحرک ہو جائے تو دونوں طرف ایک ہی حکم میں داخل ہوں گی۔ گویا اس
 نے ناپاک پر نماز پڑھی اور جس نے اس کی تید نہیں لگائی اس نے اس بات سے استدلال کیا کہ سمجھو نماز میں کی طرح ہے اس میں جائے نماز کی طہارت
 شرط ہے اور بس۔ دوسری طرف کی نجاست مفر نہیں ۱۲۔ لہٰذا قولہ ای ظہر الخ۔ اس میں اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ قولہ لا یقطر متعلق ہے
 قولہ ظہر سے۔ اور معر کی معنی ثوب الظاہر الملقوف کی طرف راجع ہے۔ خلاصہ یہ ہوا کہ جب ناپاک مرطوب کپڑے میں پاک کپڑے کو پیٹ دیا جائے اور
 پاک کپڑا اس کا اس قدر اثر حاصل کر لے کہ اگر اسے پھوڑا جائے تو اس سے قطرہ گریں تو یہ کپڑا بھی ناپاک ہو گا اور اس پر نماز جائز نہ ہو گی۔ اور
 اگر صرف اس کی رطوبت ہی اس میں آئی لیکن پھوڑنے سے اس میں سے قطرہ نہیں ٹپکتا تو یہ ناپاک نہ ہو گا۔ اکثر مشائخ نے یہی فرمایا ہے اور اعلیٰ
 میں اس کو ائج کہا ہے ۱۳۔ لہٰذا قولہ وضع رطبا الخ۔ یعنی ایسی مٹی کہ جس میں گوبر وغیرہ ملا دیا جائے۔ تو اگر کپڑے کو اس دیوار یا چھت پر رکھا جائے
 اور یہ مٹی ناپاک چیز سے مل ہوئی ہے اور خشک ہو چکی ہے یعنی مٹی خشک ہو گئی ہو یا مٹی ناپاک خشک ہو گئی ہو۔ اب اگر مرطوب کپڑا اس خشک پر
 رکھا اور اتنی کم مقدار میں اس کا اثر آیا کہ شارع نے جس کو معاف کر دیا ہے تو کپڑا پاک ہے۔ اور اگر مٹی یا مٹی ناپاک کپڑا مرطوب ہے تو اس پر
 جو مرطوب کپڑا رکھا جائے گا ناپاک ہو جائے گا۔ اور ممکن ہے کہ اس کی معنی ثوب کی طرف راجع ہو۔ یعنی یہ کپڑا اس مٹی پر خشک ہو جائے۔ لیکن اس
 میں شرط یہ ہے کہ کچھ وقت مٹی ضرور خشک ہو ۱۴۔

لہٰذا قولہ لا یشتراط التحری الخ۔ اس میں یہ اشارہ کر دیا کہ مقصود عدم اشتراط تحری ہے۔ عدم تحری کی شرط مقصود نہیں۔ خلاصہ یہ ہوا کہ اسے یقینی
 علم تھا کہ کپڑے کی ایک طرف ناپاک ہے تو اس نے ایک طرف دھو دی۔ اور یہ طبعی معلوم نہ تھا کہ کون سی طرف ناپاک ہے۔ یا معلوم تھا کہ بعد میں جوں
 گیا۔ البتہ ظن پر بلا تحری کپڑا دھو دیا تو سارا کپڑا پاک ہو گا۔ اس لئے کہ ہر طرف کی نجاست میں شک ہو گیا اور شک سے کپڑا ناپاک نہیں ہوتا۔
 بعضوں نے فرمایا کہ اس میں تحری واجب ہے۔ اگر ایک طرف متعین اس کے ظن غالب میں آجائے تو اسے دھوئے ورنہ سارا کپڑا دھوئے ۱۵۔
 لہٰذا قولہ تحریہ حمار کی جگہ ہے۔ اس کا مقصود طور پر اس لئے ذکر کیا کہ اس کا پیشاب بالاتفاق نجاست غلیظ ہے اس کے حکم سے دوسرے

فأعتبر هذا الاحتمال في الطهارة لمكان الضرورة **فصل الاستنجاء من كل**

حدث ای خارج من احد السبیلین غیر النوم والريح فان قلت ان قيد الحدث بالخارج من احد السبیلین فاستثناء النوم مستدرک وان لم يقيد به ففي كل حدث غیر النوم والريح يكون الاستنجاء سنة فيسن في الفصد ونحوه وليس كذلك قلت يقيد الحدث بالخارج من السبیلین واستثناء النوم غیر مستدرک لانه من هذا القيد لان النوم انما ينقض لان فيه مظنة الخروج من السبیلین

ترجمہ :- ہذا ضرورت کہ وہ سے طہارت میں اس احتمال کا اعتبار کیا گیا۔ استنجاء ہر حدث سے یعنی ایسا حدث جو کہ احد السبیلین سے بخلاف والا ہے۔ سوئے نیندا درجہ کے۔ اگر تم یہ کہو کہ حدث کو اگر خارج من احد السبیلین کے ساتھ مقید کیا جائے تو نوم کا استثناء لغو ہو جاتا ہے۔ اس لئے کہ یہ مسئلہ مذکور یعنی خارج من احد السبیلین میں سے نہیں ہے، اور اگر مقید نہ لگائی جائے تو ہر حدث میں جو کہ فیہ نوم درجہ ہے۔ استثناء کا سنت ہونا لازم آتا ہے پس فصد وغیرہ میں بھی سنت ہو گا۔ حالانکہ مسئلہ ایسا نہیں ہے ہم کہیں گے کہ حدث کو خارج من احد السبیلین کے ساتھ قید نہ لگائی جائے گی اور نوم کا استثناء لغو نہیں ہے کیونکہ نوم ہی اسی دن احد السبیلین کے قیل میں سے ہے کیونکہ نوم بنفسہ ناقض وضو نہیں ہے بلکہ اس لئے وضو ٹوٹتا ہے کہ اس میں خروج من احد السبیلین کا گمان غالب ہے۔

حل المسکلات :- سہ قولہ فامتنہ الا۔ اس کا وجہ یہ کہ مجروح میں یقین طہارت ثابت ہے اور اس کی فدیہ میں نہایت ہی بھول مقام میں ثابت ہے۔ تقیم کر لینے کے بعد ہر سمت میں نہایت باقی ہوئے ہیں شبہ ہے کیونکہ ممکن ہے کہ دوسری طرف ہو لہذا اس سے میں یقیناً جو بات ثابت ہے یعنی ہذا اس پر عمل ہو گا۔ ۱۲۔

۱۔ قولہ الاستنجاء بمعنی طلب نہایت۔ یعنی لوگ جب پیشاب یا پاخانہ وغیرہ کرتے ہیں تو ناپاک ہو جاتے ہیں اور سب تک اس سے پاکی حاصل نہ کرے ایک طرح کے عذاب میں مبتلا رہتے ہیں تو اس عذاب سے غلامی کی صورت پاکی حاصل کر لیتے اور وہ جس صاف کر لینے سے نہایت حاصل ہوتی ہے۔ لغت میں اس کا مطلب جائے نہایت کو صاف کرنا ہے یعنی جو چیز پیٹ سے نکلتی ہے اس کو صاف کرنا۔ اور اصطلاح شرع میں اس کا مطلب احد السبیلین میں سے جس راستے سے کوئی نجس چیز نکلی اس کو پھر یا پانی سے زائل کرنا ہے ۱۲۔

۲۔ قولہ غیر النوم الإ ذاتی طور پر نیندا حدث نہیں ہے اور نہ ہی نجس ہے بلکہ اسے خروج حدث کے غلبہ گمان کے پیش نظر حدث کے قائم مقام بنا دیا گیا تو چونکہ یہ حدث نہیں لہذا اس کا ازالہ بھی نہیں ہے۔ اس طرح بعض ہوا خارج ہونے سے اس راستہ کا دھونا وغیرہ کہ لازم نہیں۔ اس طرح اس کا استنجاء بھی لازم نہیں بلکہ ایسے میں اس مقام کا دھونا بدعت ہے۔ البتہ میں اس طرح ہے ۱۲۔

۳۔ قولہ قلت الخ۔ غلامہ جواب کا یہ ہے کہ ہم پہلی صورت اختیار کرتے ہیں اور استثنائے نوم کا استدراک یوں دور کرتے ہیں کہ حدث عام ہے حقیقی ہو یا تقدیری۔ اگر حدث حقیقی نہ ہو بلکہ تقدیری ہو تو حدث میں غیثہ بھی داخل ہے لہذا اس کا استثناء صحیح ہے ۱۲۔

بنحو حجر میسحه حتی ینقیه بلا عدد سبعة ای لیس فیہ عدد مسنون عندنا خلافاً
للشافعی وھی ثلثة اجمار یدبر بالاجر الاول ویقبل بالثانی ویدبر بالثالث صیفاً
ویقبل الرجل بالاول والثالث شتاء الادبار الا ذهاب الی جانب الدبر والاقبال
ضده ثم ان فی السح اقبالاً وادباراً مبالغتاً فی التنقیة و فی الصیف یدبر بالاجر
الاول لان الخصة فی الصیف.

ترجمہ: ید پتھر وغیرہ سے اعداد السبلین کو پونچھے یا ان تک کہ صاف ہو جائے۔ بلا عدد کے سنت ہو کہ وہ یعنی استنباء بالاجار میں ہمارے
نزدیک عدد یعنی تین پتھر جو ناست ہو کہ وہ ہیں (بلکہ مستحب ہے) اس میں امام شافعی کا خلاف ہے۔ اور استنباء تین پتھروں سے کرے۔ پہلے پتھر
کو سامنے سے پیچھے کی طرف لیجاوے، دوسرے کو پیچھے سے سامنے کی طرف لاوے اور تیسرے کو سامنے سے پیچھے کی طرف لیجاوے گرمی کے موسم میں اور
سردی کے موسم میں مرو پہلے اور تیسرے پتھر کو پیچھے سے سامنے کی طرف لیجاوے۔ ادبار کے معنی دُبر کی جانب لیجانا ہے اور اقبال اس کی خلاف ہے۔ پھر مسح
میں اقبال وادبار تنقیہ میں مبالغہ کے لئے ہے اور گرمی کے موسم میں پہلے پتھر کو سامنے سے پیچھے کی طرف لیجاوے کیونکہ گرمی کے موسم میں دعام طور پر غصیبہ

حل المسکلات: ید سلفہ قول بنو حجر۔ اس کا تعلق استنباء سے ہے اس سے مراد پتھر یا اس جیسی چیز ہے جو کہ صاف کرے اور نجاست کو زائل
کر دے جیسے مٹا کا ڈھیلا یا کپڑے کی دھجی وغیرہ ۱۲
سلفہ قول سنیہ: یہ خبر ہے الاستنباء بتداد کی یعنی استنباء ہر حدیث سے سنت ہو کہ وہ ہے۔ ہو کہ وہ اس لئے کہ کثرت روایات جناب رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس پر دوام ثابت ہے جو کہ سنن اربعہ اور صحیحین میں آئی ہیں۔ عینی اور زبانی کے شرح ہدایہ میں اس طرح وضاحت
کی ہے علاوہ ازیں یہاں پر لفظ سنت کو مطلق رکھا تو اصول کے قاعدے کے مطابق اس سے فرد کامل ہی مراد ہو گا جو کہ یہاں سنت ہو کہ وہ ہی بن
سکتا ہے ۱۲

سلفہ قول ای بیس فیہ الخ۔ اس میں اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ بلا عدد کا قول دراصل قول سنیہ سے متعلق ہے یعنی ہمارے نزدیک
بلا عدد کے صرف نفس استنباء سنت ہو کہ وہ ہے خواہ ایک ہی ڈھیلا سے اگر صفائی حاصل ہو جائے تو بھی سنت ادا ہو جائے گی۔ البتہ تین عدد مستحب
ہے۔ ہماری دلیل وہ حدیث ہے جس میں فرمایا گیا کہ جو استنباء کرے اسے چاہئے کہ وتر (عدد) کا خیال رکھے۔ اب جس نے ذکر کیا تو احسن کام کیا اور جس
نے ایسا نہ کیا تو بھی کچھ مروج نہیں ہے اور ایک بھی دتر ہے۔ امام شافعی سے منقول ہے کہ تین بار کرنا مسنون ہے اور اکثر حدیث کی روایات اس پر
ہے۔ اس مسئلہ میں کثرت روایات ہیں لہذا مجھے شوق ہو وہ مطلوبات کا مطالعہ کرے ۱۲

سلفہ قول یدبر بالاجر الخ: یہ استنباء کے اعلیٰ ترین طریقے کا بیان ہے اور یہ پانچاں سے استنباء کے بارے میں ہے۔ راہی نے پیشاب سے
استنباء کی کیفیت یہ بتائی کہ بائیں ہاتھ سے اسے پکڑے اور دیوار پر یا پتھر پر یا ڈھیلا پر اسے لے۔ اور شر بن لائی گئی بتایا کہ انسان پر لازم ہے
کہ استنباء اس طرح کرے کہ پیشاب کا اثر جاتا رہے اور اس کا دل مطمئن ہو جائے یعنی ڈھیلا پکڑ لے، کھائے اور ان پر ران اڑے
وغیرہ۔ اور التذاتہ الفزونیہ میں ہے کہ عورت بھی مرد کی طرح کرے گھاس پر یا پیشاب سے استنباء لازم نہیں ہے بلکہ جب پیشاب یا پانچاں کرے
تو کچھ دیر بیٹھے۔ پھر اپنی دُبر پر ڈھیلا لے کر لے اور پھر پانی سے استنباء کرے ۱۲

مد لاة فلا یقبل احتراز عن تلویثها تم یقبل ثم یدبر مبالغۃ فی التتظیف و فی الشتاء غیر مد لاة فیقبل بالاول لان الاقبال ابلغ فی التتقیة ثم یدبر ثم یقبل للمبالغۃ و انما یقید بالرجل لان المرأة تدبر بالاول ابدًا التلا یتلوث فرجها و الصیف و الشتاء فی ذلک سواء و غسله بعد الحجر ادب۔

ترجمہ :- لاکا ہوا رہتا ہے ہذا اقبال نہ کرے تاکہ اس کی آلودگی سے احتراز ہو۔ پھر اقبال کرے پھر ادا بار کرے تاکہ صفائی میں مبالغہ ہو اور سردی کے موسم میں غصہ غیر مد لاة اور سکا ہوا رہتا ہے ہذا پہلے ہتھ میں اقبال کرے کیونکہ اقبال تنقیہ و تفتیش میں بلیغ تر ہے پھر صفائی میں مبالغہ کے واسطے ادا بار پھر اقبال کرے۔ اور مرد کی تید اس لئے لگائی گئی کیونکہ ہمیشہ دگر میں سردی و دونوں میں پہلے ادا بار کرے تاکہ اس کی فرج شلوٹ نہ ہو گرمی و سردی دونوں اس کے حق میں برابر ہیں۔ اور استئصال مجر کے بعد فرج فاسط کو دھونا مستحب ہے۔

حل مشکلات :- سہ قولہ مد لاة الخ یعنی نیچے کی جانب لئے ہوئے ہوتے ہیں۔ غلاف یہ ہے کہ ایام گرما میں حرارت کی وجہ سے جسے نیچے ٹٹک کر فرج کے قرب جا پونچتے ہیں۔ چنانچہ اگر پیلا ڈھیلا آگے کی طرف لے گئے تو ڈھیلا کی بنیاست سے غصہ ملوث ہو جائے گا خطرہ ہے ہذا بہتر یہ ہے کہ مرد پیلا ڈھیلا پیچھے کی طرف لیٹ جائے پھر دوسرا آگے کی طرف لائے اس لئے بنیاست کی وجہ سے دوسرے ڈھیلا میں خطرہ کم ہو جاتا ہے اور زیادہ دھیر پہلے ڈھیلا کے ساتھ زائل ہو جاتا ہے۔ اور تیسرا ڈھیلا پیچھے کی طرف لے جائے تاکہ خوب صفائی حاصل ہو اور بنیاست مکمل طور پر دور ہو جائے۔ یہ حکم موسم گرما میں ہونا کا موسم سرما میں یہ حکم ہو گا کہ پیلا پتھر پیچھے سے آگے لائے اس لئے کہ پیچھے سے آگے لانے میں آگے سے پیچھے لیٹانے کی نسبت زیادہ صفائی حاصل ہوتی ہے۔ اور پہلی بار زیادہ ابلغ کو اختیار کرنا بہتر ہے۔ گرمیوں میں یہ کام اس لئے ترک کیا گیا کہ جسے متعلق ہونے کی وجہ سے ان کے ملوث ہونے کا خطرہ ہے لیکن سردیوں میں یہ نظر نہیں رہتا کیونکہ اس موسم میں جسے سکر کرا اور کو چڑھ جاتے ہیں اور مقام فرج کے مقابلہ سے دور اور ادا پر ہوتے ہیں تو جب پیچھے ڈھیلا سے فارغ ہو دوسرے کو پیچھے لے جائے اور تیسرے کو آگے لائے اس لئے سستیں بدل بدل کر تین بار ڈھیلا استئصال کرنے سے مکمل صفائی حاصل ہو جاتی ہے ۱۲۔ سہ قولہ و انما یتلوث یعنی مصنف نے پہلے حکم کو مطلق بیان کیا اور دوسرے کو مرد کے ساتھ مقید کر دیا اب اگر عورت ہو تو خواہ سردی کا موسم ہو یا گرمی کا بہر حال پیلا ڈھیلا پیچھے کی طرف لیٹائے اس لئے کہ اس کے اور اس کے فرج کے درمیان کوئی رکاوٹ نہیں ہے اس طرح آگے لانے میں بنیاست کے ساتھ ٹٹکے ملوث ہو جائے گا خطرہ ہے اور بنیاست سے اعضا کو ممکن حد تک محفوظ رکھنا بھی ایک اہم ضرورت ہے۔ اس لئے عورت میں مطلق طور پر پیلا ڈھیلا کو پیچھے لیٹانے کا حکم دیا گیا اس کے جدا بنیاست کم رہ جاتی ہے اس لئے دوسرے میں پیچھے سے آگے کی طرف لائے اور تیسری بار مبالغہ کے ساتھ صفائی کی خاطر ڈھیلا استئصال کرنے کا حکم دیا گیا ۱۲۔ سہ قولہ ادب۔ یعنی استئصال بالاجار کے بعد پانی سے دھونا مستحب ہے۔ فرض میں ہے اور نہ سنت مؤکدہ ہے جیسے کہ قولہ تعالیٰ فیدرجال یحیون ان یتطہروا۔ اس آیت کی شان نزول میں بتایا گیا کہ یہ مسجد قرار والوں کے بارے میں نازل ہوئی وہ حضرات پاخانہ سے فراغت کے بعد پہلے ڈھیلا سے طہارت حاصل کر نیچے بعد پانی سے بھی اسکو دھواتے تھے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ڈھیلا اور پانی دونوں استئصال کرنا بہتر ہے دیئے ڈھیلا بھی کافی ہیں۔ کیونکہ حدیث میں ہے کہ جب تم میں سے کوئی پاخانہ میں جائے تو اپنے ساتھ تین پتھر لیٹائے یہ اسے کافی ہونگے۔ اور صرف پانی بھی کافی ہے اسلئے کہ یہ بطور بنایا گیا حضرت مولانا عبدالحی لکھنوی فرماتے ہیں کہ حق بات یہ ہے کہ پتھر اور پانی دونوں استئصال کرنا سنت مؤکدہ ہے۔ فتح القدیر اور رد المحتار وغیرہ میں اس طرح فتویٰ مذکور ہے۔ استئصال بالاجار کے متعلق بہت سی روایات ہیں طہارت کے خوف سے وہ سب یہاں ہم نقل نہیں کرتے۔ البتہ ان سب روایات سے جو حکم ملتے وہ پاخانہ کے بارے میں ہے پیشاب کے متعلق حکم یہ ہے کہ بعض روایات میں پیشاب کے اگر کو بھی پانی سے لرائی کرنا ثابت ہے البتہ اس کوئی روایت میری نظر سے نہیں گذری جس میں اس پر پتھر یا ڈھیلا استئصال کرنے کی صراحت ہو کہ نبی علیہ السلام نے ایسا کیا ہے لیکن ضرورت اس بات کا تقاضا کرتی ہے اور عقل بھی اس کی تائید کرتی ہے کہ مرد کیلئے پیشاب کے بعد ڈھیلا استئصال کرنا لازمی ہو کیونکہ مرد کا پیشاب بعد میں بھی پکتا ہے اگر پیشاب کے بعد پانی سے صاف کر لیا تو اس کے بعد پیشاب کے پٹکنے کا خطرہ رہتا ہے اگر ایسا ہوا تو کپڑے بھی ناپاک ہو جائیں گے اس لئے عقل کا تقاضا یہ ہے کہ مرد کے لئے پیشاب میں ڈھیلا استئصال کرنا پاخانہ میں ڈھیلا استئصال کرنے سے زیادہ ضروری ہے۔ غالباً اس ضرورت کے پیش نظر عمرہ اسیا کرتے تھے چنانچہ مولانا عبدالحی فرماتے ہیں کہ البتہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے یہ فعل صراحت سے ثابت ہے وہ پیشاب کر کے سنا پتھر کے ساتھ سر ذکر کو ملاتے پھر پانی سے صاف کر لے انتہی ۱۲

فیغسل یدیه ثم یرحمی المخرج مبالغۃ ویغسله بطن اصبع او اصبعین او

ثلاث اصابع لابرء و سہا ثم یغسل یدیه ثانیاً ویجب فی منجنت جاوز المخرج

اکثر من درہم ہذا مذہب ابی حنیفۃ و ابی یوسف و ہوان یكون ما تجاوز

اکثر من قدر الدرہم و عند محمد یعتبر ما تجاوز المخرج مع موضع الاستبراء و

لا یستنجی بعظم و روث و یبین و کبرہ استقبال القبلة و استدبارہا فی الخلاء

ولا یختلف ہذا عندنا فی البیان و الصحراء۔

ترجمہ :- پس پہلے دونوں ہاتھ دھوئے پھر تنقیہ میں مبالغہ کے لئے دہر کو ڈھیل کرے۔ اور دھوئے اس کو ایک انگلی یا دو انگلی یا تین انگلیوں کے پٹ سے زکوۃ انگلیوں کے سرے سے۔ پھر فراغت کے بعد دونوں ہاتھوں کو دوبارہ دھوئے اور جو شخص مخرج سے شہادہ کر گئی اور وہ قدر درہم سے زائد ہے اس کا دھونا واجب ہے۔ یہ شیخیہ (امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف) کا مذہب ہے۔ دہرہ کے مخرج سے منجنا و جس قدر درہم سے زائد ہو۔ اور امام محمد کے نزدیک مخرج سے منجنا و مع جائے استبراء دونوں کے ارد گرد کا اعتبار کیا جاتا ہے۔ اور ہڈی اور لید اور داہنے ہاتھ سے استبراء نہ کرے اور بیت الخلاء میں استقبال قبلہ اور استدبار قبلہ دونوں (مکرہ تحریمی ہے) اور ہمارے نزدیک اس (استقبال قبلہ و استدبار قبلہ) میں کوئی فرق نہیں ہے (بلکہ ہر جگہ میں مکروہ تحریمی ہے)

حل المسکلات :- لے تو فیصل الخ۔ یعنی استبراء بالاجار کے بعد اپنے دونوں ہاتھوں کو دھوئے اس میں مختلف اقول ہیں۔ ایک قول میں تین بار پانی بہانا شرط ہے۔ اور ایک قول میں سات مرتبہ اور ایک قول میں دس مرتبہ دھونیکہ ذکر ہے۔ اور ایک قول میں اس طرح ہے کہ اہلیل میں تین مرتبہ اور مقدم میں پانچ مرتبہ شرط ہے۔ اور اصح یہ ہے کہ کچھ ہی مخرج نہیں۔ بلکہ اس قدر دھونا لازم ہے کہ اس کے دل میں یہ بات جم جائے کہ اب یہ پاک ہو گیا۔ البتہ یہ ضرور شرط ہے کہ ہاتھ اور مخرج سے نجاست کھل طور پر زائل ہو جائے ۱۲۔ لے قولہ ویغسل بطن اصبع الخ۔ اس میں اشارہ ہے کہ انگلیوں کی پشت اور نوک سے دھوئے اس لئے کہ اندرونی حصہ سے دھونے میں خوب مبالغہ سے صفائی حاصل ہوتی ہے۔ نیز وہ چیز استئصال نہ کرے جس کی اس میں ضرورت نہیں۔ مثلاً اگر ایک یا دو انگلیوں سے دھونا ہی کافی ہو تو تیسری کو خواہ غواہ استئصال نہ کرے اور انگلیوں میں سے شہادت والی اور انگوٹھے چھوڑ کر بقیہ تین انگلیاں استئصال کرے اور ساری پھیل بھی استئصال نہ کرے کیونکہ اس کی ضرورت نہیں ۱۳۔ لے قولہ مذہب الخ۔ یہ بات ظاہر ہے کہ پھر سے نجاست زائل نہیں ہوتی کیونکہ یہ مطہر نہیں ہے بلکہ اس سے نجاست کم ہو جاتی ہے اور خشک ہو جاتی ہے لہذا اس کی ضرورت بھی جاتے ضرورت ہی پر ہوتی۔ اس لئے ضروری ہے کہ اس سے زائد نجاست پر اسے ذلیل یا بجائے کیونکہ جو چیز بقدر ضرورت ثابت ہو وہ اس مقدار کے اندر ہی رہتی ہے بلکہ تمام حقیقی نجاستوں میں پانی سے دھونا ہی لازم ہے۔ یہ حکم بالاتفاق ہے البتہ مقدار مانع کے تعین میں اختلاف ہے۔ نجین کے نزدیک مقام استبراء سے علاوہ حکم کا اعتبار ہوا۔ اس لئے کہ مقام استبراء کا اعتبار سا قاطعہ اور امام محمد کے نزدیک مقام استبراء بھی اس میں داخل ہے ۱۴۔ لے قولہ ولا یتنجی بعظم الخ۔ ہڈی سے اس لئے منع فرمایا گیا کہ جنات کی خوراک ہے اس لئے اسے نجاست سے آلودہ نہ کرنا چاہیے۔ گوہرے اسلئے منع فرمایا کہ گوہر و نجس ہے لہذا پاک حاصل کرنے کے لئے اسے استئصال نہیں کیا جاسکتا۔ اور دائیں ہاتھ سے اس لئے منع فرمایا کہ یہ افضل ہے لہذا آگندہ کام میں اسے استعمال نہ کرنا چاہیے۔ یہی وجہ ہے کہ آداب و شرف کے تمام کام دائیں ہاتھ سے کرنے کا حکم دیا گیا اور جو اس کے خلاف ہوں انہیں بائیں ہاتھ سے کرنے کا حکم دیا گیا۔ اس طرح اشیاء شرف جیسے کاغذ وغیرہ سے استبراء مکروہ ہے۔ نیز اور درہار و چیز سے بھی مکروہ ہے اس لئے کہ ان سے مخرج کٹ جانے اور زخم ہو جانے کا خطرہ ہے ۱۵۔ لے قولہ و کبرہ استقبال القبلة الخ۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی پاخانہ یا پیشاب کرے جائے تو نہ قبلہ رخ بیٹھے اور نہ قبلہ کی طرف پشت کرے۔ نقد کہ دوسری کتابوں میں ہے کہ پیشاب یا پاخانہ نہ کرنے وقت بے ضرورت ہونا مکروہ ہے۔ سلام دینا اور لینا دونوں مکروہ ہیں۔ اس مقام پر اور بھی مسائل آئے ہیں تفصیل کے لئے السعایہ دیکھئے ۱۶

کتاب الصلوة

الوقت للفجر من الصبح المعترض الى طلوع ذكاء احترز بالمعترض عن المستطيل

وهو الصبح الكاذب وللظهر من زوالها الى بلوغ ظل كل شئ مثليه سوى في الزوال

لا بد ههنا من معرفة وقت الزوال وفي الزوال وطريقه ان تسوي الارض بحيث

لا يكون بعض جوانبها مرتفعاً وبعضها منخفضاً۔

ترجمہ :- فیر کا وقت صبح مغرب (یعنی صبح صادق) طلوع شمس تک ہے۔ لفظ مغرب ہر کمر مستطیل سے احتراز کیا۔ اور مستطیل صبح کا ذب ہے۔ اور ظہر کیلئے وقت زوال شمس یعنی دوپہر کو آفتاب ڈھلنے سے ہر چیز کے سایہ اعلیٰ کے سوا اس کے سایہ دو مثل ہوتے تک ہے۔ یہاں پر وقت زوال اور فی الزوال کا یہاں تاخیر و زوال ہے اور اس کی معرفت کا طریقہ یہ ہے کہ ایک جگہ شمس کو ایسا ہوا کر کیا جاوے کہ اس کی کسی طرف اونچی

حل مشکلات :- لے قول کتاب الصلوة۔ یعنی اس کتاب میں احکام نماز اور اس کے متعلقات کا بیان ہے۔ دوسرے ارکان پر اس کو مقدم کرنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ تمام ارکان میں افضل اور اہم تر ہے اس لئے بھی کہ روزانہ پانچ مرتبہ فرض ہے۔ بخلاف دیگر ارکان کے مثلاً روزہ، زکوٰۃ اور حج وغیرہ کے کہ ان میں بعض سال میں ایک مرتبہ یا عمر میں ایک مرتبہ فرض ہے اور پھر ان میں بعض ارکان ہر شخص پر فرض نہیں ہے جیسے غرابہ پر زکوٰۃ یا حج فرض نہیں ہے۔ لے قول الوقت للظہر الخ۔ اصول میں لکھا ہے کہ وجوب نماز کا سبب وقت ہے اس لئے باقی مباحث پر اوقات نماز کے بیان کو مقدم کیا۔ ان میں بھی فجر کے وقت کا بیان اس لئے مقدم کیا کہ یہ عید سے بیدار ہونے کے بعد پہلی نماز ہے۔

لے قول احترز بالمعترض الخ۔ معلوم ہو کہ صبح کا ذب (۱۱) صبح کا ذب (۱۲) صبح صادق۔ صبح کا ذب یہ وہ سفیدی ہے جو کہ مشرق کی طرف آسمان میں پچھے ہے اور پر کی طرف بھیڑنے کے دم کی شکل میں دکھائی دیتی ہے جو کہ کچھ دیر کے بعد غائب ہو جاتی ہے اور پھر اندھیرا چھا جاتا ہے اس کے بعد آسمان مشرقی کنارے جنوب و شمال میں پھیلی ہوئی چوڑی سفیدی نمودار ہوتی ہے جو کہ مشرق میں آہستہ آہستہ تمام اطراف میں پھیلتی اور بڑھتی جاتی ہے یہی صبح صادق ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ تمہیں مستطیل (۱۱) پر کی طرف اٹھنے والی صبح دھوکا دے (۱۲)

لے قول وطريقه الخ۔ یعنی وقت زوال اور فی الزوال کی معرفت کا طریقہ یہ ہے کہ ایسی زمین میں پر کہیں اونچے نیچے نہ ہو۔ اس کی شرط اس لئے لگائی گئی کہ زمین بالکل ہموار نہ ہوئے سایہ ٹھیک نہیں رہتا۔ اور زمین کے ہموار ہونے کا کوئی طریقہ سے پتہ چلتا ہے مثلاً اس کے پچ میں پانی ڈال دیا جائے۔ اگر تمام اطراف میں ایک ساتھ اور ایک ہی طرف بہتے تو سمجھو کہ زمین ہموار ہے اور اگر کسی طرف پانی تیزی سے بہے یا ایک طرف پانی زیادہ بہہ جائے تو معلوم ہوگا کہ اس طرف نیچی ہے اس لئے کہ طبی طور پر پانی نیچی طرف بہتا ہے چنانچہ اس نیچا پن کو دور کر کے ہموار کر دیا جائے۔ ایک طریقہ یہ بھی ہے کہ لڑھکے والی کوئی چیمبر مثلاً گیند اس کے پچ میں چھوڑ دے اگر وہ گھوم پھر کر وہیں رہ جائے تو زمین کو ہموار سمجھو اور اگر کسی طرف مائل ہو جائے تو اس طرف مائل ہو اس طرف نیچی ہے۔ اور ایک طریقہ یہ ہے کہ کسی چیمبر سے اس کا پتہ لگاتے مثلاً گلابوں سے پتہ معلوم کرے ان کے پاس آلات ہوتے ہیں جن سے زمین کے ہموار ہونے یا نہ ہونے کا پتہ لگایا جاسکتا ہے۔ پھر حال وقت زوال اور وقت فی الزوال کو سمجھنے کے لئے جو ترکیب یہاں پر مذکور ہے اس کے لئے زمین کا بالکل ہموار ہونا شرط ہے۔

واما بصب الماء او ببعض موازين المقينين وترسم عليها دائرة وتسمى الدائرة
 الهندية وينصب في مركزها مقياس قائم بان يكون بُعد رأسه عن ثلث نقط
 من محيط الدائرة متساويا وتكون قامة بمقدار ربع قطر الدائرة ف رأس ظل
 في اوائل النهار خارج الدائرة لكن الظل ينقص الى ان يدخل في الدائرة فتضع
 علامة على مدخل الظل من محيط الدائرة ولا شك ان الظل ينقص الى حد تمام
 يزيد الى ان ينتهي الى محيط الدائرة ثم يخرج منها وذلك بعد نصف النهار فتضع
 علامة على مخرج الظل

۱۰ کسی موضع فروید من المخط ۲۱

ترجمہ :- اور اس ہوا کی شناخت پانی ڈال کر کرے یا مقفین کے بعض آلہ کے ذریعہ کرے۔ اور اس ہوا پر ایک دائرہ بنائے اس دائرہ کا نام دائرہ بندیہ ہے اور اس دائرہ کے مرکز یعنی بالکل بیچ میں ایک مقیاس (یعنی کون کیل یا کھوٹی) سیدھا کر کے اس طرح گاڑ دیا جائے کہ اس مقیاس کے سرے کی دوری دیکھ عیطہ دائرہ و دائرہ کے کنارہ کے تین نقطوں سے برابر و متساوی ہو (یعنی ایک نقطہ مقیاس کے سرے سے جتنی دور ہے دوسرا نقطہ بھی اتنی ہی دور ہو اسی طرح تیسرا نقطہ بھی ہو) اور مقیاس کی درازی قطر دائرہ کے ربع کے برابر ہو قطر دائرہ اس خط کو کہتے ہیں جو کہ دائرہ کے بالکل درمیان میں ہو اور اس کے دونوں طرف دائرہ کے محیط تک پہنچ کر دائرہ کو برابر دو عقدہ کر دے (یہیں اسس مقیاس کے سایہ کا شروع ہوتا ہے) اس دائرہ سے باہر ہو جاوے لیکن سایہ بتدریج کم ہوتا رہے گا یہاں تک کہ دائرہ کے اندر داخل ہو جائے گا پس عیطہ دائرہ کہ جس بجگے سایہ کے اندر داخل ہو اس مدخل پر ایک نشان رکھ دیا جائے اور بیشک سایہ بتدریج کم ہوتے ہوئے ایک حد تک پہنچے گا پھر زیادہ ہوتا رہے گا یہاں تک کہ عیطہ دائرہ تک پہنچے گا اور پھر دائرہ سے باہر ہو جائے گا اور یہ عیطہ دائرہ تک پہنچا پھر دائرہ سے باہر جاتا نصف البنا (یعنی دوپہر) کے بعد ہو گا پس عیطہ سایہ (یعنی عیطہ دائرہ) کی جس جگہ سے سایہ باہر ہو وہاں پر ایک نشان رکھ دیا جائے۔

حل المسائل :۔ خطہ نور زم علیہ الہ یعنی اس ہوا زمین پر ایک گول دائرہ بنایا جائے یعنی ایک ایسا گول چکر بنایا جائے اور یہاں نقطہ سے جدھر کبھی خط چیتھا جائے سب برابر ہوں اور وہی نقطہ کو اس دائرہ کا مرکز کہا جائے اور یہ دائرہ جو کولوں پر ہوا زمین پر بنایا گیا تو اس میں سایہ کا داخل و خروج کا حساب بھی سمجھ جو گارو نہ ہو اور سب سے پہلے حکمائے ہند نے اس دائرہ کا استخراج کیا تھا اسلئے اس کا نام دائرۃ الهند رکھا گیا اسلئے قولہ و منصب الہ یعنی اس دائرہ کے مرکز میں ایک مقیاس پیمانہ کھڑا کر دیا جائے رفت میں مقیاس کے نصف مقدار کے ہوتے اور اسلئے کہ جس کے ذریعہ سایہ معلوم کیا جاسکے اسکی کئی شرائط ہیں مثلاً وہ مخروطی شکل کا ہونہ زیادہ چلتا ہو اور نہ زیادہ موٹا اسکا ایک مناسب وزن ہو اسکی رازی اس دائرہ سے جو پختانہ قطر کے برابر ہو اور قطر سے مراد وہ خط ہے جو مرکز سے نکلی کر گھرانہ کے محیط کی طرف دونوں جانب جاتا ہو اور اگرچہ لازم یہ تھا کہ کئی مقدار آتی ہو کہ اسلئے سایہ دائرہ کے نصف قطر سے کم ہو لیکن پھر یہی فخری شرط اسلئے لگائی کہ سایہ کا داخل و خروج واضح ہو سکے کیونکہ اکثر مالک میں سایہ زوال اس میں معلوم ہو سکتا ہے یہ علم اہمیت کی نگاہوں میں ہے اسلئے قولہ بان کیون الہ اسلئے کہ جو محیط کے تقیوں نقطوں سے اس کا بعد تقیوں سمت میں برابر ہو گا تو معلوم ہو جائیگا کہ وہ کسی طرز میلان کے بغیر سیدھا ٹھہرے گا اسلئے قولہ فراس فلہ الہ یعنی اس مقیاس کی ایک انتہا اور اس کا سر جو کہ شروع دن یعنی طلوع آفتاب کے وقت سایہ اور وقت میں حاصل ہوتا ہے وہ اس دائرہ سے خارج ہو گا لیکن جوں جوں آفتاب چڑھے گا مقیاس کا سایہ ٹھکنا جائیگا یا تنگ کہ اس دائرہ ہند میں داخل ہو گا تو جب سایہ محیط میں داخل ہونے لگے تو اس داخلہ انظر پر ایک نشان لگادیا جائے کیونکہ یہ دو دہیرے پہلے مغربی جانب سے داخل ہو گا اور اسلئے قولہ الی الحد یعنی جوں جوں سورج اوج اوجا ہوتا ہے اس جانب سے سایہ جھونٹا ہوتا ہے حتیٰ کہ سورج جب ٹھیک دو دہیرے تک چیتا ہے تو وہ ایک ایسے نقطہ پر ہوتا ہے جو کہ آسمان کو مشرق اور مغرب دو صوبوں میں تقسیم کرتا ہے جو کہ شمال و جنوب اُن کے دو در تقیوں پر گزرتا ہے اس وقت اگر سورج ٹھیک سر پر آجائے تو مقیاس کا سایہ بالکل نابود ہو جائیگا پھر زوال کے وقت سے آہستہ آہستہ مشرق کی طرف بڑھتا ہے اور اگر سورج ٹھیک سر پر نہ ہو بلکہ کچھ جنوب کی جانب جھکا ہوا ہو تو اسے کہ اکثر مالک میں ایسی ہی نظر آئے کہ اس وقت میں ٹھیک دو دہیرے کو وقت بھی مقیاس کا کچھ سایہ باقی رہتا ہے کون زوال کہتے ہیں اور وہی سایہ اصل ہے ۱۳۔ خطہ نور زم پر الہ یعنی سورج و خط کے ساتھ ہی مقیاس کا سایہ مشرق کی جانب پڑھنا شروع ہوتا ہے یہاں تک کہ محیط دائرہ تک پہنچتا ہے پھر وہاں سے نکلی جاتا ہے تو اس مغرب انظر پر ایک نشان لگادیا کیونکہ یہ دو دہیرے کے بعد مشرق کی جانب سے خارج ہو گا اور

فتنصف القوس التي هي ما بين مدخل الظل ومخرجه وترسم خطاً مستقيماً
من منتصف القوس الى مركز الدائرة مُخرجاً الى الطرف الاخر من المحيط فهذا
الخط هو خط نصف النهار فاذا كان ظل المقياس على هذا الخط فهو نصف النهار
والظل الذي في هذا الوقت هو في الزوال فاذا زال الظل من هذا الخط فهو وقت
الزوال فذلك اول وقت الظهر واخره اذا صار ظل المقياس مثلي المقياس سو
في الزوال مثلاً اذا كان في الزوال مقدار رُبْع المقياس فاخر وقت الظهر
ان يصير ظلُه مثلي المقياس ورُبْعُه.

ترجمہ۔ پس اس قوس کو جو مدخل ظل مخرج ظل کے درمیان میں ہے اس کو دو نصف کر دے پس مختلف قوس سے مرکز دائرہ تک ایک سیدھا خط کھینچا جائے
اس طرح کہ وہ محیط دائرہ کی دوسری طرف تکل جائے پس یہ خط نصف النهار کا خط ہے۔ تو جب مقياس کا سایہ اس خط پر ہوگا تو دوپہر یعنی نصف النهار کا وقت ہوگا
اور مقياس کا سایہ جو اس وقت ہوگا وہی فی الزوال ہے پس جب سایہ اس خط سے زائل ہوگا تو وہ وقت زوال ہے اور پس ظہر کا اول وقت ہے۔ اور ظہر کا آخری وقت
وہ ہے جب مقياس کا سایہ فی الزوال کے علاوہ درخشاں ہو جائے مثلاً اگر فی الزوال مقياس کی ایک چوتھائی ہو تو ظہر کا آخر اس وقت ہوگا جب مقياس کا سایہ
مقياس کے درخشاں اور ربع یعنی سوا درخشاں ہو جائے۔

حل المسائل۔ قولہ فتعصف القوس الخ۔ یہ قوس دراصل محیط دائرہ کا وہ حصہ ہے جو کہ مدخل الظل اور مخرج الظل کے درمیان ہے اب اس قوس کو برابر
دو حصوں میں تقسیم کر کے وہاں سے مرکز دائرہ تک ایک مستقیم خط کھینچیں خط نصف النهار کہلاتے گا ۱۲ مکہ قولہ فتعصف النهار یعنی جب مقياس کا سایہ اس خط سے
توس کے کچھ میں مرکز دائرہ تک جو خط مستقیم بنایا گیا اس پر آجائے تو سمجھو کہ اب یہ نصف النهار کا وقت ہے کیونکہ سایہ خط نصف النهار پر واقع ہوا ۱۲ مکہ قولہ
ہو فی الزوال یہ وہ سایہ ہے جو کہ سورج کے ٹھیک نصف النهار کے سورج پر ہوتا ہے اور مقياس کا سایہ اس وقت خط نصف النهار پر ہوتا ہے اسے فی الزوال یعنی
زوال کا سایہ کہا جاتا ہے۔ چونکہ اس کے بعد مستقل ہی زوال ہو رہا ہے اس لئے ارنی ملاہست کی بنا پر اسے فی الزوال کا نام دیا گیا ہے۔ اور فی الزوال سے مراد ہر شی
کا وہ سایہ ہے کہ جب سورج ٹھیک نصف النهار پر ہو اور اس کے نور ابعد بغیر واسطہ کے سورج مغرب کی طرف نہ چل جائے اس جگہ سے معلوم ہوا کہ آسمان
کے ٹھیک درمیان سے سورج کا مغرب کیا جاتا ہے اور سورج کے ٹھیک وسط آسمان پر آئیگا استوا کہا جاتا ہے اور وقت کے اعتبار سے
یہی مفہوم صحیح ہے اور شرعی اصطلاحات میں بھی عام طور پر یہی مفہوم لیا جاتا ہے۔ اور ٹھیک یعنی زوال پر بھی استوا کا اطلاق کر لیا جاتا ہے پس سے اول وقت
ظہر کا اختلاف ظاہر ہوتا ہے چنانچہ بعض کہتے ہیں کہ زوال کا وقت ہی ظہر کا اول وقت ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ زوال کے بعد ہی سے ظہر کا اول وقت شروع ہوتا ہے
وغیرہ انتہی ۱۲ مکہ قولہ ثبوت الزوال یہ اس وقت ہوگا کہ جب زوال کے وقت بھی مقياس کا کچھ سایہ باقی رہے جسے کہ اکثر شمالی ملک میں ہوتا ہے کہ
سورج ٹھیک سر پر نہیں آتا بلکہ ٹھیک نصف النهار پر پہنچ کر کسی جزوی سمت میں رہ جاتا ہے اور جن ملکوں میں کبھی کبھی آفتاب سر پر آ جاتا ہے وہاں
فی زوال معدوم رہتا ہے پھر جب زوال کے بعد مشرق کی طرف سایہ پیدا ہونا شروع ہوتا ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ اب زوال شروع ہوا ۱۲
۵ قولہ و آخر الخ یعنی ظہر کا آخری وقت وہ ہے کہ جب مقياس کا سایہ مقياس کی لمبائی سے دوگنا ہو جائے علاوہ فی زوال کے۔ فی زوال اس وقت
جمع کیا جائے گا جب استواء کے وقت مقياس کا سایہ ہو دو درمف مقياس اور گنا سایہ ہی معتبر ہوگا جب ایسا ہوگا تو ظہر کا وقت ختم اور عصر کا وقت شُروع ہوگا۔
۱۲ مکہ قولہ مثلی المقياس الخ۔ یہاں درکھنا چاہیے کہ استواء کے وقت مقياس کے سایہ کے سرے پر نشان لگایا ہوا ہوگا اس کے بعد جب فی زوال کے علاوہ دو
شل ناپے جائیں گے تو اس نشان سے ناپے جائیں گے مقياس سے۔ یا یوں سمجھو کہ کسی نقطہ پر مقياس کھڑا ہے اس کو شلاً کہا ہوا اور استواء کے وقت مقياس
کے سایہ کا سر اس نقطہ پر ہے اس کو شلاً کہا ہوا اور فرض کرو کہ الف سے باغ تک کی لمبائی مقياس کا ربع حصہ ہے۔ اب جب فی زوال کے علاوہ درخشاں آگ
تو بارے ناپو گے نہ کہ الف سے۔ اور جو بھی سوا درخشاں ہو جائے تو سمجھو کہ اب ظہر کا وقت مکمل گیا اور عصر کا وقت داخل ہوا ۱۱

ہذا فی روایت عن ابی حنیفہؒ وفی روایت اخرى عنه وهو قول ابی یوسفؒ ومحمدؒ و

الشافعیؒ اذا صار ظل کل شیء مثله سوی فی الزوال وللعصر منه الی غیبتہا فوقت

العصر من آخر وقت الظہر علی القولین الی ان تغیب الشمس وللمغرب منه الی مغیب

الشفق وهو الحمرۃ عندہما وبہ یفتی وعند ابی حنیفہؒ الشفق هو البیاض۔

وللعشاء منه وللوتر مما بعد العشاء الی الفجر لہما ای للعشاء والوتر ویستحب

للفجر البیدایۃ مسفرا۔

ترجمہ :- یہ امام ابو حنیفہؒ کی ایک روایت ہے (اور اسی پر فتویٰ ہے) اور امام صاحبؒ کی دوسری روایت میں ہے جو کہ امام ابو یوسفؒ محمدؒ اور شافعیؒ کا بھی قول ہے کہ ظہر کا آخر وقت وہ ہے کہ جب مقیاس کا سایہ فی زوال کے علاوہ ایک مثل ہو جائے۔ اور عصر کے لئے ظہر کے ختم سے غروب خمس تک ہے۔ یعنی دونوں قول کے مطابق آخر ظہر سے شروع ہو کر غروب آفتاب تک ہے۔ اور مغرب کے لئے غروب آفتاب سے شفق کے غائب ہونے تک ہے اور وہ (یعنی شفق وہ) سرخی ہے جو غروب آفتاب کے بعد کچھ دیر تک مغرب کی طرف آسمان کے کنارے پر برقی ہے) صاحبینؒ کے نزدیک اور اسی پر فتویٰ ہے۔ اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک شفق (کے معنی) وہ سفیدی ہے جو کہ سرخی غائب ہونے کے بعد ظاہر ہوتی ہے اور عشاء کے لئے غیبت سے اور وتر کے لئے عشاء کے بعد سے (عشاء اور وتر) دونوں کے لئے فجر تک (یعنی دونوں کا آخری وقت طلوع صبح صادق تک) اور فجر کے لئے مستحب یہ ہے کہ اسفار (یعنی اجالا ہونے) کے بعد۔

حل مشکلات :- قول ہذا فی روایت :- یعنی امام ابو حنیفہؒ کی ایک روایت میں ہے کہ جب مقیاس کے دو مثل سایہ ہو جائے تو ظہر کا وقت مکمل جاتا ہے۔ صاحب بحر الرائق، الفناء، البدائع، المعیط اور اکثر باب سنون نے اسے ہی مختار کہا ہے۔ امام محمدؒ نے مؤخر میں حضرت ابو ہریرہؓ کے اس قول سے استدلال کیا ہے کہ ظہر کی نماز بڑھو جب تک نیر سایہ تیری (ایک) مثل ہو جائے اور عصر کی نماز بڑھو جب تک نیر سایہ تیرے دو مثل ہو جائے۔ امام ابو حنیفہؒ سے یہی مروی ہے کہ ایک مثل سایہ کے بعد ظہر کا وقت مکمل جاتا ہے اور دو مثلوں کے بعد عصر کا وقت داخل ہوتا ہے۔ اکثر امامیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک مثل سایہ کے ساتھ ہی ظہر کا وقت ختم ہو جائے اور عصر کا وقت داخل ہوتا ہے لیکن اصناف کامل فی زوال کے علاوہ دخل الے قول پر ہے ناہم وندبر ۱۲، لکھ تولد علی القولین الخ یعنی امام ابو حنیفہؒ کا قول اور صاحبؒ کا قول۔ امام صاحبؒ نے فرمایا کہ فی زوال کے علاوہ مقیاس کا سایہ دو مثل تک فکر کا وقت ہے چنانچہ ان کے نزدیک دخل کے بعد ہی عصر کا وقت شروع ہو گا۔ اور صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ فی زوال کے علاوہ ایک مثل ہونے سے عصر کا وقت شروع ہوتا ہے۔ بہر حال عصر کا وقت وہیں سے شروع ہوتا ہے جہاں ظہر کا وقت ختم ہوتا ہے خواہ ایک مثل کے بعد جو صحیح صاحبینؒ کا قول ہے اور خواہ دو مثل کے بعد جو صحیح امام صاحبؒ فرماتے ہیں ۱۲ لکھ تولد ہو البیاض۔ یعنی وہ سفیدی جو سرخی ختم ہونے کے بعد ظاہر ہوتی ہے۔ حضرت ابو بکر رحمہ، حضرت معاذ رحمہ اور حضرت عائشہؓ سے یہی مروی ہے اس میں اختلاف ہے جیسے ظہر کے آخری وقت میں اختلاف ہے۔ لہذا اولیٰ یہ ہے کہ مختلف فیہ وقت آنے سے قبل یعنی متفق علیہ وقت میں نماز پڑھ لی جائے۔ چنانچہ ظہر کی نماز فی زوال کے علاوہ ایک مثل کے اندر اندر پڑھنا عصر کی نماز دخل کے بعد پڑھنا۔ مغرب کی نماز سرخی کی موجودگی میں پڑھنا اور عشاء کی نماز سفیدی ختم ہونے کے بعد پڑھنا اولیٰ ہے ۱۲ لکھ تولد ما بعد العشاء الخ۔ اس لئے کہ حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں ایک نماز کا حکم دیا یہ تمہارے لئے سرخ آؤٹوں سے بہتر ہے اور وہ نماز وتر ہے اللہ نے نماز عشاء سے لے کر طلوع فجر کے درمیان لازم کیا اس کو احد، ابد اور نذر نذر، ابن ماجہ، دارقطنی اور حاکم رحمہم اللہ نے نقل کیا ہے۔ صاحبینؒ کے نزدیک یہ نماز عشاء کے توابع میں سے ہے اور امام صاحبؒ کے نزدیک یہ مستقل واجب نماز ہے اس کا وقت دراصل عشاء کا وقت ہے البتہ لزوم ترتیب کے لحاظ سے تاخیر لازم ہے ۱۲

۱۳ تولد البیدایۃ الخ۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ نماز فجر کی ابتدا و انتہا دونوں ہی اسفار کی حالت میں پڑھنا مستحب ہے یعنی رخصت ظاہر ہو اور سفیدی پھیل جائے۔ امام طحاویؒ وغیرہ نے غلص یعنی ذرا اندھیرے میں شروع کرنا اور اسفار میں ختم کرنے کو مستحب کہا ہے تاکہ قرأت لمیں پڑھی جاسکے۔ امام محمدؒ نے بھی یہی صراحت کی ہے اس قول سے امامیہ میں تطبیق ہو جاتی ہے جو کہ غلص اور اسفار کے بارے میں مروی ہیں ۱۲

بحیث یمكنه ترتیل اربعین آیتہ او اکثر منها ثم اعادته ان ظهر فساد وضوئہ قال

ای وضو اعلیٰ

علیہ السلام اسفروا بالفجر فانه اعظم الاجر والتاخير لظہر الصیف فی
صحیح البخاری ابردوا بالظہر فان شدۃ الحر من فیم جہنم وللعصر ما لم

تغییر الشمس۔

ترجمہ :- اس طور سے شروع کرے کہ پائیس سے ساٹھ آیت تک ترتیل کے ساتھ پڑھ سکے پھر اگر مصلیٰ کے وضو کا فساد ظاہر ہو یا کسی اور وجہ سے نماز کا اعادہ لازم ہو تو نماز کو دہرائی قدر قرات کے ساتھ وقت کے اندر اعادہ کر سکے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فجر کی نماز اہلے میں پڑھو اس لئے کہ اس کا اجر بہت بڑا ہے اور موسم گرما میں ظہر کیلئے تاخیر بھی مستحب ہے صحیح بخاری میں ہے کہ ظہر کو ٹھنڈا کر کے پڑھو اس لئے کہ گرمی شدت جہنم کے بھر کرنے سے ہے اور عصر کے لئے آفتاب متغیر ہونے تک تاخیر مستحب ہے۔

حل مشکلات :- ملہ قول بحیث یمكن الاربعین اسفار میں ایک ایسا وقت مقرر کرے کہ اس وقت نماز شروع کرے اور نماز میں پائیس سے ساٹھ تک قرائت آیتیں ترتیل کے ساتھ پڑھ سکے اور اگر وضو ٹوٹنے سے باقی اور وجہ سے نماز دہرائی پڑے تو طلوع آفتاب کے قبل اسی قدر قرات ترتیل کے ساتھ نماز کو از سر نو دہرائے اس لئے کہ اگر روشنی زیادہ چلی جائے کہ بعد شروع کرے اور بعد میں کسی وجہ سے دہرائے کی ضرورت ہو تو طلوع آفتاب کے قبل دہکن نہ ہوگا یہ حکم ان مردوں پر ہے جو کہ مزدلفہ میں فجر کی نماز پڑھنے والے حجاج ہیں کیونکہ مزدلفہ میں پہاڑ اسفار غلے ہی مستحب ہے اور الدراحت اور وغیرہ میں مراحت ہے کہ عورتوں پر مطلقاً غلے مستحب ہے اس لئے کہ عورتوں کے حق میں اہم میرا زیادہ ستر ہے ۱۲

ملہ قول قال علیہ السلام الخ بظاہر مضمون کا یہ فرمان وجوب پر دلالت ہے لیکن ساتھ ہی فانه اعظم للاجر کے الفاظ نے وجوب سے استجاب کی طرف رخ پھیر دیا ہے چونکہ یہ تولی حدیث ہے اس لئے یہ راجح ہوگی مضمون کا غلے میں نماز پڑھنے کے بارے میں نعل حدیثوں پر بھیجے کہ اصول فقہ کا طے شدہ مسئلہ ہے اور یہ تطبیق دینے کے صحیح مصادیق یقینی طور پر ظاہر ہو جائے تب نماز پڑھو اور صحیح مصادیق صاف طور پر ظاہر ہونے یا نہ ہونے میں مشتبہ ہو تو توقف کرو صحیح مصادیق صاف ظاہر ہونے کو حدیث میں اسفروا کا لفظ کہا گیا جو کہ دراصل غلے ہے ظاہر الفاظ حدیث کی رو سے ستر ہے ۱۳

ملہ قول فی صحیح البخاری الخ یعنی یہ حدیث صحیح بخاری میں اس طرح ہے ملادہ ازین صحیح مسلم، نسائی، ابن ماجہ اور ابن فریثہ وغیرہم نے بھی اس حدیث کو اسی طرح نقل کیا ہے اور بخاری میں یہ بھی ہے کہ جب حرارت زیادہ ہوتی تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابرو دافراتے اور جب سردی زیادہ ہوتی تو آپ جلیدی پڑھتے اس مسئلہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت سی نسل اور تولی حدیثیں منقول ہیں اس بحث سے شواہد کی تادیل باطل ہو جاتی ہے وہ کہتے ہیں کہ عمری کے وقت میں نماز پڑھو اور نماز پڑھ کر کے حرارت کو ٹھنڈا کرو۔ مجمع البہار میں نبی کا مطلب حرارت کا پہلنا بیان کیا ہے یہ دراصل فاحت القدر دین ہانڈی ایسی ہے سے ماخوذ ہے یعنی جب گرمی بھڑکنے لگے ہیں اور یہی ابراہیم ٹھنڈا کرنے کی علت ہے کیونکہ عمری کی شدت سے نشوونما نہیں رہتا جو کہ نماز کے لئے ضروری ہے یا اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ اللہ کے غضب کا وقت ہے لہذا اس میں مناجات و سوال میں کامیابی نہیں ہوتی ۱۴

ملہ قول وللعصر الخ یعنی عصر کی نماز میں اول وقت سے اتنا مؤخر کرنا مستحب ہے کہ جب تک دھوپ تغیر نہ ہو جائے موسم خواہ گرمی کا ہو یا سردی کا بعض فقہاء نے اس کا اندازہ یوں بتایا کہ اب اور تاخیر کرنے سے دھوپ تغیر ہو جائے گی بس اس وقت پڑھ لینا چاہیے امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ نماز عصر میں جلدی کرنے سے تاخیر کرنا بہتر ہے البتہ ایسا ہونا چاہیے کہ اس میں آفتاب صاف اور سفید ہو اور تغیر نہ آیا ہو صاب ہدایہ نے تاخیر کے تفصیل ہونے کی وجہ بتائی کہ چونکہ عصر کے بعد نماز اہل مکہ وہ ہیں اس لئے تاخیر کرنے سے قبل العصر نماز کے لئے موقع زیادہ مل جائے صاب ہدایہ کی توضیح چاہا خوب ہے ۱۵

وَالْعِشَاءُ إِلَى ثَلَاثِ اللَّيْلِ وَلِلْوُتْرَاءِ أُخْرَى لِمَنْ وَتَّقِ بِالْإِنْتِبَاهِ فَحَسْبُ وَالتَّعْجِيلُ لظَهَرِ
 وَبَعْدَهُ مَكْرُوهٌ ۱۲ اِسْمُ اعْتِدَالٍ ۱۳ اِسْمُ خِيَارِ الْبَيْتِ ۱۴ اِسْمُ شَمْسٍ ۱۵
 الشَّاءِ وَالْمَغْرِبُ وَيَوْمَ غَيْمٍ يَعْجَلُ الْعَصْرُ وَالْعِشَاءُ وَيُؤَخَّرُ غَيْرُهُمَا وَلَا يَجُوزُ صَلَاةُ وَ
 سَجْدَةٌ تَلَاوَةً وَصَلَاةُ جَنَازَةٍ عِنْدَ طُلُوعِهَا وَقِيَامُهَا وَغُرُوبِهَا إِلَّا عَصْرُ يَوْمِهِ ۱۶

فَقَدْ ذَكَرَ فِي كُتُبِ أَصُولِ الْفَقْهِ أَنَّ الْجُزْءَ الْمَقَارَنَ لِلْإِدَاءِ سَبَبٌ لَوْ جُوبِ
 الصَّلَاةُ وَأُخِرَ وَقْتُ الْعَصْرِ وَقْتُ نَاقِصٍ أَذْهُ وَوَقْتُ عِبَادَةِ الشَّمْسِ فُجُوبٌ نَاقِصٌ

ترجمہ ۱۔ اور عشاء کے لئے ایک تہائی رات تک مستحب ہے اور ووتر کے لئے اخیر رات تک تاخیر مستحب ہے یہ اس شخص کے لئے ہے جو غیر رات کو
 بیدار ہو جائے گا اپنے اوپر اقامت ہے اور موسم سرما کی نماز ظہر اور دہر موسم میں نماز مغرب میں تعجیل مستحب ہے اور بادل کے دن عصر اور عشاء میں تعجیل
 اور دوسری نمازوں میں تاخیر مستحب ہے اور طلوع آفتاب و غروب آفتاب و استوائ آفتاب کے وقت کوئی نماز سجدہ نماز یا نماز جنازہ
 جائز نہیں ہے۔ مگر غروب کے وقت اس دن کی نماز عصر دجا کر ہے کیونکہ اصول فقہ کی کتابوں میں ذکر کیا گیا ہے کہ وقت کا وہ جزو ادا کا متصل ہے
 وہی وجوب ملازمہ کا سبب ہے اور عصر کا آخری وقت ناقص وقت ہے اس لئے کہ وہ آفتاب کی عبادت کا وقت ہے (توجہ کسی نے عصر کے اخیر وقت
 میں اس دن کے عصر کی نماز شروع کی تو یہ نماز اس شخص پر ناقص واجب ہوگی۔

حل المسکلات :- سہ قول وللعشاء الخ یعنی خواہ کسی بھی موسم میں ہو عشاء کو ایک تہائی رات تک مؤخر کرنا مستحب ہے۔ ایک روایت میں نصف شب
 تک مؤخر کرنا مستحب کہا گیا ہے۔ اس میں ہیں راہ ہے کہ اس طرح جماعت میں کثرت کی امید ہے اور شب کلامی ختم ہو جاتا ہے یعنی عشاء کے بعد چونکہ دوسری
 باتیں ممنوع ہیں اسلئے تاخیر کرنے سے اس کا اندیشہ جاتا رہتا ہے صحاح میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عشاء سے پہلے سونے سے مکروہ جانتے تھے
 تھے۔ اور عشاء کے بعد باتیں کرنے کو مکروہ جانتے تھے ۱۳ سہ قول وللوتر الخ آخر شب تک اس کو مؤخر کرنا مستحب ہے بشرطیکہ نیت ہو یا خوف نہ ہو اور
 بیدار ہو یا یقین ہو۔ روز پہلے ہی ادا کر لینا بہتر ہے بلکہ احادیث کے مفہوم سے ظاہر ہے کہ وتر کو تہجد کے بعد پڑھنا اولیٰ ہے لیکن جو شخص اپنے اوپر سہرہ نہیں
 کرتا کہ وہ اخیر رات کو بیدار ہو سکے گا تو وہ سونے سے پہلے ہی اسکو پڑھ لے ۱۴ سہ قول دیوم غیم الخ یعنی اگر کسی دن عصر اور عشاء میں تعجیل کرے عصر میں تعجیل
 تو اسلئے کہ تاخیر کرنے سے مکروہ وقت آجایا فطرہ ہے لہذا تعجیل کرو۔ اور عشاء میں اس لئے کہ تاخیر سے بارش کا اعتبار کرتے ہوئے اس میں لوگ کم
 ہو سکیں گے البتہ دوسری نمازوں میں بظاہر یہ افعال نہیں ہے اس لئے تاخیر بہتر ہے تاکہ وقت سے پہلے ہونے کا اندیشہ نہ رہے ۱۵ سہ قول ولا يجوز الخ یعنی
 طلوع آفتاب، غروب آفتاب اور استواء شمس کے وقت نماز سجدہ تلاوت وغیرہ ناجائز ہے خواہ نماز نفل ہو یا فرض یا واجب یا کوئی اور نماز مثلاً نماز جنازہ
 سب ناجائز ہیں۔ اور ناجائز سے مراد مکروہ تحریمی ہے اور سجدہ تلاوت چونکہ نماز کے حکم میں ہے اس لئے یہ بھی ناجائز ہے اور یہ الگ مسئلہ ہے کہ اگر کسی نے ان اوقات
 میں نماز فرضی یا سجدہ تلاوت کیا تو ادا ہو گیا یا نہیں چنانچہ الدراختار میں ہے کہ ان اوقات میں نفل شروع کرے تو کرنا بہت تحریمی کے ساتھ ادا ہو جائے گا۔
 مگر فرض و واجب ادا نہ ہوگی سجدہ تلاوت کی آیت اگر کال وقت میں پڑھی یا کال وقت میں جنازہ لایا گیا تو ان اوقات میں ادا ہونے کی وجہ سے واجب کالی ہے
 اور اگر ان اوقات میں واجب ہوئے تو ان کا ادا کرنا مکروہ تحریمی تو نہ ہوگا البتہ مکروہ تنزیہی سے خالی نہ ہوگا ۱۶ سہ قول الا عصر یومہ الخ یعنی سورج غروب
 ہونے تک اگر کسی نے اس دن کے عصر کی نماز نہیں پڑھی تو سورج غروب ہوتے وقت اس دن کے عصر کی نماز ادا کرنا جائز ہے اور کوئی نماز جائز نہیں یہاں تک
 کہ گذشتہ کالی کے عصر کی قضاء بھی اس وقت جائز نہیں ہے کیونکہ وہ کالی واجب ہوئی تھی اب ناقص ادا کرنے سے ادا نہ ہوگی۔ یہاں پر اس دن کی نماز عصر جائز
 ہونے کا مطلب بھی یہ ہے کہ جائز نہ ہے مگر ناقص ادا ہوگی تاہم بالکل نقصا کرنے سے ناقص وقت میں ادا کر لینا اولیٰ ہے تاہم ۱۷

سہ قول نقد ذکر الخ اس کی وضاحت یوں ہے کہ کتب اصول فقہ میں جہاں اولاً اربعہ کی بحث ہے کہ جن سے احکام کا استنباط ہوتا ہے وہاں یہ
 بھی ہے کہ نماز واجب ہونے کا سبب وقت کا وہ حصہ ہے جو ادائیگی نماز سے متصل ہے۔ اور یہ واضح ہے کہ واجب وجوب کے مطابق ہی ہوتا ہے تو اگر سبب
 وجوب ناقص ہو تو وجوب بھی ناقص ہی ہوگی۔ اور اگر سبب کالی ہو تو وجوب بھی کالی ہوگا اور عصر کا آخری وقت میں سورج کا روز پڑ جانا دار اصل
 ناقص وقت ہے اس میں نقص اس لئے ہے کہ کفایا اس وقت شمس کی عبادت کرتے ہیں تو اس وقت خدا کی عبادت کرنے سے کفایا سے تشبہ لازم آتا ہے
 ہذا اس سے چنانچہ اس طرح جب ذنت ناقص ہو تو نماز بھی ناقص ہی لازم ہوگی۔ چنانچہ اگر ناقص وقت میں نماز شروع کی اور غروب لاحق ہو گیا تو نماز
 ناسدہ ہوگی کیونکہ جس وقت میں نماز شروع کی وہ ناقص تھا تو اس کا وجوب بھی ناقص ہوا اور ابھی ناقص ہی ہوتا ۱۸

وکرہ النفل اذا خرج الامام لخطبة الجمعة وبعد الصبح الاسته وبعد اداء العصر

الى اداء المغرب وصح الفوائت وصلوة الجنازة وسجدة التلاوة في هذين

ای بعد الصبح وبعد اداء العصر الى اداء المغرب لكنها بکرہ فی الاول وهو ما

اذا خرج الامام للخطبة ولا یجمع فرضان فی وقت بلا حرج۔

ترجمہ ۱۔ اور مکروہ ہے نفل نماز پڑھنا جب امام جمعہ کے خطبہ کے لئے نکلے اور صبح صادق کے بعد اگر سنت فجر جائز ہے اور ادا کر کے بعد سے ادا کرے مغرب تک (نفل مکروہ محض ہے) اور صبح سے قضا نماز اور جنازہ کی نماز اور سجدہ تلاوت ان دونوں وقتوں میں یعنی صبح صادق کے بعد اور ادا کر کے بعد سے ادا کرے مغرب تک لیکن یہ چیزیں (یعنی قضا نماز وغیرہ) اول میں (یعنی جب امام خطبہ کے لئے نکلے تو) مکروہ ہیں اور حج کے موقع کے علاوہ اوقات میں دو فرض کو ایک وقت میں جمع نہ کیا جائے۔

حل مشکلات: پہلے تو ذکرہ النفل (یعنی جب امام خطبہ کے لئے آئے اور منبر پر بیٹھے تو نفل نماز مکروہ ہے خواہ حیتہ المسجد ہو یا قبل الجمعہ والی سننیں ہوں۔ حضرت علی ابن عباس اور عمر رضی اللہ عنہما کے کہ وہ امام کے آنے کے بعد نماز پڑھنے اور کلام کر کے کو مکروہ جانتے تھے اور یہ کراہت کراہت تحریمی ہے۔ اب اس وقت کی حدیث میں مختلف اقوال پائے جاتے ہیں چنانچہ بعض نے کہا کہ جب امام منبر پر بیٹھے (یعنی کہتے ہیں خطبہ شروع کرنے سے یہ کراہت آتی ہے اور بعض کی رائے ہے کہ جب امام خطبہ کیلئے اپنی جگہ سے اٹھے یا اس حجرہ سے نکلے جو امام کیلئے بناد کر وہ ہے، بعض فقہاء نے عوام الناس کی سہولت کی خاطر خطبہ شروع کرنے سے پہلے تک صلوٰۃ وکلام کی اجازت دی ہے اور بعضوں نے حدیث اذا خرج الامام فلا صلوٰۃ ولا کلام کی بنا پر کہا ہے کہ امام کا خطبہ کیلئے نکلنا یا منبر پر بیٹھنا یا خطبہ شروع کرنا جملہ صلوٰۃ وکلام کو قطع کرتا ہے حتیٰ کہ امر بالمعروف کرنا بھی ممنوع ہے جیسے شیخینؒ نے نقل کیا کہ خطبہ کی حالت میں اگر کسی کو خاموش رہنے کو کہا تو یہیں یہ غلطی ہے البتہ بعض متاخرین نے اشارے سے خاموش رہنے کی تلقین کرنے کی اجازت دی ہے۔ البتہ جس نے قبل الجمعہ والی چار سننوں کی نیت پائی اور اتنے میں امام نے خطبہ شروع کیا تو اس نے اکثر پڑھ لی تو پہلیے گناہ کمال گسے اور اگر قعدہ اولیٰ میں ہے یا اس سے کم پڑھی تو صرف دو رکعت پڑھ کر سلام پھیر دے ۱۲

۱۔ صلوٰۃ بعد الصبح الخ: اوقات مکروہہ کی پہلی قسم کے بیان کے بعد اب دوسری قسم کا بیان شروع کرتے ہیں۔ دونوں میں فرق یہ ہے کہ پہلی قسم میں ہر قسم کی نماز خواہ ادا ہو یا قضا یا نفل یا صلوٰۃ جنازہ یا سجدہ تلاوت سب ناجائز ہیں۔ اور دوسری قسم اوقات ہیں فقط لوافل وسنن اور نذر وغیرہ کی نمازیں مکروہہ تحریمی ہیں۔ حدیث میں ہے کہ صبح (صادق) کے بعد کوئی نفل نماز نہیں یہاں تک کہ سورج طلوع ہو جائے اور عصر کی نماز کے بعد کوئی نفل نماز نہیں یہاں تک کہ سورج غروب ہو جائے۔ اس حدیث کو شیخینؒ نے نقل کیا ہے ۱۱

۲۔ صلوٰۃ لانی اداء المغرب الخ: یعنی غروب آفتاب سے پہلے اور اس کے بعد یعنی مغرب ادا کرنے سے پہلے ہی نفل پڑھنا مکروہہ ہے پہلی صورت یعنی عصر کے بعد غروب آفتاب سے پہلے والی صورت کا بیان گذر چکا ہے۔ دوسری صورت یعنی غروب آفتاب کے بعد، اور مغرب سے پہلے نفل مکروہہ ہونے کی علت یہ ہے کہ اس سے مغرب میں تاخیر ہوگی۔ حالانکہ مغرب میں تاخیر کرنے کی مانعت آئی ہے اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اگر دو چھوٹی رکعتیں پڑھ لیں اس طرح کہ مغرب میں تاخیر نہ ہونے پائے تو یہ مکروہہ نہیں۔ البتہ اس وقت میں اس کی صراحت ہے چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں جو چاہے مغرب سے پہلے دو رکعتیں پڑھ لے اس میں جو چاہے کہہ کر اشارہ کر دیا کہ جائز ہے یہ سنت نہیں ہے اس سلسلے میں بکثرت اخبار مشہور ہیں اور اس کے معارض اخبار بھی وارد ہوئی ہیں تفصیل کے لئے السیاقہ دیکھو ۱۲

۳۔ صلوٰۃ بعد الصبح الخ: یعنی اوقات حج میں مایہوں کے سوا۔ کیونکہ حج میں عرفات کے دن حجاج لوگ ظہر اور عصر میں جمع بالتقدیم کرتے ہیں یعنی عصر کو مقدم کر کے ظہر کے ساتھ ہی پڑھ لیتے ہیں۔ اور یوم النحر کی رات کو مزدملہ میں مغرب اور عشاء میں جمع بالتاخیر کرتے ہیں یعنی مغرب کو تاخیر سے پڑھتے ہیں اور ساتھ ہی عشاء بھی پڑھ لیتے ہیں۔ حج کے علاوہ اوقات میں دو فرضوں کو ایک وقت میں جمع کرنا جائز ہونے کی وجہ حدیث میں ہے کہ جس نے بلا عذر دو نمازوں کو جمع کیا اس نے گناہ کبیرہ میں سے ایک گناہ کیا۔ حدیث کا لفظ نقدانی بابا من ابواب الکبائر ہے۔ اس کو حاکم اور ترمذی نے نقل کیا ہے ۱۱

وفیه خلاف الشافعی ومن طهرت فی وقت عصر وعشاء صلتها فقط خلافاً للشافعی فان عنده من طهرت فی وقت العصر صلت الظهر ایضاً ومن طهرت فی وقت العشاء صلت المغرب ایضاً فان وقت الظهر والعصر عنده کویت واحد وکذا وقت المغرب والعشاء ولهذا یجوز الجمع عنده فی السفر ومن هو اهل فرض فی آخر وقتہ یقتضیه لامن حاضرت فیه یعنی اذا بلغ الصبی او اسلم الکافر فی آخر الوقت ولم یتبق من الوقت الا قدر التحریمة یمجب علیه قضاء صلوٰۃ ذلك الوقت خلافاً لزمفر^۳ ومن حاضرت فی آخر الوقت لا یمجب علیها قضاء صلوٰۃ ذلك الوقت خلافاً للشافعی۔

ترجمہ :- اس میں امام شافعی کا خلاف ہے اور جو عورت عمر کے وقت یا عشاء کے وقت پاک ہو جائے تو وہ فقط اسی نماز کو پڑھے جس وقت میں وہ پاک ہوئی ہے، اس میں امام شافعی کا خلاف ہے کیونکہ ان کے نزدیک جو عورت عمر کے وقت پاک ہو وہ ظہر کی نماز بھی پڑھے اور جو عورت عشاء کے وقت پاک ہو وہ مغرب کی نماز بھی پڑھے کیونکہ ظہر اور عمر کے وقت ان کے نزدیک ایک جیسا وقت ہے اسی طرح مغرب اور عشاء (جس ایک جیسا ہے) اور اسی لئے ان کے نزدیک سفر میں ظہر و عمر کو اور مغرب و عشاء کو جمع کرنا جائز ہے۔ اور جو آخر وقت میں فرض پا اہل ہو اور اس وقت کی نماز قضا کرے اور جو عورت آخر وقت میں حائضہ ہو وہ اس وقت کی نماز قضا نہ کرے لیکن جب لڑکا نماز کے آخر وقت میں بالغ ہو یا کافر مسلمان ہو جائے اور وقت میرا سے صرف مقدار تحریم باقی رہے تو اس پر اس وقت کی نماز قضا کرنا واجب ہے اس میں امام زفر^۳ کا خلاف ہے۔ اور جو عورت آخر وقت میں حائضہ ہو جائے تو اس پر اس وقت کی نماز قضا کرنا واجب نہیں ہے اس میں امام شافعی کا خلاف ہے۔

حل مشکلات :- ملہ قولہ وفیه خلاف الخ یعنی حج کے علاوہ اوقات میں یا حج کے موسم میں غیر حاج کے لئے جمع بین الصلوٰۃ میں جائز نہونے میں امام شافعی کا خلاف ہے اس لئے کہ ان کے نزدیک سفر کی حالت میں ظہر اور عمر میں جمع بالتقدیم اور مغرب و عشاء میں جمع بالتأخیر جائز ہے کیونکہ مرجع احادیث سے یہی معلوم ہوتا ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حالت سفر میں بارہا ایسا کیا۔ ان احادیث کو بخین نے اور اصحاب سنن نے روایت کیا ہے جیسے کہ حافظ ابن حجر نے تخفیف میں وضاحت سے بتایا۔ مولانا عبدالحمی^۲ فرماتے ہیں کہ یہی حق ہے اور ضرورت کے وقت ان کے مذہب کی تقلید میں کچھ مہرج نہیں ہے جیسے کہ الدر المختار میں ہے ۱۲

ملہ قولہ ومن ہوا الخ یعنی اگر کوئی آخری وقت میں فرض کا مکلف ہو ایسے کوئی کافر مسلمان ہو جائے یا کوئی سہم بالغ ہو جائے یا کوئی حائضہ یا نفاس الی پاک ہو جائے اور وقت اس قدر تنگ ہے کہ اب صرف تکبیر تحریم کی مقدار وقت باقی ہے تو اس پر اس وقت کی نماز قضا کرنا واجب ہے اس لئے کہ ہمارے نزدیک سببیت وقت کے آخری حصہ کی طرف منتقل ہوتی ہے۔ اب جیکر یہ وقت کے آخری حصہ میں فرض کا اہل ہو گیا تو اس پر فرضیت ثابت ہو گئی لہذا قضا واجب ہو گیا ملہ قولہ فلان لزمفر الخ۔ وہ فرماتے ہیں کہ وہ نماز اس پر واجب نہیں کیونکہ اس تنگ وقت میں اتنی وسعت نہیں ہے کہ اس میں نماز ادا ہو سکے لہذا اس پر ادا سے نماز واجب نہ ہوگی لہذا قضا بھی واجب نہیں ہوگی۔ اختلف اس کا یہ جواب دیتے ہیں کہ وسعت بظاہر نہیں ہے لیکن بطور فرق عادت کے تو وسعت ممکن ہے۔ علاوہ ازیں جیکر اس میں اس فرض کی اہلیت پائی گئی تو واجب نہ ہونے کی کوئی معقول وجہ نہیں ہے البتہ اہلیت کے ساتھ ہی وہ نوری طور پر اس کے لئے مستعد ہو تو قضا واجب ہوگی ۱۳

ملہ قولہ لا یجب علیہ الخ۔ اس لئے کہ سببیت ہمارے نزدیک وقت کے آخری حصہ کی طرف منتقل ہوتی ہے۔ اب جب اس میں یہ اہلیت باقی نہ رہی تو نماز ہی لازم نہیں ہوتی۔ لہذا اس کی قضا بھی نہیں ۱۴

بَابُ الْاِذَاانِ

هو سنة للفرائض فحسب في وقتها هو سنة للفرائض الخمس والجمعة
وليس بسنة في النوافل فقله في وقتها احتراز عن الاذان قبل الوقت
وعن الاذان بعد الوقت لاجل الاداء فاما الاذان بعد الوقت للقضاء
فهو مسنون ايضاً ولا يرد اشكال لانه في وقت القضاء ولا يضر كونه
بعد وقت الاداء لانه ليس للاداء بل للقضاء في وقته قال النبي عليه
السلام۔

ترجمہ :- یہ باب اذان کے بیان میں ہے۔ وہ (اذان) صرف فرائض کے لئے وقت کے اندر سنت ہے۔ یعنی اذان فرائض غمہ اور جمعہ کے لئے سنت ہے اور نوافل کے لئے سنت نہیں ہے پس ”نی وقتہا“ (یعنی وقت کے اندر) مگر وقت کے قبل اذان سے اور وقت کے بعد اذان کے لئے اذان سے احتراز کیا۔ لیکن اذان بعد الوقت قضاء کے لئے (دینا) تو وہ بھی سنت ہے اور اس میں کوئی اشکال وارد نہیں ہوتا۔ اس لئے کہ وہ قضا کے وقت میں ہے اور یہ اذان وقت ادا کے بعد ہونے کی وجہ سے کوئی ضرر نہیں ہے۔ کیونکہ وہ ادا کے لئے نہیں بلکہ قضا کے لئے قضا کے وقت میں ہے۔ نبی علیہ السلام نے فرمایا۔

حل المشكلات :- لہ قولہ باب الاذان۔ یعنی اس باب میں اذان کے احکام بیان کئے جائیں گے اور چونکہ اذان سے نماز کا وقت آئینا اعلان ہوتا ہے اس لئے اس کو اذات کے ذکر کے بعد بیان کیا اور اذان کے لغوی معنی اعلام ہے اور اصطلاح شریعت میں اس کا مطلب مخصوص کلمات کا ادا کرنا ہے جو کہ نماز کے اعلام کے لئے شروع ہیں ۱۲۔ لہ قولہ ہوسنة الخ۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت کے بعد تک اذان و اقامت کا سلسلہ نہ تھا۔ لیکن مسلمانوں کو نماز کے لئے اعلان کی ضرورت محسوس ہوئی چنانچہ اس بارے میں مشورے ہوئے۔ مختلف صورتیں مختلف اشخاص کی طرف سے پیش ہوئیں مگر ان میں سے ایک میں حضور کو پسند آیا۔ آخر ایک دن حضرت عبداللہ بن زید انصاری نے خواب میں ایک شخص کو اذان دیتے دیکھا خواب ہی میں اس مؤذن نے عبداللہ بن زید کو اذان و اقامت کے کلمات سکھائے۔ چنانچہ انہوں نے صبح کو یہ خواب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بیان کیا تو آپ نے فرمایا کہ خواب سچا ہے چنانچہ آپ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو بلا کر یہی کلمات سکھادیئے اور اذان دینے کو فرمایا تو انہوں نے اذان دی۔ انہیں، ابو داؤد، ترمذی، ابن ماجہ اور طحاوی وغیرہم نے یہ واقعات و اختصار کے ساتھ نقل کیا ہے۔ چنانچہ اذان سنت مؤکدہ ہے اور وہ بھی صرف فرض نمازوں کے لئے۔ اور وہ بھی صرف مردوں کے لئے۔ عورتوں کے لئے اذان و اقامت نہیں ہے خواہ وہ نماز یا جماعت ہی کیوں نہ پڑھیں ۱۳۔ لہ قولہ فحسب الخ۔ یعنی خاص فرائض غمہ اور جمعہ کے لئے اس سے وتر، عیدین، استسقا، کسوف و خسوف اور دیگر یسن وغیرہ کو استثناء کیا ۱۴۔ لہ قولہ ہوسنون الخ۔ یعنی جس طرح وقت کے اندر ادا کی جانے والی نمازوں کے لئے اذان مسنون ہے اسی طرح قضا کے لئے اذان سنت ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب سے یہ ثابت ہے کہ ایک سفر میں یہ حضرات فجر کی نماز سے سوئے رہے اور جب قضا کا ارادہ کیا تو حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے اذان دی اور اقامت بھی اور آپ نے جماعت سے نماز پڑھائی۔ بخاری، مسلم اور اصحاب یسن نے اس کو روایت کیا ہے ۱۵۔

لہ قولہ ولا یرد اشکال الخ۔ اشکال یوں آتا تھا کہ فی وقتہا کا قول مغربہ اس لئے کہ قضا کے لئے بھی اذان مسنون ہے حالانکہ وہ وقت کے اندر نہیں ہوتی۔ تو جواب یہ ہے کہ یہاں ادائے فرائض کا وقت مراد نہیں ہے بلکہ عام وقت مراد ہے اور جس وقت میں فرائض قضا کے جائیں گے وہی وقت ان کے قضا کرنے کا ہوگا۔ چاہے وہ ادا کا وقت نہیں ہوتا پس اذان و اقامت کے اندر ہی ہوگی ۱۶۔

مَنْ نَامَ عَنْ صَلَاةٍ أَوْ نَسِيَهَا فَلْيَصِلْهَا إِذَا ذَكَرَهَا فَإِنَّ ذَلِكَ وَقْتُهَا وَعِنْدَ أَبِي
يُوسُفَ وَالشَّافِعِيِّ يُجُوزُ لِلْفَجْرِ فِي النِّصْفِ الْآخِرِ مِنَ اللَّيْلِ فَيُعَادُ لَوْ أَذِنَ قَبْلَهُ وَ
يُؤْذَنُ عَالَمًا بِالْأَوْقَاتِ لَيُنَالُ الثَّوَابُ أَيْ الثَّوَابُ الَّذِي وَعَدَ لِلْمُؤْذِنِينَ مُسْتَقْبَلُ
الْقَبْلَةِ وَاصْبَعَاهُ فِي أُذُنَيْهِ وَيَتَرَسَّلُ فِيهِ أَيْ يَتَمَهَّلُ بِلَا حُنَّ وَتَرْجِيعَ لَحْنٍ فِي
الْقِرَاءَةِ طَرَبٌ وَتَرْنَمٌ مَا خُذَ مِنَ الْحَمَانِ الْإِغَانِي فَلَا يَنْقُصُ شَيْئًا مِنْ حُرُوفِهِ
وَلَا يَزِيدُ فِي أَثْنَائِهِ حَرْفًا وَكَذَا لَا يَنْقُصُ وَلَا يَزِيدُ مِنْ كَيْفِيَّاتِ الْحُرُوفِ كَالْحَرَكَاتِ
وَالسَّكَنَاتِ وَالْمَدَّاتِ وَغَيْرِ ذَلِكَ لِتَحْسِينِ الصَّوْتِ۔

ترجمہ :- من نام عن صلوٰۃ..... یعنی جو نماز سے (یعنی نماز کی وقت) سرور پایا نماز بھول گیا تو جب بیدار ہو جائے یا جب یاد آجائے
تو فوراً نماز پڑھ لے کیونکہ وہی اس کا وقت ہے اور امام ابو یوسفؒ اور شافعیؒ کے نزدیک فجر کیسے رات کے نصف اخیر میں (قبل الوقت اذان
دینا) جائز ہے پس اگر قبل الوقت اذان دی گئی تو اذان کا اعادہ کیا جائے گا اور اذان وہ شخص دے جو عالم بالادوات ہے تاکہ اذان کا ثواب ملے یعنی وہ ثواب
جو مؤذن کیلئے وعدہ کیا گیا ہے اور اذان دینے سے قبل پڑھ کر اس طرح کہ اسکی دونوں تجارت کی انگلیاں اس کے دونوں کانوں میں ہوں اور اذان
میں ترسیل کرے یعنی ٹھہر ٹھہر کر کہے (جلدی نہ کہے) بدو لحن و ترجیع کے لحن کی انقراۃ یعنی الفاظ اذان میں لحن کرنا اکثر مکانیساں (جیسا ہو جاتا)
ہے۔ یہ آمان آغانی سے لیا گیا ہے۔ پس مؤذن اذان میں سے کسی حرف کو نہ کی کرے گا اور نہ اس میں کسی حرف کی زیادتی کرے گا۔ اسی طرح کیفیات حروف
میں بھی کسی بیشی نہ کرے گا جیسے حرکات و سکنات و مدات وغیرہ میں سے کسی چیز کی کمی و زیادتی تحمین صوت کے لئے نہ کرے گا۔

حل المسکلات :- صلہ تو رس نام عن صلوٰۃ الخ یعنی جو نماز کی وقت سوتا رہے یا کسی دوسری مشغولیت کی وجہ سے نماز بھول جائے تو سونو الالبیدار ہو جائے
اور بھولنے والے کو نماز یاد آجائے تو فوراً نماز پڑھ لے اس لئے کہ یہی اس کا وقت ہے اب اگر تاخیر کی تو گنہگار ہو گا۔ اہل فقہاء الخ اسکی تفریع فی وقت کے قول
پر ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اگر وقت سے پہلے اذان دیکھ لے تو اسکا اعادہ لازم ہو گا۔ اور اگر اذان کے بعض کلمات وقت سے پہلے کہ دیئے جائیں اور بقیہ بعض وقت کے اندر ہو
تو بھی اسے دہرانا لازم ہو گا۔ اہل قول لیسال الثواب الخ اس میں یہ اشارہ ہے کہ مطلق ثواب اس بات پر مؤثوث نہیں ہے کہ وہ ادوات سے راقف ہو کیونکہ اللہ
کو جو بھی یاد کرے اسے نفسی طور پر ثواب ملتا ہے۔ مؤثوثوں کے لئے تو ثواب کا انگ وعدہ ہے اور احادیث میں ان کی نفسیات منقول ہے جیسے کہ ایک حدیث میں
آیا ہے کہ قیامت کے روز مؤذن حضرات تمام لوگوں میں لمبی گردن والے دادیچے ہونگے۔ مسلم نے اس کو نقل کیا ہے ایک اور حدیث میں ہے کہ جس نے پورے سات
سال اذان دی اس کے لئے آگ سے نجات لکھی گئی۔ ایک اور حدیث میں امام اور مؤذن کے لئے یوں دعا کی گئی ہے کہ اے اللہ ہم کو ہدایت دے اور مؤذنوں
کو بھٹکے ۱۲ اہل قول مستقبل القبۃ الخ یعنی قبر رخ ہو گا اذان دینا یہ سنت ہے اگر اسکا خلاف کیا جائے تو بھی جائز ہے کیونکہ مقصود جو کہ اعلام ہے وہ حاصل ہو جائے
البتہ یہ فردت مستقبل قبلہ ہونا کرہ ہے ۱۲ اہل قول واصبعاه فی اذنیہ الخ مراد یہ ہے کہ اذان دیتے وقت دونوں کانوں میں تجارت کی انگلی ڈالے جناب رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو اسکا حکم فرمایا اور ساتھ ہی یہ بھی فرمایا کہ اس طرح سے آواز بلند ہو جاتی ہے یہ سنت ہے نہ کہ سنت۔ البتہ اس سے اور بھی مانع
حاصل ہوتے ہیں مثلاً اس ہیئت میں کسی کو اگر کوئی پہرے دیکھے تو سمجھے گا کہ اذان ہو رہی ہے اور کوئی پہرہ نہیں دیکھے ہو تو جس دور سے دیکھے ہو معلوم کر لیا کہ اذان
ہو رہی ہے ۱۲ اہل قول دیرسل فیہ الخ ترسل کے معنی ہیں ٹھہر ٹھہر کر پڑھنا یعنی اذان کے ہر دو کلموں کے درمیان سکتہ کرے ملکہ بقاعدہ سانس بدلے اور
جلدی نہ پچائے البتہ اقامت میں جلدی کرنا مسنون ہے حدیث میں ہے کہ جب اذان دو دو کلمات آہستہ آہستہ (خاطر جمع سے) کہو اور جب اقامت ہو تو ملکہ
کہو حضورؐ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو یہی فرمایا ہے ترجمہ میں اس کو روایت کیا ہے ۱۲ اہل قول طرب ترنم یعنی گانے بجانے میں اکثر مرد میں کمی و زیادتی کہ جاتی ہے درۃ اذان
کے ساتھ الفاظ درست نہیں ہوتا تو سکتہ ہوتا ہے جس سے سامع کو ناگوار ہو جاتی ہے اور کلمات و حروف میں یہی حکم و زیادتی حسن صوت کی خاطر اگر اذان میں کی جائے
تو اذان اور گانے بجانے میں کوئی فرق نہیں رہتا اس لئے اذان میں یہ مطلقاً درست نہیں ہے البتہ تجوید کا لحاظ رکھتے ہوئے تمام حروف کو اپنے اپنے خارج
سے جملہ کیفیات حروف کو حسن و خوبی سے ادا کر کے اگر حسن صوت کا بھی لحاظ رکھا جائے تو یہ بہت ہی خوب اور تمسن ہے ۱۲

واما مجرد تحسين الصوت بلا تغير لفظه فانه حسن والترجیع فی الشهادتین
ان یخفص بهما ثم یرفع الصوت بهما ویحوّل وجهه فی الحیعتین یمنه ویسرة
ولیستدیر فی صومعته ان لم یکن التویل مع الثبات فی مكانه المراد به ان اذا كان
المیذنة بحيث لوحوّل وجهه مع ثبات قدمیه لا یحصل الاعلام فیحیستدیر
فیها فیخرج رأسه من الكوة الیمنی ویقول حی علی الصلوة ثم یدهب الی
الكوة الیسری ویخرج رأسه ویقول حی علی الفلاح.

ترجمہ :- البتہ الفاذاذان میں کس طرح نفیر کے بغیر طلق تحسین صوت بہتر ہے۔ اور ترجیع فی الشہادتین ہے کہ شہادتین کو پہلے سیت آواز سے کہ پھر
ثانی بلند آواز سے کہ اور حی علی الصلوٰۃ اور حی علی الفلاح کہتے وقت مؤذن اپنے چہرے کو مدنی ترتیب، دائیں اور بائیں طرف گھمائے۔ اور اگر اپنی جگہ میں
رہ کر تحویل دو ممکن نہ ہو تو وہ اپنے صومعہ میں گھومتے۔ مراد یہ ہے کہ اگر اذان کی جگہ ایسی ہو کہ مؤذن اپنے قدم کو ثابت رکھ کر چہرے کو گھمائے تو اعلام حاصل نہیں ہوتا
ہے تو اس وقت اذان کی جگہ میں گھومتے پس اپنے سر کو دائیں کھڑکی سے باہر نکال کر حی علی الصلوٰۃ کہے پھر بائیں کھڑکی کی طرف جاوے اور کھڑکی سے سر نکال کر حی علی
الفلاح کہے۔

علی مشکلات :- علی قولہ فاذ حسن۔ اس لئے کہ اس سے خوب اثر ہوتا ہے اور بعض دفعہ ایسا بھی ہوتا ہے کہ مؤذن صحیح طریقے سے اذان دیتا ہے اور
لبہ اس کا ایسا دھک بھرتا ہے کہ رفت طاری ہو جاتی ہے اور لوگ مسجد کی طرف کھینچ چلے جانے لگتے ہیں۔ تاریخ سے یہ چاندی کے بہت سے غیر مسلم نے صرف
اذان سن کر اسلام قبول کیا انہوں نے یہی سوچا تھا کہ جس اذان میں اس قدر خوب ہے کہ صرف اس کی آواز سے ہی ہم بخیر ہوئے جا رہے ہیں تو یہ اذان جس
مذہب میں ہے اس مذہب میں کس قدر خوبی ہوگی؟ چنانچہ یہی اذان ان کے لئے شعل راہ بنی اور وہ صراط مستقیم کو اپنالے میں کامیاب ہوئے ۱۲
علی قولہ والترجیع الخ یعنی اذان میں اشہدان لا الہ الا اللہ اور اشہدان محمد رسول اللہ۔ ان دونوں شہادتین کو پہلے سیت آواز سے پھر
بعد میں بلند آواز سے کہتے کہ ترجیع کہتے ہیں۔ یہ امام شافعیؒ کے نزدیک سنت ہے۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوذرؓ کو
کو اس طرح اذان سکھائی۔ اور ہمارے اصحاب حنفیہؒ حضرت بلالؓ کی اذان سے متک کرتے ہیں جو کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے
سفر و حضر میں اذان دیا کرتے تھے اور ان کی اذان میں ترجیع نہ تھی اور حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کے واقعہ میں نہیں ہے ۱۳
علی قولہ ویحوّل الخ۔ یہ تحویل سے ہے معنی پھرانا۔ مطلب یہ ہے کہ حی علی الصلوٰۃ کہتے وقت دائیں طرف اور حی علی الفلاح کہتے وقت بائیں طرف
اپنے چہرے کو گھمائے۔ اس لئے کہ یہ خطاب ہے اور خطاب کے وقت قوم کی طرف منہ ہونا چاہیے۔ حضرت بلالؓ رضی اللہ عنہ فعل منقول ہے ۱۴
علی قولہ صومعہ یہ دراصل نغرائوں کی عبادت گاہ کو کہتے ہیں۔ یہاں پر اس سے مراد وہ کمرہ ہے جو خاص کر اذان کے لئے تیار کیا گیا ہو جس
میں قبلہ کی طرف اور دائیں اور بائیں طرف کھڑکیاں ہوں تاکہ اذان کی آواز دور دور تک پہنچ سکے ۱۵

۱۵ علی قولہ بحیث لوحوّل الخ۔ اگر میذنة یعنی اذان دینے کی جگہ ایسی ہے کہ اگر اپنے قدم کو برقرار رکھ کر فقط چہرے کو گھمائے تو اعلام حاصل نہیں
ہوتا تو مؤذن کے لئے ضروری ہے کہ حی علی الصلوٰۃ کہتے وقت دائیں طرف والی کھڑکی کے پاس جائے اور کھڑکی سے سر کو باہر نکال کر حی علی الصلوٰۃ
دو مرتبہ بلند آواز سے کہے۔ پھر بائیں طرف والی کھڑکی کے پاس جا کر سر نکالے اور حی علی الفلاح دو مرتبہ بلند آواز سے پکار کر پھر اپنی پہلی جگہ پر آئے
اذان کے بقیہ کلمات کہے۔ اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اذان سے مقصد صرف اعلام ہے دوسرا کوئی مقصد اس سے ظاہر نہیں ہوتا ۱۶

وَيَقُولُ بَعْدَ فَلَاحِ الْفَجْرِ الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ مَرَّتَيْنِ وَالْأَقَامَةُ مِثْلُهُ خِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ
فَإِنْ عِنْدَهُ الْإِقَامَةُ فَرَادَى الْإِقْدَامَاتِ الصَّلَاةُ لَكِنْ يَحْدُرُ فِيهَا وَيَقُولُ بَعْدَ فَلَاحِهَا
قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ مَرَّتَيْنِ وَلَا يَتَكَلَّمُ فِيهَا أَيْ لَا يَتَكَلَّمُ فِي أَثْنَاءِ الْإِذَانِ
وَلَا فِي أَثْنَاءِ الْإِقَامَةِ۔

ترجمہ۔ اور فجر کی اذان میں ہی علی الفلاح کے بعد دو مرتبہ الصلوٰۃ خیر من النوم کہے۔ اور اقامت اذان کی طرح ہے۔ اس میں
امام شافعی کا خلاف ہے کہ چونکہ ان کے نزدیک اقامت فرادی ہے یعنی اقامت کے کلمات ایک ایک مرتبہ کے اذان کی طرح دو مرتبہ نہ کہے
مگر تہذیب اقامت الصلوٰۃ ان کے نزدیک بھی دو مرتبہ کہے۔ لیکن اقامت میں جلدی کرے اور ہی علی الفلاح کے بعد دو مرتبہ تہذیب اقامت الصلوٰۃ
کہے۔ اور ان دونوں میں کوئی کلام نہ کرے۔ یعنی اذان اور اقامت کہتے وقت درمیان میں کوئی بات نہ کرے۔

عمل مشکلات ۱۔ تلحہ تولد بعد فلاح الطیر۔ یعنی فجر کی اذان میں ہی علی الفلاح کے بعد دو مرتبہ الصلوٰۃ خیر من النوم کہتا۔ اس میں بعض مشائخ کے اس قول
کا رد ہے۔ جنہوں نے کہا کہ الصلوٰۃ خیر من النوم اذان کے بعد کہنا چاہیے اس لئے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کا فعل حدیث میں رہا کہ ہی علی الفلاح کے بعد ہی الصلوٰۃ خیر من النوم کہا
گئے تھے۔ وہ بلال فجر کی اذان میں نہ کہ دوسرے اوقات کی اذان میں۔ یہاں پر ایک اشکال وار دو ہو سکتا ہے کہ اگر فجر میں ہی علی الفلاح کے بعد الصلوٰۃ خیر من النوم
کہا جائے تو دوسرے اوقات کی اذانوں میں دو مرتبہ مشغولوں سے ہوشیار کیوں نہ کیا جائے جیسے فجر میں نوم سے ہوشیار کر دیا گیا۔ جواب یہ ہے کہ فجر کے وقت اگر
کوئی مشغول ہو سکتا ہے تو وہ فقہانوم ہی کا ہو سکتا ہے جو کہ بذات خود ایک اچھا نفل ہے اور کہیں یہ عبادتیں مشاہد ہوتے ہیں جیسے کہ عبادت سے پہلے سستی و دورگزنی
نیت سے سوئے اور اسکو عبادت کا وسیلہ بنائے یا دوسرے برے کاموں میں مبتلا ہوئے بچنے کے لئے سو جائے اور یا یہ دنیا کی راحت ہے اور شکار آخرت کی راحت
ہے۔ میرحال نیند بذات خود کیسی ہی اچھی چیز کیوں نہ ہو لیکن نماز کے مقابلہ میں بہت کمتر ہے اس لئے نیند سے ناز بہت ہے پھر پکارا جائے بلال وغیرہ مشغول
کے جن کا کوئی شمار ہی نہیں تو کس کس مشغول سے ہوشیار کیا جائے۔ ظاہر ہے کہ دنیا بھر کے مشغول کی ہنرست اذان میں مشاہد کرنا ممکن نہیں ہے اس لئے دوسرے اوقات
کی اذانوں کو ہی علی الفلاح کے خطاب تک ہی محدود رکھا گیا۔ تلحہ تولد الاقامۃ مثلاً۔ یعنی اقامت اذان میں ہی اس کا یہ مطلب نہیں ہے
کہ اذان کی طرح کانوں میں اٹھائی ڈالی جائے۔ ہی علی الفلاح اور ہی علی الفلاح میں علی الترتیب دایں اور بائیں طرف چہرہ گھمایا جائے یا فجر کی اقامت میں ہی علی
الفلاح کے بعد الصلوٰۃ خیر من النوم کہا جائے۔ بلکہ مطلب یہ ہے کہ صرف ان کلمات کو دہرایا جائے جو اذان میں کہے گئے تھے اور وہ اذان کی ہیئت میں نہیں
بلکہ بطور اطلاع حاضرین سے کہدیا جائے کہ اب جماعت گھڑی ہو رہی ہے۔ چنانچہ اس مقصد کے لئے ہی علی الفلاح کے بعد تہذیب اقامت الصلوٰۃ کا اضافہ کیا گیا
ہے اور اذان ٹھہر چکر دیکھائی ہے لیکن اقامت میں جلدی کی جاتی ہے کہ ایک ایک سانس میں دو دو کیلئے کہے جاتے ہیں ۱۲ تلحہ تولد الاقامۃ فراڈی الخ۔ اذان
میں جس طرح ہر برکات کو دو دو مرتبہ کہا جاتا ہے ہمارے نزدیک اقامت میں بھی دو دو مرتبہ کہا جاتا ہے۔ لیکن امام شافعی کے نزدیک اذان میں تو دو مرتبہ کہا
جاتا ہے لیکن اقامت میں ایک ایک مرتبہ کہا جاتا ہے مگر تہذیب اقامت الصلوٰۃ ان کے نزدیک بھی دو دو مرتبہ کہا جاتا ہے ان کی دلیل حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے
کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ اذان میں شفع کرے اور اقامت میں دھر کرے۔ اسے شیعین نے روایت کیا اور ہماری دلیل حضرت
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ حضور مصلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اذان میں انیس اور اقامت میں سترہ کلمات سکھائے ہیں۔ اسے ابو داؤد اور ترمذی نے
نقل کیا ہے اس باب میں جانہیں سے بکثرت احادیث مروی ہیں۔ مگر یاد رہے کہ یہ اختلاف مبات میں ہے اور دونوں موزوں جائز ہیں۔ الواجب لدینیہ میں ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چار موزوں تھے حضرت بلال رضی اللہ عنہ حضرت عمر بن ام کنتوم رضی اللہ عنہ سعد بن ابی وقرفہ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ان میں سے بعض اذان میں تہذیب کہتے
اور اقامت میں دو دو مرتبہ کہتے۔ حضرت بلال رضی اللہ عنہ اقامت میں مفرد پڑھتے اور تہذیب نہ کرتے۔ امام شافعی نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی اقامت کی اور اذان کی کہ حضرت ابو ہریرہ
کی اذان صحیح ہے اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی اقامت لی۔ امام ابو حنیفہ اور ابی حنظل نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی اذان اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اقامت لی۔ امام احمد اور ابی ہریرہ
نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی اذان اور اقامت لی۔ اور امام مالک نے اذان و اقامت میں دو بار تکبیر اور تہذیب اقامت الصلوٰۃ کے دو بار کہنے سے اختلاف کیلئے ۱۲ تلحہ تولد
ولا یتکلم الخ۔ کلام سے مراد یہاں وہ کلمات ہیں جو اذان و اقامت کے کلمات کے علاوہ ہوں جتنی کہ سلام کا جواب اور جہنمیک کا جواب بھی نہ دے۔ اگر ایسا کیا
تو از سر نو اذان یا اقامت کو دہرا نہ ہو گا۔ البتہ اور کلام میں ہے کہ کلام اگر بہت ہی کم ہے تو معاف ہے۔ غالباً اس بہت ہی کم سے کم مراد ہاں نہیں وغیرہ کلمات ہونگے
واللہ اعلم۔

واستحسن المتأخرون تشویب الصلوة كلها التشویب هو الا علام بعد الاعلام

ويجلس بينهما الا في المغرب ويؤذن للفائتة ويقیم ای اذا صلى فائتة

واحدة وكذا الاولى الفوائت ا على اذ صلى فوائت كثيرة ولكل من البواقي يأتي بها

او بها وجاز اذان المحدث وكره اقامته ولم يعاد

ترجمہ :- اور متاخرین نے نمازوں میں تشویب کو مستحسن جانے اور تشویب کے معنی اعلام بعد الاعلام میں اور اذان و اقامت کے درمیان بیٹھے عمر مغرب میں نہ بیٹھے اور قضا نماز کیلئے اذان و اقامت دو دونوں کہے۔ اگر صرف ایک نماز قضا پڑھے اسی طرح قضا دو اوقات کی پہلی نماز کیلئے یعنی جب فوائت کثیرہ پڑھیں تو فقط پہلی میں اذان و اقامت دونوں کہے اور باقی ہر نماز میں خواہ دو دونوں کہے یا فقط اقامت پر اکتفا کرے اور محدث کی اذان درست ہے اور اس کی اقامت مکروہ ہے اور دونوں کو اعادہ نہ کرے۔

حل المشكلات :- اے تورا حسن المتأخرون اہم یعنی متاخرین علماء نے ہر نماز کیلئے تشویب کو مستحسن کہا ہے اور تشویب کا مطلب یہ ہے اعلام بعد الاعلام یعنی نماز کیلئے بار بار اعلام مثلا الصلوة فیہم النعم یا علی الصلوة یا اسئلہ ما فرغہ وغیرہ کہہ جائے خواہ کسی اور زبان میں ہو مثلاً اردو میں جماعت تیار ہے وغیرہ جانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں اور صحابہؓ کے عہد میں الصلوة فیہم النعم کی زیادتی کو بعض اوقات تشویب کہہ جایا تھا حضرت بلالؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے صرف فجر کی نماز میں تشویب کا حکم فرمایا ہے (ابن ابیہ) ایک اور روایت یہ ہے کہ صبح میں تشویب تھی جبکہ مؤذن صلی اللہ علیہ وسلم نے اذان و اقامت کے درمیان تشویب مروج نہ تھی بلکہ اس پر انکار ہوا حضرت ابن ابی شیبہؓ نے روایت کیا حضرت ابو حمزہؓ کہ میں مؤذن تھے حضرت عمرؓ نے اذان کے بعد تشریف لائے اور ابو حمزہؓ نے الصلوة الصلوة کے الفاظ پکارے اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ تیرا اس ہو کیا تو دینا ہے کیا تیری پہلی پکار (یعنی اذان) میں یہ بات تھی اسی طرح حضرت ابن عمرؓ نے بھی اذان و اقامت کے درمیان تشویب پر انکار کیا ہے تشویب سے متعلق فقہاء کا اختلاف اور واضح طور پر من اتوا لیتے ہیں (۱) یہ فحی کے علاوہ باقی تمام نمازوں میں مکروہ ہے کیونکہ صبح کا وقت نیند و غفلت کا ہوتا ہے لہذا اس میں تشویب مکروہ نہیں (بلکہ مستحسن) جیسے حضرت ابو بکرؓ فرماتے ہیں کہ میں فجر کی نماز کیلئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ نکلا آپؐ سے آدمی کے پاس سے ہو کر گذرے الصلوة بکراؤ اذیتے یا اسکے پاؤں پر لڑکے ملاتے (ابو داؤد) اس حدیث سے فجر کی نماز میں تشویب ثابت ہوئی (۲) امام ابو یوسفؒ کا قول ہے کہ حکام کیلئے تشویب کرنا جائز ہے اور ایسے آدمی کیلئے جائز ہے جو مسلمانوں کے امور میں مصروف ہیں مثلاً قاضی مفتی وغیرہ کیلئے حدیث سے ثابت ہے کہ حضرت بلالؓ اذان کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حجرہ کے پاس جا کر الصلوة الصلوة کی آواز دیتے تھے (۳) متاخرین کا مفسر قولی ہے کہ تمام لوگوں کے لئے تمام نمازوں میں تشویب مستحسن ہے اس لئے کہ اب امور دین میں مخصوص نماز کے بارے میں لوگوں میں سخت ترین کاہلی اور سستی آگئی ہے البتہ مغرب کی نماز اس سے مستثنیٰ ہے چونکہ اس میں اذان و اقامت کے درمیان اتنی ہلکت نہیں ہوتی کہ تشویب کے لئے کچھ وقت نکالا جائے اس لئے اس میں یہ نہیں ہے ۱۲ اے قول وکیل سے بیٹھا اس سے مراد بیٹھنا نہیں جیسے دو منجوں کے درمیان بیٹھنے کا حکم ہے بلکہ مراد اس سے اذان و اقامت کے درمیان اتنا وقفہ کرے کہ اذان سن کر لوگ حاضر ہو کر وضو کر کے سنتیں پڑھ سکیں یا حاجت والے قضاے حاجت سے فارغ ہو کر جماعت میں شریک ہو سکیں ساتھ ساتھ وقت مستحب کا بھی خیال رکھنا ضروری ہے ایسا نہ ہو کہ دوسروں کی آمد کا انتظار کرتے کرتے مکروہ وقت آجائے حدیث میں ہے کہ اذان و اقامت کے درمیان استعذر و تذر رکھو کہ لایزالا کھانیے ناغہ ہو جائے پیئے اور شراب کے ناغہ ہو جائے اور حاجت والے قضاے حاجت سے ناغہ ہو جائے انتہی یہ سب مغرب کے علاوہ ہے اور مغرب کے بارے میں حضرت امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اس میں نہ بیٹھے بلکہ صرف اتنی دیر کہہ کہ اس میں میں جمعیۃ آیتیں پڑھ سکے یا میں قدم اٹھا سکے یا میں سلیج پڑھ سکے اور صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ ذرا سی دیر بیٹھ جائے جسے دو منجوں کے درمیان خلیب بیٹھنے کی کفایت الہدیٰ و شرودہا اے اے اختیار ہے کہ پہلے ہر نماز کیلئے اذان و اقامت دونوں کہے یا صرف اقامت پر اکتفا کرے جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ احزاب کے دن ظر عمرؓ اور مغرب کی نماز میں فوت ہو جانے پر ان سب کے لئے ایک اذان اور متعدد (یعنی ہر نماز کیلئے) اقامتوں پر اکتفا کیا (ترمذی) ۱۲ اے قول حاکم ان اذان الحمد للہ یعنی جس بزرگ حدیث اصغرؓ مور یعنی وضو نہ ہو ظاہر روایت میں اس کی افان جائز ہے اس لئے کہ اذان و اقامت کے درمیان کافی وقفہ لازم آتا ہے کیونکہ وہ اقامت کے بعد وضو کر لے گا جائز ہے جیسے کہ بلا وضو بانی قرآن کی تلاوت لیکن اگر اقامت بلا وضو پڑھے تو اقامت اور نماز کے درمیان کافی وقفہ لازم آتا ہے کیونکہ وہ اقامت کے بعد وضو کر لے گا جائے گا اور یہ مکروہ ہے امام ابو حنیفہؒ سے ایک روایت میں اقامت بھی بلا وضو مکروہ نہیں ہے اور ایک روایت میں اذان بھی مکروہ ہے جیسے کہ ابھر میں ہے ۱۲ اے قول امام بیہا د یعنی اگر کوئی حدیث محدث اصغرؓ اذان و اقامت کے لئے کو اعادہ واجب نہیں اذان کا اعادہ تو اس لئے نہیں کہ خود محدث کی اذان ہی مکروہ نہیں اور اقامت کا اعادہ اس لئے نہیں کہ تکبیر اقامت شروع نہیں ۱۱

وکرہ اذان الجنب واقامتہ ولا تغادھی بل هولانہ لم یشرع تکرار الاقامۃ لانہا
لاعلام الحاضرين فيکفی الواحدۃ والاذان لاعلام الغائبين فيحتمل سماع
البعض دون البعض فتکرارہ مفید کا اذان المرأة والمجنون والسكران ای
یکرہ ویستحب اعادته ویأتی بهما المسافر والمصلی فی المسجد جماعةً او فی بیتہ
فی مصر وکرہ ترکہما للاولین لالثلث^۱ ای کرہ ترک کل واحد منهما للمسافر
والمصلی فی المسجد جماعةً واما ترک واحد منهما فلم یذکرہ۔

ترجمہ :- اور جنہ کی اذان واقامت مکروہ تحریمی ہے۔ (اگر جنہ نے اذان واقامت بھی تو) اذان کا اعادہ کرے نہ کہ اقامت کا۔ اس لئے کہ
اقامت کا تکرار مشروع نہیں ہے کیونکہ اقامت حاضرین کی اطلاع کے لئے ہے پس ایک ہی اقامت کافی ہے اور اذان غائبین کے لئے اعلام ہے جس میں
احتمال ہے کہ شاید بعض نے سنا اور بعض نے نہیں سنا ہو گا پس اس کا تکرار مفید ہو گا۔ جیسے عورت، مجنون اور سکران کی اذان ہے یعنی رجی کی اذان
کی طرح ان کی اذان بھی مکروہ تحریمی ہے اور اعادہ کرنا مستحب ہے۔ اور مسافر اذان واقامت دونوں کے (اسی طرح) مسجد میں جماعت سے
ناز پڑھنے والا اور شہر میں اپنے گھر میں ناز پڑھنے والا دونوں کے (پہلے دونوں کے) یعنی مسافر اور مسجد میں جماعت سے پڑھنے والے کیلئے اذان و
اقامت) دونوں ترک کرنا مکروہ ہے۔ تیسرے (یعنی شہر میں اپنے گھر میں پڑھنے والے) کیلئے مکروہ نہیں ہے لیکن دونوں میں کسی ایک کے ترک کرنے
کے بارے میں مصنفؒ نے کچھ ذکر نہیں کیا (شراح) فرماتے ہیں کہ

حل المشكلات :- سلمہ قولہ ذکرہ اذان الجنب الخ۔ یعنی جنہ کی اذان واقامت مکروہ تحریمی ہے۔ اذان کو اس لئے مکروہ ہے کہ اذان کی ایک
مشابہت ناز سے ہے اور ایک مشابہت ذکر سے ہے۔ ہذا ناز و ذکر کے ساتھ مشابہت رکھنے والی چیز محدث اکبر کے ساتھ مکروہ تحریمی ہے۔ اور اقامت
جیب محدث اصغر میں مکروہ ہے تو محدث اکبر میں بطریق اولیٰ مکروہ ہوگی اب جب محدث اکبر نے اذان واقامت بھی تو امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اذان
کا اعادہ کر لینا بہتر ہے اور اگر اعادہ نہ کیا تو بھی جائز ہے البتہ اقامت کا اعادہ نہ کرے کیونکہ اعادہ سے تکرار اقامت لازم آتا ہے جو کہ مشروع نہیں

ہے ۱۲ سلمہ قولہ کا اذان المرأة الخ۔ اس لئے کہ عورت کی اذان میں تمتہ کا اندیشہ ہے۔ اس لئے کہ عورت کی آواز بھی عورت ہی ہے۔ البعض میں ہے
کہ بجز اس کے کہ اذان بھی مکروہ ہے اسی طرح مجنون بے ہوش اور بچے جو عقل نہیں رکھتے ان کی اذان بھی مکروہ ہے۔ چنانچہ یہ لوگ اگر اذان
کے تو اعادہ کرنا مستحب ہے ۱۳

سلمہ قولہ المسافر۔ یعنی مسافر اذان واقامت دونوں کے خواہ اکیلا ہو یا ساتھیوں کے ساتھ ہو اس لئے کہ حضرت امک بن حویرث رضی
کی حدیث ہے کہ جب وہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت سے وطن واپس جا رہے تھے تو اس کے ہمراہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بھی تھے جناب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں فرمایا کہ جب نماز کا وقت آئے تو ہم میں سے ایک اذان کہے۔ اصحاب سہلے اسے روایت کیلئے ۱۴
سلمہ قولہ والمصلی الخ۔ یعنی مسجد میں جماعت سے نماز پڑھنے والے بھی اذان واقامت دونوں کے لیکن اگر جماعت ہونے کے بعد کوئی مسجد میں
اکیلا نماز پڑھے تو اسے اذان واقامت کہنا مکروہ ہے جیسے کہ اندخیرہ وغیرہ میں ہے ۱۵

سلمہ قولہ لالثلث۔ اس لئے کہ وہ اگر پہلے گھر میں بغیر اذان واقامت کے نماز پڑھی تاہم اس کی نماز حکماً اذان واقامت کے ساتھ شمار
ہوگی اس لئے کہ محلہ کی مسجد کی اذان اس کے لئے کافی ہے اور اگر مسافر ان کو چھوڑ دے تو اس نے حقیقۃً و حکماً ہر طرح سے بغیر اذان واقامت کے نماز
پڑھی کذا فی الذخیرہ ۱۶

فتقول اما المصلی فی المسجد جماعة فیکره له ترک واحد منهما واما المسافر فيجوز له
 الاکفاء بالاقامة والمصلی فی بيته فی مصر ان ترک کلاً منهما يجوز لقول ابن مسعود ^{الکلم الاثر ۱۲}
 اذان ^{۱۲} الحی یکنینا وهذا اذان واقیم فی مسجد حیّه واما فی القرى فان کان فیها مسجد ^{۱۲}
 اذان واقامة فحكم المصلی فیها کما مرّ والمصلی فی بيته یکفیه اذان المسجد واقامته ^{۱۲}
 وان لم یکن فیها مسجد کذا فمن یصلی فی بيته فحكمه حکم المسافر ویقوم الا امام ^{۱۲}
 والقوم عند حی علی الصلوة ویشرع عند قدامة الصلوة.

ترجمہ :- ہم کہتے ہیں کہ مسجد میں نماز پڑھنے والے کیلئے ایک کا ترک کرنا بھی مکروہ ہے۔ لیکن مسافر کیلئے اقامت پر اکتفا کرنا جائز ہے اور شہر
 کے اندر اپنے گھر میں نماز پڑھنے والے کیلئے دونوں کا ترک کرنا جائز ہے کیونکہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرمایا کہ ملک کا اذان ہمارے لئے کافی ہے
 اور یہ (یعنی مصلیٰ کی بیٹہ) فی مسجد ترک اذان واقامت اس وقت ہے جب اس کے ملک کی مسجد میں اذان واقامت کہیں گئی ہوں لیکن دیہاتوں
 میں پس اگر اس میں مسجد ہے اور اس میں اذان واقامت دونوں ہوتی ہیں تو اس کا حکم وہی ہے جو اوپر بیان ہو گیا یعنی مصلیٰ کی بیٹہ کیلئے مسجد کی
 اذان واقامت کافی ہیں۔ اور اگر اس دیہات میں کوئی مسجد نہیں ہے تو جو شخص اپنے گھر میں نماز پڑھے اس کا حکم سانہ کے حکم کی طرح ہے (یعنی
 دونوں کے) اور امام اور قوم (یعنی مقتدی اقامت میں) ہی علی الصلوة کے وقت کھڑے ہو جائیں اور ثلاثات الصلوة کے وقت نماز شروع کرے

حل مشکلات :- سہ قول ترک واحد الخ خواہ کوئی ایک بھی ہو اس لئے کہ اذان واقامت مسجد میں جماعت کے لئے شاذ اسلام کی حیثیت
 رکھتی ہیں لہذا دونوں کو ترک کرنا مکروہ ہے چنانچہ اذان واقامت کے ساتھ مسجد میں جماعت ہو جانے کے بعد اگر کوئی آدمی علی کر جماعت سے نماز پڑھے
 تو اذان نہ دے البتہ اقامت میں حرج نہیں بلکہ اذان نہ دینا ہی اولیٰ ہے ۱۲

سہ قول ویقوم الام الخ یعنی ہی علی الصلوة کے ساتھ ہی امام اپنے مصلیٰ پر اور مقتدی صفوں پر کھڑے ہو جائیں۔ اس میں اشارہ اس بات
 کی طرف ہے کہ مسجد میں داخل ہو کر جماعت کے انتظار میں کھڑے نہ رہے بلکہ ایک جگہ بیٹھ جائے اور ہی علی الصلوة کہتے ہی کھڑے ہو جائے۔ لیکن اس
 کا یہ مطلب نہیں ہے کہ ہی علی الصلوة پر ہی کھڑا ہونا چاہیے اس سے پہلے نہیں۔ بلکہ اقامت شروع ہونے کے ساتھ ہی کھڑے ہو کر صف سیدھی کر لے
 تو اور بھی بہتر ہے۔ ہی علی الصلوة کے بعد دیر سے اٹھنا جائز نہیں ہے اس سے معلوم ہوا کہ جماعت کے لئے کھڑے ہونے کا آخری وقت ہی علی الصلوة
 کہنے کا وقت ہے ۱۲

سہ قول عند قدامة الصلوة یعنی اب نماز شروع کر دے امام تکبیر تحریمہ یا ندیہ ساتھ ہی مقتدی میں۔ لیکن عام طور پر اس میں ایک
 غلط فہمی پایا جاتا ہے کہ ثلاثات الصلوة کے ساتھ ہی تکبیر تحریمہ سے نماز شروع کر دینے کے بعد ہی اقامت سے فارغ نہیں ہو پاتا۔ نتیجہ یہ ہوتا
 ہے کہ ایک طرف امام قراءت شروع کرتا ہے دوسری طرف اقامت ختم نہیں۔ اس لئے ثلاثات الصلوة دو دفعہ کہہ چکنے کے بعد تکبیر تحریمہ کے
 لئے ہاتھ اٹھائے اور نیت وغیرہ کر لے تاکہ اتنے میں اقامت ختم ہو جائے اور فوراً ہی تکبیر تحریمہ کہے ۱۲

باب شروط الصلوة

ہی طہر بدن المصلی من حدث وخبث المحدث النجاسة الحکیة والخبث
 النجاسة الحقیقیة وتوبہ ومكانہ وستر عورتہ واستقبال القبلة والنية والعورة
 للرجل من تحت سررتہ الى تحت ركبتيہ وللامۃ مثله مع ظهرها وبطنها والحرقۃ
 اشارۃ الى ان السرة ليست بعورة ۱۱ اشارۃ الى ان ركبتيہ داخلۃ في العورة ۱۲
 کل بدنھا الا الوجه۔

ترجمہ :- یہ باب شرائط صلوٰۃ کے بیان کیلئے بیان کیا ہے کہ شرائط صلوٰۃ (میں سے) مصلی کا بدن حدث اور خبیث سے پاک ہونا ہے۔ حدث
 (کے معنی) نجاست عکبہ ہے۔ اور خبیث کے معنی نجاست حقیقیہ ہے اور پاک ہونا مصلی کے کپڑے کا اور مکان کا اور دھات کا عورت کا اور
 قبلہ کی طرف منکر اور نیت کرنا۔ اور مرد کے لئے اس کی ناف کے نیچے سے رانوں کے نیچے تک عورت ہے۔ اور بونڈی (یعنی ہانڈی) کے لئے بھی مرد
 کی طرح ہے۔ یعنی بیٹھ اور بیٹھ کے اور مرد (آزاد عورت) کے لئے کل بدن ہی عورت ہے۔ بجز حیرہ۔

حل المشكلات :- قولہ شروط الصلوة ۱۔ اذان واقامت کے بعد چونکہ نماز کا نذر آتا ہے اس لئے اب نماز کے متعلق مسائل کا بیان شروع
 ہوتا ہے۔ یاد رہے کہ نمازیں بارہ یا تیرہ فرائض ہیں جن میں سے چھ نماز سے باہر ہیں اور سات نماز کے اندر ہیں۔ جو فرائض نماز کے باہر ہیں ان کو شرائط
 نماز بھی کہا جاتا ہے۔ چنانچہ انہی شرائط سے کیا گیا اس باب میں ہو گا۔ یہ اگرچہ فرائض نماز میں شمار ہوتے ہیں لیکن شرائط ہونے کے لحاظ سے یہ نماز
 سے باہر ہیں۔ اس لئے کہ شرائط خارج شئ ہو گئی ہے ۱۲

۲۔ قولہ وتوبہ۔ یعنی مصلی کا لباس جو محلات نماز میں اس نے پہن رکھا ہے اس سے مز کر تہ و پا جامہ یا تہ بند مراد نہیں۔ بلکہ عام ہے کہ
 خواہ ٹوپی ہو یا بنیان یا موزہ یا بوتہ یہاں تک کہ پا جامہ کا نیفہ بھی اسی میں شامل ہے۔ کرتے کی جب وغیرہ میں جو رد مال وغیرہ ہوں وہ بھی
 اس میں شامل ہیں۔ اگر جیب میں کوئی ناپاک چیز ہو تو اس سے ناز نہ ہوگی۔ اس لئے کہ حالی جس خود بھی حکما نہیں ہے ۱۳

۳۔ قولہ ومكانہ۔ حضرت ربیعہ فرماتے ہیں کہ اس سے مز رانوں قدموں اور سجدے کی جگہ پاک ہونا مراد ہے۔ ہاتھوں یا گھٹنوں کی جگہ
 ناپاک ہو تو یہ مانع نماز نہیں ہے۔ البتہ اگر ہاتھوں اور گھٹنوں کی جگہ ایسی ہے کہ نماز میں شئ کا کچھ حصہ ہاتھ اور گھٹنوں میں لگ جاتا ہے جیسے رشتہ
 یا غبار جو کہ ناپاک ہے تو البتہ اس میں نماز جائز نہ ہوگی ۱۴

۴۔ قولہ وستر عورتہ۔ عورت لبتع العین ہے یعنی وہ عضو جس کا پردہ کرنا لازم ہے مستورات یعنی عورتوں کو بھی اسی لئے عورت کہا جاتا ہے
 کہ ان کا پردہ لازمی ہے۔ اور نماز میں اس کا ستر دوسرے کی طرف نسبت سے ہے اب اگر کسی کی نظرات نماز میں مثلاً کوع میں اپنی شرط کا
 پر پردہ کی کہ شرط کا پوری ہی نظر آتی تو نماز فاسد نہ ہوگی بشرطیکہ دوسرے کی نظریں وہ مستور ہو۔ اور وجوب ستر میں اصل اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے
 کہ فذوا زینتکم عند کل مسجد۔ یہاں زینت سے لباس مراد ہے اور سجدے سے نماز ۱۵

۵۔ قولہ استقبال القبلة۔ یعنی قبلہ کی طرف منکرنا جیسے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے فوجہک شطر المسجد الحرام۔ اور ٹھیک کعبہ کی طرف
 لکیر کی صورت میں منکرنا لازم نہیں بلکہ قبلہ جس طرف ہے اس طرف منکرنا لازم ہے۔ فقہاء کی متفرد رائے یہ ہے کہ غیر اہل مکہ کے لئے جنت کعبہ
 قبلہ ہے اور اہل مکہ کے لئے عین کعبہ قبلہ ہے۔ چنانچہ ہمارے اس ملک کے لئے قبلہ چونکہ مغرب کی طرف ہے اس لئے مغرب ہی کی طرف منکر ہے۔ اس
 میں خاص بیت اللہ شریف سے اس مصلی تک سیدھی لکیر کیلئے سے اگر خدا و احرار و عوام سافر آج بھی جاتے تو کچھ مضائقہ نہیں ہے۔
 لیکن قبلہ کا رخ ٹھیک ہو تو کافی ہے ۱۶

۶۔ قولہ والعورة الخ۔ نماز کی شرائط سے کیا گیا جب ختم ہو اچن میں سے پہلے تین شرطوں کا تفعیل بیان کتاب الطہارت میں گذر چکا ہے
 تو اب بقیہ تینوں شرائط کا تفعیل کرتے ہیں۔ چنانچہ سب سے پہلے ستر عورت کی حد بیان کرتے ہیں ۱۷

والكف والقدم وكشف ربع ساقيها وبطنها وفخذها وذُبرها وشعر نزل من راسها

وربع ذكره منفردا والانتبين يمنع الحاصل ان كشف ربع العضو الذي هو عورة
اي الصلوة ۱۱

يمنع جواز الصلوة فالراس عضو والشعر النازل عضو اخر والذكر عضو والانتبان
عضو اخر وعادم مزيل النجاسة صلى معه ولم يعد فان صلى عاريا ورُبِعِ ثوبه
اي من لم يجد ثوبا يزيل النجاسة ۱۲

طاهر لم يجز وفي اقل من ربعه الا فضل صلاته فيه ومن عديم ثوبا فصلى
لان ربع حكم النكاح ۱۳ اي اذا كان اقل من ربع ۱۴

قائما جاز وقاعدًا مومئًا ندب.

ترجمہ: تحصیل اور قدم کے اور کھل جانا طور کی پٹنڈلی کا رُبِع حصہ اور سینہ کا رُبِع حصہ اور ران کا رُبِع حصہ اور گہر کا رُبِع حصہ اور سر سے لٹکے ہوئے بال کا رُبِع حصہ اور اکسلا ذکر کا رُبِع حصہ اور خضبتین کا رُبِع حصہ ان مذکورہ اعضاء میں کسی ایک کا رُبِع حصہ کھل جانا نماز کو منع کرتا ہے یعنی اس سے نماز نہیں ہوتی، حاصل یہ ہے کہ کھل جانا اس عضو کے رُبِع حصہ کا جو کہ عورت ہے یعنی جس کو ڈھانچنا فرض ہے تو یہ جواز صلوٰۃ کے لئے مانع ہے پس سر ایک عضو ہے اور سر سے لٹکے ہوئے بال دوسرا عضو ہے اور ذکر ایک عضو ہے اور دونوں حصے دوسرا عضو ہے اور نجاست کو نازل کرنے والی چیز جس کے پاس نہیں ہیں وہ نجاست کے ساتھ نماز پڑھے اور اعادہ نہ کرے پس اگر رُبِعِ ثوب یا کھلے ہوئے کی حالت میں نماز نماز پڑھے تو نماز نہ ہوگی اور رُبِع سے کم یا کھلے ہوئے کی صورت میں اس ناپاک کپڑے کو پہن کر نماز پڑھنا افضل ہے ڈھانچنا بھی جائز ہے اور جس کے پاس کپڑا نہیں ہے وہ کھڑے ہو کر نماز پڑھے تو جائز ہے اور بیٹھ کر اشارے سے پڑھنا مستحب ہے۔

حل المسکلات: ۱۔ سہ قولہ والكف یعنی عورتوں کی ہتھیلیاں ستر عورت میں داخل نہیں ہیں اور اس میں صرف ہتھیلیوں کے اندر دہلی حصہ نہیں بلکہ ہتھیلیوں کی پشت بھی ستر میں داخل نہیں ہیں۔ نتاوی تافنی خاں اور علیہ المحلی میں اس طرح ہے ۱۲ سہ قولہ والقدم یعنی عورتوں کے قدم ستر عورت میں داخل نہیں ہیں۔ قدم سے مراد کھنچے سے نیچے کا حصہ ہے اس لئے کہ کھنچہ ستر میں داخل ہے۔ البتہ قدم کے بارے میں اقوال مختلف ہیں۔ ایک تو یہی ہے جو بیان مذکور ہو اگر یہ ستر نہیں ہے اور ہدایہ میں اسے صحیح قرار دیا گیا۔ دوسرا قول یہ ہے کہ یہ شریعہ اور شارح تفسیر نے اسے صحیح بتایا۔ تیسرا قول یہ ہے کہ یہ نماز کے لئے تو ستر ہے اور غیر حالت نماز میں ستر نہیں۔ بہر حال نماز میں ستر کرنا ہی افضل ہے ۱۳ سہ قولہ نزل من راسها یعنی عورتوں کے بالوں کے وہ لٹ جو سردوں سے لٹکے ہوئے ہیں ان کے ستر عورت ہونے یا نہ ہونے میں اختلاف ہے۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ بھی ستر عورت ہے لہذا ان کا پھپھانا ضروری ہے بلکہ ایک رُبِع حصہ اس کا کھل جائے تو نماز نہ ہوگی۔ البتہ سردوں میں پٹے ہوئے یا چوٹی بندھے ہوئے بالوں کے ستر عورت ہونے میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ اسی لئے شارح و تالیف نے شعر نازل کو ایک علیحدہ عضو قرار دیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ وہ بال جو سر کے ساتھ لٹے ہوئے ہیں یا چوٹی بندھے ہوئے ہیں وہ سر کے حکم میں ہیں سر سے علیحدہ نہیں۔ البتہ لٹکے ہوئے بال علیحدہ عضو ہیں۔ ۱۴ قولہ الا فضل صلوٰۃ الخ یعنی جس کا کپڑا رُبِع حصہ سے کم ہے اور پاک کرنے کے واسطے پانی وغیرہ نہیں ہے تو ایسی صورت میں اسے اختیار ہے کہ خواہ برہنہ ہو کر نماز پڑھے یا اس ناپاک کپڑے میں پڑھے کیونکہ دونوں ہی مانع صلوٰۃ ہیں۔ البتہ اسی ناپاک کپڑے سے ستر ڈھانک لینا افضل ہے ۱۵

۱۶ قولہ ندب یعنی جس کے پاس کپڑا نہیں ہے ایسے اختیار ہے خواہ کھڑے ہو کر یا قاعدہ رکوع و سجدہ کے ساتھ نماز پڑھے یا بیٹھ کر اشارے سے پڑھے۔ البتہ بیٹھ کر اشارے سے پڑھنا افضل و کتب ہے کیونکہ ارکان صلوٰۃ کا خلف اشارے سے پڑھنا ہے اور شرکاء پھیلانے کا کوئی خلف نہیں ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے یہی فتویٰ دیا ہے۔ ہدایہ میں ہے کہ اسے کھڑے ہو کر اشارہ کرنا جائز نہیں ہے۔ البرہان اور شروح المینہ میں ہے کہ اسے ہر طرح اختیار ہے خواہ کھڑے ہو کر رکوع و سجدہ کے ساتھ یا اشارے سے یا بیٹھ کر رکوع و سجدہ کے ساتھ یا اشارے سے چاروں صورتیں اس کے لئے جائز ہیں ۱۷

وقبله خائف الاستقبال جهة قدرته فان جعلها وعدم من يسأله تحري ولم

ای جهت القبلة ۱۱ اصل ۱۲ غور و فکر ۱۳

بعد ان اخطأ وان علم به مصليا او تحول رأيه الى جهة اخرى وهو في الصلوة

میل من ناعلم ۱۴ ای اٹھن کتاب ۱۵

استدار اي ان علم بالخطأ في الصلوة او تحول غلبه ظنه الى جهة اخرى وهو في الصلوة استدار وان شرع بلا تحر لم يجوز ان اصاب لان قبلته جهة

۱۶ او وصليته ۱۷

تحريره ولم توجد فان تحري كل جهة بلا علم حال اما مهمم وهم خلف

ای کل من التفتين ۱۸

میت من با تحری ۱۹

جاز لا لمن علم حاله او تقدمه ای صلى قوم في ليلة مظلمة.

ترجمہ :- اور خوف کرنے والے کا قبلہ اسی طرف ہے جس طرف متوجہ ہونے کی وہ نذرت رکھتا ہے پس اگر چیت قبلہ معلوم نہ ہو اور کوئی ایسا نہیں ہے کہ اس سے قبلہ کے متعلق دریافت کر سکے تو تحری (یعنی غور و فکر کرے) تحری میں غلطی ہو تو نماز کا اعادہ نہ کرے۔ اور اگر نماز ہی کی حالت میں غلطی سے مطلع ہو یا اس کا غلبہ ظن دوسری طرف بدل گیا حالانکہ وہ نماز میں ہے تو نماز کی حالت میں اس طرف گھوم جائے۔ اور اگر بلا تحری نماز شروع کی تو جائز نہیں ہے اگرچہ ٹھیک قبلہ کی طرف پڑھی ہے کیونکہ اس کا قبلہ تحری کی جانب ہے اور وہ نہیں پائی گئی پس اگر جماعت کے مقتدین میں سے ہر ایک نے ایک جهت کی تحری کی بدون معلوم کئے حال امام کے حالانکہ وہ سب امام کے پیچھے ہیں تو جائز ہے ہاں اس شخص کا جائز نہیں جس کو امام کا حال معلوم ہو گیا۔ یا امام سے مقدم ہو گیا۔ یعنی ایک قوم نے اندھیری رات میں۔

حل المشكلات :- لے تولد وقبلہ خائف الاستقبال الخ یعنی جو شخص کس دشمن یا درندے سے خطرے میں ہو یعنی کعبہ کی طرف رخ کرنے میں اسے خطرہ ہو یا ایسا بیمار ہو جائے کہ اس طرف نہ دیکھ سکے اور کوئی پاس بھی نہیں ہو اسے قبلہ کی طرف گھمائے یا چلتے ہوئے اترنے کے خوف سے یا مرض سے یا نیچے کیچہ وغیرہ ہونے کی وجہ سے تو جس طرف وہ نذرت رکھتا ہے اسی طرف ہو کر نماز پڑھے اس لئے کہ اب اس کا قبلہ اسی طرف ہے جس کی طرف وہ رخ کرنے پر قادر ہے کما ان اتوا لواءا ثم وجه اللہ ۱۲ لے تولد عدم من يسأله الخ یعنی جو شخص کس ایسے جگہ میں ہو کہ وہ قبلہ کی سمت ٹھیک نہیں کر سکتا اور کوئی آدمی بھی ایسا نہیں کہ جس سے نزدیک سمت دریافت کرے تو وہ تحری کرے یعنی اپنی سمجھ کے مطابق اندازہ لگائے کہ قبلہ کس طرف ہو سکتا ہے چنانچہ جس طرف وہ اندازہ کرے کہ قبلہ اس طرف ہو گا تو اس طرف رخ کر کے نماز پڑھے اب اگر اس نے اپنے اندازہ کے مطابق قبلہ کی سمت ٹھیک کر کے نماز پڑھ لی مگر بعد نماز معلوم ہوا کہ اس کا اندازہ غلط تھا تو نماز دہرائے۔ یا درہے کہ کسی آدمی کی موجودگی میں تحری جائز نہیں ہے البتہ کسی کی عدم موجودگی کی صورت میں آدمی تلاش کرنا بھی فردی نہیں ہے بلکہ تحری کرے۔ چاند سورج و ستارے اور ستارے یا زور وغیرہ سے تحری میں مدد ملتی ہے بلکہ اپنی کی مدد سے تحری کیجاتی ہے ۱۲ لے تولد ولم یبد الخ یعنی جب کسی نے تحری کے ذریعہ قبلہ متعین کر کے نماز پڑھ لی لیکن بعد میں معلوم ہوا کہ تحری میں غلطی ہوئی اور قبلہ اس طرف نہ تھا بلکہ دوسری طرف ہے تو اسے نماز کا اعادہ واجب نہیں ہے اس لئے کہ حالت کے وقت قبلہ اس طرف ہوتا ہے جس سمت کی طرف تحری کی مطلب ہے کہ اس وقت تحری واجب ہے اور اس نے کول حدیث میں ہے کہ بعض صحابہ کو قبلہ کی سمت میں شبہ ہو گیا تو ہر ایک نے اپنی سمت تحری کی طرف رخ کر کے نماز پڑھ لی جب صبح ہوئی تو معلوم ہوا کہ انہوں نے غلط سمت کی طرف نماز پڑھی ہے۔ انہوں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اس کا ذکر کیا تو آپ نے نماز دہرائے کا حکم نہیں فرمایا انتہی ۱۱

لے تولد او تحول الخ۔ اس میں اشارہ ہے کہ تن میں رائے سے مراد غالب رائے ہے "مطلق رائے" مراد نہیں۔ اس لئے کہ ضعیف اور متروک رائے کی طرف رخ کرنے کی کچھ حیثیت نہیں ہے ۱۲

لے تولد وان اصاب الخ مطلب یہ ہے کہ اگر کسی کو قبلہ مشتبہ ہو جائے تو اس پر حکم ہے کہ اسکو تحری کر کے قبلہ کی سمت مقرر کرنا ہو گا اس تحری کے ذریعہ سمت مقرر کر کے نماز پڑھ لی تو اگر قبلہ کی سمت صحیح نہ بھی ہو تو بھی نماز ہو جاتی ہے لیکن اگر تحری کئے بغیر کوئی ایک طرف منہ کر کے نماز پڑھ لی تو اس بلا تحری میں اتفاقا قبلہ کا رخ صحیح ہونے سے بھی نماز درست نہ ہوگی اس لئے کہ اس کا قبلہ وہی ہے جو اس نے تحری کر کے متعین کیا اور یہی تحری اس میں چونکہ نہیں پائی گئی تو قبلہ رخ ہونا بھی نہیں پایا گیا لہذا نماز بھی درست نہ ہوگی ۱۱

بالجماعة وتحروا القبلة وتوجه كل واحد الى جهة تحريه ولم

الاول من انفراد ۱۱

يعلم احدا ان الامام الى اى جهة توجه لكن يعلم كل واحد ان

من المتقدمين ۱۲

الامام ليس خلفه جائز صلاتهما ان علم احدهم في الصلوة

جهة توجه الامام ومع ذلك خالفه لا يجوز صلاته وكذا اذا علم ان الامام

خلفه

ترجمہ :- جماعت سے نماز پڑھی اور سب نے قبلہ کی تحری کی اور ہر ایک اپنی اپنی تحری کے مطابق قبلہ کے رخ کھڑا ہو لیکن ان میں سے کسی کو یہ معلوم نہیں کہ امام نے کس طرف رخ کیا لیکن ہر ایک جانتا ہے کہ امام اس کے پیچھے نہیں ہے تو ان سب کی نماز جائز ہو گئی لیکن اگر کسی کو نماز کے اندر امام کی جہت معلوم ہو گئی اور باوجود اس کے اس نے امام کی مخالفت کی تو اس کی نماز نہیں ہو گی۔ اسی طرح اگر معلوم ہو کہ امام اس کے پیچھے ہے (تو بھی اس کی نماز نہ ہو گی)

حل مشکلات ۱۔ ملہ قولہ بالجماعة الخ۔ اس پر ایک اعتراض وارد ہوتا ہے کہ رات کی یا جماعت نماز میری ہوتی ہے تو جب امام قرات بالجہر کرے تو امام کے مال کا کس طرح شہد ہو سکتا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ امام نے بھول کر قرات میں جہر کرنا چھوڑ دیا ہو۔ واضح جواب یہ ہے کہ امام کا سامنے ہونا اس بات کو مستلزم نہیں ہے کہ امام کا رخ بھی معلوم ہو جائے بلکہ امام نظر نہ آنے کی وجہ سے امام کا رخ معلوم کرنا دشوار ہے اس لئے کہ امام سامنے ہو کر اگر مقتدی کی طرف رخ کرے یا مقتدیوں کو دائیں یا بائیں جانب کر کے قرات بالجہر کرے تو میں امام کا سامنے ہونا ثابت ہوتا ہے ۱۲

ملہ قولہ جائز صلواتہم۔ اس لئے کہ ہر ایک نے جہت تحری کی طرف رخ کر کے نماز پڑھی ہے۔ گویا ہر ایک صحیح سمت میں ہے اس طرح امام کی جہت کا خلاف ہو جانے سے ہی اشتباہ امام شمال کی طرف رخ کر کے کھڑا ہوا اور مقتدی منرب کی طرف لیکن امام مقتدیوں کے سامنے ہو تو میں سب کی نماز صحیح ہو جائے گی جیسے کہیے کے اندر ایسا ہو جانے سے کچھ نقصان نہیں ہوتا کیونکہ کہیے کے اندر مقتدی اگر امام کی پشت کی طرف اپنی پشت بھی کرے تو میں درست ہے البتہ اگر امام کی جہت تحری کا علم ہو جائے اور پھر امام کے برعکس رخ کرے تو نماز صحیح نہ ہو گی اس لئے کہ امام کی مخالفت مانع صحت نماز ہے اور اگر امام باپنے پیچھے معلوم ہو جائے تو میں نماز نہ ہو گی کیونکہ اس صورت میں قلب موقوف ہونا لازم آئے گا جو کہ غیر مشروع ہے کیونکہ امام کو اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ آگے ہوتا ہے۔ اگر امام نے تحری کر کے نماز شروع کی مگر مقتدیوں نے تحری نہیں کی تو اس صورت میں اگر امام نے تحری میں قبلہ کی صحیح سمت نکالی تو سب کی نماز ہو گئی۔ اور اگر غلطی کی تو امام کی نماز تو تحری کرنے کی وجہ سے درست ہو جائے گی لیکن مقتدیوں کی نماز نہ ہو گی۔ البتہ ان میں سے میں صراحت ہے ۱۲

ملہ قولہ اما ان علم الخ۔ لی الصلوة کے ساتھ اس کی تفسیر اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اگر نماز کے بعد امام کی جہت کا خلاف ہو یا معلوم ہو تو اس سے کچھ نقصان نہیں ہے دوسری صورت یعنی امام سے آگے بڑھنے کی صورت میں اس تہید کی ضرورت نہیں اس لئے کہ امام سے آگے ہونا یعنی امام کا اس کے پیچھے ہونا ہر حالت میں نقصان دہ ہے خواہ نماز میں معلوم ہو جائے یا نماز کے بعد معلوم ہو تو نماز نہ ہو گی۔ البتہ اگر امام سے آگے ہونا معلوم ہی نہ ہو اور بے خبری میں امام کے آگے رہ کر نماز پڑھ لے اور اس کی خبر نماز میں تو ہوئی نہیں مگر بعد میں جس دن تو نماز ہو گئی۔ جامع الرموز میں یہ مذکور ہے غلط حد یہ ہو کہ اس کا یہ معلوم کر لینا کہ امام اس کے پیچھے ہے یا اس کے پیچھے تھا اور میں امام کے آگے ہوں یا امام کے آگے تھا تو نماز نہ ہو گی خواہ نماز کے اندر جائے یا بعد میں۔ اور اگر جہت امام میں مخالفت ہو گئی تو یہ مخالفت نماز کے اندر معلوم ہو جائے تو نماز نہ ہو گی الا یہ کہ جہت امام کی طرف اپنا رخ پھیر لے البتہ نماز کے بعد معلوم ہو جائے تو کچھ ضرر نہیں بلکہ نماز ہو گئی ۱۲

فقوله وهم خلفه فيه تساهل لان كلامنا فيما اذا لم يعلم احد ان الامام
 الى اى جهة توجه فكيف يعلم انه خلف الامام فالمراد انه يعلم ان الامام
 امامه وهذا اعم من ان يكون هو خلف الامام او لا لانه اذا كان الامام
 قد امه يمتثل ان يكون وجهه الى وجه الامام او الى جنبه او الى ظهره و
 انما يكون هو خلف الامام اذا كان وجهه الى ظهر الامام ^{يدور} وحيث يكون جهة
 توجه الامام معلومة وكلامنا ليس في هذا وعبارة المختصر ولا يضر جمل
 جهة امامه اذا علم انه ليس خلفه بل تقدمه او علم مخالفته اى اذا علم
 ان الامام ليس خلفه ويصلى قصد قلبه صلاته بتحريمها هذا
 تفسير النية.

ترجمہ :- پس مصنف "قائل" کہ ہم خلفہ اس میں تساہل ہے کیونکہ ہمارا کلام اس صورت میں ہے کہ جب کوئی نہیں جانتا کہ امام کس جہت کو متوجہ ہو تو
 کیونکہ معلوم ہو گا کہ وہ امام کے پیچھے ہے۔ دراصل مراد یہ ہے کہ وہ جانتا ہے کہ امام اس کے آگے ہے اور یہ اعم ہے اس بات سے کہ وہ امام کے پیچھے ہے یا نہیں کیونکہ جب
 اس کے آگے ہو گا تو احتمال ہے کہ مقتدی کا چہرہ امام کے چہرے کی طرف ہو یا امام کے پیلو کی طرف ہو یا پیٹھ کی طرف ہو۔ اور امام کے پیچھے ہو تا تو اس وقت ثابت
 ہو گا جب مقتدی کا چہرہ امام کی پیٹھ کی طرف ہو اور اس وقت امام کی توجہ کی جہت معلوم ہوگی حالانکہ ہمارا کلام اس صورت میں نہیں ہے۔ اور مختصر
 الوقایہ کی عبارت یہ ہے ولا یضر جملہ... الخ یعنی اپنے امام کی جہت کا معلوم نہ ہونا ضرر نہیں کرے گا جب معلوم ہو کہ امام اس کے پیچھے نہیں ہے بلکہ
 امام کے آگے ہو گیا امام کی مخالفت معلوم ہونا ضرر کرتا ہے اور قولہ اذا علم ان الامام ليس خلفه مصنف کے سابق قول اذا علم اني ليس خلفه کو تفسیر
 ہے۔ اور نماز کی نیت کو تکبیر تحریم کے ساتھ متصل کرے۔ یہ نیت کی تفسیر ہے یعنی کھڑے ہو کر نماز کی نیت کرے بلا فاصلہ اللہ اگر کبھی تحریم باندھے۔

حل الاشکالات :- قولہ نہ تالی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر ہم خلفہ کا یہ مطلب لیا جائے کہ وہ درحقیقت امام کے پیچھے ہیں خواہ وہ یہ جانتے ہوں یا نہ جانتے ہوں
 تو یہ قول شرط بن جائے گا۔ حالانکہ یہ بات نہیں ہے اس لئے کہ اگر وہ یہ سمجھ کر اتنا کریں کہ ہم امام کے پیچھے ہیں تو ان کی غلط سمجھ ہوگی خواہ وہ درحقیقت امام کے آگے ہی کیوں
 نہ ہوں۔ اور اگر اس کا یہ مطلب لیا جائے کہ ان کا یہ جاننا کہ وہ امام کے پیچھے ہیں تو اس پر اعتراض ہوتا ہے کہ ہم ایسی صورت پر بحث کر رہے ہیں جس پر وہ خود نہیں
 جانتے کہ امام کدھر ہے یا خود یہ کیسے جان لینگا کہ وہ امام کے پیچھے ہے یا نہ ہے۔ ۱۲۱۔ لہ قولہ انما یکلن الخ۔ اس میں غلط ہے۔ ممکن ہے کہ امام کے پیچھے ہونے سے مراد یہ ہو
 کہ وہ امام اس کی نسبت قبل سے زیادہ قرب خواہ اس کا رخ امام کا پیلو یا پشت کی طرف ہو اس طرح عام معنی لیتے ہوئے امام وخلف میں کچھ فرق نہ ہو گا۔
 ۱۲۲۔ قولہ اذا علم الخ۔ علماء کرام فرماتے ہیں کہ یہ قول مصنف کے سابق قول اذا علم اني ليس خلفه کی تفسیر ہے۔ چنانچہ ان کے اتباع میں میں نے بھی ترجمہ میں یہ
 واضح کر دیا ہے۔ لیکن پھر میں میرے دل میں خدشہ باقی رہ گیا کہ ممکن ہے کہ یہ قولہ اذا علم مخالفتہ کی تفسیر جو یعنی مخالفت امام کی مختلف صورتیں ہو سکتی ہیں۔
 مثلاً امام اس کے پیچھے ہے یا دائیں یا بائیں کسی پیلو میں ہے یا سامنے رو رہا ہے وغیرہ۔ لیکن یہاں پر صرف اولی الذکر صورت یعنی امام اس کے پیچھے ہونا مراد ہے
 نہ کہ کسی پیلو میں ہونا یا سامنے رو رہا ہونا۔ اگر یہی مطلب ہے تو امام کے دائیں یا بائیں کسی پیلو میں ہونے یا سامنے رو رہا ہونے سے کچھ ضرر نہیں ہو گا تاہم ذریعہ
 سے قولہ دلیل قصد قبل الخ۔ یعنی نماز کی نیت اور تحریم دونوں متصل ہوں۔ ایسا نہ ہو کہ نماز کی نیت کر کے کبھی تحریم کے علاوہ کسی دوسرے کام میں مشغول
 ہو جائے اور بعد میں اس کام سے فارغ ہو کر تکبیر تحریم کیے۔ اور قصد قبلہ بکبر اس بات کی طرف اشارہ کیا کہ نیت دل سے کرے زبان سے نیت کے الفاظ ادا
 کرنا انصاف تو ضرور ہے لیکن کبھی فردی نہیں ہے اور نیت و تحریم کو متصل کرنے کا مطلب یہ ہے کہ پہلے نیت ہو پھر تحریم اس کے برعکس یعنی پہلے تکبیر تحریم ہو

والقصد مع لفظه افضل ويكفي للنفل والتراويح وسائر السنن نية مطلق
 الصلوٰۃ وللغرض شرط تعيينه لانية عدد ركعاته وللمقتدى نية
 صلواته واقتدائه.

ترجمہ :- اور نیت کے ساتھ زبان سے اس کا لفظ افضل ہے۔ اور نماز نفل، تراویح، اور تمام سنتوں میں مطلق نماز کی نیت کرنا کافی ہے۔ اور فرض نماز کے لئے تعیین شرط ہے۔ لیکن (فرض میں بھی) تعداد رکعات کی نیت شرط نہیں ہے۔ اور مقتدی کے لئے ضروری ہے کہ وہ اپنی نماز کی نیت کے ساتھ امام کی اقتدا کی بھی نیت کرے۔

حل المشکلات :- سہ قول افضل۔ یہاں پر تین صورتیں سامنے آتی ہیں۔ ایک تو یہ کہ صرف دل سے نیت کرے زبان سے کچھ نہ کہیں اور اسی پر اکتفا کرے۔ یہ بالاتفاق جائز ہے۔ یہ طریقہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول اور مشروع ہے۔ آپ کے صحابہؓ سے بھی یہی منقول ہے اور کسی نے یہ نقل نہیں کیا کہ حضورؐ نے یا صحابہؓ میں سے کسی نے الفاظ کے ذریعہ نماز کی نیت کی ہو کہ فلاں وقت کی فلاں نماز کی نیت کرتا ہوں۔ ایسا کسی سے ثابت نہیں ہے۔ ابن ہمام اور علامہ ابن قیمؒ نے علی الترتیب فتح القدیر اور زاد المعاد میں اسی طرح بیان کیا ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ دل کی نیت کے بغیر صرف زبان سے اس کا ذکر کرے یہ جائز نہیں ہے۔ تیسری صورت یہ ہے کہ دونوں کرے۔ یعنی دل سے بھی نیت کرے اور زبان سے بھی کہے یہ طریقہ مستحب ہے۔ یعنی علمائے ایسا ہی کیا اور اسے مستحب جانا اور استنباب کی نیت یہ بتاتی ہے کہ ایسا کرنے سے دل و زبان میں موافقت ہو جاتی ہے اور عزم میں جمعیت سی آجاتی ہے ۱۲

۱۱۔ قولہ وسائر السنن الخ۔ اس کے اطلاق میں فجر کی سنتیں بھی آگئیں جو کہ زیادہ موکدہ ہے یہاں تک کہ کسی نے فجر کی دو رکعتیں پڑھیں اور پھر اسے معلوم ہوا کہ اس نے طلوع فجر کے بعد یہ رکعتیں پڑھی ہیں تو فجر کی سنتیں ادا ہو گئیں ۱۲
 ۱۲۔ قولہ تعیینہ۔ یعنی یہ لو معلوم ہو گیا کہ تمام نوافل و سنن میں مطلق طور پر نماز کی نیت کرنا چاہیے۔ وقت اور نماز کا نام وغیرہ کی نیت فردی نہیں۔ لیکن اگر فرض نماز ہے تو تعیین ضروری ہے اور یہ تعیین بھی دل ہی دل میں ضروری ہے البتہ زبان سے بھی اس کا اظہار مستحب ہے البتہ رکعت کی تعداد چونکہ تعیین نماز کے ساتھ ہی سامنے متعین ہو جاتی ہیں اس لئے رکعت کو الگ سے متعین کرنا ضروری نہیں ہے ۱۳

۱۳۔ قولہ وللمقتدی الخ۔ اور مقتدی کے لئے ضروری ہے کہ نماز کی نیت کے ساتھ ساتھ امام کی اقتدار کی بھی نیت کرے۔ اس لئے کہ امام کی نماز کی صحت پر اس کی نماز کی صحت کا دار و مدار ہے۔ یعنی امام کی نماز اگر کسی وجہ سے صحیح نہ ہوئی تو تمام مقتدی کی نماز بھی صحیح نہ ہوگی اور امام کی نماز مکروہ ہوئی تو ان کی نماز مکروہ ہوگی اور امام کی نماز صحیح ہوئی تو ان کی نماز بھی صحیح ہوئی۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ امام کے وضو ٹوٹنے سے مقتدی کا وضو ٹوٹ جائے گا۔ بلکہ مطلب یہ ہے جیسے امام کی نماز ہوگی ویسی مقتدی کی نماز بھی ہوگی۔ الایہ کہ کس مقتدی کو ذاتی طور پر کون حادۃً آجائے تو وہ اس مقتدی تک ہی محدود ہے گا۔ امام یا کسی دوسرے مقتدی کی طرف وہ مستدی نہ ہوگا ۱۴

باب صفة الصلوة

فرضها التحريمية وهي قوله الله أكبر وما يقوم مقامه وهو شرط عندنا لقوله تعالى وذكر اسم ربه فصلّي وعند الشافعي ركن فاما رفع اليدين فسنّة۔

ترجمہ :- یہ باب نماز کی کیفیت کے بیان میں ہے۔ نماز کا فرض تکبیر تحریم ہے۔ اور تحریمہ قولہ اللہ اکبر ہے اور دیا یہ وہ لفظ ہے جو اللہ اکبر کے قائم مقام ہو اور تکبیر تحریم ہمارے نزدیک نماز کی شرط ہے۔ بسبب اللہ تعالیٰ کے قول ذکر اسم ربہ فصل کے۔ اور امام شافعی کے نزدیک رکن ہے۔ اور تکبیر تحریمہ کے وقت دونوں ہاتھوں کا اٹھانا سنت ہے۔

حل المسائل :- صلوٰۃ باب صفة الصلوة۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ مفہوم جو کلمات موصوفہ کے ساتھ قائم ہے۔ اور وصف دراصل وصف کرنے والے کے کلام کا نام ہے۔ کما فی النہایہ۔ اور اس سے مراد یہ تو اس باب میں مذکورہ باقی شلا نماز کے فرائض و سنن وغیرہ ہیں اس وقت الصلوٰۃ کی طرف اضافت جزئی کل کی طرف ہوگی اور ایک کیفیت مراد ہے اور اس صورت میں معنائ مختلف ہوں گے اور معنی یہ ہوں گے کہ یہ باب اجزاء نماز کی کیفیت بیان کرنے کا ہے۔ یا اس سے مراد وہ شکل و صورت ہے جو کہ نماز کے اجزاء کو ایک دوسرے کے ساتھ ملانے سے حاصل ہوتا ہے ۱۱۔ صلوٰۃ فرض نماز یعنی نماز کے جملہ فرائض میں سے ایک تحریم ہے یہ تحریم ہمارے نزدیک نماز کی شرط ہے رکن نہیں۔ اور ظاہر ہے کہ شرط انشائی خارج شئی ہوتی ہے لہذا یہ تحریم نماز میں داخل نہیں ہے اور فرض سے مراد وہ ہے جو دلیل قطعی سے ثابت ہو خواہ وہ شرط ہو یا رکن۔ اس لئے اس کا منکر کافر ہوتا ہے اور تارک سزا کا مستحق ہوتا ہے اور تحریمہ کا مطلب اللہ اکبر کہنا یا اس جیسا کوئی دوسرا جملہ کہنا جس سے نماز شروع کی جاتی ہے اس کو تکبیر تحریمہ کہا جاتا ہے اس لئے کہ یہ معنی پر ہر وہ کام حرام کر دیتی ہے جو جس نماز سے نہ ہو۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نماز کی کبھی طہارت ہے اور اس کی تحریمہ تکبیر ہے اور اس سے حلال ہونا مسلمان ہے ترمذی وغیرہ نے اس کو روایت کیا ہے اس کی فرضیت کی دلیل قولہ تعالیٰ در یک فکر ہے اور حضور کا اس پر موافقت کرنا بھی اس کی دلیل ہے ۱۲۔ صلوٰۃ اللہ اکبر الخ۔ تکبیر تحریمہ کے لئے یہ جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے قولہ دلتا و تعلما منقول ہے اس لئے فقہاء نے مراد سے اس کی تحریمہ کے لئے اس جملہ کو اختیار کرنا سنت ہو کہ وہ ہے اللہ اس کے ہم معنی جملہ مثلاً اللہ عظیم یا اللہ کبیر وغیرہ الفاظ سے شروع کرنا بھی جائز ہے جیسے کہ صاحب نور الایضاح نے بتایا یا اس کو اگر کسی دوسری زبان میں ادا کرے مثلاً فارسی میں ۱۱۔ خدا بزرگ ترین ست ۱۲۔ یا اردو میں ۱۱۔ خدا سب سے بڑا ہے ۱۲۔ یا سب کے ساتھ شلا ہیمن اللہ یا حمد کے ساتھ شلا الحمد للہ وغیرہ سے شروع کرے تو مکروہ ہو جملہ الذخیرہ اور نظیریہ وغیرہ میں یہی صراحت ہے ۱۲۔ صلوٰۃ دایقہم الخ۔ انہ مجتہدین میں لفظ اللہ اکبر کے علاوہ دوسرا کوئی لفظ اس کے ہم معنی جو یعنی عظمت خداوندی ظاہر کرنا ہو اور اس سے نماز شروع کرنا درست ہو اختیار کرنے میں اختلاف ہے امام ابو یوسف کے نزدیک چار الفاظ ہیں جن سے نماز شروع کی جاسکتی ہے جیسے اللہ اکبر اللہ الاکبر اللہ کبیر۔ اللہ العظیم یا انجواں کوئی لفظ جس سے نزدیک جائز نہیں ہے۔ امام شافعی کے نزدیک دو نقلوں کے ساتھ جائز ہے جیسے اللہ اکبر اللہ الاکبر اور امام الہک کے نزدیک صرف اللہ اکبر کے ساتھ ہی جائز ہے اور امام اعظم ابو حنیفہ کے نزدیک مذکورہ الفاظ کے علاوہ ان الفاظ سے بھی جائز ہے جو کہ عظمت خداوندی پر دلالت کرتے ہوں۔ مثلاً اللہ اجل اللہ اعظم وغیرہ اور یہی معتاد ہے۔ البتہ وہ الفاظ جو بدلے معنی پر مشتمل ہوں مثلاً اعظم اغفر تو اس سے شروع کرنا کسی کے نزدیک جائز نہیں ۱۳۔ صلوٰۃ دو شرط الخ۔ یعنی تکبیر تحریمہ کے شرط صلوٰۃ یا شرط صلوٰۃ ہونے میں چونکہ اختلاف ہے تو اختلاف کا قرعہ اس وقت ظاہر ہو گا کہ جب نماز کے بعض حصے کو دوسرے بعض حصہ پر مبنی کیا جائے۔ مثلاً کسی نے فرض پڑھ لیا اور سلام پیرے بغیر یا نقل کے لئے کھڑا ہو گیا اور نقل کی تکبیر قریب ابتدا یہ بھی ہوئی کہ تو ہمارے نزدیک جائز ہے۔ اس لئے کہ تکبیر شرط ہے جیسے دفعہ شرط ہے اور ایک دفعہ لفظ نماز میں ادا ہو سکتی ہیں۔ امام شافعی کے نزدیک جائز نہیں اس لئے کہ تحریم ان کے نزدیک رکن ہے لہذا ایک نماز دوسری نماز کے رکن کے ساتھ ادا ہوگی اور ہمارے نزدیک جواز سے مراد اس سے نماز ہو جاتی ہے لیکن گراہت سے خالی نہیں ہوتی۔ کما فی الدر المختار ۱۴۔

وہ

صلوٰۃ بقولہ تعالیٰ الخ۔ یہ تحریمہ کہ شرط ہونے اور شرط نہ ہونے کی دلیل ہے۔ غلامیہ ہے کہ اس نول میں اللہ تعالیٰ نے اس پر صلوٰۃ کا عطف کیا اور صحت نماز کے ساتھ عطف جو تحقیق کے لئے ہے اور عطف میں منیارت ہوتی ہے۔ تو معلوم ہو کہ تحریمہ نماز سے منیارت ہے اور نماز اس سے منقل اور بعد میں ترجمہ

والقیام والقراءة والركوع والسجود بالجمیة والانف وبه اخذ يجوز عند ابی حنیفة لا اكتفاء بالانف عند عدم العذر خلافا لهما والفتویٰ علی قولهما والقعدة الاخيرة قدر التشهد والخروج بصنعه وواجبها قراءة الفاتحة.

ترجمہ :- اور کلمہ اہواز اور قرائت پڑھنا اور رکوع کرنا اور پیشانی اور ناک سے سجدہ کرنا مشائخ نے اسی کو اختیار کیا ہے یہ سب فرائض نمازیں، اور امام اعظم ابو حنیفہ کے نزدیک بلا عذر مرتب ناک سے سجدہ کرنے پر اکتفا جائز ہے اس میں صاحبین کا خلاف ہے اور فتویٰ حنفی کے قول پر ہے۔ اور بقدر تشہد قعدة اخیرہ اور متصل کا اپنے محل سے نماز سے باہر آنا۔ اور واجبات مسلوۃ یہ ہیں نمازیں سورہ فاتحہ پڑھنا۔

حل المشكلات :- ۱۔ قولہ والسمود اس سے مراد دونوں سجدے ہیں نہ کہ ایک۔ یہاں تک کہ اگر کسی نے ایک ہی سجدہ کیا اور سجدہ سہو کر یا تو نماز نہ ہوگی۔ اس لئے کہ ہر رکعت میں دو سجدے فرض ہیں۔ ۲۔ قولہ وب اخذ۔ یعنی مشائخ نے اس سے تسبیح کیا اور اس پر فتویٰ دیا۔ اس کلام سے تشریحیں ہوتی ہیں کیونکہ والسمود بالجمیۃ والانف کا مطلب پیشانی اور ناک دونوں سے سجدہ کرنا فرض ہے اور یہی مفتی یہ ہے۔ حالانکہ ہمارے اکثر میں سے کسی کا یہ مذہب نہیں ہے اس لئے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک بلا عذر مرتب ناک سے سجدہ کرنے پر اکتفا جائز ہے لیکن صاحبین اس میں اختلاف کرتے ہیں۔ صرف پیشانی سے سجدہ کرنا بالاتفاق جائز ہے۔ ان فرض اس بات پر اکثر اختلاف ہے کہ ناک اور پیشانی دونوں سے سجدہ کرنا مسنون ہے۔ تو اگر ناک اور پیشانی سے سجدہ کرنا فرض کہا جائے۔ تو بالجمیۃ والانف میں واذ یمن او کے ہو گا۔ کیونکہ مطلق سجدہ فرض ہے حق کہ وہ شخص جو کسی شدید تکلیف کی وجہ سے سجدہ نہ کر سکے تو محکم یہ ہے کہ وہ سر کو جس قدر ہو سکے زمین کے قریب لیٹے اور اس میں خیال رہے کہ اس صورت میں رکوع کے لئے جتنا جھکا تھا سجدہ کے لئے اس سے زیادہ جھکنا ہو گا۔ اس پر فتویٰ ہے ہذا اگر سجدہ میں پیشانی اور ناک دونوں زمین پر رکھنا فرض ہو تو صرف رکوع سے زیادہ جھکنے سے سجدہ ارادہ ہوتا۔ تو معلوم ہوا کہ دونوں کے ساتھ سجدہ کرنا فرض نہیں بلکہ سنت ہے ۱۲۔ ۳۔ قولہ والقعدة الاخيرة الخ یعنی آخری بیٹھک فرض ہے اور وہ اتنی دیر بیٹھنا فرض ہے کہ اس میں شروع سے آخر تک تشہد یعنی الحیات الخ پڑھ سکے۔ اور ایک قول میں اتنی دیر بیٹھنے سے کہ اس میں کلمہ شہادت پڑھا جائے۔ لیکن پہلا قول اصح ہے ۱۳۔

۴۔ قولہ والخروج الخ یعنی نمازی کا اپنی نماز پر رہی کر کے اگر کسی اختیاری فعل کے ساتھ نماز سے باہر آ جانا۔ یہ فعل خواہ سلام سے ہو جو کہ واجب ہے یا عام لوگوں کا سلام کر کے یا ہنس کر یا رو کر یا کچھ گپائی کر نماز سے باہر آ جائے۔ مطلب یہ ہے کہ سلام کے علاوہ کسی دوسرے فعل کے ذریعہ بھی نماز سے باہر آ سکتے ہیں جو کہ نماز کو توڑنے والا ہو مگر وہ مکروہ تحریمی ہے۔ یعنی سلام کے علاوہ دوسرے فعل اختیاری سے اگرچہ نماز سے باہر ہو سکتا ہے لیکن ایسا کرنا مکروہ تحریمی ہے ۱۴۔

۵۔ قولہ وواجبہ الخ۔ واجب وہ ہے جس کا لزوم دلیل ظنی سے ثابت ہو اور عمل کے لحاظ سے فرض کے برابر ہوتا ہے لیکن اس کا منکر کا فرض نہیں ہوتا بھولنے سے ترک ہو جائے تو سجدہ سہو لازم آتا ہے اور عمدہ چھوڑ دینے سے نماز باطل نہیں ہوتی مگر اعادہ لازم ہوتا ہے۔ دفعہ بقدر ۱۵۔ ۶۔ قولہ قراۃ الفاتحة الخ۔ اس لئے کہ حدیث شریف میں ہے کہ لا صلوة الا بقراۃ الکتاب۔ یعنی سورہ فاتحہ چھوڑ کر نماز نہیں ہوتی۔ اس وجہ سے بعض ائمہ مقتدی کے لئے قراءت سورہ فاتحہ کو واجب کہتے ہیں۔ لیکن احناف کے نزدیک نہ پڑھے ۱۶۔

وَضَعُ سُوْرَةَ وَرَعَايَةَ التَّرْتِيبِ فِيمَا تَكَرَّرَ فِي الْهَدَايَةِ وَمُرَاعَاةَ التَّرْتِيبِ فِيمَا شَرَعَ
 مَكْرَرًا مِنْ الْأَفْعَالِ وَذَكَرَ فِي حَوَاشِي الْهَدَايَةِ نَقْلًا عَنْ الْبَسُوْطِ كَالسَّجْدَةِ فَإِنَّهُ
 لَوْ قَامَ إِلَى الثَّانِيَةِ بَعْدَ مَا سَجَدَ سَجْدَةً وَاحِدَةً قَبْلَ أَنْ يَسْجُدَ الْآخَرَى يَقْضِيهَا
 وَيَكُونُ الْقِيَامُ مَعْتَبَرًا لِأَنَّهُ لَمْ يَتْرَكَ إِلَّا الْوَاجِبَ أَقُولُ قَوْلَهُ فِيمَا تَكَرَّرَ لَيْسَ
 قَيْدًا يُوْجِبُ نَفْيَ الْحُكْمِ عَمَّا عَدَاهُ فَإِنْ مُرَاعَاةُ التَّرْتِيبِ فِي الْأَرْكَانِ الَّتِي
 لَا تَتَكَرَّرُ فِي رَكْعَةٍ وَاحِدَةٍ كَالرُّكُوعِ وَنَحْوِهِ وَاجِبَةٌ أَيْضًا عَلَى مَا سَيَأْتِي
 فِي بَابِ سَجُودِ السَّهْوَانِ سَجُودَ السَّهْوِ يَجِبُ بِتَقْدِيمِ رُكْنٍ إِلَى آخِرَةٍ - وَأَوْرَدَ
 لِنَظِيرِ تَقْدِيمِ الرُّكْنِ الرُّكُوعَ قَبْلَ الْقِرَاءَةِ وَسَجْدَةَ السَّهْوِ لَا تَجِبُ الْإِبْتِرَاقُ
 الْوَاجِبُ فَعَلِمَ أَنَّ التَّرْتِيبَ بَيْنَ الرُّكُوعِ وَالْقِرَاءَةِ وَاجِبٌ مَعَ انْخِصَارِهِ غَيْرَ مَكْرَرٍ
 فِي رَكْعَةٍ وَاحِدَةٍ وَقَدْ قَالَ فِي الذَّخِيرَةِ أَمَّا تَقْدِيمُ الرُّكْنِ نَحْوَانِ يَرْكَعُ قَبْلَ
 أَنْ يَقْرَأَ فَلَا نِ مُرَاعَاةَ التَّرْتِيبِ وَاجِبَةٌ عِنْدَ أَصْحَابِنَا الثَّلَاثَةِ خِلَافَ الزُّفَرِيِّ
 فَإِنَّهَا فَرَضَ عِنْدَهُ -

المراماة الترتيب

ترجمہ :- دوسرے فائز کے ساتھ دوسری کوئی سورہ ملانا اور جو چیز ایک ہی رکعت میں مکرر آتی ہے اس میں ترتیب کی رعایت کرنا۔ اور ہدایہ میں ہے کہ مراعاة الترتیب یعنی انحال صلاۃ میں سے جو فعل مکرر مشرور ہے اس میں ترتیب کا لحاظ رکھنا۔ اور ہدایہ کے حواشی میں مبسوط سے نقل کرتے ہوئے ذکر کیا گیا ہے کہ اگر رک کی مثال جیسے سجدہ ہے۔ اس لئے کہ اگر کوئی شخص ایک سجدہ کر کے دوسرا سجدہ کرنے کے قبل دوسری رکعت کے لئے کھڑا ہو جائے تو وہ سجدہ ثانیہ کو قضا کرے گا۔ اور رکعت ثانیہ کی طرف اس کا یہ قیام شرعاً مقبض ہو گا کیونکہ اس نے صرف واجب کو ترک کیا ہے (شارح فرماتے ہیں کہ) میں کہتا ہوں کہ فیما مکرر کی یقید قید احترازی نہیں ہے کہ اعداد سے نفی حکم ثابت کرے اس لئے کہ وہ ارکان جو ایک رکعت کے اندر مکرر نہیں ہوتے جیسے رکوع وغیرہ تو ان میں بھی ترتیب کی رعایت لازم ہے جیسا کہ سجدہ سہو کے باب میں آئے گا کسی رکن کو اپنی جگہ سے مقدم کرنے سے سجدہ سہو واجب ہو گا۔ اور اس تقدیم رکن کی مثال میں رکوع قبل القراءات کی نظیر پیش کی۔ اور سجدہ سہو واجب نہیں ہوتا ہے مگر ترک واجب کے سبب سے۔ پس معلوم ہوا کہ رکوع اور قراءات کے درمیان ترتیب واجب ہے باوجودیکہ دونوں ایک رکعت کے اندر مکرر نہیں ہیں۔ اور ذخیرہ میں دسجدہ سہو کے باب میں کہا ہے کہ لیکن رکن کا مقدم کرنا جیسے قراءت کے قبل رکوع کرنا تو اس صورت میں سجدہ سہو اس لئے واجب ہوتا ہے کہ ہمارے اصحاب ثلثہ کے نزدیک ترتیب کی رعایت واجب ہے اس میں امام زفر کا خلاف ہے اس لئے کہ ان کے نزدیک ترتیب کی رعایت فرض ہے۔

حل المسکلات :- ملہ قولہ وضع سورۃ - یعنی سورۃ فائز کے ساتھ کوئی اور سورہ ملانا یہ سورہ کم سے کم تین چھوٹی آیتوں کے برابر ہو۔ اور اگر ایک یا دو آیت ہوں تو وہ بھی اس مقدار کی ہوں تو ترک واجب کی کراہت نہ رہے گی۔

فَعَلِمَ ان رعاۃ الترتیب واجبة مطلقاً فلا حاجة الى قوله فيما تكرر فلهذا الم
 اذکره فی المختصر وینظر ببالی ان المراد بما تکرر ما تکرر فی الصلوۃ احترازاً عما لا یتکرر
 ای بعد الفیض

فی الصلوۃ علی سبیل الفرضیۃ وهو تکیبیر الافتتاح والقعدة الاخیرۃ فان
 مراعاة الترتیب فی ذلك فرض والقعدة الاولى والتشهد ان ذکر فی الذخیرۃ
 ان القعدة الاولى سنة والثانیۃ واجبة وفي الهدایۃ ان قراءة التشهد
 فی القعدة الاولى سنة وفي الثانیۃ واجبة لكن المصنف لم یأخذ بهذا لان
 قوله علیہ السلام لابن مسعود قل التیات لله لا یوجب الفرق فی قراءة التشهد فی الاولی الثانیۃ

ترجمہ :- تو معلوم ہوا کہ ترتیب کی رعایت مطلقاً واجب ہے کوئی رکن مکرر ہو یا نہ ہو لہذا تو تکرر کرنے کی حاجت نہیں ہے اس وجہ سے مختصر الوتایۃ
 میں اس عقیدہ کا ذکر نہیں کیا ہے و شارح فرماتے ہیں کہ میرے دل میں ایک بات آئی ہے اور وہ یہ کہ اگر کسی نے صلوۃ مراد ہے (نہ کہ فی رکعت واحدہ)
 تاکہ اس چیز سے احتراز ہو جو نازی میں بطور فرضیت کے شکر نہیں ہے جیسے تکیبیر افتتاح اور قعدة اخیرہ (اس کے کہ ان میں ترتیب کی رعایت فرض ہے -
 اور قعدة اولی اور دونوں تشهد واجب ہیں) وغیرہ میں ذکر کیا گیا کہ قعدة اولی سنت ہے اور قعدة ثانیۃ واجب ہے اور ہدایہ میں ہے کہ قعدة اولی میں
 تشهد کا پڑھنا سنت ہے اور قعدة ثانیۃ میں واجب ہے لیکن مصنف نے ان اقوال کو نہیں لیا اس لئے کہ نبی علیہ السلام نے حضرت ابن مسعودؓ کو فرمایا کہ قل
 التیات للربیعین قعدة میں التیات لشارح پڑھو چنانچہ آیہ کا یہ فرمان قعدة اولی و ثانیۃ میں تشهد پڑھنے میں کوئی فرق نہیں کرنا ہے۔

حل مشکلات: سلسلہ تو یہ معلوم ہوا۔ یاد رہے کہ نازی میں بعض افعال ایسے ہیں جو فرض ہونے کے لحاظ سے ناز کے اندر اندر بار بار نہیں آتے مثلاً پہنچ کر یہ دوبارہ
 بالکل ہی نہیں آتی اسطر قعدة ہے کہ یہ دو رکعتوں وال نازی دوبارہ نہیں آتا۔ البتہ نایاچار رکعتوں وال نازی اس کا کمر ہوتا ہے مگر ان میں پہلا
 واجب ہوتا ہے ان افعال میں ترتیب فرض ہے چنانچہ اگر کوئی قرأت کے بعد تکیبیر تحریر کے لئے نواز ہو تو تکیبیر اولی اور قعدة اخیرہ کے درمیان افعال میں ہیں
 ترتیب فرض ہے۔ لیکن یہ فرض پابی معنی کہ اگر اسے قعدة کے بعد اور سلام سے پہلے یا بعد میں یاد آجائے کہ اس نے رکوع یا سجدہ یا کوئی اور فعل چھوڑ
 دیا ہے تو اسے ادا کرنا اور دوبارہ تشهد پڑھنا ہو گا۔ اور سجدہ سہولام ہو گا۔ البتہ نازی و ثانی غاں اور بعض افعال ہر رکعت میں تکرر ہوتے ہیں
 لیکن ساری نماز کے اعتبار سے متعدد ہوتے ہیں مثلاً قیام، رکوع، قرأت اور بعض ہر رکعت ہی میں متعدد ہوتے ہیں جیسے سجدہ۔ اب سمجھنا چاہیے کہ جب
 مصنف نے واجبات نازی میں رعایت ترتیب فیما تکرر کا ذکر کیا تو معلوم ہوا کہ اس سے پہلے قسم یعنی تکیبیر افتتاح وغیرہ قطعاً مراد نہیں ہیں کیونکہ وہ
 کسی طرح مکرر نہیں ہوتے۔ اب آخری دو قسمیں باقی رہ گئیں یعنی وہ افعال جو ایک ایک رکعت کے لحاظ سے غیر متکرر ہیں لیکن کل نماز کے
 لحاظ سے متکرر ہیں جیسے قیام قرأت اور رکوع یا وہ افعال جو کہ ہر رکعت میں مکرر ہوتے ہیں جیسے سجدہ۔ تو اکثر شراحین ہدایہ کا مسلک یہ ہے کہ
 اس سے مراد ما تکرر نہ کلی رکعت ہے احتراز کرتے ہوئے رکعت کے بجائے نماز میں مکرر ہونے سے۔ اس لئے کہ کل نازی مکرر آنے والے افعال
 میں ترتیب فرض ہے واجب نہیں۔ (فتح القدیر الکافی) اس مقام پر مولانا عبدالحمی لکھنوی نے خود شارح و تباہ پر اعتراف کیا اور اس پر
 بہت طویل بحث کی ہے۔ اول تو وہ عام طلبہ کی سمجھ سے بالاتر بحث ہے علاوہ ازیں یہ مختصر اس کی مستحکم نہیں بسند اس کو یہاں نقل نہیں
 سکتے تو یہ وینظر ببالی الخ یعنی شارح و تباہ فرماتے ہیں کہ میرے دل میں یہ آیا یعنی یہ توجیہ کہ ما تکرر کا مذکورہ مفہوم بنائے اور
 اسے قیداً احترازاً بنائے۔ لیکن اس پر یہ اعتراف وارد ہوتا ہے کہ یہی اگر ان کے قول کا صحیح مل ہوتا تو انہی مختصر میں اسے حذف کیوں
 کیا گیا اور نہ ما تہ کا قول کس طرح صحیح ہو گا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ توجیہ مختصر تحریر کرنے کے بعد گفتگو اور التکرر کی الصلوۃ
 سے احتراز کے لحاظ سے اس کی ضرورت نہیں۔ یہ نہیں کہ اس کی مطلق ضرورت ہی نہیں۔ مقام کی تفصیل کے لئے اسعیاء کا مطالعہ
 ضروری ہے ۱۲ سکتے تو یہ والقعدة الاولى۔ قعدة اولی سے مراد جو آخری قعدة نہ ہو۔ اس لئے کہ کبھی دوسرے زائد (بقیہ صفحہ ۱۶۹ پر)

بل یوجب الوجوب فی کلہما ولما كانت القراءة فی القعدة الاولى واجبة كانت
القعدة الاولى ایضاً واجبة لاسنة ولفظ السلام خلافاً للشافعی فانہ منہ

ترجمہ :- بلکہ دونوں میں (قرأت تشہد کا) وجوب ثابت کرتا ہے اور جب قعدة اولیٰ میں تشہد کا پڑھنا واجب ہو تو قعدة اولیٰ
بھی واجب ہو گا نہ کہ سنت۔ اور لفظ سلام (واجب ہے) اس میں امام شافعی کا خلاف ہے اس لئے کہ ان کے نزدیک لفظ سلام فرض ہے
حل مشکلات، بقیہ شک گذشتہ قعدة میں لازم ہو جاتے ہیں۔ مثلاً چار رکعت والی نماز میں کسی کو تین رکعتیں نہیں ملیں تو وہ تین
قعدے بیٹھے گا۔ اس طرح تین رکعت والی نماز میں جس کو دو رکعت نہیں ملی وہ بھی تین قعدے بیٹھے گا۔ اور ایک صورت ایسی بھی ہے جس
میں چار قعدے بیٹھنا ہوتا ہے۔ مثلاً تین رکعت والی نماز میں جو شخص دوسری رکعت کے سجدے میں اگر شامل ہوا اس کو چار قعدے
بیٹھنا لازم ہے۔ تو ان صورتوں میں بالکل آخری قعدة تو فرض ہے باقی سب واجب ہیں ۱۳۔ مکہ قولہ سنت۔ یہ امام کریمؒ اور امام
طہریؒ کا قول ہے۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ واجب ہے (الظہیر) و (شیخ الغفار) اور البدائع میں ہے کہ ہمارے اکثر شایخ نے اس پر سنت
کا اطلاق کیلئے لیکن اس کی وجہ یا تو یہ ہے کہ فعل اس کا وجوب سنت سے ثابت ہوا ہے اور یا یہ وجہ ہے کہ سنت بمعنی سنت مؤکدہ بمعنی
واجب ہے اور قعدة ثانیہ واجب بمعنی فرض ہے ۱۴۔ قولہ ولی البدایہ الخ۔ لیکن ہدایہ میں اس بات کی مراحت کہیں بھی نہیں ملتی۔
کہ قعدة اولیٰ میں تشہد پڑھنا سنت ہے بلکہ سجدہ سہو میں خود ہدایہ کے اندر ہی اس کے وجوب کی مراحت ہے (مدۃ الرعاۃ ۱۲)
(حاشیہ مدینا) ۱۵۔ قولہ یوجب الوجب الخ۔ یعنی مختلف احادیث میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر قعدة میں التحیات لکھا
پڑھنے کا حکم فرمایا تو یہ اس بات پر صریح دلیل ہے کہ ہر قعدة میں تشہد کا پڑھنا واجب ہے لیکن اس پر ایک اعتراض وارد ہوتا ہے
کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قرأت تشہد کا بار بار افرمایا تو اس سے قرأت تشہد فرض ہونا مفہوم ہوتا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ تشہد کی
حدیث خبر واحد ہے اس لئے اس سے فرضیت ثابت نہ ہوگی بلکہ وجوب ثابت ہو گا ۱۶

۱۷۔ قولہ ولما كانت القراءة الخ۔ یہ قعدة اولیٰ کے وجوب پر استدلال ہے اس لئے کہ جس کے بغیر واجب مکمل نہ ہو وہ (کم از کم) واجب
ہوتا ہے۔ اگر تم یہ کہو کہ قعدة اخیرہ بھی واجب ہونا چاہیے اس لئے کہ اس میں تشہد پڑھنا واجب ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ہرگز نہیں۔
اس لئے کہ جس کے بغیر واجب مکمل نہیں ہوتا اس کے لئے لازم ہے کہ وہ واجب سے کم نہ ہو۔ اور اگر لازم نہیں کہ ہر طرح برابر ہو اب اگر کسی
دلیل سے قرأت تشہد کی فرضیت ثابت ہو جائے تو مقصد کے لئے یہ کوئی عیب نہیں ہے اور اگر تم کہو کہ تو پھر قعدة اولیٰ بھی فرض ہونا
چاہیے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر اصحاب سنن یہ حدیث روایت نہ کرتے تو ہم اس کے فرض ہونا حکم دیتے۔ حدیث یہ ہے کہ حضور پر نور
صلی اللہ علیہ وسلم دو رکعتوں کے بعد نہیں بیٹھے۔ بلکہ کھڑے ہو گئے اور پھر آپ نے سجدہ سہو کر لیا۔ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ قعدة
اولیٰ میں تشہد پڑھنا فرض نہیں اور غور قعدة اولیٰ بھی فرض نہیں ہے۔ ورنہ آپ سجدہ سہو کے بجائے نماز کا اعادہ فرماتے ۱۸

۱۹۔ قولہ لفظ السلام۔ اس میں یہ اشارہ ہے کہ لفظ لفظ السلام ہی واجب ہے اور اس کے بعد والے الفاظ مردہ یعنی علیکم ورحمۃ اللہ
کہنا واجب نہیں بلکہ سنت ہے۔ اس طرح دوسری بار بھی ہیں واجب ہے۔ ایک قول میں پہلی مرتبہ واجب ہے اور دوسری مرتبہ سنت ہے۔ لیکن
پہلا قول یعنی دونوں مرتبہ واجب ہونا صحیح قول کے مطابق ہے۔ اس میں یہ اشارہ بھی ہے کہ سلام کے ساتھ دایں بائیں گردن پھرانا بھی
واجب نہیں ہے بلکہ سنت ہے۔ مولانا عبدالحی رہ کھنوی فرماتے ہیں کہ عربی میں مردہ الفاظ اگر ناعین اسلام علیکم ورحمۃ اللہ کہنا سنت
ہے لیکن اگر کوئی عربی کے بجائے فارسی میں اس کا ترجمہ کر دے مثلاً یوں کہے کہ "سلامت باد بر شما و رحمت خدا" تو درست ہے۔ لیکن میرا
ذاتی خیال یہ ہے کہ اگر ایسا کرنا درست بھی ہو تو بھی کراہت سے خالی نہ ہو گا۔ اور چونکہ صرف لفظ سلام واجب ہے اس لئے اگر کوئی امام کے
لفظ سلام ادا کرنے کے بعد اور علیکم ورحمۃ اللہ کہنے سے قبل اس نماز میں شریک ہو جائے تو وہ واقعہ امام کے ساتھ شریک نہ ہو گا ۲۰

۲۱۔ قولہ خلافاً للشافعی الخ۔ یعنی امام شافعیؒ کے نزدیک لفظ سلام واجب نہیں بلکہ فرض ہے۔ ان کی دلیل یہ حدیث ہے کہ مفتاح الصلوۃ
الطہور و تحریماً التکبر و تحلیلاً التسلیم۔ اور ہماری دلیل وہ حدیث ہے جس میں کہا گیا ہے کہ جب امام قعدة کرے اور سلام سے پہلے اسے حدیث
ہو گیا تو اس کی نماز مکمل ہو گئی۔ اور اس کے اس مقتدی کی نماز بھی ہو گئی جو پوری نماز پڑھ چکا ہے (ابوداؤد، ترمذی، طحاوی، باقی الخ)

وَقَنُوتِ الْوُتْدِ وَتَكْبِيرَاتِ الْعِيدِينَ وَتَعْيِينَ الْأَوَّلِينَ لِلْقِرَاءَةِ وَتَعْدِيلِ الْأَرْكَانِ
خِلَافَ الشَّافِعِيِّ وَأَبِي يُوسُفَ فَإِنَّهُ فَرَضَ عِنْدَهُمَا وَهُوَ الْأَطْيَبَانِ فِي الرُّكُوعِ وَكَذَا
فِي السُّجُودِ وَقَدْ رُبَّمَا قَدَّرَ تَسْبِيحَهُ وَكَذَا الْأَطْيَبَانِ بَيْنَ الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ وَبَيْنَ
السُّجُودَيْنِ وَالْجَهْرَ وَالْإِخْفَاءَ فِيمَا يَجْهَرُ وَيَخْفَى وَسُنَّ غَيْرُهُمَا أَوْ نَدَبُ أَيْ مَا عُدَّ
الْفَرَائِضَ وَالْوَاجِبَاتِ أَمَا سُنَّةٌ أَوْ مَنَدُوبٌ۔

ترجمہ :- اور زمیں دعائے تنوت اور عیدین کی تکبیرات اور قنوت قرآن کے لئے پہلے دو رکعتیں معین کرنا اور تعدیل ارکان (یہ
سب نمازیں واجب ہیں) اس میں دینے تعدیل ارکان واجب ہونے میں امام شافعی اور امام ابو یوسف کا خلاف ہے اس لئے کہ ان دونوں
کے نزدیک تعدیل ارکان فرض ہے۔ اور تعدیل ارکان کے معنی رکوع میں سجدہ میں رکوع و سجدہ کے درمیان اور دو سجدے کے
درمیان (جلدی نہ کرنا بلکہ) ایک تسبیح کی مقدار اطمینان سے پھرنا۔ اور جہر والی نمازوں میں جہر کے ساتھ قنوت کرنا اور اخفا والی
نمازوں میں اخفا کے ساتھ قنوت کرنا ان دونوں دینے فرائض و واجبات کے علاوہ سب یا تو سنت ہیں یا مستحب ہیں۔

حل المسکلات :- دیکھئے مکذبتہ اس سے معلوم ہوتا ہے اپنے فعل اختیاری کے ساتھ نماز سے نکلنا فرض ہے اس لئے کہ اگر لفظ سلام فرض
ہوتا تو آپ اس طرح سلام کے بغیر ناکمل ہو جانا حکم نہ فرماتے ۱۲
وحاشیہ قہذا ۱۱۔ سہ قولہ تنوت الوتر۔ تنوت لغت میں مطلق دعا کو کہتے ہیں اور یہاں پر یہی مراد ہے نہ کہ مخصوص دعا جیسے کہ اکثر احناف پڑھا
کرتے ہیں یعنی اے اللہ انا استعینک و نستغفرک الخ۔ اس لئے کہ وتر کی تیسری رکعت میں مطلق طور پر دعا پڑھنی واجب ہے لیکن تنوت کی قنوت
اور تکبیر کے وقت نہ پڑھنا واجب نہیں ہے اور یہی صحیح ہے ۱۳۔ دہمرا ۱۲۔ سہ قولہ تکبیرات العیدین۔ یعنی چھ زائد تکبیریں ان میں سے ہر ایک
واجب ہے اگر ایک بھی چھوٹ گئی تو سجدہ سہو لازم ہو گا ۱۴۔ سہ قولہ تعین الاولین الخ۔ یعنی تین باچار رکعتوں والی فرض نماز میں پہلی
دو رکعتوں کو قنوت قرآن کے لئے مخصوص و متعین کرنا واجب ہے۔ اور اگر دو رکعتوں کی فرض نماز ہو تو ہر رکعت میں قنوت قرآن فرض ہے
اسی طرح تمام نوافل و ترک ہر رکعت میں قنوت فرض ہے اور اگر چار رکعتوں والی فرض نماز میں پہلی دو رکعت میں قنوت چھوڑ دی
اور آخری دو رکعت میں قنوت پڑھ لی تو نماز ہو جائے گی مگر سجدہ سہو لازم ہو گا۔ اس کی مزید تفصیل عنقریب آئے گی انشاء اللہ المستعان۔
۱۵۔ سہ قولہ نانہ فرض الخ۔ تعدیل ارکان امام شافعی اور امام ابو یوسف کے نزدیک فرض ہے۔ ان کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں جناب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص سے فرمایا جو نماز میں تعجیل کر رہا تھا کہ ”تم فصل فانیتم فصل“ یعنی اٹھو اور نماز پڑھ لے
اس لئے کہ تو نے نماز نہیں پڑھی۔ دہمرا ۱۲۔ سہ قولہ و شائ ۱۱۔ ہامی دلیل یہ ہے کہ قرآن میں رکوع و سجدہ کا مطلق ہے اس لئے اس کی
اولیٰ حیثیت ہی فرض ہے۔ اور جو امر غیر واحد سے ثابت ہو اس سے فرضیت ثابت نہیں ہوتی بلکہ اس سے وجوب ثابت ہوتا ہے ۱۲۔ سہ قولہ و
قد رُبَّمَا قَدَّرَ اطمینان واجب کی مقدار ایک تسبیح پڑھنے کے برابر ہے اس سے زائد مستحب ہے ۱۳۔ سہ قولہ و کذا الاطمینان الخ۔ یعنی تومہ و سجدہ میں
کے درمیان بھی اسی طرح اطمینان واجب ہے۔ لیکن اس پر اعتراض وارد ہوتا ہے کہ تومہ اور دو سجدہ کے درمیان جلسہ بالاتفاق ارکان صلوۃ میں سے
نہیں ہیں تو تعدیل ارکان کے سلسلے میں ان دونوں میں اطمینان کیسے داخل ہوا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ارکان سے مراد وہ افعال ہیں جو نماز کی خوبی میں
اضافہ کمرے اور نماز کو درست کرے۔ وہ افعال مراد نہیں جن کے ترک سے نماز باطل ہو تو یہ نا فہم۔ دوسری بات یہ ہے کہ تومہ میں تعجیل کرنا بلکہ
الحمد یا اللہم رنا لک الحمد کہنا سنت ہے ایک روایت میں تو اس سے زائد الفاظ آئے ہیں یعنی اللہم رنا لک الحمد صدائے اطمینان کا۔ اس طرح دو
سجدہ کے مابین جلسہ میں رب اغفر لی یا رب اغفر لی دار حسن و دار قبیحہ کہنا بھنوں نے سنت کہا ہے۔ تو اگر ان دونوں موقعوں میں اطمینان ہے
بیچہ کریں اور یہ منونہ ادا کریں تو اطمینان تو ہو ہی جائے گا ساتھ ہی منونہ دعا بھی ہو جائے گی جو باعث ثواب ہے ۱۴۔ سہ قولہ و بعدا الفرائض الخ۔
کی عبارت سے شبہ ہوتا تھا کہ غیر ہما کامر مع و الجہر والاخفا کہتے اس لئے شارح علام نے اس کی وضاحت کر دی کہ غیر ہما کامر مع فرائض و واجبات
ہیں۔ یعنی فرائض و واجبات کے علاوہ نماز میں جتنے افعال ہیں خواہ اس کا ذکر کیا گیا ہو یا نہیں۔ وہ یا تو سنن موکدہ ہیں یا مستحبات ہیں لیکن
پھر بھی اس قول سے شبہ ہوتا ہے کہ فرائض و واجبات کے علاوہ سب سنن ہیں یا سب مستحبات ہیں حالانکہ ایسا نہیں۔ (بقیہ مآخیز پر)

وعلم الشافعی لا فرقی بین الفرض والواجب علی ما عرف فی اصول الفقہ فعندہ
 افعال الصلوٰۃ اما فرائض او سنن او مستحبات فاذا اراد الشروع کبر حاذفا
 بحدیث رفع یدیه المراد بالحدف ان لا یأتی بالمدّی همزة اللہ ولا فی باء اکبر
 غیر مفرج اصابعه ولا ضام بل یترکھا علی حالہا۔

ترجمہ :- اور امام شافعی کے نزدیک فرض و واجب کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے جیسا کہ اصول فقہ میں یہ مشہور بات ہے تو۔
 ان کے نزدیک نماز کے افعال فرائض ہیں یا سنن ہیں یا مستحب ہیں۔ جب نماز شروع کرنے کا ارادہ کرے تو ہاتھ اٹھائے بحدیث رفع یدیں
 اللہ اکبر کہے۔ حدف سے مراد لفظ اللہ کے ہمزہ میں اور لفظ اکبر کی باریں نہ نہ کرے اس حال میں کہ ہاتھ کی انگلیاں نہ کشادہ ہوں اور نہ لی
 ہوئی ہوں بلکہ انگلیوں کو اپنے حال پر چھوڑ دے۔

حل مشکلات ۱۔ دیکھو مذکورہ شتم بلکہ فرائض و واجبات کے علاوہ جسے افعال ہیں ان میں بعض سنت ہیں اور بعض مستحب۔ یہ اور بات ہے کہ
 یہاں پر سنن و مستحبات کی الگ الگ فہرست نہیں دی گئی ۱۲

دعا شیعہ منہا ملے تو وہ عند الشافعی یعنی حنفیہ کے نزدیک جس طرح فرض واجب میں اعتقاداً فرق ہے شوائع کے نزدیک وہ فرق نہیں ہے
 مسئلہ کی تفصیل یوں ہے کہ ہمارے نزدیک فرض وہ ہے جو دلیل قطعی سے ثابت ہو اسکا تارک مستحق عقاب اور اس کا شکر کا فرض ہے اور واجب
 وہ ہے جو دلیل ظنی سے ثابت ہو دیکھو خبر واحد سے ثابت شدہ احکام اسکا تارک مستحق عقاب ہوتا ہے لیکن اس کا شکر کا فرض نہیں ہوتا۔
 امام شافعی کے نزدیک دلیل ظنی سے ثابت شدہ احکام بھی فرض ہیں اس سے معلوم ہوتا ہے حنفیہ جس کو واجب کہتے ہیں اس کا شکر شوائع
 کے نزدیک کا فرض ہوتا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ اس مسئلہ میں ہمارے اور شوائع کے درمیان کوئی نزاع نہیں ہے اگر ہے بھی تو وہ معنی نزاع
 لفظی ہے۔ اس لئے کہ اگرچہ اعتقاداً ہم واجب کے شکر کو کا فرض نہیں کہتے لیکن عمل کے لحاظ سے واجب کا وہی درجہ رکھتے ہیں جو شوائع کے ہاں بھی ہے
 دوسری بات یہ ہے کہ ان کے ہاں بھی احکام کے سلسلے میں قوت و ضعف کے لحاظ سے دلیل ظنی سے ثابت شدہ اور مختلف ہوتے ہیں وہ صرف لفظاً واجب سے انکار
 کرتے ہیں اور سب پر فرض کا اطلاق کرتے ہیں ۱۳ ملے تو وہ فاذا اراد الہام :- اس وقت ہے کہ جب نمازی منہ دیا امام ہو۔ اور اگر مقتدی ہے تو امام کی تکبیر کا
 انکار کرے اس صورت میں افضل یہی ہے کہ امام کی تکبیر کے متقل بعد کہے۔ اس کے جتن تاخیر ہوگی اس قدر ثواب میں کمی واقع ہوگی۔ اور اگر امام
 کے ساتھ ہر تکبیر کبھی تو بھی جائز نہیں لیکن اگر امام سے پہلے تکبیر کی تو امتداداً صحیح نہ ہوگی ۱۴

ملے تو وہ بعد رفع یدیں :- یہ شائع کے اقوال میں سے ایک قول ہے۔ یعنی پہلے اپنے دونوں ہاتھوں کو کانوں تک اٹھائے پھر تکبیر کہے۔ ہدایہ
 میں اسی کو صحیح کہاہے اور المسبوط میں اس قول کو ہمارے شائع کی طرف منسوب کیا ہے اور یہ طریقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے جس
 کو ابو حمید السامری رحمہ کی روایت سے بخاری اور اصحاب سنن اور بعد نے نقل کیا ہے دوسرا قول یہ ہے کہ رفع یدیں اور تکبیر ایک ہی ساتھ ہو
 صاحب قدوری اور تاقی خاں وغیرہ نے اسے مختار تسلیم کیا ہے۔ یہ طریقہ بھی ایک روایت کے مطابق جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
 ثابت ہے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ پہلے تکبیر کہے پھر رفع یدیں کرے۔ یہ طریقہ بھی حضور سے ثابت ہے لیکن پہلی صورت بہتر ہے ۱۵

ملے تو ان لایاتی باللہ الخ یعنی اللہ اکبر کے لفظ اللہ کے الف کو مد کے ساتھ اللہ نہ پڑھے۔ اس لئے کہ اس وقت دو ہنوز ہو جائیں گے جن میں
 سے پہلا استفہام کے لئے سمجھا جائے گا اور معنی یہ ہوئے گا کہ کیا اللہ سب سے بڑا ہے؟ ظاہر ہے کہ یہ عظمت خداوندی پر دلالت کرنا تو ایک طرف
 بلکہ اس پر اظہار شک ہوتا ہے جو مبرا سر کفر ہے۔ اسی طرح لفظ اکبر کی بار میں بھی مد نہ کرے۔ اس لئے کہ مد کے ساتھ اکبر کہنے سے وہ شیطان کا نام
 ہو جاتا ہے اور معنی یہ ہوتے ہیں کہ اللہ شیطان ہے۔ انبیاء باللہ۔ لہذا اس موقع پر خوب ہوشیار رہنا چاہیے ۱۶

شہ نوذیر مفرغ الخ :- یعنی رفع یدیں کرنے وقت انگلیوں کے درمیان زیادہ خلا نہیں رہے اور ذہن ہل ہوں ہوں بلکہ انہیں اپنے طبعی حال پر چھوڑ
 دیں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے حضرت ابن جابر رحمہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں اپنی انگلیاں کشادہ
 کرتے تھے۔ ملاحظہ تاریخ نے شرح مشکوٰۃ میں فرمایا کہ قدمہ کی حالت میں ہتھیلیوں کو گھٹنوں پر رکھنے کی حالت کے علاوہ دوسری حالتوں میں
 انگلیوں کو کشادہ کرنا مندوب نہیں ہے اور سجدے کی حالت کے علاوہ کس دوسری حالت میں انگلیوں کو باہم ملانا مندوب نہیں۔ ان دونوں حالتوں
 (تعدہ اور سجدہ) کے علاوہ حالتوں میں انگلیوں کو ان کی طبعی حالت پر چھوڑ دیا جائے ۱۷

مَا سَأَلَ بِهَا مِيهَ شَحْمَتِي إِذْنِيهِ وَالْمَرْأَةُ تَرْفَعُ حَذَاءَ مَنْكِبَيْهَا فَإِنْ أَبْدَل
التَّكْبِيرَ بِاللَّهِ أَجَلَ أَوْ اعْظَمَ أَوْ الرَّحْمَنَ أَكْبَرَ أَوْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَوْ بِالْفَارَسِيَّةِ

أَوْ قَرَأَ بِهَا بَعْدَ رَأْذِ بَعِ وَسَمَّى بِهَا جَازَ وَبِاللَّهِ غَفْرِي لَا فَإِلْمَاصِلَ أَنَّهُ
يُجُوزُ أَنْ يَبْدَلَ بِذِكْرِ مَا يَدُلُّ عَلَى تَجَرُّدِ التَّعْظِيمِ وَلَا يَشُوبُ بِالْإِعْدَاءِ وَيَضَعُ
يَمِينَهُ عَلَى شِمَالِهِ تَحْتَ سَرْتِهِ كَالْقَنُوتِ وَصَلَاةُ الْجَنَازَةِ وَيُرْسِلُ فِي قَوْمَةٍ

الرُّكُوعُ وَبَيْنَ التَّكْبِيرَاتِ الْعِيدِينَ

ترجمہ :- اور اس حال میں کہ دونوں انگلیوں سے دونوں کانوں کی نوک کو چھوئے۔ اور عورت دونوں ہاتھوں کو کندھے کے برابر اٹھائے۔ پس اگر لفظ اللہ اکبر کو اللہ اجل یا اللہ اعظم یا الرحمن اکبر یا لا الہ الا اللہ یا زبان فارسی کے ساتھ بدل دیا یا عذر کے سبب سے فارسی میں قنات پر پڑھی یا زنج میں فارسی زبان میں سبک کہا تو جائز ہے۔ اور لفظ اللہ اعظم سے جائز نہ ہو گا۔ حاصل یہ ہے کہ تکبیر تحریمہ کے لفظ اللہ کو ایسے الفاظ سے بدلنا جائز ہے جو معنی عظمت خداوندی پر دلالت کرے اور جو دعا کے ساتھ مخلوق نہ ہوں۔ اور وہ ایسے الفاظ کو ہیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھے جیسے دعائے قنوت اور نماز جنازہ میں رکھا جاتا ہے۔ اور تومہ رکوع یعنی رکوع سے کھڑے ہو کر اور تکبیرات عیدین میں دونوں ہاتھوں کو چھوڑ دے۔

حل المسکلات :- ۱۔ لہ قولہ ما سأل بہا مہیم الخ یعنی اس حالت میں ہو کہ اپنے انگلیوں کی پوریں کانوں کی نوک کو چھو رہا ہو۔ ہدایہ میں ہے کہ دونوں ہاتھ اس قدر اٹھائے کہ اس کے انگلیوں اور کانوں کی نوک برابر ہو جائے۔ ہمارے اکثر شافعی نے یہی فرمایا لیکن صاحب ہدایہ نے فتاویٰ انوار میں اور دیگر فقہاء نے فرمایا کہ چھونا چاہیے۔ مصنف نے بھی انہیں کا اتباع کیا لیکن یہ سنت نہیں اور نہ سنت ہونے کی کوئی دلیل ہے۔ البتہ بعضوں نے اس کو مستحب کہا۔ شاید اس لئے کہ اس طرح مقامات میں آئینہ کار پورا یقین آجائے۔ اس لئے کہ حضور سے ثابت ہے کہ آپؐ نے کانوں کے محاذات تک ہاتھ اٹھائے اور آپؐ سے دونوں کانوں تک ہاتھ اٹھانا بھی ثابت ہے اور امام شافعیؒ اس سے تشک کرتے ہیں۔ پھر حال اس مسئلہ میں وسعت ہے اور بحث بھی طویل ہے جس کی یہاں گنجائش نہیں ہے ۱۲

۲۔ لہ قولہ والمرأة ترفع الخ یعنی عورت کانوں تک رفع یدین نہ کرے بلکہ دونوں گندھوں تک اٹھائے عورت خواہ آزاد ہو یا لونڈی دونوں کا ایک ہی حکم ہے۔ البتہ بعض روایت میں ہے کہ عورت بھی مرد کی طرح (کانوں تک) رفع یدین کرے۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ گندھوں تک اٹھائے اس لئے کہ رفع یدین لہ قولہ وبالفارسیۃ الخ۔ اس مقام پر بجائے بالفارسیۃ کے بغیر العربیہ کہا جاتا تو بہتر تھا۔ اس لئے کہ یہ حکم صرف فارسی زبان کے ساتھ مخصوص نہیں ہے بلکہ عام ہے خواہ اردو ہو یا انگریزی یا بنگالی یا کوئی اور زبان سب پر حاوی ہے صاحب ہدایہ کی تحقیق یہی ہے۔ اس لئے کہ تکبیر اور قنات وغیرہ غیر عربی میں پڑھنا امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جائز ہے لیکن صاحبین کے نزدیک جائز نہیں ۱۲۔ لہ قولہ او قرأ بہا الخ۔ یعنی قرآن مجید کو عربی کے سوا کسی دوسری زبان میں پڑھا اس لئے کہ وہ عربی پڑھنے سے عاجز ہے تو امام ابو حنیفہؒ اور صاحبین کے نزدیک بالاتفاق جائز ہے۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ قرآن اگر یہ معنی والفاظ دونوں کے مجموعہ کا نام ہے مگر یہ بھی صحیح ہے کہ ایک اعتبار سے اس کے معنی بھی قرآن ہی ہے بلکہ الفاظ کی نسبت اس میں ہے۔ اب اگر وہ ذاتی قرآن پڑھنے سے عاجز ہے اور الفاظ قرآن اس سے ادا ہوتا ہی نہیں تو وقتی طور پر ایک اعتبار سے ہی قرآن پڑھ لے اس لئے کہ وسعت کے مطابق ہی تکلیف لازم ہوتی ہے۔ اور مشہور یہ ہے کہ امام صاحب کے نزدیک قدرت کے باوجود غیر عربی میں قرآن پڑھنا جائز ہے لیکن بعد میں انہوں نے اس سے رجوع کر لیا۔ اس طرح ذبیح کے وقت غیر عربی میں بسم اللہ پڑھی یا نماز میں تشہد وغیرہ فارسی میں پڑھا تو یہ سب امام صاحب کے نزدیک جائز ہیں۔ مگر کمرہ ہے صاحبین کے نزدیک قنات کے لئے جائز نہیں ۱۳۔

۳۔ لہ قولہ بضع مہیمۃ الخ۔ بعض روایت میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھا اور ابوبکر ابن عمرؓ (ابن جان) ایک روایت میں ہے کہ آپؐ نے اپنے داہنے ہاتھ بائیں ہاتھ پر قبضہ کیا دانت آئی اور ایک روایت میں ہے (باقی اگلے صفر)

فالحاصل ان کل قیام فیہ ذکر مفسنون ففیہ الوضع وکل قیام لیس کذا ففیہ
الارسال تم یثنی ولا یوجّہ اراد بالثناء سبحانک اللہم الی آخرہ والتوجیہ قراءۃ
انی وجّہت وجّی الایۃ بعد التحریمۃ یتعوذ للقراءۃ لا للثناء المختار ان
التعوذ تبع للقراءۃ لا تبع للثناء فیقولہ المسبوق لا الموتم بناء علی ان المسبوق
یقرا ولا یثنی یتعوذ والموتم یثنی ولا یقرأ فلا یتعوذ واما من جعلہ تبع للثناء
ای القرآن ای عند القراءۃ ای القرآن
فالحکم عندہ علی عکس ما ذکرہ ویؤخر عن تکبیرات العیدین لان التکبیرات
بعد الثناء فینبغی ان یکون التعوذ متصلا بالقراءۃ لا بالثناء۔

ترجمہ: حاصل یہ ہے کہ ہر وہ قیام جس میں ذکر مفسنون ہے اس میں ایک ہاتھ دوسرے ہاتھ پر رکھے اور ہر وہ قیام جو ایسا نہیں ہے اس
میں ہاتھ چھوڑ دے۔ پھر ثناء پڑھے اور توجیہ ذکر کے ثناء سے مراد سبحانک اللہم و بعد کالج پڑھنا اور توجیہ سے مراد انی وجّہت و وجّی الایۃ تکبیر
تحریم کے بعد پڑھنا ہے۔ اور قرأت کے لئے اعوذ باللہ کالج پڑھے ثنائیلے پڑھے۔ اور ثنائیہ ہے تعوذ یعنی اعوذ باللہ پڑھنا قرأت کے تابع ہے ذکر
ثنائے بعد اسبوق اس کو کہے (یعنی پڑھے) نہ کہ موتم۔ اس بنا پر کہ مسبوق قرأت پڑھنا ہے ثنائیہ نہیں پڑھنا لہذا قرأت کے وقت تعوذ پڑھے گا۔ اور موتم یعنی
وہ مقتدی جو امام کے ساتھ شروع سے نماز میں شریک ہے وہ ثنائیہ پڑھنا ہے قرأت نہیں پڑھنا لہذا شروع نہ پڑھے گا اور جس نے تعوذ کو ثنائیہ کے تابع کیا اس کے
نزدیک ماذکر کے برعکس ہے۔ اور تعوذ کو تکبیرات عیدین سے مؤخر کر کے اسلئے کہ تکبیرات ثنائیہ کے بعد ہیں۔ لہذا مناسب یہ ہے کہ تعوذ قرأت سے متصل ہو۔

دلیقہ مدگدشتہ آپ نے اپنے دہانے ہاتھ سے بائیں ہاتھ کو کپڑا (ابو داؤد ابن جبان) چنانچہ بعض مشائخ نے ان روایات کو جمع کیا اور ایک پر بیک وقت
عمل کی صورت یہ بتائی کہ دہانے ہاتھ کی تفصیل کا اندرونی حصہ بائیں ہاتھ کی پشت پر ہو اور دہانے ہاتھ کی چھینکل اور انگوٹھے سے منوں کے گرد حلقہ بنا کر کپڑ
لیا جائے تاکہ قبض اور دفع دونوں حاصل ہوں چنانچہ حنفیہ کے ہاں یہی طریقہ رائج ہے ۱۲۔ لے تو تحت سرۃ الخ یعنی نماز میں ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا
سنت ہے۔ حدیث ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں ناف سے نیچے اپنا دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھا اور ابن ابی شیبہ البتہ بسند صحیح
حضور سے یہی ثابت ہے کہ آپ نے ناف سے اوپر سینے کے نزدیک ہاتھ رکھا (امام ابن خزیمرہ) امام شافعی نے اس حدیث سے تسک کہا ہے اور ہمارے اصحاب
نے اس کو عورتوں کے بارے میں محمول کیا ہے اس لئے کہ ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے کی نسبت سے سینہ پر ہاتھ رکھنے میں زیادہ پردہ ہے۔ اس مسئلہ کی مزید تفصیل
دوسری جگہ آئے گی انشاء اللہ المستعان ۱۳۔

دعا شیعہ: ہذا اے قولہ ذکر منون الخ۔ اس لفظ منون سے قرأت نکل جاتی ہے اس لئے کہ قرأت فرض ہے لہذا منون سے مشروع لیا جائے تاکہ نماز فرض
واجب و سنت وغیرہ سب پر مشتمل ہو جائے اور ذکر منون یعنی مشروع سے وہی مراد ہے جو بشا طویل ہو اور تسبیح و تہلیل کی طرح بالکل فقرہ من۔ ورنہ تو من
میں ہاتھ باندھنا لازم ہو جائے گا اس لئے کہ تو من میں تحمید یعنی ربنا لک الحمد کہنا سنت ہے ۱۴۔

لے قولہ ثم یثنی الخ ثنائیہ ہے کہ سبحانک اللہم و بعد کالج و تبارک اسمک و تعالیٰ جدک و لا الہ الا انت۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ ثنائیہ ثابت ہے
عمر شین گرام نے مختلف اسانید سے اس کو نقل کیلئے اور توجیہ یہ ہے انی وجّہت و وجّی لہذا فی نظائر اسوات و الارض منیفا و مانا من الشکرین ان صلواتی و کل
و عبای و دعائی لہ رب العالمین لا شریک لہ و نہادک امرت و انا اول المسلمین۔ یہ توجیہ ثنائیہ کے بعد نہ پڑھے لیکن امام ابو یوسف کے نزدیک اس کا پڑھنا
مستحب ہے۔ البتہ بعض روایت میں حضور سے یہ توجیہ ثابت ہے ہمارے مشائخ میں سے بعض نے اس کو نیت سے پہلے پڑھنا مستحب فرمایا ہے ۱۵۔ لے قولہ
المختار الخ۔ یہ امام محمد کا قول ہے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک تعوذ ثنائیہ میں ہے اور خلاصہ میں اسے اصح کہا گیا ہے۔ طاعلی قاری نے اس کو رد کیا کہ
غلط ہے اس لئے کہ تعوذ قرآن کی تبع میں ہے اور اگر ثنائیہ میں ہے تو قولہ تعالیٰ ناذا قرأت القرآن فاستعذ باللہ من الشیطان الرجیم کے
ظاہر و باطنہ قولہ علی عکس ماذکرہ۔ یعنی امام ابو یوسف کے نزدیک چونکہ تعوذ ثنائیہ میں ہے لہذا ان کے نزدیک مسبوق یعنی جو شروع سے
(دہانے ہاتھ پر)

وَلَيَسْمَعَنَّ لَابِلِينَ الْفَاتِحَةِ وَالسُّورَةِ وَلَيَسْمَعَنَّ اَيَ الثَّنَاءِ وَالنَّعُوذِ وَالتَّسْمِيَةِ خِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ فِي التَّسْمِيَةِ بِنَاءً عَلَى أَنَّهُ آيَةٌ مِنَ الْفَاتِحَةِ عِنْدَهُ لَا عِنْدَنَا وَكَثِيرٌ مِنَ الْأَحَادِيثِ الصَّحَاحِ وَارِدٌ فِي أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْخُلَفَاءُ الرَّاشِدِينَ كَانُوا يَفْتَتَحُونَ بِأَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ

الْعَالَمِينَ ثُمَّ يَقْرَأُ وَيُؤَمِّنُ بَعْدَ وَلَا الضَّالِّينَ بِسَرٍّ أَوْ كَالْمُتَحَدِّ

ای بقول آئین

ترجمہ :- اور (نعوذ کے ساتھ) بسم اللہ پڑھے۔ نہ کہ سورۃ فاتحہ اور دوسری سورۃ کے درمیان اور ان سب کو خفیہ پڑھے۔ یعنی ثنا، نعوذ اور تسبیح کو (خفیہ) اور آہستہ پڑھے، لیکن تسبیح (یعنی بسم اللہ کے خفیہ پڑھنے میں) امام شافعیؒ کا خلاف ہے اس بنا پر کہ ان کے نزدیک بسم اللہ سورۃ فاتحہ کی ایک آیت ہے۔ ہمارے نزدیک نہیں اور بہت سی صحیح حدیثیں اس بارے میں وارد ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم الحمد للہ رب العالمین سے قراءت شروع کرتے تھے پھر بسم اللہ کے بعد قراءت پڑھے اور ولا الضالین کے بعد سرائین کے مثل مقتدی کے۔

حل الشکلات :- (بقیہ مد گذشتہ) امام کے ساتھ شریک نماز میں ہوا بلکہ بیچ میں اگر شریک ہوا ہذا وہ بعد میں نعوذ نہ پڑھے گا اور مؤتم جو کہ امام کے ساتھ شروع ہی سے شامل ہے وہ جو گشتا، پڑھے گا ہذا تو وہ بھی پڑھے گا۔

عہ ہمارے اکابر سے یہی ثابت ہے کہ تسبیح اپنی بقیہ نماز کا اسی طرح ادا کرے گا جس طرح منفرد ادا کرتا ہے یعنی امام کے سلام پھیرنے کے بعد مسوق تکبیر کہتا ہوا اگڑا ہو جائے گا اور ثنا، نعوذ تسبیح اور فاتحہ وغیرہ سب پڑھے گا۔ اس لئے کہ اگر وہ شروع ہی سے امام کے ساتھ شریک ہوتا تو ثنا پڑھتا ہذا وہی شائبہ پڑھے گا۔ اور امام کے ساتھ ہوتا تو البتہ قراءت نہ پڑھتا لیکن اب وہ منفرد کے حکم میں ہے ہذا قراءت بھی پڑھے گا اور قراءت کے لئے نعوذ تسبیح بھی پڑھے گا اور سہو ہو جائے تو سجدہ سہو بھی کرے گا ناہم ۱۱

(دعا میں ہذا) اے یعنی نعوذ کے بعد بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھے پہل رکعت میں یہ بالاتفاق سنت ہے۔ باقی رکعتوں میں اختلاف ہے۔ البتہ نعوذ صرف پہل رکعت میں پڑھنا متفق علیہ ہے۔ لیکن فاتحہ اور سورت کے درمیان بسم اللہ پڑھے۔ پیشین کا مشہور مذہب ہے۔ امام محمدؒ کے نزدیک سورت کی ابتداء میں بھی بسم اللہ پڑھے۔ اگرچہ اس کے سنت ہونے میں اختلاف ہے لیکن اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ پڑھنا مکروہ نہیں بلکہ امام صاحب کے نزدیک حن ہے۔ اے قولہ ان آئین الفاتحہ الخ یعنی بسم اللہ امام شافعیؒ کے نزدیک سورۃ فاتحہ کی ایک آیت ہے۔ ہمارے نزدیک نہیں اس بارے میں مختلف اقوال ملتے ہیں۔ صحیح یہ ہے کہ یہ سورۃ محل کی ایک آیت کا جزو ہے اور وہ آیت از من سلیمان واذ بسم اللہ الرحمن الرحیم ہے۔ اور سورۃ توبہ کے علاوہ ہر سورت کے شروع میں بسم اللہ ہونے کا یہ مطلب نہیں کہ سورہ کا جزو ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ حدیث کے مطابق تسبیح اللہ سے سورہ کی تلاوت شروع کی جائے۔ علاوہ ازیں ہمارے مشاخرین علماء نے اس کو اگرچہ کسی سورہ کا جزو قرار نہیں دیا لیکن پھر بھی قرآن کی ایک آیت ہے اس لئے فتم تراویح میں کم از کم کسی ایک سورۃ کے ساتھ بسم اللہ کو جبر کے ساتھ پڑھنے کا حکم یہ ہے تاکہ فتم قرآن ناقص نہ ہو جائے اس سلسلے میں ائمہ کا بہت اختلاف ہے یہ فقہان سب کی تمنا نش نہیں رکھتی ۱۲ اے قولہ ان علیہ السلام الخ یہ ہماری طرف سے امام شافعیؒ کے مذہب کا رد ہے۔ صحیح مسلم میں حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ رضی اللہ عنہم کے پیچے نماز پڑھی ہے۔ یہ سب سورۃ فاتحہ کو الحمد للہ سے شروع کرتے تھے بعض روایت میں ہے کہ بسم اللہ پڑھتے تھے مگر ثنا اور نعوذ کی طرح آہستہ پڑھتے تھے ۱۳ اے قولہ دیو من الخ یعنی سورۃ فاتحہ فتم ہونے کے بعد یعنی ولا الضالین کہنے کے بعد آئین وجزو پر مد کے ساتھ کہے۔ اس کے معنی یہ ہے قبول کیجئے۔ بلا مد کے تصریح جائز ہے لیکن مد کے ساتھ قنات ہے۔ یہ امام ہر یا خفرو

دونوں کا حکم ہے اور جبری نماز میں مقتدی بھی آئین کہے۔ بعض روایت میں ہے کہ امام نہ کہے بلکہ یہ مقتدی اور منفرد کے ساتھ مخصوص ہے۔ چنانچہ ایک حدیث میں ہے کہ جب امام غیر المصنوع علیہم ولا الضالین کہے تو تم آئین کہو دجاری، مسلم، ترمذی، ابوداؤد اور ایک روایت میں ہے کہ جب امام آئین کہے تو تم بھی آئین کہو۔ اس روایت کا مطلب یہ ہے کہ اس میں آئین کہنے کا وقت اور موقع بتلایا اگر آئین کس وقت کہنا چاہیے۔ چنانچہ کہا گیا کہ امام مقتدی دونوں ساتھ ساتھ آئین کہیں ۱۴

۱۵ قولہ سرائین الخ یعنی آئین آہستہ کہے جبر کے ساتھ نہ کہے جیسے مقتدی آہستہ کہتے ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ مقتدی پر جس طرح جواز کا روادعہ خاصہ سے یعنی آہستہ سے بلا جبر پڑھنے کا حکم ہے تو وہ آئین بھی آہستہ کہنے میں اس طرح امام اور منفرد بھی آہستہ سے آئین کہے۔ البتہ بعض روایت میں جبر سے کہنا بھی ثابت ہے۔ چنانچہ شوافع اس سے مشک کرتے ہوئے آئین بالجبر کے فاک ہیں۔ اور ہمارے اصحاب نے دوسری حدیث سے استدلال کر کے آئین بالجبر کا رد کیا جس میں حضور نے آئین بالجبر اس مسئلہ میں بھی ائمہ کا اختلاف ہے۔ جسے شوق پروردہ مطولات کا مطالعہ کرے ۱۶

ثم يكبر للركوع خافضاً ويعتد بيديه على ركبتيه مفترجاً أصابعه بأسطاً

ظهره غير رافع ولا منكسر رأسه ويسبح ثلاثاً وهو أدناه ثم يسمع أي يقول

سمع الله لمن حمده رافعاً رأسه ويكفي به الإمام وبالتمهيد المؤتم

والمنفرد يجمع بينهما ويقوم مستوياً ثم يكبر ويسجد فيضع ركبتيه أولاً ثم

بيديه ثم وجهه بين كفيه ويديه حذاء أذنيه

ترجمہ :- پھر رکوع کے لئے تکبیر کے اس حال میں کہ نیچے کی طرف جھکنے والا ہو اور دونوں ہاتھوں سے دونوں رانوں پر ٹیک لگا دے اس حال میں کہ اپنی انگلیوں کو کشادہ کرنے والا ہو پھلانے والا اپنی پیٹھ کا نبل بند کرنے والا نہایت کرنے والا اپنے سر کو اور زمین مرتبہ تسبیح پڑھے یہ تسبیح کا ادنی مرتبہ ہے پھر تسبیح کے یعنی سب سے اللہ لمن حمد کے اس حال میں کہ اپنے سر کو رکوع سے اٹھائے والا ہو اور امام اس تسبیح پر اکتفا کرے اور مقتدی تحمید دین ربا لک الحمد کہنے پر اور منفرد دونوں کے اور سجدہ کاٹھرا ہو جائے پھر تکبیر کہتا ہو اسجدے میں جائے پس سجدہ میں جاتے وقت اپنے دونوں گھٹنے زمین پر رکے پھر دونوں ہاتھ رکھے پھر چہرے کو دونوں ہتھیلی کے درمیان اس طرح رکھے کہ دونوں ہتھیلیاں دونوں کانوں کے برابر ہو

حل مشکلات :- سہ قولہ ثم یکر الخ اس میں اللہ ہے کہ قراءت سے فارغ ہونے کے بعد رکوع کا وقت ہے یہ بھی اشارہ ہے کہ تکبیر کے بعد کھڑا نہ پڑھے یہ تکبیر اور ایس ہی تمام تکبیرات استغابہ سنت ہیں اور مختلف روایات سے ثابت ہیں اور خافضاً یہ کبیر کے مائل کا حال ہے یعنی رکوع میں جاتے ہوئے ہی اوجھے ہے بلکہ جب رکوع کے لئے جھکنا شروع کرے تو تکبیر ہی شروع کرے اور جھکنے کے اختتام کے ساتھ ساتھ تکبیر بھی ختم ہو ۱۲

۱۱ قولہ بأسطاً ظہر الخ یعنی رکوع میں اپنی پیٹھ بچھا دے اور برابر رکے یہاں تک کہ اگر پیٹھ پر پانی کا بھرا ہو یا یاد رکھا جائے تو وہ ٹھہرا رہے اور ساتھ ہی ساتھ سر کو بھی برابر رکے نہ پیٹھ سے اونچا کرے بلکہ سب سے بہتر یہ ہے کہ گرو پیٹھ اور سر زمینوں برابر ہوں ان میں سے کوئی بھی کسی سے اونچا یا نیچا نہ ہو پس منون ۱۲

۱۳ قولہ ویسبح ثلاثاً الخ یعنی رکوع میں کم سے کم تین مرتبہ تسبیح یعنی سبحان ربی العظیم کہے اس سے زیادہ مرتبہ ثلاثاً یا پنج سات مرتبہ پڑھنا افضل ہے اور تین مرتبہ سے کہے تو وہ تارک سنت ہو گا۔ سجدہ کا بھی یہی حکم ہے حدیث میں ہے کہ جب تم میں سے کوئی رکوع کرے تو چاہئے کہ تین مرتبہ سبحان ربی العظیم کہے اور یہ ادنی تعداد ہے اور جب سجدہ کرے تو تین مرتبہ سبحان ربی العظیم کہے اور یہ ادنی تعداد ہے یہ امر فریضہ کے لئے نہیں بلکہ استحباب کے لئے ہے اس پر علماء کا اجماع ہے ۱۴

۱۵ قولہ یدکتفی بہ الام الخ یعنی امام صرف سبحان اللہ لمن حمد کہنے پر اکتفا کرے اب تحمید یعنی ربا لک الحمد یا اللہم ربا لک الحمد کہے یا نہ کہے لیکن اگر کہے تو آہستہ کہے اس میں مختلف روایات ہیں البتہ مقتدی صرف ربا لک الحمد یا اللہم ربا لک الحمد پر اکتفا کرے اور منفرد دونوں یعنی سبحان اللہ لمن حمد کہتے ہوئے اسے اور اٹھ کر ربا لک الحمد یا اللہم ربا لک الحمد کہے ہی معمول ہے ۱۶

۱۷ قولہ فیضع ركبتيه الخ یعنی رکوع کے بعد سجدے میں جاتے وقت پہلے دونوں گھٹنے زمین پر رکے پھر دونوں ہاتھ رکھے اس کے بعد دونوں ہاتھوں کے درمیان چہرہ رکھے اور چہرے میں بھی پہلے ناک پھر پیشانی رکھے مطلب یہ ہے کہ سجدے میں ہتھیں اعضا میں پر رکھے جاتے ہیں ان میں جو زمین سے قریب تر ہے اس کو پہلے رکھے پھر اس سے دور والا پھر اس سے دور والا اسی طرح آخر تک یعنی پیشانی چونکہ زمین سے سب سے دور ہے اس لئے اس کو سب سے بعد رکھا جائے گا اور گھٹنے چونکہ زیادہ قریب ہے اس لئے اس کو سب سے پہلے رکھا جائے گا سجدے سے اٹھنے وقت اس کے برعکس سنت ہے یعنی سب سے دور ہے اس کو پہلے اٹھایا جائے گا اس طرح جو سب سے قریب ہے اس کو سب سے آخر میں اٹھایا جائے گا چنانچہ پیشانی پہلے اٹھائی جائیگی پھر ناک پھر ہاتھ پھر سب سے آخر میں گھٹنے اٹھائے گا ۱۸

۱۹ قولہ یدید الخ یعنی سجدے میں اپنے چہرہ کو زمین پر دونوں ہاتھوں کے درمیان اس طرح رکھے کہ کان اور ہاتھ برابر ہوں یہاں تک کہ اس حالت میں اگر کان سے کوئی چیز گرے تو ہتھیلی کے پشت پر گرے یہ سب منون طریقہ ہیں اور اگر معمول سا فرق ادھر ادھر ہو جائے تو اس سے نقصان نہ ہو گا اس لئے کہ اس میں وسعت ہے ۱۹

ضامًا أصابعه مبدئًا ضبعیه مجانبًا بطنه عن فخديه موجهًا أصابع

رجليه نحو القبلة ويسبح فيه ثلاثًا فان سجد على كور عمامته أو فاضل

توبه أو شئ يجد حجمه ويستقر جهته جاز وان لم يستقر لا وكذا الو

سجد للزحام على ظهر من يصلي صلاته لامن لا يصلحها أي لا على ظهر

من لا يصلح صلاته وهو إمّا ان لا يصلح أصلاً أو يصلي ولكن لا يصلح

صلاته والرأۃ تنفض وتلحق بطنها بفخديها ويرفع رأسه مكبراً

ويجلس مطمئناً ويكبر ويسجد مطمئناً ويكبر ويرفع رأسه ولا ثم

يدیه ثم رکبتيه ويقوم مستویاً بلا اعتماد على الارض.

ترجمہ :- (سجدے کی حالت میں) انگلیوں کو ملاتے بازوؤں کو غلام کر کے یعنی کشادہ کر کے، پیٹ کو پاؤں سے الگ رکھے سر کی انگلیوں

کا رخ قبلہ کی طرف کرے اور تسبیح پڑھے سجدہ میں میں مرتبہ پس اگر سجدہ کیا پہلی لہجہ پر یا اس کے فاضل پکڑے پر یا اس چیز پر جس کی تہہ کو بائیں

ہے اور اس کی پیشانی اس پر ٹھہرنی ہے تو جائز ہے اور اگر پیشانی نہ ٹھہرنی ہو تو جائز نہیں۔ اسی طرح اگر آڑ دھام کی وجہ سے اس مصل کی پیٹھ پر سجدہ

کیا جو سجدہ کرینو الے کی نماز پڑھ رہا ہے (یعنی دونوں ایک ہی نماز پڑھ رہے ہیں) تو جائز ہے۔ اس شخص کی پیٹھ پر جائز نہیں جو اس کی نماز نہ پڑھ

رہا ہو۔ اس کی دوسروں میں ہو سکتی ہیں یا تو وہ شخص جس کی پیٹھ پر سجدہ کر رہا ہے (سرے سے نماز ہی نہیں پڑھ رہا ہے اور یا پڑھ رہا ہے تو کوئی دوسری

نماز پڑھ رہا ہے۔ ساجد کی نماز نہیں دیکھ ساجد فرض پڑھ رہا ہے مگر جس کی پیٹھ پر سجدہ کر رہا ہے وہ نفل پڑھ رہا ہے) اور عورت کبہ سے

اپنے اعضا کو پیٹ رکھے اور پیٹ کو ران سے ملے رکھے (اور زمین مرتبہ تسبیح پڑھنے کے بعد) تجسیر کہتے ہوئے سر کو اٹھائے اور اطمینان سے بیٹھے اور تجسیر کہتے

پھر اطمینان سے دوسرا سجدہ کرے اور تجسیر کہتا ہوا (اٹھتے ہوئے) پیٹے سر کو اٹھائے پھر دونوں ہاتھ پھر دونوں گھٹنے اٹھائے اور زمین کا سہارا

حل مشکلات :- سجدہ تو مبدئاً ضبعیہ الخ یعنی حالت سجدہ میں دونوں بازوؤں کو پیلو سے الگ رکھے اور پیٹ کو پاؤں سے

الگ رکھے۔ مطلب یہ ہے کہ سجدے میں تمام اعضا ایک دوسرے سے الگ کر کے کھول دے یہاں تک کہ بعض فقہاء کہتے ہیں کہ اس حالت

میں چہرہ کی کوئی بجری اگر اس کے پیٹ کے نیچے سے گزرنا چاہے تو آسانی سے گزرے یہ حکم مردوں کے واسطے ہے عورتوں کے واسطے حکم اس کے

برعکس ہے جو ابھی عنقریب ہی بیان کیا جائے گا ۱۱

سجدہ تو مبدئاً ضبعیہ الخ یعنی سجدے کی حالت میں پاؤں کی انگلیوں کے سرے قبلہ کی طرف رکھے اسی طرح ہاتھ کی انگلیوں کا

محکم ہے۔ حدیث میں ہے کہ جب بندہ سجدہ کرتا ہے تو اس کے ساتھ اس کے ساتھ اعضا سجدہ کرتے ہیں۔ دو پاؤں، دو گھٹنے، دو ہاتھ اور چہرہ۔

اور ان اعضا کا سجدہ تو اس وقت متصور ہو سکتا ہے کہ جب یہ سب بیک وقت قبلہ رخ ہو کے ٹھکیں اور سجدہ کریں ۱۲

سجدہ تو کور عمامۃ الخ یعنی پکڑی کی لہجہ جو کہ پیشانی پر سجدے کی جگہ میں ہو اس طرح پہنے ہوئے پکڑے کا بچا ہوا حصہ جیسے دامن یا پچی وغیرہ

توان پر سجدہ کرنا جائز ہے۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس طرح ثابت ہے اور بہت سے صحابہ کرام سے بھی ثابت ہے لیکن ضرور

سے ثابت ہونے کا یہ مطلب ہرگز نہ لیا جائے کہ کور عمامہ یا فاضل توبہ پر سجدہ کرنا سنت ہے بلکہ اس سے صرف جواز ثابت ہوتا ہے اس لئے کہ کبیرہ

کی اصل وضع الجہتۃ علی الارض ہے۔ چنانچہ جبہ دارض کے درمیان کوئی ایسی چیز حالت نہ ہونا چاہیے جو وضع جبہ علی الارض کے لئے مانع ہو۔ اور

کور عمامہ یا فاضل توبہ کو عرف میں آنے نہیں کہا جاتا ۱۳

سجدہ تو لاوشن الخ یعنی ایسی چیز جس پر سجدہ کرنے سے چہرہ اس پر ٹھہر جاتا ہو جیسے زمین پر سجدہ کرنے سے ٹھہر جاتا ہے (باقی آئندہ)

ولا تعود وقبلة خلاف الشافعي ويسمى جلسة الاستراحة والركعة الثانية
كالاولى لكن لا ثناء ولا تعوذ ولا رفع يديه فيها واذا انتمها افتروش بجله
ای اثاثیہ ۱۲

اليسرى وجلس عليها ناصبا يميناه موجها اصابعه نحو القبلة واضعا يديه
على فخذييه موجها اصابعه نحو القبلة مبسوطة وفيه خلاف الشافعي
ای جلابین ۱۲
ای کل واحد من يديه ۱۲

ترجمہ :- اور نہ بیٹھے۔ اس میں امام شافعی کا خلاف ہے دہیانی ان کے نزدیک مقبوری دیر بیٹھنا ہے اور اس بیٹھنے کو جلہ استراحت
نام رکھا جاتا ہے۔ اور دوسری رکعت پہلی رکعت کی طرح ہے لیکن اس میں ثناء، تعوذ اور رفع یدین نہیں ہیں۔ اور جب دوسری رکعت پوری
کر لی تو بائیں ہاتھ کمر اس پر بیٹھے اور دہانے پر کمر کر کے اس کی انگلیوں کو بند کر کے اور دونوں پھیلیوں کو دونوں رانوں پر
اس طرح رکھے کہ اس کی انگلیاں کشادہ ہوں اور قیصر رہ ہوں۔ اس میں امام شافعی کا خلاف ہے۔

حل المشكلات :- (بقیہ مگدشتہ) شکا کسی نے برف پر نماز پڑھی تو اگر سجدے میں اس کا چہرہ برف پر ایسا ٹھکرایا جیسے چپکنے سے ٹھکرتا
ہے تو جائز ہے۔ اور اگر ایسا ہو کہ چہرہ اس میں چھپ جاتا ہے تو جائز نہیں۔ اس لئے کہ اس وقت اس کا سجدہ ایسا ہو گا جیسے کوئی ہوا پر سجدہ کرے
نویا ہرے کہ اس طرح نماز نہیں ہوتی ہے ۱۲

۱۱ قولہ وکذا السجد للزمان الخ یعنی اگر نماز میں کثیر تعداد میں لوگ جمع ہوں اور لوگوں کی نسبت سے جگہ تنگ ہو اور سب ایک ہی نماز پڑھ
رہے ہوں تو سامنے والے کی پشت پر سجدہ کرنا جائز ہے۔ جس کی پشت پر سجدہ کیا جا رہا ہے وہ اگر دوسری نماز پڑھ رہا ہو مثلاً ایک شخص ظہر کی فرض
نماز پڑھ رہا ہے لیکن جگہ کی تنگی کے باعث اس نے اپنے سامنے والے کی پشت پر سجدہ کیا اگر یہ شخص ظہر کی فرض نماز پڑھ رہا ہے تو ٹھیک ہے اور
اگر یہ کوئی اور نماز مثلاً نفل پڑھ رہا ہے تو دوسرے کی پشت پر سجدہ کرنا درست نہیں ہے۔ اس طرح اگر کوئی شخص نماز میں پڑھ رہا ہو تو اس
کی پشت پر جس سجدہ کرنا درست نہیں۔ اس کی پس ایک ہی صورت ہے کہ سجدہ کر نیوالا اور جس کی پشت پر سجدہ کیا جا رہا ہے وہ دونوں نماز میں ہوں
اور ایک ہی نماز میں ہوں۔ ورنہ جائز نہیں ہے ۱۲

۱۲ قولہ والمرأة تخفف الخ مطلب یہ ہے کہ عورت سجدے کی حالت میں مردوں کے خلاف کرے یعنی پورے ہاتھ کو زمین پر بچھا دے بازو کو
پسلیوں سے ملائے اور پیٹ کو رانوں سے ملائے۔ یعنی بالکل گول مول ہو کر سجدہ کرے جس سے ستر زیادہ ہو۔ حدیث میں ہے کہ جناب رسولی
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دہورتوں کے پاس سے گزرتے ہو اس وقت نماز پڑھ رہے تھے۔ آپ نے فرمایا کہ جب تم سجدہ کرو تو بعضی اعضا
۱۱ قولہ بل اعتمد الخ یعنی کھڑا ہونے وقت ہاتھ سے زمین کا سہارا لے بلکہ اگر سہارا لے تو رانوں کا سہارا لے۔ اس لئے کہ حضور ﷺ نے
اس سے منع فرمایا ہے۔ چنانچہ بے فردت اس طرح سہارا لینے کو نفی کرنے سے تنزیہیں کہلے۔ البتہ اگر کمزور ہو اور بے سہارا لے کھڑا ہونا
دستور ہو تو سہارا لینے میں کوئی ہرج نہیں ہے ۱۲

د حاشیہ مہددا ۱۱ قولہ وفيه خلاف الخ یعنی امام شافعی کھڑے ہوتے وقت سہارا لینے اور جلسہ استراحت کو افضل کہتے ہیں اس
لئے کہ حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ کی روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ میں تمہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز دکھاتا ہوں چنانچہ حضور
کی نماز دکھاتے ہوئے دوسرے سجدے سے سر اٹھا تو ہاتھ سے زمین کا سہارا لیا۔ اصحاب سننے لے اس نماز میں ان سے جلسہ استراحت بھی نقل
کیا ہے۔ جلسہ استراحت پہلی رکعت میں دوسرے سجدوں کے بعد ایسا طریقہ چار رکعت والی نماز میں تیسرے رکعت کے سجدے کے بعد بھی ہے۔ ہمارے
اصحاب ان دونوں کے مخالف ہیں اور دلیل یہ پیش کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں اپنے قدموں کے سامنے حصہ پراٹھ جاتے
تھے۔ علاوہ ازیں اکثر کبار صحابہ مثلاً عمر رضی اللہ عنہ، ابن عمر، ابن عباس، علی، ابن مسعود، ابن زبیر، ابوسعید خدری رضی اللہ عنہم کا عمل بھی جلسہ
استراحت کے بغیر ہے۔ اس مسئلہ میں شوافع اور احناف کے درمیان طویل بحث ہے۔ جسے شوق پروردہ مطولات کا مطالعہ کرے ۱۲

۱۱ قولہ لا ثناء الخ یعنی پہلی رکعت کے علاوہ باقی رکعتوں میں ثناء، تعوذ اور رفع یدین نہ کرے۔ اس لئے کہ یہ سب پہلی رکعت کے
ساتھ مخصوص ہیں۔ اور اقتصا ہی ہیں۔ اب چونکہ افتتاح والی بات نہ رہی لہذا یہ چیزیں نہ رہیں گی۔ البتہ تعوذ کے متعلق یہ شرط رہ جاتا ہے
کہ یہ تو قرأت کی تہ میں ہے اور قرأت اب بھی پڑھی جائے گی۔ غالباً اس بنا پر حافظ ابن حجر نے ہر ایک رکعت میں (باقی) آئندہ ہم

فان عنده يعقد الخصر والبصر ويحلق الوسطى والابهام ويشير بالسبابة عند التلغظ بالشهادتين ومثل هذا جاء عن علمائنا ايضا ويتشهد كابن مسعود ولا يزيد عليه في القعدة الاولى ويقرأ فيما بعد الاولين اثنا عشرة فقط وهي

افضل وان سبّح او سكت بجاز ويقعد كالاولى خلافا للشافعي فان السنة عنده

في التشهد الثاني التورك وهو هياة جلوس الرأة في الصلوة وهي هذه والمرأة تجلس على أليتيها اليسرى مخزجة رجليها من الجانب الايمن فيهما أي في التشهد

ترجمہ :- ان کے نزدیک خضر اور بنو کو بند کرے اور وسطی و ابهام کے سرے ملا کر حلقہ بنائے اور شہادین کے تلفظ کے وقت سب سے اشارہ کرے۔ اور اس جیسے ہمارے علماء سے بھی منقول ہے اور حضرت ابن مسعود و ابوالشہید پڑھے اور قعدة اولی میں اس (تشیہد) پر اور کچھ زیادہ نہ کرے۔ اور پہلی دو رکعتوں کے بعد والی رکعتوں میں ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ پڑھے اور یہی افضل ہے۔ اور اگر تسبیح پڑھی یا چپ ربا تو بھی جائز ہے اور قعدة ثانیہ مثل قعدة اولی کے کرے۔ اس میں امام شافعی کا خلاف ہے ان کے نزدیک قعدة ثانیہ میں تورك کرنا سنت ہے اور تورك نماز میں عورتوں کی طرح بیٹھنا ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ عورت دونوں تشہد میں بائیں ٹہریں پر بیٹھے اور دونوں پیروں کو داہن طرف

حل المسکلات :- (بقیہ مذکورہ) تعوذ پڑھنے کو مستحب کہلے اور امیر ابن حاتم نے الحلیۃ المحلی میں نقل کیا ہے کہ صاحبین دوسری رکعت میں بھی تعوذ پڑھنے کے قائل ہیں کیونکہ یہ قرأت کے لئے مشروع ہوئی اور ہر رکعت میں نئی قرأت ہوتی ہے ۱۲
۱۔ قولہ افتش رجلا الخ۔ یعنی قعدے میں پایاں پیر بچھا کے اس پر بیٹھ جائے اور داہاں پیر کھڑا کرے اس کی انگلیوں کو تلبیخ کرے حضرت عائشہ کی روایت جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس طرح ہے اور حضرت ابن عمر سے منقول ہے کہ نماز میں سنت یہ ہے کہ داہاں پاؤں کھڑا کرے اور اس کی انگلیوں کو تلبیخ کر دے اور بائیں پاؤں پر بیٹھ جائے اور داہاں پاؤں کھڑا کرنے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ زانوں سمیت کھڑا کرے بلکہ دونوں زانوں کو زمین پر بقدر درگے صرف قدم کا حصہ کھڑا کرے۔ ہاں اسے اصحاب کے نزدیک یہ طریقہ کسی خاص قعدے کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ تمام قعدوں میں یہی طریقہ منہن ہے۔ اور بعض داہاں میں اس بات کی صراحت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قعدة اولی میں بطریق افتش بیٹھتے تھے اور قعدة اخیرہ میں بطریق تورك بیٹھا کرتے تھے۔ شوانی نے اسے تنک کیا ہے۔ تفصیل کے لئے مطولات کا مطالعہ کیا جائے ۱۳

۲۔ قولہ اصابع الخ۔ اس میں اصابع کی فہم کا مرجع متعین کرنے میں کئی طرح کے اقوال پیدا ہوئے ہیں کیونکہ یا تو اس کا مرجع رجل یعنی ہے اس صورت میں مطلب یہ ہو گا کہ داہاں پاؤں کو کھڑا کرے اس کی انگلیوں کو پھیل طرف کرنا مکروہ ہے۔ اور یا اس کا مرجع مصل ہے تو اس صورت میں مطلب یہ ہو گا کہ اس کے دونوں ہاتھوں اور دونوں پاؤں کی تمام انگلیاں تلبیخ کر دیں تو پھر بائیں پاؤں جو بچھا ہوا ہے اس کی انگلیوں کا رخ بھی حتی الامکان تلبیخ کر لینا مستحب ہے۔ یا تو اس کا مرجع رجل بکری ہے یا رجل بکری دینی دونوں ہیں تو ان کا مطلب بھی یہ ہوتا ہے کہ کچھ ہوئے پاؤں کی انگلیوں کا رخ قبل کی طرف رکھا مستحب ہے۔ لہذا فی میں بھی صراحت ہے ۱۴

۳۔ قاضی قد ہذا الخ۔ قولہ الخضر الخ۔ یہ سب سے چھوٹی انگلی کا نام ہے اس کے ساتھ والی کانام خضر کے وزن پر اس کے ساتھ والی کا نام وسطی ہے اس لئے کہ یہ سب سے بچیم ہے۔ اس کے ساتھ والی کانام مستحب یا تنبیہ ہے۔ سب سے چھوٹی انگلی کا نام ہے اس سے اشارہ کیا جائے اور سبب اس لئے کہا جاتا ہے کہ عرب لوگ کسی کو گالی دیتے وقت اس سے دشمن کی طرف اشارہ کر کے ہیں پانچویں انگلی جس کو انگلی مٹھا کہا جاتا ہے ابہام ہے بکسر تنوہ ۱۵

۴۔ قولہ ويشير الخ۔ یعنی خضر و بنو کو بند کر کے وسطی و ابہام کے سرے ملا کر حلقہ بنائے اور سب سے اشارہ لالہ کہتے ہوئے اوپر کی طرف اشارہ کرے تاکہ تلبی و فیل دونوں سے توحید کی شہادت ہو جائے اور اللہ کہتے ہوئے انگلی اتارے۔ (بقیہ مآخذہ میں)

وَيَتَشَهَّدُ وَيُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَيَدْعُو بِمَا يَشِبُّهُ الْقُرْآنُ وَالْمَأْثُورُ مِنْ

الدَّعَاءِ لَا كَلَامَ النَّاسِ فَلَا يَسْأَلُ شَيْئًا مِمَّا يَسْأَلُ مِنَ النَّاسِ ثُمَّ يَسْلِمُ عَنْ يَمِينِهِ

بَنِيَّةٌ مِنْ ثَمَنِهِ مِنَ الْبَشَرِ وَالْمَلِكِ ثُمَّ يَسَارُهُ كَذَلِكَ وَالْمُؤْتَمِرُ يَنْوِي إِمَامَةً فِي

أَيِّ الْمَقْعَدَيْنِ ۱۲

جَانِبِهِ وَفِيهَا إِنْ حَازَاهُ وَالْإِمَامُ بَهْمًا

أَيُّ النَّاسِ وَالْمَلَكَةِ ۱۲

ترجمہ :- اور قعدہ ثانیہ میں تشہد پڑھے اور نبی علیہ السلام پر درود پڑھے اور دعائیں ایسے الفاظ سے جو کہ قرآن و حدیث میں مذکور دعاؤں سے مشابہ ہوں نہ کہ کلامِ ناس سے مشابہ الفاظ سے۔ چنانچہ ایسی چیز نہ مانگی جائے جو کہ دعاء طور پر لوگوں سے مانگی جاتی ہے۔ پھر دائیں طرف سلام پھیرے۔ نہ نیت اس طرف کے انسان اور نرسختے کے۔ پھر بائیں طرف بھی اس طرح سلام پھیرے۔ اور مقتدی سلام میں جس طرف امام ہے اس طرف امام کی نیت کرے۔ اور اگر امام کے بالمقابل پیچھے ہو تو دونوں طرف میں امام کی نیت کرے اور امام دونوں طرف مقتدی اور فرشتوں کی نیت کرے۔

حَلُّ الْمَشْكَلاتِ :- بقیہ مذکور شدہ امام غزالی کہتے ہیں کہ اللہ کہتے ہوئے سبب اٹھائے۔ شہادت کے وقت سبب سے اشارہ کرنا حضور سے مختلف روایات سے ثابت ہے ۱۲

۱۔ قولہ وذل ۱۱۶۔ یعنی مفرد و منفرک و منکر کے وسطیٰ و اہم سے حلقہ بنا کر سبب سے شہادت کے وقت اشارہ کرنے کے متعلق شوافعی کی طرح ہمارے علمائے بھی حکم دیا ہے لیکن شوافعی اور ہمارے درمیان فرق ہے اور وہ یہ ہے کہ شوافعی قعدہ کی ابتدا میں سے دائیں ہاتھ کو اس طرح بنا لیتے ہیں اور یہی ان کے نزدیک سنون ہے۔ اور ہمارے اصحاب کے نزدیک ابتداء میں ہاتھ پھیلا رکھے جیسے بائیں ہاتھ رکھا کرتے ہیں اور پھر شہادت کے وقت حلقہ بنا کر اشارہ کرے۔ ہمارے بعض علمائے متاخرین نے حلقہ بنائے بغیر ہی اشارہ کرنا بتایا ہے۔ شافعی نے یہ روایت بھی نقل کی ہے کہ حضور جب بیٹھے تو دائیں ہاتھ میں دایں ران پر رکھ لیتے اور تمام انگلیوں کو میکڑ لیتے دگو یا سب انگلیاں ملا کر مٹھی باندھ لیتے اور انگٹھے کے ساتھ والی انگلی کے ذریعہ اشارہ کرنے اور اپنی بائیں ہاتھ میں دایں ران پر رکھتے۔ امام ابوحنیفہ "کلام" قول ہے ۱۲

۲۔ قولہ تشہد ۱۱۰۔ یعنی حضرت عبداللہ بن مسعود نے روایت کر دی کہ تشہد یا حضرت ابن مسعود نے حضورؐ کے جوابات سکھائی وہی پڑھے۔ آپؐ نے حضرت ابن مسعودؓ کو سکھایا کہ قعدہ میں التحیات لے کر الصلوٰۃ والصلوات علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ السلام علینا وعلیٰ عباد اللہ الصالحین تشہد ان لا الہ الا اللہ واشہدان محمد عبدہ ورسولہ پڑھو۔ اس کو اصحاب سننے نے روایت کیا اور ترمذی نے ہاشمہ کے سلسلے میں یہ اصح روایت ہے۔ لیکن قعدہ اولیٰ میں اس سے زیادہ کچھ پڑھے۔ حضرت ابن مسعودؓ نے یہ بھی روایت کیا کہ مجھے حضورؐ نے یہی سکھایا کہ قعدہ اولیٰ میں بیس تک پڑھوں۔ اور قعدہ اخیرہ میں تو اس کے بعد دو اور دعا پڑھوں۔ انتہی ۱۲

۳۔ قولہ الفاخہ فقط الخ۔ یعنی دو سے زائد رکعت والی فرض نمازوں میں پہلی دونوں رکعتوں میں سورۃ فاتحہ اور اس کے ساتھ اور ۱۲ سورہ غانا متین ہے۔ تیسری اور چوتھی کے متعلق کہتے ہیں کہ ان میں غناء سورۃ فاتحہ پڑھے یا تین دفعہ تسبیح پڑھے یا چاہے تو بقدر تسبیح چپ رہے۔ لیکن سورۃ فاتحہ کا پڑھنا افضل ہے۔ اس کے بعد تسبیح پڑھنے کا درجہ ہے اور ادنیٰ درجہ سکوت کلمے اب اگر کسی نے سورۃ فاتحہ سے کچھ زائد پڑھا لیکن غناء سورہ بھی کیا تو رسولنا عبدالحی مکھنویؓ الغنیہ کے حوالے سے کہتے ہیں کہ اس سے کچھ ہرج نہیں ہے سجدہ ہو لازم نہ ہو اور یہ جو کہا گیا کہ چاہے تو چپ رہے تو یاد رکھنا چاہیے کہ چپ رہنا فقط جائز ہے لیکن اس میں حقو فیض کی بات نہیں ہے۔ سنت یہی ہے کہ پڑھا جائے اور پڑھنے میں بھی سورۃ فاتحہ زیادہ افضل ہے ۱۲

۴۔ قولہ التورک۔ سرین کے بل بیٹھے کو تورک کہتے ہیں۔ قعدہ ثانیہ میں تورک کی تین شکلیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں ۱۱۔ پرتز زمین پر رکھے اور دونوں پاؤں دائیں طرف سے باہر کو نکال لے دابو داؤد ۱۲۲ میں پرتز پر رکھے یا پاؤں پھیلے اور دایاں پاؤں کھڑا کر لے ۱۲۳ بائیں پاؤں کو ران اور پٹیل کے درمیان کرے اور دائیں پاؤں کو پھیلے دسلم حنفیہ نے قول اول کو عورتوں کے لئے منون کہا کیونکہ اس میں زیادہ پردہ ہے دوسرے قول کو شوافعی نے بقیہ مرآئندہ پر

ای بنوی الامام بالتسلیمتین وعند البعض الامام لاینوی لانه یشیر الی القوم
والاشارة فوق النية وعند البعض الامام ینوی بالتسلیمۃ الاولى والمنفرد
الملك فقط۔

ترجمہ :- اور بعض شاخ کے نزدیک امام نیت نہ کرے اس لئے کہ امام قوم کی طرف اشارہ کرتا ہے اور اشارہ نیت سے اعلیٰ وارفع ہے۔ اور بعض کے نزدیک امام پہلے سلام میں نیت کرے۔ اور منفرد فقط فرشتے کی نیت کرے۔

حل مشکلات :- بدقیقہ مگذشتہ مردوں کے لئے بھی قعدۂ اخیرہ میں منون کہا ہے ۱۲۔ اے قولہ واصل الخ یعنی قعدۂ اخیرہ میں تشہد کے بعد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجے۔ اس میں بہتر یہ ہے کہ احادیث میں منقولہ درود پڑھے۔ شخص الدین محمد بن عبد الرحمن نے کہا کہ ہمارے ائمہ کے نزدیک عنت اریہ ہے۔ اللهم صل علی محمد وعلی آل محمد کما ملیت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم انک عبد جبار۔ اللهم بارک علی محمد وعلی آل محمد کما بارکت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم انک عبد عظیم ۱۲۔

۱۳۔ قولہ ویدعوہا یشبہ الخ یعنی قعدۂ اخیرہ میں تشہد و درود شریف کے بعد دعائیں پڑھیں اور دعائیں وہ جو الفاظ قرآن کے مشابہ ہو یا احادیث میں مذکورہ دعاؤں سے مشابہ ہو۔ مثلاً اللهم اغفر لی ولوالدئی وللمسلمین والمؤمنات والمؤمنات والمسلمات المؤمنات یا من لا یغفر الذنوب الا انت یا غفر لی مغفرة من عندک وارحمی انک انت الغفار الرحیم یا اور کوئی دعا جو پسند ہو۔ مگر اس میں ایسی دعا مانگے جو کلام انسا کے مشابہ ہو یا اس میں خدا سے ایسی کوئی چیز نہ مانگے جو عام طور پر لوگوں سے مانگی جاتی ہے۔ مثلاً اللهم زد من زودک کذا یا مثلاً اللهم کذا او لا کذا وغیرہ۔ اس لئے کہ ایسی دعائیں نازک انداز سے مانگنا مناسب ہے۔ البتہ ناز سے باہر ہو تو کوئی ہرج نہیں ۱۲۔

۱۴۔ قولہ ثم یسلم الخ یعنی السلام علیکم درجۃ اللہ و برکاتہ جو کہ عام طور پر رائج ہے البتہ ابو داؤد کی ایک روایت میں ویرکاتہ کہنا بھی آیا ہے۔ واجبات نماز میں سلام کے متعلق تفصیل بیان گذر چکا ہے۔ البتہ سلام کے ساتھ جب دائیں بائیں چہرہ پھیرے تو اس میں جس طرف پھیرے اس طرف جتنے لوگ نماز میں شریک ہیں ان کی اور فرشتوں کی نیت کرے۔ دونوں طرف سلام پھیرتے ہوئے اس طرح نیت کرے۔ البتہ جس طرف امام ہے اس طرف سلام پھیرتے وقت مقتدی امام کی نیت بھی کرے اور اگر امام کے بالکل پیچھے ہے تو دونوں طرف امام کی نیت کرے۔ اور امام دونوں طرف کے سلام میں مقتدی اور فرشتوں کی نیت کرے۔ البتہ اس میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک امام کوئی نیت نہ کرے بعض کہتے ہیں کہ صرف پہلے سلام میں مقتدی و ملائکہ کی نیت کرے۔ دوسرے سلام میں کچھ نہ کرے۔ لیکن افضل یہی ہے کہ دونوں طرف مقتدی و ملائکہ کی نیت کرے۔ اور منفرد جو کہ مقتدی ہے نہ امام۔ وہ صرف فرشتوں ہی کی نیت کرے اس لئے کہ اس کے ساتھ دوسرا کوئی آدمی نہیں ہے ۱۲۔

فصل فی القراءۃ

۱۔ یجہر الامام فی الجمعة والعیدین والفجر واولی العشاءین اداءً وقضاءً لا غیر
والمنفرد خیر ان اذی وخافت حتماً ان قضي وادنی الجهر اسماء غیرہ وادنی
المخافتۃ اسماء نفسه هو الصحیح احتراز عما قبل ان ادنی الجهر اسماء نفسه
وادنی المخافتۃ تصحیح الحروف وکذا فی کل ما تعلق بالنطق کالطلاق
والعتاق والاستثناء وغیرہا۔

ترجمہ :- یہ فصل قراءت کے احکام اور اس کے متعلقات کے بیان میں ہے۔ جمعہ، عیدین، فجر کی نمازوں میں اور عشاءین دین منرب
وعشاء کی پہلی دو رکعتوں میں امام جہر اقراءت پڑھے (یہ نمازیں) اور انہوں یا فقہانہ کہ دوسری نمازوں میں اور منفرد ادا نمازیں
خیر ہے اور قضا میں وجوہاً بقائت قراءت سہری کرے۔ اور جہر کا ادنی درجہ دوسرے کو سنا ہے اور مخافت کا ادنی درجہ اپنے کو سنا ہے
یہی صحیح ہے۔ یہ احتراز ہے اس قول سے جو کہا گیا کہ جہر کا ادنی درجہ اپنے کو سنا ہے اور مخافت کا ادنی درجہ عورتوں کا صحیح تلفظ کرنا ہے۔ ایسا
ہی حکم ہر اس چیز سے جو نطق کے ساتھ متعلق ہے جیسے طلاق، عتاق و استثناء وغیرہ۔

حل المسئلۃ :- خدیجہ الامام الخ یعنی فجر کی دو رکعتوں میں منرب وعشاء کی پہلی دو رکعتوں میں، جو کہ دونوں رکعتوں میں اور عیدین کی دونوں
رکعتوں میں امام کیلئے قراءت کو بلند آواز سے پڑھنا واجب ہے۔ اب اگر کوئی اکیلا جہری نماز پڑھ رہا ہے اور قراءت آہستہ پڑھ رہا ہے اتنے میں دوسرا کوئی اگر
اس کی اقتداء کرے تو اگر وہ پوری قراءت ہم پڑھ لے تو تو اس حکم سے کہ وہ دوبارہ جہر اور سورہ فاتحہ پڑھ لے جیسا کہ اللہ میں ہے۔ اور القیہ میں ہے کہ جہاں سے
دوسرے نے اقتداء کی وہیں سے جہر کرے ۱۳

۲۔ قولہ لا یر۔ یعنی مذکورہ نمازوں کے علاوہ جہر کرے۔ لیکن حاجین کے نزدیک رمضان میں تراویح اور وتر کی نمازوں میں قراءت بالجہر واجب ہے
اس طرح صلوٰۃ استسقاء اور صلوٰۃ کسوف میں بھی جہر کرنا ان کے نزدیک واجب ہے۔ بعضوں نے لایہر کا مطلب لایہر الامام لیا ہے یعنی مذکورہ نمازوں میں
امام کے لئے قراءت بالجہر واجب ہے منفرد کے لئے نہیں اور مقتدی کے لئے مطلقاً قراءت نہیں نہ جہر نہ سہرا ۱۴

۳۔ قولہ والمنفرد الخ یعنی کوئی منفرد اگر جہری نماز پڑھ رہا ہے اور ادا پڑھ رہا ہے نہ قضا تو اسے جہر اور سہر میں اختیار ہے خواہ جہر کرے یا سہر کرے اس لئے
کہ جہر جماعت کی خصوصیات میں سے ہے۔ اب چونکہ جماعت نہیں ہے لہذا جہر کا وجوب بھی نہیں ہے البتہ جہر افضل ہے لیکن اگر قضا پڑھ رہا ہے تو
سہر واجب ہے۔ اور سہری نمازوں میں ظاہراً روایہ کے مطابق اسے اختیار ہے اگر ادا پڑھ رہا ہو لیکن چونکہ یہ منفرد ہے اس لئے متاخرین فقہاء نے سہر کو
واجب کہا ہے۔ اور یہ سب فوائد کے متعلق ہے۔ نوائی کے متعلق حکم یہ ہے کہ رکن میں سہر واجب ہے اور رات کو اختیار ہے لیکن جہر افضل ہے ۱۵

۴۔ قولہ وادنی الجہر الخ یہاں پر دونوں جگہ ادنی سے مراد وہ حد ہے جو پانچ جس سے ادنی ترین ہو لیکن ادنی کیلئے اعلیٰ کا جو ضروری ہے۔
مالا کو اعلیٰ کا کوئی تذکرہ نہیں ہے تو ادنی کس لیا فاسے ٹھہرا یا جائے۔ جو اب یہ ہے کہ جہر کا ادنی تو وہی ہے کہ امام کی قراءت اس کے آس پاس والے
دو ایک مقتدی سن سکے اور اگر اس سے بھی زیادہ بلند آواز سے پڑھے تو بہت ساری مقتدی سن سکتے ہیں تو جہر میں بہت ساری مقتدیوں کو
قراءت سنانا ضروری نہیں ہے بلکہ آس پاس والے اگر سن لے تو کافی ہے اس ادنی درجہ ہے۔ البتہ آواز بلند اس طرح قراءت کرنا کہ بہت سارے
مقتدی آسانی سے سن سکیں تو افضل ہے۔ اس طرح سہریں اس انداز سے پڑھنا کہ اس کے پاس کھڑے ہونے والے سن سکیں اس کی آواز سہریں جیسا کہ اکثر یہی
ہوتا ہے کہ سہرے میں تسبیح پڑھتے ہوئے اس کی آواز پاس والا بھی سن لیتا ہے تو یہ اعلیٰ درجہ ٹھہرا۔ لیکن اس سے بھی آہستہ پڑھنا کہ سوائے اپنے کے دوسرے
سے قولہ ہوا صحیح۔ یعنی جہر اور سہر کی مذکورہ عبارات کے ساتھ توضیح صحیح ہے اس لئے کہ پڑھنا اگرچہ زبان کا کام ہے لیکن ربانی آئندہ ہر

ای ادنی المخافۃ فی هذه الاشياء اسماع نفسه حتی لو طلق^{لہ} اعتق بحیث صح
 الحروف لکن لم یسمع نفسه لا یقع ولو طلق جهرًا ووصل به ان شاء الله
 بحیث لم یسمع نفسه یقع الطلاق ولم یصح الاستثناء فان ترک سورۃ
 اولی العشاء قرأها بعد فاتحة اُخْرِیْہ وجہر بہما ان اُمّو لو ترک فاتحتہما
 لم یعد لایہ یقرأ الفاتحة فی الاخریین فلو قضی فیہما فاتحة الاولیین
 یلزم تکرار الفاتحة فی رکعة واحدة وذا غیر مشروع وفرض القراءة آیتہ۔

ترجمہ :- یعنی ان چیزوں میں ادنی مخالفت اپنے کو سنا بلکہ یہاں تک کہ اگر کسی نے طلاق دی یا غلام آزاد کیا اس طور پر کہ حرف کی تصبیح کی
 لیکن اپنے نفس کو نہیں سنا یا التو یہ چیزیں واقع نہیں ہوں گی۔ اور اگر میرا طلاق دی اور اس سے معتدل انشاء اللہ اس طور سے کہ اگر اپنے نفس کو نہیں سنا
 تو طلاق واقع ہو جائے گی اور استثناء صحیح نہ ہو گا۔ پس اگر کسی نے عشاء کی پہلی دو رکعتوں میں سورہ بقرہ کی آخری دو رکعتوں میں فاتحہ
 کے بعد سورہ پڑھے اور اگر امام ہو تو قرات میں جس سورہ کے اور اگر پہلی دو رکعتوں میں فاتحہ ترک کی تو آخری دو رکعتوں میں ۱۱ عارذ
 کرے اس لئے کہ آخری دو رکعتوں میں وہ فاتحہ پڑھے گا۔ اب اگر ان میں پہلی دو رکعتوں کی فاتحہ قضا کرے تو ایک ہی رکعت میں تکرار فاتحہ
 لازم آئے گا اور یہ مشروع نہیں ہے۔ اور قرات میں فرض کی مقدار ایک آیت ہے۔

حل مشکلات :- بدیہہ مذکورہ اس کا مثل کلام ہے اور کلام الفاظ سے بنتا ہے اور الفاظ حروف سے بنتے ہیں اور حروف اس کیفیت کا
 نام ہے جو آواز کو لاحق ہوتا ہے۔ چنانچہ بغیر آواز کے صرف تصبیح حروف میں حروف نہیں بنتے بلکہ اس سے خارج حروف کی طرف اشارہ ہوتا ہے
 اور صرف خارج حروف کی طرف اشارہ ہونے سے حروف نہیں بنتے۔ اب اس تقریر سے ان صفات کے قول کا جواب بھی ہو گیا جو کہتے ہیں کہ جہر
 ادنی وجہ اپنے کو سنانا اور سر کا ادنی وجہ تصبیح حروف ہے ۱۲۔

حاشیہ مد بذا : لہ قولہ حتی لو طلق الخ یہ مذکورہ اصول پر تفریع ہے کہ چونکہ نفس تصبیح حروف بغیر آواز کے حروف نہیں ہوتے اور نطق نہیں
 پائی جاتی اس لئے طلاق واقع نہیں ہوتا۔ کیونکہ ایسا کوئی لفظ صادر نہیں ہوا جو طلاق یا غناق کے معنی رکھتا ہو ۱۳۔
 لہ قولہ سورۃ الخ : یہاں پر عشاء کی تعیین جہری نماز کی وجہ سے کہ یہ مسئلہ اگر امام کو پیش آئے تو آخری دو رکعتوں میں جہر اس
 سورہ کی قضا کرے اگر نماز جہری نہ ہو مثلاً ظہر یا عصر کی نماز ہو تو بھی یہ حکم ہے کہ اگر پہلی دو رکعتوں میں سورہ طہ یا سورہ بقرہ یا سورہ آل عمران
 دو رکعتوں میں اس کی قضا کرے اور اگر پہلی دو رکعتوں میں فاتحہ پڑھی ہو تو آخری دو رکعتوں میں اس کی قضا کرے بلکہ آخری دو رکعتوں میں
 خود ان کی فاتحہ پڑھے۔ اس لئے کہ اگر پہلی دو رکعتوں کی فاتحہ آخری دو رکعتوں میں پڑھے تو ایک ہی رکعت میں تکرار فاتحہ لازم آئے گا جو کہ غیر مشروع ہے۔
 البتہ اس پر یہ اعتراض وارد ہوتا ہے کہ نماز کو اختیار ہے کہ آخری دو رکعتوں میں چاہے فاتحہ پڑھے یا تسبیح پڑھے یا خاموش رہے جیسے کہ گذر چکا ہے۔ تو
 ان سب کا اجتماع ممکن ہے کہ آخری دو رکعتوں کے لئے تسبیح پڑھے یا خاموش رہے اور پہلی دو رکعتوں کی فاتحہ کی قضا بھی پڑھے تو تکرار لازم نہ آئے گا۔
 جواب یہ ہے کہ آخری دو رکعتوں کی فاتحہ اگر یہ فرض نہیں ہے لیکن فاتحہ کا پڑھنا افضل ہے بلکہ یہ سنت مؤکدہ ہے جیسے کہ پہلے اس کی وضاحت کر دی
 گئی۔ اب نماز کی ظاہری حالت سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر وہ امام ہے تو اس کو ترک نہیں کرنا ہذا اس کے باوجود اگر وہ پڑھے گا تو ضرور تکرار لازم آئے گا
 جو کہ غیر مشروع ہے ۱۴۔ لہ قولہ الخ یعنی قرات کی فرض مقدار کم از کم ایک آیت ہے۔ اور قرآن مجید میں ایک آیت کی تلیل ترین حروف پانچ ہیں۔
 خلاصہ نماز اور وجہ حروف وال آیت کو جس کم سے کم حروف والی کہا جاتا ہے جیسے والعصر والجمود والطور وغیرہا۔ اور بعض کے نزدیک ایک حرف بھی ایک
 آیت بن سکتا ہے جیسے حروف مقطعات میں سے حق یا و حروف باین حروف سے جیسے ط، لیس، لک، وغیرہا۔ لیکن حروف مقطعات کے ایک
 ایک حرف کو ایک آیت شمار کرنے میں اختلاف ہے اور اصح یہ ہے کہ سائر نہیں۔ اس لئے کہ تالی و سابع میں سے کوئی بھی اسے آیت شمار نہیں کرتا۔
 بہر حال قضا چھوٹی آیت پر اکتفا کرنے والا گنہگار ہے اور سبوح ایسا کیا تو سجدہ ہوا لازم ہو گا کیونکہ سورہ فاتحہ کا پڑھنا واجب تھا اور ترک
 واجب پر سجدہ ہوا لازم ہوتا ہے۔ اس طرح اگر کسی نے فقہ سورہ فاتحہ پر اکتفا کیا تو بھی یہی حکم ہے البتہ دونوں صورتوں میں فرمان الہی دبان آئندہ

والمکتفی بها مسمی لتزک الواجب وستنتہا فی السفر مجلۃ الفاتحة وائی سورۃ

شاء وامنۃ نحو البروج وانشتقت وفي الجضر استحسنوا طوال المفصل فی الفجر و

الظهر و اوساطہ فی العصر والعشاء وقصارہ فی المغرب ومن الحجات طوالہ الى

البروج ومنها اوساطہ الى لم یکن ومنها قصارہ الى الآخر وفي الضرورۃ بقدر الحما

وکرہ توقیت سورۃ للصلوۃ ای تعیین سورۃ للصلوۃ بحيث لا یقرأ فیہا الا تلك

السورۃ ولا یقرأ الموتح بل یستمع ویصت۔

ترجمہ :- لیکن ایک آیت پر گفتگار نے والا واجب کرنے کے سبب سے گنہگار ہے اور سفر میں آرائے کی منقون مقدار مجملت ہوتی سورۃ

فاتحہ اور بروج میں سورۃ چاہے اور اس میں (مجلت نہ ہونے کی صورت میں سورہ بروج و سورۃ الشقاق سیسی اور حضر (یعنی اتامات کی حالت میں

مشائخ نے مستحسن جانے کے لئے بروج میں طویل مفصل اور عمر و عثمان میں اوساط مفصل اور مغرب میں قصار مفصل دیر ہے سورۃ ہجرات سے بروج

تک طویل مفصل ہے اور بروج سے سورہ لم یکن تک اوساط مفصل ہے اور لم یکن سے آخر قرآن تک قصار مفصل ہے اور ضرورت کے وقت فصل بقدر عمل

مناسب قراءت پڑھے اور کسی نماز کے لئے کوئی سورہ معین کرنا مکروہ ہے یعنی اس طرح معین کرنا کہ اس نماز میں اس معین سورہ کے علاوہ کوئی

اور سورہ کہیں نہ پڑھے (نور مکروہ ہے) اور مقتدی قراءت نہ پڑھے (امام کی قراءت اسے اور چاہے۔

حل المسکلات :- دنیقہ مذکورہ فقہاء و امامتیر من القرآن کی ٹیل ہو جاتی ہے ۱۲

دعا شیعہ ہند ۱) اے تولا دستہا الخ یعنی قرات کی منقون مقدار نمازی کے حالت میں اختلاف سے مختلف ہوتی ہے چنانچہ نمازی سفر میں ہے یا مغرب

پھر دونوں صورتوں میں ملتے ہیں یا جلدی ہے چنانچہ اگر وہ سفر میں ہے اور مجملت میں ہے تو فاتحہ کے بعد جو کس سورۃ چاہے پڑھے اور اگر طہان

ہے تو سورہ بروج و الشقاق وغیرہ پڑھے اس طرح حضرت یعنی اتامات کی حالت میں اگر جلدی کرنے کی کوئی ضرورت دامن نہ ہو تو بروج و طہان طویل

مفصل پڑھے عمر و عثمان میں اوساط مفصل پڑھے اور مغرب میں قصار مفصل پڑھے اور اگر کوئی خاص ضرورت پیش آئے تو بقدر حال ضرورت پڑھے ۱۲

۲) قولہ طویل الخ یعنی طویل قرآن مجید کو سات حصوں میں دو طرح سے تقسیم کیا گیا ایک تو تلاوت کے لئے سات دن میں سات منزل اور دوسری

تقسیم میں پورے قرآن کو دو پارہ میں کئے گئے اور ابتدا قرآن سے ہر حصے کا نام علی الترتیب سے طویل، مین، شال اور مفضلات، پہلے کے تین حصے

سورہ ق تک ہے اور سورہ ق سے آخر قرآن تک کو مفضلات کہا جاتا ہے ان مفضلات کو تین حصوں میں تقسیم کیا گیا طویل مفصل، اوساط مفصل اور قصار

مفصل پھر ان مفضلات کی مدتیں کرنے میں اختلاف ہے چنانچہ صاحب دتایب نے ہجرات سے بروج تک طویل مفصل، بروج سے لم یکن تک اوساط مفصل

اور اس کے بعد آخر تک قصار مفصل کہے مولانا عبد الصمد صادم الالم ہری نے تابع القرآن میں کہا کہ سورہ ق سے مرسلات تک طویل مفصل، سورہ بے مئی

تک اوساط مفصل اور اس کے بعد آخر قرآن تک قصار مفصل ہے ۱۲

۳) قولہ فی الخبر الخ مختلف روایات سے ثابت ہے کہ حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں کبھی سورہ والطور اور کبھی سورہ تنکو پڑھی اور کبھی سورہ

ق پڑھی ہے ان کو بخاری و مسلم اور ابوداؤد نے روایت کیا کہ اس طرح ظہر میں مسلم نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ ہم ظہر اور عصر میں رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کے قیام کا نمازہ کرتے تھے کہ آپ کتنی دیر کھڑے رہے اور اتنی دیر میں کوئی سورہ پڑھی جاسکتی ہے چنانچہ پہنے ظہر کی پہلی دو رکعتوں

میں اتم تنزیل السجدۃ کے برابر آپ کے قیام کا نمازہ کیا ۱۲

۴) قولہ ذکرہ الخ یعنی کسی خاص سورہ کو کس خاص نماز کیلئے متعین کرنا کہ اس سورہ کے علاوہ دوسری کوئی سورہ اس مخصوص نماز میں نہ

پڑھیں گے تو یہ مکروہ ہے وجہ یہ ہے کہ اس نماز میں اس خاص سورہ کے علاوہ بقیہ کو ترک کرنا لازم آتا ہے اور شرع نے جس چیز کا التزام نہ کیا ہو اس کے

التزام کرنے میں غولم کے اعتقاد میں غراں آتی ہے کیونکہ وہ اس طرح پڑھے کہ لازم سمجھیں گے خصوصاً جب کسی سربر آوردہ عالم سے صادر ہو البتہ

جہاں شرع کی طرف سے متعین ہونے کا کوئی ثبوت اگر مل جائے تو البتہ کی راست نہ رہے گی مثلاً ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر کی نماز

میں سورہ جہد، سورہ ق، سورہ دہر وغیرہ پڑھتے تھے تو حضور کی اقتدا کرتے ہوئے یہی سو دنیں بار بار فجر کی نماز میں کوئی پڑھے تو مکروہ نہیں ہے ۱۲

قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذَا كَبَّرَ
الْإِمَامُ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَرَأَ فَانصِتُوا وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنْ كَانَ لَهُ إِمَامٌ فَقَرَأَ
الْإِمَامُ قَرَأَ لَهُ وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِمَالِي أَنْزَاعُ فِي الْقُرْآنِ.

ترجمہ ۱۔ فرمایا اللہ تعالیٰ نے جب قرآن پڑھا جائے تو تم سنو اور چپ رہو۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب امام تکبیر کے تو تم بھی تکبیر کرو اور جب وہ قراءت پڑھے تو تم چپ رہو۔ نبی علیہ السلام نے اور بھی فرمایا کہ نماز میں جسکا امام ہے تو امام کی قراءت اس کی قراءت ہے۔ نبی علیہ السلام نے اور بھی فرمایا کہ مجھے کیا جو کہ اس قرآن کی تلاوت میں جھگڑا کیا جا رہا ہوں۔

حل المسکلات ۱۔ واذا قرئ القرآن الخ۔ میں جب قرآن پڑھا جائے تو سنو اور چپ رہو اس آیت کی شان نزول کے متعلق کہا جاتا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھا رہے تھے کہ صحابہ آپ کے پیچھے قرآن پڑھنے لگے جس کی آواز آپ کے کانوں تک پہنچ رہی تھی جس سے آپ کو کرات میں تشویش پیدا ہو رہی تھی تو یہ آیت نازل ہوئی کہ جب قرآن پڑھا جائے تو سنو اور خاموش رہو۔ اس سے صاف معلوم ہوتا ہے قرآن سننا اور خاموش رہنا فرض ہے۔ اور ایک قول کے مطابق یہ آیت خطبہ کے سلسلے میں نازل ہوئی۔ یعنی خطبہ چونکہ قرآن پر مشتمل ہوتا ہے اس لئے کیا گیا کہ جب خطبہ پڑھا جائے تو چونکہ اس میں آیات قرآنی کثرت سے پڑھی جاتی ہے لہذا تم اس کو سنو اور چپ رہو۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ خطبہ کا سننا اور خطبہ کے وقت چپ رہنا فرض ہے اور جب آیات قرآنی خطبہ میں شامل رہنے کی وجہ سے اس کا سننا اور چپ رہنا فرض ہوا تو عین قرآن کی تلاوت کو سننا اور چپ رہنا بطریق اولیٰ فرض ہو گا ۱۲

۲۔ قولہ اذا کبر الامام الخ۔ یعنی امام جب تکبیر کے تو تم بھی تکبیر کرو اور جب وہ قراءت پڑھے تو تم چپ رہو۔ یہ حدیث ہے جس کو ابو داؤد وغیرہ اصحاب سننے سے روایت کیا اور مسلم نے اس کو صحیح کہا ہے۔ اس سے بھی پتہ چلتا ہے کہ یہ مانعت اس وقت ہے کہ جب امام قراءت پڑھ رہا ہو۔ مطلق مانعت نہیں۔ اسی وجہ سے مالک نے قراءت صرف چری نمازوں میں مقتدی کے لئے قراءت کی مانعت کرتے ہیں ۱۲

۳۔ قولہ من کان له إمام الخ۔ یہ بھی حدیث ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ جو امام کے پیچھے نماز پڑھ رہا ہے اس کو قراءت پڑھنے کی ضرورت نہیں بلکہ امام کی قراءت ہی اس کے لئے کافی ہے اس حدیث کو بہت سے محدثین کرام نے مختلف اسانید سے نقل کیا ہے اس پر یہ اعتراض وارد ہوتا ہے کہ اس حدیث سے صرف اتنا معلوم ہوتا ہے کہ امام کی قراءت مقتدی کے لئے کافی ہے لیکن کیا بہت یا مانعت اس سے معلوم نہیں ہوتی۔ جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امام کی قراءت کو مقتدی کی بھی قراءت فرمایا ہے۔ یعنی جب امام نے قراءت پڑھی تو گویا مقتدی نے بھی پڑھی تو مقتدی کی بھی قراءت مکھی ہوئی۔ اب اگر خود مقتدی نے بھی پڑھی تو مقتدی کی دو قراءتیں ہیں ہوتی ہیں ایک مکھی اور ایک حقیقی۔ مکھی وہ ہے جو اس کی طرف سے امام نے پڑھی اور حقیقی وہ ہے جو اس نے خود پڑھی اور شرع میں اس طرح حقیقی اور مکھی دو قراءتوں کی نظیر نہیں ہے لہذا حدیث کا مطلب یہ ہو گا کہ شرعاً ہی مقتدی کو قراءت سے روک لیا گیا کہ وہ اس سے دوسری قراءت لازم آتی ہے جیسے آیت واذا قرئ القرآن کی شان نزول سے واضح ہے۔ اب اگر بہرہیں اس لئے قراءت پڑھی تو شرعاً کی رکاوٹ کو توڑنا لازم آئے گا جو شرعاً پر مبنی نہ ہوتی ہے فافہم ۱۲

۴۔ قولہ اذا نزع الخ۔ یعنی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کہیں قرآن پڑھنے کی حالت میں تشویش میں مبتلا کیا جا رہا ہو۔ یہ ایک طویل حدیث کا حصہ ہے امام مالک نے اپنے موطاء میں حضرت ابو ہریرہ سے نقل کیا ہے کہ آپ ایک نماز سے فارغ ہوئے جس میں آپ نے جبر سے قراءت کی کہ آپ نے فرمایا کہ کیا تم میں سے کس نے میرے ساتھ ساتھ قراءت پڑھی ہے؟ ایک آدمی نے عرض کیا کہ ہاں یا رسول اللہ میں نے پڑھی ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انی اتول مال اناراع فی القرآن یعنی میں کہتا ہوں کہ میں کیوں قرآن پڑھتے ہوئے تشویش میں ڈالا جاؤں۔ مطلب یہ ہے کہ میں قراءت پڑھتے ہوئے تنہا ہی قراءت کی آواز جب سنتا ہوں تو مجھے تشویش ہوتی ہے اور ذہن مشتعل ہو جاتا ہے اور قراءت میں لغزش کا اندیشہ ہوتا ہے۔ چنانچہ لوگوں نے آپ سے جب یہ بات سنی تو نمازوں میں آپ کے پیچھے قراءت پڑھنا چھوڑ دیا۔ ماحملی قاری نے المرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں فرمایا کہ اناراع میں رائے مجہد پر فوج ہے۔ مفعول کا مبیذ ہے اور القرآن مفعول فیسبب یعنی قراءت میں مداخلت و دخالہ ہو رہا ہے کیونکہ جب آپ کے پیچھے لوگ جبر سے قراءت پڑھنے میں مشغول ہو گئے تو آپ کی قراءت نہیں سنی جو کہ سراسر مکرم خداوی کے خلاف ہے گویا آپ سے قرآن پڑھنے میں نزاع کرنے لگے انتش۔ اس مقام پر بعضوں نے اعتراض کیا کہ اس حدیث میں اسی قراءت سے مانعت ثابت ہے جو نزاع اور تشویش پیدا کرے۔ مطلق قراءت کی مانعت نہیں ہے خصوصاً سری نمازوں میں اور جبری میں وقفوں کے درمیان آہستہ آہستہ پڑھنے کی مانعت نہیں ہے اس لئے کہ خود اس حدیث کے راوی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اس کی تائید کرتے ہیں اور راوی نو مقبوس سے آگاہ ہوتے ہی ہیں۔ چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فتویٰ دیتے تھے کہ امام کے پیچھے آہستہ آہستہ سورہ فاتحہ پڑھ لیا کرو۔ اکثر اہل سنی نے اسی طرح روایت کیا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ امام کے پیچھے آہستہ سے سورہ فاتحہ پڑھنا جائز ہے۔ حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر کی نماز پڑھا جب فارغ ہوئے تو فرمایا کہ میں دیکھتا ہوں کہ تم اپنے امام کے پیچھے قراءت پڑھتے ہو۔ ہم نے عرض کیا کہ ہاں یا رسول اللہ ہم تمام پڑھتے ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ ام القرآن پڑھا کرو اس لئے کہ جو اسے پڑھے (باقی ص ۱۸۴ پر)

وسکوت الامام ليقرا المؤتم قلب الموضوع وان قرا امامه آية ترغيب ترهيبا وخطبته
صلی علی النبی علیہ السلام الا اذا قرأ قوله تعالى صلوا علیہ فیصل سراً۔

ترجمہ :- اور مقتدی کی قرات کے لئے امام کا چپ رہنا تلخ ضوع اگرچہ اس کے لئے ترغیب یا ترہیب کی آیت پڑھی یا خطبہ پڑھایا جائے علی الصلوۃ
والسلام پر رد و ہیجا۔ (تبہ بھی سنئے اور چپ رہے) محمد خطیب نور نقالی صلوا علیہ پڑھے تو سزاورد پڑھے۔

حل مشکلات :- دیکھئے مگدشتہ اس کی غار نہیں ہوتی۔ اکثر محدثین نے اس کو روایت کیا۔
دعا شیعہ ہذا ملے تو وہ سکوت الامام الخ۔ یہ ایک اعتراض مقدس لا جواب ہے۔ اعتراض یہ تھا کہ یہ تو جائز ہے کہ امام قرات کے دوران وقفہ کرے تاکہ مقتدی فاتحہ پڑھ
سکے جیسا کہ شروانی کا طرح مشہور ہے کہ وہ فاتحہ پڑھنے کے بعد اتنی دیر تک خاموش رہتے ہیں کہ مقتدی اس میں فاتحہ پڑھ لیتا ہے اس کے بعد امام نرم سوز کر تباہے اب
اگر مقتدی اس طرح پڑھے تو نہایت کی مخالفت لازم آتی ہے نہ حدیث نماز عت کی اور نہ ہی حدیث انصاف کی مخالفت لازم آتی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ امام اس
لئے ہے کہ مقتدی اس کی اقتدا کرے اور مقتدی اس لئے ہے کہ تمام افعال میں امام کے تابع رہے اب اگر امام اس غرض سے خاموش ہو جائے کہ مقتدی پڑھے تو لازم آئے گا
امام مقتدی کے تابع ہے اس لئے مقتدی کو قرات کا موقع دے رہا ہے اور یہ قلب موضوع ہے اور یہ بات مجملہ ہے کہ امام موضوع ہے قرات پڑھنے کے لئے اب اگر وہ
بجائے پڑھنے کے خاموش رہے تو خلاف موضوع لازم آئے گا ۱۲

ملے تو رواں قرا امام الخ۔ یہی اگر امام نے کوئی آیت ترغیب پڑھی مثلاً ایس آیت پڑھی جس میں بہشت کی خوشخبری دی گئی ہے یا کوئی آیت ترہیب پڑھی
مثلاً کون ایس آیت پڑھی کہ جس میں دوزخ کی ہولناکیاں بیان کی گئی ہیں تو ایسے موقع پر بھی چپ رہے نہ جنت کی دعا کرے اور نہ دوزخ سے نجات کی دعا کرے
اسی طرح اگر کسی آیت میں حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم مبارک آئے تو رد و شریف نہ پڑھے بلکہ خاموش رہتا رہے۔ مطلب یہ ہے کہ مقتدی ہر حال امام
کی قرات سے اور بالکل خاموش رہے ۱۳

ملے تو رواں خطب الخ۔ یعنی جب خطبہ دے تو بھی کچھ نہ پڑھے بلکہ خاموشی خطبہ سے اور خطیب اگر خطبہ میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر رد و ہیجے تو
بھی مقتدی کچھ نہ پڑھے بلکہ خاموشی سے سنتا رہے اس لئے کہ مختلف روایات سے پتہ چلتا ہے کہ خطبہ میں غزب بڑی ڈالنے والے کاموں سے پرہیز کرنا واجب
ہے البتہ خطیب نے اگر وہ آیت پڑھی جس میں رد و شریف پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے جیسے یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیما تو سننے والے آمستہ سے
رد و شریف پڑھے۔ لیکن یہ امر استحسان ہے واجب نہیں۔ اور حق یہ ہے کہ سکتوں اور وقفوں کے دوران کسی چیز کی مخالفت نہیں ہوتی بشرطیکہ سماع میں
غلل نہ آئے اور اگر اس کے رد و شریف پڑھنے سے خطبہ سننے میں غلل آئے یا غلل آئے کا اندیشہ ہو تو پڑھنا درست نہیں ۱۴

فصل فی الجماعۃ

الجماعۃ سنة مؤكدة وهو قریب من الواجب والاولی بالامامة الاعلم بالسنة
ثم الاقراء ثم الاورع ثم الاسن فان امم عبدا و اعرابی او فاسق او اعلمی او

مبتدع او ولد الزنا کره۔

ترجمہ :- یہ فصل جماعت کے احکام اور اس کے تعلقات کے بیان میں ہے۔ جماعت سنت مؤکدہ ہے اور وہ واجب کے قریب ہے۔ اور امامت کے لئے سب سے بہتر وہ ہے جو مہاجرین میں سب سے زیادہ عالم بالسنہ ہو۔ پھر سب سے زیادہ قاری ہے پھر سب سے زیادہ متقی ہے پھر سب سے زیادہ سن رسیدہ شخص۔ تو اگر عظیم یا بدوی یا فاسق یا نانیسا یا بدعتی یا ولد الزنا لے امامت کی تو ان کی امامت انکر وہ ہے۔

حل المسائل :- ۱۔ علم قول الجماعت سنة الإ یعنی فرض نماز میں جماعت سے بڑھا سنت مؤکدہ ہے اور سنت مؤکدہ بھی وہ جو کہ فرض کے قریب ہے۔ اس سلسلے میں چھ اقوال ہیں پہلا قول تو یہ ہے کہ سنت مؤکدہ ہے جو کہ واجب کے قریب ہے اور اس کو سنت بدعتی کہہ گئے ہیں اس کا ثواب بہت زیادہ ہے اور تارک بلا عذر پر طاعت کیجائے گی۔ استدلال میں وہ حدیث پیش کیجاتی ہے جیسے حضرت ابن مسعودؓ سے مسلم نے روایت کیا کہ میں کو یہ تمنا ہو کہ وہ کل مسلمان بن کر اللہ سے ملے وہ نمازوں کی حفاظت کرے جو ہمیں اذان دی جائے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے سن بدعتی مقرر فرمادی ہیں۔ اور یہ سن بدعتی ہیں۔ اور اگر تم جماعت سے پیچھے رہنے والے اس آدمی کی طرح گھر میں میں فرض نماز بھی پڑھ لے تو تم نے اپنی ہی سنت کو چھوڑ دی۔ اور اگر سنت چھوڑ دی تو تم گمراہ ہو گئے اور صرف وہی لوگ باجماعت نماز سے باز رہتے ہیں جن کا منافق ہونا واضح ہوتا ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ جماعت مستحب ہے اس کی دلیل میں وہ احادیث پیش کیجاتی ہیں جن میں فضائل جماعت بیان ہوئے۔ مثلاً جماعت سے نماز پڑھنا کیلئے پڑھنے سے سناں گناہ زیادہ ہوتا ہے۔ لیکن اکثر ائمہ نے اس قول کی تردید کی اس لئے کہ اگر جماعت مستحب ہو تو اس کے تارک پر وعید دار نہ ہوتی حالانکہ بلا عذر تارک جماعت پر وعید آئی ہے۔ ایک حدیث میں ہے کہ جس بستی میں کم از کم تین آدمی ہوں وہاں اگر جماعت قائم نہ کیجائے تو شیطان ان پر غلبہ حاصل کر لیتا ہے اور ایک حدیث میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جو لوگ اذان سننے اور بلا عذر جماعت میں شریک نہ ہوں تو میرا حق چاہتا ہے کہ امامت کیلئے میں کسی کو مقرر کر کے خود جا کر ان تارکین جماعت کے گھروں کو آگ لگا دوں۔ اس طرح اور بھی بہت ساری حدیثیں ہیں جن میں بلا عذر تارک جماعت پر وعید آئی ہے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ جماعت واجب ہے چنانچہ بعض ائمہ نے اس قول کو ترجیح دی ہے۔ چوتھا قول یہ ہے کہ یہ فرض کفایہ ہے۔ چنانچہ امام غلامیؒ اور اصحاب شوافع کا یہ قول ہے۔ پانچواں قول یہ ہے کہ یہ فرض عین ہے لیکن صحت نماز کی شرط نہیں ہے۔ چنانچہ امام احمدؒ اور بعض اصحاب شوافع اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ چھٹا قول یہ ہے کہ یہ صحت نماز کی شرط ہے ان کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں آپؐ نے فرمایا کہ اذان سننے اور بلا عذر مسجد میں نہ آئے اور گھر میں نماز پڑھ لے اس کی نماز نہیں ۱۲

۱۲۔ قولہ وهو قریب إلخ۔ اس ضمیمہ کا مرجع یا صرف مؤکدہ ہے یا سنت مؤکدہ ہے اور یا ممکن ہے کہ جماعت اس کا مرجع ہو پہلی صورت میں اس سے تاکید کہ وفات منقودہ یعنی جماعت تو سنت ہے لیکن سنت بھی مؤکدہ ہے۔ دوسری صورت میں یہ بیان کرنا منقودہ ہے کہ جماعت سنت مؤکدہ تو ہے لیکن سنت مؤکدہ بھی وہ جو کہ واجب کے قریب ہے یعنی مؤکدہ سے بڑھ کر اور واجب سے ذرا کم درجہ کا ہے۔ اور تیسری صورت میں صاحب وقایع کا رد کرنا منقودہ ہے کہ جماعت صرف سنت مؤکدہ نہیں بلکہ اس سے بلند ہے۔ بہر حال ان ہی تاویلات کی بنا پر ضمیمہ نگاران کئی روز بظاہر ضمیمہ نگار کے قولہ الاعلم بالسنة إلخ یعنی امامت کے لئے زیادہ لائق مہاجرین میں وہ شخص ہے جو نماز سے متعلق احکام کا سب سے زیادہ عالم ہو خواہ وہ دوسرے مسائل میں زیادہ عالم ہو۔ اس کے بعد اقراء کا درجہ ہے یعنی عالم بالسنہ میں اگر مہاجرین میں سب برابر ہوں تو ان میں اچھے حافظ قرآن یا جو تہذیب کے لحاظ سے جو زیادہ قاری ہو وہی امامت کے زیادہ لائق ہے۔ امام ابو یوسفؒ اور ائمہ متاخرین نے اقراء کو امامت کے لئے سب سے زیادہ لائق کہا ہے اس کے بعد عالم بالسنہ ہے ۱۲

۱۲۔ قولہ ثم الاورع إلخ۔ یعنی عالم بالسنہ اور اقراء ہونے میں اگر مہاجرین سب برابر ہوں تو سب سے زیادہ متقی شخص جو شبہات سے بھی پاکیزہ کرتا ہو وہ امام بنے۔ اگر اس میں بھی سب برابر ہوں تو ان میں جو سب سے زیادہ سن رسیدہ ہو وہی امامت کرے۔ (باقی آئندہ پر)

لجماعۃ النساء وحدثهن ویقف الامام فی وسطتهن لوفعلن لفظ الامام یتسوی فیہ

ای امام است ۱۲

ای بانفراد ۱۱

المذکر والمؤنث فلهذا المتدخل تاء التانیث فیہ وکحضور الشاہد کل جماعۃ

والعجوز الظهر والعصر لا الباقیۃ ای لا بأس للعجوزات بالخروج فی المغرب

والعشاء والفجر ویقتدی المتوضئ بالتمیم لان التیمم طہارۃ مطلقة عند

عدم الماء والخلفیۃ فی التراب عندنا۔

ترجمہ :- جس طرح فقط عورتوں کی جماعت کمرہ ہے اور اگر عورتوں کی جماعت کی تمام ان کے بیچ میں کھڑا ہو جائے اور لفظ امام مذکر تانیث میں برابر ہے اس لئے عورتوں کی جماعت میں بھی لفظ امام میں تائے تانیث داخل نہیں ہوتے۔ اور جو ان عورتوں کا ہر جماعت میں ماضی ہو تاکہ وہ ہے اور بڑھیا کیلئے ظہر و عصر میں مکہ پاکی میں یعنی بوڑھی عورتوں کے لئے مغرب، عشاء و فجر میں (جماعت کے لئے) کلنا مضاف نہیں ہے اور وضو والا تیمم والے کے پیچھے اقتدار کر سکتا ہے کیونکہ پاکی نہ ہونے کے وقت تیمم مطلق طور پر طہارت ہے اور بارے نزدیک خلعت میں ہے۔

صل المسکلات :- دہلیہ مکہ مستقیم اگر ان اوصاف اربعہ میں سب برابر ہوں تو عامرے لگا کر اس وقت پیدائشی طور پر جو متوازن ہو دی امام بنے۔ اگر اس میں سب برابر ہوں تو اعلیٰ نسب والا امام بنے۔ اس میں بھی برابر ہوں تو بعض کہتے ہیں کہ جس کی پیروی زیادہ خوبصورت ہے وہ امام بنے کیونکہ وہ خوش ہو گا اور سنگدل نہ ہو گا۔ اور اگر اس میں بھی سب برابر ہوں تو آخری قول یہ ہے کہ قرعہ ڈالا جائے اور قرعہ میں جگہ نام نکلے وہی امامت کرے ۱۱

شے قول مبتدع۔ یعنی بدعت کے پیچھے نماز کمرہ ہے اور بدعت وہ لوگ ہیں جو اعتقادی طور پر ناسق ہوتے ہیں۔ اس لئے کہ یہ لوگ غیر مشرورۃ امور کو مشرورۃ قرار دیتے ہیں کیونکہ بدعت کہتے ہیں ان اعمال کو شریعت میں جس کا کوئی اصل نہ ہو حالانکہ کار ثواب سمجھ کر لوگ اس پر عمل کرتے ہیں مثلاً بے ضرورت قبروں پر جتنی جلا نا پھول چڑھانا اور صاحب قبر کے نام پر شیشیاں ماننا وغیرہ اس الخرافات۔ ان سب کے ماننے والے بدعتی ہیں اور ان کی امامت کمرہ ہے۔ بارے ہاں کے جاہل پیر بھی اکثر ایسے ہی ہوتے ہیں۔ اس مقام پر چھ قسم کے لوگوں کی امامت کو کمرہ کہا ہے۔ جیسے غلام، بدوی، ناسق، نابینا، بدعتی اور حرام زادے۔ ان میں ناسق اور بدعتی کی امامت کمرہ تحریمی ہے۔ اور بقول مولانا عبدالحی لکھنوی ناسق کی امامت کی نسبت سے بدعتی کی امامت زیادہ کمرہ ہے۔ البتہ غلام، بدوی، نابینا اور دلدار الزنا کی امامت کمرہ تنزیہی ہے۔ ان میں بھی غلام اور دلدار الزنا کی امامت اس وجہ سے کمرہ ہے کہ امامت کا مرجع اعلیٰ وارفع ہے ہذا ایسے معزز ہندے میں کسی غلام یا حرم زادے کو سوچنے سے عام تقدیری کے دلوں میں ان کینتقلین نفرت پیدا ہو سکتی ہے اور نابینا چونکہ عام طور پر طہارت وغیرہ کے سلسلے میں زیادہ پرہیز نہیں کر سکتے۔ البتہ اگر کوئی نابینا اس سلسلے میں بہت قضا ہو تو اس کی امامت کمرہ نہیں ہے۔ اور اعرابی یعنی بدوی اکثر جاہل ہوتا ہے مزاج میں نزاکت نام کو نہیں ہوتی۔ انہیں وجوہات کی بنا پر ان کی امامت کمرہ تنزیہی ہے۔ اور اگر حاضرین میں ان سے اچھا کوئی نہ ہو تو پھر ان کی امامت کمرہ تنزیہی بھی نہ ہوگی ۱۲

دعا شہد ہذا لے قول لجماعۃ النساء الخ یعنی عورتوں کی جماعت کمرہ ہے البتہ اگر وہ جماعت کرے تو صحیح ہے جو امام ہوگی وہ مردوں کی طرح آگے بڑھ کر الگ کھڑی نہ ہوگی بلکہ صف کے بیچ میں صرف چند ایچ کی مقدار آگے کھڑی ہوگی اور چہرے نمازدوں میں بھی قرأت ہائجرہ کی گئی ۱۱

لے قول و کفہ و اشاہۃ الخ یعنی جو ان عورتیں کسی بھی نماز میں مردوں کی جماعت میں شریک نہ ہوگی۔ نہ دن میں نہ رات میں کیونکہ فساد کا اندیشہ ہے البتہ بڑھیا عورتوں کے لئے رات کی نمازوں میں مردوں کی جماعت میں شامل ہونے کے لئے گھر سے کلنا کمرہ نہیں ہے اس لئے کہ رات کے اندھیرے میں پردہ ہوتا ہے لیکن دن کی نماز کے لئے ظہر و عصر کی نماز میں شریک ہونے کے لئے کلنا بڑھیا کے لئے بھی کمرہ ہے اس لئے کہ دن میں پردہ کم ہوتا ہے بلکہ ہوتا ہی نہیں۔ لیکن خصوصاً آج کل فتنہ و فساد کا اندیشہ چونکہ زیادہ ہے اس لئے بڑھیا بھی کسی نماز کے لئے گھر سے نہ نکلے۔ احادیث میں اگرچہ اجازت ہے اور عورتوں کی جماعت ثابت ہے لیکن اس زمانے میں فساد کا اندیشہ نہ تھا اور موجودہ دور میں فساد کا اندیشہ زیادہ ہے ہذا گھر میں نماز پڑھنا ان کے لئے افضل ترین بات ہے ۱۱

وَالْغَاسِلُ بِالْمَاسِحِ لِأَنَّ الْخَفَّ مَانِعٌ مِنْ سَوَايَةِ الْحَدَثِ إِلَى الرَّجُلِ وَمَا عَلَى الْخَفِّ طَهْرٌ بِالْمَسْحِ وَالْقَائِمُ بِالْقَاعِدِ بِنَاءٍ عَلَى فِعْلِ الرَّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْوُضُوءُ بِالْوُضُوءِ وَالتَّنْفُلُ بِالْمَقْتَدِرِ لِأَنَّ الْأَوْصِيَّ لِأَنَّ الْوَاجِبَ تَأْخِيرُهُنَّ بِالنَّصِّ وَطَاهِرٌ بِمَعْنَى دَرَجَةٍ

ترجمہ :- اور دھونے والا مسح کرنے والے کے ساتھ (اقتدا کر سکتا ہے) کیونکہ موزہ پیر کی طرف حدیث کے سرایت کرنے سے مانع ہے اور جو (حدیث) موزے کے اوپر ہے وہ مسح سے پاک ہو گیا اور کھڑے ہو کر ناز پڑھنے والا بیٹھ کر پڑھنے والے کے ساتھ (اقتدا کر سکتا ہے) بنا بر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کے اور اشارے سے ناز پڑھنے والا (دوسرے) اشارے سے پڑھنے والے کے ساتھ (اقتدا کر سکتا ہے) اور نقل پڑھنے والا فرض پڑھنے والے کے ساتھ (اقتدا کر سکتا ہے) اور مرد و عورت کے ساتھ یا (نا مانع) لڑکے کے ساتھ اقتدا نہیں کر سکتا ہے کیونکہ عورتوں کو موزہ کرنا نص کی رو سے واجب ہے اور پاک شخص معذور کے ساتھ (اقتدا نہیں کر سکتا ہے)

حل المشكلات :- سہ قولہ القائم بالقاعد یعنی کھڑے ہو کر ناز پڑھنے والا آدمی اس شخص کی اقتدا کر سکتا ہے جو کسی عذر کی بنا پر بیٹھے ناز پڑھ رہا ہو لیکن بیٹھ کر پڑھنے کے ساتھ یہ شرط بھی ہے کہ وہ باتا قاعدہ رکوع و سجدہ کر رہا ہو جب قائم کے لئے قاعد کی اقتدا درست ہے اور اگر قاعد اشارے سے پڑھتا ہو تو قائم کے لئے اس کی اقتدا درست نہیں ہے لیکن قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ قاعد کے پیچھے قائم کی اقتدا صحیح نہ ہو کیونکہ قیام فرض میں سے ہے اس قیاس کی بنا پر امام محمد قاعد کے پیچھے قائم کی اقتدا کے عدم جواز کے قائل ہیں لیکن جب ہم یہ دیکھتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرض موت میں بیٹھ کر ناز پڑھا تو اس مقتدی سب کھڑے تھے تو اس نص کی بنا پر ہم نے قیاس کو ترک کر دیا ۱۲

ثالث قولہ والموئى یعنی اشارے سے پڑھنے والے کے پیچھے دوسرے کوئی اشارہ سے پڑھنے والا اقتدا کر سکتا ہے اس لئے کہ دونوں وصف میں برابر ہیں ۱۱ سہ قولہ والتنفل أى یعنی فرض پڑھنے والے کے پیچھے نقل پڑھنے والا اقتدا کر سکتا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اس صورت میں حال کے لحاظ سے امام اوتوی ہے اس سے یہ اشارہ بھی ظاہر ہے کہ اقتدا کے لئے یا شرکت چاہیے کہ دونوں برابر ہوں یعنی دونوں ایک ہی ناز پڑھے اور ایک ہی طرح پڑھے یا مقتدی حال کے اعتبار سے ادنیٰ درجہ رکھتا ہو مثلاً امام کھڑا ہو اور مقتدی بیٹھا ہو یا امام فرض پڑھتا ہو اور مقتدی نقل پڑھتا ہو یا امام مرد جو اور مقتدی عورت لیکن اس کے برعکس صورت میں یعنی امام نقل پڑھے اور مقتدی فرض یا امام عورت اور مقتدی مرد یا امام مس اور مقتدی بالغ وغیرہ صورتیں جو ابھی بیان ہوئے دلی ہیں یہ جائز نہیں البتہ مگر جب ناز میں منتقل کے لئے اقتدا جائز نہیں اس لئے کہ تین رکعت کی نقل مشروع نہیں ہے ۱۳

رابع قولہ لارجل یا امرأة أى اب تک جواز اقتداء کی صورت میں بیان ہو رہی ہیں اس سے ان صورتوں کا بیان ہے جن میں اقتدا درست نہیں ہوتی۔ چنانچہ کہتے ہیں کہ کوئی مرد کسی عورت کے پیچھے اقتدا کرے اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے مخالفت فرمائی میں اس طرح بچوں کے پیچھے بھی کوئی مرد (بالغ) اقتدا کرے اس لئے کہ بچہ اگرچہ فرض پڑھ رہا ہے لیکن اس کا یہ فرض نقلوں میں شمار ہوتا ہے کیونکہ وہ ابھی غیر مکلف بالشرع ہے اور نقل پڑھنے والے کے پیچھے فرض پڑھنے والے کی اقتدا صحیح نہیں ہے جیسا کہ ابھی مغرب میں خود مصنف کا بیان آتا ہے حدیث میں ہے کہ میں سے ظلم اٹایا گیا اور اب بچوں کی تک کہ بالغ ہو جائے (۱۲) سونے والا بیان تک کہ جاگ جائے (۱۳) دیوانہ بیان تک کہ اسے افادہ ہو جائے اور بھی فسلف و آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ بالغ کے پیچھے بالغ کی اقتدا صحیح نہیں ہے لیکن اگر خود مقتدی بھی منتقل ہو مثلاً تراویح کی جماعت میں خصوصاً جب بالغ بچہ حافظ قرآن ہے اور بالغوں میں کوئی حافظ نہیں تو ایسی صورت میں علمائے لحن اور متاخرین حنفیہ کے اکثر فقہائے سنیہ کی امامت کو جائز کہتا ہے اس لئے کہ اس سے حافظ کا حفظ تازہ رہے گا جو کہ واجب ہے علاوہ ازیں اس سے ایک طرح کی ہمت افزائی ہوتی ہے البتہ بہت سے حضرات بچے کی امامت کے عدم جواز کے بھی قائل ہیں لیکن ہمارا ذاتی خیال یہ ہے کہ نقلوں میں خصوصاً بالغ حافظ قرآن کے حفظ قرآن تازہ رکھنے اور اس کو شوق دلانے اور اس کی ہمت افزائی کی غرض سے ان کے پیچھے اقتدا صحیح ہونا چاہیے ۱۴

شہ قولہ وطاہر بمعنۃ دَرَجَةٍ یہاں طاہر سے مراد صحیح آدمی جو باتا قاعدہ و وضو غسل وغیرہ سے طہارت حاصل کرتا ہو اور کوئی عذر لائق نہ ہو اور معذور سے مراد وہ آدمی جس کی طہارت کسی خاص فردت کی بنا پر وقت ہو تو یہ یہ وہ شخص ہے جو حدیث و احکام کے عذر سے معذور جیسے عیور والا جس کی ناک سے مسلسل خون جاری ہو یا سلسلہ اجوں یعنی جس کو بہت ہیشاب کا قطرہ ٹپکتا ہو یا جو اخراج ہونے کی بیماری یا کسی زخم سے پیپ یا خون وغیرہ مسلسل جاری ہو کہ ایک ناز پڑھنے کی مدت کے برابر وقت لے لے بھی بند نہ ہو تو وہ معذور ہے تو اس قسم کے معذور کے پیچھے صحیح صحیح آدمی کا اقتدا کرنا درست نہیں ہے اس لئے کہ صحیح آدمی کی طہارت مکمل اور مطلق ہوتی ہے بخلاف معذور کی طہارت کے کہ اس کی طہارت وقتی ہوتی ہے یعنی جو یہی وقت گذر گیا ساتھ ہی اس کی طہارت بھی باطل ہو گئی خواہ تھوڑا دیر کا وہ دوسرا کوئی سبب نہ آیا جائے ۱۵

وقارئی بآئی ولا بس بعارو غیر مومئی بمومئی ومقترض بمنقل لان بناء القوی علی

الضعیف لایجوز ومقترض فرضاً آخر لان الاقتداء شرکۃ فیجب الاتحاد و

الامام لا یطیلها ولا قراءة الاولى الا فی الفجر و یقیم مؤتماً توحد عن یمینہ

ای اذ کان المؤتم واحداً یا مرہ الامام بان یقوم عن یمینہ وفیہ اشارۃ

الی ان الامام امر و الماموم ما مور یجب ان یکون منقاداً الہ

ترجمہ ۱۔ اسی طرح قاری شخص امی کے ساتھ اور کپڑا پہننے والا نکلے کے ساتھ اور غیر اشارہ کرنے والا اشارہ کرنے والے کے ساتھ اور فرض پڑھنے

والا نفل پڑھنے والے کے ساتھ دقتا نہیں کر سکتے ہیں کیونکہ قوی کی بنا پر ضعیف پر رکھنا جائز نہیں ہے۔ اور ایک فرض نماز پڑھنے والا دوسری فرض نماز

پڑھنے والے کے ساتھ بھی اقتدا نہیں کر سکتا ہے کیونکہ اقتدا شرکت ہے لہذا اتحاد واجب ہے۔ اور امام نماز کو دراز نہ کرے اور پہل رکعت کی قراءت

(بسی دراز نہ کرے) مگر فجر کی نماز میں اور جب مقتدی ایک شخص ہو تو امام اس کو اپنی داہنی طرف کھڑا کرے یعنی مقتدی اگر ایک ہی شخص ہو تو امام اس کو

مکمل کرے کہ وہ امام کی داہنی طرف کھڑا ہو۔ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ امام آبر ہو تا ہے اور مقتدی باوجود ہوتا ہے لہذا امام کا فرمانبردار ہونا مقتدی

علی الشکلات ۱۔ ملے قولہ وقاری باہمی بہاری اصطلاح میں وہ شخص قاری ہے جو باجموعہ قرآن پڑھنا جانتا ہو لیکن یہاں پر مراد وہ شخص ہے جس

کو قرآن کا حصہ یاد ہو اور ای وہ شخص ہے جس کو قرآن میں سے ایک آیت بھی یاد نہ ہو اور اس کو امی اس لئے کہتے ہیں کہ اس کی اس لئے اس کو جیسا پیدا ہو اور ایسا ہی

دکھایا یہاں تک کہ قرآن کی ایک آیت بھی نہ جانتا ہو۔ بعض کا خیال ہے کہ امی وہ ہے جس نے زبانی طور پر کسی طرح قدر یا بیوز بہ الصلوٰۃ کی مقدار قرآن کی

لیا لیکن حرفوں کی شناخت نہیں کر سکتا ہے۔ اور قاری وہ ہے جو قرآن دیکھ کر باتا عدہ پڑھ سکتا ہے۔ میرا ذاتی خیال یہی ہے کہ قاری قول کی صحت کی طرف ہے۔

اس لئے کہ جو قرآن میں سے ایک آیت بھی نہ جانتا ہو نماز میں نہیں پڑھ سکے گا۔ اور جو نماز پڑھ نہیں سکتا اس کی امامت مقصور نہیں ہے ۱۲

ملے قولہ ولا بس بعار۔ یعنی برہنہ کے پیچھے ستر ڈھانکنے والے کی اقتدا صحیح نہیں ہے۔ یہاں پر عارضی برہنہ سے مراد وہ شخص ہے جس کے پاس اتنا کپڑا نہیں

ہے کہ جس سے اتنا ستر ڈھانک سکے جتنا کہ نماز میں ڈھانکنا فرض ہے۔ اور لا بس سے مراد وہ شخص ہے جس کے پاس کم سے کم اتنا کپڑا ہے کہ جس سے اتنا ستر ڈھانک

سکے جو نماز کے لئے فرض ہے۔ چنانچہ لا بس کو برہنہ کی اقتدا صحیح نہیں ہے وہ ظاہر ہے ۱۲

ملے قولہ وغیر مومئی الخ۔ یعنی رکوع و سجدہ اشارے سے کرنے والے کے پیچھے ہاتھ عدہ رکوع کے ساتھ نماز پڑھنے والے کی اقتدا صحیح نہیں ہے کیونکہ رکوع و سجدہ

کرنے والا خواہ بیٹہ کر نماز پڑھتا ہو یا کھڑے ہو کر۔ البتہ اشارہ کرنے والے کے پیچھے دوسرا اشارہ کرنا ہوا کرتا تھا۔ خواہ ان میں امام بیٹہ کر اشارہ کرے اور مقتدی

کھڑے ہو کر اشارہ کرے۔ تو بھی جائز ہے ۱۲

ملے قولہ ومقترض الخ۔ یعنی نفل پڑھنے والے کے پیچھے فرض پڑھنے والے کی اقتدا درست نہیں خواہ دونوں برابر تعداد کی رکعت وال نماز پڑھ رہے

ہوں۔ مثلاً امام چار رکعت نفل پڑھ رہا ہے اور مقتدی چار رکعت فرض پڑھ رہا ہے تو اقتدا صحیح نہیں ہے اس لئے کہ نفل کی بنا پر ضعیف ہے اور فرض کی

قوی اور قوی کی بنا پر ضعیف پر جائز نہیں ہے۔ اس طرح ایک فرض پڑھنے والے کے پیچھے دوسرا فرض پڑھنے والے کی اقتدا بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ اقتدا شرکت

ہے لہذا اتحاد واجب ہے۔ اگرچہ دونوں کی نماز میں رکعت کے لحاظ سے برابر ہی کیوں نہ ہو۔ مثلاً امام عمر کی نماز پڑھ رہا ہے تو مقتدی ظہر کا فرض تو ظاہر ہے دونوں

نماز میں چار چار رکعت کی ہیں لیکن چونکہ اتحاد نہیں ہے اس لئے یہ اقتدا صحیح نہیں ہے ۱۲۔ ملے قولہ ولا امام لا یطیلها الخ۔ یعنی امام نماز اور قراءت کو زیادہ طویل

نہ کرے کہ قوم پریشان ہو جائے۔ حدیث میں ہے کہ جو کس قوم کی امامت کرے اسے چاہیے کہ انہیں ہلکی نماز پڑھائے اس لئے کہ ان میں بوڑھے، مرعین، عاجز

ہر طرح کے لوگ ہوتے ہیں اور جب وہ اکیلے پڑھے تو جتنی چاہے طویل پڑھے ۱۲

ملے قولہ الی الخ۔ یعنی فجر کی جماعت میں قراءت طویل کرے اس لئے کہ یہ بیند و غفلت کا وقت ہوتا ہے ہر شخص وقت پر شریک نہیں ہو سکتے اگر قراءت

لمبی کی تو لوگ کثرت سے شریک ہو سکیں گے۔ لیکن فجر کے علاوہ دوسری نمازوں میں ایسا نہ کرے۔ یعنی قراءت سے مراد ان سورتوں کی مقدار سے لمبی جو

بظہر سنت مفصلات میں سے ہر نماز کے لئے متعین ہیں امام محمدؒ کے نزدیک ہر نماز میں پہلی رکعت کی قراءت طویل کرے ۱۲

وَيَتَقَدَّمُ أَنْ زَادَ فِيهِ إِشَارَةً إِلَى أَنْ الْقَوْمَ إِذَا كَانُوا كَثِيرًا فَلَا وَلِيَّ أَنْ يَتَقَدَّمَ الْإِمَامُ

لَا أَنْ يَأْمُرَهُمُ الْإِمَامُ بِالتَّخِيرِ عَنْهُ فَإِنْ ذَلِكَ أَسْرَمَ مِنْ هَذَا أَوْ لَوْ ظَهَرَ حَدَثُهُ

ای مقدم الائم بنفسہ ۱۱ ای من الامر بالتأخیر ۱۱

بَعِيدَ الْمُؤْتَمِ لَأَنَّ صَلَاةَ الْإِمَامِ مُتَضَمِّنٌ صَلَاةَ الْمُتَقَدِّمِ ففَسَادُهُ لَوْجِبَ فِسَادِ

وَيُصَفُّ الرِّجَالُ ثُمَّ الصِّبْيَانُ ثُمَّ النِّسَاءُ الْخَتَانُ بِالْفَتْحِ جَمْعُ الْخَتَنِ

ای صلوۃ المقتدی ۱۱

كَالْحَبَالِ جَمْعُ الْحَبْلِ فَإِنْ حَازَتْهُ فِي صَلَاةٍ مُشْتَرَكَةٍ تَحْرِيمَةٌ وَأَدَاءُ فَسَدَتْ

ای المصل ۱۱

بالضم المرأة والامة ۱۱

صَلَاتُهُ أَنْ نَوَى أَمَامَتَهَا وَالْأَصْلَ تَحَالًا

ای الامام ۱۱

ترجمہ :- اور اگر مقتدی زیادہ ہو جائے تو امام آگے بڑھ جائے اس میں اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ جب زیادہ ہو تو بہتر یہ ہے کہ امام خود آگے بڑھ جائے۔ مقتدیوں کو پیچھے ہٹنے کا حکم نہ کرے کیونکہ امام آگے بڑھنا مقتدیوں کو پیچھے ہٹنے سے زیادہ آسان ہے اور اگر ظاہر ہو جاتا کہ امام حدث تھا تو مقتدی بھی نماز کا اعادہ کرے۔ اس لئے کہ امام کی نماز مقتدی کی نماز کو متضمن ہے لہذا امام کی نماز کا فساد مقتدی کی نماز کے فساد کو واجب کرے گا۔ اور جماعت کی نماز میں پہلے مرد لوگ صف باندھے پھر یکے پھر غرض پھر عورتیں۔ (دیکھیں) ختانی جمع ہے غرض کی جیسے ختانی جمع ہے حبلی کی پس اگر مرد کے برابر کوئی عورت کھڑی ہو جائے ایسی نماز میں جو کہ تحریمہ دارد ایسی عورت و مرد میں مشترک ہے تو اگر امام نے عورت کی امامت کی نیت کی تو مرد کی نماز فاسد ہو جائے گی ورنہ عورت کی نماز فاسد ہو گی۔

حل المسکلات :- لہ تو رد و تقدم الخ یعنی مقتدی اگر ایک سے زائد ہو تو امام آگے بڑھ جائے۔ اس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں اول نماز کے شروع میں ایک سے زائد مقتدی ہو تو امام آگے بڑھ جائے جیسا کہ ہمارے ہاں بلکہ تمام دینیئے اسلام میں یہی دستور ہے کہ امام سب سے آگے ہوتا ہے اور اکیلا کھڑا ہوتا ہے مقتدی خواہ کتنے ہی کیوں نہ ہوں امام کے پیچھے صف باندھتے ہیں۔ ثانیہ و تالیہ نے بھی متن کو اس معنی پر عمل کیا ہے (۲) نماز شروع کرتے وقت صرف ایک ہی مقتدی تھا اور وہ امام کی دائیں طرف کھڑا ہے۔ اب دوران نماز میں اگر اور بھی مقتدی آجائے تو اس میں دو صورتیں جائز ہیں۔ پہلی صورت یہ ہے کہ پہلا مقتدی پیچھے ہٹ جائے اور بعد میں آئیوں لے کے ساتھ صف باندھے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ امام خود اپنی جگہ سے آگے بڑھ جائے اور آنے والے کے لئے جگہ خالی کر دے یہ دونوں صورتیں جائز ہیں لیکن دوسری صورت اولیٰ و بہتر ہے لیکن ایسے موقع پر دیکھنا ہو گا کہ امام کے آگے بڑھنے کے لئے سامنے جگہ خالی ہے یا نہیں۔ اگر سامنے جگہ ہے تو امام آگے بڑھنا اولیٰ ہے اور اگر سامنے جگہ نہیں ہے مثلاً سامنے دیوار ہے یا پھر یہ یا سان وغیرہ رکھا ہوا ہے یا جگہ ہے مگر ناپاک ہے وغیرہ صورت میں امام آگے نہ بڑھے بلکہ مقتدی پیچھے آجائے۔ بلکہ بعد میں آئیوں الایسے

سکہ تو رد و لو ظہر حدث الخ مطلب یہ ہے کہ امام نے نماز پڑھائی اور بعد میں معلوم ہوا کہ وہ بے وضو تھا یا وہ جنب تھا تو اس کی نماز نہیں ہوتی لہذا امام کہے گا اور ساتھ ہی مقتدی بھی نماز کا اعادہ کرے۔ اس لئے کہ امام کی نماز مقتدی کی نماز کو متضمن ہے لہذا مقتدی کی نماز کا صحیح ہونا یا نہ ہونا امام کی نماز پر موقوف ہے۔ جس امام کی نماز ہوگی مقتدی کی نماز بھی ویسی ہی ہوگی اس لئے امام کو اگر سہم ہو جائے تو نماز مقتدی پر بھی سہمہ ہو لانا ہے لیکن مقتدی کی سہمہ ہونے سے امام پر سہمہ ہو لانا نہیں ہوتا لہذا مقتدی پر بھی لازم نہیں ہوتا اس مسئلہ کو کسی مقتدی کے حالت نماز میں حدث لاحق ہونے پر قیاس دیکھا جائے اس لئے کہ سہمہ اصلۃً نماز میں ہوتا ہے اس لئے قبل از صلوٰۃ تیاری نہیں ہوتی۔ بخلاف حدث کے کہ رفع حدث قبل از نماز لازمی ہے۔ اب اگر یہی حدث اتفاقاً نماز کے اندر لاحق ہو جائے تو ملحق شخص خود اس کا ذکر الہی ہو گا ذکر امام اس کو خوب سمجھ لو ۱۱

لہ تو رد و یصف الرجال الخ یعنی جماعت کی نماز میں امام سے متقبل صف مردوں کی ہوگی۔ مردوں سے مراد بالغ عاقل مرد۔ اس کے بعد بچے جو نابالغ ہوں ان کی۔ اس کے بعد غرضوں کی صف ہو۔ اور غرض سے مراد غرضی شکل ہے یعنی جن میں مرد و عورت دونوں کی علامت برابر ہو کوئی علامت غالب نہ ہو یا دونوں میں سے کوئی علامت نہ ہو لیکن اگر کوئی علامت غالب ہو تو اس کو غالب علامت کے لحاظ سے مرد یا عورت ہونے کا حکم دیا جائے گا۔ عورتوں کی صف غرضوں سے بھی پیچھے ہے اس لئے کہ غرضوں میں مرد ہونے کا بھی احتمال ہے اس لئے عورتوں کو ان کے پیچھے رکھا گیا ۱۱

سکہ تو رد و ملوۃ الخ۔ اس میں ہمارے ائمہ ثلاثہ اور بہرہور کا اطلاق ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ اس طرح نماز فاسد نہ ہوگی۔ (باقی رہے آئندہ پر)

ای ان صلت علی جنب رجل امرأة مشتهاة بحیث لاحائل بینہما والصلوۃ مشترکۃ

تحریمۃ واداء فسدت صلوۃ الرجل ان نوى الامام امامۃ المرأة وان لم
ینو تفسد صلوۃ المرأة وفسر والا شترک فی التحریمۃ بان یكونا بانین ^{دون صلوۃ}

تحریمۃ ہما علی تحریمۃ الامام والشترکۃ فی الاداء بان یكون لہما امام فیما ^{من ہما}
یؤدیانہ اما حقیقۃ کالمقتلین واما حکما کاللاحقین یعنی رجل وامرأة اقتدیا

برجل فسبقہما حدث فتوضا وبکیا وقد فرغ الامام فحاذت المرأة الرجل
فسدت صلوۃ الرجل فاللاحق وان لم یکن لہ امام حقیقۃ فلہ امام حکما
فانہ التزم ان یؤدی جمیع صلوۃ خلف الامام۔

ترجمہ :- یعنی اگر شہادت عورت نے مرد کے پہلو میں لی کرنا شروع اس طور پر کہ ان دونوں میں کوئی چیز حائل نہیں ہے اور نماز باعتبار تحریم فادا
کے دونوں میں شترک ہے تو اس صورت میں اگر امام نے عورت کی امامت کی نیت کی ہے تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ اور اگر عورت کی امامت کی نیت نہ کی ہو
تو عورت کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ اور فقہاء نے شترک فی التحریم کی تفسیر یہ کی ہے کہ عورت و مرد دونوں اپنی تحریم کو امام کی تحریم پر بنائے ہوں اور شترک فی الاداء
کی تفسیر یہ کی ہے کہ جو چیز وہ دونوں ادا کر رہے ہیں اس میں ان دونوں کے لئے ایک امام ہو حقیقۃً ایک امام ہو جیسے دو مقتدی میں یا حکما ایک امام ہو جیسے دو
لاحق ہیں۔ یعنی ایک مرد اور ایک عورت نے ایک مرد کے ساتھ اقتدیا کی ہیں دونوں کو نماز کے اندر حدث لاحق ہو گیا تو دونوں نے وجوہ اور بنا کی حالانکہ اتنے میں
امام نماز سے فارغ ہو گیا پس عورت فوت شدہ کو ادا کرتے وقت مرد کی نماز کی حاکمیت کے لئے اگرچہ حقیقۃً امام نہیں ہے لیکن حکماً امام
اس لئے کہ اس نے احترام کیا کہ اپنی پوری نماز امام کے پیچھے ادا کرے۔

حل المشكلات ۱۔ (دقیقہ مگذشتہ) اور دلیل میں وہ حدیث پیش کی جس میں عورتوں کو پیچھے رکھنے کا حکم دیا گیا ہے چنانچہ اس حکم سے عورتوں کو پیچھے
رکھنا فرض ثابت ہوتا ہے۔ اس کا مخاطب مرد ہے اور مرد سے ترک تاخیر (یعنی ترک فرض) ثابت ہے لہذا مرد کی نماز ٹوٹ جائے گی اور عورت کی نماز ناسد
نہ ہو گی۔ اگرچہ نعمنا عورت بھی پیچھے رہنے پر مامور ہے تاہم مرد کا قصد اور عورت کا فعل ترک فرض لازم آیا مرد کا عورت کے ساتھ تفکد و تاخیر میں ایسا
ہی وجہ ہے جیسے مقتدی کا امام کے ساتھ کہ وہ پیچھے رہے اور امام اگے ہو اب جس طرح مقتدی کو امام سے آگے بڑھنا جائز نہیں اور بڑھنے سے اس کی نماز فاسد
ہو جاتی ہے اور امام کو پیچھے ہٹنا جائز نہیں مگر اس کی نماز نہیں ٹوٹتی۔ اس طرح مسئلہ مذکورہ میں عورت مرد کا حکم ہے کہ عورت مذکورہ میں مرد کی نماز تو ٹوٹ
جائے گی لیکن عورت کی نماز نہیں ٹوٹے گی ۱۲

(حاشیہ ص ۱۱) ملکہ قولہ ای ان صلت الخ۔ ہدایہ وغیرہ میں ہے کہ ہمارے نزدیک عورت کے نمازات میں آنے سے نماز فاسد ہوگی
کچھ شرائط ہیں۔ شارح دقائے ان میں سے بعض کی طرف یہاں اشارہ بھی کیا ہے مثلاً (۱) عورت بالغہ ہو یا شہوت والہ (۲) دسیا ہو یا نجی ہو۔ (۳) مائلہ ہو (یعنی
دیوانہ نہ ہو) (۴) امام محد کے نزدیک ایک کو کن کے برابر نمازات میں رہے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک اس کے ساتھ ساتھ ایک رکعت ادا کرے (۵) نماز
رکوع و سجود والی ہو۔ چنانچہ نماز جنازہ یا سجدہ طاعت میں ہو تو فاسد نہ ہو گی (۵) تحریم کے اعتبار سے نماز شترک ہو (۶) اداسگی کے اعتبار سے
شترک ہو (۷) جگہ ایک ہو۔ چنانچہ اگر ایک ان میں سے اس قدر اوچائی میں ہے کہ جتنا ایک آدمی ہوتا ہے مثلاً بہت اونچی بلنگ یا چوڑا پر او
دوسرا نیچے زمین پر تو فاسد نہ ہو گی (۸) جنت میں اتحاد ہو۔ اب اگر جنت میں اختلاف ہو مثلاً فادہ کعبہ کے اندر مختلف جنت میں نماز پڑھے تو نمازات
کی وجہ سے نماز نہ ٹوٹے گی (۹) دونوں کے درمیان کوئی پردہ حاصل نہ ہو (۱۰) امام عورتوں کی امامت کی نیت کرے ۱۲ ملکہ قولہ فسدت صلوۃ
الرجل۔ نتیجہ انعقد بریں ہے کہ ایک عورت کی وجہ سے تین مردوں کی نماز ٹوٹ جائے گی۔ ایک دائیں والے کی دوسرا بائیں والے کی اور تیسرا بھی والے کی
اور دس کی نماز فاسد نہ ہو گی اس لئے کہ جس کی نماز ٹوٹ جائے گی وہ دوسروں کے لئے حائل ہو جائے گی اس طرح دو عورتیں جارنگی نماز
تور دیں گی۔ اور اگر دو عورتیں الگ الگ ہوں تو بعض صورت میں ہر ایک کی وجہ سے تین مردوں کی نمازیں (بقیہ ص ۱۲)

فاذا سبقه الحدث فتوضأ وبنى يجعل كانه خلف الامام حتى يثبت له احكام

المقتديين كحرمة القراءة ونحوها بخلاف المسبوق وهو الذي ادرك آخر

صلوة الامام فلم يلتزم اداء الكل خلف الامام فهو في اداء ما لم يدركه مع

الامام منفرد حتى يجب عليه القراءة فالمسبوقان وان كانا مشتركين في

التحرية اذ ينكأ تحريةتهما على تحريمية الامام فليسا مشتركين اداءً فان

حاذت امرأة رجلاً في اداء ما سبقا لم تفسد صلوة الرجل لعدم الشراكة

في الاداء اقول في تفسير الشراكة في التحريمية والاداء تساهل وينبغي ان يقال الشراكة

في التحريمية ان يبني احدها تحريمته على تحريمية الآخر.

ترجمہ: پس جب اس کو حدث لاحق ہوا تو اس نے وضو کیا اور بنا کی تو اس کو ایسا قرار دیا جائے گا کہ گویا وہ امام کے پیچھے ہے یہاں تک کہ اس کے لئے مقتدیوں کے احکام ثابت ہوں گے جیسے قنوت کی حومت وغیرہ خلاف مسبوق کے۔ اور مسبوق دو شخص ہے جو امام کی نماز کا آخر حصہ پایا ہیں اس نے پوری نماز کو امام کے پیچھے ادا کر کے ۱۴ احکام نہیں کیا۔ پس وہ نماز کا جو حصہ امام کے ساتھ نہیں پایا اس کو ادا کرنے میں منفرد ہے یہاں تک کہ اس پر ترات واجب ہے۔ پس دونوں مسبوق اگرچہ تحریم میں مشترک ہیں کیونکہ دونوں نے اپنی تحریم کو امام کی تحریم پر بنایا ہے لیکن وہ دونوں ادا میں مشترک نہیں ہیں کیونکہ دونوں مسبوق دو منفرد ہیں کما سبق ہیں اگر مسبوق کے اسبق ادا کرتے وقت کوئی مسبوق اس کی نمازات میں آجائے تو مرد کی نماز فاسد نہ ہوگی۔ بسبب ادا میں شرکت نہ ہونے کے دشوار فرماتے ہیں کہ میں کہتا ہوں کہ شرکت فی التحريم اور شرکت فی الاداء کی تفسیر میں فقہائے تہا ہے۔ اور مناسب یہ ہے کہ کہا جائے کہ شرکت فی التحريم یہ ہے کہ دو شخص میں سے ایک اپنی تحریم کی بناء دوسرے کی تحریم پر کرے۔

حل المسکلات ۱۔ بقیہ مگذشتہ فاسد ہوں گی ناظم ذندبر ۱۱۔ ملہ قولہ کا مقتدین۔ جو امام کے پیچھے نماز میں اقتدا کرتا ہے اور مؤتم بھی کہا جاتا ہے۔ ان میں سب یکساں نہیں ہوتے۔ اس لئے کہ بعض شروع سے آخر تک امام کے ساتھ ہی ساتھ پوری نماز میں شریک رہتے ہیں تو ان کو مد رک کہتے ہیں۔ بعض کو شروع میں نماز کا کچھ حصہ فوت ہوتا ہے یعنی وہ امام کے ساتھ شروع سے خالی نہیں ہوتا بلکہ دو ایک رکعت ہو چکے کے بعد شریک ہوتا ہے تو اس کو مسبوق کہا جاتا ہے اور بعض کو نماز کا درمیانی یا آخری حصہ چھوٹ جاتا ہے یعنی وہ شروع سے شریک ہوا مگر بیچ میں حدث لاحق ہو گیا یا قعدہ اولیٰ میں بیٹھے بیٹھے سو گیا اور نماز ختم ہو گئی یا ایک رکعت اور ہو گئی اس کو لاحق کہتے ہیں۔ ہر ایک کے احکام اپنے موقع پر بیان ہوں گے انشاء اللہ تعالیٰ۔ مختصر یہ کہ مسبوق اپنی نوت شدہ نماز کو امام کے سلام پھیرنے کے بعد اس طرح ادا کرے جیسے منفرد ادا کرتا ہے۔ باقاعدہ تود تفسیر کے بعد فاتحہ پڑھے پھر سورہ کہ کے رکوع و سجدہ کرے اسی طرح جتنی رکعتیں چھوٹ گئی تھیں سب ادا کرے اور لاحق کو حدث لاحق ہوتے ہی وہ وضو کرے گا اور پھر اگر شریک ہو گا اس دوران میں جتنی رکعتیں نوت ہوئیں وہ امام کے سلام پھیرنے کے بعد بلا قنوت کے صرف رکوع و سجود ادا کرے۔ اور اگر وضو کرتے کرتے امام نے سلام پھیر دیا تو بس اگر بلا قنوت نوت شدہ نماز ادا کرے اسی طرح اگر نماز کے بیچ میں سو گیا اور جب جاگتا تو امام نماز سے فارغ ہو چکا ہے تود وہ بھی جاگتے ہی بلا قنوت نوت شدہ نماز ادا کرے بشرطیکہ وضو نہ ٹوٹا ہو اور اگر وضو ٹوٹ جائے تو پہلے وضو کر لے پھر نماز پڑھے ۱۳

دعا بشیہ مدینا۔ ملہ قولہ کمرۃ القراءۃ الخ۔ ہمارے اصحاب کے نزدیک مقتدی کی قرأت قرآن بالکل حرام تو نہیں ہے البتہ مکروہ تحریمی ہے۔ اور کما ہے تحریم یہ جو کہ حرمت کے قریب ہے اس لئے اس کو حرام کہا گیا ہے و خواہے مراد رک کے لئے ثابت شدہ احکام چنانچہ کہتے ہیں کہ لاحق کو نوت شدہ ادا کرنے میں غلطی ہو جائے تو سجدہ سہو نہیں ہے اور مسافر ہونے کی صورت میں دوران نماز میں اقامت کی نیت کرنے سے فضوں کی رکعتوں میں کوئی فرق نہ آئے گا۔ لیکن مسبوق میں یہ احکام اس کے خلاف ہوں گے یعنی اس کو نوت شدہ ادا کرنے میں (بقیہ مآئدہ)

وبینا تحريمهما علی تحریمۃ ثالث والشركۃ فی الاداء ان يكون احدهما اماماً لاخر فيما يؤديانه او يكون لهما امام فيما يؤديانه حتى يشمل الشركۃ بين الامام والماموم فان مما اذا المرأة الامام مفسدة صلوة الامام مع انه لا اشتراك بينهما تحريمۃ واداء بالتفسير الذي ذكره وايضاً لا جد فائدة في ذكر الشركۃ في التحريمۃ بل يكفي ذكر الشركۃ في الاداء فان الامام اذا سبقه المحدث فاستخلف آخر فافتدى احد بالخليفة فالشركۃ في الاداء ثابتة بين الذي اقتدى بالخليفة وبين الامام الاول۔

ترجمہ :- یاد دونوں اپنی تحریم کی بنا تیسرے کی تحریم پر کرے۔ اور شرکت فی الاداء یہ ہے کہ دو شخصوں میں سے ایک دوسرے کے لئے اس چیز میں جو وہ دونوں ادا کر رہے ہیں امام ہوں دونوں کے لئے تیسرا شخص امام ہو اس چیز میں جو وہ دونوں ادا کر رہے ہیں تاکہ شرکت بین الامام والماموم کو بھی شامل ہو کیونکہ عورت کی عاذات امام کی نماز کو ناسد کرنے والی ہے باوجودیکہ عورت مقتدیہ اور امام کے درمیان تحریم واداء میں بموجب تفسیر نفاذ کے اشتراک نہیں ہے اور یہ بات بھی (قابل ذکر ہے کہ شرکت فی التحريم کے ذکر میں کچھ فائدہ نہیں دیکھتا ہوں بلکہ شرکت فی الاداء کا ذکر کافی ہے۔ کیونکہ امام کو جب حدث لاحق ہو تو دوسرے کو خلیفہ کرے۔ پس کسی نے خلیفہ کے ساتھ اقتدا کی تو اس شخص کے درمیان جس نے خلیفہ کے ساتھ اقتدا کی اور امام ادا کے درمیان شرکت فی الاداء ثابت ہے۔

حل المسائل :- ۱۔ بقیہ مذکورہ غلطی ہو چکا تو سجدہ ہو کرے گا اور دوران نماز اقامت کی نیت کرنے سے نماز میں تغیرات کا ۱۲۔
۱۔ قول منفرود یعنی موقوف اپنی فوت شدہ نماز کے ادا کرنے میں منفرود ہے کہ وہ تعوذ اور قرأت وغیرہ سب پڑھے گا لیکن بعض مسائل میں موقوف منفرود یہ غلط ہے۔ مثلاً جو واقعہ منفرود ہے اس کی اقتدا کرنا جائز ہے مگر اس منفرود کی اقتدا کرنا صحیح نہیں ۱۱۔
۲۔ قول اوّل الخ۔ اس لئے کہ دونوں نے اس کے ساتھ ہی نماز شروع کی اور ابتدا نماز میں اس کی اقتدا کی یہی وجہ ہے کہ مسبوی کی اقتدا کرنا جائز نہیں کیونکہ وہ تحریم میں مقتدی ہے اور مقتدی کی اقتدا انہیں کی جاتی ۱۲۔

۳۔ قول فلیسا مستتر کہین الخ۔ اس لئے کہ ان دونوں کا اس حصہ میں امام نہیں ہے جسے وہ ادا کر رہے ہیں۔ بقیہ امام نہ ہونا تو ظاہر ہے اور حکم امام اس لئے نہیں کہ ان دونوں نے اپنے امام کے ساتھ ماری نماز ادا کرنے کا التزام نہیں کیا اس لئے اس ادا کئے جانے والے حصہ میں انہیں منفرود کا حاشیہ مد ہذا ۱۔ قول حقیشیل الخ۔ خلاصہ اس کا یہ ہے کہ اس حکم کا فائدہ اس صورت میں ہے کہ جب ایک مقتدی عورت ایک مقتدی مرد کی عاذات میں جائے کہ عورت امام کی عاذات میں آئے۔ اور اس تفسیر میں دونوں صورتوں پر حکم جاری ہو گیا ۱۲۔ ۱۔ قول مفسدۃ الخ۔ یعنی اگر عورت اپنے امام کی عاذات میں آجائے تو امام کی نماز ٹوٹ جائے گی۔ اور جب امام کی نماز ٹوٹ جائے گی تو تمام مقتدی کی نماز بھی ٹوٹ جائے گی۔ واقعہ دراصل ایسا نہیں بلکہ غلط اور الذیہرہ میں ہے کہ عورت امام کی عاذات میں آئے سے امام کی نماز ٹوٹنے کے لئے یہ شرط ہے کہ امام عورت کو مؤخر جو نیکائیکہ نماز ذکرے اور اگر اس نے عورت کو مؤخر جو نیکائیکہ نماز ذکرے اور مؤخر نہ ہو تو امام کی نماز ٹوٹنے کی بلکہ صرف اس عورت کی نماز ٹوٹ جائے گی ۱۲۔
۲۔ قول بل یحلی الخ۔ خلاصہ اس اعتراض کا یہ ہے کہ ادار میں مذکورہ معنی کی شرکت کافی ہے اور اس سے عاذات کی وجہ سے نماز ٹوٹ جائے اور اشتراک فی التحريم کی شرط نہیں ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر امام کا وضو ٹوٹ جائے اور وہ دوسرے کو خلیفہ بنا کر وضو کرنے چلا جائے پھر اگر خود اپنے خلیفہ کی اقتدا کرے اور ایک مرد اور ایک عورت باہم عاذات میں آجائیں ان میں سے ایک نے پہلے امام کی اقتدا کی ہو اور دوسرے نے دوسرے امام یعنی خلیفہ کی اقتدا کی ہو تو اس صورت میں بھی عاذات کی وجہ سے مرد کی نماز ٹوٹ جائے گی۔ حالانکہ ان کے درمیان مذکورہ مہنوم کے مطابق شرکت فی التحريم نہیں ہے۔ اس لئے کہ دونوں کی تحریم کی بنا ایک امام کی تحریم پر نہیں ہے ۱۱۔

وکل من اقتدی بہ باعتبار ان لهم اماماً فیما یؤدونه وهو الخلیفہ ولا شرکتہ
 بینہم فی التحریمۃ لان المقتدی بالخلیفۃ بنی تحریمتہ علی تحریمۃ الخلیفۃ
 والامام الاول ومن اقتدی بہ لم یبْئُوا تحریمتہم علی تحریمۃ الخلیفۃ فلم
 توجد بینہم شرکتہ فی التحریمۃ ومع ذلك لو كانت المرأة من احدی الطائفتین
 امام من المقتدین بالامام الاول او من المقتدین بالخلیفۃ فما ذت الطائفة الاخری
 تفسد الصلوة باعتبار شرکتہ فی الاداء لا التحریمۃ ولوقیل شرکتہ فی التحریمۃ
 ثابتہ تقدیراً فاقول شرکتہ فی الاداء لا توجد بدون شرکتہ فی التحریمۃ
 والشرکتہ فی التحریمۃ قد توجد بدون شرکتہ فی الاداء کما فی المسبوق
 فلا حاجة الی ذکر شرکتہ فی التحریمۃ۔

ترجمہ :- اور (اس طرح) ہر اس شخص کے درمیان ہے جس نے امام اول کے ساتھ اقتدا کیا ہے اس اعتبار سے کہ جو چیز وہ لوگ ادا کر رہے ہیں اس میں ان کا
 ایک امام ہے اور وہ خلیفہ ہے لیکن ان لوگوں کے درمیان شرکت فی التحریم نہیں ہے کیونکہ مقتدی بالخلیفہ اپنی تحریمہ کو خلیفہ کی تحریمہ پر بنا کر ہے اور امام
 اول اور وہ لوگ جو امام اول کے ساتھ اقتدا کی ہیں انہوں نے اپنی تحریمہ کی بنا خلیفہ کی تحریمہ پر نہیں کی۔ پس ان کے درمیان شرکت فی التحریم نہیں
 پائی گئی۔ اس کے باوجود اگر کوئی صورت جہاں دو گروہوں میں سے کسی ایک گروہ سے ہو دینی مقتدی من الاول سے ہو یا مقتدی بالخلیفہ سے
 ہو، دوسرے گروہ سے عزائم کرے تو باعتبار شرکت فی الاداء کے نماز فاسد ہو جائے گی (لیکن باعتبار شرکت فی التحریم فاسد نہ ہوگی۔
 اور اگر کہا جائے کہ شرکت فی التحریم تقدیراً ثابت ہے تو میں کہوں گا کہ شرکت فی التحریم کے بغیر شرکت فی الاداء نہیں پائی جاتی لیکن شرکت فی الاداء
 کے بغیر شرکت فی التحریم پائی جاتی ہے جیسے کہ مسبق میں۔ لہذا شرکت فی التحریم کے ذکر کو کوئی حاجت نہیں ہے۔

صل المسکلات :- ۱۔ سہ قول وہو الخلیفۃ اس لئے کہ تمام مقتدی اور پہلے کے دو مقتدی اور خود ہی امام یہ سب اس کے پیچھے نماز پڑھ رہے ہیں ۱۲

سہ قول دینے ذلک یعنی مذکورہ مفہوم کے مطابق ان کے درمیان شرکت فی التحریم نہیں ہے ۱۳
 سہ قول التحریمۃ یعنی اگر شرکت فی التحریم شرط ہو تو اس صورت میں نماز فاسد ہوتی اس لئے کہ شرط نہیں پائی گئی تو شرط میں نہ رہا اس سے
 معلوم ہوا کہ شرکت فی الاداء ہی شرط ہے نہ کہ شرکت فی التحریم ۱۴
 سہ قول ولوقیل الخ :- یہ مذکورہ اعتراض کا جواب ہے۔ مطلب یہ ہے کہ تحریم سے مراد عام ہے عقیق ہو یا تقدیری۔ اور مذکورہ صورت میں شرکت
 فی التحریم کے ساتھ ساتھ عزائم میں آنے کی وجہ سے نماز فاسد ہوئی ہے اگرچہ عقیق طور پر دونوں گروہوں کے درمیان شرکت فی التحریم نہیں
 پائی گئی مگر تقدیری طرز تصور پائی گئی۔ اس لئے کہ خلیفہ کی تحریم دراصل امام اول کی تحریم پر مبنی ہے اور کسی چیز پر مبنی ہو اس پر مبنی خود پہلی چیز پر مبنی
 ہوتی ہے۔ اب جس نے خلیفہ کی اقتدا کی ہے اس کی تحریم بھی امام اول کی تحریم پر مبنی ہو گئی اس طرح اس کے اور پہلے مقتدی کے درمیان شرکت فی
 التحریم پائی گئی۔

سہ قول فاقول :- یہ جواب پر رہے اور دوسرے طریق پر اعتراض ہے۔ غلامہ اس کا یہ ہے کہ جب شرکت فی التحریم عقیق اور تقدیری میں عام
 ہو گئی تو اعتراض آتا ہے کہ شرکت فی الاداء کو شرکت فی التحریم مستلزم ہے لہذا اس کے ذکر کی حاجت نہیں رہی ۱۵

هذا اذا نوى الامام اقامة المرأة اما اذا لم ينو لم يصح اقتداء المرأة فتفسد صلاتها لانها لم تقر أبناء على ان قراءة الامام قراءة لها ولم يكن كذلك فبقيت بلا قراءة وعلم من هذه المسألة ان المرأة اذا اقتدت بالامام مما ذیة لرجل لا يصح اقتداؤها الا ان ينوي الامام اقامتها اما اذا لم تقتد مما ذیة هل يشترط نية الامام فیه روایتان۔

ترجمہ :- (یعنی نہ مکتوبۃ بالمآذات اس وقت ہے کہ جب امام عورت کی امامت کی نیت کرے لیکن اگر نیت نہ کرے تو عورت کی اقتدا صحیح نہ ہوگی بلکہ عورت کی نماز فاسد ہوگی۔ اس لئے کہ عورت نے اس بنا پر قراءت نہیں پڑھی کہ امام کی قراءت اس کی قراءت ہے حالانکہ وہ اتنا ایسا نہیں ہے۔ تو عورت کی نماز بلا قراءت باقی رہ گئی اور ظاہر ہے کہ بقراءت نماز نہیں ہوتی ہے) اور اس مسئلے سے معلوم ہوا کہ جب کون عورت کسی مرد کی نماز میں ہو کر امام کے ساتھ اقتدا کرے تو اس کی اقتدا اس وقت تک صحیح نہیں ہوگی جب تک کہ خود امام اس کی امامت کی نیت نہ کرے لیکن اگر وہ کسی مرد کی نماز میں نہ ہو کر امام کے ساتھ اقتدا کرے تو کیا اس صورت میں بھی امام کی نیت شرط ہے؟ اس میں دو روایتیں ہیں۔

• حل المشكلات :- قولہ لم یصح الخ۔ یعنی اگر امام نے عورت کی امامت کی نیت نہیں کی تو عورت کا اقتدا کرنا صحیح نہ ہوگا اور جس کی اقتدا صحیح نہیں اس کی نماز کا فساد ظاہر ہے۔ وجہ یہ ہے کہ ہمارے نزدیک نیت کے بغیر امام اور مقتدیہ عورت کے درمیان نماز میں اختلاف نہیں پایا جاتا۔ دیکھیے مرد کو مقام نماز میں ترتیب یعنی مقدم ہونا لازم ہے اور جس پر کوئی چیز لازم آئے اس کے لازم کرنے پر اس کا لازم موقوف ہوتا ہے۔ جیسے مقتدی۔ اس لئے کہ امام کی نماز ٹوٹ جانے سے مقتدی کی نماز بھی ٹوٹ جاتی ہے۔ کیونکہ اس کا لازم اس پر موقوف ہے۔ امام زفر کا اس میں خلاف ہے وہ فرماتے ہیں کہ عورتوں کے امام بننے کی نیت مطلقاً شرط نہیں ہے جیسے امام کے لئے مردوں کی امامت کی نیت شرط نہیں ہے۔ قیاس کا اقتضا بھی یہی ہے اور ہدایہ اور البانیہ میں اس طرح ہے ۱۲

• قولہ لانہا لم تقرأ۔ یعنی اس عورت کی نماز اس لئے نہیں ہوتی کہ اس نے حقیقی یا حکمی کسی طرح کی قراءت نہیں کی حقیقی قراءت کا نہ ہونا ظاہر ہے اور حدیث کے مطابق امام کی قراءت اس کی قراءت ہو جاتی اگر امام نے اس کی امامت کی نیت کی ہوئی تو چونکہ یہ بھی نہ ہوتی تو اس کی نماز بلا قراءت ہوتی اور قراءت کے بغیر نماز منصوب نہیں ہے ۱۲

• قولہ و علم من ہذہ المسئلة الخ۔ ہدایہ اور اس کی حواشی میں اس کی تفصیل یوں ہے کہ اقتداء کے وقت اگر عورت ایک ایسے مرد کی عبادت میں کھڑی ہو جائے جو کہ امام کی عبادت میں کھڑا ہے اور امام بھی عورت کی امامت کی نیت کرے تو عورت کی نماز ہو جائے گی۔ لیکن اس مرد کی نماز نہ ہوگی۔ اور اگر امام نے عورت کی نیت نہیں کی تو عورت کی نماز بھی نہ ہوگی۔ یعنی اس صورت میں ان دونوں میں کسی کی نماز نہ ہوگی۔ مرد کی نماز تو اس لئے نہیں کہ عورت اس کی عبادت میں آگئی۔ اور عورت کی نماز اس لئے نہیں کہ امام نے اس کی امامت کی نیت نہیں کی۔ اور اگر اقتداء میں عبادت نہ کرے تو ایک قول کے مطابق امام کی نیت اب بھی شرط ہے اور ایک قول کے مطابق امام کی نیت شرط نہیں ہے۔ اور یہی صحیح معلوم ہوتا ہے ۱۲

• قولہ فقیہ روایتان۔ در المختار میں ہے کہ اگر عورتوں کی امامت کی تو اگر نماز حجازہ کے علاوہ نماز میں کوئی عورت کسی مرد کی عبادت میں آگئی تو عورت کی نماز درست ہونے کے لئے امام بر ضروری ہے کہ عورت کی امامت کی نیت کرے تاکہ بلا التزام عبادت میں آنے کی وجہ سے نماز نہ ٹوٹے۔ اور اگر عبادت میں اگر عورت نے اقتدا نہیں کیا تو ایک قول میں امام کی نیت شرط ہے دوسرے قول میں نہیں اور یہ دوسرا قول صحیح معلوم ہوتا ہے جیسے نماز حجازہ، جمعہ و عیدین میں اصح مذہب کے مطابق یہ شرط نہیں ۱۲

صلیٰ امی بقاری وامی اداستخلف فی الاخریین امیا فسدت للکل ای ان
امی قاریا و امیا فسدت صلوٰۃ الکل اما صلوٰۃ القاری فانہ ترت
القراءة مع القدرة علیہا و اما صلوٰۃ الایمیین فلا نھما لما رغبا فی الجماعۃ
وجب ان یقتدیا بالقاری لیکون قراءتہ قراءة لھما فترکا القراءة التقديرۃ
مع القدرة علیہا ولو استخلف القاری فی الاخریین امیا فسدت صلوٰۃ الکل
خلا فالزفر فان فرض القراءة قد اُدّی فی الاولیین قلنا یجب القراءة
فی جمیع الصلوٰۃ تحقیقا و تقدیرا ولم توجد۔

ترجمہ :- اگر ایک قاری دینی قراءت قرآن کا جائزہ والا اور ایک امی کا امام ایک امی ہو یا قاری نے آخری دو رکعتوں میں
امی کو خلیفہ بنایا تو سب کی نماز فاسد ہو گئی۔ قاری کی نماز تو اس لئے فاسد ہوئی کہ اس نے قراءت پر قدرت رکھنے کے باوجود قراءت
ترک کی۔ اور دونوں امی ایک امام اور دوسرا مقتدی کی نماز اس لئے فاسد ہوئی کہ جب دونوں نے جماعت سے نماز پڑھنے کی خواہش
کی تو ان پر واجب تھا کہ قاری کی اقتدا کرے تاکہ قاری کی قراءت تقدیراً ان دونوں کی قراءت ہوتی۔ پس امی کو امام بنا کر دونوں
قراءت تقدیر یہ پر قدرت کے باوجود قراءت نہیں کی۔ اور اگر قاری نے آخری دو رکعتوں میں امی کو خلیفہ بنایا تو سب کی نماز میں فاسد
ہو گئیں۔ اس میں امام زفر کا خلاف ہے وہ فرماتے ہیں کہ پہلی دو رکعتوں میں قراءت فرض ہے اور وہ ادا ہو چکی ہے ہم اس کے
جواب میں کہتے ہیں کہ تمام رکعتوں میں قراءت واجب ہے تحقیقا ہو یا تقدیراً (یہاں پر) وہ نہیں پائی گئی۔

حل المسکلات :- ملہ قولہ قدرت صلوٰۃ الکل یعنی اس صورت میں کس کی نماز صحیح نہ ہوگی۔ یہ امام اعظم ابو حنیفہ کے نزدیک ہے
لیکن صاحبین فرماتے ہیں کہ امی اور ناقص پڑھنے والے کی نماز مکمل ہو جائے گی ۱۲

ملہ قولہ فان فرض القراءة الخ۔ یہ امام زفر کی دلیل ہے۔ خلاصہ اس کا یہ ہے کہ قراءت صرف پہلی دو رکعتوں میں فرض ہے اور وہ ادا
ہو گیا کیوں کہ ان دونوں میں امام قاری تھے۔ اب آخری دو رکعتوں میں خلف بننے کا سوال آیا جن میں قراءت نہیں ہے بلکہ حدیث کے
مطابق تسبیح پڑھنے میں نماز ہو جاتی ہے لہذا ان میں قاری اور امی برابر ہیں لہذا ان میں امی کو خلیفہ بنے تو نماز نہ ٹوٹے گی۔ حنفیہ کی
طرح سے اس کا جواب قلنا الخ سے یوں دیا گیا کہ تمام رکعتوں میں قراءت فرض ہے کیونکہ ہر رکعت نماز میں ہے اور نماز بغیر قراءت کے صحیح
نہیں ہے۔ البتہ قراءت حقیقی اور تقدیری ہوتی ہے اب امی میں قراءت کی اہلیت نہ ہونے کی وجہ سے قراءت نہ پائی گئی۔ حقیقی تقدیری
ہذا نماز ٹوٹ گئی ۱۱

بَابُ الْحَدِيثِ فِي الصَّلَاةِ

مصلّ سبقہ الحدیث توضاً واتمّ خلاف الشافعی ولو بعد التشہد خلاف
لہما فانہ اذا قعد قدر التشہد تمت صلوٰتہ وعند ابی حنیفۃ لم یم
لان الخروج بصنعه فرض عنده والاستیناف افضل لما ذکر حکماً اجمالاً
من الصلوٰۃ ۱۱

شاملاً لجميع المصلین فصل حکم کل واحد من الامام والمنفرد والمقتدی

ترجمہ :- یہ باب نماز میں حدیث لاحق ہونے کے بیان میں مصل کو جب حدیث سبقت کرے تو وضو کرے اور نماز پوری کرے۔ اس میں امام شافعی کا خلاف ہے کیونکہ جب مقدار تشہد بیحد گیا تو نماز تمام ہوگئی اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک نماز پوری نہیں ہوئی۔ اس لئے کہ مصل کے اپنے فعل اختیاری کے ذریعہ نماز سے نکل آنا ان کے نزدیک فرض ہے۔ اور استیناف یعنی از سر نو پڑھنا افضل ہے۔ معنی ہے جب حدیث فی الصلوٰۃ کا ایک اجمالی حکم کا ذکر کیا جو کہ تمام مصلیوں کو شامل ہے تو اب امام مقتدی اور منفرد میں سے ہر ایک کے احکام کو تفصیل سے بیان کرتے ہیں۔

حل مشکلات :- علہ قول باب الحدیث الیٰ یعنی اس باب میں نماز کے اندر واقع ہونے والے حوادث و عوارض کے متعلق مسائل بیان ہونے کوئی اسکا یہ مطلب نہ سمجھ کر قرأت فی الصلوٰۃ وغیرہ کی طرح حدیث فی الصلوٰۃ بھی نماز کا جزو ہو گا۔ بلکہ مطلب یہ ہے کہ اگر اتفاق سے ایسا کچھ ہو جائے تو اس کے احکام کیا ہوں گے۔ چنانچہ اس باب میں انھیں مسائل کا بیان ہے ۱۲

علہ قول سبق الحدیث :- اس میں یہ اشارہ ہے کہ اختلاف اور بنا کو جائز کرنے والی چیز بلا قصد و اختیار اور ان نماز آلے والا حدیث یا سبب حدیث ہے یعنی یہ حدیث یا سبب قصد نہ لائے۔ چنانچہ قصد حدیث لانے یا غیر کی طرف سے قصد یا بلا قصد سبب حدیث آجائے تو اس میں بنا نہ ہوگی۔ مثلاً اسے زخم متادہ اور ان نماز اس نے زخم کو چیرا تو اس سے خون بہہ نکلا یا اسے کسی نے پتھر مارا اور اس سے خون بہہ پڑا تو اس صورت میں بنا جائز نہ ہوگی۔ اسی طرح پھر شرط ہے کہ حدیث ناقض و فاسد ہو تب بنا درست ہے چنانچہ اگر وہ نماز میں کھڑے کھڑے یا بیٹھے بیٹھے سو گیا اور اختلام ہو گیا تو اس پر بنا نہ ہوگی دوسری شرط یہ ہے کہ اس کے بدن سے وہ چیز باہر ہو پس اگر نماز کے اندر اس کا کپڑا ایک درہم سے زیادہ ناپاک ہو جائے یا بیسویس یا جنون یا قہقہہ کی وجہ سے اس کا وضو ٹوٹ جائے تو ان صورتوں میں بنا جائز نہیں ہے ۱۳

علہ قول توضاً الیٰ یعنی اس پر لازم ہے کہ وہ جا کر وضو کرے۔ اس کے بعد اسے اختیار ہے چاہے اپنی بقیہ نماز پوری کرے یا از سر نو پڑھے۔ بقیہ پوری کرنے کو بنا کہتے ہیں۔ اور بنا کے لئے یہ شرط ہے کہ حدیث کے بعد باہر اٹھیں نہ ٹھہرے کہ ایک رکن پورا ہو سکے ورنہ نماز ٹوٹ جائے گی نیز وضو کے لئے جائے اور آلے کے دوران ایسا کوئی کام نہ کرے جو نماز کی حالت میں کرنے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے مثلاً کسی سے بات کر لیا قصد حدیث کر لیا متر کھولنا وغیرہ۔ اگر ایسا کیا تو نماز ٹوٹ جائے گی۔ نیز غریب بلکہ چھوڑ کر وضو کے لئے ورنہ جلتے ورنہ نماز ٹوٹ جائے گی اور بنا صحیح نہ ہوگی ۱۴

علہ قول خلافاً للشافعی :- یعنی امام شافعی کے نزدیک نماز میں حدیث واقع ہونے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے اس پر بنا صحیح نہیں ہوتا ہے بلکہ از سر نو نماز پڑھنا ہوتا ہے اس لئے کہ حدیث ناقض و فاسد ہے تو کسی مصل کا وضو ٹوٹ جائے اور اس کی نماز نہ ٹوٹے ایسی صورت سمجھ میں نہیں آتی۔ پھر وضو کے لئے جانا اور آنا پھر وضو کرنا وغیرہ سبب انفعال نماز کے لئے مائل ہیں۔ چنانچہ قیاس کا تقاضا بھی یہی ہے اور حدیث بھی شاہد ہے کہ جب تم میں سے کوئی نماز میں بھول جائے تو اسے چاہیے کہ جا کر وضو کرے اور نماز کو دہرائے اسے اصحاب سنن احمد و دارقطنی نے نقل کیا ہے۔ ہمارے نزدیک اسے اس صورت پر محمول کیا جائے گا کہ جب وہ شرعاً بنا میں سے کوئی شرط بھول جائے یا اس سے مراد استیجاب کی صورت ہے اس لئے کہ بنا کے حق میں ہے۔

علہ قول تمت صلوٰۃ الخ :- اس لئے کہ وہ نماز کے ارکان و فرائض سے فارغ ہو گیا۔ اب اس کے بعد اسے حدیث ہو تو وہ بنا نہ کرے گا۔ لیکن تشہد کے بعد سلام سے پہلے اگر حدیث ہو تو امام صاحب کے نزدیک اب بھی چونکہ اس پر ایک فرض باقی ہے یعنی اپنے فعل اختیاری سے نماز سے خارج ہونا پسند اوہ بنا کر سیکے گا ۱۵

فقال والامام یجبر آخر الی مكانه هذا تفسیر الاستخلاف ثم یتوضأ ویتیم
ثمہ او یعود ای ان شاء یتیم حیث توضأ وان شاء عاد الی المكان الاول وانما
خیر لان فی الاول قلۃ المشی وفي الثانی اداء الصلوٰۃ فی مکان واحد فیمل
الی ایہما شلوکذا المنفرد ان شاء یتیم حیث توضأ وان شاء عاد ان فرغ امامہ متصل
بقوله ویتیم ثمہ او یعود والضمیر فی امامہ یرجع الی الامام الاول وامامہ هو
الذی استخلفه فان الخلیفۃ امام للامام الاول وللقوم والاعاد ای وان
لم یفرغ امامہ وهو الخلیفۃ یعود الامام ویتیم خلف خلیفۃ وکذا المقتدی
ای ان فرغ امامہ یتیم ثمہ او یعود وان لم یفرغ یعود ولو جہن او اُغنی علیہ
او احتلم ای نام فی صلوٰۃ نوماً لا ینقض بہ وضوءہ فاحتلم او قہقه
او احدث غداً الاصابہ بول کثیر او شجّ فسال او ظن انه احدث فخرج من
المسجد او جاوز الصفوف خارجہ ثم طهر طہوۃ بطلت۔

ترجمہ :- چنانچہ کہیں کہیں کہ جب امام کو حد تک پہنچے یہ غلیف بنائیں گے طہر وضو کرے اور وہاں سے
کیا ہے اور یہ نماز پوری کرے یا پہلے مقام کی طرف لوٹے۔ یعنی اسے اختیار ہے کہ خواہ جہاں وضو کیا وہیں نماز پوری کرے یا چاہے کو اپنے سابق مقام میں
لوٹ آئے اور یہ اختیار اس لئے دیا گیا کہ پہلی صورت میں کہ چلنا پڑتا ہے اور دوسری صورت میں ایک ہی جگہ میں نماز اور نماز پڑتا ہے۔ لہذا ان دونوں
میں سے جس کی طرف چاہے مان ہو سکتا ہے۔ اسی طرح منکر کو میں اختیار ہے کہ چاہے جہاں وضو کیا ہے وہیں نماز پوری کرے یا اپنی سابق جگہ میں لوٹ
آئے یہ اختیار اس وقت ہے کہ جب اس امام کا خلیفہ نماز سے فارغ ہو گیا ہے۔ اور اگر فارغ نہیں ہوئے تو اختیار نہیں ہے بلکہ اپنی جگہ لوٹے اور خلیفہ
کے پیچھے نماز پوری کرے۔ اسی طرح مقتدی کو اختیار ہے کہ اگر امام نماز سے فارغ ہو گیا ہے تو چاہے وہیں نماز پوری کرے یا لوٹ آئے اور اگر فارغ نہیں
ہوا تو اختیار نہیں ہے بلکہ اپنی جگہ لوٹ آئے۔ اور اگر نماز کے اندر مجنون ہو گیا یا بیہوش ہو گیا یا اسے اختلام ہو گیا یعنی دوران نماز ایسی نیند آئی
کہ جس سے وضو تو نہیں ٹوٹتا ہے پس اس نیند میں اختلام ہو گیا یا قہقہہ کیا یا اعتدال احدث کیا یا زیادہ مقدار میں پیشاب لگ گیا یا سر میں جوت لگی
پس غرض یہ ہو گیا اس کو گمان ہو اگر اسے حد تک ہو تو وہ مسجد سے نکل گیا یا غار میں مسجد میں صفوں سے گزر گیا پھر اس کی طہارت ظاہر ہو گئی تو ان

حل مشکلات :- سہ قولہ سیر الخ یعنی اگر امام کو حد تک پہنچے تو وہ مقتدیوں میں سے کسی کو اپنی جگہ پر کھڑا کر دے کہ وہ باقی ماندہ
نماز کی امامت کرے۔ چنانچہ اس دوسرے کو اس کے کپڑے پکڑ کر کہنے یا اشارہ کر کے اسے اپنی جگہ پر کھڑا کر دے۔ اگر کلام کر کے کھڑا کر دیا تو اس کی نماز
ٹوٹ جاتے گی۔ اور اگر کسی کو جس طہیفہ نہ پایا اور حد تک ہوتے ہی وضو کے لئے مسجد سے باہر آجائے تو سب کی نماز جائز رہی۔
قلہ قولہ عاد الخ یعنی جب نماز کی جگہ میں کوئی مانع اقامت ہو تو لوٹ آنا واجب ہے اور اگر کوئی ایسا مانع ہو مثلاً راستہ یا نہر وغیرہ تو اختیار ہے
چاہے وہیں وضو کی جگہ پڑے یا اپنی پہلی جگہ لوٹ آئے۔
قلہ قولہ ای نام فی صلوٰۃ الخ۔ چونکہ اس سے سبب ہو سکتا ہے کہ اختلام تو صرف نیند ہی میں ہو سکتا ہے تو یہ نماز میں کیسے ہو گیا۔ (باقی ص ۲۰۰)

وَلَوْلَمْ یُخْرِجْ اَوْلَمَ یَتَجَاوِزْ بِنِیْ اَعْلَمَ اَنْ هَذِهِ الْحَوَادِثُ نَادِرَةٌ فَلَمْ تَكُنْ فِی مَعْنٰی
مَا وَرَدَ بِهَ النَّصِّ وَهُوَ قَوْلُهُ عَلَیْهِ السَّلَامُ مِنْ قَاءٍ اَوْ رَعَفٍ فِی صَلَاتِهِ فَلِیَنْصَرِفَ
وَلِیَتَوَضَّأَ وَلِیَبْنِیْ عَلٰی صَلَاتِهِ مَا لَمْ یَتَكَلَّمْ۔

ترجمہ :- اور اگر سجدے میں نہیں نکلا یا خارج مسجد میں صفوں سے تجاوز نہیں کیا تو نماز باطل نہیں ہوتی بلکہ اس صورت میں اپنا
کمرے (اور اہل بیت کو بوزا کرے) معلوم ہو کہ یہ حوادث مذکورہ نہایت ہی نادر اور بوجہ میں ہند اور دفع کے معنی میں نہیں ہوں گے (ہند اور دفع
پر ان کو قیاس کرنا صحیح نہ ہو گا) اور نص یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ جس نے نماز کے اندر گئے کی یا بغیر بیٹھ کر وہ
نماز سے چلے جائے اور وہ سو کرے اور اپنی نماز پر بنا کرے جب تک بات حیات نہ کرے (کیونکہ بات کرنے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے)

حلی المسکلات :- (بقیہ گذشتہ) اسکے جواب کی طرف اشارہ کر کے کہہ دیا کہ وہ نماز میں سو گیا اور اختلام ہو گیا۔ پھر دوسرا شبہ یہ ہوا کہ نہ تو خود ناقض
وضو ہے لہذا اس کی نماز تو اختلام کے بغیر بھی ٹوٹ جاتی ہے۔ اس کا جواب یہ رہا کہ ایسی نیند جس سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ مثلاً نیند میں بیٹھ کر نیند آنے سے
وضو نہیں ٹوٹتا۔ دراصل مصنف اہل سنت کے اختلام کے انزال کہتے تو یہ سترہ تھا کیونکہ اختلام اس انزال کو کہتے ہیں جو سجات نیند ہوتا ہے لیکن انزال اس
سے عام ہے کیونکہ نیند کے بغیر بھی کسی عورت کو دیکھ کر یا کسی کی صورت کا تصور کرنے سے بھی انزال ہو سکتا ہے اور یہ صورت دوران نماز بھی مقصور ہے
فانہم ۱۱۔ مثلاً قولہ او ثقبہ الخ یعنی نماز کے اندر ثقبہ لگا کر ہنسنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے تو نماز بھی ٹوٹ جاتی ہے۔ ثقبہ کا مطلب باذان بلند ہونا کہ دوسرا
بھی اس کی آواز سن سکے اور اگر ہنسنے کی آواز دوسرے نے نہیں سنی بلکہ صرف خود ہنسنے والے نے سنی تو یہ صحیح ہے اس سے نماز تو ٹوٹ جاتی ہے وضو نہیں ٹوٹتا
اور اگر ہنسی ایسی ہے کہ اس کی آواز ظاہر نہیں ہوتی تو اس نے خود سنی اور کسی دوسرے نے سنی تو یہ سمجھا ہے اس سے وضو ٹوٹتا ہے اور نماز البتہ کوئی دور
نماز بہشت کا یا لقاء خدا کا تصور کر کے وہ میں اگر ثقبہ لگائے یا دوزخ کا تصور کر کے باذان بلند کرے تو اس سے نماز میں کوئی خلل نہیں آتا خوب سمجھ
لو ۱۲۔ قولہ او اصابع الخ۔ بول کثیر سے مراد ہنسنے کی وہ مقدار ہے جو صحت نماز کے لئے مانع ہو اور بول کا ذکر بطور مثال کے ہے مطلب یہ ہے کہ اتنی مقدار
میں نہایت لائق ہو جائے تو شرع میں معاف نہیں ہے ۱۲۔ مثلاً قولہ فرج الخ۔ اس کی قید اس لئے لگائی کہ اگر سجدے سے نکلے تو نماز باطل نہ ہو بلکہ باقی
نماز بڑھ لے اس لئے کہ سجدے کے خواہ اطراف قبائض ہوں مگر یہ ایک ہی جگہ ہے اور اس لئے اقتدا صحیح ہے اور سجدہ متواتر بھی دوبارہ کرنا لازم نہیں ہے
لیکن قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ اگر سر نوڑے۔ امام محمدؒ سے بھی ایک روایت اس طرح ہے کیونکہ چلنا اور قبلہ سے انحراف پایا گیا جس سے نماز ٹوٹ جاتی ہے۔
ہمارے نزدیک ان میں فرق یہ ہے کہ وہ اصلا ح کی غرض سے چلا ہے نماز چھوڑنے کی غرض سے نہیں چلا ہے فاقہ ۱۱۔

۱۱۔ قولہ او اذا العفوف الخ۔ اس کا حلف فرج پر ہے مطلب یہ ہے کہ وہ اگر سجدے میں ہے تو سجدے سے نکلے اور اگر سجدے سے باہر ہو تو صفوں سے ہٹ
جانے کا اعتبار ہو گا کیونکہ صفوں کی جگہ مسجد کے حکم میں ہے یہ حکم جب ہے کہ وہ پیچھے کی طرف چلے اور اگر آگے بڑھے تو سترہ کہ حد مجتہد ہے۔
مسترد ہونے کی صورت میں پیچھے کی طرف صفوں کی مقدار کا خیال رکھے۔ اور منفرد کے بارے میں ہر طرف سے اس کے جگہ کی مقدار کا خیال رکھے۔
۱۲۔ قولہ لطمت۔ یہ دوسری جگہ ہے یعنی نماز کے اندر ان عوارض کے پیش آنے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے لہذا اسے از سر نو پڑھنا پڑتا ہے۔ جنوں
بیوشما اور ثقبہ کی صورتیں اگر یہ ناقض وضو کی صورتیں ہیں مگر ان میں بدن سے کوئی ناقض وضو نہیں ہوتا بلکہ یہ نادر طور پر ہی پائی
جاتی ہیں اور حدیث کے مطابق بنا جائز ہے خلاف قیاس نیز نادر مذہبات کا بدن سے خارج ہونے کی صورت میں اس لئے حدیث کا حکم اپنے مقام و دور
میں ہی رہے گا۔ اور غیر جنس اس سے لائق نہ ہو گا اور اختلام وغیرہ کی صورتیں ایسا محدث ہے جو کہ ناقض غسل ہے اور حدیث میں صرف نواقض وضو
میں ہی بنا کا مسئلہ آیا ہے لہذا اس کو اس سے طایا جاسکتا ہے اور تصد حدیث کی صورت بنا کے ثانی ہے اس لئے کہ سابعہ صورت میں غیر اختاری حدیث میں
بنا کا حکم آیا ہے لیکن عمرؓ ایسا کرنے سے نماز ہی باطل ہو جاتی ہے جیسا کہ تفسیر سے پہلے ہو۔ اور اگر تفسیر کے بعد ایسا کیا تو نقصان فعل سے خروج پایا گیا لہذا
نماز مکمل ہو جائے گی۔ اور اگر پیشاب لگ جائے تو چونکہ حدیث لائق ہونے کی صورت میں بنا جائز ہے بنا ستنوں سے ٹوٹ ہونے کی صورتوں کے ساتھ یہ مسئلہ نہیں
آتا اور زہم سے غوب جاری ہونے کی صورت نادر اور بوجہ ہے لہذا یہ مورد حدیث سے لائق نہ ہو گا۔ اس طرح سجدے سے نکل جانے اور صفوں سے آگے بڑھ جانے
کی صورت بھی نادر ہے اس لئے ایسی صورت میں کہ جب اس کا گمان غلط ثابت ہو جائے تو بھی یہ مورد حدیث کے حکم میں نہ آئے گا۔ غرض یہ کہ یہ عوارض
جو کہ بنا دانی حدیث کے مورد کے خلاف ہیں اس لئے ان کا حکم بنا کر کرنے کا نہ ہو گا اور اس میں قیاس اور احوال النظر بالنظر کا سلسلہ چلے گا کیونکہ
قیاس سے خارج پر قیاس کرنا جائز نہیں ہے۔ قندبر ۱۲۔

و لو احد ثلث عمداً بعد التشہد او عمل ما یبطلہا فہا تمت لوجود الخروج بصنعه و

یطلہا بعدہ ای بعد التشہد عند ابی حنیفہ ^{رویۃ التیمم الماء و} ^{لا لکل الدرب والکلام وغیرہ} ^{ای عمل}

نزع الماسح خفہ بعمل یسیر انما قال بعمل یسیر لانه لو عمل هناك عملاً

کثیراً یتحد صلواتہ ومضی مدۃ مسبحہ وتعلم الامی سورۃ ونیل العاری

ثوباً وقد رۃ الموی علی الارکان وتذکر فائتۃ ای لصاحب الترتیب وتقیم

القارئ امیاً وطلوع ذکاء فی الفجر ودخول وقت العصر فی الجمعة وزوال

عذر المعذور وتسقوط الجبیرۃ عن برء

ترجمہ :- اور اگر تشہد کے بعد قصد احدیٰ ہو جائے تو اس کی نازی پوری ہوگئی اس لئے کہ خروج یعنی یا گیا اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک نازی باطل ہو جاتی ہے۔ تشہد کے بعد تسمیہ کی پانی دیکھنے سے یعنی پانی استعمال کرنے پر تادیر ہونے اور مسح کرنے والے کے عمل تلیل سے اپنے سوزے اتارنے سے اور عمل تلیل اس لئے کہ اگر عمل کثیر سے اتارے تو نازی تمام ہو جاتی ہے (کیونکہ خروج یعنی یا گیا اور مسح کی مدت ختم ہونے سے اور ای کے سورہ یاد کرنے سے نکلے کو کیراٹنے سے اور اشارے سے نازی پڑھنے والے کو اور کان ادا کہے پر تندرست ہونے سے اور صاحب ترتیب کو نسیان آئے سے اور قاری کے ای کو خلیفہ بنانے سے اور فجر کی نازی میں سورج نکل آنے سے اور جمعہ کی نازی میں عصر کا وقت داخل ہونے سے اور معذور کا عذر زائل ہونے سے اور زخم اچھا ہو کر پانی نہ گر جانے سے (یہ تمام صورتیں تشہد کے بعد اگر ہوں تو نازی باطل ہوتی ہے)

حل مشکلات :- سلفہ قولہ تمت الی۔ یعنی تشہد کے بعد اگر قصد احدیٰ کیا یا اپنے اختیار سے ایسا کوئی کام کیا جو نازی کے منافی ہے تو چونکہ بعد التشہد خروج یعنی یا گیا لہذا اس کی نازی پوری ہوگئی۔ مگر گنہگار ضرور ہوگا اور لفظ سلام سے خروج واجب متاخر واجب ترک ہوا اس لئے اعادہ واجب ہے۔ بے سحر والوں نے حدیث کے مسئلہ میں احناف پر طعن کیا ہے۔ اور قصد احدیٰ کرنے سے نازی کمال ہونے کے حکم کو بڑا سمجھا ہے ان میں سے بعض نے یہ سمجھا کہ احناف نے قصد احدیٰ کر کے نازی سے فارغ ہونے کو جائز کہا ہے۔ حالانکہ احناف کے نزدیک لفظ سلام کے ساتھ نازی سے نکلنا واجب ہے اور ان کے نزدیک ترک واجب کمزور تحریمی بلکہ سراسر حرام ہے۔ اور یہ سوال کہ حدیث کے ذریعہ کس طرح نازی سے باہر آسکتا ہے طاعلی قاری نے اس کا جواب یوں دیا کہ اس مسئلہ کی اصل احادیث سے ماخوذ ہے۔ چنانچہ اس مسئلے میں بیسیوں روایات ہیں جن کا خلاصہ یہ ہے کہ قدرۃ اخیر میں قدر تشہد بیٹھنے کے بعد اگر حدیث ہو تو نازی کمال ہوگئی ان تمام احادیث کا حوالہ جات کی یہاں گنجانا نہیں کسی کو وہ سب دیکھنے کی نوازش ہو تو وہ عمدۃ الرایہ کا مطالعہ کرے

سلفہ قولہ لوجود الخروج الی جلی نے لکھا ہے کہ اگر کہا جائے کیا ایک معصیت سے پہلے نازی سے خروج ممکن ہے؟ مثلاً جھوٹ بول کر۔ حالانکہ معصیت واجب نہیں ہوتی۔ اور کبھی قصد احدیٰ کر کے خارج ہوتا ہے حالانکہ حدیث کو فرائض نماز میں شمار کرنا اور نازی کا جزو قرار دینا اختلاف اور کی تیج بات ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ فرض صرف یہ ہے کہ وہ خود قصد ایک فعل کے ذریعہ نازی سے خارج ہو تو خروج جو سبب ہے وہ فرض ہے نہ کہ فعل جو کہ سبب ہے۔ اور سبب تیج ہونے سے سبب کا تیج ہونا لازم نہیں آتا ناہم

سلفہ قولہ رویۃ التیمم یعنی تیمم والا قدر تشہد بیٹھنے کے بعد سلام سے پہلے پانی دیکھ لے اور اس پر تادیر ہونے اور اس کا تسمیہ باطل ہو جانے کی وجہ سے سلفہ قولہ نزع الماسح الی۔ اس لئے کہ جب نازی نے سلام سے پہلے سوزہ اتارا تو اس کا مسح باطل ہو گیا اور پاؤں دھونا واجب ہو گیا اس لئے اس کی نازی باطل ہوگئی۔ سلفہ قولہ مضی مدۃ الی۔ اس لئے کہ جب توردیں پر مسح کرنے کی مدت مسح سلام سے پہلے پوری ہوگئی جو کہ تقیم کے لئے ایک دن اور ایک رات اور مسافر کے لئے تین دن تین رات ہے تو اس کا مسح باطل ہو گیا اور پاؤں کا دھونا واجب ہو گیا اور نازی باطل ہوگئی۔ سلفہ قولہ وتعلم الامی یعنی ای آدمی جو کہ قرات کے بغیر ہی نازی پڑھتا ہے اگر تشہد کے بعد کوئی سورت (باقی مد آئندہ پرم)

کس کی نازی باطل ہوگئی

الخلافاً فی هذه المسائل الاثنی عشرین اِلی حنیفةٌ وصاحِبِہ مُبْنِی عَلٰی اَنْ
الخروج بصلوٰۃ فرض عنده لا عندها وکذا قهقهة الامام وحدث عمداً

صلوٰۃ المسبوق اِی یبطل بعد التشهد صلوٰۃ المسبوق لو قوعه خلال صلوٰۃ
لا کلامه وخروجه من المسجد اِی ان تکلم الامام بعد التشهد لا یبطل

صلوٰۃ المسبوق لان کلامه کالسلام منه للصلوٰۃ امام حصر عن القراءة
ای من الانبار

فاستخلف صح عند اِبی حنیفةٌ خلافاً لهما۔

ترجمہ :- ان بارہ صورتوں میں امام اُٹھ کر اِبی حنیفہ اور صاحبین کے درمیان اختلاف ہے اور اختلاف اس بات پر ہے کہ امام صاحب کے نزدیک
خروج بعد نماز میں فرض ہے صاحبین کے نزدیک نہیں اور اسی طرح امام کا قصد اقبہ اور اس کا حدث مسبوق کی ناکزنین تشہد کے بعد اگر امام
نے ایسا کیا مسبوق کی نماز باطل کر دیتے ہیں بسبب دانہ ہونے ان کے دینی قبضہ اور حدث کے درمیان مسبوق کی نماز کے۔ لہذا امام کا کلام کرنا اور
مسجد سے نکل جانا یعنی اگر امام نے تشہد کے بعد کلام کیا تو مسبوق کی نماز باطل نہ ہوگی کیونکہ سلام کی طرح کلام بھی نماز کو ختم نہ کر سکتا ہے۔ ایک امام قرار
ہیں انہیں گناہیں دوسرے کو خلیفہ بنانا اور دست ہے امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک صحیح نہیں ہے۔

حل المسکلات :- (بغیر مسکذتہ) مثلاً سورۃ اخلاص یا ایک بڑی آیت یا چھوٹی تین آیتیں سلام سے پہلے یاد کرے جس سے نماز جائز ہوتی ہے
اور وہ پڑھ بھی سکتا ہے جس سے اس کا عجز جائز ہوتا ہے اس کی نماز باطل ہوگئی ۱۲

۱۱ تہ تہ دخل العاری الخ یعنی جس کے پاس کپڑا نہ ہو وہ برہ نماز پڑھے۔ تشہد کے بعد اگر اسے کپڑا مل جائے تو اس کی نماز باطل ہوگئی ۱۲ تہ
تہ وقدرة الموتی الخ یعنی ادا کیلے اگر کان سے عاجز آدمی نے اشارے سے نماز پڑھی پھر تشہد کے بعد سلام سے پہلے اگر ارکان ادا کرنے پر
قادر ہو جائے تو اس کی نماز باطل ہوگئی ۱۲

۱۳ تہ تہ تذکر فائتہ الخ یعنی کوئی صاحب ترتیب مثلاً عمر کی نماز پڑھے۔ ہاں تشہد کے بعد سلام سے پہلے اچانک یاد آیا کہ اس کے ٹھکر کی نماز
قضا کرنی ہے تو اس کی عمر کی نماز باطل ہوگئی۔ اب لازم ہے کہ وہ پہلے ٹھکر کی قضا پڑھے پھر وقت نماز یعنی عمر کی نماز پڑھے۔ مگر اس میں شرط یہ ہے
کہ اس وقت نماز کا آخری وقت نہ ہو ورنہ یہ بھی قضا ہو جائے گی۔ اس کی مزید تفصیل باب قضا و افوات میں آئے گی۔ انشاء اللہ ۱۲

۱۴ تہ تہ تقدیم القاری الخ یعنی جب امام قاری کو بعد تشہد حدث لاحق ہو اور وہ کسی اہل کو خلیفہ بنائے تو اس کی نماز باطل ہوگئی ۱۲ تہ
تہ طلوع ذکار الخ یعنی اس نے سراج نکلنے کے قریب نماز شروع کی اور تشہد کے بعد سورج نکل آیا تو وقت گزر جانے کی وجہ سے اس کی نماز
باطل ہوگئی ۱۴ تہ تہ دخول الخ۔ بین جبکہ نماز اس قدر تاخیر کر کے شروع کی کہ تشہد کے بعد سلام سے پہلے وقت نکل گیا اور عصر کا وقت داخل ہوا تو اس کی
نماز باطل ہوگئی ۱۲ تہ تہ دوال عذر الخ یعنی معذور مثلاً سلس بول یا نیکر والے یا استخاضہ والے نے طہارت فردیہ کے ساتھ نماز پڑھی
اور تشہد کے بعد تندرست ہو گیا تو اس کی نماز باطل ہوگئی ۱۲ تہ تہ وسقوط الجبزة الخ یعنی زخم پرٹی بندھی ہوئی تھی اور اس پر سح
کر کے نماز شروع کی مگر تشہد کے بعد زخم اچھا ہو کر خود بخود گر گئی تو اس کی طہارت ٹوٹ گئی اور نماز باطل ہوگئی ۱۲

(حاشیہ :- ۱) تہ تہ بنی علی ان الخ روح الخ۔ یعنی مذکورہ مسائل میں امام صاحب اور صاحبین کے درمیان اختلاف ہے اور
اختلاف کی بنا اس بات پر ہے کہ امام صاحب کے نزدیک اپنے فضل سے خروج من الصلوٰۃ فرض ہے اور مذکورہ صورتوں میں چونکہ یہ نہیں پایا
گیا لہذا نماز باطل ہوگئی۔ اور صاحبین کے نزدیک یہ فرض نہیں ہے بلکہ تشہد کے بعد نماز کے منافی کوئی چیز پانی جانی ہی نماز کو مکمل کرنے کے لئے
کافی ہے لہذا مذکورہ صورتوں میں صاحبین کے نزدیک نماز مکمل ہوگئی ۱۲

۱۵ تہ تہ صلوٰۃ المسبوق یعنی جس نے امام کے ساتھ پوری نماز پائی ہے اس کی نماز تو ہو جائے گا البتہ مسبوق یعنی جس نے پوری نماز نہیں
پائی بلکہ بیچ میں اگر ٹشال ہوا اس کی نماز باطل ہو جائے گی کیونکہ دوران نماز منافی خارج مل پایا ۱۱ تہ تہ دوران الکلام الخ یعنی امام اگر تشہد
کے بعد کوئی کلام کرے یا مسجد سے نکل جائے تو اس سے مد رک کی نماز تو پوری ہو جس جگہ سے نکلے گا حتیٰ کہ مسبوق کی نماز بھی باطل نہ ہوگی۔

وهذا اذا لم يقرأ قدر ما يجوز به الصلوٰۃ اما اذا قرأ تفسد صلوٰۃ لان

الاستخلاف عمل كثير فيجوز حالة الضرورة كتقديمه مسبقاً اي
كتقديم الامام مسبقاً سواء احدث الامام او حصر فانه ينبغي
ان يقدم مدر كلاً مسبقاً ومع ذلك ان قدم مسبقاً يصح فيتم

صلوة الامام اولاً ويقدم مدر كايسلم بهم وحين اتمها يضرب المني و
اي المذكر ۱۲ اي بالمقدم ۱۱

الاول الا عند فراغه لا القوم اي حين اتم المسبق صلوٰۃ الامام لو وجد
منه منافي الصلوٰۃ كالحققة والكلام والخروج من السجدة تفسد صلوٰۃ
وصلوة الامام الاول لانه وجد في خلال صلاتهما الا عند فراغ الامام
الاول بان توضع وادرك خليفته بحيث لم يفته شيئاً واتم صلوٰۃ
خلف خليفته ولا تفسد صلوٰۃ القوم لانه قدمت صلاتهم۔
دور المبرور ۱۲ من الغوت ۱۱

ترجمہ :- اور یہ جواز استخلاف اس وقت ہے کہ جب تندر یا مجوز بہ الصلوٰۃ قرات نہ پڑھی ہو لیکن اگر اس قدر قرات
پڑھی دیکھ کر کسی کو خلیفہ بنایا تو اس کی نماز فاسد ہو گئی کیونکہ استخلاف کل نہیں ہے پس ضرورت کے وقت جائز ہو گا جیسا کہ مسبق کو
خلیفہ بنانا جائز ہے۔ خواہ امام نے محدث کیا یا قرات میں ایک گیا لیکن مناسب یہ ہے کہ مدرک کو خلیفہ بنائے نہ کہ مسبق کو اس
کے باوجود اگر مسبق کو خلیفہ بنائے تو صحیح ہے۔ پس خلیفہ ہونے کے بعد امام کی نماز پوری کرے گا اور کسی مدرک کو مقدم کرے گا تاکہ
سلام پھرے لوگوں کے ساتھ۔ اور جس وقت مسبق امام کی نماز پوری کرے گا تو منافی نماز نفل اس کو اور امام اول کو ضرر کرے گا مگر امام
اول کے فارغ ہونے کے بعد نہ کہ قوم کو ضرر ہو گا یعنی جب مسبق امام اول کی نماز پوری کرے تو اگر اس سے اب منافی نماز کوئی نفل
پایا جائے جیسے قنقہ اور کلام اور خروج من المسجد تو اس کی نماز اور امام اول کی نماز فاسد ہو جائے گی اس لئے کہ وہ منافی نماز نفل
ان دونوں کی نماز کے درمیان پایا گیا۔ مگر بوقت فارغ ہو جانے امام اول کے بایں طور کہ امام اول نے وضو کیا اور اپنے خلیفہ کو پایا
اس طرح کہ اس نماز کا کوئی حصہ فوت نہیں ہوا اور اپنی نماز خلیفہ کے پیچھے پوری کر لی۔ اور قوم کی نماز فاسد نہ ہو گی کیونکہ ان کی نماز

حل المشکلات :- دینیہ و گذشتہ اس لئے کہ کلام سلام کی طرح نماز کو مکمل کرنے والا اور پورا کرنے والا ہے۔ یہاں پر لفظ نفل پر
بعض کو شک ہو کہ شاید عربی جہے حالاً نہ واقف ایسا نہیں بلکہ یہ انباء سے اسم فاعل کا صیغہ بمعنی مکمل کریو والا اور اہتمام کو پہنچانے والا۔ خوب سمجھ لو
مکہ قولہ حصر الخ۔ اس لفظ میں اختلاف ہے بعض کا خیال ہے کہ یہ تعبد کے وزن پر ہے بمعنی سینہ تنگ ہونا بعض کہتے ہیں کہ یہ نعرے فعل المیم فاعل
ہے جس کے معنی ہیں کہ شرمندگی یا خوف کی وجہ سے پڑھنے سے رک جائے۔ پھر حال دونوں وجوہ سننے میں آتی ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی امام
خوف یا شرم کی وجہ سے قرات پڑھنے سے رک جائے اور مجبور ہو کر کسی دوسرے کو خلیفہ بنائے تو یہ ہمارے نزدیک جائز ہے لیکن صاحبین کے
نزدیک جائز نہیں۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ ایسا نادر ہی ہوتا ہے ہذا مورد نص کے ساتھ اس کو لاحق نہیں کیا جاسکتا۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ عجز کی علت
سے ہی استخلاف کا جواز ثابت ہے اور صحر کی صورت میں قرات سے عاجز ہونا نادر بات نہیں ہے ۱۲

سے دعا شد مد بلا۔ لہ قولہ تندر یا مجوز بہ الخ۔ یعنی صحر کی صورت میں استخلاف کا جواز اس شرط پر ہے کہ اگر اس نے اتنی مقدار بھی پڑھی ہو
باقی سرائند ویرم

من رکع أو سجد فأحدث أو ذكر سجدة فسجد ها يعيد ما أحدث فيه
ان بنی حتما وما ذکرها فيه ندباً ای من أحدث فی رکوعه أو سجوده و
توضاً و بنی فلا بد له ان يعيد الركوع والسجود الذی أحدث فيه وان
تذکر فی رکوعه أو سجوده أنه ترک سجدة فی الركعة الاولى فقضاهما
لا یجب علیه إعادة الركوع أو السجود الذی تذکر فيه لکن ان اعاد
یکون مندوباً وان أمّ واحداً فأحدث فالرجل امام بلائیه ان کان
والاقیل تبطل صلاته.

ترجمہ :- جس نے رکوع کیا یا سجدہ کیا اور اس میں اسے حدث ہو گیا یا اس میں ایک سجدہ منزوکہ یا دو یا نو سجدہ کیا تو اس رکوع یا
سجدہ کا دوبارہ اعادہ کرے جس کے اندر حدث ہوا بشرطیکہ وہ اسی نماز پر بنا کرے (دہ پوری نماز دہرائے) اور وہ رکوع یا سجدہ جس میں دوسرا
سجدہ یا دو یا ان کا استنباطا عادہ کرے۔ یعنی جس کو رکوع یا سجدہ میں حدث ہوا اور وضو کے نماز کی بنا کی تو اس کے لئے لازمی ہے کہ وہ اس
رکوع یا سجدے کا اعادہ کرے کہ جس میں حدث ہوا۔ اور اگر رکوع یا سجدے میں یاد آئے کہ اس نے پہلی رکعت میں ایک سجدہ ترک کیا ہے جس اس کو
قضا کیا تو اس پر لازم نہیں ہے کہ اس رکوع یا سجدے کا اعادہ کرے کہ جس میں سجدہ یا دو یاد آئے لیکن اگر اعادہ کر لیا تو یہ مستحب ہے۔ اور اگر کسی نے
ایک مقتدی کی امامت کی اس نے حدث کیا تو اگر مقتدی مرد ہے تو مقتدی امام ہو جائے گا بغیر نیت کے امام اول کے۔ اور اگر مقتدی مرد نہ ہو
تو کیا جائے گا کہ اس کی نماز باطل ہو جائے گی۔

حل مشکلات :- (دقیقہ مگر گزشتہ) جس سے نماز ہو جائے جو کہ ایک بڑی آیت یا چھوٹی تین آیتیں ہیں اگر اس قدر بڑھ کر صراحت ہو اتنا
استحلاف جائز نہیں ہے۔ قدر یا جو صلوٰۃ پڑھنے کے بعد اگر کسی کو خلیفہ بنایا تو اس کی نماز فاسد ہو گئی۔ اس لئے کہ استحلاف ایک علی کثیر ہے
بہذا ضروری حالت میں ہی یہ جائز ہو گا ۱۲

۱۱۔ قولہ فانی فی الخ۔ یعنی اگر کسی ضرورت کے وقت کسی کو خلیفہ بنانا ہو تو مناسب یہی ہے کہ مدرک کو خلیفہ بنائے جس نے شروع
ہی سے نماز پائی ہے۔ اگرچہ مسبوق کو بھی خلیفہ بنایا جاسکتا ہے لیکن مناسب نہیں کیونکہ اس کو خلیفہ بنانے سے نماز جس طرح مکمل کی جاتی ہے وہ
ہر مقتدی کو معلوم نہیں ہے اس لئے فساد کا خطرہ ہے ۱۲

۱۲۔ قولہ لا مسبوق تا الخ۔ یعنی مسبوق کو خلیفہ نہ بنائے اسی طرح لاحق کو بھی مقدم نہ کرے۔ اور اگر امام مسافر ہو تو مقیم کو آگے نہ
بڑھائے اس لئے کہ یہ دونوں نماز مکمل کرنے پر قدرت نہیں رکھتے ۱۳

۱۳۔ قولہ وجین اعتبار الخ۔ خلاصہ یہ ہے کہ مسبوق خلیفہ کو چاہیے کہ وہ پہلے امام کی نماز پوری کر کے پیچھے ہٹ آئے اور کسی مدرک کو آگے بڑھا دے
وہ مدرک نماز پوری کر کے سلام پھیرے تاکہ لوگوں کی نماز پوری ہو جائے اس کے ساتھ ہی مسبوق ائمہ کرام اپنی باقی ماندہ نماز پوری کر لے۔
اب اگر اس سے شانی نماز کوئی فعل پٹایا جائے تو یہ شانی نماز فعل مسبوق کے لئے ضرور دے گا۔ اور پہلے امام کو بھی اس کا ضرر پہنچے گا۔ اس لئے
کہ وہ وضو کرنے کے بعد اپنے مسبوق خلیفہ کے پیچھے نماز پڑھ رہا ہے ۱۴

دعا شہدہ ہذا ۱۱۔ قولہ فاعلم الخ۔ یعنی رکوع یا سجدے میں اگر حدث لاحق ہو تو جس رکن میں حدث ہوا وہ باطل ہوتا ہے
بہذا اس کا اعادہ لازم ہے اگرچہ قیاس یہ ہے کہ پوری نماز ہی باطل ہو جائے۔ لیکن حدیث کی وجہ سے قیاس پر عمل متروک ہوا لہذا جس
رکن میں حدث ہوا اس کا انتقام نہ لینا باطل ہونا باقی رہے گا کذا فی الغایہ ۱۲۔ قولہ فاما یعین جس رکن میں حدث ہوا تو اگر اس
نے اسی نماز پر بنا کر نے کا ارادہ کیا تو اس پر واجب ہے کہ وہ اسی رکن کو بھی دہرائے جس میں حدث لاحق ہوا (باقی مد آئندہ پر)

ای ان امّ واحد افاحداث الامام فان کان المومتّم رجلاً یصیر اماماً من غیر
ان ینوی الامام امّته لان النیۃ للتعیّن وھنھا ہومتعین وان کان
امراً^{الاول} او صبیّاً قیل تفسد صلوٰۃ الامام لان المرأة او الصبی صار
اماماً لہ لتعیّنہ وقیل لا تفسد لانہ لم یوجد منہ الاستخلاف^{ای من الامام} وفی
صورة الرجل انما یصیر اماماً لتعیّنہ وصلاحیتہ وھنالم یصلح فلم یصر
اماماً والامام امام کما کان لکن المقتدی بقی بلا امام فتفسد صلاتہ۔

ترجمہ :- یعنی اگر کسی نے ایک شخص کی امامت کی اور امام کو محدث ہو تو اگر مقتدی (جو کہ صرف ایک ہی ہے) مرد ہے تو امام اول کی نیت کے بغیر
ہی وہی مقتدی امام بن جائے گا کیونکہ نیت تعین کے لئے جوئی ہے اور یہاں پر وہ واحد مقتدی تعین ہے اور اگر مقتدی عورت یا نابالغ لڑکا ہے تو کہا
گیا کہ امام کی نماز فاسد ہوگئی کیونکہ عورت بالاکا جو کہ واحد تعین ہے وہی اس کے لئے امام بن گیا اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس کی نماز باطل نہ ہوگی اس لئے
کہ اس سے استخلاف نہیں پایا گیا۔ اور مقتدی مرد ہونے کی صورت میں اس کی صلاحیت اور تعین ہونے کی وجہ سے امام ہونے کے لئے لیکن یہاں پر دین
مقتدی عورت یا نابالغ ہونے کی صورت میں امام ہونے کے لئے صالح نہیں ہے لہذا امام بھی نہ ہوا۔ اور امام جیسے ایسے امام تھا وہاں اب بھی امام ہے
لیکن مقتدی بلا امام کے باقی رہ گیا لہذا اس کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

حل مشکلات :- دہ دہیہ مگر مدت اگر اس کو نہ دہرایا تو نماز جائز نہ ہوگی کیونکہ طہارت کے ساتھ رکعت سے اعتقاد کرنا شرط ہے اور
وہ نہیں پائی گئی۔ لہذا اس صورت میں پوری نماز کا اعادہ کرنا ضروری ہے۔

۱۔ تلوہ دما ذکر الخ یعنی رکوع یا سجدے میں اگر نیت شدہ سجدہ یاد آئے اور وہیں پر نیت شدہ سجدہ ادا کر دے خواہ نماز کا سجدہ
ہو یا رکعت کا تو جس رکوع یا سجدے میں نیت شدہ سجدہ ادا کیا تو اس رکوع یا سجدے کا اعادہ کرے لیکن یہ اعادہ مستحب ہے یعنی اگر اعادہ
نہ بھی کیا تو بھی جائز ہے۔ ۲۔ تلوہ رواں ام واحد الخ یعنی جب ایک آدمی ایک ہی آدمی کی امامت کرے اور امام کو محدث لاحق ہو جائے
پھر وہ وضو کے لئے چلا جائے اور استخلاف کے بغیر ہی سجدے سے نکل جائے تو امام و مقتدی کی نیت کے بغیر یہ ایک مقتدی امام بن جائیگا۔
چنانچہ امام محدث وضو کر کے اس خلف کے نیچے نماز مکمل کرے۔

۳۔ تلوہ فارعل الخ۔ بہتر یہ تھا کہ ناواحد کہا جاتا یا عبارت یوں ہوتی کہ فان کان الواحد رجلاً یصلح لہ الخ۔
۴۔ مہناہ تلوہ یصیر الخ۔ اس لئے کہ اس میں خود اس کی نماز کا تحفظ ہے کیونکہ اگر امام کا تعین نہ کیا جائے تو امام کی جگہ خالی رہ جائے گی جو
کہ مقتدی کی نماز توڑ دینے والی بات ہے۔

۵۔ تلوہ للفقین۔ اس لئے کہ اگر مقتدی ایک سے زائد ہوں تو کسی ایک کو متعین کر کے امام بنا دینا ضروری ہے اور اگر مقتدی ایک
ہی ہو تو وہ بھی طور پر از خود متعین ہی ہے۔

۶۔ تلوہ لان المرأة الخ۔ یعنی وہی واحد مقتدی اگر عورت یا بچہ ہو تو مکمل طور پر استخلاف پایا گیا کہ اس کو امام بنا دیا گیا کہ جس میں خلیفہ
یا امام بننے کی صلاحیت نہیں ہے۔ اور یہ بات مفید نماز ہے۔

۷۔ تلوہ وقیل لا تفسد الخ۔ دراصل یہی اصل قول ہے اور فتویٰ اسی پر دیا جائے گا اس لئے کہ امامت اس کے قصد و ارادہ کے بغیر
ہی اس سے منتقل ہوگئی ہے اور اس سے استخلاف نہیں پایا گیا اور استخلاف کا معنی یہ پایا جاتا تو ظاہر ہے اور حکم اس لئے نہیں کہ مقتدی آیت
کے قابل نہیں۔

باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا

یفسد ہا کلام و لو سہوا و اوقی نوم و السلام عمداً قید بالعمد لا یفسد السلام سہواً غیر مفسد لانہ من الاذکار ففی غیر العمد یجعل ذکرًا و فی العمد کلاماً و ردہ لحد یقید الرد بالعمد و یخطر بہ الی انہ انما أطلق لانہ مفسد عمداً کان او سہواً لان رد السلام لیس من الاذکار بل

هو کلام یخاطب بہ و الکلام مفسد عمداً کان او سہواً

ترجمہ :- یہ باب مفادات نماز اور کمرویات نماز کے بیان میں ہے۔ فاسد کرتا ہے نماز کو کلام اگر سہواً ہو یا (ایسی) نیند کی حالت میں ہو جو نہ ناقض و نہ غیر ہے، اور قصد آدکسی کو، سلام کرتا، قصد اکی قید اس لئے لگائی گئی کہ سہواً سلام کرنا مفسد نماز نہیں ہے کیونکہ سلام اذکار میں سے ہے لہذا عدم قصد کی صورت میں اس کو ذکر قرار دیا گیا اور قصد کی صورت میں کلام قرار دیا گیا اور دوران نماز سلام کا جواب دینا رد نماز کو فاسد کرتا ہے۔ مصنف نے رد سلام کے ساتھ قصد اکی قید نہیں لگائی تو شارح فرماتے ہیں کہ میرے دل میں گذر رہا ہے کہ مصنف نے رد سلام کو اس لئے مطلق رکھا کہ رد سلام عمدہ ہو یا سہواً، مطلقاً مفسد صلوۃ ہے اس لئے رد سلام اذکار میں سے نہیں ہے بلکہ وہ ایسا کلام ہے کہ جس سے خطاب کیا جاتا ہے اور دظاہر ہے کہ کلام عمدہ ہو یا سہواً ہر حال مفسد صلوۃ ہے۔

حل مشکلات :- سہ تو کہ باب ما یفسد الصلوۃ الخ نماز میں واقع ہوئے عوارض کی رد میں ہیں اختیاری اور اضطراری! اضطرار عوارض چونکہ اصل تھے اس لئے ذکر میں مقدم ہونے کا حق تھا اس لئے نماز اور اس کے متعلقات میں پہلے حدیث کا ذکر کیا، اس کے بعد اب اختیار کی عوارض کا ذکر شروع کیا، اور یہ اختیاری عوارض یا تو ایسے ہونگے جو مفسد نماز ہیں یا نماز کو کمزور بنا دیں گے ان دونوں کا ذکر ایک ہی باب میں کر دیا اور عنوان و بیان کے لحاظ سے پہلے کو مقدم رکھا کیونکہ ان کا اثر توی ہوتا ہے۔ مزید براں عبارات کے سلسلے میں فساد اور بطلان دونوں کا ایک ہی مفہوم ہوتا ہے یعنی بعض شرائط یا ارکان رہ جانے سے عبارت اپنے مفہوم سے خارج ہو جاتی ہے جس کو فاسد ہونا کہتے ہیں، اور اگر عباد اپنے مفہوم میں باقی رہے مگر ایک دم صف کے فوت ہو جانے سے عبارت میں کچھ نقص آتا ہے جس کو کمزور ہونا کہتے ہیں ۱۲

سہ تو کہ یفسد بالکلام الخ یعنی نماز کی حالت میں کلام کرنا نماز کے لئے مفسد ہے اس میں اصل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ ہادی اس نماز میں نگوں گا سا کلام ٹھیک نہیں ہے، بلکہ یہ تو تسبیح و تحمید اور قراءت قرآن میں سے ہے، وسلم، ابوداؤد، طبرانی، اور کلام کو مطلق اس لئے ذکر کیا کہ کلام خواہ کم ہو یا زیادہ یا دو ایک حرف ہی ہو ہر حال مفسد نماز ہے، البتہ اگر کوئی پہل حرف بولی دیا بلا حرف کے آواز بلند کی تو اس سے نماز فاسد نہ ہوگی لکن الی ایسے اور یہ حکم صرف نماز ہی کے لئے خاص نہیں بلکہ سجدہ تلاوت، سجدہ، سہواً و سجدہ، فکر کا بھی یہی حکم ہے کیونکہ یہ بھی نماز کے حکم میں ہیں ۱۳ سہ خود و لو سہواً، یعنی سہواً کلام کرنے سے بھی نماز ٹوٹ جاتی ہے، اس طرح خطا یا غلطی یا کلام کرنے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے، سہواً خطا اور نسیان میں فرق یہ ہے کہ سہواً صورت میں معمولی تنبیہ سے انسان تائب ہو جاتا ہے، نسیان میں اصل بات یاد نہیں رہتی ہے اب اسے یاد رکھ کر پڑتا ہے اور تنبیہ بھی نوری ہو قہ ہے، خطا کی صورت یہ ہے کہ وہ شفا قرآن پڑھنے لگا مگر اس کی زبان پر عام لوگوں کا سا کلام نکل گیا ۱۴

سہ تو کہ فی قوم، اس کی صورت یہ ہے کہ کوئی دوران نماز اس طرح سو گیا کہ اس کا وضو نہیں ٹوٹا، شفا قسمے میں سو گیا، اور اسی عید میں اس نے کلام کیا تو اس سے نماز ٹوٹ جاتی ہے، ہر ایک بعض شائع نے اس میں اختلاف کیا اور فرمایا کہ دوران نماز سوتے ہوئے کلام کرنے سے نماز نہیں ٹوٹتی، چنانچہ اس سلسلے میں فریقین نے دلائل پیش کر کے اپنے اپنے مسلک کو ثابت کیا، لیکن اس مختصر میں ان سب کی نمائش نہیں ہے ۱۵

سہ تو کہ السلام عمدہ، یعنی قصداً سلام کرنے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے اس مسئلہ میں مجازاً مختلف ہیں، بعض نے مفسد صلوۃ ہونے کے لئے عمدہ اکی قید لگائی اور بعض نے اس کو مطلق طور پر مفسد صلوۃ کہا خواہ عمدہ ہو یا سہواً یا غلطاً، ہر اثنی میں ہے کہ سلام نیکہ مطلقاً مفسد صلوۃ ہے خواہ عمدہ ہو یا سہواً (بانی ص ۱۰۰)

والاثین والتأوه والتأیف والکاء بصوت من وجع او مصیبة وتختج بلا
عذر وتشمیت عا طس وجواب خبر سوء بالاسترجاع وسار بالحمدلة
وعجیب بالسبحلة والهیللة وفتحہ علی غیر امامہ۔

ترجمہ :- اور فاسد کرتا ہے نماز کو آہ کرنا اور اوہ کرنا اور آف کرنا اور دیکھ کر کسی مصیبت کی وجہ سے یا دانا بلند رونانا اور بلا
عذر کھانکھارنا اور پچھنے والے کا جواب دینا اور کسی بڑی خبر کے جواب میں انا للہ وانا الیہ راجعون کہنا اور خوشخبری سنانا کہنا اور غیب میں
سبحان اللہ کہنا اور لا الہ الا اللہ کہنا اور اپنے اہم کے علاوہ غیر کو نکلنا دینا۔

حل مشکلات :- بدیع مذکور شدہ ریاضو اہوا اور خواہ اس کے ساتھ ملکہ میں ہے اس لئے کہ یہ کلام اور خطاب ہے لہذا اس میں نماز
اور سہوا دونوں برابر ہوں گے۔ اور اگر سلام تحلیل ہے یعنی نماز سے خارج ہونے کے لئے سلام ہے تو اگر نماز مکمل ہونے سے پہلے کرے تو نماز
ٹوٹ جائے گی اور اگر سہوا کرے یا نماز مکمل ہونے کے گمان پر کرے تو اگر تعدد کی حالت میں ہے تو نماز نہیں ٹوٹی۔ اور اگر نماز جنازہ کے علاوہ
دوسری نمازوں میں بحالت قیام تھا تو ٹوٹ جائے گی اس لئے کہ نماز جنازہ کے علاوہ دوسری نمازوں میں حالت قیام سلام کا عمل نہیں ہے قائم
لے قول لان السلام الخ۔ خلاصہ اس کا یہ ہے کہ سلام ایک لحاظ سے کلام ہے اور ایک لحاظ سے ذکر ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ اس لئے سنی میں سے
السلام میں ایک نام ہے اور شہد میں بھی سلام ہے خطاب ہونے کی وجہ سے یہ کلام بھی ہے لہذا تعدد کی صورت میں ہی یہ کلام بنے گا اور سہوا
یہ کلام نہیں ہوتا۔ غیر خطاب میں ذکر سے مشابہت ہوگی اس لئے حالت نماز میں نماز فاسد ہونے کا حکم نہیں لگے گا۔ اگر اثن وشارح کی عبارت
میں سلام کے ساتھ سلام تحلیل کی قید ہو تو بہتر ہے۔ اور سلام تحیہ چونکہ غیر یہ ہوتا ہے اس لئے اس میں کلام کی جہت معتبر ہے اس میں ذکر سے
لے قول وردہ۔ یعنی نماز میں سلام تحیہ کا جواب اگر زبان سے دیا تو نماز ٹوٹ جائے گی اور اگر ہاتھ کے اشارہ سے دیا تو نماز نہیں ٹوٹے
گی (ابجد الحلیہ) اس سلسلے میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت مشہور ہے کہ ہم حضور کی مسجد میں بحالت نماز سلام عرض کرتے تو آپ
جواب دیتے۔ بعد میں ہم بنی اش شاہ حبشہ کے ہاں سے واپس آکر آپ کو بحالت نماز سلام عرض کیا جواب نہیں دیا۔ بعد میں فرمایا کہ نماز میں معرویت
ہے۔ اور ایک روایت میں یوں ہے کہ اللہ تعالیٰ جو امر چاہتا ہے کرتا ہے اب یا امر یہ کیا کہ نماز میں کلام نہ کیا کرو (ابوداؤد و ابن ماجہ) اور سنن
میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں ہاتھ سے سلام کا جواب دیا۔

دعا میں یہ ہونا لے قول والا ین۔ یہ اور اس کے بعد کا عطف الکلام پر ہے اور الا ین فیعل کے وزن پہلے معنی کرنا اور آہ کرنا تا وہ بعضی
بہت کرنا اور اوہ اوہ کرنا۔ تا یف معنی آف آف کرنا۔ یہ تینوں قریب قریب ہم معنی الفاظ ہیں جو کغم، درد و تکلیف یا مصیبت کے وقت بقتار
جو کرم عام طور پہلے ساتھ زبان سے نکلی جاتے ہیں تو نماز فاسد ہو جاتی ہے اس طرح روئیے بھی فاسد ہو جاتی ہے۔

لے قول والکاء بصوت الخ۔ یہ ہم الباء ہے اور مد کے ساتھ ہے معنی آواز کے ساتھ رونا ونا اور ساتھ ہی آنسو بھی بہنا۔ اور اگر علامہ کے ہوتو صرف
آنسو بہانے کے معنی میں آتا ہے اور آواز کے ساتھ روئے میں شرط یہ ہے کہ اس سے دو یا دوسے زائد حروف بھی پیدا ہوں۔ اور اگر بغیر آواز کے
صرف آنسو بہائے یا آنسو کے ساتھ بغیر حرف پہلے گئے صرف آواز ہو تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی (الشرع الفائق، التفتیح، النہایہ) اور وجہ اور مصیبت
کی قید سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ان کے علاوہ کسی اور وجہ سے شلا جنت و دوزخ کی یاد کر کے روئے سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔ معن قریب
اس کا ذکر کرنے کا انشاء اللہ۔ اور ایسا بعض جو کہ اپنے پر قابو نہ رکھ سکے اس کی نماز میں فاسد ہوگی کیونکہ وہ بے اختیار ہے لہذا اس کی دعا ہے
لے قول و تنخ الخ۔ یعنی بلا عذر کھانکھارنا یا نماز فاسد ہو کر بھی کلام ہے اس کے مفہم ہونے کے لئے دو شرطیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ وہ بلند
کھانکھارے لیکن اگر بلا اختیار طبعاً ایسا ہو گیا تو اس سے نماز نہیں ٹوٹی۔ دوسری شرط یہ ہے کہ کسی خاص مقصد کے لئے کھانکھارے نہ ہو لیکن اگر
کھانکھارے کے کوئی مقصد ہے مثلاً تسبیح صورت کے لئے ایسا کہ تو یہ قرأت کی اصلاح کے لئے ہو تو اس سے نماز نہیں ٹوٹی یا شلا کوئی بے خیالی
میں اس کے سامنے سے گزر رہا ہے تو کھانکھار کر گزرنے والے کو متنبہ کیا کہ میں نماز میں ہو لہذا اس طرف سے مت جاؤ تو ان صورتوں میں نماز فاسد
نہیں ہوتی اور اگر بلا عذر اور بلا مقصد کے ہوئی کھانکھار تو نماز فاسد ہوگی۔

لے قول و تشمیت عا طس۔ یعنی پچھنے والے کا الحمد للہ کے جواب میں یہ حرکت اللہ کہنا۔ معنی یہ ہے کہ جب کوئی شخص چھنک لگائے اور دوسرا
سننے والا نماز میں نماز کے اندر ہی اسے یہ حرکت اللہ کہے تو اس کی نماز ٹوٹ جائے گی کیونکہ یہ جملہ خطاب کہے جو کلام ہے۔ دہائیہ آئندہ پرا

انما قال علی غیر امامہ لان فتحہ علی امامہ لا یفسد قال بعض المشائخ
اذا قرأ امامہ مقدار ما یجوبہ الصلوٰۃ او انتقل الی آیتہ اخرى ففتح
تفسد صلوٰۃ الفاتح وان اخذ الامام منه تفسد صلوٰۃ الامام ایضاً
وبعضہم قالوا لا تفسد فی شئ من ذلك وسمعت ان الفتاوی علی ذلك۔

ترجمہ :- اپنے امام کے علاوہ اس لئے کہا کہ اپنے امام کو لقمہ دینے سے نماز فاسد نہیں ہوتی ہے اور بعض مشائخ نے کہا کہ جب امام یا کجوز
بہ الصلوٰۃ کی مقدار قرأت پڑھ لی یا دوسری آیت کی طرف منتقل ہو گیا تو مقتدی نے لقمہ دیا تو لقمہ دینے والے کی نماز فاسد ہو رہی
اور اگر امام نے اس کا لقمہ لیا تو امام کی نماز بھی فاسد ہو جائے گی۔ اور بعض مشائخ نے کہا کہ ان میں سے کسی شے میں بھی نماز فاسد نہ ہوگی۔
اور دشارح فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے مشائخ سے سنا ہے کہ فتویٰ اسی پر ہے۔

صلی اللہ علیہ وسلم (دقیقہ مد گذشتہ) اور کلام سے نماز ٹوٹ جاتی ہے۔ شارحین بدایہ اور شارحین المنیہ نے واضح طور پر لکھا ہے کہ اگر
چھینکے والا نماز میں خود ہی اپنے آپ کو میر تک اللہ کہے یا چھینکے والا نماز کے اندر الحمد للہ کہے جیسا کہ یہ جگہ ہناسنت ہے تو نماز فاسد نہ ہوگی
ناہم وندبر۔ فقہ قولہ وجواب خبر سہم الخ یعنی کوئی حالت نماز میں بری خبر سے شکا کسی کی موت کی خبر سے تو اس پر اس نے استرجاع
یعنی اللہ وانا الیہ راجعون کہا یا کسی کو سجات نماز کوئی خوشخبری پہنچی تو اس نے الحمد للہ کہا یا سجات نماز کوئی تعجب نیز خبر سن کر سبحان اللہ
یا لا الہ الا اللہ کہے یا تو ان سب صورتوں میں نماز فاسد ہو جائے گی۔ ان میں امام ابو یوسف کا اختلاف ہے وہ فرماتے ہیں کہ یہ اگر کار ہیں
بہذا ان سے نماز نہ ٹوٹے گی۔ طرفین کی دلیل یہ ہے کہ چونکہ الفاظ کس کے جواب کی صورت میں استعمال ہوئے ہیں ہندایہ غلام بن گئے۔ ہاں
اگر اس کا مقصد ان الفاظ سے جواب دینا نہ ہو بلکہ تنبیہ کرنا مقصود ہو کہ میں نماز میں ہوں لہذا اس وقت یہ سب خبر مت سناؤ تو نماز
فاسد نہ ہوگی۔ شروح ہدایہ میں اسی طرح ہے ۱۲۔

لے قولہ وفتح علی غیر امامہ الخ یا درہے کہ اپنے امام کو ضرورت کے وقت تلقین کرنا ضرورت کی بنا پر جائز ہے۔ کیونکہ انسان کو
نسیان سہو جو بھی جایا کرتا ہے اگر یہ جائز نہ ہو تو حرج عظیم لازم آتا ہے اور یہ خواہ بیگمانہ فرائض میں ہو یا
نفل میں جیسے تراویح۔ ابو داؤد نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھائی تو آپ کو قرأت میں
ایک جگہ التباس ہوا مگر کسی نے لقمہ نہیں دیا جب آپ فارغ ہوئے تو آپ نے ابی ابن کعبؓ سے فرمایا کہ تم ہمارے ساتھ نماز میں تھے، عرض
کیا کہاں۔ آپ نے فرمایا کہ کسی چیز نے مجھے بتا دینے سے روکا، یعنی جب مجھے تشاہد ہوا تو تم نے مجھے لقمہ کیوں نہیں دیا؟ اس طرح حضرت ابن مسعودؓ نے
مردی ہے کہ آپ نماز پڑھا رہے تھے کہ آپ نے قرأت کے بیچ میں سے کچھ حصہ چھوڑ دیا کیونکہ کسی نے نماز کے اندر لقمہ نہیں دیا۔ جب آپ فارغ ہوئے ایک آدمی
نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ نے فلاں فلاں آیت چھوڑ دی آپ نے فرمایا کہ تم نے مجھے یاد کیوں نہیں کرائی اس نے عرض کیا کہ میں نے یہی سمجھا کہ شاید وہ حد نسخ
ہو گیا ہے۔ اتنی۔ اپنے امام کے علاوہ دوسرے کو بتانا مقصد نماز ہے اس کی کسی صورت میں ہو سکتی ہے مثلاً مقتدی شرف کو بتائے یا نماز پڑھنے والا نہ
پڑھنے والے کو بتائے یا نہ پڑھنے والا پڑھنے والے کو بتائے اور وہ قبول کرے یا اپنے امام کے علاوہ دوسرے امام کو بتائے یا امام اور شرف کو دوسرا کوئی
شخص بتائے اور وہ قبول کرے وغیرہ۔ ان سب صورتوں میں نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ اور مسناد کی وجہ یہ ہے کہ بتا دینا دار اس تعلیم و تلقین ہے جو کہ
کلام سے مشابہت صرف ضرورت کی بنا پر اپنے امام کو بتانا جائز رکھا گیا۔ اس لئے دوسرے مواضع میں یہ مقصد صلوٰۃ ہو گا۔ اگر امام اس قدر پڑھ لے
کہ جس سے نماز جائز ہو پھر تشاہد ہونے کی وجہ سے دوسری آیت یا صورت کی طرف منتقل ہو جائے پھر مقتدی سے لقمہ دیا یا مقتدی اسے لقمہ دے
تو کیا اس کی نماز ٹوٹ جاتی ہے؟ اس میں مشائخ کا اختلاف ہے۔ اسی طرح جب قدر یا کجوز بہ الصلوٰۃ پڑھ لے پھر تشاہد ہونے پر بھی دوسری
آیت کی طرف منتقل نہیں ہوا پھر مقتدی اسے بتا دے تو کیا اس کی نماز ٹوٹ جائے گی؟ اس میں بھی اختلاف ہے۔ بعض نے فرمایا کہ نماز ٹوٹ
جائے گی کیونکہ لقمہ دینا ضرورت کی بنا پر تھا اور یہاں ضرورت نہیں ہے کیونکہ وہ قدر یا کجوز بہ الصلوٰۃ پڑھ چکے ہیں لیکن اصح یہ ہے کہ اس سے
مطلق طور پر نماز نہیں ٹوٹتی۔ اس مقام پر اور بھی مباحث ہیں تفصیل کے لئے مطالعات کا مطالعہ ضروری ہے ۱۳

رحمہ اللہ ہنداء لے قولہ اذا قرأ امام الخ۔ بعض مشائخ نے لقمہ دینے اور لے کر ایک مثال پیش کی کہ امام نے مقدار یا کجوز بہ الصلوٰۃ
قرأت پڑھ لی پھر اس کو تشاہد ہوا یا لقمہ دیا تو دوسری آیت شروع کر دی اتنے میں کسی مقتدی نے اس آیت میں لقمہ دیا جس میں تشاہد
(باقی سہ شدہ پر)

و قراءتہ من مصحف وسجودہ علی تجسس والدعاء بما یسأل عن الناس نحو
ای نظرہ الی مکتوب ۱۲

اللہم زدّی فلاتۃ اواعطنی الف دینار ونحو ذلک واکلہ وشربہ وکل
من التزجیر علیہ
عمل کثیر اختلاف متنازعاً فی تفسیر العمل الکثیر فقیل ہو ما یحتاج

فیہ الی الیدین۔

ترجمہ :- اور فاسد کرتا ہے نماز کو مصلی کا قرآن شریف دیکھ کر قرات پڑھنا اور ناپاک جگہ پر سجدہ کرنا اور دعائیں ایسی پڑھنا جو لوگوں سے اگل جائے جیسے البتہ زدّی فلاتۃ دے اور ثلاثی عورت سے شادی کر دے یا اعطنی الف دینار دے اللہ تجھے ایک ہزار دینار دے وغیرہ ذلک اور فاسد کرتا ہے نماز کو مصلی کا نازیں کھانا اور پینا اور ہر طرح کے عمل کثیر ہمارے مشائخ ائمائے علم کثیر کے بغیر میں اختلاف کیا ہے بعض نے کہا کہ عمل کثیر وہ ہے جس کے کرنے میں دونوں باتوں کی ضرورت پڑے۔

حل مشکلات :- بدیع مگذشتہ ہوا تھا اب دیکھا جائے گا کہ امام نے اس کا نقل کیا یا نہیں۔ اگر نہیں لیا بلکہ دوسری آیت جو شروع کی تھی اسی کو پڑھنے لگا تو بقدر دینے والے کی ناز ٹوٹ گئی اور اگر اگلے اس کا نقل کیا اور دوسری آیت تھوڑے پہر پہلی آیت پڑھنا شروع کیا تو خود امام کی ناز ٹوٹ جائے گی اور ظاہر ہے کہ امام کی ناز ٹوٹنے سے تمام مقتدیوں کی ناز بھی ٹوٹ جائے گی۔ لیکن بعض مشائخ نے کہا کہ ان میں سے کسی صورت میں بھی کسی کی ناز نہ ٹوٹے گی اور شارح فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے مشائخ سے سنا ہے کہ نفی میں اس نہ ٹوٹنے پہ ہے ۱۲

رحاشیہ ص ۵۸۱ (۱) قولہ وقراءۃ: یعنی ناز میں قرآن مجید دیکھ دیکھ کر قرات پڑھنے سے ناز فاسد ہو جاتا ہے خواہ امام ہو یا مقتدی اور فساد کی وجہ یہ ہے کہ قرآن دیکھ کر پڑھنا گویا باہر سے تلقین حاصل کرتا ہے جو کہ مفسد صلوٰۃ ہے خواہ قرآن مجید کو اپنے ہاتھ پر رکھا ہو یا کسی اور شخص پر رکھا ہو اور خواہ نازی خود اس کے اوراق الٹے یا کوئی دوسرا لٹائے یہ امام صاحب کے نزدیک ہے اور صاحبین کا قول ہے کہ مصحف دیکھ کر پڑھنا مفسد صلوٰۃ نہیں بلکہ مکروہ ہے اس سے معلوم ہوا کہ مقتدی اگر مصحف دیکھ کر امام کو قلم دے اور امام اس قلم کو قبول کرے تو امام و مقتدی دونوں کی ناز فاسد ہو جاتی ہے۔ صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ذکوان، درمضان میں نزاد بیچ پڑھاتے تھے اور قرآن دیکھ دیکھ کر قرات پڑھتے تھے نیز قرآن مجید دیکھنا بھی ایک عبادت ہے لہذا اس کو قرات کے ساتھ ملنے سے ضرر ہو گا اس لئے اس سے فساد ناز کی کوئی وجہ نہیں۔ البتہ چونکہ فعل اہل کتاب سے شاہ ہے اس لئے مکروہ ہے امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حضور نے ہیں ناز میں مصحف دیکھ کر پڑھنے سے منع فرمایا ہے (ابو داؤد اور حضرت ذکوان رضی اللہ عنہما) جواب یہ ہے کہ دراصل یہ ناز شروع کرنے سے پہلے ہی قرآن فی القرآن تھی یا وہ برادر رکعت کے بعد اتنی مقدار یاد کرتے تھے جو اگلے دونوں رکعتوں میں پڑھنا ہے جس کو راوی نے یہ سمجھا کہ مصحف دیکھ کر قلم قولہ والدعاء الخ: مراجع الواجب میں ہے کہ یابسأل عن الناس سے دعا کرنے سے ناز اس وقت فاسد ہوتا ہے کہ یہ واجب فرائض ناز مکمل کرنے سے پہلے کی جائے لیکن اگر تشہد کے بعد ایسا کیا تو اس سے ناز فاسد نہیں ہوتا۔ انتہی ۱۲

۱۳ قولہ وکل عمل کثیر یعنی ہر طرح کے عمل کثیر جو کہ اعمال ناز میں سے نہ ہوا ورنہ ہی اصلاح ناز سے متعلق ہو۔ بلکہ اگر اس نے رکوع و سجود کو زیادہ طویل کیا تو اس سے ناز فاسد نہ ہوگی۔ اور حدیث میں ہے کہ اگر وہ چلا اور دوڑا اور وضو کیا اور چہرہ کر اس ناز پر بنا کی تو بھی ناز فاسد نہیں ہوگی خواہ عمل کثیر کی کیوں نہ ہو۔ اور عمل کثیر سے ناز فاسد ہونے کی وجہ یہ ہے کہ یہ ناز کی مثال ہے اور جہاں منافات ناز داخل ہو وہاں فساد ہو گا ۱۴

۱۵ قولہ اختلاف متنازعاً الخ: عمل کثیر کی تعریف میں ہمارے مشائخ حنفیہ نے اختلاف کیا ہے چنانچہ عینی نے اپنے احوال ذکر کئے ہیں جن میں سے شارح و قاضی نے زمین اتنا نقل کئے ہیں۔ چوتھا یہ ہے کہ مسلسل عین حرکات عمل کثیر ہو گا اس سے کم ہو تو عمل تلبیل رہے گا۔ مثلاً حالت ناز میں پنکھا جھولنا۔ چنانچہ اگر ایک یا دو بار جھولنے تو اس سے ناز فاسد نہ ہوگی لیکن اگر تیسری بار جھولا تو ناز فاسد ہو جائے گی۔ پانچواں یہ ہے کہ جس کا مقصد اپنے لئے جدا مجلس بنانا ہے تو یہ عمل کثیر ہو جائے گا اسی بناء پر فقہاء نے فرمایا کہ اگر شوہر نے اپنی ناز پڑھنے والی بیوی کو چھو اور شہوت کے ساتھ اس کا بوسہ لیا یا پیسنے اپنی اس کے پستانوں کو پکڑا جس سے پستان سے دودھ نکل آیا تو اس سے اس کی ناز باطل ہو گئی ۱۶

۱۷ قولہ ہو ما یحتاج الخ: اس کا خلاصہ یہ ہے کہ جو کام عادتہ دونوں باتوں سے کیا جائے وہ کہے تو یہ عمل کثیر ہے چاہے ایک ہی بات سے وہ کہے مثلاً پجڑی باندھی یا سلوار باندھی تو اس سے ناز فاسد ہو گئی اور جو کام عادتہ ایک بات سے کیا جائے وہ عمل تلبیل ہے (باقی مرآۃ آئندہ پر)

وقیل لما یعلم ناظره ان عامله غیر مصلٍّ وعامة المشائخ علی هذا وقیل
ما یستکثره المصلی قال الامام السرخسی ^{ای ذلک اقل ۱۲} هذا اقرب الی مذهب ابی
حنيفة فان دابه التفویض الی رأی المبتلی به من ^{ای یفعله کثیرا ۱۲} صلی رکعة ثم شرع
صلی کمالا ان شرع فی اخرى والا تم الاولی ای صلی رکعة من صلوة
ثم شرع ای نوى وجداد التحریبة من غیر رفع الیدین فان شرع فی صلوة
اخری یتیم هذه الاخری ولا یحتسب منها الركعة التي صلاحها وان شرع
فی الصلوة الاولی فالركعة التي صلاحها محسوبة فیتم الاولی ولا یفسد
بکاوۃ من ذکر الجنة او النار والعمل القلیل وهو ضد الکثیر علی
اختلاف الاقوال ومرور احدی یا ثم ان مرئی مسجدہ علی الارض بلاها ^{ای العمل ۱۲}

ترجمہ :- اور بعض نے کہا کہ عمل کثیر وہ ہے کہ دیکھنے والا یہ کہان کرے کہ یہ مصل نہیں ہے۔ عام مشائخ کی رائے یہی ہے۔ اور بعض نے کہا کہ عمل کثیر وہ ہے کہ میں خود مصل علی کثیر شعبے امام سرخسی نے فرمایا کہ یہ نفسہ امام ابو حنیفہ کے مذہب سے قریب تر ہے کیونکہ امام صاحب کا طریقہ یہ ہے کہ وہ خود مبتلی شخص کی رائے کی طرف ہر دکتہ اے جس نے ایک رکعت پڑھی پھر تجدید تحریم سے اور دوسری نماز شروع کی تو دوسری نماز پوری پڑھ لے اگر دوسری نماز شروع کی اور پہلی نماز کو پورا کرے۔ یعنی جس نے کسی نماز کی ایک رکعت پڑھی پھر دوسری نماز شروع کی یعنی دل میں نیت کی اور بار نفع یدین ضرب بیکر تحریم سے مرے سے کہی پس اگر دوسری نماز میں شروع کیا تو اس دوسری کو پورا کرے۔ اور وہ رکعت جو پڑھی جا چکی ہے وہ اس دوسری نماز میں شمار نہ ہوگی۔ اور اگر پہلی نماز میں شروع کی تو جو رکعت پڑھی جا چکی ہے وہ شمار ہوگی پس پہلی نماز پوری کرے۔ اور جس نے اسد کرتا ہے نماز کو جنت و دوزخ کے ذکر سے مصل کار و نا اور عمل قلیل۔ اور وہ عمل کثیر کی ضد ہے اختلاف اقوال پر اور مصل کے سامنے سے کس کا گزرا نماز کو فاسد نہیں کرتا ہے اور گزرنے والا زمین پر اس کی جائے مسجدہ سے اگر بلا جائے گزرے تو گنہگار ہوگا۔

عمل الشکلات :- دبقیہ مد گذشتہ چاہے دونوں ہاتھ سے کرے مثلاً سلوار کوٹھلایا ٹوپی پہنا تو اس سے نماز نہیں ٹوٹی۔ البتہ اگر اس علی قلیل کو تین بار کیا تو یہ عمل کثیر بن جائے گا اور اس سے نماز فاسد ہو جائے گی ۱۲

دعا مشیہ صمد ہذا :- ملے قولہ وقیل ما یعلم الخ یعنی نمازیں ایسا کام کرنا کہ اگر باہر سے کوئی دیکھے تو وہ یہ گمان کرے کہ یہ شخص نماز میں ہے علم سے مراد یہاں وہ علم ہے جو ظن کو بھی مادی ہو۔ اور باہر سے دیکھنے والا ایسا ہو کہ جس کو اس شخص کے نماز میں ہونے کا علم نہیں ہے مطلب یہ کہ نماز میں ایسا کام علی کثیر ہے۔ ملے قولہ بذالک الرب الخ یعنی جس مسئلہ میں شارع کی روایت نہ ہو اس میں لکھا صاحب کا مسلک یہ ہے کہ صاحب اشتاک کی رائے پر ہر دکر دیا جائے کہ وہ اپنے اس فعل کے بارے میں کیا خیال کرتا ہے لیکن اس قسم کے مسائل میں عوام کو ان کی رائے پر جھوٹا مناسب نہیں ہے علی کثیر کی تمام فتاویٰ شارح کے ذکر کردہ تین صورتوں میں سے پہل دو صورتوں پر شریع ہیں یعنی جس کام میں دونوں ہاتھوں کی ضرورت ہو اور دیکھنے والا یہ سمجھے کہ یہ نماز نہیں پڑھ رہا ہے تو یہ عمل کثیر ہے۔ اس لئے کہ جو کام دونوں ہاتھوں سے کیا جاتا ہے اس کو کتے وقت دیکھنے والا عام طور پر یہی سمجھتا ہے کہ یہ نماز نہیں پڑھ رہا ہے ۱۳ ملے قولہ من مصل رکعة الخ یہ ایک رکعت کی نیت اتفاق ہے کیونکہ اس سے زیادہ ہو تو بھی یہی حکم ہے مطلب یہ ہے کہ ایک نماز مکمل کرنے سے پہلے دوسری نماز شروع کر دے تو اس پر لازم ہے کہ اس دوسری کو پورا کر لے۔ ایک نماز سے دوسری نماز کی طرف منتقل ہونے کی مختلف صورتیں ہوسکتی ہیں۔ مثلاً ہر نماز شروع کی اور ایک رکعت پڑھ کر عمر کی نماز شروع کر دی باقی مد آئندہ پورا

۱۱۔ اگر کوئی نماز پڑھے اور اس میں ایک رکعت پڑھی جائے اور وہ نماز پوری نہ ہو تو اس سے نماز ٹوٹی ہے۔

المسجد من الالفاظ التي جاءت على المفعول بالكسر ويجوز فيها الفتح على
 القياس فالفقهاء اذا قالوا بالفتح ارادوا موضع السجود وان قالوا بالكسر ارادوا
 المعنى المشهور فانهم لم يجدوا الكسر وهو خلاف القياس الا في المعنى المشهور
 ففي المعنى الاول استمر وعلی القیاس والمراد من المسجد ههنا موضع السجود
 فان الموضع السجود یوجب الاثم وفي تفسیر موضع السجود تفصیل فاعلم
 ان الصلوٰۃ ان كانت فی المسجد الصغير فالمرور ایاها المصلی حیث كان یوجب
 الاثم۔

ترجمہ :- اور لفظ مسجد ان الفاظ میں سے ہے جو کہ مفعول بحرف العین کے وزن پر آیا ہے اور ثبات اس میں فتح العین جائز ہے چنانچہ فقہاء
 اسکو بافتح بولتے ہیں تو اس سے موضع سجدہ مراد لیتے ہیں اور جب بالکسر بولتے ہیں تو معنی مشہور دینے وہ مگر موضع نماز کے لئے وقف ہے وہیں مراد لیتے
 ہیں کیونکہ فقہاء نے اسکو بالکسر جو کہ خلاف قیاس ہے صرف اسی معنی مشہور میں پایا ہے چنانچہ وہ معنی اول پر مطابق قیاس قائم ہے اور یہاں
 پر سجدہ مراد جاتے سجدہ ہے اس لئے کہ جاتے سجدہ سے گزرنا سوجب گناہ ہے۔ اور موضع سجود کی تفسیر میں تفصیل ہے تو معلوم ہو کہ نماز
 اگر چھوٹی مسجد میں ہے تو مصل کے سامنے سے جہاں سے بھی گزرے گنہگار ہو گا۔

حل مشکلات (بقیہ مگذشتہ) یا بخیر کہہ کر روض سے نفل کی طرف منتقل ہو گیا اور دوسری مسئلہ کا افتتاح کرنے سے پہلے نماز فاسد ہو گئی ہذا دوسری مسئلہ ہو گیا
 کر لے اسی طرح اگر سامنے واجب کی نیت کی یا نماز جنازہ میں تھا اور ایک میت مزید آگئی اب اس نے بخیر کہہ کر دونوں کی نیت کر لی یا دوسرے جنازہ کی
 نیت کر لی تو یہی حکم ہو گا دفع القدر ۱۲؎ کہ قولہ والا الخ یعنی پہلے نماز کی رکعت پوری نہیں کی بلکہ کچھ ہی پڑھی تھی اور پہلی ہی کی تحریر تھے سرے سے
 کہیں تو پہلے نماز فاسد ہو گئی ہذا اس پہلے کو پورا کرے اور جو پڑھ چکا ہے اسے جاری رکھے اب اگر اس نے اس کے اندر ہی شروع کی نیت کی تو اس کی نیت ٹھیک ہو گی
 مذکورہ مسئلہ واضح شاذی پایا جاتا ہے بلکہ ایسا ہوتے دیکھا نہیں گیا ۱۳؎ کہ قولہ من ذکر الجنت الخ یعنی جنت و دروز غاب قبر وغیرہ کے خیال سے بے ساخت
 روئے تو اس سے نماز نہیں ٹوٹتی اس لئے کہ اس سے نماز میں کمال شروع کا پتہ چلتا ہے اور اس میں جنت مانگنے اور آگ سے بچنا پہلے کی صورت ہے پہلے
 وہ مراحت سے ہی مانگ بیٹھے مثلاً یوں کہ کہ اللہ انی اسئلک الجنۃ ونورہا وکبر من النار تو میں نماز میں ٹوٹتا ہے چہ جائیکہ بعض اشارہ سے ٹوٹ جائے البتہ
 اگر درو یا کسی مصیبت کی وجہ سے روئے تو بیشک نماز ٹوٹ جاتی ہے جیسا کہ گذر چکا ہے ۱۴؎

۱۵؎ کہ قولہ یا ختم یعنی نمازی کے سامنے سے گزرنے والا گنہگار ہو گا۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ نمازی کے سامنے
 سے گزرنے والا کو اگر یہ معلوم ہو جائے کہ اس پر کتنا بوجھ ہے تو وہ پچاس سال تک سٹھرا اس کے سامنے سے گزرنے سے بہتر سمجھتا چالیس سے
 مراد کسی نے چالیس سال لیلیہ اور کسی نے چالیس دن یا مہینہ گشتہ منٹ جو بھی ہو لیا جاسکتا ہے لیکن اگر محمد میں نے برس کہا ہے ۱۶؎
 د عا شیبہ ہذا ۱۷؎ کہ قولہ بالکسر یعنی کلمہ کسر کے ساتھ ہے تاہم میں نے کہ مسجد سکون کی طرح معنی پیشانی اور مسجد میں جیم پر کمرہ ہو
 تو جگہ کا نام ہے اور بفتح جیم جائز ہے۔ اور المفعول جو کہ باب نعر سے آہم ہو یا معصوم بفتح العین ہے البتہ لفظ مسجد، مطلع، مشرق، مغرب، مفرق،
 مجزؤ، مسکن، مرفق، منبت، منسک ان سب میں عین کلمہ پر کسر لازم اور فتح جائز ہے اگرچہ ہم نے نہیں سنا ۱۸؎

۱۹؎ کہ قولہ موضع السجود اس لئے کہ اگر معنی مشہور ہی مراد لیا جائے تو اس کے اطلاق کے باعث مسجد میں مطلق طور پر نمازی کے سامنے سے
 سے گزرنے والا گنہگار ہو گا حالانکہ ایسا فتویٰ کسی نے بھی نہیں دیا۔ علاوہ ازیں اگر یہی مراد فرض بھی کر لی جائے تو تم سے مولا کا حکم معلوم نہ ہو
 ۲۰؎ کہ قولہ المغیر جو امر سے جامع الرموز میں منقول ہے کہ چھوٹی مسجد کی اقل پیمائش ساٹھ گز ہے اور ایک تول میں چالیس گز ہے اب
 یہ معلوم نہیں کہ طول و عرض میں ساٹھ ساٹھ گز ہے یا چاروں طرف کی پیمائش ۱۲؎ (باقی مد آئندہ پر)

لان المسجد الصغير مكان واحد فاما المصلی حيث كان في حكم موضع سجوده وان كانت في المسجد الكبير او في الصحراء فعند بعض المشائخ ان مرّ في موضع السجود یا ثمر والا فلا وعند البعض الموضع الذي يقع عليه النظر اذا كان المصلی ناظرا في موضع سجوده له حكم موضع السجود فيا ثمر بالمرور في ذلك الموضع اذا عرفت هذا فان كان المصلی علی دكان و غیر الاخر اما تحت الدكان فلا شك انه لم یمرّ في موضع سجوده ^{ان یمرّ} حقيقة فلا یأثم علی الروایۃ الاولى واما علی الثانیۃ فالماز تحت الدكان ان مرّ في موضع النظر اذا انظر في موضع السجود في ان حاذی بعض اعضاء الماز بعض اعضاء المصلی یا ثمر والا فلا۔

ترجمہ: کیونکہ چھوٹی مسجد ایک مکان ہے۔ تو مصلی کے سامنے جہاں بھی ہو اسکے موضع سجود کے حکم میں ہے۔ اور اگر نماز بڑی مسجد یا میدان میں ہے تو بعض مشائخ کے نزدیک اگر جائے سجدہ سے گزر اتو گنہگار ہے ورنہ نہیں۔ اور بعض مشائخ کے نزدیک مصلی موضع سجدہ میں نظر کرنے سے اس کی نظر جہاں واقع ہو وہ بھی موضع سجود کے حکم میں ہے ہذا وہاں سے گزرنے سے گنہگار ہو گا اب جبکہ تم نے یہ معلوم کر لیا تو اگر مصلی دکان (دوبلی عمارت) پر ہے اور دوسرا آدمی اس کے سامنے سے دکان کے نیچے سے گزرنے تو بے شک وہ آدمی حقیقتہً اس کے موضع سجود سے نہیں گزرا ہذا پہلے روایت کی بنا پر گنہگار نہ ہو گا اور روایت ثانیہ کے مطابق دکان کے نیچے سے گزرنے والا اگر مصلی کے موضع سجود میں نظر کرنے سے جہاں نظر پڑے وہاں سے گزرنے تو اگر گزرنے والے کے بعض اعضاء مصلی کے بعض اعضاء کے متقابل ہوں تو گنہگار ہو گا ورنہ نہیں۔

حل المسکلات :- (بقیہ مگذشتہ) ملکہ قول امام المصلی یعنی اس کے قدموں سے لیکر قبلہ کی دیوار کی طرف گھرا اور مکان میں بھی ہیں حکم ہے ۱۲
رحمۃ اللہ علیہ مکان واحد۔ در المختار میں فرمایا کہ اس طرح پر دو مصلیوں کے فاصلہ کو اقتداء سے مانع نہیں بنایا ایک ہی مکان کے قائم مقام قرار دیا مثلاً بڑی مسجد کے کہ اس میں یہ مانع ہے۔ ایسے ہی یہاں مصلی سے لیکر دیوار قبلہ تک ایک مکان شمار ہو گا۔ اور میدان یا بڑی مسجد میں اگر ایسا ہوتا تو گزرنے والے پر بڑی دشواری پیش آتی۔ اس لیے یہاں چلے سجود پر بھی محدود رکھا ۱۳
ملکہ قول فند بعض المشائخ الخ۔ یہاں چونکہ مصلی کے قدموں سے جائے سجود تک اس کی نماز کے بجائے ہذا اس میں کافی گنجائش ملے گی لہذا اس سے ملکہ قولہ وعند البعض الخ۔ حتراش اور قولہ الاسلام رحمہما اللہ سے صحیح فرمایا اور صاحب نہایہ اور فتح القدیر نے ترجیح دی اور صاحب غنیہ نے پہلے قول کو دوسرے قول کی طرف توجہ دیا ہے میں جانتے ہوں کہ کون قریب تر محل پر محل کر کے ۱۴

ملکہ قول فی موضع سجودہ۔ اسی جیسے کہ اگر وہ اس حال میں ہے کہ اگر شلوغ کے ساتھ نماز پڑھے تو گزرنے والے پر نظر نہیں پڑتی تو گزرنا مکروہ نہ ہو گا شلایا کی حالت میں اس کی نظر سیدھے کی جگہ پر رکوع میں قدموں پر سجدے میں ناک کے تحتوں پر تہہ میں گود پر اور سلام میں کاندھے پر نظر ایک کر رہ جاتی ہے ۱۵ ملکہ قول علی دکان۔ وال پر فخر اور کاف مشدود ہے مصلی دکان۔ نارس سے معرب ہوا۔ اس سے مراد اونچی جگہ مثلاً چارپائی، پلنگ اور چارچوڑہ یا چھت وغیرہ سب کا یہی حکم ہے ۱۶ ملکہ قول بعض اعضاء الماز۔ جامع الرموز میں ہے کہ اعضاء کے اعضاء کے ساتھ محاذات میں گزرنے والے کے تمام اعضاء کی محاذات ہو سکتی ہیں یہی صحیح ہے (تتمہ) اور نمازی کے تمام اعضاء میں برابر ہی ہو جیسے بعض نے فرمایا اور یا اکثر میں محاذات ہو جیسے دوسرے فقہار نے فرمایا۔ اس میں یہ بتانا مقصود ہے کہ اگر اقل یا نصف کے محاذات میں آئے تو مکروہ نہیں ۱۷

فلہذا قال وحاذی الاعضاء الاعضاء لو کان علی دکان احد بالروایۃ الثانیۃ
 المعتمد ۱۲ الاعضاء المعمل ۱۳ الاعضاء المار ۱۴ المعمل ۱۵ مصدر او اخر نامل ۱۶

ویغرز امامہ فی الصحراء سترۃ بقدر ذراع وغلظ اصبع بقرب علی احد
 حاجبہ ولا توضع ولا یخط ویدرأہ بالنسبیۃ او الاشارة لاہمان عدم
 البرد ۱۲ ای یدرأہ ۱۳ ای بالنسبیۃ والاشارة ۱۴

سترۃ او مزبینہ وبنہا وکفی سترۃ الامام وجاز ترکہا عند عدم
 البرور والطریق وکرہۃ سدل الثوب فی المغرب ہوان یُرسلہ من غیر ان
 السترۃ ۱۲

ترجمہ :- اسی وجہ سے مصنف نے فرمایا کہ رومادی الاعضاء الاعضاء الخ یعنی روایت ثانیہ کے مطابق معمل اگر دکان پر ہو اور گزرنے والے کے اعضاء معمل کے اعضاء کے مادی ہوں (تو گنہگار ہو گا) اور معمل میدان میں اپنے سامنے قریب ہی کسی ایک ابرو کے برابر ایک ایسا سترہ گاڑے جو لمبائی میں ایک ہاتھ ہو اور موٹائی میں ایک انگلی کے برابر ہو اور سترہ کو زمین پر نہ رکھے اور نہ خط کھینچے اور اگر سترہ نہ ہو یا سترہ ہو مگر گزرنے والا سترہ اور معمل کے درمیان سے گزرنے کو اس کو باوازا بلند تسبیح پڑھ کر یا اشارہ سے روکے (تسبیح و اشارہ) دونوں سے نہ روکے اور جماعت میں امام کا سترہ کافی ہے اور عدم مردار عدم طریق کی صورت میں سترہ نہ گاڑنا جائز ہے اور کپڑوں کو سدل کرنا مکروہ ہے۔ مغرب میں سدل ثوب کے معنی کپڑے کو اس کی دونوں جانب ملائے بغیر لٹکانا یا پھینکنا۔

حل مشکلات :- سترہ قولہ بالروایۃ الثانیۃ۔ اس فراموشی نے فرمایا کہ جائے سجود کے حکم میں اختلاف ہے۔ مگر دکان کے مسئلہ میں اختلاف کا ذکر نہیں کیا۔ چنانچہ شارح وقایہ کی تحقیق کے مطابق اس مسئلہ کی بنا دوسرے قول پر ہے لیکن یہ بھی ظاہر ہے کہ چھوٹی مسجد میں دکان وغیرہ برابر ہے اس لئے مناسب یہ تھا کہ چھوٹی مسجد کے علاوہ کے ساتھ حکم عام کیا جاتا اس لئے کہ متن کی عبارت ناقص معلوم ہوتی ہے اور ممکن ہے کہ یوں کہہ دیا جائے کہ دکان کی بحث اس بات پر مبنی نہیں ہے کہ دکان کے نیچے کا حصہ جائے سجود ہے یا نہیں بلکہ مبنی اس بات پر ہے کہ دکان پر ہونا بمنزلہ حال کے ہے یا نہیں ناہم ۱۲

سترہ قولہ بقدر ذراع۔ یعنی طوالت میں سترہ کم از کم ایک ہاتھ ہو۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت عائشہ نے سترہ کے بارے میں جب پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ مثل سترۃ الرمل یعنی تھما دے کے پیچھے کی ٹکڑی کی طرح۔ جس کی طوالت عام طور پر ایک ہاتھ کی ہوتی ہے اسی طرح ایک دوسری حدیث سے سترہ کی موٹائی ایک انگلی کے برابر معلوم ہوتی ہے۔ اور لمبائی اور موٹائی کی یہ مقدار کم سے کم ہے اس سے زیادہ ہو تو کچھ ہرج نہیں بلکہ اچھا ہے اس کے علاوہ سترہ کو زیادہ دور نہ گاڑے بلکہ اپنے قریب ہی گاڑے مطلب یہ ہے کہ جائے سجدہ اور سترہ کے درمیان معتدبہ فاصلہ نہ رہے۔ اور یہ بھی یاد رہے کہ بالکل پیشانی کے پہنچنے مقابل نہ ہو بلکہ دائیں یا بائیں ابرو کے برابر ہو۔ یہ سب احکام حضور سے ثابت ہیں ۱۲

سترہ قولہ ولا توضع الخ۔ یعنی سترہ کو زمین پر یوں ہی ڈال نہ رکھے بلکہ گاڑے کیونکہ کوئی رکھ دینے سے مقصود حاصل نہیں ہوتا۔ البتہ مجبوری کی صورت میں مثلاً گاڑا نامکن نہیں ہے کیونکہ زمین پتھر لی ہے تو ماسجین کے نزدیک کوئی رکھ دینا بھی کافی ہے۔ اسی طرح سترہ نہ گاڑ کر صرف خط کھینچ دینا بھی کافی نہیں البتہ کہ مجبوری ہو مثلاً سترہ موجود نہ ہو تو خط ہی کھینچ دے لیکن اس صورت میں خط طالی شکل میں ہونا چاہیے۔ جو کہ حرام کی طرح ہے ۱۲

سترہ قولہ ویدرأہ الخ۔ یعنی اگر کسی کے سامنے سترہ نہ ہو اور کوئی اس کے سامنے سے گزرے یا سترہ تو ہو مگر گزرنے والا سترہ اور معمل کے درمیان سے گزرے تو معمل پر واجب ہے کہ اس گزرنے والے کو گزرنے سے روکے۔ اب اس روکے کی دو صورتیں ہیں ایک تو باوازا بلند کوئی تسبیح پڑھ دے مثلاً سبحان اللہ جس سے گزرنے والا متنبہ ہو جائے کہ یہ معمل ہے یا قیام کی حالت میں ہے تو کوئی آیت پڑھے یا جو بھی پڑھ رہا ہے اس کا کچھ حصہ باوازا بلند سنائے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ گزرنے والے کو ہاتھ یا آنکھ یا سکہ یا شاکہ سے ہٹا دے لیکن تسبیح اور اشارہ دونوں سے نہ ہٹائے اس لئے کہ ایک ہی کافی ہے اور ضرورت سے لاکھ نکرو دے۔ اور باوازا بلند تسبیح وغیرہ رہا ہی نہ آئندہ ہرم

وقیل هو ان یلقیہ علی رأسہ ویرخیہ علی منکبہ اقول هذا فی الطلسمان
 من الاثناء ۱۲ من کانا ۱۲ قائل شارح ۱۲ چادر زلف ۱۲
 اما فی القباء ونحوہ فهو ان یلقیہ علی کتفیه من غیر ان یدخل یدیه فی
 کتفیه ویضم طرفہ وکفہ وهو ان یضم اطرافہ اتقاء التراب ونحوہ وعشہ
 عطفہ علی ید غلای من غیر ان یضم ۱۲ لہ ۱۲ لہ ۱۲ لہ ۱۲
 بہ ویجسده وعقص شعرہ فی المغرب هو جمع الشعر علی الرأس وقیل لیه
 ای بائوب ۱۲ ای شہ ۱۲
 وادخال اطرافہ فی اصولہ۔

ترجمہ :- بعض کہتے ہیں کہ کپڑے کو سر پر ڈال کر دونوں کندھوں پر ٹکانا دشارح فرماتے ہیں کہ میں کہتا ہوں کہ یہ صرف چادر اور رومال
 میں ہو سکتا ہے لیکن جبہ وغیرہ میں اس کے معنی یہ ہیں کہ قمیص کو کندھوں پر اس طرح ڈالے کہ اس میں ہاتھ نہ ڈالے اور دونوں اطراف کو نہ
 طے اور کف ٹوب (مکروہ ہے) یعنی کپڑے کو گردن وغیرہ سے محفوظ رکھنے کے لئے اس کے اطراف کو سمیٹنا اور وصل کے کپڑے اور بدن سے
 کھیلنا اور بالوں کو سر پر جمع کرنا مکروہ ہے۔ مغرب میں عقص شعر کے معنی سر پر بالوں کا جمع کرنا یعنی چوٹی بنانا کے ہیں۔ اور کہا گیا کہ عقص
 شعرو کے معنی بالوں کو لینا اور اس کے اطراف کو جڑوں میں داخل کرنا۔

حل المشكلات :- دیکھئے مگذشتہ پڑھا مردوں کے لئے ہے۔ اور عورتوں کے لئے اس موقع پر تالی بچانے کی اجازت ہے اور اگر
 مرد نے تالی بچائی یا عورت نے آواز سے تسبیح پڑھی تو اس سے نازنا مسد نہ ہوگی۔ لیکن خلاف سنت ہے ۱۲
 ۱۲ قولہ ذکرہ۔ مصنف جب مفادات نثار اور اس کے منقلقات کے بیان سے فارغ ہوئے تو اب مکروہات نماز کا بیان شروع
 کرتے ہیں تو اس سلسلے میں مکروہ کی دو قسمیں ہیں۔ تحریمی اور تنزیہی۔ مطلق مکروہ ہونے سے مکروہ تحریمی ہی مراد ہوتا ہے اور یہ دو
 واجب میں ہے یعنی اس دلیل سے ثابت ہوتا ہے جس سے واجب ثابت ہوتا ہے۔ اور مکروہ تنزیہی کا مرجع ترک ادائی ہے اور اکثر وہ بیشتر
 اس کا اطلاق لفظ مکروہ سے کیا جاتا ہے۔ ہذا جب مکروہ ذکر کیا جائے تو دلیل دکھنا ہوگا اگر وہ نہیں ملتی ہے تو مکروہ تحریمی ہے اور اگر وہ
 ملے تو مدلل الثوب۔ یعنی کپڑا ٹکانا۔ اور یہ مکروہ تحریمی ہے۔ یہاں کپڑا ٹکانے سے مراد غالباً ٹخنہ کے نیچے ٹکانے کے معنی میں ہے
 لیکن شارح نے اس مقام پر دوسرے معنی بیان کئے ہیں لیکن وہ لغوی معنی کے بیان میں ہے۔ مراد یہی معنی ہے کہ انار یا تہنہ کو ٹخنہ کے
 نیچے کر کے پہنے کپڑوں کو ہلکا جائے۔ اور سر پر اکٹھا ہے پر اس طرح اگر ٹکانے کہ وہ کسی طرف سے
 مکروہ ہے۔ میں نے اپنے بعض مشائخ سے مشاہدہ کیا کہ کپڑے کو جس طرح استعمال کرنے کے لئے بنایا گیا اس طرح استعمال نہ کر کے دوسری طرح استعمال کرنا
 مکروہ ہے۔ مثلاً سنگ کو چادر کی طرح یا تہنہ کو ردال کی طرح استعمال کرنا مکروہ ہے۔ چنانچہ شارح کی شرح میں اس کی تائید کرتے ہیں کہ شرع
 میں مدلل ثوب کی جتنی صورتیں بیان کی گئیں ان سب کا حاصل یہ ہے کہ جس کپڑے کو جس طرح استعمال کرنے کے واسطے وضع کیا
 گیا اس کے خلاف استعمال کرنا مکروہ ہے اور مدلل ثوب اس کی ایک فرع ہے فافہم ۱۲

دعا مستحبہ و ہذا ۱۱ قولہ ذکرہ۔ یعنی رکوع یا سجدے میں جاتے ہوئے یا قعدہ میں کپڑے میں گرد وغبار سے بچانے کے لئے اٹھانا
 مکروہ ہے۔ غیر اصل نے اس کو مکروہ تحریمی کہلے اس میں اصل وہ حدیث ہے جس میں حضورؐ نے فرمایا کہ مجھے سات اعضاء پر سجدہ کرنے کا حکم
 دیا گیا کہ کپڑے اور بالوں کو نہ تھاموں۔ اب اس کے ضمن میں یہ بھی آگیا کہ نالین کپڑے کو استعمال رکھنا مکروہ ہے ۱۲

۱۲ قولہ دعبثہ۔ الخ۔ یعنی نازی کپڑے اور بدن سے کھیلنا مکروہ ہے۔ عیب وہ فعل ہے جو غیر شرعی ہو اور جس میں کچھ غرض نہ ہو جسکو
 عام زبان میں بیہودہ کہتے ہیں۔ البحر میں اس کو مکروہ تحریمی کہلے یہ تب ہے کہ عمل کثیر کے درجہ تک نہ پہنچے ورنہ مفہ صلوٰۃ ہوگا۔ اور بے
 ضرورت ہونے کی صورت میں بھی ہے۔ البتہ اگر ضرورت کی بنا پر ہو مثلاً کھیل کی بنا پر دفع اذیت کی خاطر کھلاتے تو مکروہ نہیں۔ حدیث
 شریف میں ہے کہ تمہاری تین باتیں اللہ کو ناپسند ہیں۔ نازی بے کار (عیب) کھیلنا۔ روزے میں نفس گوئی کرنا اور قبرستان میں ہنسنا۔
 بہر حال نازی کپڑے یا بدن سے خواہ غواہ کھیلنا مکروہ تحریمی ہے ۱۲

۱۲ قولہ وعقص شعرو۔ یعنی نازی بالوں کو سر پر جمع کر کے چوٹی باندھنا مکروہ ہے۔ (باقی مآئندہ میں)

و فرقة أصابعه هوان يغمرها أو يمدّها حتى تصوّت^۱ والتفات^۲ته وهوان
ينظر^۳ يمينه ويسرةً مع كى عنقه واما النظر بمؤخر عينه بلال^۴ العنق فلا
يكره وقلب^۵ الحصى ليسجد الامرّة وتخصّره^۶ اى وضع اليد على الخاصرة
وتمطّيه^۷ اى تمدّده واقعاؤه^۸ وهو القعود على اليّته^۹ ناصبار^{۱۰} كبتيته^{۱۱}
يعنى انحراف^{۱۲}

ترجمہ :- اور مکروہ ہے انگلیوں کا پٹھانا اور وہ انگلیوں کو دبانا یا کھینچنا تاکہ اس سے آواز نکلتے اور متصل کادائیں بائیں گردن مرو
کر پھرنا اور گردن پھرائے بغیر اگر صرف آنکھوں کے کنارے (یعنی گوشہ چشم سے) دیکھے تو مکروہ نہیں ہے۔ اور سجدہ کرنے کے لئے پتھروں کا
بٹاننا نحر ایک مرتبہ اور کمر پر ہاتھ رکھنا اور انحراف لینا اور دونوں گھٹنوں کو کھڑا کر کے سر پر بیٹھنا۔

حل مشکلات :- (۱) بقیہ مگذشتہ اور فتل ردايات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ بھی مکروہ تحریمی ہے۔ اور یہ تبہ کے نماز سے پہلے چولہ
باندھیں جو اور اگر نمازیں باندھیں تو نماز ناسد ہو جائے گی ۱۲

(حاشیہ ص ۱۸) طہ قولہ وفرقة اصابعہ۔ یعنی نماز میں اپنی انگلیوں کو پٹھانا مکروہ ہے۔ حدیث میں ہے کہ جب تم نمازیں ہوتو اپنی انگلیوں کو
نہ پٹھاؤ۔ اس حدیث کی رو سے مناسب یہ ہے کہ انکو مکروہ تحریمی کہا جائے۔ اگر میں ایسا ہی ہے۔ اور غنیمہ میں تو اس کام کو نماز سے باہر بھی مکروہ
لکھا ہے۔ اس کی وجہ یہ تھیں کہ یہ فعل حضرت لوط علیہ السلام کی قوم کا نذالہ اللہ اس میں ضرورت نہ ہونے کی بھی قید ہے۔ یعنی کسی وجہ سے انگلیوں
میں کمزوری دستی آجائے بلکہ درد کرنے لگے تو نماز سے باہر ان کو پٹھانا مکروہ نہیں ہے (الدر المحتار ۱۲)

طہ قولہ والتفات الخ۔ یعنی نماز میں گردن موڑ کر ادھر ادھر دیکھنا مکروہ ہے اس سلسلے میں ترمذی نے ایک مرنوع روایت نقل کی ہے
کہ نمازیں ادھر ادھر متوجہ ہونے سے بچو۔ اس لئے کہ یہ ہلاکت ہے۔ صحیح بخاری میں ہے کہ یہ جھپٹ ہے جو کہ ایک بندہ کی نماز سے شیطان جھپٹ
لیتا ہے۔ اس حدیث کی رو سے اس فعل کو مکروہ تحریمی کہنا چاہئے ۱۳

طہ قولہ فلا یکرہ۔ یعنی گردن موڑے بغیر اگر صرف آنکھوں کو گھما کر دیکھنا تو مکروہ نہیں ہے۔ الغنیہ میں ہے کہ التفات کی تین صورتیں ہیں
(۱) نماز توڑنے والا التفات۔ یہ وہ التفات ہے جس میں سجدہ بھی قبلہ سے گھوم جائے (۲) التفات مکروہ۔ یہ صرف چہرہ گھمانے کا نام ہے۔
(۳) التفات غیر مکروہ۔ یہ چہرہ گھمانے بغیر صرف آنکھوں کو گھمانا ہے (ترمذی، شان، ابن جابر ۱۴)

طہ قولہ وقلب الحصى الخ۔ یعنی حالت نماز میں جائے سجدہ سے سنگریزے بٹاننا مکروہ ہے مگر ایک مرتبہ بلاکراہت بٹاننا سکتا ہے الغنیہ
میں ہے کہ سنگریزے بٹانے بغیر اگر سجدہ ناممکن ہو یعنی جائے سجدہ بہت اونچا پیچھے ہے کہ اس پر پیشانی کی فرض مقدار ٹکانا بھی ممکن نہ ہو
تو قاضی خاں کی روایت کے مطابق جائے سجدہ کو ایک یا دو بار میں برابر کر لے۔ تیسرے بار برابر کرے تو نماز ناسد ہو جائے گی۔ لیکن
اظہار الروایتیں کے مطابق ایک بار میں ہی برابر کرے۔ صاحب وقایہ کی رائے بھی یہی ہے جیسا کہ متن میں ہے۔ لیکن یاد رکھنا چاہئے کہ یہ
مجبوری کی صورت میں رخصت ہے۔ اور ممکن ہو ترک کرنا اولیٰ ہے۔ مسلم کی حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آدمی کو جو کہ
نمازیں جائے سجدہ سے سنگریزے بٹا رہا تھا فرمایا کہ اگر تمہیں یہ بٹانا ہے تو صرف ایک بار میں بٹاؤ۔ اصحاب کتب سستہ نے اس طرح نقل
کیا ہے ۱۵

طہ قولہ تنفخہ الخ۔ یعنی کمر میں یا پہلو میں ہاتھ رکھنا مکروہ ہے اس لئے کہ اس سے خشوع جاتا رہتا ہے اور سستی و کالی نمایاں ہوتی
ہے۔ عمل ہذا البیاس متطیہ یعنی انحراف لینا بھی مکروہ ہے کہ خشوع کے خلاف ہے اور نمازیں ہر وہ کام مکروہ ہے جو اصلاح نماز کی خاطر
نہ ہو۔ اور خشوع کی حالت میں یہ سب کام ہوتا ہی نہیں ۱۶

طہ قولہ واقعاؤه الخ۔ اس کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ پاؤں اس طرح کھڑا کرے جیسے سجدے میں کرتے ہیں اور ایڑیوں پر سر پر
ٹکا کر بیٹھ جائے۔ چنانچہ اس طرح بیٹھنا مکروہ ہے ۱۷

وافتراش ذرا عیہ وتربعہ بلا عذر و قیام الامام فی طاق المسجد ای
 فی الحراب بان یكون الحراب کبیرا یتقوم فیہ وحدہ او علی دکان الارض
 وحدہ ای یقوم الامام علی الارض والقوم علی الدکان او بالعکس والقیام
 خلف صف وجد فیہ فرجة وصورة ای صورة حیوان امامہ او بمذائه
 ای علی احد جنبیه او فی السقف او معلقة فان كانت خلفه او تحت
 قدمیه لا یکرہ۔

ترجمہ :- اور مسجد کے حالت میں دونوں ہاتھوں کو بچھا دینا اور بلا عذر یا راز الہو کر بیٹھنا اور امام کا حراب کے اندر کھڑا
 ہونا یعنی حراب بڑا ہو اور اس میں اکیلا کھڑا ہو یا امام کا دکان پر یا زمین پر اکیلا کھڑا ہو یا زمین پر اکیلا کھڑا ہو اور قوم دکان پر
 یا اس کے برعکس (یعنی امام دکان پر اکیلا کھڑا ہو اور قوم زمین پر) اور ایسی صف کے پیچھے کھڑا ہونا جس میں خال جگہ ہو اور متصل کے سامنے
 یا زمین یا میں یا چھت میں یا معلق یا دکان کی تصویر کا ہونا یہ سب مکروہات نماز کی صورتیں ہیں البتہ اگر جاندار کی تصویر اس کے

عمل الاشکلات :- ملہ تولد وترجوع الی بین چار زانو ہو کر بیٹھنا نماز میں مکروہ ہے۔ درالختار میں ایسے بیٹھنے کو مکروہ تنزیہی لکھا ہے۔
 اس لئے کہ اس طرح بیٹھنے میں مسنون طریقہ پر بیٹھنے کا خلاف لازم آتا ہے۔ مسنون فقہ یہ تھا کہ بائیں پاؤں کو بچھا کر اس پر بیٹھ جائے اور دایا
 پاؤں کھڑا کرے۔ البتہ عذر کی حالت اس سے مستثنیٰ ہے کیونکہ ضرورت کی بنا پر بعض ممنوعات بھی مباح ہو جاتی ہے۔ مردی ہے کہ حضرت ابن
 عمر عذر کی بنا پر تربع کرنے سے یعنی چار زانو بیٹھنے سے منع کرتے تھے لیکن دوسروں کو اس سے منع کرتے تھے ۱۲

ملہ تولد و قیام الامام الخ :- یعنی امام کا حراب کے اندر اکیلا کھڑا ہونا مکروہ ہے۔ اس کی دو صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ امام مسجد میں کھڑا
 ہو اور سجدہ حراب میں کرے۔ یہ صورت بالاتفاق مکروہ نہیں ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ امام حراب کے اندر کھڑا ہو تو فقہاء نے اس
 کو مکروہ لکھا ہے اور یہ بھی لکھا ہے کہ اس کو اہت کی دو وجہیں ہیں۔ ایک تو یہ اہل کتاب سے مشابہ ہے کہ ان کا امام جگہ کے لحاظ سے قوم
 سے ممتاز ہوتا ہے۔ اور دوسری وجہ یہ ہے کہ دایں بائیں والوں پر امام کا حال مشتبہ ہو جاتا ہے چنانچہ پہلی توجیہ کے بنا پر حراب کے اندر
 کھڑا ہونا مطلقاً مکروہ ہے اور دوسری توجیہ میں اگر دایں بائیں والوں پر امام کا حال معلوم ہو سکے تو مکروہ نہ ہوگا۔ اور اگر حراب
 وسیع ہے اور اس میں امام کے علاوہ اور لوگ بھی آسانی کھڑے ہو سکتے ہیں تو دوسرے لوگوں کے ساتھ امام کا اس کے اندر کھڑا ہونا مکروہ
 نہ ہوگا۔ شارح وقایہ نے "فیقدم فیہ وعدہ" کہہ کر اس کی طرف اشارہ کیا ہے ۱۳

ملہ تولد او علی دکان الخ :- یعنی امام کس بلند جگہ شلادکان یا اونچا چوڑا یا اونچی چارپائی وغیرہ پر اکیلا ہو اور قوم نیچے ہو یا اس
 کے برعکس امام زمین پر یعنی نیچی جگہ میں اکیلا ہو اور قوم کس اونچی جگہ پر ہو تو یہ دونوں صورتیں مکروہ ہیں۔ خاص کر دوسری صورت
 تو بہت کدائی کے لحاظ سے بھی مکروہ ہے کہ قوم اوپر ہے اور امام نیچے۔ اس لئے کہ اس میں امام کی اہانت ہے حالانکہ شرع میں امام کی عزت و
 تکریم بھی مطلوب ہے۔ البتہ اگر ان دونوں صورتوں میں امام اکیلا نہ ہو بلکہ قوم کے کچھ افراد اس کے ساتھ ہوں تو کراہت کی کوئی وجہ نہیں
 ہے ۱۴ ملہ تولد والقیام خلف صف الخ :- یعنی سامنے کی صف میں جگہ ہوتے ہوئے اس کے بعد وال صف میں کھڑا ہونا مکروہ ہے۔ ابو
 داؤد اور سنائی کی روایت میں ہے کہ پہلے اگل صف کو پورا کر دو اور جبے اس میں جگہ نہ ملے وہ دوسری صف میں کھڑا ہو جائے اس سے
 صاف پستہ چلتا ہے کہ پہلے سامنے وال صف کو پورا کرنا چاہیے۔ اس میں جگہ ہوتے ہوئے پچھلی صف میں کھڑا ہونا مکروہ ہے۔ اور تنہا کسی
 صف میں کھڑا ہونا تو بطریق اولیٰ مکروہ ہوگا۔ البتہ اگر اگلی صف میں جگہ نہیں ملے اور اکیلا دوسری صف میں کھڑا ہو گیا کہ اور کوئی نماز
 میں شریک ہونے والا بھی نہیں ہے تو البتہ مفاتحہ نہیں ہے۔ اس موقع پر بھی بہتر یہ ہے کہ اگل صف سے کسی کو پچھلی صف میں کھینچ لے۔
 اور اس کے ساتھ کھڑا ہو جائے جیسے الفیض میں ہے ۱۵ (باقی مد آمدہ پر)

یاد رکھو کہ امام کا حراب بڑا ہونا اور اس میں اکیلا کھڑا ہونا مکروہ ہے۔

وصلاته حاسباً راسه للتكاسل اوللتها ون بها ليس المراد بالتهاون الاهانة
 بالصلوة فاعلم كقربل المراد قلته رعايتها وحفاظة حدودها لا للتذلل
 وفي ثياب البذلة وهي ما يلبس في البيت ولا يذهب بها الى الكبراء ومسح
 وجهته من التراب فيها والنظر الى السماء والسجود على غور عما مته.

ترجمہ :- اورستی و نواون کے ساتھ ملنے سر کی نماز مکروہ ہے۔ یہاں پر نواون سے نماز کی امانت مراد نہیں کیونکہ نماز کی امانت
 کفر سے بلکہ نماز کی رعایت اور اس کی حدود میں محافظت کی کمی مراد ہے۔ فردتن کی وجہ سے ہو تو مکروہ نہیں۔ اور بدلہ کیڑے پینکر
 نماز پر ہٹا مکروہ ہے اور بدلہ وہ کیڑا ہے جسے گھر میں پہنتے ہیں اور وہ بین کرا میروں کے پاس نہیں جاتے۔ اور حالت نماز میں پیشانی سے
 غبار صاف کرنا مکروہ ہے اور آسمان کی طرف نظر کرنا اور چڑائی کی پیچ پر سجدہ کرنا۔

حل المشكلات :- (بقیہ گذشتہ) شہ قولہ وصورة الخ یعنی نماز کے سامنے یا دایں جانب یا بائیں جانب یا سرے اوپر یا
 چھتے سے لٹکتی ہوئی تصویر ہو تو نماز مکروہ ہے بسترہ میں ہوئے سے بھی نماز مکروہ ہوگی اور اگر اس کے پیچھے یا پیشانی پر اس طرح ہو کہ
 تصویر پاؤں کے نیچے روندی جا رہی ہو تو مکروہ نہیں۔ اور اگر چٹائی پر سجدے کی جگہ پر ہو تو مکروہ ہے۔ اس مسئلے میں اصل یہ ہے
 کہ جس کام میں بت پرستی سے مشابہت یا تصویر کی تعظیم پائی جائے وہاں نماز مکروہ ہے اور جہاں یہ نہ ہو وہاں مکروہ نہیں۔ البتہ یہ
 الگ بات ہے کہ گھروں میں تصاویر رکھنا مطلق طور پر ممنوع ہے حدیث میں ہے کہ جس گھر میں تصویر یا کتا ہو اس گھر میں رحمت کے فرشتے
 داخل نہیں ہوتے اور کماناں۔ اور تصویر سے مراد جامد ار کی تصویر ہے۔ بے جان کی تصویر مثلاً جامد ستارے، درخت، پھول، پھل،
 گھر، مسجد وغیرہ کی تصویریں ہوں تو مکروہ نہ ہوگا۔ بلکہ ایسی تصویریں زیارت کے لحاظ سے اچھی ہیں۔ اس وجہ سے شارح نے صورتہ
 حیوان بکھر دی روح کی تصویر کو مخصوص کر دیا اور غیر ذی روح کی تصاویر کو اس سے خارج کر دیا۔

دعا شبہ مذہب اولیٰ قولہ للتكاسل الخ یعنی کال کی وجہ سے۔ مطلب یہ ہے کہ چونکہ نماز میں یہ ضروری کام نہیں پایا اس لئے سر ڈھانکنے میں
 مستحق کی اور سر کو نگار کھا تو یہ مکروہ ہے البتہ اگر اس پر کسی وجہ سے قدرت نہ ہو تو یہ عجز ہوگا۔ اور بظاہر مکروہ تنزیہی ہے۔ اس لئے
 نماز میں اگر ٹوپی گر جائے تو اسے اٹھا کر پہن لینا افضل ہے۔ البتہ اگر اس میں عمل کثیر کرنا پڑے تو نہ اٹھائے ورنہ نماز فاسد ہو جائے گی ۱۲
 شہ قولہ لا للتذلل الخ یعنی خشوع اور قنوت کی خاطر اگر نگار نماز پر پڑے تو یہ مکروہ نہیں ہے کیونکہ نماز میں خشوع مطلوب ہے اور یہ
 بات تودل کے افعال میں سے ہے۔ اب اگر ظاہری آثار سے اسے ظاہر کر دیا تو کچھ حرج نہیں ہے۔ اور تذلل کی خاطر سر کو نگار کھنا اولیٰ ہے
 یا نہ رکھنا اولیٰ ہے اس کے بارے میں مختلف اقوال ہیں اور بہت طویل بحث کی گئی ہے جس کی یہاں گنجائش نہیں۔ البتہ میرا ذاتی خیال یہ ہے
 کہ اگر وہ شخص تقویٰ و کسر نفس میں یگانہ روزگار ہے تو اس کا برائے تذلل برہنہ سر رہنا مکروہ نہ ہوگا اور عام لوگوں کے لئے برہنہ سر رہنے
 شہ قولہ دنی ثياب البذلة الخ یعنی وہ کیڑا جو گھروں میں عام طور پر کام کاج کرتے وقت پہنتے ہیں لیکن بڑے لوگوں کے پاس وہ
 پہن کر نہیں جاتے یا جاتے ہوئے عار محسوس کرتے ہیں وہی پہن کر احکم الحاکمین کے پاس جانا بدرجہ اولیٰ مکروہ ہوگا۔ اور امام کے
 لئے تو بعض فقہاء کی رائے کے مطابق مکروہ تخریمی ہے کیونکہ اس کے نیچے لوگ اقتدار کرتے ہیں تو اگر وہ ایسا لباس پہنے گا تو قوم کو گھن آئے گا
 اندیشہ ہے اور اس طرح اس کی نماز مکروہ ہوئی تو قوم کی نماز مکروہ ہو جائے گی۔ البتہ اگر اس کے علاوہ دوسرا کوئی لباس نہ ہو تو مکروہ
 نہ ہوگا۔ اور مستحب یہ ہے کہ خال میں تہبند رقیع اور ٹوپی پہنے۔ تہبند کنجے کے نیچے ہرگز نہ ہو اور نصف ساق سے اوپر نہ ہو۔ اور رقیع میں ہن
 لگائے تاکہ سینہ کھلا نہ رہے اور آستینیں کم از کم کھینوں کو چھپائے۔ اس لئے کہ نماز میں سینہ اور کہنی کھلا رہنا مکروہ ہے۔ ٹوپی کے ساتھ
 عامہ ہونا اور بھی بہتر ہے۔ البتہ بلا ٹوپی کے عامہ پہننے کو بعضوں نے بدعت کہا ہے۔ امام اگر بلا عامہ کے صرف ٹوپی پہنے ہو تو مفقودی عامہ پہننے میں
 کوئی حرج نہیں ہے۔ عورتوں کے لئے دونوں قدم، دونوں ہتھیلی اور چہرہ کے علاوہ تمام بدن ڈھانکنا فرض ہے ۱۳

شہ قولہ والنظر الخ یعنی نماز میں آسمان کی طرف دیکھنا مکروہ ہے۔ حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قوم کو کیا ہوا
 کہ نماز میں نظریں آسمان کی طرف اٹھاتی ہے اور فرمایا کہ اس سے باز رہے ورنہ ان کی نگاہیں ایک لہجائی کی (بخاری، مسلم، ابوداؤد)
 (باقی لہ آئندہ پر)

وَلَعَلَّ الْآلِیَّ وَالتَّسْبِیْحَ فِیْهَا وَلِبَسَ ثَوْبَ ذِی صُورَةٍ وَالْوُطْیَّ وَالْبَوْلَ وَالتَّخْلِیَّ فَوْقَ

المسجد وغلطی بابه لا نقشه بالجص والساج وماء الذهب وقیامه فیہ

ساجدا فی طاقه۔ وصلواتہ الی ظہر قاعد یتحدث الا اذا رفع صوتہ

بالحديث لانه ربما يصير ذلك سبباً لقطع الصلوٰۃ۔

ترجمہ۔ اور نماز میں آیات و تسبیحات کا شمار کرنا اور تصویر والا کپڑا پہننا اور مسجد کی چھت پر وطن اور پیشاب اور پاخانہ کرنا اور مسجد کا دروازہ بند کرنا یہ سب مکروہ ہے، اور کچھ کرنا یعنی چود یا سرخی وغیرہ کرنا اور ساگوں کی لکڑی اور سولے کے پانی سے نقش و نگار کرنا مکروہ نہیں ہے۔ اور اس طرح نماز میں کھڑا ہونا کہ محراب میں سجدہ کرے۔ اور کسی بات کسے والے کی پیٹھ کی طرف نماز پڑھنا مکروہ نہیں ہے۔ ہاں اگر بلند آواز سے بات کر رہا ہو کیونکہ رونے متوہبات نماز کو قطع کر دینے کا سبب بن جاتی ہے۔

حل المسائل :- (بقیہ گذشتہ) علاوہ ازیں نماز میں ادھر ادھر یا آسمان کی طرف دیکھنے سے شروع باقی نہیں رہتا حالانکہ شروع نماز میں مطلوب ہے ۱۲۔ تو وہ واسیج والٹخ۔ یعنی پیچ دستار پر سجدہ کرنا مکروہ ہے۔ البتہ سردی یا گرمی یا زمین کی سختی سے بچنے کے لئے ایسا کیا تو مکروہ نہیں ہے ۱۳

دعا شدہ۔ ہذا ۱۴۔ تو وہ عدالائی الخ۔ یعنی آیات قرآنی یا تسبیحات کی تعداد اگر ہاتھ سے یا انگلیوں سے یا تسبیح کے دانے ہاتھ میں لے کر شمار کرے تو یہ مکروہ ہے۔ مگر انگلیوں کے سروں کو دبا کر اشارہ کے ساتھ یا دل میں یاد کر کے شمار کرنا مکروہ نہیں ہے اور زبان سے گننا مفید نماز ہے۔ علاوہ ازیں ایسا کرنا شروع کے سانے ہی ہے اور یہ کہ بہت فرض نماز کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ نماز خواہ فرض ہو یا سنت یا واجب و قفل سب میں ہی یہ حکم ہے۔ البتہ بعض کہتے ہیں کہ نوافل میں مکروہ نہیں ہے اور یہ مسئلہ نماز کے اندر کلہے اور اگر نماز سے باہر ہو تو خواہ کس طرح شمار کرے مکروہ نہیں ہے ۱۴

۱۵۔ تو وہ لبس ثوب الخ۔ یعنی جس کپڑے میں ذی روح کی تصویر ہو اس سے نماز مکروہ ہے اور یہ مسئلہ معلوم ہو چکے کہ ذی روح والے معطل پر نماز مکروہ ہے تو اس قسم کے کپڑے میں کرنا پڑھے تو بدتر ہے اولیٰ مکروہ ہو گا۔ البتہ اگر تصویر کپڑے میں ایسی ہو کہ نظر نہ آتی ہو مثلاً بغل کے نیچے یا اندر کے پلے میں تو مکروہ نہیں ۱۵

۱۶۔ تو وہ الا علی الخ۔ یعنی مسجد کی چھت پر اپنی پوری جماعت کرنا یا پیشاب یا پاخانہ کرنا مکروہ ہے اس لئے کہ یہ بھی مسجد کے حکم میں ہے کیونکہ اگر امام نیچے ہو تو چھت پر اقتدا جائز ہے اور مختلف چھت پر جلتے تو اعتکاف میں کوئی نقص نہیں آتا اور جن کو وہاں ٹھہرنا جائز نہیں ہے۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے پاک صاف رکھنے اور خوشبو لگانے کا حکم دیا ہے۔ یہ مسئلہ اگرچہ مکروہات نماز کا نہیں ہے تاہم مسجد چونکہ نماز گاہ ہے اور یہ مسجد سے متعلق مسئلہ ہے اس لئے اس کو بھی بیان کر دیا ۱۶

۱۷۔ تو وہ وخلق باب الخ۔ یعنی مسجد کے دروازے کو تالا لگانا مکروہ ہے کیونکہ اس میں نماز کی ممانعت سے مشابہت لازم آتی ہے۔ توہ تعالیٰ ومن افلم من منع مسجد اللہ ان یذکر فیہا اسمہ۔ البتہ اگر دروازہ کھلا چھوٹے سے سامان ضائع ہونے کا اندیشہ ہو تو تالا لگانا مکروہ نہیں بلکہ حفظ سامان کی خاطر ضروری ہے بشرطیکہ اوقات نماز کے علاوہ ہو اور اوقات نماز میں کھول دیا جائے ۱۷

۱۸۔ تو وہ انقشہ الخ۔ مکروہات نماز اور اس کے متعلقات کے بیان سے فارغ ہونے کے بعد اب ایسی چیزوں کا بیان شروع کیا جو مکروہ نہیں ہے مثلاً مسجد کو چوڑی سرخی وغیرہ سے مزین کرنا اور اس میں نقش و نگار کرنا مکروہ نہیں ہے جس بقیع الجیم اور تشدید مادیج کا معرب لفظ ہے۔ یعنی چوڑی یا سرخی یعنی رنگین کرنا اور اس سے نقش و نگار کرنا اس طرح ساگوں کی لکڑی وغیرہ کے فریم سے مزین کرنا بھی مکروہ نہیں ہے اس طرح سولے کے پانی سے مزین کرنا بھی مکروہ نہیں بلکہ جائز ہے لیکن بعضوں کا خیال ہے کہ مسجد کو مزین کرنا خصوصاً محراب کو مزین کرنا مکروہ ہے کیونکہ اس سے عوام کی نماز سے شروع باقی نہ رہنے کا اندیشہ ہے۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ نماز پڑھتے ہوئے سامنے کے نقش و نگار پر نظر پڑ جانا ممکن ہے اور اس کی توجہ نقش و نگار اور مسجد کی سجاوٹ کی طرف مبذول رہے گی اور شروع ہو کہ مطلوب تقاضا ہو جائے گا اس لئے مسجد کو مزین کرنا اگرچہ مکروہ نہیں بلکہ جائز ہے لیکن خلاف اولیٰ ہو گا ۱۸ (باقی مہ آئندہ)

وعلی بساط ذی صورة لا یسجد علیها وصورۃ صغیرۃ لا تبذل والنظر^{۱۲} و
تمثال غیر حیوان و حیوان حی رأسہ و قتل حیۃ او عقرب فیہا والبول فوق^{۱۳}
بیت فیہ مسجد ای مکان اُعد للصلوة وجعل له محراب و انما قلنا هذا
لانہ لم یعط له حکم المسجد.

ترجمہ :- اور ذی روح کی صورت والے بھجوانے پر نماز مکروہ نہیں ہے جبکہ صورت پر مسجد نہ پڑے اور ایسی چھوٹی صورت جو
دیکھنے والے کو نظر نہ پڑے۔ اور غیر ذی روح کی تصویر یا سرٹے ہوئے ذی روح کی تصویر مکروہ نہیں ہے اور بحالت نماز سانپ یا بھجوا کا مارنا
اور ایسے گھر کی چھت پر پیشاب کرنا مکروہ نہیں ہے جس کے اندر مسجد ہے۔ یعنی ایسا مکان جو نماز کے لئے خاص کیا گیا اور اس میں محراب بھی
بنایا گیا۔ یہ سب اس لئے کہا کہ اس کے لئے مسجد کا حکم نہیں ہے۔

حل مشکلات :-

دقیقہ مکرر مذکورہ تہ توہ و صلواتہ الخ یعنی کوئی شخص اگر بیٹھے باتیں کر رہا ہو یا باتیں نہ کرے بلکہ یوں ہی بیٹھا ہو بشرطیکہ وہ قبلہ کی طرف رخ
کر کے بیٹھا ہو تو اس کی پشت کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا مکروہ نہیں ہے۔ بیٹھنے کی قید یہاں پر اتفاق ہے ورنہ کھڑے ہوئے اور بیٹھے ہوئے
کا حکم بھی یہی ہے۔ لیکن وہ شخص منہ پھر کر قبلہ کی طرف پشت کرتے تو اس کے چہرے کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنا جائز نہ ہوگی۔ اس لئے نمازی کے زور
کھرا ہونا یا بیٹھنا اکثر فقہاء نے حرام لکھا ہے۔ بعض لوگ نماز سے فاسد ہونے کے بعد اپنے پیچھے کی طرف منہ پھر کر دیکھتے ہیں کہ وہاں نماز پڑھنے والا
فارغ ہو تو یہ چلا جائے گا یہی میں نمازی کی طرف منہ کر کے اس کے فارغ ہونے کا انتظار کرنا بہت ہی بری بات ہے بلکہ اسے پشت دے کر
انتظار کرنا ضروری ہے اس میں راز یہ ہے کہ اگر دونوں قبلہ رخ ہوں تو دونوں برابر یعنی دونوں عابد ہوں گے اور اگر ایک دوسرے کے رو برو
ہو تو ایک عابد اور دوسرا صورت مجبور ہو گا۔ اس لئے بعض فقہاء ایسی صورت کو قطعاً حرام اور شرک سے مشابہت کا فہم دیتے ہیں۔^{۱۲}
دعا شیعہ ص ۲۸۱ لے توہ و علی بساط الخ یعنی ایسے فرش پر نماز مکروہ نہیں ہے جس پر جاندار کی تصویریں ہوں بشرطیکہ ان پر مسجد نہ کرے
یعنی یہ تصویریں پاؤں کے نیچے یا قندہ کی جگہ پر ہوں تو نماز مکروہ نہیں ہے۔ البتہ مسجد میں ایسی چائیاں رکھنا بت پرستی سے مشابہت ہے اس لئے اس
سے پرہیز کرنا ضروری ہے۔^{۱۳}

تہ توہ صورتہ صغیرۃ یعنی گھروں میں ایسی تصویریں رکھنا مکروہ نہیں ہے جو بہت چھوٹی چھوٹی ہیں یہاں تک کہ اگر ذرا دوا سے دیکھیں
تو نظر آئیں کہ یہ پیسے یا سرے یا بازو ہے اس طرح غیر ذی روح کی تصاویر مثلاً درختہ پہاڑ، مکانات، باغات وغیرہ کی تصاویر رکھنا بھی مکروہ
نہیں ہے اور نہ ان تصاویر کو سامنے رکھ کر نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ بلکہ یہ گھر کی زینت کے لئے اچھا ہے جیسا کہ گذر چکا۔ اس طرح اگر ذی روح کی تصاویر
ایسی حالت میں ہو کہ ان کے سر منہ اٹکے تو مکروہ نہیں ہیں۔ لیکن ہاتھ پاؤں مٹا دینے سے کراہت باقی رہے گی کیونکہ بہت سے جاندار ایسے ہیں
کہ ان کے ہاتھ پاؤں کاٹ دینے پر وہ زندہ رہتے ہیں و فتح الفقیر ص ۱۲

تہ توہ و قتل حیۃ الخ یعنی حالت نماز میں اگر سانپ یا بھجوا دیکھے اور خطرہ ہو کہ یہ زندہ رہیں یا نہیں گے تو ان کو مار دینا مکروہ نہیں ہے خواہ
عمل کثیر ہی کرنا پڑے اس سے نہ نماز میں کراہت آتی ہے اور نہ نماز اس سے فاسد ہوتی ہے کہ اقتلوا السورین لی الصلوة یعنی نماز میں دونوں
کالے دسانپ اور بھجوا کو قتل کرو۔ انہیں ۱۲

تہ توہ والبول الخ یعنی ایسے مکان کی چھت پر پیشاب کرنا مکروہ نہیں ہے جس میں ایک کمرہ کو نوافل و مسنون وغیرہ نماز کے لئے خاص
کر رکھا ہو۔ اسی طرح وہاں پانچ یا بہتر کی کابھی عکس ہے کہ اگر کراہت جائز ہیں۔ اگرچہ اس عبادت گاہ میں محراب بھی بنایا گیا ہو اور صاف
ستھار کئے ہیں شرعی مسجد کا سا برتاؤ کیا جاتا ہے اور خوشبو بھی چھڑکی جاتی ہو تو بھی جائز ہے بلکہ بعض محققین کی رائے میں خود اس
عبادت گاہ کے اندر یہ سب کام یعنی پیشاب، پانچاں اور جماع بلکہ کراہت جائز ہے اس لئے کہ وہ خرم مسجد کے حکم میں نہیں ہے کیونکہ مکان
فروخت کرتے وقت اس کو بھی فروخت کرنا جائز ہے ۱۲ والہذا علم۔

باب الوتر والنوافل

والترثلث ركعات وجبت هذا عند أبي حنيفة وأما عندهما وعند
 الشافعي فهو سنة بسلام أي بسلام واحد خلافا للشافعي ويقنت
 قبل ركوع الثالثة خلافا للشافعي فإن القنوت عندنا بعد الركوع و
 يكبر رافعا يديه ثم يقنت فيه أبدا خلافا للشافعي فإن قنوت
 الوتر عندنا في النصف الأخير من رمضان فقط دون غيره خلافا للشافعي
 في الفجر.

ترجمہ ۱۔ وتر دنوں اہل کے احکام کا بیان نماز وتر کی تین رکعتیں واجب ہیں یہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ہے۔ لیکن صاحبینؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے (اور نماز وتر ایک سلام سے اس میں امام شافعیؒ کا خلاف ہے، اور تیسری رکعت کے رکوع سے پہلے دعائے قنوت پڑھے اس میں بھی امام شافعیؒ کا خلاف ہے کیونکہ ان کے نزدیک تیسری رکعت کے رکوع کے بعد دعائے قنوت پڑھے اور دونوں ہاتھ اسٹار کنجیر کے چہرہ وتر میں دعائے قنوت پڑھے ہی ہے۔ اس میں امام شافعیؒ کا خلاف ہے اس لئے کہ ان کے نزدیک صرف رمضان کے نصف آخر میں وتر میں دعائے قنوت پڑھے، وتر کے علاوہ نماز میں قنوت نہ پڑھے۔ اس میں امام شافعیؒ کا خلاف ہے کہ ان کے نزدیک فجر میں قنوت پڑھے۔

حلی مشکلات ۱۔ ملہ قولہ باب التواضع یعنی اس باب میں نماز و تراویح اور نماز نوافل کے احکام بیان ہوں گے۔ و تروہ نماز ہے جو عشاء کی نماز کے بعد ادا کی جاتی ہے۔ اور نوافل سے مراد وہ نماز جو کہ قرآن میں ہے نہ واجب اور سنت۔ اگرچہ سن بھی نوافل میں داخل ہیں مگر اس باب میں نوافل سے مراد وہ ہیں جو واجب تو نہیں ہیں مگر سنت بھی نہیں ۱۱

یہ قول اور ترمیم رکعت والی غلطی ہے جس طرح مغرب کی نماز ہوتی ہے۔ حضرت ابن عمرؓ سے وتر کے بارے میں دریافت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ کیا تم دن کے وتر جانتے ہو؟ عرض کیا کہ ہاں مغرب کی نماز۔ آپؓ نے فرمایا اس طرح رات کے وتر میں۔ اس کے علاوہ رسول اللہ ﷺ رکعت کے ساتھ وتر پڑھا کرتے تھے اور آخر میں ایک ہی مرتبہ سلام پھیرتے تھے۔ یہ نماز واجب ہے۔ اس لئے کہ حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں ایسی نماز کا حکم کیا جو تمہارے لئے سرخ اونٹوں سے بھی زیادہ بہتر ہے اور وہ نماز وتر ہے چنانچہ اس کو قضاء و فجر کے درمیان واجب کہلے ۱۲

۱۲۔ قولہ **عَلَا لَشَأْنُ فَعِيٍّ**۔ دتر کے سلام کے بار میں امام شافعیؒ کے چند اقوال ہیں۔ ایک تو ہمارے امام اعظمؒ کے قول کی طرح ہے کہ تین رکعتیں پڑھ کر آخر میں سلام پھیرے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ تین رکعتیں دو سلاموں کے ساتھ پڑھے۔ پہلے دو رکعتیں پڑھ کر سلام پھیرے پھر اٹھ کر بلا توجہ ایک رکعت اور پڑھ کر ایک بار آخر میں سلام پھیرے ۱۲۔ قولہ **وَيَقْنَتُ الْخَزْ**۔ یعنی دعائے قنوت پڑھے اور وہ دعا **اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْتَعِيْنُكَ نَسْتَعِيْنُكَ نَسْتَعِيْنُكَ** ہے جو ہمارے اصحاب احناف پڑھا کرتے ہیں۔ یا دعا **اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْتَعِيْنُكَ** یا دعائے غایت الخ۔ پڑھے جو کہ اصحاب شوافع فجر کی نماز میں پڑھتے ہیں۔ اور بہتر یہ ہے کہ دونوں ہی پڑھ لے۔ اور میں کو یہ سب ادعیاء یا توروہ یاد ہو وہ **رَبَّنَا اَنْتَ اَنْتَ اَلدِّیْنُ اَحْسَنُ وَ اَنْتَ اَلْاٰخِرَةُ حَسَنَةُ وَ اَنْتَ اَعَزُّ عَذَابُ النَّارِ** پڑھتا ہے۔ ایک قول کے مطابق **اَللّٰهُمَّ اَغْفِرْ لِيْ ثَمِيْنٍ** بار کہے۔ اور ایک قول میں یا رب تین بار پڑھ لے۔ اور میرے ذکر سے بلکہ آہستہ پڑھے البتہ جبر کرے تو بھی حرج نہیں ۱۲۔ قولہ **تَبَلُّ اَلرَّكُوْعُ الْخَزْ** یعنی دعائے قنوت تیسری رکعت کے رکوع سے پہلے پڑھے جیسے کہ مفسر اُسے مروی ہے۔ اور مسلم وغیرہ میں رکوع کے بعد بھی قنوت مروی ہے اور مشوافع نے اس سے تمسک کیا ہے۔ اور ہمارے نزدیک وہ نماز فجر میں قنوت نازل کے بارے میں ہے۔ جو کہ بلائے عام کے وقت پڑھا جاتا ہے ۱۲۔ قولہ **اَلْاَدَا**۔ یعنی سال کے تمام دنوں میں یہ دعا پڑھی جائے نہ کہ کسی خاص ایام میں۔ (باقی ص ۱۲۰ سند پر)

ویقرأ فی کل رکعة منه الفاتحة وسورة ويتبع القانت بعد رکوع

الوتر لا القانت فی الفجر بل یسکت ای ان قرأ الامام قنوت الوتر بعد
الركوع یتبعه المقتدی وان قنت الامام فی الفجر لا یتبعه المقتدی
بل یسکت والاھم انه یسکت فانما وسن قبل الفجر وبعد الظهر والمغرب والعشاء رکعتان
وقبل الظهر والجمعة وبعدها أربع بتسلیمة او حیّ علیہ الاربع قبل العصر
والعشاء وبعده۔

الاعمال بعد العشاء ۱۲

ترجمہ ۱۔ اور ذکر کی ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ اور ایک سورہ پڑھے اور دتریں رکوع کے بعد مقتدی میں تننوت پڑھنے والے کی اتباع کرے اور
فجر میں تننوت پڑھنے والے کی اتباع نہ کرے بلکہ خاموش رہے۔ یعنی اگر دشمنی الذنب امام نے دتریں رکوع کے بعد تننوت پڑھے تو مقتدی اس کی اتباع
کرے اور اگر امام نے فجر کی نماز میں تننوت پڑھی تو مقتدی اس کی اتباع نہ کرے بلکہ خاموش رہے اور صبح پہلے اور فجر سے پہلے اور
ظہر کے بعد اور مغرب کے بعد اور عشاء کے بعد دو رکعتیں سنت ہیں اور ظہر سے پہلے اور جمعہ کے بعد چار چار رکعتیں ایک ہی سلام سے
(سنت ہیں) اور عصر سے پہلے اور عشاء سے پہلے اور عشاء کے بعد چار چار رکعتیں سنت ہیں۔

حل المسکلات ۱۔ ربقیہ مغلثہ امام شافعی کے نزدیک پورے سال نہیں پڑھی جاتی بلکہ رمضان المبارک کے نصف آخر میں پڑھی جاتی
ہے کیونکہ حدیث میں ہے کہ حضرت ابی بن کعبؓ تراویح میں ان کی امامت کرتے تھے اور رمضان کے صرف نصف آخر میں دعائے تننوت پڑھتے تھے۔ ہمارے
دلیل وہ حدیث ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تننوت کی تعلیم دی اور احادیث سے اس کے پورے سال بھر سنت ہونے کا پتہ چلتا ہے ۱۲
محہ قولہ فی الجرح۔ چنانچہ ان کے نزدیک فجر کی نماز میں دوسری رکعت کے بعد تننوت پڑھا جاتا ہے اس لئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح مروی
ہے اور ہماری دلیل وہ روایت ہے کہ آپؐ نے کفار کے قبائل کے خلاف ایک ماذنک دعائے تننوت پڑھی پھر چھوڑ دی۔ فجر کی تننوت کے بارے میں تمام احادیث
در اصل تننوت نازلہ پر محمول ہیں جیسا کہ ابن قیمؒ نے زوال المعاد میں وضاحت سے بیان کیا ۱۳

درعاشیہ مہنا علیہ نور و سورۃ۔ یعنی ذکر کی ہر رکعت میں سورۃ الحمد کے بعد دوسری کوئی سورہ پڑھنا ضروری ہے۔ البتہ دتریں حضور اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم نے فاتحہ کے بعد پہلی رکعت میں سبح اسم ربک الاعلیٰ اور دوسری رکعت میں سورہ کافرون اور تیسری رکعت میں سورہ اخلاص
اور موزن پڑھتے تھے (ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ) اور ایک روایت میں ہے کہ آپؐ پہلی رکعت میں سورہ تکوین، سورہ قدر اور سورہ زلال،
دوسری رکعت میں سورہ عصر، سورہ فجر، سورہ کوثر اور تیسری رکعت میں سورہ کافرون، سورہ اسب اور سورہ اخلاص پڑھتے تھے (احمد)
ایک اور روایت میں اس طرح ہے کہ آپؐ پہلی رکعت میں سبح اسم، دوسری رکعت میں سورہ کافرون اور تیسری رکعت میں سورہ اخلاص پڑھا
کرتے تھے (ترمذی، اگر روایات کے مطابق کوئی شخص سنت ہونے کی نیت سے عمل کرے تو باعث ثواب ہے اگرچہ ان میں سے کسی میں بھی ترتیب
سنت ہونے کے بارے میں کوئی قطعی ثبوت نہیں اس لئے کہ نہ تو حضورؐ سے ان پر ماموریت ثابت ہے اور نہ کسی کو اس کی تعلیم فرمائی اس لئے
نقلی ہی ہے کہ دتریں کوئی سورہ شعیب نہیں ہے بلکہ جو بھی سورہ چاہے پڑھ سکتا ہے البتہ حضورؐ کی متابعت باعث صلاح ہے ۱۴

۱۵۔ قولہ ویتبع الخ یعنی امام اگر شافعی، مالکی، حنبلی، اور امام دتریں بعد از رکوع تننوت پڑھے تو مقتدی بھی اس کے ساتھ تننوت
پڑھنے میں اتباع کرے لیکن اگر فجر میں پڑھے تو اتباع نہ کرے بلکہ خاموش کھڑا رہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شافعی امام کے پیچھے حنبلی مقتدی کا اتنا
گمراہ درست ہے۔ اور اگر امام حنبلی ہو تو وہ رکوع سے پہلے تننوت پڑھے گا تو اس کی اقتداء الیہ حال واجب ہے لیکن اگر سہواً تننوت پڑھے بغیر رکوع
میں چلا گیا پھر رکوع میں تننوت یاد آجائے تو اب تننوت نہ پڑھے بلکہ سجدہ ہو کر لے۔ اور اگر یاد آئے ہی رکوع سے لوٹ کر تننوت پڑھی تو نواز
فاصلہ نہ ہوگی البتہ اس کو ایسا نہ کرنا چاہیے تھا کیونکہ اس نے فرض سے واجب کی طرف غور کیا درالاحتیاط اور شافعی امام کے پیچھے حنبلی
مقتدی دتریں بعد از رکوع تننوت پڑھتے ہیں امام کا اتباع کرنا اس لئے ضروری ہے کہ رکوع کے بعد ہونا ایک اجتہادی مسئلہ ہے۔ اور اگر رکوع کے
بعد ہونا نہ قطعی ہے نہ خلاف سنت ہے اس لئے اس قسم کی باتوں میں امام کا خلاف نہ کرے۔ (باقی مد آئندہ پر)

وَكُلُّهُ مَزِيدُ النِّفْلِ عَلَى اَرْبَعٍ بِتَسْلِيْمَةِ نَهَارٍ اَوْ عَلَى ثَمَانٍ لَيْلًا وَالْاَرْبَعُ

ای سلا ۱۲ عدد

اَفْضَلُ فِي الْمَكُوْنِ وَفَرْضُ الْقِرَاءَةِ فِي رَكْعَتِي الْفَرْضِ وَكُلِّ مِنَ الْوُتْرِ وَالتَّفْلِ

ای سلا ۱۲ عدد

وَلَزِمَ اِتِّمَامُ نَفْلِ شَرْعٍ فِيهِ قَصْدًا اَحْتِرَازًا عَنْ الشَّرْعِ فَلَمَّا كَمَا اِذَا ظَرَبَ

ای سلا ۱۲ عدد

فِيهِ نَفْلًا يَجِبُ اِتِّمَامُهُ حَتَّى لَا يُنْقَضَ لَا يَجِبُ الْقَضَاءُ وَلَوْ عِنْدَ الطَّلُوعِ

وَالْغُرُوبِ وَقُضِيَ رَكْعَتَانِ لَوْ تَقَضَّ فِي الشَّفْعِ الْاَوَّلِ اَوِ الْثَانِي.

ای سلا ۱۲ عدد

ترجمہ :- اور دن میں ایک ہی سلام سے چار رکعت سے زائد پڑھنا مکروہ ہے اور رات کو دو ایک سلام سے آٹھ رکعت سے زیادہ مکروہ ہے اور دن میں ایک سلام سے چار رکعت پڑھنا ہی افضل ہے اور فرض نماز کی دو رکعتوں میں اور وتر دو اہل کی کل رکعت میں قنات فرض ہے اور میں نفل کو قصد شروع کیا اس کا پورا کرنا واجب ہے اگرچہ وہ طلوع شمس یا غروب شمس کے وقت شروع کیا ہو۔ قصد کی قید سے خلفا شروع سے امتراز ہے جیسا کہ اس نے عثمان کیا کہ وہ ظہر کی فرض نماز میں پڑھی تو اس نے فرض پڑھنا شروع کر دیا۔ اب اس کو یاد آیا کہ اس نے ظہر کی نماز پڑھی ہے۔ تو جو نماز اس نے شروع کی وہ نفل تھا کی اور اس کا اتمام واجب نہیں ہے حتیٰ کہ اگر اس نے نماز نوروزی تو قضا واجب نہ ہوگی۔ اور طلوع اول یا شفع ثانی اگر قضا کرے تو صرف دو رکعت قضا کرے۔

حل المسکلات :- دبقہ مگر شدت البتہ لجر کی تنوت میں ہمارے نزدیک اس کا مسنوخ ہونا ثابت ہے کہ حضورؐ نے ایسا کیا اور چھوڑ دیا۔ اور مسنوخ میں اتباع نہیں ہے۔ مثلاً اگر نماز جنازہ کے امام نے پانچوں تکبیر کدی تو چھ تکبیر پانچوں تکبیر کا مسنوخ ہونا ثابت ہے اس لئے اس کا اتباع نہ کیا جائے گا ۱۲ سلا نور اور بے تسلیم۔ یعنی چار رکعتیں پڑھ چکے کے بعد آخر میں سلام پھیرے۔ پیچ میں سلام نہ پھیرے۔ حدیث میں ہے کہ ظہر سے پہلے چار رکعتیں ہیں ان کے درمیان میں سلام نہیں ہے۔ ان کے لئے آسان کے دو داڑے کھول دیئے جاتے ہیں (ابو داؤد) ایک اور روایت میں ہے کہ آپؐ ظہر سے پہلے چار رکعتیں پڑھتے اور ان کے درمیان سلام پھیر کر نفل نہ کرتے تھے۔ جمعے سے پہلے اور بعد میں چار چار رکعتیں سنت ہیں حدیث میں ہے کہ جب تم میں سے کوئی جو تکبیر کی نماز پڑھے تو اسے پہلے کہ وہ اس کے بعد چار رکعتیں پڑھے (مسلم) اور حضرت ابن مسعودؓ فرمے مروی ہے کہ آپؐ جمعے سے پہلے چار اور بعد میں چار رکعتیں پڑھتے تھے (ترمذی) حضرت ابن عمرؓ کے متعلق روایت ہے کہ وہ جمعے کے بعد چار رکعتیں پڑھتے تھے۔ گاہے پہلے دو اور پھر چار رکعتیں اور گاہے پہلے چار اور پھر دو رکعتیں پڑھتے تھے۔ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جمعے کے بعد چار رکعتیں سنت ہیں۔ موجودہ دور میں ہمارے بعض اصحاب کے عمل سے بھی ایسا ہی معلوم ہوتا ہے ۱۲

ت سلا قولہ وحبیب الہ یعنی یہ مستحب ہے کیونکہ حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اس آدمی پر رحم فرمائے کہ جو جمعے سے پہلے چار رکعتیں پڑھے (ترمذی) حضرت سعد بن مسعودؓ نے ایک مرفوع روایت میں فرمایا کہ جو ظہر سے پہلے چار رکعتیں پڑھے اس کو اتنا ثواب ہوگا کہ گویا اس نے رات کو تہجد کی نماز پڑھی۔ اور جس نے عشاء کے بعد چار رکعتیں پڑھیں تو گویا اس نے یلہ القدر کی رات کو پڑھی یعنی ثواب اس قدر ہوگا ۱۲

دعا شبہ مہذا سلا قولہ وکرہ مزید النفل الخ یعنی دن کے نوافل میں ایک سلام کے ساتھ چار سے زائد رکعتیں پڑھنا اور رات کے نوافل میں ایک سلام کے ساتھ آٹھ سے زائد رکعتیں پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہے کہ آپؐ نے دن کو چار سے زائد اور رات کو آٹھ سے زائد رکعتیں ایک سلام کے ساتھ پڑھی ہیں۔ یہاں پر لفظ کرہ کو قبول استعمال کرنے کی وجہ سے اندازہ ہوتا ہے کہ سلا قولہ والا بل اللہ یعنی نوافل نوافل دن کے دن کے ہوں یا رات کے ایک سلام کے ساتھ چار رکعتیں پڑھنا ہی افضل ہے اس لئے کہ اس میں مشقت زیادہ ہے اور ظاہر ہے کہ مشقت زیادہ ہونے سے ثواب بھی زیادہ ہوگا یہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہے۔ دن کے نوافل چار افضل ہونے کے قول میں صاحبینؒ بھی متفق ہیں لیکن ان کے نزدیک رات کے نوافل دو دو کر کے پڑھنا مستحب ہے۔ اس لئے کہ حدیث میں ہے کہ رات کی نماز دو کی ہوتی ہے (بخاری) مولانا عبدالحیؒ لکھنوی فرماتے ہیں کہ صاحبینؒ کا قول زیادہ صحیح اور پختہ ہے ۱۲

سلا قولہ فی رکعتی الخ اس کے اطلاق میں یہ اشارہ ہے کہ اگر آخری دو رکعتوں میں بھی قنات فرض ادا ہو جائے گا۔

۱۲ سلا قولہ وکرہ مزید النفل الخ

یعنی شرعاً فی اربع رکعات من النفل وافسدها فی الشفع الاول یقضي الشفع الاول لا الثاني لخلافه لا یوسف لانه لم یشرع فی الشفع الثاني وان فقد

على الرکتین وقام الی الثالثة وافسدها یقضي الشفع الاخير فقط لان الاول قد تم وهذا بناءً علی ان کل شفع من النفل صلوة علی حدّة کما لو ترک قراءة شفعیه او الاول او الثاني او احدى الثاني او احدى الاول او الاول و احدى الثاني لا غیر ای قضاء الرکتین لیس فی غیر هذه الصور واربع لو

ترک القراءة فی احدى کل شفع او فی الثاني و احدى الاول۔

سورۃ فاتحہ او سورۃ اخراہ ۱۲ ای الشفع الثاني ۱۱

ترجمہ :- یعنی اگر چار رکعت کی نفل نماز شروع کی اور شفع اول دینے پہلے دو رکعت میں نماز فاسد کر دی تو وہی شفع اول قضا کرے نہ کہ شفع ثانی۔ اس میں امام ابو یوسف کا خلاف ہے۔ اس لئے دینے شفع ثانی کو قضاء کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اس نے شفع ثانی شروع نہیں کیا ہے اور اگر دو رکعت کے بعد بیٹھا اور تشهد کے بعد تیسری رکعت کی طرف کھڑا ہو گیا اور اس کو فاسد کر دیا تو شفع ثانی قضا کرے فقط اس لئے کہ شفع اول پورا ہو گیا۔ اور یہ اس بنا پر ہے کہ نفل کا ہر شفع علیحدہ نماز ہے۔ جیسا کہ اگر نفل کے دونوں شفع میں قراءت ترک کی یا اول شفع میں قراءت ترک کی اور ثانی شفع میں قراءت پڑھی یا ثانی میں ترک کی اور اول میں قراءت کی یا ثانی کی ایک رکعت میں ترک کی اور اول کی دونوں رکعت میں قراءت کی یا فقط اول کی ایک رکعت میں قراءت ترک کی یا اول کی دونوں رکعت میں قراءت ترک کی نہ کہ غیر میں۔ یعنی ان صورتوں کے علاوہ میں دو رکعت کی قضا نہیں ہے اور چار رکعتیں قضا کرے اگر ہر شفع کی ایک ایک رکعت میں یا ثانی کی دونوں رکعتوں اور اول کی

حل المسکلات :- دینے میں غرضتہم لیکن پہلے دو رکعتوں کو قراءت کے لئے متعین کرنا واجب ہے ۱۲ لہذا قولہ لازم اتام نفل الخ۔ یعنی جس نے قضا کوئی نفل نماز شروع کی تو اس کو پورا کرنا اس پر واجب ہے اور اگر کس وجہ سے اسے فاسد کر دیا تو قضا لازم ہے چاہے اس نے اوقات ممنوعہ میں ہی کیوں نہ شروع کی ہو کیونکہ لازم کر لینے یہ لازم ہو ہی جاتی ہیں البتہ الگ بات ہے کہ اس نے اوقات ممنوعہ میں نماز شروع کر کے منافعت کی خلاف ورزی کی جس کے لئے اس پر گناہ لازم ہو گا ۱۲

دعا شہید مذہب امام علیہ قولہ خلافاً لابن یوسف الخ۔ یعنی وہ فرماتے ہیں کہ چونکہ اس نے چار رکعت کی نیت کی تھی اس لئے چار ہی رکعت قضا کرنا ہوگی۔ اور ظہن فرماتے ہیں کہ نیت شروع کرنے سے استیذان لازم آتا ہے کہ مثلاً اگر اس نے دوسرا شفع فاسد کر دیا تو وہی صحیح نہ ہو لیکن شفع اول تو صحیح ہو گیا۔ دوسرے شفع کے ساتھ اس کا تعلق نہیں ہے۔ ہذا پہلا شفع شروع کرنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس نے دوسرا شفع بھی شروع کر دیا ہے ہذا شروع کرنے سے پہلے قضا لازم ہونا منظور نہیں ہے ۱۳ لہذا قولہ وان تعد الخ۔ یعنی اگر دو رکعت کے بعد بیٹھا اور پھر تیسری رکعت یا دوسرے شفع کیلئے کھڑا ہو گیا اور اسے فاسد کر دیا تو صرف شفع ثانی ہی کی قضا کرے نہ کہ اول کی لیکن اگر دو رکعت کے بعد بیٹھا اور تیسری رکعت کے لئے سیدھا کھڑا ہو گیا خواہ سچا ہی کیوں نہ بیٹھا ہو تو اگر تیسری یا چوتھی رکعت میں نماز فاسد کر دی تو بالا جاع چار رکعتیں قضا کرے۔ اس لئے کہ دونوں شفعوں کے مابین فاصلہ نہیں ہے ہذا دونوں کا ایک ہی حکم ہو گا ۱۴

لہذا قولہ و ہذا بناءً الخ۔ یعنی دونوں صورتوں میں صرف ایک شفع کو اس بنا پر قضا کرے گا کہ اگرچہ دونوں شفع کو ایک مستقل نماز کی نیت سے شروع کیا تھا تاہم ایک شفع کے فاسد ہو جانے سے دوسرے کی قضا لازم نہ ہوگی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ نفل کا ہر شفع علیحدہ نماز ہے چنانچہ اس پر بعض مسائل متفرع ہوتے ہیں۔ مثلاً اگر اس نے مطلقاً نوازل کی نیت کی تو جب تک تیسری رکعت شروع نہ کرے اس پر دو ہی نفل واجب ہوں گے اور یہ مسئلہ بھی متفرع ہے کہ چونکہ یہ دوسرا شفع الگ نماز ہے اس لئے مقب یہ ہے کہ تیسری رکعت کے شروع میں ثنا اور تعوذ پڑھے اور شرح نیہ میں ان احکام کو نظر سے پہلے چار جمعے پہلے اور بعد میں چار رکعتوں کے ساتھ قصص بتایا ہے اگر اسے توڑ دیا تو اسے چار کی قضا لازم آئے گی۔ اس لئے کہ یہ چاروں رکعتیں ایک ہی سلام کے ساتھ شروع ہیں ہذا پہلے ایک ہی نماز ہوگی۔ (باقی مرقعہ دور)

فَاعْلَمْ اَنَّ الْاَصْلَ عِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ اَنْ تَرُكَ الْقِرَاءَةَ فِي رَكْعَتَيْ الشُّعْطِ الْاَوَّلِ ^{بِطَل}
التَّحْرِيمِ حَتَّى لَا يَصِحَّ بِنَاءُ الشُّعْطِ الثَّانِي عَلَى الشُّعْطِ الْاَوَّلِ وَفِي رَكْعَةٍ وَاحِدَةٍ لَا
بَلْ يَفْسُدُ الْاَدَاءُ فَيَصِحُّ بِنَاءُ الشُّعْطِ الثَّانِي وَعِنْدَ مُحَمَّدٍ التَّرْكَ فِي رَكْعَةٍ وَاحِدَةٍ
يَبْطُلُ التَّحْرِيمُ اَيْضًا حَتَّى لَا يَصِحَّ بِنَاءُ الشُّعْطِ الثَّانِي وَعِنْدَ ابْنِ يَوْسُفَ لَا يَبْطُلُ
التَّحْرِيمُ اَصْلًا بَلْ يَوْجِبُ فَسَادُ الْاَدَاءِ فَقَطْ فَيَصِحُّ بِنَاءُ الشُّعْطِ الثَّانِي سِوَاءَ تَرَكِ
الْقِرَاءَةِ فِي رَكْعَةٍ مِنَ الشُّعْطِ الْاَوَّلِ اَوْ فِي رَكْعَتَيْهِ اِذَا عُرِفَتْ هَذَا فَاَعْلَمْ۔

ابن الاصل من الشفع فيه

ترجمہ :- معلوم ہو کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک قاعدہ یہ ہے کہ شفع اول کی دونوں رکعتوں میں قنوت کا ترک کرنا تحریم کو باطل کر دیتا ہے حتیٰ کہ شفع اول پر شفع ثانی کی بنا صحیح نہیں ہوتی ہے اور ایک رکعت میں قنوت کا ترک کرنا تحریم کو باطل نہیں کرتا ہے بلکہ ادا کو فاسد کر دیتا ہے تو اس پر شفع ثانی کی بنا صحیح ہوگی۔ اور امام محمد کے نزدیک ایک رکعت میں قنوت کا ترک کرنا بھی تحریم کو باطل کر لے گا یہاں تک کہ شفع ثانی کی بنا اس پر صحیح نہیں ہوتی ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک اعتلا تحریم کو باطل نہیں کرتا ہے بلکہ فقط شاذ لازم کرتا ہے تو شفع اول پر شفع ثانی کی بنا صحیح ہوگی۔ خواہ شفع اول کی ایک رکعت میں قنوت ترک کی ہو یا دونوں رکعتوں میں۔ جب تمہارے اس مختلف فیہ اصل کو سمجھ لیا تو اب جان لو۔

حل المسائل :- (بقیہ مسئلہ شدہ) لیکن ہمارے اصحاب حنفیہ سے ظاہر الروایۃ میں مطلقاً حکم ہے ۱۲ ملکہ قولہ کما لو ترک الخ یہاں سے رباعی نوافل میں ترک قنوت کی وجہ سے نماز فاسد ہونے کے مسائل کا بیان شروع کرتے ہیں۔ یہ مسائل اثنا عشر اور اسی عشر کے نام سے مشہور ہیں۔ یعنی چار رکعت والی نماز کی دو رکعتیں تفاسر کرے۔ اس کی صورت یوں ہے کہ دونوں شفع میں قنوت چھوڑ دے یا شفع اول میں چھوڑ دے اور ثانی میں پڑھے۔ یا اول میں پڑھے اور ثانی میں چھوڑ دے یا شفع ثانی کی ایک رکعت میں چھوڑ دے اور باقی رکعتوں میں پڑھے۔ یا شفع اول کی ایک رکعت میں چھوڑ دے اور باقی رکعتوں میں پڑھے۔ یا اول کی دونوں رکعتوں اور ثانی کی ایک رکعت میں چھوڑ دے اور ثانی کی ایک رکعت میں پڑھے۔ یہ چھ صورتیں ہوتیں۔ باقی صورتوں میں دونوں شفع کی ایک ایک کے مصداق سے متعدد احتمالات نکل آتے ہیں۔ یعنی ممکن ہے دوسرے شفع کی پہلی رکعت میں چھوڑ دے یا دوسری میں چھوڑ دے وغیرہ۔ اس میں ہائی کوتاہی کر لیا جائے ۱۲ ملکہ قولہ لا غیر۔ اس کے مطلب میں مختلف احتمالات سامنے آتے ہیں۔ مثلاً ممکن ہے کہ اس میں مصنف کے قول اسدی اثنا عشر کی قید ہو۔ یہ بھی ممکن ہے کہ مصنف کے قول کما کے مفہوم کی قید ہو لیکن ان صورتوں میں صرف دو رکعتیں تفاسر کرے اور کچھ نہیں اور یہ بھی ممکن ہے کہ صرف اس آخری صورت کی قید ہو اور دوسری صورتوں کا یہ حکم نہ ہو جن کا ذکر آئندہ آئے گا۔ شارح نے اس کو بہتر (رحمۃ اللہ علیہ) مدبرا ملکہ قولہ فاعلم ان الاصل الخ۔ النبی کی شرح الطیغ میں علامہ علی نے فرمایا کہ اس مسئلہ کی بعض صورتوں میں چار رکعت تفاسر کرے اور بعض میں دو رکعت تفاسر کرے کما اختلاف ہے اس کی بنا اور اصل ہمارے اصحاب کے درمیان ایک دوسرے مسئلہ کے اختلاف ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ امام محمد کے نزدیک شفع اول کی دونوں یا ایک رکعت میں قنوت چھوڑ دینے سے تحریم باطل ہو جاتا ہے اس لئے اس پر دوسرے شفع کی بنا صحیح ہوگی اور اس کو فاسد کرنے پر مطلقاً اس کی تفاسل لازم نہ ہوگی اور امام ابو یوسف کے نزدیک یہ واجب نہیں ہوتا بلکہ ادا کو فاسد کرنے سے واجب ہوتا ہے لہذا دوسرے شفع کو اس پر بنا کرنا صحیح ہوگا اور اس کو فاسد کرنے سے اس کی تفاسل لازم ہوگی اور امام صاحب کا قول پہلے مسئلہ میں پہلے کی طرح اور دوسرے مسئلہ میں دوسرے کی طرح ہے۔ امام محمد کی دلیل یہ ہے کہ تحریم دراصل افعال کی خاطر منقہ ہو جاتا ہے۔ اب جب ترک قنوت کے باعث انفعال باطل ہو گئے تو تحریم بھی باطل ہو گیا۔ امام ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ قنوت ایک زائد رکعت ہے کیونکہ اس کے معنی یا حکمی طور پر معدوم ہوتے ہوئے بھی نماز کا وجود ممکن ہے جیسے غوغائی یا کسی کی نماز میں ہوتا ہے اور مقتدی میں معنی ہوتا ہے مگر انہیں۔ البتہ قنوت کے بغیر نماز صحیح نہیں ہوتی مگر ادا کو توڑنا اس کے ترک کرنے سے زیادہ قوی نہیں ہوتا۔ اور ترک ادا سے تحریم باطل نہیں ہوتا۔ باقی رہا شدہ

ان المسائل ثمانية لان ترك القراءة اما مقتصر على شفع واحد وهذا في اربع صور وهي ما قال في المتن او الاول او الثاني او احدى الثاني او

احدى الاول وفي هذه الاربع قضاء الركعتين بالاجماع^{المنصف}.

ترجمہ:- کہ مسائل آٹھ ہیں اس لئے کہ ترک قرات یا تو ایک شفع پر منحصر ہے اور یہ چار صورتوں میں ہے۔ اور وہ صورتیں وہی ہیں جو کہ مصنف نے جن میں کہا کہ یا پہلے شفع میں یا ثانی شفع میں یا ثانی کی ایک رکعت میں یا پہلے کی ایک رکعت میں ذرات ترک کی تو ان چاروں صورتوں میں بالاجماع دو رکعت کی قضا ہے۔

حل المشكلات:- (بقیہ مگذشتہ) امام ابوحنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ اس بات پر سب کا اجماع ہے کہ شفع اول میں قرات چھوڑ دینے سے تحریم باطل ہو جائے مگر ایک رکعت میں چھوڑنے سے سب کے نزدیک باطل نہیں ہوتا چنانچہ ہم نے تحریم باطل ہونے پر ایک رکعت میں قرات فرض ہونے کی دلیل سے احتیاطاً دونوں جگہ وجوب قضا کا حکم دیدیا، لہٰذا قولہ لابل یفد الاداء الخ یعنی شفع اول کی ایک رکعت میں قرات چھوڑنے سے تحریم باطل نہیں ہوتا اس لئے کہ نوافل میں ہر شفع جدا نماز ہے اور ایک رکعت میں قرات چھوڑنے سے تحریم کا باطل ہو جانا ایک اجتہادی مسئلہ ہے چنانچہ ہم نے احتیاطی طور پر دوسرے شفع میں تحریم باقی مان کر قضا واجب ہونے کا حکم دیدیا لہٰذا فی الامداد الخ ۱۲ عہ قولہ فاعلم الخ مولانا عبدالحی فرماتے ہیں کہ تحقیقی کے لحاظ سے ان مسائل کی چند روایتیں ہوتی ہیں۔ مندرجہ ذیل نقشہ میں یہ تمام صورتیں مع احکام کے درج کی گئیں۔ یہ نقشہ جامع الرموز کے معین مطابق ہے اس میں قی سے قرات اور ترک قرات مراد ہے۔

۴	۳	۲	۱
ق	ق	ک	ک
ق	ق	ق	ک
ق	ق	ق	ق

بالاتفاق پہلی دو رکعتیں قضا کرے۔

۴	۳	۲	۱
ق	ک	ک	ک
ق	ق	ک	ک
ق	ق	ک	ک

طہن کے نزدیک دو رکعتیں اور امام ابو یوسف کے نزدیک چار رکعتیں قضا کرے۔

۴	۳	۲	۱
ق	ک	ک	ک
ق	ق	ک	ک
ق	ق	ق	ک
ق	ق	ق	ق
ق	ق	ق	ق
ق	ق	ق	ق

مشغین کے نزدیک چار رکعتیں اور امام محمد کے نزدیک دو رکعتیں قضا کرے۔

۴	۳	۲	۱
ق	ق	ق	ق
ق	ق	ق	ق
ق	ق	ق	ق

بالاتفاق آخری دو رکعتیں قضا کرے۔

دعا شیہ مدبذ، لہٰذا قولہ ان المسائل الخ۔ العنا یہ میں ہے اس مسئلہ کی سولہ صورتیں ہیں (۱) سب میں پڑھے (۲) سب میں چھوڑ دے (۳) پہلے شفع میں چھوڑ دے (۴) دوسرے شفع میں چھوڑ دے (۵) پہلی رکعت میں چھوڑ دے (۶) دوسری رکعت میں چھوڑ دے (۷) تیسری رکعت میں چھوڑ دے (۸) چوتھی رکعت میں چھوڑ دے (۹) پہلے شفع اور تیسری رکعت میں چھوڑ دے (۱۰) پہلے شفع اور چوتھی رکعت میں چھوڑ دے (۱۱) دوسری رکعت اور دوسرے شفع میں چھوڑ دے (۱۲) پہلی اور تیسری رکعت میں چھوڑ دے (۱۳) پہلی اور چوتھی رکعت میں چھوڑ دے (۱۴) دوسری اور چوتھی رکعت میں چھوڑ دے (۱۵) دوسری اور چوتھی رکعت میں چھوڑ دے (۱۶) دوسری اور تیسری رکعت میں چھوڑ دے۔ یہ کل سولہ صورتیں ہیں۔ مصنف نے پہلی صورت چھوڑ دی اس لئے کہ کلام فساد کے بارے میں ہر پہلے اور پہلی صورت میں فساد کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ سات صورتیں آنسو میں داخل ہیں کیونکہ ان سب کا ایک ہی حکم ہے اب متداخل صورتوں کو خود نکال لو ۱۳

نکلتہ قولہ بالاجماع، یعنی ہمارے مینوں آئمہ کا اس میں اتفاق ہے۔ کیونکہ ہر شفع ایک علیحدہ نماز ہے اب اس میں ترک قرات کی وجہ سے ایک یا دونوں شفع کی قضا لازم ہوگی کہ جس میں قرات ترک کی گئی ہے۔ چنانچہ اگر اس نے شفع اول میں قرات کی تو دوسرے شفع کو بالاجماع قضا کرے۔ (باقی مدائندہ پر)

واما غیر مقتصر بل هو موجود فی الشفعین وهذا ایضا فی اربع مسائل لانه
اما ان یکون الترتک فی کل الاول مع کل الثانی وهو ما قال فی المتن کما لو
ترک قراءة شفعية او مع بعض الثانی وهو ما قال فی المتن او الاول مع
احدی الثانی وفي هاتین المسألتین قضاء الركعتین عند ابی حنيفة^۱
ومحمد^۲ لبطالان التحريمۃ عندهما فلا یصح الشروع فی الشفع الثانی فعليه
قضاء الشفع الاول فقط وعند ابی یوسف قضاء الاربع لانه صح الشروع
فی الشفع الثانی وقد افسد الشفعین بترک القراءة فیقضى اربعاً۔

ترجمہ :- یا ایک شفع پر منحصر نہیں ہے بلکہ ترک قراءت دونوں شفع میں موجود ہے تو یہ صورت بھی چار مسائل میں ہے کیونکہ شفع
اول کی کل رکعت میں ترک قراءت یا تو شفع ثانی کی کل رکعت میں ترک قراءت کے ساتھ ہے تو یہ وہ صورت ہے جس کو مصنف نے متن میں کہا کہ اگر
تو ترک قراءت شفع یا شفع ثانی کی بعض رکعت میں ترک قراءت کے ساتھ ہے تو یہ صورت بھی وہی ہے جو مصنف نے متن میں کہا کہ ادا الاول
مع احدی الثانی۔ ان دونوں مسئلوں میں طریقین کے نزدیک دو رکعت کی قضا ہے کیونکہ ان کے نزدیک ان دونوں صورتوں میں تحریمہ
باطل ہو گیا ہے لہذا شفع ثانی کا شروع کرنا صحیح نہ ہو گا۔ چنانچہ فقط شفع اول کی قضا لازم ہے۔ اور امام ابو یوسف کے نزدیک چار رکعت
کی قضا واجب ہے اس لئے کہ ان کے نزدیک شفع ثانی کا شروع کرنا صحیح ہو ہے۔ البتہ ترک قراءت کے سبب دونوں شفع چونکہ فاسد گردیا
لہذا چار رکعتوں کی قضا کرے گا۔

حل المسکلات :- (بقیہ ملاحظہ کیونکہ تحریم باطل نہیں ہوا لہذا دوسرے شفع شروع کرنا صحیح ہو گیا ہے ترک قراءت شفع اول بھی فاسد نہ
ہو گا۔ اور اگر صرف شفع ثانی میں قراءت کی تو بالاجزاء شفع اول کی قضا لازم ہے کیونکہ طریقین کے نزدیک دوسرے شفع کا شروع کرنا صحیح نہ ہوا۔ امام ابو یوسف
کے نزدیک اگرچہ صحیح ہو گیا مگر اس نے ادا کر دیا اور اگر شفع ثانی کی کسی ایک رکعت میں قراءت نہ کی اور باقی میں پڑھی تو بالاجماع اس پر آخری شفع
کی قضا لازم ہو گی۔ اور اگر شفع اول کی کسی ایک رکعت میں قراءت چھوڑ دی اور باقی میں پڑھی تو بالاجماع اس پر پہلی دو رکعتوں کی قضا واجب ہے۔
(حاشیہ :- ہذا) ملہ قولہ وفي بائین المسئلین الخ۔ یعنی تمام رکعتوں میں قراءت کے ترک کرنے اور یا شفع اول کی پہلی رکعت اور
دوسرے شفع کی ایک رکعت میں قراءت کرنے سے طریقین کے نزدیک دو رکعت قضا کرے کیونکہ ان دونوں صورتوں میں شفع اول کی
دونوں رکعتوں میں قراءت ترک کی گئی لہذا تحریمہ باطل ہو گیا۔ اور جب تحریمہ ہی باطل ہو اتنا اس پر شفع ثانی کی بنا صحیح
نہ ہوتی اس لئے صرف دو ہی رکعتوں کی قضا واجب ہو گی ۱۱

ملہ قولہ لبطالان التحريمۃ الخ۔ یہ طریقین کی دلیل ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جب شفع کی کسی بھی رکعت میں قراءت نہیں پائی گئی تو تحریمہ
باطل ہو گیا اور اس پر شفع ثانی کا شروع درست نہ ہوا تو اس کی قضا میں لازم نہ آئے گی۔ البتہ شفع اول جس کو شروع کیا تھا اس کی قضا یہی
دو رکعتوں کی قضا لازم ہو گی۔ اور امام ابو یوسف کے نزدیک چونکہ تحریمہ باطل نہیں ہوا تو اس پر شفع ثانی کی بنا بھی صحیح ہوا۔ البتہ
ادا فاسد ہو جائے گی لہذا ان کے نزدیک چار رکعتیں قضا کرے ۱۲

واما ان يكون الترك في ركعة من الشفع الاول مع كل الثاني او مع ركعة
منه وهما ما قال في المتن واربع لو ترك في احدى كل شفع او في الثاني
واحدى الاول وانما يقضى الاربع عند ابى حنيفة وابى يوسف لبقاء
التحرية عند هما ما عند ابى حنيفة فلانه ترك القراءة في ركعة

في الصورتين ۱۲

من الشفع الاول والتحرية لا تبطل به واما عند ابى يوسف فلان التحرية
لا تبطل بالترك اصلا وقد افسد الشفعين بترك القراءة فيقضى اربعا
وعند محمد في جميع الصور ليس الا قضاء الركعتين فظهر ما قال في المختصر
فيقضى اربعا عند ابى حنيفة فيما ترك في احدى الاول مع الثاني او بعضه.

الوقاية ۱۲

الشفع الاول ۱۲

القراءة ۱۲

ترجمہ :- اور یا شفع اول کی ایک رکعت میں ترک قرات شفع ثانی کی کل رکعتوں میں ترک قرات کے ساتھ ہے یا شفع ثانی
کی ایک رکعت میں ترک قرات کے ساتھ ہے۔ اور یہ دونوں صورتیں وہی ہیں جن کو مصنف نے متن میں کہا کہ واربع لو ترک في احدى
كل شفع او في الثاني و احدى الاول يعني ان کے نزدیک ان دونوں صورتوں میں چار رکعت کی قضا اس لئے ہے کہ ان کے نزدیک تحریم باقی ہے
امام اعظم ابو حنیفہ کے نزدیک تو اس لئے تحریم باقی ہے کہ اس نے شفع اول کی ایک رکعت میں قرات ترک کی ہے اور اس سے تحریم باطل نہیں
ہوتا۔ اور امام ابو یوسف کے نزدیک تحریم اس لئے باقی ہے کہ ان کے نزدیک ترک قرات سے تحریم اصلا باطل ہی نہیں ہوتا۔ اور وہ دونوں
رکعت میں ترک قرات کرے، البتہ ترک قرات سے اس نے جو نہ دو رکعتوں شفعوں کو ناسک کر دیا ہذا چار رکعت کی قضا کرے گا۔ اور
امام محمد کے نزدیک ان تمام صورتوں میں صرف دو رکعت کی قضا ہے۔ پس ظاہر ہو گئی وہ بات جو فقہ و تائید میں کہا کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک
چار رکعت کی قضا کرے۔

حل الشکلات :- لہ قولہ واما ان يكون الخ۔ اس کا عطف اما ان يكون الترك في كل الاول الخ پر ہے اور عدم اقتدار کی

دونوں صورتوں کا بیان ہے ۱۲

لہ قولہ واربع لو ترک الخ۔ یعنی اگر شفع اول کی ایک رکعت میں ترک قرات کے ساتھ شفع ثانی کی ایک رکعت میں قرات
ترک کرے یا شفع اول کی ایک رکعت میں ترک قرات کے ساتھ شفع ثانی کی دونوں رکعتوں میں قرات ترک کرے تو چار رکعتوں
کی قضا کرے۔ اس لئے کہ دونوں صورتوں میں شفع اول میں چونکہ ایک رکعت میں قرات یا ان گنی تو تحریم باطل نہیں ہوا ہذا
شفع ثانی کا شروع کرنا بھی صحیح ہوا۔ چنانچہ دونوں شفعوں میں فساد ادا کی بنا پر دونوں کی کل چار رکعتیں قضا کرے ۱۲۔
لہ قولہ عند ابی حنيفة الخ۔ یعنی یحییٰ بن یحییٰ کی اصل پر چار رکعتیں قضا کرے۔ جانتے صغیر میں امام محمد نے امام ابو یوسف سے اور
انہوں نے امام اعظم ابو حنیفہ سے اس طرح روایت کیا ہے مگر امام ابو یوسف نے شفع اول کی ایک رکعت میں ترک قرات والی روایت کا
انکار کیا ہے اور امام محمد سے فرمایا کہ میں نے امام ابو حنیفہ سے یہ روایت کی ہے کہ دو رکعتوں کی قضا لازم ہوگی۔ اس انکار کے باوجود امام محمد
نے رجوع نہیں کیا۔ چنانچہ ہمارے مشائخ حنفی نے امام محمد کی روایت پر اعتماد کیا ہے اور امام ابو یوسف کے انکار کا خیال نہیں کیا (شرح جامع
صغیر لمحمد الاسلام) ۱۲

لہ قولہ فی مبع الصور الخ۔ اس سے مراد مسئلہ کی تمام صورتیں یا صرف چار رکعتیں قضا کرنے کی تمام صورتیں ہیں۔ بہر حال امام محمد کے
نزدیک چونکہ شفع اول کی ایک رکعت یا دونوں رکعتوں میں قرات ترک کرنے سے تحریم باطل ہو جاتا ہے اس لئے دوسرے شفع کی
بنا صحیح نہ ہوگی تو اس کی قضا کا سوال ہی پیدا نہ ہوگا۔ ہذا صرف دو ہی رکعتیں قضا کرے ۱۲ (بقیہ ص ۲۲۲ پر)

ای فی رکعة من الشفع الاول مع کل الشفع الثاني اور رکعة منه وعند ابی یوسف

ای ترک القراءة

فی اربع مسائل یوجد الترتیب فی الشفعین و فی الباقی رکعتین وهو ست مسائل

مفتی لا یرجع مسائل

کلا وبعضا

عند ابی حنیفة و اربع عند ابی یوسف وعند محمد رکعتین فی الكل

ای بیع الصدقات

ولا قضاء لو تشهد او لا ثم نقص ای نوى اربع رکعات من النفل وقعد علی

یعنی نوى

الرکعتین بقدر التشهد ثم نقص لا قضاء علیه لانه لم یشرع فی

الشفع الثاني فلم یجب علیه او شرع ظاناً انه علیه هذه المسألة وان

فهمت ما سبق وهو قوله ولزم اتمام نفل شرع فیہ قصد افهمنا

ترجمہ :- ان صورتوں میں جن میں شفع اول کی ایک رکعت میں ترک قرات کے ساتھ شفع ثانی کی کل یا ایک رکعت

میں ترک قرات کرے۔ اور امام ابو یوسف کے نزدیک چار مسائل میں دونوں شفعوں میں کلا یا بعض ترک قرات پایا جاتا ہے (ان میں

چار رکعت قضا کرے) اور باقی میں دو رکعتیں۔ اور وہ باقی امام ابو حنیفہ کے نزدیک چھ مسائل ہیں اور امام ابو یوسف کے نزدیک

چار مسائل ہیں۔ اور امام محمد کے نزدیک ان تمام (آٹھوں) صورتوں میں دو ہی رکعتیں قضا کرے۔ اور اگر پہلا تشہد پڑھا پھر

ناز کو توڑ دیا تو قضا واجب نہیں ہے۔ یعنی اگر کسی نے چار رکعت نفل کی نیت کی اور دو رکعت پر بقدر تشہد بیٹھا پھر ناز توڑ

دی تو اس پر قضا واجب نہیں ہے کیونکہ اس نے شفع ثانی شروع نہیں کیا لہذا اس پر اس کی قضا نہیں ہے۔ یا اس گمان پر ناز شروع

کی کہ یہ ناز اس پر واجب ہے۔ یہ مسئلہ اگرچہ اسبق سے مفہوم ہو چکا بقولہ ولزم اتمام نفل شرع فیہ قصد۔ تو اس موقع پر اس مسئلہ

کے ساتھ ہی اس کی توضیح کر دی۔

حل المسائل :- (بقیہ مد گذشتہ) یہ توفیر لازم یعنی منقرضات میں جو کہا اس سے اس کے معنی واضح ہو گئے وہ الفاظ یوں ہے کہ

وترک القراءة فی الشفع الاول یبطل الترتیب عند ابی حنیفة وعند محمد فی رکعة وعند ابی یوسف لابل یفد الا ان یقضي اربعاً ثم یعنی

دونوں مسکوں میں امام ابو حنیفہ کے نزدیک چار کی قضا کرے۔ پہلا مسئلہ یہ کہ شفع اول کی ایک رکعت میں ترک قرات کے ساتھ شفع ثانی

کی دونوں رکعتوں میں قرات ترک کرے۔ دوسرا یہ کہ شفع اول کی ایک رکعت میں ترک قرات کے ساتھ شفع ثانی کی بھی ایک رکعت میں

ترک قرات کرے۔ تو چار رکعت قضا کرنا واجب ہے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک چار صورتوں میں چار رکعت کی قضا کرے ان میں دو تو وہی

صورتیں ہیں جو کہ امام ابو حنیفہ کے مذہب کی ہیں تیسری یہ کہ دونوں شفعوں کی کل رکعات میں ترک قرات کرے۔ اور چوتھی صورت یہ ہے کہ

شفع اول کی دونوں رکعتوں میں ترک قرات کے ساتھ شفع ثانی کی ایک رکعت میں قرات ترک کرے

دعا شیعہ ہذا ملے قولہ فی الباقی الخ پیشین کے قول سے متعلق ہے یعنی مسائل شایعہ کی باقی صورتوں میں طرفین کے نزدیک دو

رکعتیں قضا کرے۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کی چھ صورتیں ہیں اور امام ابو یوسف کے نزدیک چار۔ ان تمام صورتوں کی تفصیل گذر چکی

ہے ۱۲ ملے قولہ لا قضا الخ یعنی اگر چار رکعت والی نفل ناز میں دو رکعت پڑھا کر قدر تشہد بیٹھا اس کے بعد اس نے ناز توڑ دی تو اس

پر کچھ بھی قضا لازم نہیں ہے اس لئے کہ اس نے دوسرا شفع ابھی شروع نہیں کیا لہذا اس کی قضا بھی نہیں۔ البتہ اگر اس نے تشہد سے پہلے ناز توڑ

دی تو چونکہ شفع اول مکمل ہوئے ہے پہلے توڑ دی لہذا اس پر اس شفع اول کی قضا لازم ہوگی۔ اور اگر تشہد کے بعد دوسرا شفع شروع کر

کے توڑ دی تو چونکہ وہ ایک مستقل ناز ہے اور اسے قصد شروع کیا تو اس کا اتمام ضروری ہے اور توڑ دیا تو قضا لازم ہوگی ۱۱

ملے قولہ او شرع الخ یعنی جب اس نے یہ گمان کر کے ناز شروع کی کہ یہ مثلاً ظہر یا عصر کی غائبہ ہے پھر اسے یاد آیا کہ اس نے یہ ناز ادا کر چکا

ہے تو اس پر

اولم یقعد فی وسطۃ ای اذا صلی اربع رکعات من النفل ولم یقعد فی وسطۃ
 اسی بعد از رکعتین ۱۱

سنة كان او غیر ۱۲

كان یبغی ان یفسد الشفع الاول ویجب قضاؤه لان کل شفع من النفل صلوٰۃ
 علی حدۃ ومع ذلك لا یفسد الشفع الاول قیاساً علی الفرض ویتمنفل قاعداً

مع قدرۃ قیامہ ابتداءً وکراً بقاءً الا بعد رای ان قدر علی القیام یحوزان
 اسی استثنای قاعداً ۱۳

یشرع فی النفل قاعداً وان شرع فی النفل قائماً کراه ان یقعد فیہ مع القدة
 علی القیام الا بعد رای ان حال الشرع وجمال البقاء حال
 وجودہ الذی بعد الشرع وراکماً مؤمناً خارج المصر الی غیر القبلة۔

ترجمہ :- یا وسط نماز میں نفل دو نہیں کیا یعنی جب چار رکعت کی نفل نماز پڑھی اور بیچ میں نفل دو نہیں کیا تو مناسب یہ ہے کہ شفع اول قاعد
 ہو جائے اور اس کی قضاوا جب ہو جائے گی تو نفل کا ہر شفع علیہ مستقل نماز ہے اس کے باوجود فرض پر قیاس کے شفع اول فاسد نہیں
 ہوتا ہے۔ قیام کی قدرت کے باوجود ابتداء بیٹھ کر نفل نماز جائز ہے اور بقاء مکروہ ہے مگر سبب عذر کے۔ یعنی اگر قیام پر قدرت ہے تو بھی
 بیٹھ کر نفل نماز شروع کرنا جائز ہے۔ اور کھڑے ہو کر نفل شروع کیا تو قیام پر قدرت ہوتے ہوئے اس کے درمیان بیٹھنا مکروہ ہے مگر عذر کے
 سبب سے جائز ہے مکروہ نہیں۔ اور مصنف نے حال ابتداء سے حال شروع اور حال بقاء سے حال وجود کا ارادہ کیا جو کہ شروع کے بعد ہے اور
 خارج مصر میں غیر قبلہ کی طرف سواری پر اشارے سے نفل جائز ہے۔

حل مشکلات :- دیکھو مسئلہ اب یہ نفل بن جائے گی اگر توڑ دی تو قضا لازم نہ ہوگی کیونکہ اس نے اپنے ذمہ کی نماز ادا کرنے کے لئے نماز فرما
 کی تھی اپنے اوپر کوئی اور نماز ذمہ کرنے کی نیت نہیں۔ اور اب جب اسے یاد آگیا تو یہ ایسی نماز بن گئی جو اس کے ذمہ نہیں ہے ہذا اگر اس کو توڑ
 دیا تو قضا لازم نہ ہوگی۔ اسی طرح اگر کسی نے ایسے نماز والے کے ساتھ اتنا کیا اسے بھی قضا کرنا واجب نہیں ہے داتا غانیہ
 دماشہ و ہذا مسئلہ قولہ کان شیئی الخ یعنی قیاس کا اتفاق یہ ہے کہ پہلا شفع ٹوٹ جائے اور اس کی قضا لازم ہو اس لئے کہ ہر شفع
 ایک مستقل نماز ہے لہذا ہر دو رکعت پر قعدہ میں فرض ہو کیونکہ یہ طے شدہ حکم ہے کہ قعدہ اخیرہ فرض ہے اور فرض چھوڑ دینے سے نماز
 باطل ہو جاتی ہے خواہ بھول کر ہی ایسا کرے۔ یہ امام محمد اور امام زفر کا قول ہے اور شیخین کے نزدیک استحساناً نماز نہیں ٹوٹتی۔
 کیونکہ نفلوں میں ہر دو رکعتوں پر بغیر با قعود فرض ہے بعینہا فرض نہیں۔ یعنی جب قطعی طور پر دو رکعت کے بعد نماز سے باہر آنا
 ہو تب دو رکعت پر قعدہ فرض ہے اور جب اس نے چار رکعتیں پڑھیں اور دو رکعتیں نہیں کیا تو فرض نماز پر قیاس کرتے ہوئے ہی آئے
 مسئلہ قولہ ویتمنفل قاعداً الخ۔ یعنی کھڑے ہونے کی قدرت ہونے سے بھی بیٹھ کر نفل نماز پڑھنا جائز ہے۔ لیکن فرض نماز بغیر
 عذر کے بیٹھ کر پڑھنا جائز نہیں ہے البتہ قدرت کے باوجود بیٹھ کر نفل پڑھنے سے ثواب نصف ملتا ہے جیسے ہجاری اور اصحاب سنن کی
 روایت میں ہے کہ بیٹھنے والے کی نماز کھڑے کی نماز سے آدھی ہے اور بیٹھنے کی شکل دہی ہوئی چاہے جو تشہد کے لئے عام حالات میں
 بیٹھتے ہیں۔ البتہ عذر ہو تو شکل بدل سکتا ہے ۱۴

مسئلہ قولہ وکراً بقاءاً الخ۔ یعنی کھڑی ہو کر شروع کر کے بیچ میں بلا عذر بیٹھ جائے تو اس طرح نماز ہو جاتی ہے لیکن ایسا کرنا مکروہ
 ہے۔ امام محمد نذر پر قیاس کر کے فرماتے ہیں کہ ایسا کرنا جائز نہیں۔ کیونکہ اگر کسی نے کھڑے ہو کر نفل پڑھنے کی نذر دانی تو وہ بیٹھ
 کر پڑھنا جائز نہیں۔ کیونکہ اس نے اس کو اپنے اوپر ذمہ کر کے واجب کر لیا تو اب یہ نرا نفل نہ رہا۔ اس طرح جب اس نے کھڑے ہو کر
 شروع کیا تو گویا اس نے کھڑے ہو کر پڑھنے کو اپنے اوپر ذمہ کر لیا لہذا بیچ میں بیٹھنا جائز نہ ہوگا۔ ہمارے نزدیک جائز ہے اگر اہمیت
 ہے کیونکہ کھڑے ہو کر شروع کرنے سے تمام اجزاء نماز میں یہ لازم نہ ہوگا اور اس کو اگر یہ مکروہ کہا گیا لیکن اس سے مراد تحریری نہیں
 بلکہ تنزیہی ہے۔ بعض مشائخ نے اس کو مختار کہا۔ اور اہل ہمدان وغیرہ میں اس بات کی بھی مراحت ہے۔ (باقی مآخذ پر)

۱۱ یعنی اگر اس کو توڑ دیا تو قضا لازم نہ ہوگا

انما قال خارج للصبر لقول ابن عمر رض رأيت رسول الله عليه السلام يصلي على حمار وهو متوجه الى خيبر يومئذ ايماء ولما كان هذا الفعل مخالفا للقياس اقتصر

على مورده فلو افتتح راكباً ثم نزل بنى وبعبكسه فسد لان في الاول ما

يؤديه اكل مما وجب عليه وفي الثاني انعقد التحريمه موجبه للركوع و

السجود فلا يجوز ادائه بالايماء رض السن التراويح عشرون ركعة بعد العشاء

قبل الوتر وبعد رض خمس ترويجات لكل ترويجه تسليمتان وجلسه بعد

ترجمہ :- اور مصنف نے خارج مہراس لئے کہا کہ حضرت ابن عمر رض نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گدھے پر سوار

خیبر کی طرف متوجہ ہو کر اشارے سے نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے اور چونکہ نفل قیاس کے مخالف ہے اس لئے اپنے عمل پر متحضر رہا پس اگر سوار

کی حالت میں نفل شروع کیا پھر اتر گیا تو اس پر بنا کوئے اور اس کے عکس میں نماز فاسد ہو جاتی ہے اس لئے کہ پہلی صورت میں جو کچھ ادا کر

رہا ہے وہ واجب علیہ ہے اکل ہے اور دوسری صورت میں تحریر موجب للركوع والسجود منقذ ہو ابنا اشارے سے اس کا ادا کرنا جائز نہ

ہو گا۔ عشاء کے بعد وتر سے قبل تراویح کی ہیں رکعتیں منون ہیں (اور تراویح میں) پانچ تروجیات ہیں اور ہر تروجہ میں دو سلام ہیں اور دو سلام کے ملازمت

محل مشکلات :- اذقیہ مد گذشتہ کہ اصح یہ ہے کہ یہ مکروہ نہیں رض تلوہ خارج المعراج یعنی خارج معریں سواری پر نفل پڑھے

تو سواری کا رخ جدر معریں جو اسی طرف نفل پڑھ سکتا ہے۔ نماز کی ابتداء میں بھی قبلہ رخ ہونا شرط نہیں البتہ اگر کچھ وجہ نہ ہو تو ابتداء میں

قبلہ رخ ہو کر پڑھنا مستحب ہے۔ ہاں اگر اس طرف منہ کر لیا جس طرف ذقبلہ نہ سواری کا رخ ہے تو یہ جائز نہیں ہے۔ اور خارج معریں مواد

وہ مقام ہے جہاں مسافر بنتاہے اور نماز نفل کر لے یعنی اپنے مشیر یا ملاؤں سے باہر امام ابو یوسف کے نزدیک شہر میں جائز ہے اور امام محمد

کے نزدیک بھی جائز ہے لیکن گراہت کے ساتھ (علیہ المملی) رض

خاصیہ مدہد، رض تلوہ الی خیبر اس حدیث میں حضور کو گدھے پر سوار ہو کر خیبر کی طرف چلتے ہوئے اشارے سے نماز پڑھنے

نے ثابت ہوئے کہ اس طرح سواری پر نفل پڑھنے کے لئے قبلہ رخ ہونا شرط نہیں ہے کیونکہ مدینہ طیبہ سے قبلہ کا رخ جنوب کی طرف ہے اور

خیبر دوسری طرف واقع ہے اور حضور نے اس دوسری طرف کو سواری پر اشارے سے نماز پڑھی ہے رض

رض تلوہ دہلا کان الخ یعنی جب خود شارع سے غیر قبلہ کی طرف رخ کر کے نوافل ادا کرنا ثابت ہے جو کہ خلاف اصول ہے یعنی استقبال

قبلہ کو فرم کرنے والی نص کے خلاف ہے اس لئے یہ نہیں ہو سکتا کہ تو شہر کے اندر اس کا اطلاق ہو گا اور نہ فرض پڑھنا اس طرح جائز ہو گا اور نہ زمین پر کھڑے ہو کر پڑھنے سے بھی جائز ہو گا رض

رض تلوہ مایو دیہ الخ یعنی جب وہ سواری پر تھا اور نماز شروع کی اور پھر اتر پڑا تو اب باقاعدہ رکوع و سجدہ ادا کرے گا اور یہ

جائز ہے کیونکہ سواری پر اشارے سے پڑھنا واجب تھا جو کہ رکوع و سجدہ کی نسبت سے ضعیف ہے اب اگر گیا تو باقاعدہ رکوع و سجدہ

کر کے اکل طریقے سے ادا کرے گا۔ لیکن اس کے برعکس صورت میں نماز فاسد ہو جائے گی۔ یعنی زمین پر نفل شروع کیا پھر بیچ میں سوار

ہو گیا کہ نہ زمین پر قبلہ رخ تھا اب بدل جائے گا۔ علاوہ ازیں سواری سے اترنے کی نسبت سے چڑھنے میں دشواری زیادہ ہوتی ہے جو کہ

نماز کو فاسد کرنے کے لئے کافی ہے رض

رض تلوہ سن التراویح الخ اس میں رمضان کی قید نہیں ہے۔ حالانکہ تراویح کی نماز ماہ رمضان کے لئے خاص ہے۔ غالباً شہرت کی بنا پر اس کا ذکر

ذکیا ہو گا۔ مطلب یہ ہے کہ رمضان میں تراویح کی ہیں رکعتیں پڑھنا منون ہے۔ لام غلطی و ضیفہ سے اس کا مستحب ہونا بھی مروی ہے اور

سنت ہونا بھی۔ ہمارے اصحاب نے سنت ہونے کو اختیار کیا ہے اور اس کے خلاف اقوال کو غیر مستبر قرار دیا۔ باقی مسند پر

والسنة فيها الختم مرة ولا يترك لكسل القوم ولا يوتر جماعة خارج

دا زاد عليه فهو انقل اي انقضى

رمضان وانما كانت التراويح سنة لانه واظب عليه الخلفاء الراشدون
والنبي عليه السلام بيتن العذر في ترك المواظبة وهو مخافة ان يكتب

علينا فصل عند الكسوف يصلي امام الجمعة بالناس ركعتين كالنفل

ترجمہ :- اور تراویح میں ایک ختم قرآن سنت ہے اور قوم کی سستی کی وجہ سے ختم قرآن نہ چھوڑا جائے۔ اور خارج رمضا
میں وتر کی نماز جماعت سے نہ پڑھی جائے۔ اور تراویح کی نماز اس لئے سنت ہوئی کہ خلفائے راشدین نے اس پر مواظبت فرمائی
ہے۔ اور نبی علیہ السلام نے ترک مواظبت میں امت پر فرض ہو جانے کا خوف بیان فرمایا ہے۔ کسوف یعنی سورج گھٹنے کے وقت جمعہ
کے امام لوگوں کے ساتھ زمین پر جماعت انفل کی طرح دو رکعت نفل پڑھے۔

حل مشکلات :- دیکھئے گذشتہ اس طرح اس کو باجماعت ادا کرنا بھی سنت ہو سکتا ہے اور ایسے ہی اس کی بیس رکعتیں ہیں۔
سنت ہو سکتا ہے۔ چنانچہ اس کی رکعتوں میں ائمہ کے درمیان اختلاف ہے۔ بعض کے نزدیک آٹھ رکعتیں ہیں اور بعض کے نزدیک بارہ اور
ہمارے نزدیک بیس رکعتیں ہیں۔ اور ہر ایک کے نزدیک رکعتوں کی یہ تعداد وتر کے علاوہ ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض
اوقات میں آٹھ رکعتیں پڑھیں۔ اور خلفائے راشدین نے اس میں بیس رکعتوں پر ہی اپنا معمول جاری رکھا لیکن حضور نے اس پر مواظبت
نہیں فرمائی اور احیاناً اس کو چھوڑ بھی دیا کرتے تھے اور اس کی وجہ یہ بیان فرماتے تھے کہ اگر مواظبت کر دوں تو مجھے خدشہ ہوتا ہے کہ یہ تم پر
فرض ہو جائے گی جو تم پر گراں گذرے گا۔ چنانچہ ترک مواظبت سے استدلال کر کے اس کی منیت سے انکار نہ کیا جائے گا علاوہ ازیں
خلفائے راشدین کے طریقہ پر عمل پیرا ہونے کے لئے خود حضور نے ارشاد فرمایا کہ علیکم بسنت وسنة الخلفاء الراشدین المہدیین عفواً
علیہا بالنواخذہ۔ اور کما قال محمد اس سے معلوم ہوا کہ خلفائے راشدین کا معمول عین سنت ہے ۱۶

۱۷ قولہ بعد اللذان الخ۔ اب جو تکبیر نماز سال میں ایک مخصوص جہے میں پڑھی جاتی ہے تو اس کے بارے میں ایک سوال پیدا ہوتا ہے
کہ نماز کس وقت پڑھی جائے گی؟ چنانچہ کہتے ہیں کہ عشا کی نماز کے بعد اور وتر کی نماز سے پہلے اس کا وقت ہے۔ پس پہلے عشا کی نماز پھر تراویح
کی نماز اور سب سے آخر میں وتر کی نماز پڑھی جائے ۱۸

۱۹ قولہ وبعده۔ اس میں ضمیر کا مرجع وتر کی طرف راجع ہے جس کا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ تراویح کی نماز وتر کے بعد بھی جائز ہے اور اس کی صورت
یہ ہے کہ سال بھر کی عادت کے مطابق اگر کسی نے عشاء کے بعد بے خیال میں وتر پڑھ لیا تو تراویح اب وتر کے بعد پڑھ لے اور اگر قصد اور پہلے پڑھ
لیا تو میرے خیال میں یہ جائز تو ہے مگر گراہت تنزیہی سے خالی نہ ہوگا۔ لیکن نفل الوتر بہر حال الفضل ہے۔ مولانا عبدالحمید کھنوی نے اس موقع
پر ایک فرعی مسئلہ بیان فرمایا کہ وبعده کا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی سے تراویح کا کچھ حصہ کسی وجہ سے چھوٹ جائے مثلاً وضو ٹوٹ گیا یا بیت الخلا
گیا اور وہاں واپس آئے آتے تراویح کا کچھ حصہ چھوٹ گیا اور امام وتر کے لئے کھڑا ہو گیا تو وہ امام کے ساتھ وتر پڑھ لے بعد میں تراویح کا وہ
بقیہ حصہ پڑھ لے جو چھوٹ گیا ہے ۱۲

۲۰ قولہ خمس ترویحات الخ۔ اس کا تعلق عشرون رکعت سے ہے اور تقدیر عبارت یوں ہوگی کہ التراويح عشرون رکعت خمس ترویحات الخ یعنی
تراویح کی بیس رکعتیں پانچ ترویحات کے ساتھ ہیں۔ ترویحہ بمعنی راحت لینے کے ہے اور ہر چار رکعت کا ایک ترویحہ ہوتا ہے جس میں دو سلام
ہوتے ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ دو دو رکعت کی نیت کر کے چار رکعت پڑھ لینے کے بعد اتنی دیر آرام لے کہ قبضی دیر میں یہ چار رکعتیں پڑھیں جلدتہ
بعد ہما قدر ترویحہ کا یہی مطلب ہے ۱۳

۲۱ حاشیہ مذہب ۱۱ الخ۔ قولہ السنة فیہا الخ یعنی پورے رمضان کی تراویح میں کم از کم ایک ختم قرآن مجید سنت ہے۔ ایک سے زائد ہو تو
اور بھی بہتر ہے۔ مگر قوم کے رجحان کا بھی خیال رکھنا چاہیے اگر وہ ایک سے زائد ختم پر بوجہ کمزوری کے رضامند نہ ہوں تو ایک ہی ختم پر اکتفا
کرے اور یہی سنت ہے۔ لیکن قوم کی کسبندی کے سبب اس ایک ختم کو ترک نہ کیا جائے گا۔ ہمارے دیار میں ختم تراویح کے لئے عفاکان
قرآن کا انتخاب کیا جاتا ہے۔ بعض موقع پر مین دین پر سودا بازی میں ہوتے ہیں کہ ختم کے معاوضہ میں اتنا دینا ہوگا۔ یا اتنا ملے گا۔
دہائی مہ آئندہ رہے

ای علی ہایۃ النافلۃ بلا اذان واقامۃ وعندنا فی کل رکعۃ رکوع واحد
وعند الشافعی رکوعان مخفیاً مطوّلاً لقراءتہ فیہما وبعدہما یدعو
حتی تنجلی الشمس ولا یخطب وان لم یحضرا یامام الجمعة۔

ترجمہ :- یعنی نفل کی صورت میں بلا اذان واقامت کے۔ اور ہمارے نزدیک ہر رکعت میں ایک رکوع ہے (جیسے اور
نمازوں میں ہوتا ہے) لیکن امام شافعی کے نزدیک ہر رکعت میں دو رکوع ہیں۔ دونوں رکعتوں میں قرات تہنی (یعنی بکے چنے) پڑھتے
قرات کو طویل کرے۔ ان دونوں رکعتوں کے ادا کرنے کے بعد دعا کرے یہاں تک کہ آفتاب روشن ہو جاوے اور خطبہ نہ پڑھے اور
اگر امام جمعہ حاضر نہ ہو۔

حل المسکلات :- بقیہ مگذشتہ چنانچہ اس طرح کی سودا بازی ہرگز جائز نہیں ہے۔ توہ تعالیٰ ولا تشتروا بایاتی ثمناً قبلہ سے اس
کی صریح ممانعت ثابت ہوتی ہے اگر یہ سب شرط کے بغیر ختم قرآن ہو جائے اور آخر میں اہل علم اس پر غور ہو کر بطور انعام کچھ دیدیں تو یہ انگہات ہے
وردہ روپیہ پیسہ کی شرط کہ ختم پڑھنے سے ختم نہ پڑھنا بہتر ہے۔ اس صورت میں ختم قرآن کے بغیر تراویح پڑھے جس کو عام اصطلاح میں سورۃ تراویح
کہتے ہیں۔ اور بعض حافظ قرآن ایسے بھی ہیں کہ ان کی قرات صاف نہیں ہے بلکہ پڑھتے وقت حرف کٹ جاتے ہیں اور سامعین کی سمجھ میں نہیں آتا کہ
یہاں پر کیا پڑھا اہل صورت میں بھی ختم تراویح سے سورۃ تراویح بہتر ہے ان ہی وجوہات کی بنا پر فتویٰ یہ ہے کہ حافظ وہ جو جس کی قرات صاف
اور صحیح اور با تزلزل ہو معاوضہ کی شرط نہ کرے۔ چنانچہ ہمارے دیار میں تراویح میں ختم قرآن سنت ہونے کے لئے تراویح پڑھنا جو لے پر یہ سب شرائط
عائد ہوں گی۔ البتہ شرط کے بغیر اگر اہل علم نے کچھ دیدیا تو اس کو قبول کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے ۲۔

لکھ توہ عندنا کسوف الخ۔ عربی اصطلاح میں کسوف اور خسوف دونوں کے معنی گرہن کے ہیں۔ چنانچہ کہتے ہیں کسفت الشمس وخسفت
الشمس یعنی سورج گرہن ہوا۔ اس طرح چاند گرہن میں بھی یہ دونوں لفظ متبادل ہوتے ہیں۔ البتہ سورج کے ساتھ کسوف اور چاند کے ساتھ
خسوف زیادہ فصیح سمجھا جاتا ہے۔ چنانچہ فقہانے اس کو اپنی اصطلاح کے لئے اختیار کیا ہے۔ محققین کے خیال میں چاند سورج اور دنیا گھومتے
ہوئے کبھی تینوں ایک ہی خط میں ایک دوسرے کے مقابل آ جاتے ہیں۔ اس طرح جب کبھی دنیا اور سورج کے درمیان چاند حاکی ہو جائے تو سورج
کی روشنی پر پردہ پڑ جاتا ہے جس کو اصطلاح میں سورج گرہن کہتے ہیں اس طرح چاند اور سورج کے درمیان دنیا حاکی ہونے سے چاند گرہن ہوتا ہے۔
اس کا ثبوت یہ ہے کہ جب کبھی چاند گرہن ہوا چاند کی تیرہ چورہ یا بندہ تاریک میں ہوا۔ اور یہ وہ وقت ہوتا ہے کہ جب سورج مغرب کی طرف
چھپ گیا اور ادھر مشرق کی طرف سے چاند اُسر رہا ہے دونوں کے درمیان دینا ہے۔ چنانچہ جوہی تینوں ایک خط میں آجیں گے گرہن فردر
ہو گا۔ علی ہذا القیاس۔ جب کبھی بھی سورج گرہن ہوا تو چاند کی چھبیس ستائیس یا اٹھائیس تاریک کو ہوا۔ یعنی اس وقت دنیا اور سورج
کے درمیان چاند حاکی ہوا جس کے باعث سورج کی روشنی غائب ہو گئی۔ اور اس کو سورج گرہن کہتے ہیں۔ لیکن اسلام کی نظر میں ان حقائق
کی کوئی وقعت نہیں ہے کیونکہ ان حقائق کے جلنے سے اسلام کو ذیسا کوئی معتد۔ فائدہ پہنچتا ہے اور نہ نہ جاننے سے نقصان اور نہ ہی وہ سب جانا
اسلام کا مقصد ہے بلکہ اس موقع پر اتنا سمجھنا کافی ہے کہ یہ باطل پرستوں کے لئے تنبیہ کا مقام ہے۔ دیکھو جس سورج کو تم بوجھتے ہو وہ آج کتنا
بلے بس ہے لہذا اس ناورد مطلق کے سامنے سر تسلیم خم کرو جس کے ہاتھ میں سب کچھ ہے۔ وہ چاہے تو سورج کی یہ روشنی واپس کر سکتا ہے جیسے اب
چھپا دیا۔ لہذا سمجھ لو کہ وہ بندوں سے ناراض ہے اور یہی گرہن اس کی ناراضگی کی علامت ہے۔ چنانچہ اس موقع پر مسلمانوں کو نماز کا حکم دیا۔
انظر تعالیٰ ہم سب کو محفوظ رکھے۔

لکھ توہ رکعتین۔ یہ اقل کا بیان ہے چاہے تو چار بھی پڑھ سکتا ہے بلکہ اس سے بھی زیادہ پڑھنے کی صورت میں ہر دو رکعت
یا ہر چار رکعت پر سلام پھیرے ۲۔

دعا شریفہ :- ہذا لکھ توہ بلا اذان الخ۔ اور اگر لوگوں کو جمع کرنے کے لئے الصلوۃ جامعۃ یا اس کے ہم معنی کوئی لفظ کہے یا مقامی زبان میں
نماز کے لئے بلائے تو کچھ حرج نہیں ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اسی طرح کا واقعہ پیش آیا تھا اور مسلم ۲۔
لکھ توہ رکوع واحد الخ یعنی جس طرح اور نمازوں میں ہے۔ لیکن امام شافعی کے نزدیک کسوف کی نماز میں ہر ہر رکعت میں دو دو رکوع
ہیں۔ ایک مرتبہ دینے میں سورج گرہن ہوا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی اور قرات رکوع و سجود کو عام نمازوں سے ملوایا۔ چنانچہ جب آپ
دیر تک رکوع میں جھکے رہے تو جو لوگ پیچھے بہت فاصلہ پر تھے وہ سوچنے لگے کہ شاید آپ تسبیح میں کھڑے ہو گئے ہوں گے۔ بقیہ صاف مذکور

صلوا افرادہی کالخشوف ولاجماعۃ فی الاستسقاء ولاخطۃ وانصلوا
وحدانا جازوہود عاء واستغفار ویستقبل بہما القبۃ بلاقلب
نہی الاستسقاء

ای ہاں دار الاستسقاء

رداء وحضور ذمی

ترجمہ :- تو لوگ بلاجماعت کے تنہا نماز پڑھے جیسا کہ صلوٰۃ خسوف دیکھنا کہ میں پڑھیں جاتی ہے اور استسقاء کی نماز
میں جماعت ہے نہ طلبہ اور اگر تنہا نماز پڑھنے تو جائز ہے اور استسقاء دراصل وعاء واستغفار ہے اور وعاء واستغفار میں جواز
ہو اور قلب رداء کرے اور نہ ذمی حاضر ہوں۔

حل المسکلات :- بقیہ مگر گذشتہ تو سراٹھا کر دیکھا تو آپ! اہل تک رکوع ہی میں ہیں تو یہ پھر رکوع میں چلے گئے چنانچہ ان کو
اس طرح رکوع سے سراٹھا کر دیکھتے ہوئے اور پھر دوبارہ رکوع میں جاتے ہوئے ان کے پیچھے والوں نے دیکھ لیا اور کچھ بیکار حضورؐ نے بھی ایسا کیا ہے
چنانچہ بعد میں ان دیکھنے والوں نے اسی طرح ردایت کر دیا جیسا کہ دیکھا تھا یعنی دو مرتبہ رکوع کرنا چنانچہ امام شافعیؒ نے اس کو اختیار فرمایا
ورنہ حقیقت کچھ اور ہے ایک اور روایت میں اس طرح ہے کہ آپؐ طویل قرات کے بعد طویل رکوع کیا پھر کھڑے ہو کر کچھ کم قرات پڑھی پھر
طویل رکوع کیا اور ہر رکعت میں اس طرح کیا اور یہ روایت زیادہ نویں ہے اصحاب صحاح نے روایت کیا یہ بحث بہت طویل ہے اس مختصر
میں اس کی گنجائش نہیں ہے ۱۲

۱۲ قول غفلا الخ یعنی اس نماز میں قرات کو جبر نہ کرے۔ یہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ہے کیونکہ حضورؐ نے قرات فرمائی تو بعض صحابہؓ
کامیان ہے کہ آپؐ کی آواز سنائی نہ دیتی تھی (ابوداؤد) اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ میں نے آپؐ کی اس نماز میں قرات کا ایک
حرف نہیں سنا۔ البتہ ایک قول جبر کا بھی ہے چنانچہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضورؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے صلوٰۃ خسوف میں جبر سے قرات
پڑھیں لیکن احناف نے اس کو تعلیم دینے پر محول کیا اور اس نماز میں قرات طویل پڑھنا چاہیے صحاح میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
نے طویل قرات فرمائی اور سورہ بقرہ کے قریب پڑھا۔ اسی طرح رکوع و سجود میں بھی طویل جو نازل ہو رہے یہاں تک کہ دعا بھی بہت چوڑی
فرمائی یہاں تک کہ آفتاب روشن ہو گیا ۱۱ ۱۲ قول ولا یطلب صلوٰۃ کسوف کے بعد خطبہ سنون نہیں ہے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے خطبہ
مردی ہے وہ بعض لوگوں کے اعتقاد کو دور فرماتے کی فرمیں ہے چنانچہ وہ شریع نہیں۔ روایت ہے کہ جس دن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحبزادے
حضرت ابراہیمؑ کا انتقال ہوا اس دن اتفاق سے سورج کو گرہن لگا تو بعض لوگ کہنے لگے کہ یہ عمر بن ابراہیم بن النبیؐ کی وفات پر لگا چنانچہ
آپؐ نے یہ بات سن کر نماز کے بعد فرمایا کہ چاند سورج اللہ کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں ان پر کسی کی موت یا پیدائش پر گرہن
نہیں لگتا۔ اور قضاوی ثانی خاں میں ہے کہ نماز کے بعد خطبہ دیا جاتا ہے اور شاید یہ راجع ہے اگرچہ ہمارے اصحاب میں مشہور مذہب کے خلاف
دعا شیعہ مذہب الہ قول صلوٰۃ افرادہی الخ یعنی بعد یا عید بن کے امام کی عدم موجودگی میں ہر ایک اپنے طور سے الگ الگ نماز پڑھے اور جماعت
نہ کرے البتہ اگر امام جامع اگر کسی امام ملے کہ اجازت دیدیں تو جماعت کر سکتا ہے کالمخوف ہر اس بات کی طرف مریح اشارہ کر دیا کہ خوف کی
نماز میں اصلا جماعت نہیں ہے بلکہ خسوف کے وقت ہر شخص نرا ذی نرا ذی نماز پڑھے ۱۲

۱۱ قول ولا جماعۃ الخ یعنی صلوٰۃ استسقاء میں اصناف کے نزدیک جماعت نہیں ہے بلکہ اس میں دعا کرنا ہے کہ بارش ہو اور اگر جماعت
پڑھ لے گی تو جائز ہے۔ بعض نے امام صاحب کی طرف جماعت کردہ ہونے کا فتویٰ دیا لیکن یہ غلط ہے۔ البتہ امام صاحب کے نزدیک
چونکہ اس میں جماعت سنون نہیں ہے لہذا اس میں خطبہ بھی نہیں اس لئے کہ خطبہ جماعت کے تابع ہے۔ استسقاء میں سنون یہ ہے کہ صحرا میں
جا کر توبہ واستغفار کرے۔ امام اور اس کے ساتھ تو اشیاع کے ساتھ ڈرتے ہوئے نکلیں اور تین روز تک ایسے کریں اس سلسلے میں اختلاف رہا
سامنے آتی ہیں جن کی یہاں گنجائش نہیں ہے ۱۲

۱۲ بلا قلب رداء یعنی صلوٰۃ استسقاء میں قلب رداء نہ کرے۔ قلب رداء کے معنی چادر کے اوپر کا حصہ نیچے
اور دایاں حصہ بائیں کر دے یہ امام محمدؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک سنت ہے اس لئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے خطبہ استسقاء میں ایسا
کرنا ثابت ہے (ابوداؤد) اور اس میں نیک فتویٰ کی حکمت بھی مفسر ہے ۱۲
۱۲ قول وحضور ذمی یعنی استسقاء کے اس اجتماع میں اگرچہ وہ ذمی ہی کیوں نہ ہو اس لئے کہ استسقاء دراصل طلبہ
رحمت ہے اور کافروں پر اللہ کی لعنت برستی ہے اس لئے ان کے وجوہ کا یہاں میں رکاوٹ ہو جاتی ہے ۱۲

باب ادراك الفريضة

ای بالماء

من شرع فی فرض فأقیمت له ان لم یسجد للركعة الاولى او سجد وهو غیر
 الرباعي او فيه وضعت اليها اخرى قطع واقتدى ای من شرع فی فرض منفردا
 فأقیمت لهذا الفرض والضمير فی اقیمت يرجع الى الاقامة كما يقال ضُرب
 ضُرب فان لم یسجد للركعة الاولى قطع واقتدى وان سجد فان كان فی غیر
 الرباعي فكذا لانه ان لم یقطع وصلی ركعة اخرى یتتم صلاته فی الثنائي و
 یوجد الاكثر فی الثلاثی وللاكثر حکم الكل فتفوته الجماعة ولانه یصیر
 متنفلا برکتین بعد الغروب فی المغرب.

ترجمہ :- یہ باب ادراک فريضہ کے بیان میں ہے۔ کسی نے کوئی فرض نماز شروع کی پھر اس نماز کے لئے اقامت کہی گئی تو اگر اس کے پہلے
 رکعت کا سجدہ نہیں کیا یا سجدہ کیا مگر وہ غیر رباعي نماز پڑھ رہا ہے یا رباعي نماز پڑھ رہا ہے مگر پہلے رکعت کے ساتھ دوسری رکعت ملا چکے ہیں
 تو نماز کو قطع کرے اور جماعت میں شامل ہو جائے۔ یعنی کسی نے تنہا فرض نماز شروع کی پھر اس فرض نماز کے لئے اقامت کہی گئی رہیں جماعت
 کھڑی ہو گئی یہاں پر اقامت میں ضمیر اقامت کی طرف راجع ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے قُرب قُرب معنی نفل واکتسب قُرب تو اگر پہلی رکعت
 کا سجدہ نہیں کیا تو وہ نماز چھوڑ دے اور جماعت میں شامل ہو جائے۔ اور اگر سجدہ کر چکا تو اگر غیر رباعي نماز میں ہے تو حکم دیا یہی ہے یعنی
 نماز چھوڑ دے اور جماعت میں شریک ہو جائے کیونکہ اگر نماز چھوڑے اور دوسری رکعت پڑھے تو ثنائی دو رکعت والی نماز میں
 اس کی نماز پوری جاتیگی اور ثنائی میں اکثر حصہ پایا جائے گا اور اکثر کے لئے کل کا حکم ہے پس اس کی جماعت فوت ہو جائے گی۔ اور اس لئے کہ
 مغرب کی نماز میں غروب شمس کے بعد وہ دو رکعت نفل یاد ہو جائے گا مالا لحد آفتاب ڈوبنے کے بعد فرض سے پہلے نفل پڑھنا مکروہ ہے
 حل المسکلات :- ملہ قولہ فی فرض ای بین اگر کسی نے کوئی فرض نماز مثلاً فجر کی نماز تنہا شروع کی اس کے بعد اس کی جماعت کھڑی
 ہو گئی اور اقامت ہونے لگی۔ اب دیکھا جائے گا کہ اس تنہا پڑھنے والے اس نماز کا کتنا حصہ ادا کیا۔ دیکھا جائے کہ اس نے پہلے رکعت
 کا سجدہ نہیں کیا تو بالاجماع وہ اپنی شروع کی ہوئی نماز متعلق کر دے اور جماعت میں شامل ہو جائے۔ بعضوں نے یہاں تک کہا کہ اگر اس نے سجدہ
 کر بھی لیا تو بھی اسے توڑ دے۔ فقہ اور جہ کی نماز کی سنتوں کا بھی یہی حکم ہے۔ لیکن ان سنتوں کے بارے میں بعض کا خیال یہ ہے کہ وہ چاروں
 رکعتیں پورے کرے کیونکہ وہ دونوں کلی طور پر الگ الگ نماز ہیں۔

ملہ قولہ فی غیر رباعي الخ غیر رباعي سے مراد ثنائی یا تثنائی ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اگر اس نے پہلے رکعت کا سجدہ کر لیا پھر جماعت کھڑی
 ہوئی تو بھی یہی حکم ہے کہ نماز توڑ دے اور جماعت میں شریک ہو جائے۔ وجہ یہ ہے کہ وہ غیر رباعي نماز میں ہے اس صورت میں اگر اس نے نماز
 نہیں توڑی اور ایک رکعت اور پڑھ لی تو اس کا مطلب یہ ہو گا کہ اگر ثنائی نماز پڑھ رہا ہے تو اس کی نماز پوری ہو گئی اور اگر ثنائی پڑھ
 رہا ہے تو نماز کا اکثر حصہ پڑھ چکا ہے اور اکثر کل کے حکم میں ہے تو گویا اس کی نماز پوری ہو چکی ہے۔ لہذا اب حکم یہ ہے کہ اپنی نماز توڑ کر
 پوری کرے کیونکہ اس سے بڑے زور سے کہا جائے گا کہ اس سے جماعت فوت ہو گئی۔ ایک اور وجہ یہ بھی ہے کہ ثنائی فرض نماز سوائے
 مغرب کے اور کوئی نہیں ہے اب اگر اس نے پہلی رکعت کے ساتھ دوسری رکعت بھی ملالی تو اگر اب جماعت میں شریک ہونے کی غرض سے
 دوسری رکعت پڑھ کر سلام پیرے گا تو یہ دو رکعتیں نفل میں شمار ہوں گی حالانکہ ہمارے جیسے مشائخ آفتاب کے نزدیک غروب آفتاب
 (باقی رہے)

والقطع وان كان ابطالا للعمل وهو منى عنه لقوله تعالى وَلَا تَبْطُلُوا أَعْمَالَكُمْ
فالابطال للقصد الاكمال لا يكون ابطالا وان كان في الرباعي يضم ركعة
اخرى حتى يصير ركعتان نافلتان ثم يقطع ويقتدى بقوله ^{ان يضمن} وضما اليها حال
من قوله وفيه تقديره اوسجد للركعة الاولى وهو حاصل في الرباعي و
قد ضم الى الركعة الاولى ركعة اخرى فقطع واقتدى حتى لو لم يضم
اليها اخرى لا يقطع بل يضم فاذا ضم قطع واقتدى وان صلى ثلاثا منه اي
من الرباعي ^{ان شاء} يتمه ثم يقتدى ^{تفصيل بقوله} متنقلا لانه قد ادى الاكثر وللاكثر حكم
الكل الا في العصر اي لا يقتدى فان النافلة بعد اداء العصر مكروهة.

ترجمہ :- اور قطع صلوٰۃ اگرچہ ابطال عمل ہے اور ابطال بقولہ تعالیٰ ولا تبطلوا اعمالکم منیٰ عنہ ہے لیکن ابطال عمل کمال عمل کے قصد سے ہو وہ
ابطال نہیں ہے۔ اور اگر رباعي نماز میں ہے تو دوسری رکعت طایفہ سے تاکہ دو رکعتیں نقل ہو جائیں پھر قطع کر کے اقتدا کرے تو مسنف کا قول
”وضم الیہا“ یہ قول اوفیٰ سے حال واقع ہو رہا ہے اور تقدیر عبارت ہے ہوگی کہ اوسجد للركعة الاول ال تو روزانہ اضم قطع واقتدى یعنی اگر
پہلی رکعت کا سجدہ کر چکا اور وہ رباعي نماز میں ہے اور اس پہلی رکعت کے ساتھ ایک اور رکعت ملا چکا ہے تو قطع کر کے اقتدا کرے یہاں تک کہ
اگر ایک رکعت اور نہیں ملانی تو قطع نہ کرے بلکہ ایک رکعت اور ملا کر قطع کر کے اقتدا کرے۔ اور اگر رباعي نماز میں تین رکعتیں پڑھ چکا ہے
تو اسکو پورا کر کے پھر نقل کی نیت سے اقتدا کرے۔ اس لئے کہ اس نے اکثر حصہ ادا کر لیا اور اکثر کے لئے کل کا حکم ہے۔ مگر عصر کی نماز میں اقتدا
نہ کرے کیونکہ عصر کی نماز ادا کرنے کے بعد نقل مکروہ ہے۔

قل المشکلات :- (بقیہ مسئلہ مشتبہ) کے بعد مغرب کی نماز سے قبل نقل پڑھنا مکروہ ہے اور اس کی اہمیت کی وجہ یہ بیان کر لے ہیں کہ
مغرب کی نماز اول وقت میں پڑھنا مسنت ہے وہ مؤخر ہو جائے گی جو کہ مکروہ ہے لیکن حق یہ ہے کہ اگر نقل اس طرح پڑھے کہ مغرب کی نماز مؤخر
نہ ہو تو مکروہ نہیں ہے۔ صاحب نفع الفدیہ نے اس پر طول بحث کی ہے ۱۲

دعا مشیہ مذکورہ پہلے قولہ والقطع الخ۔ منم سابق پر ایک اعتراض وارد ہوتا ہے اور وہ یہ ہے کہ جس نماز کو اس نے شروع کیا تھا اس
کی حقیقت تو عمل عبادت ہے اور عمل کو باطل کرنے سے خود اللہ نے منع فرمایا ہے جیسا کہ ارشاد ہے کہ ولا تبطلوا اعمالکم۔ یعنی تم اپنے اعمال کو باطل
نہ کرو اس سے صراحت ثابت ہوتی ہے کہ شروع کی ہوئی نماز کو قطع کرنا منہی عنہ ہے پھر اس کو تو زکر جماعت میں شامل ہونے کا حکم کس طرح
درست ہو گا؟ شارح اس کا جواب دیتے ہیں کہ قطع صلوٰۃ اگرچہ ظاہر میں ابطال عمل ہے جو کہ منہی عنہ ہے لیکن یہ ابطال بفرض اکمال ہے
نہ کہ بفرض افساد۔ اس لئے کہ تنہا نماز پڑھنے سے جماعت سے پڑھنا افضل ہے لہذا شرعاً ابطال میں مشاہدہ ہو گا ۱۳

۱۴۔ قولہ حتی یصیر الخ۔ یہ رباعي نماز میں اور ایک رکعت ملانے کے بعد سلام پھیرنے کی حکمت کا بیان ہے یعنی اگر رباعي نماز پڑھ رہا ہے
اور ایک رکعت پڑھ چکے کے بعد جماعت شروع ہوگئی تو حکم یہ ہے کہ وہ ایک رکعت اور پڑھ کر سلام پھیرے اور جماعت میں شریک
ہو جائے تاکہ پڑھی ہوئی رکعت رائیگاں نہ جائے بلکہ دوسری رکعت ملا کر سلام پھیرے تو یہ دونوں رکعتیں نقل ہو جائیں گی۔ ایک رکعت
کی کوئی نماز چونکہ شروع نہیں ہے اس لئے دوسری رکعت ملانے کا حکم ہے تاکہ پہلی رکعت باطل نہ ہو جائے۔ اور فرض بھی اکل طریقہ سے ادا
کر سکے ۱۵۔ قولہ قطع واقتدى۔ صاحب البیہ نے فرمایا کہ قطع صلوٰۃ کہیں حرام ہوتا ہے کہیں مستحب اور کہیں واجب چنانچہ بلاغہ نماز توڑنا
تمام مال مانع ہونے کے اندریشہ سے توڑنا مباح ہے نماز کو اکل طریقہ سے ادا کرنے کی نیت سے توڑنا مستحب ہے اور کسی کی جان بچانے کے واسطے توڑنا
واجب ہے انتہی ۱۶ (ہاں مسند ہیر)

وكره خروج من لم يصل من مسجد اذن فيه للمقيم جماعة اخرى اى الذى

ينتظم به امر جماعة اخرى بان يكون مؤذن مسجد او امامه او من يقو

بامره جماعة يتفرقون او يقلون بغيبته ثم عطف على قوله للمقيم جماعة

قوله ولمن صلى الظهر والعشاء مرة الا عند الاقامة اى لا يكره له الخروج

الا عند الاقامة فالاستثناء متعلق بقوله ولمن صلى الظهر والعشاء مرة

ولا تعلق له بقوله للمقيم جماعة اخرى فان مقيم الجماعة الاخرى لا يكره له

ترجمہ ۱۔ جس نے ابھی نماز نہیں پڑھی اس کے لئے ایسی مسجد سے نکلنا مکروہ ہے جس میں اذان دی گئی ہے البتہ دوسری جماعت قائم کرنے والے کے لئے (مکروہ نہیں ہے) یعنی وہ شخص جسے دوسری (مکروہ دوسری) جماعت کا انتظام ہوتا ہے یاں طور کہ وہ کسی مسجد کا مؤذن یا امام ہو یا ایسا شخص ہو جس کے حکم سے جماعت قائم ہوتی ہے اور اس کی عدم موجودگی سے معطل متفرق یا کم ہو جاتے ہوں (تو اس کا نکلنا مکروہ نہیں ہے) پھر مصنف نے اپنے قول لا المقيم جماعة پر عطف کر کے کہا کہ اگر جو شخص ایک مرتبہ ظہر یا عشاء کی نماز پڑھ چکا ہے اس کے لئے نکلنا مکروہ نہیں ہے مگر اقامت کے وقت نکلنا مکروہ ہے۔ تو استثناء فقہاء نے اس سے متعلق ہے لا المقيم جماعة اخرى کے ساتھ اس کا کوئی تعلق نہیں ہے کیونکہ جماعت اخرى کے مقيم کے لئے اقامت کے وقت بھی نکلنا مکروہ نہیں ہے۔

حل المسائل ۱۔ (بقیہ گذشتہ) اے قولہ تنفلا۔ اس لئے کہ فرض مکروہ نہیں پڑھا جاتا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان اس پر دلالت کرتا ہے آپ نے دو آدمیوں سے فرمایا جو نماز پڑھ چکے تھے کہ جب تم اپنے گناہوں میں نماز پڑھ چکو پھر کسی نماز پڑھنے والی جماعت سے ملو اور جاتا ہو رہی ہو تو ان کے ساتھ نماز دوبارہ پڑھو اور اس کو نفل سمجھو درتذی، ابو داؤد، لیکن اس پر شبہ ہوتا ہے کہ اس طرح نفل باجماعت اور کمالاں آئے گا جو مکروہ ہے۔ جواب یہ ہے کہ نفل باجماعت تب مکروہ ہے جب امام و مقتدی دونوں ہی نفل پڑھ رہے ہوں لیکن اگر امام فرض پڑھ رہا ہے تو مقتدی اس کے پیچھے نفل کی نیت سے اقتدا کرنے سے مکروہ نہیں ہوتا۔ کذا فی البیان ۱۲

۲۔ قولہ لا فی العصر یعنی رباعی نمازیں تین رکعتیں پڑھنے کے بعد جماعت کھڑی ہو جائے تو اب نماز دوڑے بلکہ پوری ہی پڑھ لے اور بعد میں جماعت میں نفل کی نیت سے شریک ہو جائے۔ لیکن یہ حکم عمر کی نماز میں نہیں ہے کیونکہ عمر پڑھ چکے کے بعد نفل مکروہ ہے اس طرح فجر کا بھی حکم ہے کہ فجر کے بعد طلوع آفتاب سے قبل کوئی نفل پڑھا مکروہ ہے صحیحین میں یہ روایت موجود ہے، ظاہر روایت میں مغرب کا حکم بھی یہی ہے کہ جو شخص مغرب کی نماز پڑھ چکا تو پھر وہ جماعت میں شریک ہو کیونکہ مغرب ثلاثی نماز ہے اور تین رکعتوں والی کوئی نفل نماز شروع نہیں ہے لہذا یہ حکم صرف ظہر اور عشاء کی نماز میں خاص رہے گا ۱۳

۳۔ حاشیہ مذکورہ ۱۔ اے قولہ ذکرہ الخ۔ یعنی اگر کسی مسجد میں اذان ہو چکی ہو یا پوری ہو اور کوئی شخص وہاں سے نکل جائے تو یہ مکروہ ہے بکراہت تحریمی۔ ایسے شخص کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منافق فرمایا ہے چنانچہ آپ کا فرمان ہے جو مسجد میں اذان پائے پھر نکلے اور بلا تردد نکلے اور اس کے واپس آنے کا ارادہ نہ ہو تو وہ منافق ہے (ابن ماجہ، اصحاب سنن اربعہ اور مسلم نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کیا کہ انہوں نے اذان ہونے کے بعد مسجد سے نکلنے والے ایک آدمی کے متعلق فرمایا کہ اس نے ابو القاسم صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کی ہے علاوہ ازیں مسجد سے نکلنا ایسے مکروہ تحریمی ہے اسی طرح نمازیں شرکت کئے بغیر مسجد میں ٹھہرے رہنا بھی مکروہ تحریمی ہے (ابن ماجہ) اذان ہونے کے وقت مسجد میں موجود ہونا اور اذان کے بعد مسجد میں داخل ہونا دونوں ایک ہی حکم میں ہے ۱۴

۴۔ قولہ لا المقيم جماعة الخ۔ یعنی جو آدمی دوسری مسجد میں جماعت کھڑی کرنے والا ہو یا اقامت دینے والا ہو تو اس کے لئے اذان کے بعد اس مسجد سے نکلنا مکروہ نہیں ہے جماعت کھڑی کرنے سے مراد صرف تکبیر کہنا نہیں بلکہ دوسرے امور جماعت بھی اس میں شامل ہیں چنانچہ شارح نے توضیح کرتے ہوئے اس طرف اشارہ کیا ہے کہ اس میں امام مؤذن اور مقيم جماعت سب ہی شامل ہیں۔ (بانی ص ۱۰۰) پر

وان اُقيمت والفرق بین مقيم جماعة وبين من صلى الظهر والعشاء مرة ^{ان} هذا
انما يكره له الخروج لانه ان خرج عند الاقامة يُتهم بمخالفة الجماعة ولو لم يخرج
ويصل يحرز فضيلة الموافقة وثواب النافلة فايشار التهمة والإعراض
عن الفضيلة والثواب قبيح جداً ^{اختيار} واما مقيم الجماعة الاخرى فانه ان خرج
عند الاقامة لا يُتهم لانه يقصد الإكمال وهو الجماعة التي تتفرق بغيبته
وان لم يخرج لا يخرج ما ذكرنا بل يختل اموا الجماعة الاخرى ومن صلى لفجر

او العصر والمغرب يخرج وان اقيمت

ترجمہ :- اور مقيم جماعت اخري اور من صل الظهر والعشاء مرة کے لئے نکلنا اس لئے مکروہ ہے
کہ اگر نکلے گا تو مخالف جماعت چلے کے ساتھ متہم ہو گا۔ اور اگر نہ نکلا اور جماعت میں شریک ہو کر نماز پڑھے تو موافقت کی فضیلت اور نافلہ
کا ثواب حاصل کرے گا پس تہمت کو اختیار کرنا اور فضیلت و ثواب سے اعراض کرنا یقیناً قبیح ہے۔ لیکن دوسری جماعت کا قائم کر کے والا اگر اقامت
کے وقت مسجد سے نکلے تو وہ شہم نہ ہو گا اس لئے کہ وہ اکمال کا قصد کرتا ہے اور اکمال سے مراد وہ جماعت ہے جو کہ اس کی غیر موجودگی سے متفرق ہو جاتی ہے
اور اگر مسجد سے نکلے تو فضیلت و ثواب حاصل نہ ہو گا بلکہ دوسری جماعت کا حال خلل پذیر ہو گا۔ اور جس نے غیر یا غیر یا جنوب کی نماز پڑھ لی وہ
مسجد سے نکل سکتا ہے اگر یہ اقامت کی جائے۔

حل مشکلات :- (۱) مقيم جماعت میں وہ شخص جس میں داخل ہے جس کی موجودگی سے جماعت میں لوگ کثیر تعداد میں شریک ہوتے ہیں اور
عدم موجودگی سے لوگ منفراد و متفرق ہو جاتے ہیں یا تو اس کا غائب رہنا لوگوں پر گراں گزرتا ہو ایسے شخص کے لئے اذان ہونے کے بعد اس مسجد سے نکلنا
مکروہ نہیں بلکہ نکلنا افضل ہے۔ ۱۲

۱۱۔ قولہ لمن صل الخ یعنی جس نے ظہر یا عشاء کی نماز پڑھ لی یا دوسری مسجد میں یا جماعت پڑھنے سے تو اس کے لئے اذان ہونے کے بعد مسجد سے
نکلنا مکروہ نہیں ہے اس لئے کہ نفل کی اذان پاس نہ آئے ایک دو لیک کہ اب وہ بارہ سے نماز کا حکم نہ کیا جائے گا اسے اختیار ہے چاہے نکل
جائے یا نفل کی نیت سے جماعت میں شریک ہو جائے۔ البتہ جماعت کٹری ہونے کے بعد نکلنا اس کے لئے بھی مکروہ ہے بلکہ درخت تار کی رائے کے
مطابق دوسری جماعت کے منتظرین کے لئے بھی ایسے وقت میں مسجد سے نکلنا مکروہ ہو گا جب کہ اس میں مؤذن اقامت دے رہا ہو۔ ۱۲

درما رہے۔ ہذا۔ ۱۱۔ قولہ والفرق الخ۔ یعنی دوسری جماعت کے منتظم اور ایک ہار ظہر یا عشاء پڑھنے والے کے درمیان فرق یہ ہے
کہ دوسرا اگر اقامت کے وقت نکلا تو بظاہر جماعت کی مخالفت سے معلوم ہوگی اور جماعت میں شریک ہونے سے جماعت کی فضیلت اور نفل
اور کرنے کا ثواب ملے گا۔ بلکہ اس کا نکلنا مکروہ ہو گا۔ اور جماعت کا منتظم اگر باہر نکلے تو تارک جماعت ہونے کی حیثیت سے اس پر تہمت نہیں
آتی بلکہ اگر وہ اس جماعت میں شریک ہو جائے تو دوسری جماعت کو ضرر پہنچتا ہے اس لئے اس کا نکلنا مطلق مکروہ نہیں۔ ۱۱

۱۲۔ قولہ قبح جدا۔ اس لئے کہ اس میں دو قیاسیں ملتی ہیں جو گنہگار ہیں۔ ایک یہ کہ اس پر تارک جماعت ہونے کی تہمت لگتی ہے دوسری یہ کہ
اس نے فضیلت اور ثواب سے اعراض کیا۔ ۱۲

۱۱۔ قولہ لا یجز الخ۔ یہ بظاہر قفل آمیز عبارت ہے کیونکہ وہ اگر مسجد سے نہ نکلا اور اس جماعت میں شریک ہو گیا تو اس شرکت میں بھی تو کثرت
ثواب اور فضیلت موجود ہے۔ پہلا یجز ما ذکرنا کا کیا مطلب؟ اور اگر اذکر لے سے مراد اذکرنا من فضائل النوافل ہے تو یہ اس کا مؤلف نہیں ہے
کیونکہ اس نے پہلے فرض نماز ادا نہیں کی ہے لہذا اب جو اذکر لے گا وہ فرض ہی اذکر لے گا زیادہ سے زیادہ یہ بات لازم آئیگی کہ دوسری جماعت
میں خلل پیدا ہو گا البتہ اس کی توضیح یہ ہو سکتی ہے کہ دوسری جماعت کے قفل کی خرابی اس قدر ترقی ہے کہ اس کے مقابلہ میں اس جماعت
کے ثواب اور فضیلت کا کوئی اعتبار نہیں ہو گا۔ ۱۲ (ہاں ص ۱۲۷)

لأنه ان صلیٰ يكون نافلة والنافلة بعد الفجر والعصر مكروه واما في المغرب
فان النافلة لا تشرع ثلث ركعات ويترك سنة الفجر ويقتدى من لا يدرك
اي الفجر والمراد فرضه بجميع ان اداها ومن ادرك ركعة منه صلاها ولا
يقضيها الا تبعا لفرضه اي ان فاتت سنة الفجر فان فاتت بدون الفرض لا
يقضى قبل طلوع الشمس وكذا بعد الطلوع عند ابی حنيفة وابی يوسف
واما عند محمد يقضيها الى الزوال لا بعدا۔

ترجمہ ۱۔ اس لئے کہ اگر یہ جماعت میں شریک ہو کر نماز پڑھے گا تو یہ نماز نفل ہوگی اور فجر و عصر کے بعد نفل نماز مکروہ ہے۔ اور مغرب میں
اس لئے کہ تین رکعتیں ہیں اور تین رکعتوں کی نفل نماز مشروع نہیں ہے۔ اور فجر کی سنت اگر کسی سے اگر فرض کی جماعت نہ ملے گا اندیشہ
ہو تو سنت ترک کر دے اور جماعت میں شامل ہو جائے اور سنت پڑھنے سے اگر ایک رکعت ملے گی اسید ہو تو سنت پڑھے اور فجر کی سنت
قصا نہ کرے مگر فرض کے تابع بنا کر۔ یعنی اگر فجر کی سنت قصا ہو گئی تو اگر بدون فرض کے نوت گئی تو شیئین کے نزدیک یہ طلوع شمس کے قبل تھا کہ
اور نہ طلوع شمس کے بعد اور امام محمد کے نزدیک زوال آفتاب سے پہلے تک تھا کہ بعد میں نہ کرے۔

حل المشكلات :- (بقیہ مگذشتہ) ۱۔ قولہ یخرج الخ یعنی اس کے لئے نفل نماز ہے چاہے جماعت کھڑی کیوں نہ ہو بلکہ انہیں بتایا
کہ ایسے موقع پر اس کا نفل جانا واجب ہونا چاہیے اس لئے کہ بغیر نماز کے وہاں ٹھہرنا سخت مکروہ ہے البتہ صاحب ہدایہ نے مختار اتوازل
میں بتایا کہ اس کے لئے نفل نماز اولیٰ ہے ۱۲

دعا شیعہ مدہذا ۱۔ قولہ لانه ان محل الخ۔ خلاصہ یہ ہے کہ اگر اس نے دوبارہ جماعت میں شریک ہو کر فجر یا عصر یا مغرب پڑھی تو اب
یہ دوسری بار کی نماز نفل ہوگی۔ حالانکہ فجر کے بعد طلوع آفتاب تک اور عصر کے بعد غروب آفتاب تک نفل مکروہ ہے۔ البتہ مغرب کے بعد
نفل جائز ہے لیکن اس میں رکاوٹ یہ ہے کہ مغرب کی نماز تین رکعت کی ہے اور تین رکعت کی کوئی نفل مشروع نہیں ہے صرف فجر اور عشا کی نماز
باقی رہ گئیں۔ لہذا یہ مسند ان دو نمازوں میں خاص رہے گا ۱۳

۲۔ قولہ ویزک الخ۔ یعنی جس نے اسے فجر کی سنتیں نہیں پڑھیں اور جماعت شروع ہو گئی اب اگر گمان میں ہو کہ سنت پڑھنے سے جماعت
نوت ہو جائے گی تو سنت چھوڑ کر جماعت میں شریک ہو جائے۔ اس لئے کہ سنت پڑھنے سے جماعت زیادہ اہم ہے اور اگر گمان یہ ہو کہ سنت
پڑھنے سے فرض کی ایک رکعت نوت ہو گئی دوسری رکعت میں شامل ہو سکے گا تو پہلے سنت پڑھے۔ مصنف نے ایک رکعت کی تفریح کی ہے
کہ ایک رکعت ملنے کی اسید ہو تو پہلے سنت پڑھے لیکن صاحب فتح القدیر اور علی نے اس کو ترجیح دی ہے کہ اگر سنت پڑھ کر تشہد میں شامل
ہو سکے گا گمان ہو تو بھی سنت پڑھے کیونکہ تمام سنتوں میں فجر کی یہ سنت زیادہ مؤکد ہے اور یہی مفتی بقول ہے کہ تشہد میں شامل ہو سکے گا گمان ہو
تو سنت پڑھے ورنہ جماعت میں شامل ہو جائے اور سنت بعد طلوع آفتاب اور آگے ۱۴

۳۔ قولہ صلا الخ۔ یعنی جماعت میں شامل ہو سکے کی اسید ہو تو سنت پڑھے لیکن محمد سے باہر جگہ ہو تو وہیں پڑھے ورنہ مسجد کے کسی گوشے
میں پڑھے جماعت کی صف سے مل کر نہ پڑھے اس لئے کہ ایک طرف جماعت ہو رہی ہو تو اس کے برابر کھڑے ہو کر دوسری نماز پڑھنا سخت مکروہ
ہے البتہ اس کے اور صف کے درمیان اگر کسی چیز کی آڑ ہو مثلاً ستون ہو تو اس ستون کے پیچھے سنت پڑھنا مکروہ نہیں ہے ۱۵

۴۔ قولہ قبل طلوع الشمس۔ یعنی اگر جماعت میں شامل ہو کر فرض پڑھ لیا اور سنت رہ گئی تو اس کو طلوع شمس سے قبل نہ پڑھے
کیونکہ فرض کے بعد پڑھنے سے یہ بطور نفل ہوگی اور فجر کے بعد طلوع آفتاب سے پہلے نفل مکروہ ہے ۱۶

وان فانت مع الفرض فان قضی قبل الزوال يقضيها جميعا وكذا بعد الزوال عند بعض المشائخ وعند البعض لا بل يقضى الفرض وحده ورسول الله صلى عليه وسلم لما فاتته الفجر ليلة التعريس قضاها مع السنة قبل الزوال بالاذان والاقامة جماعة وجهراً بالقراءة فعلم من فعله عليه السلام شرعية القضاء بالجماعة والجهر فيه والاذان والاقامة للقضاء وان السنة تقضى مع الفرضية فمن هذه الاحكام علم عدم اختصاصه بمورد النص فعدي عنه الى غيره من الصلوات وهي ما عدا قضاء السنة فعدي عن مورد النص وهو قضاء الفجر الى قضاء سائر الصلوات واما قضاء السنة فقد علم ان سنة الفجر اكد من سائر السنن فلا يلزم من شرعية قضاها شرعية قضاء سائر السنن ولا من قضاها بتبعية الفرض قضاؤها بدون الفرض

ترجمہ :- اور اگر فرض سمیت قضا ہوگئی تو اگر قبل الزوال قضا کرے تو سنت و فرض دونوں کی قضا پڑھے۔ اور بعض مشائخ کے نزدیک بعد الزوال بھی اس طرح پڑھے اور بعض مشائخ کے نزدیک ایسا نہیں بلکہ صرف فرض کی قضا پڑھے۔ بیۃ التعریس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (اور آپ کے صحابہ) کو جب فجر کی نماز قضا ہوگئی تو آپ نے قبل الزوال اذان، اقامت، جماعة اور تلاوت بالجہر یہ سنت کے قضا پڑھے۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فعل سے معلوم ہوا کہ جماعت کے ساتھ قضا مشروع ہے، قضا میں تلاوت بالجہر سے قضا کے لئے اذان و اقامت دونوں ہوتی ہیں اور فرض کے ساتھ سنت کی بھی قضا ہے پس ان احکام سے مورد النص کے ساتھ قضا کا تحقق نہ ہونا معلوم ہو گیا۔ لہذا نماز فجر سے اس کے علاوہ دوسری نمازوں کی قضا کی طرف تنہا کی گئی اور وہ دوسری نمازیں قضا سنت کے اسوا ہیں پس مورد النص سے جو کہ قضا سنت ہے باقی نمازوں کی قضا کی طرف تنہا کی گئی۔ تنہا سنت کی قضا کے متعلق معلوم ہو گیا کہ فجر کی سنت باقی سنتوں سے زیادہ مؤکد ہے تو اس کی قضا مشروع ہونے سے دوسری سنتوں کی قضا مشروع ہونا لازم نہیں آتا اور اس کی قضا فرض کے تابع ہو کر مشروع ہونے سے فرض کے بغیر بھی مشروع ہونا لازم نہیں آتا۔

حل الشکات: اسلہ تولد رسول اللہ الخ یہاں سے اس بات کی توجیہ شروع ہوتی ہے کہ جب فجر کی سنت و فرض دونوں قضا ہو جائی تو فرض کی تسبیح میں سنت کی بھی قضا کرے۔ اور اگر تنہا سنت قضا ہو تو اس کی قضا نہیں ہے۔ دلیل وہ واقعہ ہے جو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مع اصحاب کے پیش آیا تھا۔ واقعہ یہ ہے کہ ایک مرتبہ آپ ایک سفر میں اخیر شب کو ایک جگہ اترے اور ایک صحابی کو اس کام کیلئے مقرر کر دیا کہ کعبہ ہونے پر پیدائز کر دے اور آپ مع دوسرے صحابی کے سو گئے۔ اتفاق سے اس شخص کو بھی نیند آگئی جس کو جگانے کے لئے مقرر کیا تھا۔ اب سب سو گئے اور کس کو بھی طلوع فجر کی خبر نہ ہوئی یہاں تک کہ دھوپ کی حرارت محسوس ہوئی تو سب جاگ اٹھے۔ آخر کار آپ نے وہاں سے کونہ کیا اور فرمایا کہ یہ ایسی جگہ ہے جہاں شیطان آگیا ہے آپ کچھ دور جا کر پھر اترے اور مؤذن نے اذان دی پھر سنت کی دو رکعتیں پڑھیں پھر چہرہ تلاوت کے ساتھ باجماعت فرض ادا کی اس کو واقعہ بیۃ التعریس کہتے ہیں۔ تعریس بمعنی آخر شب کو منزل پر اترنا ۱۲

لکن یلزم من قضاؤها بتبعیۃ الفرض قبل الزوال قضاؤها بتبعیۃ الفرض

ای سنتہ الفریضۃ

بعد الزوال کما هو مذهب بعض المشائخ لان اختصاصه بتبعیۃ الفرض

بكونه قبل الزوال لا معنی له ویترك سنة الظهر في الحالين ای سواء یدک
الفرض ان اداها اولاً وایتّم تم قضاؤها قبل شفعه ای قبل الرکعتین اللتین بعد

الفرض و غیرهما لا یقضى اصلاً و مدرک رکعة من ظهر غیر مصل جماعة

بل هو مدرک فضلہا ای ان حلف لیصلین الظهر بجماعة فادرک رکعة یجنث
لانہ لم یصل جماعة لکن ادرک فضیلة الجماعة۔

ترجمہ :- لیکن اس کی قضا فرض کے تابع ہو کر قبل الزوال شروع ہونے سے فرض کے تابع ہو کر بعد الزوال شروع ہونا لازم آتا ہے
جیسا کہ بعض مشائخ کا مذہب ہے کیونکہ فرض کے تابع ہو کر اس کی قضا قبل الزوال کے ساتھ خاص ہونے کے کوئی معنی نہیں ہے۔ اور ظہر کی
سنت دونوں حال میں ترک کر دے یعنی سنت ادا کرنے سے فرض ملے یا نہ ملے اور اہل کے ساتھ ابتدا کرے پھر شفیع سے پہلے اس کی قضا کرے
یعنی ان دو رکعتوں کے قبل جو فرض ظہر کے بعد ہیں۔ اور سنت فجر و ظہر کے علاوہ سنت کی اصلاً قضا نہیں ہے اور جماعت کے ساتھ ظہر کی ایک
رکعت پانے والا جماعت کا مصل نہیں ہے بلکہ جماعت کی فضیلت پانے والا ہے یعنی اگر یہ قسم کھائے کہ فرد ظہر کی نماز جماعت سے پڑھو گا
تو امام کے ساتھ ایک رکعت پائی تو حافت ہو گا۔ اس لئے کہ اس نے ظہر کی نماز جماعت سے نہیں پڑھی لیکن جماعت کی فضیلت پائی۔

حل مشکلات :- بقیہ و گذشتہ کہ اگر کوئی نماز ایک سے زائد انفرادی کو فوت ہو جائے تو وہ اگر اس نماز کو جماعت سے ادا کرنا
چاہے تو جائز اور مشروع ہے اور اس کے لئے اذان و اقامت بھی مشروع ہیں۔ اور اگر جبراً نماز قضا ہوئی مثلاً فجر یا مغرب یا عشا تو قراءت
بالجبر بھی مشروع ہے۔ اور لیسۃ التعمیر کے واقعہ چونکہ فجر کی نماز سے متعلق ہے اس لئے فجر کی سنتوں کی قضا قبل الزوال فرض کے تابع ہو کر
شروع ہے۔ اس بنا پر قیاس کر کے دوسری سنتوں کے بھی فرض کے تابع کر کے قضا لازم ہونے کا فتویٰ دینا درست نہ ہو گا۔

سہ قولہ و اما قضاء السنة الخ۔ یاد رکھنا چاہیے کہ واقعہ تعریس میں آئی ہے کہ زوال سے پہلے فجر کی سنت اور فرض دونوں قضا
کیں۔ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ فجر کی سنت کے علاوہ دوسری سنتیں بھی قضا کرنا لازمی ہے اس لئے کہ فجر کی سنت دوسری سنتوں سے
زیادہ مؤکد ہیں۔ یہاں تک کہ بعضوں نے اسے واجب بھی کہا ہے۔ حدیث میں ہے کہ چاہے تمہیں گھوڑے دھکیلیں پھر بھی انہیں پڑھو۔
(ابو داؤد) اور حضورؐ سے سفر و حضر میں فجر کی سنت چھوڑ دینا منقول نہیں ہے پس زیادہ مؤکد کو قضا کرنا ضروری ہونے سے ادنیٰ کا
قضا کرنا لازم نہیں آتا۔ اس طرح انہیں فرض کے ساتھ قضا کرنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ انہیں تنہا بھی قضا کرے۔ اس لئے کہ کئی چیزیں ایسی
ہیں کہ جن کا حکم بالفتح تو ثابت ہے مگر مستعمل طور پر ثابت نہیں۔ اور پہلی کے ثابت ہونے سے دوسری کا ثابت ہونا لازم نہیں۔ البتہ اگر کوئی
ذلیل میں اس پر دلالت کرے تو بات الگ ہے۔

دعا شہد ہذا ملے قولہ لکن یلزم الخ یہ ایک اعتراض کا جواب ہے۔ اعتراض یہ ہے کہ سنت کے مسئلہ میں مردی پر انحصار کیا۔
حالانکہ مردی یہ ہے کہ فجر کی سنت زوال سے پہلے قضا کیں۔ اب لازم آتا ہے کہ فرض کے ساتھ زوال کے بعد انہیں قضا نہ کرے جسے کہ بعض
مشائخ کا مذہب ہے اس کا جواب شارح نے جو زیادہ بعض مشائخ کا مذہب ہے لیکن ہمارا خیال مختلف ردایتوں کی رو سے یہ ہے کہ بعد
الزوال سنتوں کی قضا نہیں ہے خواہ فرض کے ساتھ ہی ہو۔

سہ قولہ لا معنی له۔ یہ مذکورہ بعض مشائخ کے مذہب کی دلیل عقل ہے۔ یعنی فجر کی سنت کا فرض کے ساتھ زوال سے پہلے وقت کیساتھ
مقصود ہونیکا کوئی سبب ظاہر نہیں ہوتا اس لئے کہ جب یہ ادا کا وقت نہ ہوا تو ان کیلئے زوال سے یا بعد دونوں برابر ہیں۔ قضا کسی ایک
وقت کے ساتھ نقص نہیں ہوتی ۱۲ (باقی مآئدہ پر)

ترجمہ :- اور جو شخص ایسی مسجد میں داخل ہوا جس میں جماعت ہو چکی ہے تو وہ فرض سے پہلے سنت پڑھے مگر تنگی وقت میں سنت نہ پڑھے یعنی جو شخص ایسی مسجد میں داخل ہوا جس میں نماز ہو چکی ہے تو اس نے تنہا فرض پڑھنے کا ارادہ کیا تو کیا وہ سنت پڑھے گا یا نہیں؟ چنانچہ ہمارے بعض مشائخ نے کہا جن میں امام کریم بھی ہیں کہ سنت نہ پڑھے کیونکہ سنت اس وقت مستنون ہے جب فرض جماعت سے پڑھے لیکن اس کے بغیر ہو تو مستنون نہیں ہے۔ اور حسن بن زیاد نے فرمایا کہ جس کی جماعت فوت ہو گئی اور اس نے اپنے گھر کی مسجد میں نماز پڑھنے کا قصد کیا تو فرض سے شروع کرے لیکن جمعہ کے سنت بھی پڑھے اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سنتوں پر ہوا غلبت فرمائی ہے اگرچہ آپ کی جماعت فوت ہو جاتی لیکن جب وقت تنگ ہو جائے تو سنت ترک کر کے فرض ادا کرے تاکہ فرض فوت نہ ہو۔ جو شخص امام کے رکوع کی حالت میں اس کی اقتدا کی پس توقف کیا یہاں تک کہ امام نے رکوع سے سرائے یا تو وہ شخص اس رکعت کو نہیں پاتا۔

حل المسکلات:۔۔ دبیقہ و گذشتہ مسئلہ قولہ الامی ابن الخ۔ یعنی ظہر سے پہلے چار رکعت والی سنت ابھی نہیں پڑھی کہ جماعت شروع ہوگئی تو محکم یہ ہے کہ سنت چھوڑ کر جماعت میں شریک ہو جائے۔ چاہے سنت بڑھنے سے جماعت ملنے کی امید ہو یا نہ ہو لیکن اگر اس نے سنت کی ایک رکعت پڑھ لی تب جماعت شروع ہوگئی تو بہتر یہ ہوگا کہ ایک رکعت اور پڑھ کر سلام پیرے تاکہ یہ دو رکعتیں نفل ہو جائیں اور اگر تین رکعتیں پڑھ چکا تو اس کو کوئی کر کے جماعت میں شریک ہو۔ اور اگر ایک رکعت ہی نہیں پڑھی بلکہ صرف شروع کی نئی تو اس کو دوہرے سے چھوڑ دے اور جماعت میں شریک ہو جائے ۱۲ مسئلہ قولہ ثم نقضنا الخ۔ یعنی فرض سے پہلے کی چار رکعت والی سنتیں فرض کے بعد اور دو رکعت والی سنت سے پہلے ادا کرے یہ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ہے۔ امام محمدؒ کے نزدیک دو رکعت والی سنت کے بعد ادا کرے۔ اس لئے کہ جب پہلی سنتیں اپنی موقع پر نہ رہیں تو اس کے لئے کسی دوسری سنت کو اس کے مقام سے نہیں ہٹایا جائے گا۔ وہ اپنے مقام میں رہے گا اور چھوڑ دی ہوئی کو اس کے بعد ادا کیا جائے گا چنانچہ ترمذی میں حضرت عائشہؓ کی حدیث مروی ہے کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ظہر سے پہلے کی سنتیں فوت ہو جائیں تو آپؐ انہیں دو رکعت والی سنتوں کے بعد ادا فرماتے ۱۳ مسئلہ قولہ وغیرہ الخ۔ یعنی فجر کی سنت اور ظہر سے پہلے کی چار سنتوں کے علاوہ مثلاً مغرب و عشا کی سنتیں یا ظہر کے بعد والی سنتوں کی اصلاً نقضاً نہیں ہے۔ بعض کے نزدیک فرض کے ساتھ ہو تو نقضاً کرے۔ لیکن اصح یہ ہے کہ ان دونوں کے علاوہ کسی اور سنت کی نقضاً نہیں ہے ۱۴ مسئلہ قولہ ان حلف الخ۔ مسئلہ یہ تھا کہ اگر چار رکعت والی نماز کی جماعت میں کسی کو صرف ایک رکعت مل تو وہ بھی جماعت میں شریک مطلق ہوگا البتہ جماعت کی فضیلت اس کو ضرور حاصل ہوگی۔ اس پر تفریع کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ اگر کسی نے حلف کیا کہ خدا کی قسم آج میں ظہر کی نماز جماعت سے پڑھوں گا پھر اس نے جماعت میں سے صرف ایک رکعت پائی تو حافظ ہوگا اور قسم کا کفارہ دینا ہوگا اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کو جماعت نہیں مل اس لئے کہ وہ مسبوق ہو کر تنہا تین رکعتیں پڑھے گا اور ظاہر ہے کہ چار میں تین اکثریت کا درجہ ہے اور اکثریٰ کے حکم میں ہے تو گویا اس کو جماعت مل نہیں ہذا احاث ہوگا ۱۵ (حاشیہ مہذبہ) لہ قولہ لا الخ۔ یعنی جماعت ہو جائے اور بعد میں آنے والا تنہا

(باقی مدائن مندرجہ)

خلاف الزفر من رکع فله حقه امامه فيه صح خلا فالزفر فان ما أتى به قبل
الامام غير معتد به فكذا ما بنى عليه قلنا وجدت المشاركة في جزء واحد

ترجمہ :- اس میں امام زفر کا خلاف ہے اور جو شخص رکوع کیا پس اس کا امام رکوع میں اس کے ساتھ لاحق ہو گیا تو اس کا رکوع صحیح ہو گیا۔
اس میں امام زفر کا خلاف ہے کیونکہ امام سے پہلے رکوع کا جو حصہ ادا کیا وہ معتد بہ نہیں ہے اس طرح جو اس پر سب سے دیر معتد بہ ہے ہم کہیں گے
کہ ایک جزء میں مشارکت پائی گئی ہے (بہذا معتد بہ ہوگا)

حل التکلیات :- دلیقہ وہ گذشتہ تہا نماز پڑھے تو وہ سنتیں نہ پڑھیں یعنی اس پر یہ سنت اب موکدہ نہ رہے کہ اس لئے کہ سنت
اس لئے مسنون ہے کہ جماعت سے فرض ادا کئے جائیں اور اب جبکہ جماعت ہو چکی تو سنتوں کا مسنون ہونا بھی باقی نہ رہا لیکن یہ مطلب ہرگز نہیں
کہ اب سنت پڑھنا مکروہ ہے بلکہ وقت تنگ نہ ہو تو پڑھنا ہی افضل ہے جیسے عصر کی سنتیں ہیں بلکہ صبح میں ہے کہ سنت پڑھیں جائے کیونکہ یہ
فرائض کا تنگہ ہے خواہ فرائض یا جماعت ادا کئے جائیں یا مفردا۔ چنانچہ بے ضرورت چھوڑ دینے سے طاعت قائم آئے گی۔ البتہ اگر وقت ہی اس
قدر باقی رہ جائے کہ اگر اس میں سنت پڑھنے کے تو فرض رہ جائیں گے تو اس صورت میں سنتیں ضرور ترک کی جائیں گی۔
۱۔ قول من اقتدی الخ یعنی ایک شخص جماعت میں شریک ہونے کے لئے بیٹا تو امام رکوع میں تھا۔ اس نے پیچھے کی سنتیں رکوع میں ہائے بغیر کھڑا
رہا اتنے میں امام نے رکوع سے سر اٹھایا تو اسے یہ رکعت نہیں ملے امام زفر کا اس میں اختلاف ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ قیام کو رکوع کے ساتھ ایک لحاظ
سے مشابہت ہے۔ کہ رکوع بھی نصف قیام ہے۔ اب جب یہ امام کے ساتھ اس مشابہ قیام میں شامل ہو گیا تو رکعت مل گئی۔ ہم کہتے ہیں کہ رکعت
اقتدا کے لئے یہ شرط ہے کہ نماز کے فعل میں مشارکت ہو اور یہاں مشارکت و قیام میں ہے اور نہ ہی رکوع میں اور مشارکت نصف کا قی نہیں
ہوتی۔ حدیث بھی اس کی تائید کرتی ہے کہ جب تم نماز کی طرف آؤ اور ہم سجدے میں ہیں تو سجدہ کرو مگر اسے کچھ نہ سمجھو۔ (رکعت نہ سمجھو)
اور جو رکعت یعنی رکوع پہلے وہ ایسا ہے کہ جیسے اس نے امام کے ساتھ رکعت پڑھی اور ادا کر دیا اس لئے کہ وہی رکعت ہے۔ رکوع نہ ہو تو
رکعت بھی نہیں۔ اور ہمارے نزدیک رکوع میں شریک ہو کر کم از کم ایک مرتبہ سبحان رب العظیم کہے یا رکوع میں اتنی دیر شریک رہے جتنی
دیر میں ایک مرتبہ رکوع کی تسبیح پڑھ سکے تو اسے یہ رکعت مل گئی۔ ۲

دعا مشابہہ ہذا، ملے قول من رکع الخ۔ یعنی مقتدی نے امام سے پہلے رکوع کیا پھر امام نے رکوع کیا تو ان میں مشارکت پائی گئی
اور رکعت پالینا صحیح ہوا۔ البتہ یہ مکروہ تحریمی ہے۔ حدیث میں ہے کہ رکوع و سجود میں پہل نہ کرو اور نہ قیام میں اور نہ ہی واپس میں پہل
کو (و سلم) بعض روایات میں امام سے پہلے رکوع و سجود وغیرہ کہنے پر وعید آئی ہے۔ چنانچہ بعض روایت میں ہے کہ جو شخص امام
سے پہلے رکوع یا سجدہ کرے گا اللہ تعالیٰ اس کے چہرے کو گندھے کی شکل میں تبدیل کر دے گا خصوصاً اس وعید کو اگر کوئی امتحان کر کے
دیکھنا چاہے اس کے لئے زیادہ خطرناک ہے ہر صورت کوئی امام سے پہلے رکوع میں گیا پھر امام کے ساتھ مشارکت پائی گئی تو رکعت صحیح ہو گئی
۱۔ ملے قول خلافاً لفرہ الخ۔ یعنی امام زفر کے نزدیک امام سے پہلے اگر کوئی مقتدی رکوع میں جائے تو اس کا رکوع صحیح نہیں ہوتا
اس لئے کہ اس نے امام سے پہلے رکوع کا جو حصہ ادا کیا وہ معتد بہ نہیں تو وہ بھی غیر معتد بہ ہو گا جس کا اس پر بناء ہو گا پوری نماز ہی صحیح نہ
ہوئی۔ ۱۲

۱۔ ملے قول قلنا لا۔ جاری دلیل یہ ہے کہ شرطا کے اجزاء نماز میں سے کسی جزء میں مشارکت ہو مثلاً رکوع یا قیام میں شرکت پائی جائے
اور وہ پائی گئی ہے۔ یہ فردی نہیں کہ عدم مشارکت کے سبب سے اگر ایک جزء غیر معتد بہ ہو تو دوسرا جزء بھی غیر معتد بہ ہو جائے۔ ۲

باب قضاء الفوائت

فَرْضُ التَّرْتِيبِ بَيْنَ الْفُرُوضِ الْخَمْسَةِ وَالْوُتْرَانِ كُلِّهَا وَبَعْضُهَا إِيَّانَ
كَانَ الْكُلُّ فَائِتًا فَلَا بُدَّ مِنْ رِعَايَةِ التَّرْتِيبِ بَيْنَ الْفُرُوضِ الْخَمْسَةِ وَكَذَا بَيْنَهَا
وَبَيْنَ الْوُتْرِ وَكَذَا إِنْ كَانَ الْبَعْضُ فَائِتًا وَالْبَعْضُ وَقْتِيًّا لَا بُدَّ مِنْ رِعَايَةِ التَّرْتِيبِ
فِي قَضَاءِ الْفَائِتَةِ قَبْلَ إِدَاءِ الْوَقْتِيَّةِ فَلَمْ يَجْزِ فَرْضُ فُجْرٍ مَنْ ذَكَرَ أَنَّهُ لَمْ
يُوتَرَ هَذَا تَفْرِيعٌ لِقَوْلِهِ وَالْوُتْرُ هَذَا عِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ خِلَافًا لِهَاجِئِ بْنِ عَلِيٍّ وَجَوَابُ
الْوُتْرِ عِنْدَهُ ۵-

ترجمہ :- یہ باب فوت شدہ نمازوں کی قضا کے بیان میں فرائض خمسہ اور وتر میں ترتیب فرض ہے خواہ کل کے کل فوت ہو یا بعض۔ یعنی اگر کل فائت ہوں تو فرائض خمسہ میں اور فرائض خمسہ اور وتر میں ترتیب کی رعایت فروری ہے۔ اس طرح اگر بعض فائت ہوں اور بعض وقتی تو بھی ترتیب کی رعایت فروری ہے۔ پس وقتیہ ادا کرنے سے پہلے فائتہ قضا کرے پس جس کو یاد ہو کہ اس کے وتر نہیں پڑھا ہے تو اس کی فجر کا فرض جائز نہ ہوگا۔ یہ قولہ والوتر کی تفریع ہے اور یہ حکم امام اعظم ابو حنیفہ کے نزدیک ہے۔ صاحبین کا اس میں اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک وتر واجب ہونے کی بنا پر یہ حکم ہے۔

حل المسائل ۵۔ سہ قولہ باب قضاء الفوائت۔ یعنی یہ باب فوت شدہ نمازوں کی قضا کے احکام کے بیان کے متعلق ہے۔ یہاں پر نوآئ
مکملہ کا ملاحظہ کیا کہ مترادف نہیں کہا۔ اس لئے کہ مسلمان نماز نہیں ترک کرتا۔ البتہ اگر خاتم بدن اتفاق سے کوئی نازرہ جائے یا بہت سے نازرین قضا ہو جائیں تو انہیں کس طرح ادا کرنا ہوگا اس باب میں انہیں احکام کا بیان ہوگا ۱۱
سہ قولہ فرض الترتیب الخ یعنی فرض خمسہ اگر قضا ہو جائے تو ان میں ترتیب فرض ہے مثلاً پورے پانچ وقتوں کی نماز قضا ہو گئیں تو بھی ترتیب سے قضا ہوتیں اس ترتیب سے ادا کرنا ہوگا۔ یعنی پہلے فجر کی پھر ظہر کی پھر عصر کی پھر مغرب اور عشا کی ادا کی جائے گی۔ اور اگر وتر بھی فوت ہو جائے تو اس کو بھی ترتیب میں اپنے موقع پر ادا کرے۔ مثلاً کسی کی مغرب عشاء اور وتر کی نمازیں رہ گئیں تو صبح کو پہلے مغرب کی پھر عشاء کی پھر وتر کی نماز قضا پڑھے۔ کلہا اور بعض کا یہی مطلب ہے یعنی پورے دن کے پانچ فرض مع وتر کے رہ جائیں یا ان میں بعض رہ جائے پھر حال ترتیب فروری ہے۔ چنانچہ مروی ہے کہ خندق کے روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی لہر عمر اور مغرب کی نمازیں جنگ کی مصروفیت کے سبب رہ گئیں آپ نے انہیں عشاء کے وقت ترتیب وار ادا فرمایا پھر عشا کی نماز پڑھی (ترمذی)
سہ قولہ فلم یجز الخ۔ ترتیب فرض ہونے پر اس کی تفریع ہے۔ یعنی وتر کے رہ جانے سے یہ وقتی یعنی فجر کی نماز ادا کرنا جائز نہ ہوگا۔ مطلب یہ ہے کہ اگر اسے یاد ہے کہ اس نے رات کو وتر کی نماز نہیں پڑھی یا جو اس کے اس نے فجر کی نماز پڑھ لی تو یہ جائز نہیں ہے۔ بلکہ اس کو پہلے وتر ادا کرنا ہوگا پھر فجر پڑھے گا۔ یہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہے۔ کیونکہ ان کے نزدیک وتر واجب ہے اور عشا یہ فرض کے حکم میں ہے۔ لہذا اس کے اور دوسرے فرض کے درمیان ترتیب لازم ہے جیسے پانچویں فرض نمازوں میں ترتیب فرض ہے۔ البتہ صاحبین کے نزدیک وتر سنت ہے لہذا اس کے رہ جانے سے فجر کی نماز میں کوئی عوج واقع نہ ہوگا۔ اس لئے کہ فرائض و سنت میں بالاتفاق ترتیب فرض نہیں ہے ۱۲

وَلْيُعِيدَ الْعِشَاءَ وَالسَّنَةَ لَا الْوَتْرَ مَنْ عَلِمَ أَنَّهُ صَلَّى الْعِشَاءَ بِلاَ وُضُوءٍ وَالْآخِرِينَ

بہ یعنی تذکرانہ صلی العشاء بلا وضوء والسنة والوتر بوضوء یعید العشاء
والسنة لانہ لم یصح اداء السنة مع انہما اُدیّت بالوضوء لا تھا تبع للفرض اما الوتر
فصلوة مستقلة عنده فصحا داؤہ لان الترتیب وان كان فرضا بینہ و
بین العشاء لکنہ اُدی الوتر بزعم انہ صلی العشاء بالوضوء فكان ناسیا
ان العشاء کان فی ذمته فسقط الترتیب وعندہا یقضى الوتر ایضا لانہ
سنة عندہا الا اذا ضاق الوقت الاستثناء متصل بقوله فرض الترتیب
والمعنی انہ ضاق الوقت عن القضاء والاداء۔

ترجمہ :- اور جس کو معلوم ہو کہ اس نے عشاء کی نماز بلا وضوء پڑھی ہے اور سنت و وتر کو با وضوء حال وہ غسلہ اور سنت کا اعادہ
کرے ذکر و تر کا بین کس کو یاد آیا کہ اس نے عشاء کی نماز بلا وضوء پڑھی ہے اور سنت و وتر کو با وضوء حال وہ غسلہ اور سنت کا اعادہ کرے گا
کیونکہ سنت کی ادائیج نہیں ہوئی باوجودیکہ اس نے سنت کو با وضوء ادا کیا ہے۔ ادا صحیح نہ ہونے کا وجہ یہ ہے کہ وہ فرض کی تبع میں ہے۔ البتہ
و تر امام صاحب کے نزدیک مستقل نماز ہے لہذا اس کی ادائیج ہو گئی۔ کیونکہ وتر و عشاء کے درمیان ترتیب اگرچہ فرض ہے لیکن اس نے
اس گمان پر وتر ادا کیا ہے کہ اس نے با وضوء عشاء کی نماز ادا کی ہے پس وہ ناس ہو گا کہ عشاء اس کے ذمہ میں تھی لہذا ترتیب ساقط ہو گئی اور
صاحبین کے نزدیک وتر کو بھی قضا پڑھے گا اس لئے کہ صاحبین کے نزدیک وتر سنت ہے مگر یہ کہ وقت تنگ ہو جائے۔ یہ استثناء بقولہ
فرض الترتیب ہے استثناء مقل ہے۔ اور معنی یہ ہیں کہ وقت قضا اور ادائے تنگ ہو گیا ہے۔

حل المسکلات :- ملہ قولہ والاخرین الخ۔ یعنی فرض پڑھنے کے بعد وضو کیا اور اس وقت سے سنت و وتر پڑھیں پھر یاد آیا کہ اس
نے عشاء کی فرض نماز بلا وضوء پڑھی ہے اور سنت و وتر با وضوء تو اس کا حکم یہ ہے کہ وہ عشاء کے فرض و سنت دونوں کا اعادہ کرے گا اس لئے
کہ فرض جب ادا نہیں ہوا تو سنت جو اس کے تابع ہے با وضوء ادا کرنے کے باوجود وہ بھی صحیح نہیں ہوئی اس لئے دونوں ادا کرنے ہوں گے۔
البتہ وتر چونکہ ایک مستقل نماز ہے اور حنفیہ کے نزدیک واجب ہے لہذا وہ صحیح ہو گیا اس کے اعادہ کی ضرورت نہیں۔ یہاں پر یاد آنے سے
مراد وقت عشاء کے اندر یاد آنا ہے کیونکہ وقت گزر جانے سے سنتیں نہیں پڑھیں جاتیں اس لئے مصنف نے اعادہ کا لفظ فرمایا اور اعادہ
کا مطلب دوبارہ پڑھنا ہے ادا کا مطلب یہ ہے کہ وقت کے اندر ہی واجب عبادت ادا کرے اور قضاء کا مطلب یہ ہے کہ وقت
گزر جانے کے بعد ادا کرے ۱۲

ملہ قولہ لاہا تبع الخ۔ یہ لم یصح کی علت ہے یعنی اگرچہ سنتیں با وضوء پڑھیں تھیں مگر صحیح نہیں ہوئیں اس لئے کہ سنتیں فرض کی تبع میں
آتی ہیں اور فرض کے ادا کرنے کے بعد ادا کی جاتی ہیں لیکن جب فرض وضوء کے ساتھ ادا نہیں کئے اور سنتیں وضوء سے پڑھیں تو فرض
دوبارہ پڑھنے پر سنتوں کا اعادہ بھی لازم آئے گا ۱۳

ملہ قولہ اما الوتر الخ۔ البتہ وتر چونکہ ایک مستقل نماز ہے اور امام صاحب کے نزدیک واجب ہے اور عشاء کے ساتھ اس کا صرف
اتصال قیاس ہے کہ وہ عشاء کے بعد پڑھا جاتا ہے اور اپنے زعم میں وہ عشاء پڑھ چکا تھا لہذا وہ صحیح ہو گیا کیونکہ ناس کے حکم میں ہو گا۔
مطلب یہ ہے کہ وہ وتر پڑھتے وقت یہ گویا بھول گیا کہ عشاء کی نماز اس کے ذمہ باقی ہے اور ظاہر ہے کہ بھول جانے سے فرضیت ترتیب
ساقط ہو جاتی ہے جیسے مخفی آئے گا ۱۴

ملہ قولہ الا اذا ضاق الخ۔ یعنی وقت تنگ ہوئی صورت میں ترتیب فرض نہیں رہتی۔ مطلب یہ ہے کہ اگر قضا پڑھتے پڑھتے وقت
دانی مداخلہ میرا

وان كان الباقي من الوقت بحيث يسع فيه بعض الفوائت مع الوقتية فانه يقضى ما يسعه الوقت مع الوقتية كما اذا فات العشاء والوتر ولم يبق من وقت الفجر الا ان يسع فيه خمس ركعات يقضى الوتر ويؤدى الفجر عند ابى حنيفة وان فات الظهر والعصر ولم يبق من وقت المغرب الا ما يصل فيه سبع ركعات يصل الظهر والمغرب او نسيت.

ترجمہ: اور اگر وقت سے اتنی مقدار باقی ہے کہ اس میں بعض فوائت مع وقتہ کی گنتا کیسے تو وہ وقت کے ساتھ وہ قضا پڑے گا کہ وقت جس کی گنتا رکعات ہے جیسا کہ جب عشاء اور وتر فوت ہو گئے اور فجر کے وقت میں سے صرف اتنی مقدار باقی ہے کہ جس میں صرف پانچ رکعت نماز کی گنتا کیسے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک وتر قضا اور فجر کی ادا پڑھے گا اور اگر فجر اور عصر کی نماز میں فوت ہو گئیں اور مطلب کے وقت میں سے صرف اتنی مقدار باقی ہے کہ جس میں سات رکعتیں پڑھ سکے ہیں تو ظہر اور مغرب پڑھے یا فوت شدہ نماز بھول جائے۔

حل المسائل: دہرے مگر گذشتہ ختم ہو جانے کا اندیشہ ہوا اور غودیہ وقتی نماز رہ جانے کا خدشہ ہو تو قضا چھوڑ دے اور وقتی نماز ادا کرے اس لئے کہ وقت کی فرضیت ترتیب سے زیادہ ہو گئی ہے کیونکہ کتاب وسنت اور اجماع سب میں وقتی نماز کا وقت کے اندر فرض ہونا ثابت ہے ۱۲ دھار شیعہ و ہذا لہ تورہ یغنی الوتر الخ مسئلہ یہ حل رہا تھا اگر کسی وقت کے سبب سے فرضیت ترتیب سا قضا ہو جاتی ہے اور اگر آنا وقت ہے کہ وقتی ادا کرنے کے بعد قضا اور وقت بچے گا ہمیں فوت شدہ کچھ نمازیں ادا ہو سکتی ہیں تو حکم یہ ہے کہ حسب وسنت فوت شدہ نماز میں پہلے پڑھے پھر وقتی نماز ادا کرے لیکن حسب وسنت جتنی نمازیں پڑھی جائیں گی ان میں ترتیب ضرور ہے۔ چنانچہ اس مثال میں دکھایا گیا کہ کسی کا قضا وتر رہ گئے اور فجر کے وقت میں صرف اس قدر باقی ہے کہ اس میں پانچ رکعتیں پڑھی جاسکتی ہیں تو حکم یہ ہے کہ وتر کی تین رکعتیں اور فجر کی دو فرض پڑھیں پڑھے۔ البتہ الجعفی وغیرہ میں یہ صراحت ہے کہ ایسی صورت میں وقتی نماز ادا کر کے فوت شدہ تمام نمازوں کو فی الحال چھوڑ دے تو جائز ہے۔ اس میں اصل یہ ہے کہ وقتی نماز فوت کئے بغیر جس قدر ممکن ہو فوت شدہ نماز ادا کرے اور ان میں ترتیب کا لحاظ رکھے تو اس کی بھی رکعات کرے۔ چنانچہ دوسری مثال میں کسی کا ظہر و عصر فوت ہو گئے اور مغرب میں صرف اتنا وقت ہے کہ اس میں سات رکعتیں پڑھی جاسکتی ہیں تو ظہر کی چار اور مغرب کی تین رکعتیں پڑھے ۱۳

نکۃ قولہ او نسیت الخ: یہ بھولنے کا صیغہ ہے اس کی غیر فائتہ کی طرف راجع ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اگر اسے یاد نہ رہا کہ اس کے ذمہ کچھ نمازیں باقی ہیں اور اس نے وقتی نماز پڑھ لی تو نماز جائز ہے اور جب فوت شدہ یاد آجائے اس وقت فوت شدہ ادا کرے اب اس میں ترتیب شرط نہ ہوگی کیونکہ نسیان ایک آسانی عذر ہے ہذا سے معذور سمجھا جاوے گا ۱۴

اوقات الستة لحديثه كانت او قديمة قبل الستة وما دونها حديثه

وما فوقها قديمة كذا في فوائد الجامع الصغير الحسامي قلت بعد الكثرة اولا

فيصح وقتي من ترك صلوة شهر فندام واخذ يؤدى الوقتيات ثم ترك

فرضا هذا تفريع لقوله قديمة كانت او حديثه فانه اذا اخذ يؤدى

الوقتيات صارت فوائت الشهر قديمة وهي مسقطه للترتيب فاذا ترك

فرضا يجوز مع ذكره اداء وقتي بعده.

ترجمہ :- یا چھ نمازیں فوت ہو گئیں نئی ہو یا پرانی۔ کیا گیا کہ چھ اور چھ سے کم تھی ہیں۔ اور چھ سے زائد پرانی ہیں جس کی فوائد پر جامع صغیر میں آیا ہے۔ کثرت کے بعد کم ہو یا نہ ہو پس جس شخص نے ایک پہلے کی نماز چھوڑ دی اور نادم ہو کر دہشتہ نماز ادا کرنا شروع کر دیا پھر ایک نرمنی ترک کیا تو اس کی دہشتہ نماز صحیح ہوگی۔ یہ قول قديمہ کا نفاذ حدیثہ کی تقریر ہے۔ اس لئے کہ جب دہشتہ ادا کرنے لگا تو ایک ہفتہ کے فوائت قديمہ ہو گئے اور قديمہ حریب کو ساقط کرتا ہے تو جب ایک فرض کو ترک کیا تو اس کو یاد رہنے کے باوجود اس کے بعد کی وقتیں صحیح

حل المسکلات :- لہ قولہ اوقات الستہ الخ: فوت شدہ اور وقتی نماز کے درمیان ترتیب لازم نہ ہونے کی تیسری صورت یہ ہے کہ فوت

شدہ نماز کہ سے کم چھ ہو جائیں تو ان کے درمیان ترتیب لازم نہ ہوگی۔ فوت شدہ سے مراد فراموشی ہیں۔ دتراس میں شامل نہیں ہیں کیونکہ دتراس

رات کے وظائف کا مکمل ہے اگرچہ وہ ایک مستقل نماز ہے لیکن چونکہ وہ فرض سے کمتر درجہ کا ہے اس لئے انہم مجتہدین نے اس کو چھ نمازوں میں

شمار نہیں کیا۔ انہوں نے جہاں چھ نمازوں کا اعتبار کیا وہاں اہم محکمہ کے ہما کہ اگر چھٹی نماز کا وقت آجائے یعنی پانچ نمازیں قضا ہو چکی ہیں اور

چھٹی کا وقت آیا تب بھی اس کا اعتبار کیا جائے گا۔ ۱۲۔ لہ قولہ حدیثہ الخ: یعنی فوت شدہ نمازیں خواہ وقتی نمازوں کی ادا نیکی کے قریب کے

زمانے کی ہوں یا دور کے زمانے کی۔ چنانچہ قریب کے زمانے کی ترتیب رفع حرج کی خاطر بالاتفاق لازم نہیں رہتی۔ ایسے ہی بعض کے نزدیک

دور کے زمانے کی فوت شدہ نمازوں کا حکم ہے۔ مثلاً کسی نے ایک اہ کی نمازیں چھوڑ دیں۔ پھر چند نمازیں وقتی پڑھیں۔ پھر ایک نماز چھوڑ

دی۔ اب اس ایک چھوڑی ہوئی نماز یاد رہتے ہوئے اگر اس نے آگے وقتی نماز پڑھی تو جائز ہے۔ بعض کے نزدیک جائز نہیں ہے۔ لیکن فتویٰ

جائز ہونے پر ہے اور مصنف کا اعتنا رہی یہی ہے۔ خلاصہ یہ ہوا کہ فوت شدہ نمازوں کی تعداد اگر چھ ہو جائے تو مطلقاً ترتیب نہیں رہتی

خواہ فوت شدہ نئی ہوں یا پرانی یا بعض نئی اور بعض پرانی ہوں ۱۲۔ لہ قولہ تیل الخ: اس لفظ تیل سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ایک ضعیف روایت

ہے کیونکہ مصنف نے پہلے ہی بیان کر دیا کہ فوت شدہ کی تعداد چھ ہونے سے ترتیب لازمی نہیں رہتی اور اس سے کم ہوں تو ترتیب ضروری ہے۔ الای

کہ وقت تنگ ہو جائے یا بھول جائے اور یہ کہ سے کم چھ نمازیں ایسی حال ہی کی ہوں یا کچھ روز پیشتر کی ہر حال ان میں ترتیب ضروری نہیں ہے

اب یہاں پر قبل کہ حدیثیہ اور تدبیری کی دوسری طرح محدثی کرنا کہ چھ یا چھ سے کم ہوں تو حدیثیہ ہے اور چھ سے زائد ہوں تو قديمہ ہے ایک

خلاف معلول بات ہے اس لئے کہ چھ سے کم ہونے کی صورت میں فوت شدہ نمازوں کو محدثیہ کہنے کا مطلب یہ ہے کہ چھ سے کم شمار دیا جائے نمازیں فوت

ہو چکی ہوں تو ان میں بھی ترتیب ضروری نہیں ہے حالانکہ یہ بالاتفاق ثابت شدہ ہے کہ چھ سے کم میں ترتیب ضروری ہے اس لئے شارع نے اس کو

تیل کہہ کر بیان کیا جس سے واضح ہوتا ہے کہ یہ قول ضعیف ہے قائم ۱۲۔ لہ قولہ قلت الخ: یعنی فوت شدہ کی تعداد اگر کثیر ہے یعنی چھ یا اس سے زائد

تو مطلق طور پر ان میں ترتیب نہیں ہے اب اگر کثرت کے بعد قلت آجائے یعنی خلا کسی کی دس نمازیں فوت ہوئیں اور اس نے ان کو ادا کر کے

کرتے صرف تین باقی رہ گئیں۔ تو اب یہ تین ہونے کی وجہ سے ان میں ترتیب لازم نہ ہوگی اس لئے کہ یہ تین بھی ان دس نمازوں میں سے ہیں جو فوت

ہوئی تھیں ۱۲۔ لہ قولہ فاند اذا افذا الخ: انہا یہ میں ہے کہ ایک آدمی نے مشق کے سبب سے مثلاً ایک اہ کی نمازیں چھوڑ دیں پھر اپنے لئے پر نادم ہوا اور

پھر وقت پر نمازیں باقاعدہ ادا کر کے لگا چنانچہ اس کی فوت شدہ نمازیں قديمہ ہیں۔ انھیں قضا کرنے سے پہلے ایک اہ نماز ترک کر دی پھر وقتی نماز

پڑھے تو اگر اسے یہ ایک چھوڑی ہوئی نماز یاد ہو تو بھی اس کی وقتی نماز جائز ہوگی کیونکہ اس ایک فوت شدہ میں مشغول ہونا دوسری فوت شدہ

(باقی مد آئند پر)

او قضی صلوٰۃ الشهر الا فرضاً او فرضین هذا تفريع لقوله قلت بعد الکثرة
اولا فانہ لما قضی صلوٰۃ الشهر الا فرضاً او فرضین قلت الفوائت بعد
الکثرة فلا يعود الترتیب الا ان یقضى الكل وعند بعض المشائخ ان قلت
بعد الکثرة يعود الترتیب واختار الامام السرخسی الاول وقال صاحب
المحیط وعلیہ الفتوی من صلی خمساً ذاکراً فائتہ فسد الخمس موقوفاً
ان ادى سادساً صح الكل وان قضی الفائتہ بطل فرضیۃ الخمس لاصلہا۔
رجل فائتہ صلوٰۃ فادی مع ذکرہا خمساً بعدہا فسدت هذه الخمس
لوجوب الترتیب لکن عند ابی یوسف و محمد فسادا غیر موقوف وهو القیاس۔

ترجمہ ۱۔ یا ایک ہفتہ کی نماز قضا پڑھیں مگر ایک فرض یا دو فرض باقی ہیں یہ قلت بعد الکثرت اولاً کی تفریع ہے۔ اس لئے کہ جب ایک
ماہ کی نمازیں قضا پڑھیں مگر ایک یا دو فرض رہ گئے تو کثرت کے بعد نوات کم ہو گئے پس ترتیب نہیں لگنے کی مگر یہ کہ سب قضا پڑھ لے۔ اور بعض
مشائخ کے نزدیک کثرت کے بعد کم ہو جائے تو ترتیب لوٹ آئے گی۔ امام سرخسی نے اول کو اختیار کیا اور صاحب محیط نے کہا کہ فتویٰ اسی پر ہے۔
کس نے پانچ نمازیں اس حال میں پڑھیں کہ اس کی ایک نوت شدہ نماز اس کو یا ہفتہ نو یا پانچ نمازیں موقوفہ فاسد ہو گئیں۔ اگر چہ نماز آزادا
کی تو سب صحیح ہو گئیں۔ اور اگر ناسے کی قضا پڑھیں تو پانچوں کی فرضیت باطل ہو گئی نہ کہ اصل نماز۔ بین ایک شخص کی ایک نماز فوت ہو گئی اور وہ
نوت شدہ نماز یاد رہنے کے باوجود اس کے بعد پانچ نمازیں اور پڑھیں تو ترتیب واجب ہوئے کے سبب سے یہ پانچوں نمازیں فاسد ہو گئیں لیکن
صاحبین کے نزدیک فاد غیر موقوف ہے اور یہی قیاس ہے۔

حل المسکلات ۱۔ بقیہ مگر کثرت نمازوں میں مشغول ہونے سے اعلیٰ نہیں ہے اور اگر سب ہی کو قضا کرنے لگ گیا تو وقتی نماز اپنے وقت
سے رہ جائے گی کذا فی المحیط ۱۲

دعا شیعہ مدبر ۱۱۱۔ قولہ او قضی صلوٰۃ الخ۔ النبی میں اس کی صورت یوں آئی ہے کہ ایک آدمی نے ایک ماہ کی نمازیں چھوڑ دیں پھر ایک
یاد نمازوں کے علاوہ باقی قضا کر لے۔ پھر وقتی نماز پڑھے جس کا وقت آچکے اور اسے وہ ایک یا دو باقی ماندہ نماز یاد ہیں تو کیا اس کی وقتی نماز
صحیح ہوئی یا نہیں۔ چنانچہ امام محمد سے اس بارے میں دو روایتیں ہیں۔ ابو جعفر فقیہ مدنی جو از کے قائل ہیں۔ ابو حفص العتیمی، بحر الاسلام، شمس
الائمہ، صاحب المحیط، اور قاضی عاں وغیرہم جو از کے قائل ہیں۔ اس کی وجہ وہ یہ بیان کرتے ہیں کہ اس کی ترتیب ایک بار چونکہ ساقط ہو چکی
تھی اب وہ ساقط شدہ ترتیب دوبارہ واپس نہیں آئے گی جیسے کہ ناپاک پانی کی نیر اور جاری پانی میں لی کر پاک ہو جاتا ہے اور اس کی نجاست
لوٹ کر نہیں آتی ۲۔ کہ قولہ السرخسی الخ۔ یہ بفتح السین و بفتح الراء المہمل فمراسان کے علاقہ کا ایک شہر ہے۔ محمد بن احمد تائید ہے اور شمس الائمہ
لقب ہے۔ شمس ۳ میں فوت ہوئے۔ شمس الائمہ عبدالعزیز سلوانی متوفی ۴۴۷ھ کے شاگرد ہیں۔ مستدرک ج ۲ میں ان کی رائے یہ ہے کہ ترتیب
لازم نہیں۔ چنانچہ صاحب محیط نے ان کی تائید میں فرمایا کہ فتویٰ اس پر ہے ۲۔ کہ قولہ فساد الخ۔ یہ آفریقہ کا ایک شہر ہے۔ محمد بن احمد تائید ہے اور شمس الائمہ
بے یعنی اگر کسی کی ایک نماز فوت ہو گئی اور یہ نوت شدہ یاد رہتے ہوئے بھی اس نے وقتی نماز پڑھ لی تو شروع کی اب دیکھا جائے کہ وہ نوت شدہ نماز اگر تائید یا
نہیں تو اگر اس نوت شدہ کے بعد پانچ یا اس سے کم نمازیں پڑھیں پھر اس نوت شدہ کی قضا کی تو یہ بعد والی ادا کی ہوئی وقتی نمازوں کی فرضیت باطل ہو
جائے گی اور وہ سب نفل میں شمار ہو جائیں البتہ اگر اس نے نوت شدہ کو ناسے نہ کر مگر متواتر چھ وقتی نمازیں پڑھ لیں یہ سب صحیح ہو گئیں اور اب جب پہلے
اس نوت شدہ کو ادا کر سکتے ہیں ۱۲

نکتہ قولہ ان ادى سادساً الخ۔ بظاہر اس کا مطلب یہ ہے کہ ان تمام نمازوں کی صحت اس بات پر موقوف ہے۔ رہا بقیہ آئندہ پر

وعند ابی حنیفۃ فساد موقوف ان اذی ساد صا صر الكل وان قضی الفائتۃ
فالخمس التي اذا هابطل وصف فرضيتها لا اصلها فانه لا يلزم من بطلان الفرضية
بطلان اصل الصلوة عند ابی حنیفۃ و ابی یوسف خلا فالمحمد و انما قال
ابو حنیفۃ بالفساد الموقوف لانه ان قسد كل واحد منها لوجوب رعاية الترتيب
فساد اغیر موقوف فحين اذی السادس تبیین ان رعاية الترتيب كانت فی الكثیر

ترجمہ :- اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک فساد دھنیں نماز پر موقوف ہے، اگر چہ نماز ادا کی سب صحیح ہو گئیں اور اگر فوت شدہ
کی قضاء پر بھی تو ان پانچوں نمازوں کی فرضیت باطل ہو جائے گی جن کو ادا کیا ہے، لیکن اصل نماز باطل نہ ہوں گی کیونکہ شیئین کے
نزدیک فرضیت باطل ہونے سے اصل نماز کا باطل ہونا لازم نہیں آتا ہے۔ اس میں امام محمد کا خلاف ہے اور امام ابو حنیفہ اس کو
فساد موقوف اس لئے کہتے ہیں کہ ترتیب کی رعایت واجب ہونے کی وجہ سے اگر ان میں سے ایک فساد غیر موقوف کے ساتھ فساد
ہو جائے تو جس وقت چھٹی نماز ادا کی اس وقت ظاہر ہو گیا کہ ترتیب کی رعایت کثیر میں تھی

حل الشکات :- دیکھئے مسئلہ کہ متروک نماز کے بعد چوتھی نماز پڑھ لے فتح القدیر میں ہے کہ وقتی نمازوں کی صحت کا دار و مدار اس پر ہے کہ بعضی
نماز کا وقت داخل ہو جائے، تا تاخر غایب وغیرہ میں ہے کہ پانچویں نماز کا وقت گذر جانا منہر ہے کیونکہ اس طرح فوت شدہ نماز پر چھہ ہوا حال میں اور عام
کتب فقہ میں چھٹی کا اعتبار اس لئے کیا گیا کہ فوت شدہ بالیقین چھہ ہوا جس سے شرط قرار نہیں دیا گیا، لہذا قولہ ہوا القیاس الخ۔ اس لئے کہ ترتیب ساقط
والامر در اصل ادا کی نماز سے پہلے کی کثرت فوائت ہے اور ایسی کثرت کے بعد کی کثرت نہیں۔ اب اگر اس لئے ایک وقتی نماز ادا کی اور فوت شدہ یا قحی تو یہ
نماز فاسد ہو گئی کیونکہ اہل ترتیب ساقط کرنے والی کثرت نہیں آئی اور اس کا خیال نہیں کیا جائے گا کہ آئندہ یہ کثرت حاصل ہوگی یا نہیں ۱۲
دعا شیہ یہ ہذا اہل قول لا اصلہا یعنی جس کی ایک نماز فوت ہو اور اس کو قصد ادا کے بغیر اس نے پانچ نمازیں یا اس سے کم پڑھی
اب اگر اس نے فوت شدہ نماز ادا کی تو اس کی وہ پانچ نمازیں باطل ہو جائیں گی جو فوت شدہ کو ادا کئے بغیر پڑھی ہے اور اس باطل ہونے
کا سبب یہ نہیں ہے کہ اس نے جو کچھ پڑھا ہے وہ یونہی رائیگاں گیا بلکہ وہ نماز نماز رہے گی اور نفل میں شمار ہوگی، البتہ فرضیت باطل
ہوگی جس کے سبب سے اس کو یہ نمازیں پھر سے پڑھنی ہوگی ۱۲

۱۱ قولہ خلافاً ل محمد :- ان کی دلیل یہ ہے کہ تحریر کا انعقاد فرض کے لئے تھا۔ اب جب فرضیت باطل ہو گئی تو تحریر
میں باطل ہو گئی اور شیئین کی دلیل یہ ہے کہ تحریر کا انعقاد نماز کے لئے ہے اور فرضیت اس کا دمعف ہے اور یہ مزدوری نہیں
ہے کہ دمعف باطل ہونے سے اصل بھی باطل ہو جائے۔ اس اختلاف کا ثمرہ اس طرح ظاہر ہوتا ہے کہ اگر نماز سے فارغ ہونے
سے پہلے قبضہ لگائے تو شیئین کے نزدیک اس کا وضو ٹوٹ جاتا ہے اور امام محمد کے نزدیک نہیں ٹوٹتا۔ لہذا ان اہل ایدہ و ربانہ
۱۱ قولہ و انما قال الخ۔ یہ امام اعظم ابو حنیفہ کے فساد موقوف کہنے کی دلیل ہے۔ فتح القدیر میں ہے کہ اس قول کی وجہ
استحسان ہے یعنی سقوط کثرت کی وجہ سے ہے اور یہ سبب سب پر قائم ہے۔ اب سقوط کا آخر کار بھی مزدوری ہے۔ چنانچہ
اگر ان کا بلا ترتیب اعادہ کرے تو صاحبین رو کے نزدیک جائز ہو گا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ قلت مانع جواز بھی اور وہ
زائل ہو گئی، البتہ اس کا حکم کسی امر پر موقوف ہو سکتا ہے جو اس کا حال واضح ہونے پر لگایا جاسکے گا۔ مثلاً کوئی پہلے ہی رکوع
دیدے تو اس کی فرضیت سال گذرے پر موقوف رہے گی۔ اب اگر سال مکمل گذر گیا تو یہ فرض ہوگی ورنہ نفل بن جائے گی
اسی طرح مزدلفہ کی راہ میں اگر مغرب کی نماز پڑھ لی تو اگر فجر سے پہلے اس کو نہ لوٹا یا تو فرض رہے گی اور لوٹا یا تو نفل ہوگی۔
علی ہذا القیاس۔ جمعہ کے روز ظہر پڑھے اور جمعہ میں حافرنہ ہو تو یہ فرض ہوگی اور اگر جمعہ میں شریک ہو جائے تو نفل
بن جائے گی ۱۲

(باقی مد آئندہ پر)

وهذا باطل فقلنا بالتوقف حتى يظهر ان رعاية الترتيب ان كانت في الكثير
فلا تجوز وان كانت في القليل فتجوز۔

ترجمہ :- اور یہ باطل ہے اس لئے ہم نے فساد مؤلف کہا تا کہ ظاہر ہو جائے کہ رعایت ترتیب اگر کثیر میں ہے تو جائز نہیں اور اگر قلیل میں ہے تو جائز ہے۔

حل المشكلات :- بقیہ و گذشتہ مسئلہ کو در فہمین اسی السادس الخ۔ یعنی جب چپٹے نماز پڑھ لی تو ظاہر ہو گیا کہ فوت شدہ حد کثرت تک پہنچ گئیں۔ مگر پھر بھی کثیرہ میں ترتیب کی رعایت واقع ہوئی جو کہ باطل ہے ۱۲

بَابُ سُجُودِ السَّهْوِ

يُجِبُ لَهُ بَعْدَ سَلَامٍ وَاحِدٍ سَجْدَتَانِ وَتَشْهَدُ وَسَلَامٌ إِذَا قَدَّمَ رُكْنَآ وَآخِرَهُ
بِذَلِكَ الْمَرْجُوحُ مِنَ الصَّلَاةِ ۱۲

او گزره او غیر واجباً او ترک ساهباً کر کو ع قبل القراءۃ و تاخیر القیام الی الثانیۃ

بِزِيَادَةِ عَلَى التَّشْهَدِ رَوَى عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّ مَنْ زَادَ عَلَى التَّشْهَدِ الْاَوَّلِ حَرْفًا
يُجِبُ عَلَيْهِ سُجُودُ السَّهْوِ وَقِيلَ لَا يُجِبُ عَلَيْهِ سُجُودُ السَّهْوِ بِقَوْلِهِ اللَّهُمَّ صَلِّ
عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَانَّمَا الْعَتَرُ مَقْدَارُ مَا يُؤَدِّي فِيهِ رُكْنٌ وَرُكُوعَانِ.

ترجمہ :- یہ باب سجدہ سہو کے بیان میں ہے۔ نماز کے واسطے ایک سلام کے بعد دو سجدے اور تشہد اور سلام واجب ہے۔ یہ اس وقت ہے کہ جب کسی رکن صلوٰۃ کو مقدم یا مؤخر یا مکڑ کیا کسی واجب کو متغیر کر دیا یا سہواً چھوڑ دیا جیسے قرات سے پہلے رکوع کرنا یا تشہد پر زیادتی کے سبب سے تیسری رکعت کے قیام کو مؤخر کرنا امام ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ پہلے تشہد پر جس نے ایک حرف بھی زیادہ کیا اس پر سجدہ سہو واجب ہے اور کہا گیا کہ اللہ صل علی محمد یا اس جیسا کچھ کہنے سے اس پر سجدہ سہو واجب نہیں اور مگر صرف اتنی مقدار تک کچھ کہنا یا پڑھنا ہے کہ جس میں ایک رکن ادا ہو سکتا ہے اور دو رکوع کرنا۔

حل المسکلات :- لے قولہ یجب الخ۔ یعنی نمازی پر مذکورہ وجوہات میں سے کوئی پائی جانے پر سجدہ سہو واجب ہے اور یہی مجمع و متار ہے اور تقدیری نے فرمایا کہ یہ سنت ہے کیونکہ یہ نماز کے نقصانات کو پورا کرتا ہے جیسے کہ حج میں دم دین قربانی دے کر نقصان کو پورا کیا جاتا ہے۔ اور کتب صحاح میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اس پر دوام کرنا ثابت ہے۔ اور جب اس کا وجوب ثابت ہوا تو سنا ہی یہ بھی ثابت ہو گیا کہ یہ ترک واجب جیسے نقصان کی وجہ سے لازم آتا ہے ترک سنت وغیرہ سے لازم نہیں آتا۔ چنانچہ تعوذ و تسبیح یا شتا وغیرہ ترک کرنے پر سجدہ سہو لازم نہیں آتا اس لئے کہ جو خود واجب نہیں اس کی کمی کو پورا کرنا بھی واجب نہیں ہے۔ علاوہ انہی ترک رکن سے بھی واجب نہ ہوگا۔ خواہ قصداً ہو یا سہواً۔ اس لئے کہ ترک رکن سے نماز باطل ہو جاتی ہے اور اس کی کمی سجدہ سہو کے ذریعہ پوری نہیں ہو سکتی۔ بلکہ نماز ہی کو از سر نو دہرانا پڑتا ہے اور قصداً واجب چھوڑ دے تو سجدہ سہو نہ کرے اس لئے کہ حدیث میں سہو کی صورت میں سجدہ سہو مروی ہے قصداً کی صورت میں نہیں۔ بلکہ قصداً ترک کرنے کی صورت میں نماز کو لوٹانا واجب ہوگا۔ ۱۱

لے قولہ بعد سلام الخ۔ یعنی سجدہ سہو کا طریقہ یہ ہے کہ تشہد کے بعد ایک طرف بین و اہل طرف سلام پیر کے دو سجدے کرے ابو داؤد ابن ماجہ وغیرہ کی روایت سے اس طرح ثابت ہے۔ اور یہ بھی ثابت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام کے بعد سہو کے دو سجدے کئے۔ نیز احمد مستہ نے یہ بھی روایت کیا ہے کہ آپ نے سلام سے پہلے سجدے کئے۔ امام شافعی نے اس سے اعذ کیا۔ ہمارے اور ان کے نزدیک یہ سب جائز ہیں۔ البتہ اولویت میں اختلاف ہے ۱۲

لے قولہ و تشہد الخ۔ یعنی سجدہ سہو کے بعد پھر تشہد پڑھے اس لئے کہ سجدہ سہو کی وجہ سے پہلا تشہد باطل ہوتا ہے لہذا اب دوبارہ تشہد کرنا ضروری ہے۔ اور تشہد کے بعد دو رکوع اور پھر دعا پڑھے کہ سلام پیر کرنا سے خارج ہو جائے۔ جیسے حضرت عمران کی حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ حضور نے انھیں نماز پڑھائی۔ آپ کو سہو ہو گیا تو آپ نے دو سجدے کئے۔ اور پھر تشہد پڑھا۔ اور پھر سلام پیرا۔ ابو داؤد و ترمذی ۱۱

لے قولہ یجب علیہ الخ۔ یعنی اگر تعدد اول میں تشہد کے بعد ایک حرف میں اس پر زیادہ کر دیا تو سجدہ سہو واجب ہو گا لیکن اس میں اختلاف ہے کہ آیا صرف ایک حرف کی زیادتی پر سجدہ سہو واجب ہو گا یا نہیں۔ چنانچہ معنف کی رائے تو یہی ہے کہ واجب ہو گا جیسے خود شارح دقائے ذکر کیا۔ لیکن ایک قول کے مطابق اللہ صل علی محمد کی مقدار زیادہ کر کے تو سجدہ سہو واجب ہے مطلب یہ ہے کہ ایک جملہ جو رد و پرشتلی ہو۔ چنانچہ اللہ صل علی محمد تک کہنے سے رد و ہو جائے گی۔ (باقی مد آئندہ پر)

والجهر فيما يخافت وعكسه وترك القعود الاول وقيل كل هذه يؤل الى
ترك الواجب ولا يجب بسهو المؤتم بل بسهو امامه ان سجداً والمسبق
يسجد مع امامه ثم يقضى ما فات عنه ومن سها عن القعدة الاولى وهو
اليها اقرب عاد ولا سهو والا قام وسجد للسهو.

ترجمہ :- اور جس نماز میں قرات مخفی ہے اس میں جہر کرنا یا اس کے برعکس (یعنی چہری نماز میں مخفی) کرنا اور قعدہ اولیٰ کا ترک کرنا اور کہا گیا کہ یہ کلی اور ترک واجب کی طرف رجوع کرتے ہیں اور مقتدی کی سہو سے سجدہ سہو واجب نہیں ہوتا بلکہ اس کے امام کے سہو سے اس پر سجدہ سہو واجب ہوتا ہے اگر امام سجدہ کرے۔ اور مسبق اپنے امام کے ساتھ سجدہ سہو کرے اور پھر جو کچھ اس سے فوت ہوا اس کی تقاضا پڑھے۔ اور جو شخص قعدہ اولیٰ سے بھول کر کھڑا ہونے لگا مالا نکر وہ قعدہ کی طرف زیادہ قریب ہے تو قعدہ کی طرف لوٹ جائے اور سجدہ سہو نہ کرے۔ درنہ (یعنی اگر کھڑے ہونے کے قریب ہوا تو) کھڑا ہو جائے اور

حل مشکلات :- دہلیہ مد گذشتہ زمیلی نے شرح گزشتہ سے صحیح قرار دیا۔ البتہ اس کو محنت ادا کیا کیونکہ بظاہر یہ اس قول کے منافی نہیں جس میں کہا گیا کہ ایک رکن کی ادائیگی کی مقدار تاخیر کرنے سے سجدہ سہو واجب ہوتا ہے اور ایک قول میں اگر دہلیہ اکل عمدہ ہے تو سجدہ سہو واجب نہیں ہوتا۔ بعض شروح میں ہے کہ امام شافعیؒ کے نزدیک اس صورت میں بھی سجدہ سہو لازم نہیں ہوتا وہ کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف بھیجنے سے سجدہ سہو لازم ہونے کا حکم میں نہیں دے سکتا۔ چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا گیا کہ آپؐ شائع سے دریافت فرما رہے ہیں کہ تشہد کے بعد درود پڑھنے پر آپؐ سجدہ سہو کا حکم کیوں نہیں دیتے۔ تو شافعیؒ نے جواب دیا کہ مجھے اس بات میں خوف آتا ہے کہ کوئی آپؐ پر درود بھیجے اور میں اس جہم میں اس سجدہ سہو کا حکم کر دوں۔ آپؐ نے پھر امام اعظمؒ سے دریافت فرمایا کہ کوئی مجھ پر درود بھیجتا ہے تو آپؐ اس پر سجدہ سہو کیوں واجب کرتے ہیں؟ امام صاحب نے جواب دیا کہ میں نے اس لئے واجب کیا کہ اس نے غلطی سے درود شریف پڑھا ہے۔ اگر قعدہ پڑھا تو سجدہ سہو لازم نہ آتا۔ یہ جواب سن کر آپؐ مسکرائے اور خوش ہوئے ۱۲ اور ایں کا نہ ہلوی کا احتشام الحق خاویؒ

(حاشیہ) لہ قولہ والجر الخ۔ یعنی سری نماز میں جہر سے قرات پڑھایا چہری نماز میں اخفا کرنا بھی موجب سجدہ سہو ہے لیکن یہ امام کے حق میں ہے منفرد کے بارے میں نہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ سر اور جہر سے پڑھنا جماعت کی خصوصیات میں سے ہے جیسے کہ زمیلی اور صاحب بدیع نے اسے متنازع کیا۔ اور بہت سے فقہاء جن میں البدائع والدردرہ نستج القدير، ابوالانوار، الحلیہ وغیرہ کے مؤلفین ہیں ان کی رائے یہ ہے کہ نماز خواہ امام ہو یا منفرد اگر چہری نماز میں اخفاء سے قرات پڑھی یا سری نماز میں جہر سے پڑھی تو اس پر مطلق طور پر سجدہ سہو لازم ہو گا چاہے ایک کلمہ کی مقدار میں ایسا کرے اور بعض نے کہا کہ دونوں صورتوں میں اگر اس قدر پڑھے کہ میں مقدار سے نماز صحیح ہو جاتی ہے تو سجدہ سہو لازم آئے گا ورنہ نہیں۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپؐ سری نمازوں میں قرات اخفاء سے پڑھتے تھے مگر گاہے ایک آدھ آیت سنائی دی جاتی تھی۔ اسے شیخان نے روایت کیا ۱۳

۱۴ قولہ کل ہذ الخ۔ یعنی وہ تمام صورتیں جن میں سجدہ سہو لازم آتا ہے سب کی سب ترک واجب کی طرف راجع ہے۔ اس لئے کہ مثلاً ۱۵ اخفاء کے مقام پر جہر کرنے سے ترک اخفاء لازم آتا ہے جہر کے مقام پر اخفا کرنے سے ترک جہر لازم آتا ہے۔ ارکان میں تقدیم و تاخیر کرنے سے ترک ترتیب لازم آتا ہے اور منفرد رکن کو دوبارہ لانے سے نکرار لازم آتا ہے اور چونکہ یہ سب واجب ہیں اور ترک واجب پر سجدہ سہو

۱۶ قولہ ولا يجب الخ۔ یعنی مقتدی کے سہو سے نہ امام پر سجدہ سہو لازم ہوتا ہے اور نہ مقتدی پر۔ امام پر اس لئے لازم نہیں کہ مقتدی تابع ہے اور تابع اصل پر کچھ لازم نہیں کر سکتا۔ دوسری بات یہ ہے کہ مقتدی کے سہو کا امام کو پتہ نہیں چل سکتا اور پتہ چل جائے تو جہر متبوع ہے تابع نہیں ہے۔ اور مقتدی پر اس لئے لازم نہیں ہے کہ اس کے لئے یہ ممکن نہیں ہے سلام سے پہلے کرنے کو غافلت امام لازم آتی ہے اور سلام کے بعد تو نماز سے باہر آ جاتا ہے۔ اسی طرح اگر امام کو پتہ ہو کہ سجدہ نہ کرے تو بھی مقتدی پر لازم نہیں ہے۔ البتہ امام اگر سجدہ سہو کرے تو

وان سها عن الاخيرة عاد بالريقيد بالسجدة وسجد للسهو وان سجدت حول

فرضه نفلا وضم سادسة ان شاء انما قال ان شاء لانه نفل لم يشرع فيه

قصدا فلم يجب عليه اتمامه وان تعد الاخيرة ثم قام سهوا عاد بالريقيد

للخامسة وسلم وان سجد لهما ثم فرضه وضم سادسة وسجد للسهو

والركعتان نفل ولا قضاء لوقطع ولا تنوي بان عن سنة الظهر فان قلت لم

قال قبل هذه المسألة وضم سادسة ان شاء وقال في هذه المسألة وضم

سادسة ولم يقل ان شاء مع ان الركعتين نفل في صورتين بحيث لوقطع

لا قضاء فيكون في هذه المسألة ضم السادسة مقيدا بمشيتته

الائتاء

الثانية

ترجمہ :- اور اگر نقدہ، اخیر سے سہو کر کے کھڑا ہو گیا تو جب تک اس رکعت کا سجدہ نہ کرے تعدہ کی طرف لوٹ جائے اور سجدہ سہو کر لے اور اگر اس رکعت کا سجدہ کر لیا تو اس کا فرض نفل بن جائے گا۔ اب اگر چاہے تو پیش رکعت اس کے ساتھ طالع، مصنف نے ان شاء اگر چاہے اس لئے کہا کرے ایسا نفل ہے جس کو اس نے قصداً شروع نہیں کیا لہذا اس کا اتمام اس پر واجب نہیں ہے اور اگر نقدہ، اخیر ہو گیا اور سہو سے کھڑا ہو گیا تو جب تک پانچویں رکعت کا سجدہ نہ کرے تعدہ کی طرف لوٹ جائے اور سلام پھیرے۔ اور اگر سجدہ کر لیا تو اس کا فرض پورا ہو گیا اب چھٹی رکعت اس کے ساتھ طالع اور سجدہ سہو کر کے نو رکعتیں نفل ہو جائیں گی۔ اور ان دونوں رکعتوں کو قطع کرنے سے ان کی قضا واجب نہ ہوگی۔ اور یہ دونوں سنت غلٹی کے قائم مقام نہ ہوں گی۔ اگر تم کہو کہ اس سے پہلے مسئلہ میں مصنف نے ہم سادستہ ان شاء کہا اور اس مسئلہ میں ضم سادستہ کہا اگر ان شاء نہیں کہا۔ باد جو ریجہ دونوں رکعتیں دونوں صورتوں میں ایسا نفل ہیں کہ اس کو قطع کرنے سے قضا واجب نہیں ہوتی پس مسئلہ ثانیہ میں بھی ضم سادستہ کو ثابت ہے

ترجمہ :- اور اگر نقدہ، اخیر سے سہو کر کے کھڑا ہو گیا تو جب تک اس رکعت کا سجدہ نہ کرے تعدہ کی طرف لوٹ جائے اور سجدہ سہو کر لے اور اگر اس رکعت کا سجدہ کر لیا تو اس کا فرض نفل بن جائے گا۔ اب اگر چاہے تو پیش رکعت اس کے ساتھ طالع، مصنف نے ان شاء اگر چاہے اس لئے کہا کرے ایسا نفل ہے جس کو اس نے قصداً شروع نہیں کیا لہذا اس کا اتمام اس پر واجب نہیں ہے اور اگر نقدہ، اخیر ہو گیا اور سہو سے کھڑا ہو گیا تو جب تک پانچویں رکعت کا سجدہ نہ کرے تعدہ کی طرف لوٹ جائے اور سلام پھیرے۔ اور اگر سجدہ کر لیا تو اس کا فرض پورا ہو گیا اب چھٹی رکعت اس کے ساتھ طالع اور سجدہ سہو کر کے نو رکعتیں نفل ہو جائیں گی۔ اور ان دونوں رکعتوں کو قطع کرنے سے ان کی قضا واجب نہ ہوگی۔ اور یہ دونوں سنت غلٹی کے قائم مقام نہ ہوں گی۔ اگر تم کہو کہ اس سے پہلے مسئلہ میں مصنف نے ہم سادستہ ان شاء کہا اور اس مسئلہ میں ضم سادستہ کہا اگر ان شاء نہیں کہا۔ باد جو ریجہ دونوں رکعتیں دونوں صورتوں میں ایسا نفل ہیں کہ اس کو قطع کرنے سے قضا واجب نہیں ہوتی پس مسئلہ ثانیہ میں بھی ضم سادستہ کو ثابت ہے

حل المشكلات :- دقتہ و گذشتہ مقتدی پر بھی لازم ہے چاہے مقتدی سے سہو نہوا ہو ۱۱۔ غلہ قولہ والیسبق لیجد الخ یعنی سبق بھی امام

کے ساتھ سجدہ سہو کر کے خواہ اس کے امام کے ساتھ شریک ہونے کے بعد امام کو سجدہ سہو ہوا ہو یا پہلے اس لئے کہ بدیں اگر سہو ہوا تو ظاہر ہے کہ امام کا سہو خود

اس کا بھی سبب ہے کیونکہ وہ تابع ہے اور اگر اس کے اقتدا کرنے سے پہلے امام کو سہو ہوا ہو تو بھی سجدہ سہو لازم ہے کیونکہ امام سہو کر نیکی صورت میں

سبق اگر نہ کرے تو امام کی مخالفت لازم آئے گی جو کہ جائز نہیں ہے۔ امام کے آخری سلام کے وقت سبق کھڑے ہو کر لوٹ شدہ نماز کی قضا کرے

یہاں یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ سبق عام حالات میں جب امام داہنی طرف سلام پھیرے تو سبق اپنی باق ماندہ نماز کیلئے فوراً کھڑا ہو بلکہ انتظار کرے

کہ دوسری طرف سلام پھیرے ہیں یا سجدہ سہو کرتے ہیں اگر دوسری طرف سلام پھیرے لگے تو اٹھ کھڑے ہو اور سجدہ سہو کرے تو یہ بھی اس میں فوراً

شریک ہو جائے ۱۲۔ غلہ قولہ النقدة الادلی الخ یہ مسئلہ اتفاقاً یا ربا یا نماز کہے کہ ان میں تعدہ ادنیٰ اور تعدہ ثانیہ نام کے دو تعدے ہیں جن میں پہلا

واجب ہے جس کے ترک سے سجدہ سہو لازم ہے دوسرا فرض ہے جس کے ترک سے نماز کی اہلیت باقی نہیں رہتی یعنی اگر فرض نماز ہو تو اس کی فریست

باطل ہو جاتی ہے اور دوبارہ از سر نو فرض نماز پڑھنا پڑتی ہے البتہ پوری نماز باطل نہیں ہوتی بلکہ نفل ہو جاتی ہے اب جس نے غلٹی سے سلا تعدہ نہیں کیا بلکہ بیٹھے کے کھڑے ہوئے لگا اور کھڑے ہوتے ہوئے یاد آیا کہ اسے بیٹھا چاہیے تھا تو دیکھنا ہو گا کہ آیا وہ قیام کے قریب ہو گیا یا ابھی

تعود کے قریب ہے اگر فتوہ کے قریب ہے تو بیٹھ جائے اور سجدہ سہو کی ضرورت نہیں لیکن اگر کھڑا ہو گیا تو بس کھڑا رہے اور باقی نماز پڑھ کر

آخر میں سجدہ سہو کرے اور اگر بالکل تعدا نہیں ہوا بلکہ قریب قیام کے ہو یا تو جس کھڑا ہو جائے اور نماز پوری کر کے آخر میں سجدہ سہو کرے۔ اب

اگر کوئی کھڑا ہو گیا یا کھڑا ہونے کے قریب پہنچا اور یاد آیا کہ بیٹھا چاہیے تھا اور بیٹھ گیا تو کیا اس کی نماز درست ہوگی؟ چنانچہ ہمارے اصحاب نے

اس صورت میں نماز لوٹ جائیگا نیز دہلے کیونکہ فرض سے واجب کی طرف عود کیا اس لئے کہ نمبری رکعت کا قیام فرض نماز اور تعدہ ادنیٰ

واجب ہے۔ البتہ ابن ہمام نے نماز نہ کوٹنے کو ترجیح دی ہے ۱۳۔ حاشیہ مہذہ املہ قولہ عن الاخيرة الخ۔ یعنی اگر کوئی غلٹی سے تعدہ، اخیر نہ کرنے کے

دانی مآخذہ برا

قلت ضم السادسة في هذه المسألة أكد من ضم السادسة في تلك المسألة
 مع انه لو قطع لا قضاء في المسألتين وذلك لان فرضه قد تم في هذه المسألة
 لكن بتأخير السلام يجب سجود السهو في هاتين الركعتين فسجود السهو لهما
 نقصان الفرض واجب في هاتين الركعتين فلو قطع هاتين الركعتين بان لا يسجد
 للسهو يلزم ترك الواجب لو جلس من القيام وسجد للسهو لم يؤد سجود السهو على الوجه
 السنون فلا بد من ان يضم سادسة وجلس على الركعتين وسجد للسهو۔
 ای تمام امر کتبتین الا رکعتین ۱۲

ترجمہ :- کہوں گا مسئلہ ثانیہ میں ضم السادسہ مسئلہ اولیٰ میں ضم سادسہ سے زیادہ مؤکد ہے یا جو رکعتیں گناہ کی توفیق میں تقاضا نہیں ہے اور یہ زیادہ مؤکد اس لئے ہے کہ مسئلہ ثانیہ میں اس کا فرض تمام ہو گیا لیکن تاخیر سلام کے سبب سے دونوں رکعتوں میں سجدہ سہو واجب ہے۔ پس فرض کے نقصان کی تلافی کے لئے سجدہ سہو ان دونوں رکعتوں میں واجب ہے۔ پس اگر دونوں رکعتوں کو قطع کرے یاں طور کہ سجدہ سہو نہ کرے تو ترک واجب لازم آتا ہے اور اگر قیام سے بیٹھ گیا اور سہو کے لئے سجدہ کیا تو سجدہ سہو علی وجہ المنون اور انہیں ہوا بند اچھٹی رکعت کا طائر فرضی ہوا اور دو رکعت پر بیٹھے اور سجدہ سہو کرے۔

حل المسکلات :- بدیعہ مذکورہ مسئلہ پہلے گھڑا ہو گیا اور یاد آیا کہ بیٹھنا چاہیے تھا تو فوراً بیٹھ جائے خواہ بیٹھنے کے قریب ہو یا قیام کے قریب ہو اور خواہ بالکل گھڑا ہو گیا ہو تو بھی بیٹھ جائے یہاں تک کہ اگر اس نے پوری رکعت پڑھ لی لیکن ابھی سجدہ نہیں کیا تو بھی لوٹ جائے اور تشہد کے بعد سجدہ سہو کرے تو نماز ہو جائے گی۔ البتہ تہجد کے قریب سے اگر لوٹ گیا تو سجدہ سہو واجب نہیں۔ لیکن اگر پانچویں رکعت کا سجدہ کر یا تو اب حکم یہ ہے کہ اس نماز کی فرضیت باطل ہو گئی اور پوری نماز نفل ہو گئی۔ اب اس کا بھی چاہئے تو چھٹی رکعت طائر سجدہ سہو کرے پوری چھ رکعتیں نفل ہوں گی اور چہلے تو چھٹی رکعت کا اضافہ نہ کرے لیکن چھٹی رکعت کا اضافہ نہ کرنے سے یہ پانچویں رکعت بیکار ہوں گی۔ اس لئے چھٹی رکعت طائر بہتر ہے تاکہ سب نفل ہو جائیں اور کوئی رکعت رائیگاں نہ جائے اور بہر صورت سجدہ سہو لازم ہو گا ورنہ پوری نماز بیکار ہو جائے گی ۱۲ مسئلہ قولہ وفہم ما دتہ الخ یہاں پر زیر بحث مسئلہ کی نماز کو بائیں یعنی چار رکعت والی فرض کر کے سادسہ بیکار ہو جائے گی چھٹی رکعت کا حکم نہیں ہے بلکہ یہ حکم ظہر عصر اور عشا کی نمازوں سے متعلق ہے کہ یہ نمازیں چار رکعت والی ہیں اور اگر یہی صورت لگے نماز میں پیش آجائے جو کہ دو رکعت والی ہے تو اس کا حکم یہ ہے کہ اس میں پانچویں کا اضافہ نہ کرے کیونکہ پانچ رکعت والی کوئی نماز نہیں ہے اس لئے اس چارویں سجدہ سہو کر کے نماز پوری کرے اور فرض کو از سر نو دہرائے یا دو رکعت چاہیے کہ جس نماز میں تعدد آئی نہیں ہے جیسے دو رکعت والی نمازیں تو جو تعدد ان دوہی رکعت کے بعد ہے

مسئلہ قولہ لم فرغہ الا یعنی اگر کوئی تعدد اخیرہ میں تشہد کے بعد سہوا گھڑا ہو گیا تو تنوید کے قریب رہتے ہوئے یا آئے تو گھڑا نہ ہو بلکہ بیٹھ کر نماز پوری کر لے سجدہ سہو کی بھی ضرورت نہیں اور اگر قیام کے قریب ہو گیا یا پورا گھڑا ہو گیا بلکہ رکعت پوری پڑھ لی مگر ابھی سجدہ نہیں کیا تو بھی بیٹھ جائے اور سجدہ سہو کر کے نماز پوری کر لے۔ اور اگر اس پانچویں رکعت کا سجدہ کر لیا اور پھر یاد آیا کہ گھڑا نہ ہونا چاہیے تھا تو حکم یہ ہے کہ اس کی نماز کی فرضیت ادا ہو گئی کیونکہ اس نے تعدد اخیرہ کیلئے۔ اب چھٹی رکعت طائر سجدہ سہو کر لے کیونکہ تاخیر سلام کی وجہ سے سجدہ سہو واجب ہوتا ہے اور یہ زائد دو رکعتیں نفل ہو جائیں ورنہ یہ چوتھی رکعت بیکار جائے گی ۱۳ مسئلہ قولہ ولا قضاء الخ یعنی تعدد اخیرہ کے بعد سہوا گھڑے ہو کر جو نماز پڑھی اس کو اگر تعدد ابھی قطع کر دے تو بھی اس کی قضاء واجب نہیں ہے اس لئے کہ وہ ایسے نفل ہیں جس کو اس نے قصد شروع نہیں کیا اور جو نماز کہ قصد شروع نہ کی جائے اس کو قطع کرنے سے قضا لازم نہیں ہوتا جیسے گنہگار پہلے ۱۴ مسئلہ قولہ ولا تنوبان الخ یعنی جو فرض کے بعد سہوا دو رکعتیں پڑھیں یہ ضرورت اگر پھر میں پیش آئے جس کے بعد دو رکعتیں سنت ہیں تو وہ زائد دو رکعتیں بعد والی سنتوں کے قائم مقام نہ ہوں گی بلکہ اس کو الگ سے پڑھنا ہو گی یہی حکم عشا میں بھی ہے کیونکہ اس کے بعد بھی دو رکعتیں سنت ہیں ۱۵ رسالہ مدہذاہلہ قولہ قلت الخ جواب کا خلاصہ یہ (باقی مرآۃ الخیر)

بخلاف تلك المسألة فإن الفرضية قد بطلت فما ذكرنا من تدارك نقصا
 الفرض غير موجود ههنا علان اصل الصلوة باطل عند محمد فلعلم ان ضم
 السادسة صيانة عن البطلان أكد في هذه المسألة فلم هذا الميقل ان
 نشاء وانما قال لا تنوبان عن سنة الظهر لان النبي عليه السلام واطب
 عليها بتجريمة مبتدأة ومن اقتدى به فيهما صلاهما ولو افسد قضاها
 لانه شرع قصدا وعند محمد يصلي ستا ولو افسد لا يقضى كما ان
 الامام لا يقضى

ای سنتہ انظر ۱۲
 ای اقتدی ۱۲
 ای اگر کتین ۱۲
 ای سنتہ انظر ۱۲
 ای اقتدی ۱۲
 ای اگر کتین ۱۲

ترجمہ :- بخلاف مسئلہ اولی کے کیونکہ مسئلہ اولی میں فرضیت باطل ہو چکی ہے پس وہ چیز جس کو ہم نے ابھی ذکر کیا فرض کے نقصان کی تلافی کے متعلق
 تو وہ بیان پر موجود نہیں ہے علاوہ ازیں امام محمد کے نزدیک اصل نماز باطل ہے تو معلوم ہوا کہ بطلان سے حفاظت کے لئے چھٹی رکعت کا ملانا اس مسئلہ میں باطل
 ہو گا کہ اس وجہ سے مستغنی نے اس مسئلہ ثانی میں :- ان شاء نہیں کہا اور لا تنوبان عن سنتہ انظر اس لئے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 سنت ظہر پر کسی تحریم کی مخالفت فرمائی ہے اور جو شخص ان دونوں رکعتوں میں اس کے ساتھ اقتدا کرے وہ ان دونوں رکعتوں کو پڑھے اور
 اگر اس نے ناسد کیا تو قضا پڑھے کیونکہ اس نے دونوں رکعتوں کو قصد اثر و رعایا سے اور امام محمد کے نزدیک چھ رکعت پڑھے اور اگر ناسد کیا تو
 حل مشکلات :- (بقیہ مگذشتہ) کہ دونوں صورتوں میں اگرچہ اس طرح توافق ہے کہ زائد دونوں رکعتوں میں ہیں اور اگر توروں
 تو قضا لازم نہیں ہے لیکن اس طرح فرق یہ ہے کہ اگر دوسری صورت میں چھٹی رکعت ملا دے تو پہلے کے ساتھ ضم کرنے کی نسبت یہ زیادہ ہو گا کہ ہے
 کیونکہ اس میں نماز کی فرضیت تمام ہو گئی بخلاف پہلی صورت کے کہ اس میں خود نماز کی فرضیت باطل ہو گئی اور سب کے سب نفل میں تبدیل ہو گئی۔
 اس لئے پہلی میں مشیت کا ذکر کیا ثانی میں نہیں کیا ۱۲۔ سہ قولہ یلزم الخ۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر یہ دو رکعتیں اس خیال کی بنا پر توڑ دے کہ نفل
 پڑھنا لازم نہیں ہوتا تو یہی فرض میں یہ نقصان باقی رہا کہ نقصان کی تلافی سجدہ ہو کر کیے نہیں کیا۔ اور اگر کھڑا ہو کر بیٹھ جائے اور سجدہ ہو
 کر لے تو غیر مستنون طریقہ پر سجدہ ہو کر لازم آیا کیونکہ سجدہ ہو تو آخری تشہد کے بعد ہونا تھا اس لئے یہاں تاکید کر دی کہ اور ایک رکعت
 ساتھ ملے تاکہ نماز کے آخر میں سجدہ ہو ہو سکے اور فرض میں جو نقصان آگیا اس کی تلافی ہو سکے ۱۲

دعا شیعہ مہدیا ۱۲۔ قولہ علی ان الخ بین سابقہ مقرر کے علاوہ۔ خلاصہ یہ ہے کہ یہاں فرض میں نقصان کی تلافی نہیں ہے کیونکہ بالاتفاق
 نماز کی فرضیت باطل ہو گئی اور امام محمد کے نزدیک تو پوری نماز ہی باطل ہو گئی جیسے کہ گذر چکا ہے کہ وصف فرضیت باطل ہونے سے ان کے
 نزدیک نماز ہی باطل ہو جاتی ہے ۱۲۔ قولہ لان ابی علیہ السلام الخ۔ اس میں اختلاف ہے۔ بعض مشائخ فرماتے ہیں کہ یہ دونوں ظہر کی دو
 سنتوں کے قائم مقام ہوں گی۔ یہ امام محمد سے ابن سماعہ کی روایت ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اس نے سنتوں کی جگہ پر دو رکعتیں پڑھی ہیں اب یہ ان
 کے قائم مقام ہوں گی جیسے کہ شمس الانامہ حلوئی نے فرمایا کہ جو شخص رات کے آخر حصہ میں دو رکعت نفل اس گمان پر پڑھے کہ ابھی فجر طلوع نہیں
 ہوئی پھر معلوم ہوا کہ فجر طلوع ہو چکی تھی تو یہ دو نفلیں فجر کی دو سنتوں کے قائم مقام ہوں گی۔ فجر الاسلام : قاضی خاں در شاخ کی ایک
 جماعت کا فرمان ہے کہ یہ ظہر کی دو سنتوں کے قائم مقام نہ ہوں گی اور ہدایہ میں اسے صحیح قرار دیا اور اس کی وجہ یہ بتائی کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ظہر کے بعد ان دو سنتوں پر دوام فرمایا ہے دوسری پر بنا کر کے نہیں پڑھا ہے بلکہ ہر بار مستقل تحریم کے ساتھ انھیں ادا
 کیا ہے لہذا غیر متقل اور ناقص کے ساتھ سنت ادا نہ ہوگی کذا فی البیاض ۱۲

۱۲۔ قولہ ومن اقتدی به الخ یعنی اگر کوئی شخص امام کی اقتدا اس وقت کرے کہ جب وہ پانچویں رکعت میں کھڑے ہو اور ان دونوں سجدہ
 میں تندرہ کر لیا تھا تو اس پر لازم ہے کہ صرف ان ہی دو کو پڑھے اس لئے کہ اگر کان پوری ہونے کی وجہ سے اس کا فروج از نماز مستحکم ہو گیا۔ اب
 مقتدی پر صرف اس شفع کی اقتدا لازم ہے اور اگر مقتدی اسے توڑ دے تو اس پر اس کی قضا لازم ہے۔ (باقی مآئدہ پر)

من تنفل ركعتين وسهما فسجد لا يبنى لان سجود السهو يقع في خلال
سنة اخرى ۱۲

الصلوة فان بنى صح اى ان صلى بهذه التحريمه نافله من غير ان يجد
التحريمه يجوز سلامه من عليه السهو يخرجها عنها موقوفا حتى يصح الاقتلا
توزيع على اخرها موقوفاً ۱۲

به ويبطل وضوءه بالقهقهة ويصير فرضه اربعاً بنية الاقامة ان سجد
بعده والا فلا

اى ان لم يسجد فلتثبت الاعمال المذكورة ۱۲

ترجمہ :- جس نے دو رکعت نفل پڑھی اور اس میں اسہو کیا تو سجدہ سہو کیا تو بنا نہیں کرے گا کیونکہ اس پر دوسرے
شفیع کی بنا کرنے سے اسجدہ سہو نماز کے درمیان میں واقع ہوتا ہے پس اگر بنا کر لیا تو یہ بنا صحیح ہوگی۔ یعنی اگر بغیر تبدلہ تحریمہ کے
اس موجودہ تحریمہ سے نفل پڑھی تو جائز ہے جس پر سجدہ سہو واجب ہے وہ اگر آخر صلوٰۃ میں سلام پھیرے تو یہ سلام اس کو نماز سے
خروج موقوف کے ساتھ خارج کر دے گا یہاں تک کہ اس کے ساتھ اقتدا صحیح ہے اور قہقہہ سے اس کا وضو باطل ہو جائے گا اور انا
کی نیت سے اس کا فرض چار رکعت ہو جائے گا اگر سلام کے بعد سجدہ کیا ورنہ نہیں۔

حل مشکلات :- رقبہ مہ گذشتہ کیونکہ اس نے اس کو قصد اشترواع کیلئے اور اگر امام نے اس کو توڑ دیا تو اس پر اس کی قضا
نہیں ہے اس لئے کہ اس نے بلا قصد شروع کیا تھا یہ امام ابو یوسف کے نزدیک ہے اور اجماع میں ہے کہ امام ابو حنیفہ کا قول بھی ایسا ہی
ہے اور امام کے آخری تعدد ترک کرنے کی صورت میں ان دونوں زائد رکعتوں میں اقتدا کی تو مقتدی چھ رکعتیں پڑھے گا کذا فی المحیط ۱۲
کلمہ قولہ وعند محمد الخ۔ اور امام محمد کے نزدیک چھ رکعتیں پڑھے گا۔ اس لئے کہ محمد امام کے حال کا اعتبار کرتے ہیں چنانچہ فرماتے ہیں کہ جیسے امام چھ
رکعتیں پڑھے گا اور آخری دو رکعتیں توڑ دے تو قضا لازم نہیں ہے اس طرح مقتدی بھی چھ رکعتیں پڑھے گا ورنہ قضا لازم نہیں ہے اس
کا جواب گذر چکا ہے اور فتویٰ امام ابو یوسف کے قول یہ ہے۔ فتح القدیر میں ایسا ہی ہے ۱۲

وحاشیہ مہذا۔ لے قولہ من تنفل الخ۔ اس مقام پر نفل کا ذکر اتفاقی ہے ورنہ فرضوں کا حکم بھی یہی ہے۔ غلامہ یہ ہے کہ جب اس نے دو
رکعتیں پڑھیں (نفل ہوں یا فرض) اور ان میں اسے سہو ہو گیا اب اس نے سلام سے پہلے یا بعد میں سجدہ سہو کر لیا پھر خروج سے پہلے نیت کی
کرنے تحریمہ کے بغیر ہی دو رکعتیں اس تحریمہ سے پڑھے تو ایک کرنا اس کے لئے جائز نہیں ہے اس لئے کہ اس صورت میں سجدہ سہو کا نماز کے
درمیان میں ہونا لازم آتا ہے حالانکہ اس کا مقام نماز کے درمیان میں نہیں بلکہ آخر میں ہے لیکن اس کے باوجود اگر اس نے اور دو رکعت کی بنا کر
ہی لی تو چونکہ پچھلا تحریمہ باقی ہے اس لئے اس کی نماز صحیح ہوگی۔ البتہ اس صورت میں اسے نماز کے آخر میں دوبارہ سجدہ سہو کرنا ہوگا اس لئے
کہ سابق سجدہ نماز کے درمیان میں آجائے گا ورنہ باطل ہو گیا۔ یہی صحیح ہے۔ البتہ ایک قول کے مطابق سجدہ سہو کا اگر اعادہ دیکھے تو بھی

کلمہ قولہ سلام من علیہ الخ۔ یہ ایک مستقل مسئلہ ہے یعنی جس پر سجدہ سہو واجب ہے اس نے اگر نماز کے آخر میں سلام پھیر دیا تو یہ سلام اسے موقوف
طور پر نماز سے خارج کر دیا یعنی یہ سلام اسے نماز سے خارج کرتا ہے یا نہیں یہ حکم خود اس کے سجدہ کرنے یا نہ کرنے پر موقوف ہے گا چنانچہ انتظار کیا
جائے گا اور نماز سے خارج ہونے کا حکم نہیں دیا جائے گا۔ اب اگر اس نے سلام کے فوراً بعد سجدہ سہو کر لیا تو کہا جائے گا کہ سلام نے اسے نماز سے
خارج نہیں کیا اور اگر سجدہ نہ کیا تو اب کہا جائے گا کہ وہ نماز سے اس وقت خارج ہو گیا تھا جب اس نے سلام پھیرا تھا ایک قول کے مطابق
توقف کا یہ مطلب ہے کہ اگرچہ سلام ہر اعتبار سے اسے نماز سے باہر نکال دیتا ہے لیکن یہ احتمال باقی رہتا ہے کہ وہ سجدہ سہو کر کے اس کی حرمت کی
طرف لوٹ آئے گا اب اگر سجدہ کر لیا تو انکار ورنہ نہیں۔ البتہ ان میں پہلا مفہوم صحیح قرار دیا۔ اس لئے کہ تحریمہ تو ایک ہی ہے جب وہ باطل
ہوگئی تو اعادہ سجدہ سے وہ واپس نہیں آسکتی۔ یہ سب شیخین کے نزدیک ہیں اور امام محمد کے نزدیک تو وہ سجدہ کرے یا نہ کرے ہر صورت وہ ابھی
نماز کے اندر ہی ہے۔ اس لئے کہ جس پر سجدہ سہو لازم ہو امام محمد کے نزدیک اس کا سلام اسے نماز سے باطل خارج نہیں کرتا کیونکہ سجدہ سہو
تلاقی نقصان کے لئے لازم ہو اہذا لازمی طور پر وہ تحریمہ کے اندر ہی ہو گا شیخین نے اس کا جواب یہ دیا کہ سلام خود حلال کہنے والا ہے اور
یہاں پر ایک حاجت کی بنا پر اس پر عمل نہیں کیا مگر جب عود نہیں کیا تو حاجت بھی باقی رہی۔ کذا فی الہدایہ وشرحہا ۱۲ (باقی مآئدہ پر)

ای المصلی الذی علیہ سجدة السہوان سلم فی آخر صلوٰتہ قبل ان یسجد
للسہو یخرجه عن الصلوٰۃ خروجاً موقوفاً فی نظر انہ ان سجد للسہو بعد
ذلک السلام یحکم بانہ لم یخرج عن الصلوٰۃ وان لم یسجد بل رفض الصلوٰۃ
یحکم بانہ قد کان خرج عنہا حتی ان سلم ثم اقتدی بہ انسان ثم سجد
للسہو ینکون الاقتداء صحیحاً ولو لم یسجد بل رفض الصلوٰۃ لم یمح
الاقتداء و اذا سلم ثم قہقہہ ثم سجد یحکم ببطلان وضوئہ اذ
القہقہۃ وجدت فی حلال الصلوٰۃ۔ ای الامام ۱۲

ترجمہ :- یعنی جس مصل پر سجدہ سہو واجب ہے اگر سجدہ سہو کرنے کے قبل نماز کے آخر میں سلام پھرا تو یہ سلام اس کو نماز سے
خروج موقوف کے ساتھ خارج کر دے گا۔ اب دیکھا جائے گا کہ اگر اس سلام کے بعد سجدہ سہو کیا تو حکم لگایا جائے گا کہ وہ نماز سے
خارج نہیں ہوا اور اگر سجدہ نہیں کیا بلکہ نماز توڑ دی تو حکم لگایا جائے گا کہ وہ نماز سے خارج ہو چکا تھا یہاں تک کہ اگر سلام پھرا
پھر ایک شخص نے اس کے ساتھ اقتداء کیا پھر اس نے سجدہ سہو کیا تو یہ اقتداء صحیح ہوگی اور اگر سجدہ سہو نہیں کیا بلکہ نماز توڑ دی تو
اقتداء صحیح نہ ہوگی۔ اور جب امام نے سلام پھرا اور پھر قہقہہ مارا پھر سہو کے لئے سجدہ کیا تو اس کے وضو ٹوٹ جانے کا حکم لگایا جائیگا
اس لئے کہ قہقہہ نماز کے دوران میں پایا گیا۔

حل المسکلات :- ۱۔ دبقیہ مد گذشتہ مسئلہ قولہ بنیتہ الاقامۃ یعنی کس مسافر کو اگر مذکورہ صورت پیش آئے تو اگر اس نے
سلام کے بعد اور سجدہ سے پہلے اقامت کی نیت کر لی تو اس کی نماز بجائے قہقہہ کے چار رکعت کی ہو جائے گی اور اگر سلام سے پہلے اقامت کی
نیت کر لی تو بالاتفاق اس کی نماز چار رکعت کی ہو جائے گی۔ اسی طرح سلام و سجدہ کے بعد کا حکم ہے اس لئے کہ وہ بالاتفاق حرمت نماز
کے اندر ہے۔ اور اس حرمت نماز کے اندر ہونے کی وجہ امام محمدؒ کے نزدیک تو ظاہر ہے کہ میں پر سجدہ سہو واجب ہے اس کو اس کا
سلام نماز سے بالکل خارج نہیں کرتا اور شیخینؒ کے نزدیک اس لئے حرمت کے اندر ہے کہ جب اس نے سجدہ کر لیا تو معلوم ہوا کہ وہ
مسئلہ قولہ ان سجدہ بعد الخ غایۃ البیان میں اتفاقاً نے ایسا ہی ذکر کیا ہے اس طرح صاحب الدرر نے اور صاحب الملتحی الابصر نے بھی بتایا
اور علامہ عبدالحی لکھنوی رو فرماتے ہیں کہ ہم بار بار بتا چکے ہیں کہ یہ غلط ہے اور تعجب ہے کہ شارح کو معلوم نہ ہو سکا کہ میں یہ غلط ہے اس
لئے جامع الرموز میں ہتائی نے فرمایا کہ یہاں پر سہو مشہور ہے اور اگر انسان کو سہو ہو جائے تو یہ عیب بھی نہیں اس لئے جس نے یہ کہا کہ دقیاہ
کی یہ عبارت ہدایہ کی عبارت کے خلاف ہے اس پر بھی کچھ عیب نہیں آتا اس لئے کہ شارح ان کا بحال ہے ان کا نام عمر بن سعد راشرع ہے۔
انتہی۔ اور ابنفری نے تفسیر الابصار میں ان کا اتباع کرتے ہوئے کہا کہ میں پر سہو جو اس کا سلام سے موقوف طور پر نماز سے خارج کر دیتا
ہے چنانچہ اس کی اقتداء صحیح ہے اور قہقہہ سے اس کا وضو ٹوٹ جائے گا اور اگر اقامت کی نیت کی تو اس کا فرض چار بن جائے گا بشرطیکہ
سجدہ سہو کلمے وردہ نہیں۔ انتہی۔ اور الدرر انتہا میں اس کے شارح نے اور ایہ ہی غایۃ البیان میں فرمایا کہ یہ بات دونوں افسر رکعتوں
کے بارے میں غلط ہے اور صواب یہ ہے کہ قہقہہ سے اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا خواہ سجدہ کرے یا نہ کرے اس کا فرض متغیر نہ ہوگا اس لئے
قہقہہ کی وجہ سے اس کا سجدہ ماقط ہو گیا۔ اس طرح نیت اقامت کا حکم ہے اس لئے کہ یہ نیت دودن نماز واقع نہیں ہوتی ۱۲

(حاشیہ نہ ہند) لہ قولہ اذا سلم الخ ابجرا لرائق میں ہے کہ امام محمدؒ کے نزدیک میں پر سجدہ سہو لازم ہو اس کا سلام اسے بالکل
نماز سے خارج نہیں کرتا اس لئے کہ یہ نقصان پورا کرنے کے لئے لازم ہوا اور یہ ضروری ہے کہ یہ حرمت نماز کے اندر ہی ہو۔ اور شیخینؒ کے
نزدیک بطریق توقف یہ سلام اسے نماز سے خارج کرتا ہے۔ اب امام کی اقتداء صحیح ہونے یا نہ ہونے اور قہقہہ کی وجہ سے وضو ٹوٹ جانے
دقائق مرآئندہ پر

ولولم یسجد بل رفض لم یبطل وضوءه ولو سلم ثم نوى الاقامة ثم سجد

لو جرد، جرداً مخرجاً ۱۲

للسهو صار هذا الفرض اربعاً لان نية الاقامة كانت في خلال الصلوة ولولم

وانية في الصلوة تغيرها ۱۳

یسجد بل رفض لم یضر فرضه اربعاً لان نية الاقامة وجدت بعد الصلوة

الذي صلاه ۱۴

سها وسلم بنية القطع بطل نيته حتى يكون تحریمته باقية كما مر

ان انشک ۱۲

شك اول مرة انه کم صلی استأنف وان کثر اخذ ما غلب علی ظنه لانه

ای الشک ۱۲

اذا کثر کان فی الاستئناف حرج وان لم یغلب اخذ الاقل وقعد فی کل موضع ظنه آخر صلاته.

ترجمہ :- اور اگر سجدہ سہو نہیں کیا بلکہ نماز توڑ دی تو اس کا وضو باطل نہیں ہوگا۔ اور اگر سلام پیرا پیرا قنات کی نیت کی پھر سجدہ سہو کیا تو یہ فرض چار ہو جائیں گے کیونکہ قنات کی نیت نماز کے درمیان میں پائی گئی اور اگر سجدہ سہو نہیں کیا بلکہ نماز توڑ دی تو اس کا فرض چار نہ ہوں گے کیونکہ قنات کی نیت نماز ختم ہونے کے بعد پائی گئی سہو کیا اور نماز قطع کرنے کی نیت سے سلام پیرا تو اس کی نیت باطل ہوگئی یہاں تک کہ اس کا تحریم باقی رہے گا جیسا کہ گذر گیا۔ پہل مرتبہ شک ہو کہ نماز کی کتنی رکعتیں پڑھیں تو نماز از سر نو پڑھے اور اگر زیادہ مرتبہ شک ہونے لگا تو ظن غالب کو لیتے ہیں اس لئے کہ جب نفل سے شک ہو گا تو استئناف میں حرج ہوگا۔ اور اگر کسی طرف گمان غالب نہ ہو تو اقل کو لے گا اور ہر اس رکعت پر بیٹھے جب تک

حل مشکلات :- دقتیہ گذشتہ یاد نہ تھوئے اور اس حالت میں اقامت کی نیت کرنے سے فرض متغیر ہونے یا نہ ہونے کا اختلاف ہے اور ظاہر یہ ہے کہ امام محمّد کے نزدیک مطلق طور پر قہقہہ سے وضو ٹوٹ جائے اور شیخین کے نزدیک اگر سجدہ کی طرف عود کیا تو ٹوٹ جائیگا ورنہ نہیں جیسے کہ غایۃ البیان میں اس کی صراحت ہے حالانکہ یہ غلط ہے اس لئے کہ شیخین کے نزدیک اس مسئلہ میں سجدہ اور عدم سجدہ کی توضیح نہیں ہے کیونکہ سب کے نزدیک قہقہہ سے سجدہ ہی ساقط ہوگا اس لئے کہ حرمت نماز ختم ہوگئی کیونکہ قہقہہ کلام ہے۔ بلکہ امام محمّد کے نزدیک اس وقت ٹوٹنے اور شیخین کے نزدیک نہ ٹوٹنے کا حکم ہے جیسے کہ الحمیط اور شرح طحاوی میں صراحت ہے اور اس میں ظاہری مطلب یہ بھی ہے کہ اگر اس نے اقامت کی نیت کی تو شیخین کے نزدیک یہ معاملہ موقوف رہے گا اگر سجدہ کر لیا تو نماز مکمل کرنا ضروری ہوگا ورنہ نہیں اور امام محمّد کے نزدیک مطلقاً نماز مکمل کرنا ضروری ہے۔ غایۃ البیان نے اس کی صراحت کی ہے مگر یہ غلط ہے کیونکہ اس میں حکم اس وقت ہے کہ جب اس نے سجدہ سے پہلے اقامت کی نیت کی اور شیخین کے نزدیک اس کے فرض متغیر نہیں ہو سکتے اور اس کا سجدہ سہو باطل ہو جائے اس لئے کہ اگر اس نے سجدہ کر لیا تو حرمت نماز دوبارہ واپس آگئی۔ اب اس کے فرض متغیر ہو کر چار بن سکتے ہیں اور چونکہ اس کا سجدہ سہو نماز کے درمیان میں پڑا اس لئے وہ بیکار رہا اور امام محمّد کے نزدیک چار رکعتیں مکمل کر کے آخر میں سجدہ سہو کرنے جیسے کہ الحمیط میں ہے ۱۲

دعا شیعہ ہذا ملہ قولہ سبوا سلم الخ یعنی واجب ادا کرنا قبول کیا تو اب اس پر سجدہ سہو لازم ہوا اور اس نے نماز سے نکلنے کی نیت سے سلام پیرا تو اس کی نماز سے نکلنے کی نیت باطل ہے۔ اور تحریر یہ جو کہ اب باقی ہے لہذا اس پر لازم ہے کہ عود کر کے سجدہ سہو کرے۔ اس لئے کہ امام محمّد کے نزدیک سلام مکمل نہیں اور جب اس نے حلال ہونے کا قصد کیا تو اس نے شروع نماز کو بدلنے کا قصد کیا تو اس کی نیت لغو ہوگئی۔ اور شیخین کے نزدیک اس کا سلام پیرا بطریق توقف مکمل ہے اب جب اس نے پختہ طور پر نکلنے کے لئے ہی سلام پیرا تو یہی قصد ہے گا۔ کذا فی الکفایہ۔ فتح القدیر اور ابدائع میں اس کی کئی صورتیں مذکور ہیں لیکن اس مختصر میں ان کی گنجائش نہیں ۱۲

۱۲ قولہ شک اول مرة الخ یعنی جسکو بالغ ہونے کے بعد پہل مرتبہ یہ شک واقع ہوا ہو کہ اس نے کتنی رکعتیں پڑھیں ہیں۔ آیاتین رکعتیں پڑھیں ہیں یا چار رکعتیں۔ تو اس پر لازم ہے کہ وہ نماز کو باطل کرے اور سر نو پوری نماز پڑھے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس بارے میں مسلم، ابو داؤد اور ابن ماجہ وغیرہ کے نزدیک مرفوع روایات ہیں کہ جب تم میں سے کسی کو نماز میں مشبہ پڑ جاوے اور نہ معلوم نہ ہو کہ اس نے تین رکعتیں (باقی درآئندہ)

دعا میں صبر نہ کرنا، اس لئے کہ یہ ایک اعتراض مندر کا جواب ہے۔ اعتراض یہ تھا کہ اتنے کا تول تعدی کی کل موضع غلطاً فرضاً صحتاً صحیح نہیں ہے لیکن یہ قول اس صورت کے بارے میں ہے کہ جب ظن پر کوئی سمت بھی غالب نہ آئے اس کے صحیح نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ظن کا مطلب ایک سمت کو ترجیح حاصل ہونا ہے اور اس صورت میں یہ مفقود ہے اس لئے کہ صورت یوں ہے کہ اس کے ظن پر کوئی سمت بھی غالب نہیں در نہ اسے ظن کے مطابق چلنا تھا نہ کہ اقل کے مطابق۔ اس لئے کہ ظن کہتے ہیں جس جانب راجع کو اور اس کے مقابل میں دہم ہوتا ہے جو باہر موجود ہے اور ان دونوں کے درمیان شک کا درجہ ہے جس کی دونوں جانب برابر ہیں۔ جواب یہ ہے کہ غلط ظن کا ہے دہم کے معنی میں جس شغل ہوتا ہے اور یہاں پر یہی مراد ہے اور ایک طرف کی ترجیح مراد نہیں۔ اور دہم کا مطلب جانب مروج ہوتا ہے اور یہ صورت ظن پائے جانے کی صورت پر ہی ہوتی ہے اور خیال ظن نہ ہوتا ہاں دہم ہی نہیں ہوتا۔ اور بعض کہتے ہیں کہ دہم محض خیال کو کہا جاتا ہے ۱۲

باب صلوٰۃ المریض

ان تعذر القيام لمريض حدث قبل الصلوٰۃ او فيها صلى قاعدا يركع ويسجد
وان تعذر اى الركوع والسجود او ما براسه قاعدا وجعل سجوده اخفض
من ركوعه ولا يرفع اليه شئ للسجود وان تعذر القعود او ما مستلقيا
ورجله الى القبلة او مضطجعا ووجهه اليها والاول اولى وان تعذر
الايماء اخرت ولا يؤمى بعينه وحاجبيه وقلبه وان تعذر الركوع
والسجود لا القيام تعدوا وما هو افضل من الايماء قائما.

ترجمہ :- بیماری کی نماز کے بیان میں جو مریض نماز سے پہلے یا نماز کے اندر پیدا ہو اس کے سبب سے اگر قیام نماز میں کھڑا ہونا دشوار ہو تو بیٹھ کر نماز پڑھے اور اگر رکوع و سجدہ کرے اور اگر رکوع و سجود دشوار ہوں تو بیٹھ کر اپنے سر سے اشارہ کرے اور اس صورت میں اگر رکوع سے سجدہ کو زیادہ پست کرے اور کوئی چیز سجدہ کے لئے اس کی پیشانی کی طرف نہ اٹھائے اور اگر بیٹھنا دشوار ہو تو بیت لیٹ کر اشارے سے نماز پڑھے اور دونوں ہر کو قبلہ کی طرف رکھے یا رکوع بیت کر نماز پڑھے اور چہرے کو قبلہ کی طرف رکھے اور پہل صورت بہتر ہے اور اگر اشارہ بھی دشوار ہو تو نماز کو مؤخر کرے اور دونوں آنکھوں سے اور دونوں بھروسے اور اپنے دل سے اشارہ نہ کرے اور اگر رکوع و سجود دشوار ہوں لیکن قیام دشوار نہ ہو تو بیٹھ کر اشارے سے نماز پڑھے کھڑے ہو کر اشارے سے یہ افضل ہے۔

حل الشکات :- ملے قولہ باب صلوٰۃ المریض گذشتہ باب سے اس کی مناسبت یہ ہے کہ گذشتہ باب میں سجدہ سہو کا بیان تھا جس میں نماز کے اندر نقصان آجانے سے اس کی تلافی کی جو صورت بیان ہوئی وہ عام نمازوں کی ہیئت سے مختلف ہے اور زیر نظر باب صلوٰۃ المریض میں بھی عام نماز کی عام ہیئت کے علاوہ ایک اور ہیئت میں اضافہ کرنے کی صورت بتائی گئی ہے چنانچہ اس طرح دونوں میں مناسبت پیدا ہو جاتی ہے ان میں ملے سہو کا عاقلہ جو یک مریض کی ہیئت سے کثیر القدر ہے اس لئے اس کو بیان میں مقدم کیا۔

ملے قولہ ان تعذر الخ یعنی فرض نماز میں اس لئے کہ نقلوں میں قیام کی قدرت ہوتے ہوئے بھی بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے البتہ لو اب کم ہوتے اور نفل سے مراد عام نفل ہے خواہ یقینی ہو جیسے اگر کھڑا ہو کر کو واقعی کر پڑے یا سبکی جیسے اگر کھڑا ہو تو اگرچہ گرنے پڑے لیکن سر چکھتا ہو اور گرنے کا اندیشہ ہو یا کھڑا ہونے سے مرض بڑھنے کا خوف ہو بہر حال یقین بقول کے مطابق اس کی حد یہ ہے کہ کھڑا ہونا نقصان نہ ہو اور قیام سے مراد پوری نماز میں جتنا قیام ہے وہ سب اب اگر کوئی مریض قعودی دیر کو کھڑا ہو سکتا ہے جس سے ایک یا دو رکعتیں بڑھ سکتا ہے لیکن پوری نماز یعنی تیسری یا چوتھی رکعت تک کھڑا نہیں ہو سکتا تو بقدر ہیئت جس قدر کھڑا ہو سکتا ہے کھڑا ہو کر پڑھے اور باقی بیٹھ کر پڑھے۔

ملے قولہ صلی قاعدا الخ یہ حال ہے اسی طرح بدو والا بھی حال ہے اور دونوں حال متداخل ہیں یا مترادف ہیں اس کی وجہ وہ حدیث ہے جس میں فرمایا اگر نماز کھڑے ہو کر پڑھو اگر کھڑے ہونے کی قدرت نہ ہو تو بیٹھ کر پڑھو اور اگر اس کی بھی ہیئت نہ ہو تو پہلو پر اشارے سے پڑھو۔

ملے قولہ ولا یرفع الخ یہ مجہول کا صیغہ ہے یعنی کسی چیز کو سجدہ میں آسانی کی فرض سے چہرے کی طرف نہ اٹھائی جائے ایسا کرنا مکروہ تحریمی ہے اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی ممانعت ثابت ہے اور اگر ایسا کیا اور سجدہ سے کور کو کوع سے نیسا کیا تو کراہت کیسا نفل نماز ہو جائے گی اور اگر وہ چیز چہرے کی طرف نہیں اٹھائی بلکہ وہ زمین پر رکھی ہو تو یہ جیسے نیکی اور اس پر سجدہ کرے تو جائز ہے کذا فی الذخیرہ ملے قولہ ان تعذر الخ یعنی اگر مطلق طور پر بیٹھنے پر قادر نہ ہو لیکن کوئی خادم یا لائق وغیرہ کے سہارے بغیر بیٹھ جس نہ سکے تو (دانی مرآۃ مشدہ یرم)

لان القعود اقرب من السجود وهو المقصود لانه غاية التعظیم و موقع

صح في الصلوٰۃ استئناف ای ابتدا أو قاعد یرکع ویسجد صح فیہا بنی قائما
تصلی قاعدا فی قلک جار بلا عذر صح وفي المربوطة لا الا بعد رجعت او انعم
عليه يوما و ليلة قضی ما فات وان زاد ساعة لا هذا عند ابی حنيفة

ترجمہ :- کیونکہ قعود سجد سے اقرب ہے اور سجد مقصود ہے کیونکہ سجد انتہائی تعظیم ہے اشارے سے نماز پڑھے والا اگر نماز میں تندرست ہو گیا تو نماز اگر ضرور پڑھے۔ رکوع و سجد سے بیٹھ کر نماز پڑھنے والا اگر نماز کے اندر تندرست ہو گیا تو کھڑے ہو کر بنا کرے اور اگر پہلی رکعت میں بیٹھ کر نماز پڑھی تو صحیح ہوگی اور بدھن ہوگی کشتی میں نہیں مگر عذر کے سبب سے صحیح ہوگی۔ ایک دن و رات مجنون رہا یا بیہوش رہا تو جو نماز فوت ہوئی اس کی قضا کرے اور اگر ایک ساعت میں زیادہ ہو تو قضا نہیں ہے۔ یہ شیخین کے نزدیک ہے۔

حل مشکلات :- دقتیہ و مگر دستہ بہت لیٹ کر قبلہ کی طرف پاؤں کے اشارے سے نماز پڑھے اور اگر کوئی خادم اسے کھڑا ہو سکے میں مدد دے تو کھڑا ہو سکے یا اس کی مدد سے کھڑا ہو سکے البتہ بیٹھ سکے تو اس کی مدد سے نماز پڑھے۔ اسی طرح اگر لاشی یا دیوار وغیرہ کے سہارے سے کھڑا ہو سکے تو بھی اس کا سہارا لے کر کھڑا ہونا لازم ہے جس الائمہ مالوانی نے اسی کو صحیح قرار کیا اذنی الغنیہ ۱۱

لے تورا و ما مستلحقا للربیعین اگر بیٹھ کر بھی نماز پڑھے تو لیٹ کر اشارے سے نماز پڑھے۔ اور لیٹنے کی دو صورتیں ہیں یا تو جت لیٹے یا کر وٹ پر۔ جت لیٹ کر نماز پڑھنے کی صورت یہ ہے کہ قبضہ کی طرف پاؤں پھیلا کر گردن کے نیچے ٹکیر رکھے تاکہ سر و پنجاہ اور پاؤں کے نیچے بھی ٹکیر رکھے تاکہ قبضہ کی طرف پاؤں براہ راست نہ ہو جو کہ پہلی اور دوسری صورتوں میں اس کے بعد اپنی بساط کے موافق سر کے اشارے سے رکوع و سجدہ کر کے نماز پڑھے۔ درد اگر نیند کی صورت میں لیٹ جائے جو کہ لیٹنے کی حقیقی بہت ہوتی ہے ایسے حالے میں تندرست آدمی بھی اس بہت سے اشارے کے کھڑے ہو کر نماز پڑھے۔ اگر نیند کی صورت میں لیٹ جائے تو اگر گھبراہٹ ہو جائے تو نماز پڑھے اور درمیان میں جتنی نمازیں قضا ہوئیں ان کی قضا پڑھے اور اگر یہی حالت پورے چوبیس گھنٹے سے زیادہ وقت تک باقی رہے تو ان نمازوں کی قضا نہیں ہے۔ لیکن مرض کی شدت کی وجہ سے کھڑے ہو کر نماز پڑھنے سے پہلے کی اجازت پھر بیٹھنے سے لیٹنے کی اجازت پھر اشارے کی اجازت سے کوئی یہ سب کچھ کر کے اشارہ کرنے سے عاجز ہو تو آنکھوں یا دل سے اشارہ کرنے کی بھی اجازت ہے۔ چنانچہ اس دم کے دفعہ کے لئے مراعت سے کہد یا اگر آنکھوں سے یا ہاتھوں سے یا دل سے اشارہ نہ کرے اگر ایسا کیا تو نماز نہ ہوگی بلکہ اگر ایسا کر دیا ہو جائے کہ لیٹنے سے سر سے اشارہ بھی نہ کرے تو نماز موقوف کر دے۔ چوبیس گھنٹے کے اندر اندر اگر کسی طرح پڑھنے کی طاقت آجائے تو پڑھے اور فاتات کی قضا کرے اور چوبیس گھنٹے سے زیادہ دیر تک یہی حالت رہے تو فاتات کی قضا نہیں بلکہ سب معافی ہے۔ عہ قولہ وان تغذرا رکوع الخ۔ یعنی اگر کوئی ایسا مریض ہے کہ کھڑا ہو سکتا ہے لیکن رکوع و سجد میں کر سکتا ہے مگر میں شدید درد ہے کہ جو تک نہیں سکتا تو وہ اگرچہ کھڑا ہو سکتا ہے لیکن بیٹھ کر اشارے سے نماز پڑھے مگر کھڑے ہو کر اشارہ نہ کرے اس لئے کہ کھڑا ہونے کی نسبت سے بیٹھنے کی حالت میں چہرہ زمین سے قریب تر ہوتا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ نماز میں سجدہ ہی سب سے زیادہ تعلیم کا مقام ہے اور سجدہ ہوتے ہی چہرہ کو زمین پر رکھنے کو۔ اور وہ چونکہ اشارہ کر رہا تو قیام سے قعود ہی زمین سے قریب تر ہے۔ یہ ہمارے نزدیک ہے لیکن امام زکریا اور امامہ ثناء کے نزدیک کھڑے ہو کر اشارہ دل سے نماز پڑھے کیونکہ قیام ایک رکعت ہے اس پر قدرت ہوتے ہوئے اسے حرکت نہیں کیا جائے گا۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ قیام دراصل رکوع و سجد کا وسیلہ ہے اور سجدہ اصل ہے شرع میں قیام کے بغیر ہی فقط سجدہ عبادت ہے جیسے سجدہ و تلاوت لیکن فقط قیام کا عبادت ہونا شروع نہیں ہے اور غیر اللہ کو سجدہ کر کے تو کافر ہو جائے گا لیکن غیر اللہ کے سامنے کھڑا ہونے سے کافر نہیں ہوتا اب جب اصل سے عاجز آ گیا تو وسیلہ میں سا تھ ہو جائے گا جیسے نماز کیلئے دھوا اور مچھ کے لئے سس ہوتا ہے تاہم ۱۲ (حاشیہ و ہدایہ لہ قولہ و موی صم الخ (باقی صراحتہ پر)

وابی یوسفؒ واما عند محمدؒ فالاعتبار بالوقت ای ان استوعب وقت ست

صلوات تسقط وقوله وان زاد ساعة ای زمانا لا ما تعارفه المنجمون۔

وعبارة المختصر هكذا وان تعذر ا مع القيام أو ما براسه قاعدا ان قدر

ولامعه فهو احب وجعل سجوده اخفض من ركوعه ولا يرفع اليه شيء ليسجد

عليه ولا فعل جنبه متوجها الى القبلة او ظهره كذا وذا اولی والا یسأ بالرائ

فان تعذر اخرت وهو فی صح الى اخره

ترجمہ :- اور امام محمدؒ کے نزدیک اوقات مجتہدے یعنی اگر نماز و جنون چھ نمازوں کے اوقات کو محیط ہو تو نقصاناً قطع ہے اور تکرار و ان زاد
ساعت سے مراد تھوڑا سا وقت ہے نہ کہ وہ ساعت جو سو سو میں میں متنازع ہے۔ اس مقام پر مختصر قدری کی عبارت یوں ہے وان تعذر ا مع القيام
اد ما براسه قاعدا ان قدر ولا معہ لہو احب وجعل سجودہ اخفض من ركوعہ ولا يرفع اليه شيء ليسجد عليه ولا فعل جنبه متوجها الى القبلة او
ظهره كذا وذا اولی والا یسأ بالرائ۔ یعنی اگر قیام کی قدرت کے ساتھ رکوع و سجود مستند رہوں تو اگر
بیٹھنے پر قادر ہو تو بیٹھ کر سر کے اشارے سے نماز پڑھے اور قیام کے ساتھ اشارے سے نہ پڑھے تو یہی اچھا ہے اور دوسرے اشارہ کرتے وقت
سجدے میں رکوع سے زیادہ نیچے اور کسی چیز کو اس پر سجدہ کرنے کے لئے نہ اٹھائے۔ اور اگر بیٹھنے پر قادر نہ ہو تو بیٹھ کر بل لیٹ کر تہ کیط
متوجہ ہو کر پڑھے یا بیٹھ کے بل فبکہ کی طرف متوجہ ہو کر پڑھے اور یہی اولیٰ ہے اور اشارہ سر سے ہی کرے اور اگر سر سے اشارہ کرنے پر بھی
قدرت نہ ہو تو نماز کو مؤخر کر دے اور اشارے سے نماز پڑھنے والا اگر دوستان نماز مستند رہے ہو گیا۔

صل المسکلات (بقیہ و گذشتہ) یعنی عذر کی بنا پر اشارے سے نماز پڑھنے والا اگر دوران نماز صحیح ہو جائے اور رکوع و سجود
ادا کرنے پر قدرت حاصل کرے تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی اور دوبارہ اس کو نوا قاعدہ رکوع و سجود کے ساتھ نماز پڑھے اور گذشتہ
پر بنا نہ کرے کیونکہ اس طرح تو ہی کی بنا ضعیف پر لازم آتی ہے۔ یہاں تک تلمذ کا یہی مذہب ہے البتہ امام زہریؒ اس میں اختلاف کہتے ہیں اور
اگر کوئی بیٹھ کر رکوع و سجود سے نماز پڑھ رہا ہو اور دوران نماز قیام پر قدرت حاصل کرے تو یہاں تک کہ نماز ایک بنا کر باجا نہ ہے۔ یعنی وہ فوراً کھڑا
ہو جائے اور بقیہ نماز قیام کے ساتھ ادا کرے اور اگر نماز پڑھنے کی ضرورت نہیں اس میں امام محمدؒ کا اختلاف ہے اختلاف کی بنیاد ہے کہ کشتیوں
کے نزدیک قاعدہ کے پیچھے قائم کا اتنا کرتا صحیح ہے اور یہی صحیح ہے اس لئے کہ سنن میں ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مرض وفات
میں بیٹھ کر نماز پڑھا کرتے اور لوگ کھڑے ہو کر پڑھتے ۴

۵۔ قولہ فصل قاعدہ ۱۱۔ یعنی چلتی ہوئی کشتی پر اگر بلا عذر بیٹھ کر نماز پڑھے تو درست ہے البتہ قیام افضل ہے اور ساحل پر بندھی
ہوئی کشتی پر بلا عذر بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز نہیں لیکن قیام دشوار ہو تو جائز ہے۔ اور سمندر کے درمیان غرقانہ از کشتی میں نماز پڑھنے کا حکم یہ
ہے کہ اگر ہو کے ساتھ کشتی دلتی ہو تو وہ چلتی ہوئی کے حکم میں ہے ورنہ ساحل میں بندھی ہوئی کے حکم میں ہے یہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہے اور صاحبین
کے نزدیک چلتی ہوئی کشتی میں بھی بلا عذر بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز نہیں ہے اور انیاس بھی یہی ہے اور امام صاحب کے نزدیک توجیہ یہ ہے کہ جاری
کشتی میں عام طور پر سر مٹکاتا ہے اس لئے حکم کا مدار بھی اس پر ہو یا نہیں اظہر ہے ۱۲

(حاشیہ ۱ ہذا) ۱۔ قولہ المنون۔ ستاروں کی سیر اور برہوں کی رفتار اور ان کے رد عمل وغیرہ علوم کے مابہر کو منجم کہتے ہیں اور
ان کے نزدیک سورج کے پندرہ درجے طے کرنے کا نام ایک ساعت ہے۔ (باقی مآخذہ پر)

ای ان تعذر الركوع والسجود مع القيام^{برأسه ۱۲} او ما قاعدا ان قدر على القعود ولا معه
ای لا مع القيام ای ان تعذر الركوع والسجود لا القيام فالایباء قاعدا
احب وقوله والا فعلى جنبه ای وان لم يقدر على القعود او ما على جنبه
متوجها الى القبلة او على ظهره متوجها بان يكون رجلا الى القبلة وقوله و
الایباء مبتدأ وبالرأس خبره۔

ترجمہ :- بین اگر قیام کی قدرت کے ساتھ رکوع و سجدہ متذکر ہوں تو بیٹھ کر اشارے سے پڑھے اگر بیٹھ کر پڑھے۔ قیام کیا ہے
نہ پڑھے یعنی اگر رکوع و سجدہ و شواہد میں مگر قیام و شواہد نہ ہوں تو بیٹھ کر اشارے سے پڑھنا زیادہ بہتر ہے (کیونکہ قعود و سجدے سے زیادہ قریب
ہے اور سجدہ مقصود ہے اس لئے کہ سجدہ انتہائے تنظیم ہے) اور اگر قعود پر قدرت نہ ہو تو کوٹ لیٹ کر قبلہ کی طرف متوجہ ہو کر خارج
سے پڑھے یا اس طرح چت لیٹ کر پڑھے کہ اس کے دونوں پاؤں قبلہ کی طرف ہوں۔ اور شارح کا قول والا یبار مبتدأ ہے اور بار
اس کی خبر ہے ۱۲

حل المسکلات :- (بقیہ مگذشتہ چنانچہ اس مسئلہ میں جو دین زاد ساعۃ کہا گیا ہے اس سے مراد ان نجومیوں کی ایک ساعت
ہیں بلکہ مطلقاً وقت ہے غواہ چند منٹ ہی کیوں نہ ہو ۱۲
لئے قول والا یبار بالرأس۔ یعنی جہاں اشارے سے نماز پڑھنے کا حکم ہے وہاں اشارہ سر سے ہی کیا جائے گا۔ دوسری کس چیز
مثلاً آنکھ یا قلب وغیرہ سے اشارہ کرنا درست نہیں اور اگر کسی نے ایسا کیا تو اس کی نماز درست نہ ہوگی ۱۱

والفرقان والخل والحر السجدة وصال وحمل السجدة والنجم وانثقت

واقرا وعند الشافعی فی اربع عشرة ایضا فی ص عندہ لیس سجدة
وفی الحج عندہ سجدة ثان واختلف فی موضع السجدة فی حمل السجدة

ترجمہ :- اور فرقان دخل دالم السجدة ومن وحمل السجدة والنجم وانثقت واقرا۔ اور امام شافعی کے نزدیک میں چودہ جگہ ہیں لیکن سورہ میں ان کے نزدیک سجدہ نہیں ہے اور سورہ حج میں ان کے نزدیک دو سجدہ ہیں۔ اور سورہ تم السجدة میں سجدہ کے چھ کے بارے میں اختلاف ہے درکنہ

حل مشکلات :- ۱۔ بقیہ مذکورہ جیسے سورہ اعراف میں۔ اس لئے لفظ سجدہ سے پہلے اور بعد کہنے کے بدلے لفظ سجدہ کے ساتھ اس سے پہلے یا بعد سے چند کلمات پڑھنے سے سجدہ واجب ہوگا۔

۲۔ قولہ فی آخر الاعراف۔ اور وہ قولہ تعالیٰ ان الذین عند ربک لا یتکبرون عن عبادتہ ویسجدون ولہ سجدون۔ جن میں دارعد والخل والفرقان عطف کے ساتھ بیان کیا ہے اس کا مطلب یہ نہیں کہ آخر عدد اور آخر النسل الخ بلکہ آخر الاعراف میں لفظ سورہ مذکور ہے اور دراصل عبارات فی آخر سورہ الاعراف ہے چنانچہ اس مذکور لفظ سورہ ہی ابجد والے حروف عطف کا معطوف علیہ ہے باقی آیات سجدہ یہ ہیں سورہ رعد میں ولله سجد من السجود والارض طوعا وکرہا وظلالہم بانحدوا والاصال۔ اور سورہ نمل میں ولله سجد من السجود والارض من دابة والماکنة۔ ومن یفعلون یؤمرون۔ اور سورہ بنی اسرائیل میں یخرون لادان سجدون ویزدوم خشوعا۔ اور سورہ مریم میں اذا تسبی علیہم آیات الرحمن خروا سجداد رکبا۔ اور سورہ حج میں الم تر ان الله یبدل من فی السجود ومن فی الارض والشمس والقمر والنجوم والجلال والشجر والارباب وکثیر من الناس وکثیر حق علیہ العذاب۔ ومن بینہم الذی قالوا ان الله یفعل ما یشاء اور سورہ فرقان میں واذا قیل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن السجد لاما نرا ورا دم نفورا۔ اور سورہ نمل میں الا اسجدوا للہ الذی یؤمؤ القلوب فی السجود والارض من وعلیہم ما یخفون وان یعلنون۔ اللہ لا الہ الا هو رب العرش العظیم ایک قول میں واما یعلنون پر سجدہ لازم ہے لیکن الرحمن العظیم پر سجدہ کرنا بہتر ہے اس کے کبیلہ کرنے سے بعد میں کرنا اچھا ہے بیکہ بعد میں لازم ہوئے کا بھی امکان ہے اور سورہ المائدہ میں انما الذین اذا ذکرولہا خروا سجدوا سجد ربهم وہم لا یتکبرون۔ اور سورہ مت میں وخر رکعوا واناب۔ اور ایک قول کے مطابق نفقرا لہ ذلک وان عند الزلزال ومن آب پر لازم ہے اور یہی راجع قول ہے۔ اور سورہ اہم سجدہ میں واسجد واللہ الذی خلقہن ان کنتم یاہ تنہدون۔ فان استکبروا فالذین عند ربک لیسجدن ربائل والنہار وہم لیسجدون۔ اور نجم میں فاسجدوا للہ واعبدوا۔ اور سورہ انثقت میں فاعلم لا یؤمنون۔ واذا قرأ علیہم القرآن لاسجدون اور سورہ اقرأ میں واسجدوا سجد ۱۲

۳۔ قولہ فلان الشافعی الخ یعنی ہمارے نزدیک سورہ حج میں دو سجدہ نہ ہونے میں امام شافعی کا خلاف ہے کیونکہ ان کے نزدیک اس میں دو سجدہ ہیں ایک تو یہ ہے جو اخاف کے نزدیک ہے اور دوسرا وہ ہے جو سورہ حج کے آخری رکوع میں ہے یعنی یا ایہا الذین آمنوا رکعوا سجدوا واعبدوا ربکم وافعلوا الخ لعلکم تفلحون۔ اس مقام پر امام شافعی کے نزدیک سجدہ ہے اور ہمارے نزدیک نہیں۔ امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عقبہ نے مروی ہے کہ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا سورہ حج کو دو سجدوں کی فضیلت لی؟ آپ نے فرمایا کہ ہاں اور جو دو سجدہ سے دکرے وہ انہیں پڑھیں (ترمذی داؤد داؤد) اور اخاف کے نزدیک اس حدیث کی سند میں ضعیف ہے۔ علاوہ ازیں اخاف نے تلاوت سجدہ کے بارے میں ایک ضابطہ بھی بیان کیا کہ قرآن حکیم میں جہاں جہاں سجدہ منع رکوع کے مذکور ہوا وہاں پر سجدہ لازم ہے سجدہ تلاوت مراد نہیں جیسے سورہ آل عمران میں ہے کہ یا مریم اتقی ربک واسجدی واسکبی مع الرکعین۔ چنانچہ جس طرح یہاں پر خود شوافع کے نزدیک بھی سجدہ نہیں ہے تو سورہ حج کی یہ دوسری سجدہ والی آیت میں اسی قبیل سے ہے کہ اس سے سجدہ لازم مراد ہے اور اگر اس آیت کی وضاحت میں کوئی حدیث اس مفہوم کے خلاف نہ ہو تو یہی توجیہ درست ہو سکتی ہے۔ البتہ بعض اخاف نے اقرار بھی کیا ہے کہ شوافع نے سورہ حج کے دوسرے سجدہ کے وجوب کے بارے میں جو حدیث پیش کی ہے اس کی سند میں اگرچہ ضعیف ہے لیکن ان کا مسلک راجح ہے فافہم ۱۲

دعا شیدہ مذکورہ قولہ وعند الشافعی الخ یعنی سورہ حج میں امام شافعی کے نزدیک چونکہ دو سجدہ ہیں تو اس سے عام ذہن میں یہ بات آسکتی ہے کہ ان کے نزدیک سجدہ تلاوت پندرہ ہیں۔ چنانچہ داہد کے ذبیحہ کے لئے شارح فرماتے ہیں کہ شافعی کے نزدیک میں پورے قرآن میں سجدہ تلاوت چودہ ہی ہیں۔ (باقی مد آمدہ پر)

فعند علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہو قولہ تعالیٰ اِنْ كُنْتُمْ اِيَّاهُ تَعْبُدُونَ

وبہ اخذ الشافعی وعند ابن مسعود رضی اللہ عنہ ہو قولہ تعالیٰ وَهُمْ لَا يَسْتَمُونُ فاخذنا بهذا احتیاطا فان تأخیر السجدة جائز لا تقدیمہ ^{لہ عن وقت وجوبہ}

اوسمیعہا وان لم یقصدہ ای السماع ^{دوسرے کا زور نہ لگنا اور نہ سنانا اور نہ سمجھنا اور نہ فہم} تلا الامام سجد المؤتم معہ و

ان لم یسمع وان تلا المؤتم لم یسجد اصلا ای لانی الصلوۃ ولا فی بعدها و
سجد السامع الخارجی سمع المصلی ممن لیس معہ سجد بعدها ولو

سجد فیہا اعادہا لا الصلوۃ سمعہا من امام ولم یدخل معہ او دخل فی ^{ای آیت السجدة ۱۲} ^{ل الصلوۃ ۱۲}

رکعة اخرى سجد لا فیہا وان دخل فی تلك الرکعة ان کان ای الدخول ^{بعد الصلوۃ ۱۲} ^{ای اتی قرأ الامام فیہا آیت السجدة ۱۲}

قبل سجود امامہ سجد معہ والا لا یسجد ^{لا تراہ متابعہ ۱۲}

ترجمہ ۱۔ چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے نزدیک قولہ تالان ان کنتم ایاہ تعبدون پر سجدہ ہے امام شافعی نے اس کو اخذ کیلئے اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے نزدیک وہم لایستون پر سجدہ ہے۔ اور ہم نے احتیاطا اس کو اخذ کیا۔ اس لئے کہ سجدے میں تاخیر تو جائز ہے مگر تقدیم جائز نہیں ہے۔ یا آیت سجدہ کس سے سن ہو اگر پر سننے کا قصد نہیں کیلئے۔ امام نے آیت سجدہ کی تلاوت کی تو مقتدی ہیں امام کے ساتھ سجدہ کرے اگرچہ مقتدی نے آیت سجدہ نہیں سنی۔ اور اگر مقتدی نے آیت سجدہ تلاوت کی تو بالکل سجدہ ذکرے نہ نماز کے اندر نہ نماز کے بعد اور خارج سے سنتے والا سجدہ کرے۔ اصل نے اس شخص سے آیت سجدہ سنی جو اس کے ساتھ نماز میں شریک نہیں ہے تو نماز کے بعد سجدہ کرے اور نماز کے اندر سجدہ کر لیا تو نماز کے بعد پھر سجدہ کا اعادہ کرے نہ نماز کا۔ آیت سجدہ امام سے سنی (لیکن اس وقت) امام کے ساتھ نماز میں داخل نہیں ہوا داخل ہوا (مگر) دوسری رکعت میں تو نماز کے بعد سجدہ کرے نہ نماز کے اندر۔ اور اگر اس رکعت میں داخل ہوا تو اگر امام کے سجدہ کرنے سے قبل داخل ہوا تو امام کے ساتھ سجدہ کرے ورنہ نہ کرے۔

حل المسکلات ۱۔ رقیعہ مگر مذمتیہ، لیکن وہ سورۃ یحییٰ میں دو سجدے کے قابل ہونے کے ساتھ ساتھ سورۃ یحییٰ میں سجدہ دو ہونے کے بھی قابل ہیں لیکن ان کے نزدیک سورۃ یحییٰ میں سجدہ نہیں ہے اور امام مالک کے نزدیک سورۃ نجم، سورۃ الشقت اور سورۃ اقرآن میں سجدہ نہیں ہے۔ لیکن اعادہ صحیح میں اس کا رد ملکہ ہے ۱۲

دعا شیعہ مہذا ملہ قولہ اوسمیعہا الخ۔ اس کا عطف ماقبل کا قول تلا آیت پر ہے۔ مطلب یہ ہے کہ آیات سجدہ میں سے کسی آیت کو تلاوت کرنے سے جس طرح سجدہ واجب ہوتا ہے اس طرح سننے سے بھی واجب ہوتا ہے خواہ اس نے سننے کا قصد کیا ہو یا بلا قصد سن لیا ہو خواہ مسلمان سے سنی ہو یا کسی کافر سے یا غے سے سن ہو یا صحابی سے، صحیح الدماغ سے سن ہو یا مجنون سے اور ظاہر سے سن ہو یا مجنوب یا باغیہ یا نقاس والی سے بہر حال سننے سے اس پر سجدہ تلاوت واجب ہو گا اس لئے کہ حدیث میں آیت سجدہ کا سماع مطلق ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ جو آیت سجدہ سنے اس پر سجدہ لازم ہے (ابن ابی شیبہ) مہذا جس سے بھی سنے کا سجدہ واجب ہو گا ۱۲

ملہ قولہ تلا الامام الخ۔ یعنی اگر امام نے تلاوت کی تو مقتدی پر سجدہ لازم ہے خواہ مقتدی نے امام کو تلاوت کرتے ہوئے آیت سجدہ سن ہو یا نہ سنی ہو اور نہ سننے کی وجہ خواہ مقتدی بہرے ہوں یا بڑی جماعت میں امام سے دور ہو کہ آواز سنائی نہ دیتی ہو بہر حال ابتعا امام سب پر سجدہ واجب ہے ۱۲

ملہ قولہ وان تلا المؤتم الخ۔ اور اگر مقتدی نے تلاوت کی تو اس پر مطلقا سجدہ نہیں ہے۔ د باقی مآئدہ پر

والسجدة الصلوتية لا تقضى خارجهما أي السجدة التلاوة التي محلها الصلوة لا تقضى خارج الصلوة وإنما قلت محلها الصلوة ولم اقل التي وجبت في الصلوة احترازا عما وجبت في الصلوة ومحل اداؤها خارج الصلوة كما اذا سمع المصلي من ليس معه او سمع من

امامه واقتدى به في ركعة اخرى تلاها ثم شرع في الصلوة واعادها كفته سجدة

وان تلاها وسجد ثم شرع فيها واعاد سجدة اخرى لان في الصورة الاولى غير الصلوة

صارت تبعا للصلوتية وان لم يتجد المجلس وفي الصورة الثانية لما سجد قبل الصلوة لا يقع عما وجبت في الصلوة قط ولفظ المختصرون اعاد في مجلس او في صلوة كفى سجدة

ترجمہ۔ اور سجدہ صلوٰۃ خارج صلوٰۃ میں قضاء کرے۔ یعنی وہ سجدہ تلاوت جس کا محل نماز ہے اور میں نے محلها الصلوٰۃ کہا اسکی وجبت في الصلوٰۃ نہیں کہا تاکہ اس سجدہ سے احتراز ہو جائے جو حالت نماز میں واجب ہو مگر اس کی ادائیگی کا محل خارج صلوٰۃ ہے جیسے کہ جب ایسے آدمی سے آیت سجدہ سنے جو اس کے ساتھ نماز میں نہیں ہے یا اپنے امام سے نہ لیکن امام کیساتھ دوسری رکعت میں اقتدا کرے۔ آیت سجدہ تلاوت کی پھر نماز شروع کی اور اسی آیت سجدہ کا نماز میں اعادہ کیا تو ایک ہی سجدہ کافی ہے۔ اور اگر آیت سجدہ تلاوت کی اور سجدہ کر لیا پھر نماز شروع کی اور نماز میں اسی آیت کا اعادہ کیا تو دوسرا سجدہ کرے کیونکہ پہلی صورت میں سجدہ غیر صلوٰۃ سجدہ صلوٰۃ کا تابع ہوگا اگرچہ مجلس متحد نہیں ہے اور صورت ثانیہ میں جب کہ پہلے سجدہ کر لیا تو نماز میں سجدہ واجب ہوا اس سے ہرگز دفعہ نہ ہوگا لہذا پھر سجدہ کرنا ہوگا اور مختصروں کی الفاظ اس طرح ہیں وان اعاد في مجلس او في صلوة كفى سجدة۔

حل المسكلات :- (بقیہ مگذشتہ نہ نماز کے اندر ہے اور نہ نماز سے باہر اور نہ اس کے امام پر ہے اور نہ دوسرے مقتدی پر خواہ دوسرے مقتدی نے وہ آیت سن بھی لی ہو تو میں واجب نہیں۔ اس لئے کہ مقتدی کو قراءت کی ممانعت ہے بلکہ اس کی قراءت لا ضرر نہ بن گئی۔

بلکہ قولہ وسجد اسباب الخارج یعنی نماز سے باہر والے اگر کسی نمازی سے آیت سجدہ سنی تو اس پر سجدہ لازم ہے۔ اور یہ نمازی آدمی خواہ امام ہو یا مقتدی ہو یا منفرد ہو یا جماعت میں والے خارج پر سجدہ واجب ہے۔

۱۔ قولہ سمع المصلی الخ یعنی کوئی مصلی اگر کسی ایسے آدمی سے آیت سجدہ سنے جو اس کے ساتھ نماز میں شریک نہیں ہے تو وہ نماز کے بعد سجدہ کرے نہ کہ نماز کے اندر۔ اور اگر نماز کے اندر سجدہ کر لیا تو نماز فاسد نہ ہوگی البتہ سجدہ ادا نہ ہوگا لہذا نماز کے بعد سجدہ کا اعادہ کرے اور نماز اعادہ نہ کرے یہ آیت سجدہ سننے والا مصلی خواہ کوئی امام ہو یا مقتدی ہو یا منفرد ہو اور جسکی سننے وہ کسی دوسری نماز میں ہو یا خارج از نماز یا کسی دوسری مسجد سے امام کی آواز آ رہی ہو جیسے منبر الصوت کے ذریعہ کیسی ایسی صورت پیش آجلی جاتی ہے۔ بہر حال حکم ایک ہی ہے۔

۲۔ قولہ سمعہا من امام الخ یعنی اگر کسی ایسے آدمی نے امام سے آیت سجدہ سنی جو ابھی تک امام کی اقتدا نہیں کی بلکہ اقتدا کرنے والا ہے تو دیکھا جائے گا کہ وہ امام کے ساتھ اقتدا کب کرتا ہے اگر امام کے سجدہ تلاوت ادا کرنے سے پہلے اقتدا کر لی تو یہ بعد میں آئے والا مقتدی بھی امام کے ساتھ سجدہ کرے گا اور اگر امام کے سجدہ تلاوت ادا کرنے کے بعد اس رکعت میں یا اس کے بعد دوسری رکعت میں اقتدا کرے تو نماز سے خارج ہو کر ادا کرے گا۔ اس لئے کہ نماز سے باہر کا واجب نماز کے اندر ادا نہیں کیا جاتا۔

(حاشیہ مرہذا) ۱۔ قولہ لا تقضى الخ یعنی وہ سجدہ تلاوت جو نماز میں واجب ہوا یعنی نماز میں آیت سجدہ تلاوت کر لے سے جو سجدہ واجب ہو اور نماز ہی میں ادا کرے نماز سے باہر ادا نہ کرے۔ اس لئے کہ ہمارے نزدیک نماز میں اگر آیت سجدہ تلاوت کرے تو جس رکعت میں تلاوت کرے اسی رکعت کے رکوع و سجدہ سے وہ سجدہ تلاوت ادا ہو جاتا ہے۔ لہذا نماز سے باہر ادا کرنے کے لئے اس پر سجدہ باقی نہیں رہتا۔ لیکن یہ اس وقت ہے کہ جب آیت سجدہ کے نوں بعد رکوع کرے اور کم از کم تین آیتوں کی مقدار تک نفل نہ کرے اور اگر نفل کیا تو رکوع سجدہ سے سجدہ تلاوت ادا نہ ہوگا۔ اب اس کا حکم بیان کرنا ضروری ہو اگر یہ نماز سے باہر ادا ہو گا یا نہیں۔ (باقی مد آئندہ بہر)

ای قرأ فی غیر الصلوة ثم اعادة فی الصلوة وفهم من تخصیص المعاد بكونه

فی الصلوة ان الاولى فی غیر الصلوة کزرها فی مجلس کفته سجدة ولا فرق

بین ما قرأ مرتین ثم سجد او قرأ وسجد ثم قرأها فی ذلك المجلس فعلا

هذا ان کررها فی رکعة واحدة تکفی سجدة واحدة سواء سجد ثم اعاد او اعاد ثم سجد وان کررها فی رکعة اخرى هكذا عند ابی یوسف خلافا

لمحمد وان بدّلها ای آية السجدة او المجلس لا ای قرأ آیتین فی مجلس واحد او آية واحدة فی مجلسین لا تکفی سجدة واحدة

ترجمہ :- یعنی اس نے آیت سجدہ کو خارج نماز میں پڑھا ۔ پھر اس مجلس میں دو بارہ تلاوت کی یا نماز میں اس کا اعادہ کیا تو ایک ہی سجدہ کافی ہے ۔ مطلب یہ ہے کہ اس نے خارج نماز میں پڑھی اور پھر نماز میں اس کو پڑھا اور اعادة کے تخفیف سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ اعادہ نماز میں ہے اور پہلا نماز سے باہر ہے ۔ ایک مجلس میں آیت سجدہ کر کر پڑھا تو ایک سجدہ کافی ہے اور اس میں کچھ فرق نہیں ہے کہ آیت سجدہ کو دو مرتبہ پڑھ کر سجدہ کیا یا ایک مرتبہ پڑھ کر سجدہ کیا اور پھر اس مجلس میں دوبارہ اس آیت کو پڑھا پس اس مسئلہ کی بنا پر اگر ایک رکعت میں ایک ہی آیت کو شکر پڑھا تو ایک ہی سجدہ کافی ہے خواہ ایک مرتبہ پڑھ کر سجدہ کیا پھر ایک کا اعادہ کیا یا آیت کا اعادہ کر کے سجدہ کیا اور دوسری رکعت میں آیت کا اعادہ کیا تو امام ابو یوسف کے نزدیک دس حکم ہے یعنی ایک سجدہ کافی ہو گا اس میں امام محمد کا خلاف ہے اور اگر آیت سجدہ کو بدل دیا مجلس بدل دی تو ایک سجدہ کافی نہ ہو گا یعنی دو آیت سجدہ ایک مجلس میں پڑھی یا ایک آیت کو دو مجلس میں پڑھا تو ایک سجدہ کافی نہیں ہے ۔

حل المسکلات :- وبقیہ مدخلتہ چنانچہ کہتے ہیں کہ نہیں بلکہ نماز کے اندر ہی ادا کرے ۔ فافہم وندبر اور خارج صلوٰۃ سے مراد مطلق طور پر نماز سے باہر ہو یا دوسری نماز میں ہو ۔
 تلمہ قولہ ادفع من امامہ الخ۔ اس کی صورت گذر چکی ہے کہ ایک شخص جو اجماع تک امام کے ساتھ جماعت میں شریک نہیں ہو بلکہ شریک ہونے کے لئے شل جا رہا ہے اتنے میں اس امام سے آیت سجدہ سن آتی ہے ۔ اب یہ اس کا امام ابھی تک نہیں ہوایا ۔ ابھی تک اس امام کا مقتدی نہیں ہو (تاہم کہد یا کہ اپنے امام سے سنے اور یہ مایول کے کاظمے ہو سکتا ہے کہ عنقریب وہ اس کا امام بنے گا اور اس صورت میں اس پر سجدہ تلاوت کا حکم تلمہ قولہ شرع الخ۔ اس کی صورت یہ ہے کہ کسی نے نماز سے باہر کوئی آیت سجدہ تلاوت کی اور سجدہ نہیں کیا اور پھر نماز شروع کی اور اس نماز میں اس آیت سجدہ کا اعادہ کیا تو ایک ہی سجدہ کافی ہے دو سجدے کی ضرورت نہیں بلکہ اس کے برعکس صورت میں یعنی کسی نے نماز میں کوئی آیت سجدہ پڑھی اور سجدہ کر لیا پھر سلام پھیرنے کے بعد پھر اس آیت کا اعادہ کیا تو ایک قول کے مطابق دوبارہ سجدہ کرنا ہو گا ۔ اور ایک قول کے مطابق نہیں ۔ دونوں قول میں تطبیق کی صورت یہ ہے کہ اگر سلام پھیر کر آیت سجدہ کا اعادہ کرنے سے قبل کوئی کلام کیا تو سجدے کا اعادہ ضروری ہو گا ۔ اور کوئی کلام نہ کیا تو سجدے کا اعادہ ذکر ہے یہی صحیح ہے جیسے کہ ابھی میں ہے ۲۔ تلمہ قولہ لان فی الصلوة الخ۔ یعنی پہلی صورت میں سجدہ غیر صلوٰۃ سجدہ صلوٰۃ کے تابع نہ تھا اور جاہل گلاب اگر اس نے نماز کے اندر سجدہ نہیں کیا تو دونوں ساقط ہو جائیں گے اس لئے کہ خارج سجدہ کا حکم داخل سجدہ والا بن گیا تھا ۔ اب صلوٰۃ کے ساتھ ہونے سے غیر صلوٰۃ بھی ساقط ہو جائے گا ۔ اور یہ ظاہر روایت میں ہے لیکن روایت انفرادی میں ساقط ہو گا ۱۱۔ تلمہ قولہ وان لم یتمد المجلس۔ اس میں داؤد و ملیہ ہے یعنی اس میں اختلاف ہے کہ نماز سے مجلس بدل جاتی ہے یا نہیں چنانچہ روایت انفرادی کے مطابق مجلس مکمل طور پر بدل جاتی ہے اس لئے کہ تلاوت کی مجلس نماز کی مجلس سے قطعی طور پر جدا ہوتی ہے اور ظاہر امر روایت کی مطابقت ہے اس وقت ہے جبکہ حقیقہ اور علماء دونوں اعتبار سے مجلس متحدہ اس لئے کہ اگر مجلس متحدہ ہو خواہ مکمل تو نماز والا سجدہ پہلے والے کی طرف سے کافی نہ ہو گا ۱۲۔ تلمہ قولہ ونفط المتفرخ اس میں یہ اشارہ بھی ہے کہ اس کی عبارت تن کی عبارت سے زیادہ مخفیہ الغل ہے اس لئے کہ اس میں سابق اور آئندہ جن کا مسئلہ بھی آجائے یعنی جب مجلس متحد ہو تو ایک ہی سجدہ کافی ہے ۲۔ وحاشیہ مدخلتہ قولہ ای قرأ الخ۔ اس کو بیچ سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ باقرا اندہ

خارج اندر واجب نہیں ہو اور نماز میں اس کا اس کا اس کا

وَأَسَدًا الثَّوْبَ وَالْإِنْتِقَالَ مِنْ غَضَنِ إِلَى آخِرِ تَبْدِيلِ وَأَسَدًا الثَّوْبَ أَنْ

فن ۱۲

يَغْرِزُ الْحَائِكُ فِي الْأَرْضِ خَشَبَاتٍ لِيَسْوِيَ فِيهَا سِدِّي الثَّوْبَ فِي ذَهَابِهِ وَ

من اعداء فيها الى اعداء خيرا ۱۲

الشيخ تاج الدين

جو من سے انشا ہے

مجببہ فان مجلسہ يتبدل بالانتقال من مكان الی مكان وتجب اخري

ان سجدہ ۱۴

145

ای علی السامع لو تبدل مجلس السامع دون التالی لافی عکسہ ای لا
تجب سجدۃ اخروی علی السامع ان تبدل مجلس التالی دون السامع و

اعلم ان المجلس ههنا يتبدل بالشروع في امر اخر وبالانتقال من مكان

إلى مكان لا يتجدد ان حكماً أما زوايا البيت والمسجد ففي حكم مكان واحد.

ترجمہ: پڑنے لگانا کرنا اور درخت کی ایک شاخ سے دوسری شاخ کی طرف انتقال کرنا مجلس کی تبدیل ہے اور اسدار الشوبہ کے معنی یہ ہیں کہ

مع زادیه مہینہ ۱۲

ترجمہ :- کہنے کا نام کرنا اور درخت کی ایک شاخ سے دوسری شاخ کی طرف انتقال کرنا مجلس کی تبدیلی ہے اور اسرار الشہد کے معنی یہ ہیں کہ پیرائے دلاد جولایا زمین میں چند ٹکڑیاں گاڑتے تاکہ ان میں کھڑے کا نام لاس کے آئے جانے میں ہوا دے تو اس کے اس طرح ایک مکان سے دوسرے مکان کی طرف انتقال کے سبب سے مجلس تبدیل ہو جاتی ہے۔ اور اگر سامع کی مجلس بدل جائے نہ کہ مال و ملاوت کرنے والے کی تو سامع پر دوسرا سبب واجب ہو جاتا ہے لیکن برعکس صورت میں واجب نہیں ہوتا ہے یعنی اگر مکان کی مجلس بدل جائے نہ کہ سامع کی تو سامع پر دوسرا سبب واجب نہیں ہوتا ہے۔ معلوم ہو کہ اس مقام پر دین سبب تلاوت کی بحث میں ایک کام سے دوسرا کام شروع کرنے سے اور ایک مکان سے دوسرے مکان کی طرف منتقل ہونے سے مکالمات تبدیل جاتی ہیں لیکن گھر اور مسجد کے گوشے صحت اقتدا کی دلائل سے ایک مکان کے خارج ہیں۔

۱۰۔ مسیح کی مہارتیں :-

حل مشکلات :- (بقیہ مدغم شدہ کہ نماز میں اعادہ کا مطلب یہ نہیں ہے کہ اسے نماز میں دوبارہ پڑھے بلکہ مطلب یہ ہے کہ نماز میں دوسری بار آیت پڑھے اور پہلی بار آیت نماز سے باہر پڑھے۔ اس بیان سے برعکس دئی کی غلطی واضح ہوگئی کہ انہوں نے اسے شرح میں مذکور کلمہ کرائی السلوٰۃ پر محمول کیا تو یہ غلط ہے۔

ملے قولہ ولا فرق الخ یعنی اصل مسئلہ یہ تھا کہ اگر کسی نے ایک آیت کو ایک ہی مجلس میں بار بار پڑھا تو ایک ہی سجدہ اس کے لئے کافی ہو گا خواہ پہلی بار تلاوت کے سجدہ کر لیا اور پھر تلاوت کی یا مکرر پڑھنے کے بعد سجدہ کیا دونوں صورتوں کا ایک ہی حکم ہے کہ ایک سجدہ کافی ہو گا۔ یہ استثنائے درہ قیاس

کافعا فایہ ہے کہ ہر ہر ملازمت کے لئے الگ الگ سببہ واجب ہو اور استسنان کی دہر یہ ہے کہ اگر ہر ہر ملازمت کے لئے الگ الگ سببہ واجب کیا جائے تو مباح مزاج لازم آئے گا اس لئے کہ مسلمانوں کو تعلیم قرآن کی ضرورت ہے اس طرح وہ لازمی طور پر بار بار آیت سببہ پڑھنے پر مجبور ہو گا اس صورت میں اگر سببہ بھی

بار بار دوا دیا جائے تو مرجع عظیم پیش آئے گا۔ اس لئے بطور داستان ایک سجدے میں دوسرے سجدے کا تداخل کیا گیا اور یہ حدیث اس کی تائید ہے کہ یہ ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پڑھتے تھے اور آپ صبار کے سامنے پڑھتے تھے اور آپ ایک ہی سجدے کا حکم

فرمانے سے (ہدایہ و النبیاء) اور بعد متاخر دراصل سبب میں خدا تعالیٰ ہے یعنی سب کو ایک ہی تلاوت بنا دیا جائے بقرہ آیت اور ملکس ایک جو یہی وجہ ہے کہ ایک ہی سجدہ اس سے پہلے آیت اور بعد متاخر آیت کی طرف سے قائم مقام بن جائے اور اگرگزرا متاخر تکمیل یا تاخیر سے پہلے آیت لاقام مقام ہوتا۔

ابوہم الخ کا تعلق ہذا الخ علامہ بریلوی فرماتے ہیں کہ اگر ایک ہی آیت ایک ہی رکعت میں بار بار پڑھے تو بالاعتقائ ایک ہی سجدہ واجب ہے۔ لیکن اگر ایک رکعت میں پڑھے اور سجدہ کر لیا پھر دوسری رکعت میں وہی آیت دہرائی تو قیاس یہ ہے کہ دوسرا سجدہ لازم نہ ہو۔ یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

مکملہ قولہ وان کر الخ۔ یعنی اگر ایک آیت کو دوسری رکعت میں مکرر پڑھے تو حکم وہی ہے جو ابھی گذر چکا۔ یعنی ایک سجدہ کا نہیں لیکن اگر یہی

دعا شریف ص ۱۸) املہ قولہ و اسما الشوب الی۔ یعنی جو لایے گئے کپڑے تانا کرتے ہوئے آیت سجدہ کا اعادہ کرنا اس طرح پانی پر پڑھتے ہوئے درخت

چرا یہی سنا ہے کہ درگزر سنا یا سسٹن ہوئے، بڑا دروپی ہے کر دہر لکھے ہوئے، اگر ایہ ہیں آیت کا اجمادہ کرے تو اس میں اسکا فائدہ ہے۔
(ذاتی مراء خود پر)

بدلالة صحة الاقتداء و اغصان شجرة واحدة أمكنة مختلفة في ظاهر

الرواية وفي رواية النوادر مكان واحد وبالقيام ههنا لا يتبدل المجلس

ای نیت شریعتاً اقتداء

بخلاف المخيرة فان القيام ثمه دليل الاعراض وكراه ترك السجدة ای

ای ہناک

ترك آية السجدة وقراءة باقي السورة لانه يشبه الاستنكاف لا عكسه

ای انکار

ای انکار

ترجمہ :- اور ایک درخت کی مختلف شاخیں ظاہر روایت میں مختلف مکانات ہیں اور نوادر کی روایت میں ایک مکان میں اور سجدہ نکالتے کی بحث میں کھڑا ہونا محسوس بدلنے کا سبب نہیں ہوتا ہے۔ بخلاف نیزہ بالطلاق کے اس لئے کہ نیزہ کے لئے کھڑا ہونا اعراض کی دلیل ہے اور آیت سجدہ کو چھوڑ کر باقی سورہ کو پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ ایسا کرنا سجدے سے انکار کرنے کا مشابہ ہے اس کا عکس مکروہ نہیں۔

حل المشكلات دتہ گزشتہ ملہ قولہ والعلی الخ علیہ الملیٰ میں ہے کہ اس کی اصل یہ ہے کہ واجب کا تکرار اس وقت ہوتا ہے جب تین امور میں سے کوئی ایک پایا جائے جیسے تلاوت مختلف ہو، شائع مختلف ہو، مجلس مختلف ہو پہلی دوسے مراد تلاوت شدہ آیت اور سن ہوں کا مختلف ہونا ہے جن کے اگر تفران شریف کی تمام آیات سجدہ پڑھے ایک ہی مجلس میں سب کو سن لے یا مختلف لباس میں سے تو یہ تمام سجدے بلا خلاف واجب ہوں گے۔ اور آخری کی دو قسمیں ہیں۔ حقیقی انتقال اور محسوس انتقال۔ حقیقی انتقال یہ ہے کہ جیسے دو سے زیادہ قدم اٹھائے جائیں یا تین قدم سے زیادہ اٹھائے جیسے کہ المید میں ہے۔ جبکہ دونوں جگہ پر ایک جگہ ہونے کا حکم نہ ہوتا ہو خلا سجدہ مکروہ کش خواہ جاری ہی ہو اور سوار پر ناز پڑھنے والے کے حق میں پورا صحرا بھی ایک ہی مکان کا حکم رکھتا ہے۔ بہر حال جب مکان مختلف ہونے کا حکم ہو گا تو تکرار سجدہ کا بھی حکم ہو گا۔ اور محسوس انتقال یہ ہے کہ جیسے کوئی ایسا کام شروع کر دے کہ عرف عام میں یہ سمجھا جاتا ہے کہ اس کام نے پہلے کام کو ختم کر دیا ہے تو یہ انتقال محسوس ہے۔ اور تکرار سجدہ لازم ہو گا۔ یا تلاوت کے بعد یا قاعدہ کھانا کھانے لگا یا نیت کر سونگیا یا کچے کو دو دو چلائے لگی یا خرید و فروخت شروع کی وغیرہ صورتوں میں انتقال پایا جائے گا لہذا اگر تلاوت سے تکرار سجدہ واجب ہو گا۔ اور اگر خاموش بیٹھا رہا خواہ دیر تک بیٹھا رہے یا قنارت طوی کر دی یا تسبیح لا الہ الا اللہ پڑھنے لگا یا ایک آدھ نوالہ کھانا کھایا یا ایک آدھ کھنٹ پانی پی لیا یا بیٹھے سو جانے یا بیٹھا تھا اور صرف کھڑا ہو گیا یا سبب اختلاف صرف دو یا تین قدم چلایا کھڑا تھا اور بیٹھ گیا یا سیدلی تھا اور سوار ہو گیا تو ان صورتوں میں انتقال نہیں ہے۔ لہذا اگر تلاوت سے تکرار سجدہ لازم نہ ہو گا۔ انتہی ۱۲

۵۱۱ قولہ نفی حکم الخ۔ یعنی گھر اور مسجد کے مختلف گوشے الگ الگ مجلس شمار نہ ہوں گے اگرچہ بظاہر مکان میں تعدد نظر آرہے۔ مگر محسوس طور پر وہ سب ایک ہی جگہ ہے اس لئے کہ ایک گوشے سے لے کر دوسرے گوشے تک ہر جگہ امام کی اقتداء صحیح ہے۔ لہذا اگر محسوس طور پر اتحاد مجلس نہ ہوتا تو اقتداء صحیح نہ ہوتا ۱۲ دحاشیہ مہذا

ملہ قولہ بالقیام الخ۔ یعنی اس باب میں فقط کھڑا ہونا انتقال مکان میں شمار نہ ہو گا۔ مثلاً ایک آدمی نے بیٹھے کی حالت میں آیت سجدہ پڑھی پھر اس جگہ کھڑا ہو گیا مگر کسی طرف گیا نہیں اور اس قیام کی حالت میں اس آیت کا اعادہ کیا تو ایک ہی سجدہ واجب ہو گا اس لئے کہ کھڑے ہونے سے مجلس میں تبدیلی نہیں آئی۔ لیکن فقط قیام کی وجہ سے مجلس میں تبدیلی نہ آنا صرف سجدہ تلاوت کے باب میں ہے مگر نیزہ بالطلاق کے باب میں یہ انتقال مکان کی حالت میں شمار ہو گا۔ مثلاً کسی نے اپنی عورت سے کہا کہ اختاری نفسک یا اس طرح کا کوئی دوسرا جملہ بولا جس سے وہ اپنے کو طلاق دے سکتی ہے اور عورت اس وقت بیٹھی ہوئی تھی اب خادند نے اس کو اختیار دینے کے بعد اگر وہ کھڑی ہوئی تو اس کا اختیار باطل ہو گیا اس لئے کہ اس باب میں کھڑا ہونا طلاق سے اعراف کی دلیل ہے ۱۲

ملہ قولہ ذکر الخ۔ یعنی پوری سورہ پڑھ کر آیت سجدہ کو چھوڑ دینا مکروہ تحریمی ہے۔ اور درجہ کراہت یہ ہے کہ اس سے سجدہ سے فرار لازم آتا ہے اور یہ بات ایک مسلمان کے اخلاق کی منافی ہے نیز اس میں قرآن کی ترتیب اور اس کے نظم میں تغیر کرنا اور قطع کرنا بھی لازم آتا ہے کذا فی البہر۔ البتہ اس کے برعکس صورت ہو تو مکروہ نہیں ہے یعنی کوئی صرف آیت سجدہ پڑھے اور باقی سورہ کو چھوڑ دے تو مکروہ نہیں اور مکروہ نہ ہونے کی وجہ غالباً یہ ہے کہ اس میں سجدے سے فرار نہیں پایا جاتا اور قطع میں نہیں پایا جاتا اور ترتیب و نظم قرآن میں تغیر بھی نہیں پایا جاتا۔ اس لئے کہ آیت سجدہ پوری سورہ میں صرف ایک ہی ہوتی ہے اور ایک آدھ آیت کا تلاوت کر لینا عام عادت کے خلاف ہے۔ (دحاشیہ مستندہ پر)

ای لایکړه قراءۃ ایتۃ السجدة و ترک باقی السورة و ندب ضحایۃ
او آیتین قبلها الیها دفعا لتوهم التفضیل واستحسن اخفاؤها عن
السامع لئلا تجب علی السامع فانه ربما یكون السامع غیر متوضی۔
فیفسر علیہ السجدة ۱۲

ترجمہ :- یعنی آیت سجدہ کا پڑھنا اور باقی سورت کو چھوڑ دینا مکروہ نہیں ہے اور مستحب یہ ہے کہ آیت سجدہ سے قبل کم از کم ایک یا دو
آیتیں اس سے ملائیں تاکہ تفضیل کا دم نہ ہو اور سامع سے آیت سجدہ کا انکار ناستحسن ہے تاکہ سامع پر سجدہ واجب نہ ہو کیونکہ سامع بسا
اوقات بے وضو ہوتا ہے (اس طرح اس پر سجدہ دشوار ہو جاتا ہے)

حل المشكلات :- (بقیہ مہ گذشتہ) البتہ یہی صورت نماز میں ہو تو پھر مکروہ ہو گا۔ اس لئے کہ ایک آیت پر انحصار نماز میں مکروہ ہے
جیسا کہ گذر چکا ہے ۱۲

دعا شد مرید اولہ قولہ و ندب الخ۔ یعنی مستحب یہ ہے کہ صرف آیت سجدہ ہی نہ پڑھے بلکہ اس کے ساتھ ایک یا دو آیتیں شروع سے
اور ملائے۔ اس لئے کہ اگرچہ فقط آیت سجدہ کا پڑھنا مکروہ نہیں ہے لیکن اس طرح پڑھنے سے اس آیت کو اس کے آس پاس والی آیتوں
پر فضیلت دینا سمجھا جاتا ہے اگرچہ اس نیت سے نہ پڑھے اور اگرچہ حقیقت میں ایک دوسرے لحاظ سے بعض آیت کو بعض پر فضیلت
حاصل ہو۔ اور سب سے بہتر صورت یہ ہے کہ یاد از بلند اگر تلاوت کر رہا ہے تو آیت سجدہ کو آہستہ پڑھے تاکہ دوسرا نہ سنے۔ کیونکہ اگر دوسرے
نے سن لیا تو اس پر بھی سجدہ واجب ہو گا۔ اور ظاہر ہے کہ وہ سننے والا اس وقت شاید سجدہ نہ کر سکے۔ اگر یہی ہوا تو اس کے بھول جانے کا
خطرہ بھی ہے اور اگر واقعی بھول گیا تو وہ اس کے ذمہ باقی رہ جائے گا۔ اس لئے بہتر یہی ہے کہ آیت سجدہ اخفاء سے تلاوت کرے ۱۲

باب صلوٰۃ المسافر

هو من قصد سيراً أو سطاً ثلثة أيام ولياليها وفارق بيوت بلده و

اعتبر في الوسط للبر سير الابل والراجل وللبحر اعتدال الرياح و

للجبل ما يليق به وله رخص تدوم كالقصر في الصلوٰۃ والافطار في

الصوم وان كان عاصياً في سفره حتى يدخل بلده حتى يدخل متعلق

بقوله تدوم

ترجمہ :- یہ باب مسافر کی نماز کے بیان میں مسافر وہ شخص جس نے درمیانی چال سے تین دن اور تین رات کی سیر کا قصد کیا اور اپنے شہر کے گھر سے جدا ہوا اور چال درمیانی چال میں کسی کے لئے اونٹ اور سارہ کی سیر کا اعتبار کیا اور پانی کی سیر میں چھکا معتدل ہونا اور سارہ کے سفر میں جو چیز سارہ کی سیر کے لائق ہے اس کا اعتبار کیا گیا اور مسافر کے لئے چند رخصتیں ہیں جو کہ بہت رہتی ہیں جیسے نماز میں تھکر کر نا اور روزے میں افطار کرنا اگرچہ مسافر اپنے سفر میں عامی و گنہگار ہے را اور اس وقت تک یہ رخصت بحال رہے گی کہ جب اپنے شہر میں داخل ہو جائے۔ قول من یدخل متعلق

حل الاشکالات :- ملہ قولہ من قصد سیر الخ یعنی مسافر وہ شخص ہے جو درمیانی چال سے کم از کم تین دن اور تین رات کی مسافت طے کرنے کے قصد سے گھر سے نکلے اور اپنے شہر یا گاؤں کے مکانات چھوڑ کر دور نکل گیا ہو تو وہ مسافر ہے اس مقام پر مسافر سے مراد مطلق مسافر نہیں ہے بلکہ وہ مسافر مراد ہے کہ جس پر شریعت نے کچھ احکام وارد کئے ہیں اور تین دن تین رات کی تقدیر میں اصل وہ حدیث ہے جس میں موزوں پر مسح کرنے کی بات آئی ہے کہ مسافر تین دن اور تین رات مسح کرنے جیسے کہ گذر چکے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سفر کی اقل مدت تین دن تین رات کی مسافت ہے پھر وسطاً یعنی درمیانی چال کہ جس پر اس بات کی طرف بھی اشارہ کر دیا کہ مسافر نے جلدی چلے اور نہ آہستہ بلکہ درمیانی چال چلے کہ جس میں کھانا بھی کھائے نماز بھی پڑھے ضروری حوائج سے فراغت میں بھی اعتدال سے کاملے اور رات کو آرام بھی کرے اور ساتھ ہی منزل مقصود کی طرف راستہ بھی طے کرے۔ ان تمام چیزوں کا لحاظ کرتے ہوئے ہمارے مشائخ نے روزانہ سولہ انگریزی میل کا حساب لگایا ہے اور اس حساب سے کم سے کم اڑتالیس میل دور جانے کے قصد سے اگر کوئی اپنے گھر سے نکلا اور اپنے شہر کے مکانات سے دور نکل گیا تو وہ شرعاً مسافر ہوگا اور مسافر کے احکام اس پر جاری ہوں گے خواہ یہ مسافت اس نے ایک ہی دن میں یا اس سے بھی کم وقت میں طے کرے تو بھی وہ مسافر ہوگا جب تک کہ وہ راستے میں کسی مقام پر یا منزل مقصود تک پہنچ کر کم از کم نصف ماہ یعنی پندرہ دن قیام کرنے کی نیت سے نہ ٹھہرے مسافر رہے گا۔

ملہ قولہ اعتبار الخ یہ درمیانی چال کی حد ہے کہ شمس کے راستے میں اونٹ یا پیدل چلنے کی سیر کا اعتبار ہے اور بحری راستہ میں کشتی جب سمندر میں چلے اور ہوا معتدل ہو یعنی تیز ہوا نہ ساکن اور سارہ کی راستے میں جو بھی مناسب ہو عام طور پر اس سے طے کیا جاتا ہے اس کا اعتبار ہوگا۔ چونکہ شلابدیل چلنے میں خود چلنے والوں میں اختلاف ہے کہ کسی کی درمیانی چال کی گنت تین میل ہے اور کسی کی دو میل اور کسی کی چار میل ہوتی ہے اس لئے ہمارے مشائخ نے جو ضروریات کا لحاظ کرتے ہوئے روزانہ سولہ میل انگریزی کا حساب لگایا ہے اور اس پر فتویٰ ہے۔

ملہ قولہ در رخص الخ یعنی مسافر کے لئے بعض احکام ہیں کچھ رخصتیں ہیں کہ جب وہ شرعاً مسافر بنا تو شرعی احکام میں سے بعض احکام کی رخصت ہے مثلاً چار رکعت والی فرض نماز کو وہ دو رکعت پڑھے گا اور دو رکعت اس سے ساقط ہے اور اگر اس نے پوری چار رکعت پڑھی تو گنہگار ہوگا ایہ کہ بھول سے پڑھے اور دو یا تین رکعت والی نماز میں پوری پڑھے گا ان میں کسی نہ کرے جیسے نماز اور مغرب کی نمازیں اور شکار و ذبح کرنے کی اجازت ہے البتہ اس اجازت کے باوجود اگر اس نے رکھ لیا تو افضل ہے۔ اس طرح نماز اور روزے کی رخصت میں فرق نکلتا ہے۔

ملہ قولہ وان کان عاصياً الخ یعنی جو سفر گراہے اس سفر میں اس کی نیت نافرائی کرنے کی سیر نہ ہو مطلب یہ کہ اگر یہ نافرائی کی نیت سے بھی سفر کرے تو بھی سفر کی جملہ رخصتوں سے وہ فائدہ حاصل کر سکتا ہے مثلاً وہ پوری کرنے یا ذکر ادا کرنے (بائی مآئدہ پر)

اوینوی اقامتہ نصف شهر بیلدة او قرية منها ای من الرخص قصر فرضه الرباعی فی قصر ان نوی اقل من نصف شهر او نوی مدتها ای مدة الاقامة

ای فی موضع واحد

وہی نصف شهر بموضعین او دخل بلدًا عازمًا خروجہ غدًا او بعد غدٍ

وطال مکثہ وکذا عسکر دخل ارض حرب او حاصر حصنًا فیہا او اهلہ

مستقین

ای جیش المسلمین

ای جیش المسلمین

ای جیش المسلمین

البغی فی دارنا فی غیر مصر وان نووا اقامتہ مدتها ای بقصر الجماعة المذكور

ای المساکر

وان نووا اقامتہ نصف شهر لا نعم لم یصیروا مقیمین بنیتہ الاقامة لا اهل

ای دار الحرب او بدنة السفر

اخبة نووها فی الاصح ای لا یقصر اهل اخبة نووا اقامتہ نصف شهر فی

ای الاقامة

ای الاقامة

ای الاقامة

اخبتہم لان نیتہ الاقامة تصح منهم فی الصحراء لان الاقامة اصل فلا

ای موضع اقامتہ

ای موضع اقامتہ

ای موضع اقامتہ

تبطل بانتقالهم من مرعى الى مرعى هذا هو الصحيح

یستم المیم جراحا

ترجمہ :- یا کسی شہر یا گاؤں میں نصف ماہ یعنی پندرہ دن اقامت کر لے کی نیت کرے اور مسافر کی رخصتوں میں سے رباعی فرض نماز کا قصر کرنا ہے چنانچہ اگر وہ پندرہ دن سے کم اقامت کی نیت کرے یا مدت اقامت جو کہ کم سے کم پندرہ دن ہے دو جگہ میں اقامت کی نیت کرے یا کسی شہر میں اس نیت سے داخل ہو کہ کل برسوں چلا جاؤں گا مگر اس طرح اس کا سفرنا طول ہو گیا تو قصر کرے اس طرح لشکر اسلام جو دار الحرب میں داخل ہو یا دار الحرب میں کسی قلعہ کا محاصرہ کیا یا دار الاسلام میں باغیوں کو شہر کے علاوہ کسی مقام میں محاصرہ میں لے کر چلے وہ لشکر کی مدت اقامت کی نیت کرے یعنی لشکر اسلامی مذکورین اگر پھر نصف ماہ اقامت کی نیت کرے تو بھی قصر کرے کیونکہ اقامت کی نیت کرنے سے وہ لوگ مقیم نہیں ہوتے۔ صحیح مذہب کیطابق نہ کہ اہل فقیہ جو کہ اپنے مینوں میں پندرہ روز اقامت کرنے کی نیت کرے وہ قصر نہ پڑھے اس لئے کہ میدان میں ان کی نیت اقامت صحیح ہوتی ہے کیونکہ اقامت اصل ہے پس ایک چراگاہ سے دوسری چراگاہ کی طرف انتقال کے سبب سے نیت باطل نہ ہوگی یہی صحیح ہے۔

حل المسکلات ۱۔ دتیمہ گذشتہ تمام مسلمانوں کو ایذا پہنچانے وغیرہ کے لئے سفر کرے اس میں امام شافعی کا خلاف ہے وہ کہتے ہیں کہ رخصت ایک خدائی نفع ہے جو نا فرمان کو ہرگز نہیں مل سکتی ہادی طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ رخصت کی نعمتوں مطلق ہیں اور سفر کے ساتھ رخصت کا تعلق سفر کی حیثیت سے ہے نہ کہ فرمانبردار یا نا فرمان کی حیثیت سے اور نا فرمانی ایک زائد امر ہے

حاشیہ ہذا ملہ تو رفیقہر یعنی جب وہ مسافر میں گیا تو وہ چار رکعت والی فرض نمازوں کو قصر کر کے دو رکعت پڑھے گا اور اس وقت تک صحتا رہے گا جب تک کہ وہ کسی مقام پر کم از کم نصف ماہ ٹھہرنے کی نیت نہ کرے یا نصف ماہ ٹھہرنے کی نیت تو کرے مگر وہ دو جگہوں میں ٹھہرنے کیلئے کہ مثلاً ایک جگہ پانچ دن اور دوسری جگہ دس دن قیام کی نیت کرے تو یہ مسافر ہے گا اور نماز کو قصر کرے گا یا کسی شہر میں اس نیت سے ٹھہرا رہا کہ دو ایک دن کے بعد وہاں سے چلا جاؤں گا لیکن پھر کسی عذر کے سبب میں باسکا اور پھر نیت کی کہ دو چار روز کے بعد چلا جاؤں گا مگر پھر بھی وہ اسکا اس طرح اٹھ کے ٹھہرنے کی مدت طویل ہوگئی حتیٰ کہ پندرہ روز سے بھی زیادہ ہوگئی تو بھی وہ مسافر رہے گا چلے اسی طرح آج یا کل برسوں کرتے کرتے سال چھ ماہ گذر جائے اور عمر بھر بھی اس طرح گزارے جائے تو مسافر ہی رہے گا۔ حضرت عبدالرحمن بن عمر رضی عنہما روایت ہے کہ وہ آذربائیجان میں اس طرح چھ ماہ تک ٹھہرے رہے اور نماز مکمل نہیں پڑھی (مسلم، بیہقی ۲۱)

ملہ تو لہ وکذا عسکر الخ یعنی وہ لشکر اسلامی جو دار الحرب میں جنگ کے لئے داخل ہوا ہو یا دار الحرب میں کسی قلعہ کا محاصرہ کرے وہ اگر نصف ماہ یا اس سے زائد مدت قیام کرنے کی نیت کرے تو بھی وہ مسافر رہے گا۔ (باقی ص ۲۷۲)

وقيل لاتصح نية اقامتهم فان الاقامة لاتصح الا في الامصار والقري وللفظ

المختصر وبصحراء دارنا وهو خيائي لا بدار الحرب او البغي محاصر كمن طال مكثه بلانية اي يقصر الرباعي الى ان ينوي الاقامة بصحراء دارنا والحال انه

خيائي اي من اهل الخباء وهو الخيمة فانه لا يقصر فان نية الاقامة منهم في صحراء دارنا صحيحة واما غير اهل الخباء لوني الاقامة

في صحراء دارنا لاتصح فعلم منه ان من حاصر اهل البغي في دارنا لا يصح منه

ترجمہ :- اور کہا گیا کہ ان کی نیت اقامت صحیح نہیں ہے۔ اس لئے کہ اقامت شہر یا دیہات کے سوا صحیح نہیں ہے اور محقق قدوسی کے الفاظ یہ ہیں و بصحراء دارنا و خيائي لا بدار الحرب و البغي محاصر كمن طال مكثه بلانية۔ یعنی مسافر باطنی ناکر کو قہر کرے بیان تک کہ صحراء دار الاسلام میں اقامت کی نیت کرے تو یہ لوگ قہر نہ کریں اس حال میں کہ یہ لوگ خیائی میں اس لئے کہ دار الاسلام کے صحراء میں ان کی نیت اقامت صحیح ہوتی ہے لیکن غیر ان غیر اگر صحراء دار الاسلام میں اقامت کی نیت کرے تو صحیح نہیں ہوگی پس اس سے معلوم ہوا کہ جن لوگوں نے اہل البغات کو دار الاسلام میں محاصر کیا ان کی اقامت کی نیت صحیح نہ ہوگی

حل اشکلات :- (بقیہ گذشتہ) اور نماز قہر کرے اس لئے کہ ان کی حالت بھاگ دوڑ کی ہوتی ہے کہ کب کس طرف جانا پڑے کسی کو کچھ خبر نہیں ہے لہذا یہ جگہ ان کی اقامت گاہ نہیں بن سکتی۔ اس لئے ان کی نیت کو ان اثر ذکر کرے گی جیسے کہ صحراء میں ان کی نیت پر عمل نہیں ہوتا ہے البتہ اگر کوئی مسلمان ان لیکر دار الحرب کے کسی شہر میں پندرہ روز اقامت کی نیت سے قیام کرے تو پوری نماز پڑھے گا۔
 ۱۱۔ قولہ و اہل البغی الخ۔ اہل البغی وہ لوگ ہوتے ہیں جو دار الاسلام میں مسلمان امیر کی اطاعت سے روزگاری کرے۔ مطلب یہ ہے کہ لشکر اسلامی اگر دار الاسلام میں باغیوں کی کسی جماعت کا قمار کرے تو بھی یہ لشکری مسافر ہے گا اور ان کے پندرہ دن اقامت کرنے کی نیت صحیح نہ ہوگی کیونکہ ان کی حالت فرار و قرار کے مابین ہوتی ہے کہ کس وقت کدھر جانا پڑے اس کی خبر نہیں ہوتی اس طرح وہ لوگ بھی ہمیشہ مسافر رہتے ہیں جو ہزاروں میں طاعت کرتے ہیں اور ہر وقت اس خدمت میں رہتے ہیں کہ شاید آج یا کل پرسوں سفر کا حکم ہو گا۔ اور یہاں سے روانہ ہونا پڑے گا تو یہ سب لوگ پندرہ روز قہر کرنے کی نیت کرنے سے بھی معین نہ ہوں گے لہذا قہر پڑھتے رہیں ۱۲

۱۳۔ قولہ لاہل البغی الخ۔ یہ خیائی کی جگہ ہے جہاں غم جو اون وغیرہ سے بنائے جاتے ہیں۔ اور اہل البغی وہ لوگ ہیں جو کہ بیابانوں میں غیموں اور غیمو وغیرہ کے مکانات غیر متقل میں رہتے ہیں جیسے کہ اعرابی اور ترکمان لوگ وغیرہ ہر حال یہ لوگ اگر اقامت کی نیت کریں تو صحیح ہے اور قہر نہ کریں اس لئے کہ ان کی عادت ہی یہ ہے کہ وہ بیابانوں میں رہائش کرتے ہیں لہذا وہاں ان کی اقامت اصل ہوتی تو بیابان ان کے حق میں ایسا ہے جیسے اہل بستی کے حق میں بستی اور دیہات۔ اور فی الاصح کہہ کر اشارہ اس بات کی طرف کیا کہ اہل البغی کی نیت اقامت صحیح ہوئے یا نہ ہونے میں اختلاف ہے۔ چنانچہ بعض کہتے ہیں کہ شہر یا بستی کے علاوہ بیابانوں میں اقامت صحیح نہیں ہوتی ہے ۱۲

۱۴۔ قولہ ہذا ہو البغی الخ۔ المسبو ط کے حوالے سے الکفایہ میں لکھا ہے کہ جو لوگ غیموں میں رہتے ہیں ان کے بارے میں اختلاف ہے بعض کا قول ہے کہ یہ لوگ اپنی عمر میں کبھی بھی مقیم نہیں ہوتے ہمیشہ مسافر ہی رہتے ہیں مگر اصح یہ ہے کہ مقیم ہوتے ہیں۔ اس کی دود میں ہیں ایک کہ اقامت اصل ہے اور سفر عارض ہے اور ان کے اس حال کو اقامت پر عمل کرنا اولیٰ ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ سفر کا مطلب یہ ہے کہ وہ مدت سفر تک دوسری جگہ جاتے تو اس صورت میں ان کو مقیم ہی کہنا چاہئے۔ اور ایک بات یہ بھی ہے کہ وہ مدت سفر کی نیت کریں بھی نہیں کرنا بلکہ یہ ایک پانی سے دوسری پانی کی طرف اور ایک چراگاہ سے دوسری چراگاہ کی طرف رداں رداں رہتے ہیں ۱۲

د حاشیہ مبداء الخ۔ قولہ ولفظ المنقزل الخ۔ اس کی پوری عبارت یوں ہے کہ المسافر من فارق بیوت بلکہ قاصدا مسافة ثلثة ایام و درایا بسیر وسط و ہوا سار الابل و الراجل و الفلک اذا اعتدلت الريح و المیقن یا یحییٰ فیقصر الرباعي الى ان یدخل بیوت بلکہ او ینوی اقامتہ نصف شہر بلکہ او قریۃ واحدة بصحراء دارنا و ہوا خیائی الخ۔ و باقی مسافر مندہ پرا

نية الإقامة اذا كان في الصحراء وقوله لا بدار الحرب عطف على قوله
بصحراء دارنا فانه جعل نية الإقامة في صحراء دارنا غايةً
للقصر وحكم الغاية مخالف لحكم الغيا فيكون حكمه عدم القصر
ثم قوله لا بدار الحرب محاصر انفي ذلك النفي فيكون حكمه القصر ان نوى
اقامة نصف شهر بدار الحرب او البغي محاصر وقوله كمن طال مكثه بلا نية
لما فهم من قوله لا بدار الحرب حكماً القصر قال كمن طال مكثه اي يقصر من
طال مكثه في بلدة او قرية بلا نية المكث فلو اتم مسافروا قعد في الاولى تم فرضه

ترجمہ: جبکہ صحرائیں ہوں اور تو لا بدار الحرب کا عطف صحراء دارنا پر ہے کیونکہ مصنف نے نیتہ الاقامت لی صحراء دارنا کو تصریح کیے
غایت قرار دیا اور غایت کا حکم منزل کے حکم کیلئے ہے لہذا مینا کا حکم عدم تصریح ہو گا۔ پھر تو لا بدار الحرب محاصر اس نفل کی نیت ہے پس اس کا حکم
قصر ہو گا۔ لیکن اگر دار الحرب میں نصف اقامت کرنے کی نیت کی یا اہل البغی کا محاصرہ کرے یا تو قصر کرے اور تو لا بدار الحرب سے جب قصر کا
حکم سمجھا گیا تو حنفی نے کہا کہ طال مکث بلا نیتہ یعنی جیسے کسی شہر یا دیہات میں ٹھہرنے کی نیت کے بغیر جس کا ٹھہرنا دراز ہو گیا وہ قصر کرے
پس اگر مسافر نے پوری نماز دین چار رکعت پڑھی اور قعدہ اولیٰ کیا تو اس کا فرض تمام ہو گیا۔

حل مشکلات: بدیع و گزشتہ یعنی مسافر وہ ہے جو کہ تین دن اور تین رات کے سفر کی نیت سے اپنے شہر کے مکانات سے جدا ہو جائے
اور اونٹ یا پہرل چلنے والے کی متوسط رفتار سے تین دن تین رات کی مسافت ہو یا مقتدر ہو اسے چلنے والی کشتی کی تین دن تین رات کی مسافت
ہو یا جو سواری کے مطابق ہو تو چار رکعت والی نماز میں قصر کرے یہاں تک کہ وہ اپنے شہر کے مکانات میں واپس آجائے یا کسی شہر یا سبزی باजार
دار الاسلام کے کسی صحراء میں نصف ایک اقامت کی نیت کرے اور یہ آخری صورت اخفاء لوگوں کی ہوتی ہے الا
لے قولہ وہ بخائی الخ یعنی یادین دار الاسلام میں جو لوگ غیول میں رہائش پذیر ہوتے ہیں جامع الرواۃ میں ہے کہ وہ ان لوگوں میں سے
ہو جو بیابانوں میں رہائش دہکتے ہیں جیسے کہ اعرابی، ترک، لوگ گردی قبائل اور چرواہوں پر گھومتے والے چرواہے یہ لوگ قصر کریں بلکہ پوری
نماز پڑھیں جیسے کہ بعض متاخرین نے فرمایا۔ اس لئے کہ یہ لوگ ایک مراگھا سے دوسری چراگھا کی طرف منتقل ہوتے رہتے ہیں اور ایک قول
یہ ہے کہ یہاں قصر کریں اس لئے کہ یہ جاتے اقامت نہیں ہے اور انکار الی کے مطابق یہاں قول اصح ہے اور اس پر فتویٰ ہے اور لا بدار الحرب کہنے
سے پتہ چلتا ہے کہ مذکورہ احکام دار الاسلام سے متعلق ہے نہ کہ دار الحرب سے۔ برہندہ فرماتے ہیں کہ قصر کرے مگر دار الحرب میں اقامت کی نیت کرے یا اہل
حرب دار باغیوں کا محاصرہ کرے تو قصر کرے۔ اس میں قصر کرنے سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ محاصرہ میں آنے والے باغیوں کے لئے قصر کرنا جائز نہیں
ہے اور بظاہر مراد یہ ہے کہ جو دار الحرب میں محاصرہ کرے اور وہ جنگ و مقاتلہ کا سامنا کر رہا ہو یا بے دفاع میں محاصرہ ہو یا نہ ہو۔ شرح الطحاوی
میں ہے کہ اس میں اصل یہ ہے کہ اگر اس میں جگہ اقامت کی نیت کرے کہ جہاں اپنے اختصار سے اقامت کرنا ممکن ہے تو اسے مقیم سمجھا جائے گا ورنہ
نہیں۔ اب اگر دار الحرب میں مسلمانوں نے کسی شہر کا محاصرہ کر لیا اور بعض کافروں کے گروں میں آخر کران سے جنگ و جدال کر کے لگے اور وہاں
اقامت کی نیت کی تو یہ نیت صحیح نہ ہوگی۔

لے قولہ کمن طال مکثہ الخ اس کا تعلق سابقہ عبارت کے مفہوم سے ہے یعنی محاصرہ کرنے والے کی نیت یہ تھی کہ چند روز سے پہلے وہاں
سے نکل جائے گا مگر محاصرہ طویل ہو گیا اور بغیر نیت اقامت کے ہی طویل ہو گیا تو قصر کرنا ہے۔

دعاشیہ صہبہ ۱۱ لے قولہ فانہ جعل نیتہ الاقامت الخ یعنی پہلے یہ کہا کہ فیقصر لربا علی ان ینزل الخ اس طرح قصر کی قاعدت یہ بتائی کہ وہ
اپنے شہر میں داخل ہو جائے یا کسی شہر میں یا بسنی میں اقامت کی نیت کرے یا ہمارے دار کے صحرائیں اقامت کی نیت کرے جبکہ وہ بخائی
ہو اور یہ واضح ہے کہ غایت کا حکم منزل کے خلاف ہوتا ہے۔ رہا تو مسافر ہو۔

واساء لتاخير السلام وشبهة عدم قبول صدقة الله تعالى وما زاد
نفل وان لم يقعد بطل فرضه لترك القعدة وهي فرض عليه

مسافر امه مقيم يتم في الوقت وبعده لا يؤمّه اذ في الوقت يصير فرضه اربعا
بالتبعية وبعد الوقت لا يتغير فرضه اصلا وفي عكسه اي في امامة المسافر
المقيم قصر المسافر وانتم المقيم ويقول ندب انتموا صلاتكم فاني مسافر ويطلب
الوطن الاصلی مثله لا السفر ووطن الاقامة مثله والسفر والاصلی الوطن
الاصلی هو المسکن ووطن الاقامة هو موضع نوى ان يستقر فيه خمسة عشر يوما

ترجمہ :- اور گنہگار ہوا بسبب تاخیر سلام کے اور اللہ تعالیٰ کا وعدہ قبول نہ کرنے کے شبہ سے۔ اور دو رکعت پر جو زیادہ ہوا وہ نفل ہوا
اور اگر قعدة اولی نہیں کیا تو اس کا فرض باطل ہو گیا بسبب ترک کرنے قعدہ کے حالانکہ وہ تعدد اس پر فرض ہے۔ مسافر نے مقيم کے ساتھ وقت کے
اندر اقتدا کیا تو پوری پڑھے اور وقت بعد اقتدا نہ کرے۔ اس لئے کہ وقت کے اندر مسافر کا فرض امام کے تابع ہونے کے سبب سے چار ہو جاتا ہے
اور وقت کے بعد فرض اصلا متغير نہیں ہوتا۔ اور اس کے عکس میں یعنی مقيم کی امامت مسافر کے کرنے میں مسافر قصر کرے اور مقيم پورا کرے
اور استحبابا مسافر امام کہے کہ تم لوگ اپنی اپنی نماز پوری کرو اس لئے کہ میں مسافر ہوں۔ اور وطن اصلي اس کا مثل باطل کرتا ہے ذکر سفر
اور وطن اقامت کو اس کے مثل اور سفر اور وطن اصلي
مجھے ہے کہ اس کو جائے سکونت بنائے بغیر وہاں پندرہ روز۔

حل مشکلات :- در بقية مسکن شته اب اس کا مطلب ہوا کہ شہر میں داخل ہو یا لا و یا ایک جی اور ہمارے واسطے صحرا میں یا کسی شہر میں
اقامت کی نیت کرنے پر قصر نہ کرے گا اور صحرا میں ٹھہرنے کی صورت صرف خیمہ زن لوگوں کے ساتھ نقص ہے فافہم و تدبر ۱۲۔ قلة قولہ ذلکا لانی
اس کا خلاصہ یہ ہے کہ سابقہ کلام سے اقامت کی نیت کرنے والے کیلئے فکر کی نفی ثابت ہوئی۔ یعنی صحرائے دارالاسلام کے اہل خیمہ کیلئے قصر نہیں ہے اور
اب لا بلان الحرب میں نفی کے کلمہ کے ساتھ لا یقصر فی صحرائے دارنا پر اس کا عطف کر کے سابقہ نفی کی نفی کر دی۔ اور قاعدہ یہ ہے کہ نفی کی نفی
سے اثبات حاصل ہوتا ہے لہذا مطلب یہ ہوا کہ دارالحرب کا محاورہ کرنے والا اور باغیوں کا محاورہ کرنے والا قصر کرے گا ۱۲
۱۳۔ قولہ فی بلدۃ الخ۔ ان دونوں کا ذکر اس لئے کیا ہے دونوں جگہوں میں ٹھہرنے سے خیالی آئینہ کے شاید یہاں پر قصر نہیں کیا جائے گا۔
اس وجہ کے ازالہ کیلئے واضح کر دیا کہ بلا نیت اقامت اگر ٹھہرنا طویل ہو گیا تو قصر کرے اور صحرا میں قصر کرنا تو ایک واقع مسئلہ ہے ۱۲
۱۴۔ قولہ فلو اتما الخ۔ علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ ناز میں قصر کرنا عزیمت ہے یا رخصت ہے امام شافعی فرماتے ہیں کہ مسافر کی فرض نماز چار رکعت ہے اور قصر
رخصت ہے اور ہمارے اصحاب فرماتے ہیں کہ مسافر کے حق میں دو رکعتیں ہی فرض ہیں شافعی کے نزدیک پوری چار رکعت اور قصر دونوں جائز ہیں اور
مکمل پڑھنا افضل ہے ہمارے نزدیک قصر کرنا ضروری ہے اب اگر اس نے چار رکعت پڑھیں تو گنہگار ہو گا اس اختلاف کا ثمرہ یوں نکلتا ہے کہ رباعی نماز
میں دوسری رکعت کے بعد تعدد کرنا ہمارے نزدیک فرض ہے اگر بلا ارادہ کے تیسری رکعت کی طرف قعدہ کے بغیر اتمہ گیا تو اس کی نماز باطل ہوگی اور
قصر کو رخصت کہنے والوں کی دلیل قولہ تعالیٰ اذا ضربتم فی الارض فلیس علیکم جناح ان تقصروا من الصلوة اس آیت میں فکر کی توضیح لا جناح کے لفظ
سے کی گئی۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مباح ہے واجب نہیں ہماری دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے کہ نماز دو رکعتیں فرض ہوئی سفر میں یہ برقرار
رہی اور حضرت بڑھادی کہیں۔ اور ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک پر حضرتیں چار رکعتیں اور
سفر میں دو رکعتیں فرمائی (مسلم حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سفر کی نماز دو رکعتیں ہیں۔ چاشت کی نماز دو رکعتیں ہیں عید الفطر کی نماز دو
رکعتیں ہیں اور جمعہ کی نماز دو رکعتیں ہیں یہ مکمل نازی ہیں اور دوسری قصر نہیں ہیں۔ یہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے ہیں انتہی ۱۲
(حاشیہ مہذبہ) قولہ وشبهة عدم قبول الخ۔ امام مسلم اور اصحاب سنن کے نزدیک اس میں حدیث یحییٰ بن کثیر (۱) اشارہ ہے۔ وہ فرماتے ہیں۔
(بانی راجعہ ص ۱۲)

او اگر کثرت من غیر ان یتخذہ مسکنہ فاذا کان للانسان وطن اصلي ثم اتخذ مو
اخر وطنًا اصليًا سواء كان بينهما مدة السفر او لم يكن يبطل الوطن الاصلي
الاول حتى لو دخله لا يصير مقیمًا الا بنية الإقامة۔

ترجمہ :- یا اس سے زائد ٹھہرنے کی نیت کی تو جب انسان کے لئے ایک وطن اصل ہو پھر دوسری جگہ کو وطن اصل بنائے تو خواہ وہ دونوں وطنوں
کے درمیان مدت سفر ہو یا نہ ہو چلا وطن باطل ہو جائے گا۔ حق کہ اگر پہلے وطن میں داخل ہو تو نیت اقامت کے بغیر مقیم نہ ہوگا۔

حل مشکلات :- (بقیہ مہ گذشتہ) اگر میں نے نماز میں قمر کرنے کے حکم والی آیت پڑھ کر در بابت کیا کہ قمر کا حکم ان فقہ ان یفتنکم
الذین کفروا کے ساتھ مشرود ہے۔ یقیناً اگر تمہیں کفار کا خوف ہو حالانکہ اب تو اس وادان ہے لہذا اب کیوں قمر کریں؟ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تم
عجیب بات کہتے ہو میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ یہ حدیث ہے اللہ تعالیٰ نے تم پر یہ حدیث کیا ہے
اس لئے اس کا صدقہ قبول کرو۔

مثلاً قولہ مسافر امہ الخ یعنی کوئی مسافر اگر کوئی مقیم کے پیچھے اقتدا کرے تو مسافر امام کی تبع میں پوری نماز پڑھے خواہ امام پہلے سے مقیم ہو
یا مسافر تھا مگر آٹھ نماز میں اقامت کی نیت کر لی ہو اور خواہ مسافر کو پوری نماز پڑھ کر یا پیچ میں شریک ہو اور حق کہ اگر وہ آخری قعدہ میں جا کر
شریک ہو جائے تو اس امام کی تبع میں پوری نماز یعنی چار رکعت پڑھے گا۔ لیکن اس میں شرط یہ ہے کہ نماز وقت کے اندر پڑھیں جائے اور اگر امام دوسرے
مقتدی دونوں سے نماز فوت ہو جائے اور قضا پڑھنے لگے تو مسافر کا امام پیچھے اقتدا کرنا جائز نہیں ہے اس کی وجہ وہ قاعدہ کلیہ ہے کہ وقت کے
اندر ہو تو امام کی اتباع میں مسافر کی نماز چار رکعت ہو جاتی ہے لیکن وقت گذر جائے تو نماز دو رکعت کی رہ جاتی ہے اور اس میں کس طرح کا کوئی
تغیر نہیں آتا۔ ابتدا وقت نکل جانے کی صورت میں کوئی مسافر کس مقیم کی اقتدا کرے اور اگر صرف امام کے حق میں یہ بات ہو کہ وہ ار پڑھے اور
مقتدی قضا پڑھے تو صحیح ہوگی اس کی صورت اس طرح ہے کہ ایک مقیم شخص ظہر کے آخری وقت میں نماز شروع کی اور ایک ہی رکعت پڑھیں گے
کہ وقت نکل گیا اب ایک مسافر نے اس کی اقتدا کر لی تو یہ مسافر کے حق میں تو فوت شدہ ہوئی لیکن مقیم کے حق میں فوت شدہ نہیں لہذا یہ اقتدا
صحیح ہے ۱۲

مثلاً قولہ لا یتغیر الخ یعنی وقت گذر جانے سے مسافر کی نماز میں کوئی تغیر نہیں آتا اس لئے کہ سبب وقت ہے اور وقت کے اندر
ہونے کی وجہ سے امام کی اقتدا صحیح تھی اور امام کے اتباع میں مسافر کی نماز میں تغیر ہو کر سببے دو کے چار ہو گئی تھی اب جب وقت
نکل گیا تو مسافر کی نماز متغیر نہ ہوگی بلکہ وہ وہی رہیگی اس صورت میں مقیم کے پیچھے اقتدا کرے تو امام کا قعدہ اول امام کے لئے تو نفل ہے اور
مسافر کے لئے فرض ہذا نفل پڑھنے والے کے پیچھے فرض پڑھنے والے کی طرح ہو لہذا یہ اقتدا جائز نہیں ہے ۱۳

مثلاً قولہ لوطن الاصل الخ الخ یعنی یہ ہے کہ اوطان تین ہیں۔ ۱۱۔ وطن اصل ۱۲۔ وطن اقامت ۱۳۔ وطن سفر۔ وطن اصل وہ ہے کہ جہاں انسان
پیدا ہوا اور اس جگہ پیدا ہونے سے وہ زندگی گزارے یا کھوئی دوسری جگہ جہاں زندگی گزارنے کی فرض سے مستقل طور پر رہ پڑے۔ یہ نہ ہو کہ کچھ
روز کئی روز گزار کر کے پھر وہاں سے کوچ کرنے کا ارادہ ہو۔ البتہ اگر اس کے والدین اس کی جائے پیدائش کے علاوہ کس دوسرے شہر میں چلے اور
یہ خود بانے ہو اور وہاں اہل و عیال دہائے ہوں تو یہ اس کا وطن اصل نہ ہوگا۔ اور البسوط میں ہے کہ تیس میں پرورش پائے پائے وطن بنائے یا
اس میں اہل و عیال بنائے تو وطن فیہ کہنے سے وہاں رہائش کرنا ہی آجاتا ہے خواہ وہاں اہل و عیال نہ بنائے۔ چنانچہ اگر کوئی اس شہر میں رہنے کا ارادہ
کرے کہ جہاں اس کے والدین ہیں اور یا پہلا وطن جہاں اس کے والدین ہیں اس کا وطن اصل بن جائے گا۔ اور اگر ایک مسافر نے ایک جگہ نکاح کر لیا
وہاں اقامت کا ارادہ نہیں کیا تاہم تول کے مطابق یہ مقیم نہ ہو گا اور ایک تول کے مطابق مقیم بن جائے گا اور یہ آخری تول راجع ہے اور اگر دو
شہروں میں اس کے اہل و عیال ہوں تو جس میں ہیں داخل ہو گا وہ تغیر ہو گا اور اگر ایک شہر کی بیوی مر گئی اور اس مرد کے اس شہر میں کچھ
مکانات یا زمین یا جائیداد ہے تو ایک تول کے مطابق یہ اس کا وطن رہے گا اور ایک تول کے مطابق نہ رہے گا لیکن وطن باقی رہنا راجع معلوم
ہوتا ہے اور وطن اقامت وہ ہے کہ جہاں سفر کرتا ہو اپنے اور وہاں کم از کم پندرہ روز اقامت کرنے کی نیت سے ٹھہر جائے اور یہ اس کی
جائے پیدائش ہو اور نہ اس کے اہل و عیال وہاں ہوں در اگر یہ پہلے اس کے وطن اصلی ہو چکا ہو تو بھی اب یہ وطن اقامت ہی شمار ہو گا ۱۴

(حاشیہ ص ۱) مثلاً قولہ یبطل الخ۔ اس میں وہ دلائل کتبہ ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرام فتح مکہ کے
موقع پر اور حجاز الوداع کے موقع پر مکہ میں داخل ہوئے تو انہوں نے اس میں قمر کیا۔ حالانکہ یہ شہر اس کی جائے پیدائش تھا (باقی حد آئندہ رہے)

لكن لا يبطل الوطن الاصلی بالسفر حتى لو قدم المسافر الوطن الاصلی
يصير مقیمًا بمجرد الدخول واما وطن الإقامة فانه يبطل بوطن الإقامة فانه
اذا كان له وطن الإقامة ثم اتخذ موضعًا آخر وطن الإقامة وليس بينهما مدة
سفر لم يبق الوضع الاول وطن الإقامة حتى لو دخله لا يصير مقیمًا الا بالنية
وكذا ان سافر عنه وكذا ان انتقل الى وطنه الاصلی والسفر وضده لا يعبران
القائتة ای اذا قضی فائتة السفر في الحضر يقصر وان قضی فائتة الحضر في
السفر يتم۔

ترجمہ :- لیکن سفر کو جس سے وطن اصل (مطلقاً) باطل نہیں ہوتا جس کو اگر وہ سفر سے واپس اگر وطن اصل میں داخل ہو جائے تو بعض دخول سے ہی وہ مقیم بن جائے گا لیکن وطن اقامت دوسرے وطن اقامت سے باطل ہو جائے اس لئے کہ جب اس کا ایک وطن اقامت ہے پھر دوسرے جگہ کو وطن اقامت بنایا اور دونوں وطنوں کے درمیان مدت سفر نہ ہو تو وہی پہلا وطن اقامت باقی نہیں رہتا یہاں تک کہ اگر پہلے میں داخل ہو تو نیت اقامت کے بغیر مقیم نہیں ہوتا۔ اس طرح اگر اس سے سفر کیا تو وہی باقی نہ رہے گا و دیا ہی وہاں سے وطن اصل کی طرف منتقل ہو جائے سے وہی وطن اقامت باطل ہو جائے اور سفر اور اس کی مفاد یعنی اقامت، دونوں فائتہ نماز کو متغیر نہیں کرتے یعنی جب سفر کے فائتہ ختم تھا پڑھے تو قصر پڑھے اور جب حضر کے فائتہ کو سفر میں تقاضا پڑھے تو پورا پڑھے۔

حل المشكلات : بقیہ مندرجہ اور رہائے رہائش ہی رہ چکا تھا۔ لیکن یہ اس وجہ سے ہوا کہ انہوں نے اس سے بہت کر کے مدینہ کو اپنا وطن بنالیا تھا۔

دعا شیعہ یہ ہذا اہلہ قولہ فانه يبطل الخ۔ اس کی صورت یوں ہے کہ مثلاً کوئی ڈھاکے کا رہنے والا نکلا جائے اور وہاں پندرہ روز یا اس سے زیادہ ٹھہرے تو پوری نماز پڑھے۔ پھر کلاس سے جاٹ گام جائے اور پندرہ روز یا اس سے زیادہ ٹھہرنے کی نیت کرے تو یہاں بھی نماز پوری ہی پڑھے گا۔ اب یہ اپنے وطن اصلی ڈھاکہ کی غرض سے روانہ ہوا اور پہلے وطن اقامت یعنی کلا پیو پنا گرام میں اقامت کی نیت نہیں کی تو پوری نماز پڑھے بلکہ قصر کرے اس لئے کہ یہ اس کا وطن اصل نہیں بلکہ کہیں وطن اقامت تھا جو باطل ہو چکا ہے۔

۱۔ قولہ وليس بينهما الخ۔ یہ قید اتفاقاً ہے اس لئے کہ اگر دونوں کے درمیان مدت سفر کی مسافت۔ نہ بھی ہو تو وہی پہلے کو چھوڑ کر دوسرے کو وطن اقامت بنانے سے پہلا باطل ہو جائے البتہ اگر دونوں کے درمیان مدت سفر کی مسافت ہو تو بعض سفر سے وطن اقامت باطل ہو جائے خواہ کسی دوسرے موقع کو وطن اقامت بنالیا ہے یا نہیں بنایا۔ اس طرح اگر وطن اصل کی طرف لوٹا تو وہی وطن اقامت باطل ہو جائے یہاں تک کہ اگر پھر پہلے وطن اقامت کی طرف لوٹے اقامت کی نیت کے بغیر وہ مسافر رہے گا۔ ۲۔ قولہ ای اذا قضی الخ۔ یعنی اگر سفر میں کوئی نماز نیت ہوئی اس کو نیت اقامت کے بعد اگر تقاضا پڑھے تو وہی رکعت پڑھے گا۔ اس طرح حالت اقامت کی نیت شدہ نماز اگر سفر میں تقاضا کرے تو پوری چار رکعت ہی پڑھے گا۔ اس لئے کہ شروع ہی سے اس پر حتمی رکعتیں نہیں ہوتیں انہی ہی اگر کرنا ہوں گی۔ صاحب فسخ القدر نے فرمایا کہ جب مرض کے سبب سے مریض نماز میں قیام نہیں کر سکتا تو بیٹھے بیٹھے پڑھے گا اس لئے کہ اس پر شروع ہی سے قیام اور رکوع و سجود فرض تھے جو مرض کے سبب سے عارض طور پر اس پر مرتفع ہوئے تھے اور اب جبکہ وہ سبب لائل ہو اتوا بتدا ان احکام بھی مود کر آئیں گے۔ اور حالت صحت کی نیت شدہ نماز حالت مرض میں تقاضا پڑھے تو لی الحال میں طرح قادر رہے اسی طرح پڑھے گا۔ ۳۔

والبلوغ وسلامة العين والرجل فتقع فريضة ان صلاها فاقدوها وان لم يجد عليه

حل مشکلات ۱۔ لہ قول باب الجمعۃ یعنی اس باب میں جمعہ کے احکام بیان کئے جائیں گے۔ یہ بسم اللہ ہے اور ہم پر جس قسم کے نیکون الیم ہیں آئیے۔ بمعنی اجتماع جیسے افتراق سے فرقہ اور سابق سے اس کی مناسبت یوں ہے کہ نازعہ دراصل عدد کے لحاظ سے سافر کی طرح ہے۔ لہ قول شرط الخ۔ والیج ہو کہ تمام نازل کی جتنی شرائط ہیں وہ سب جمعہ کے لئے ہیں جیسے مسلمان ہونا، عاقل ہونا، بالغ ہونا، ظاہر ہونا وغیرہ انویہ سب جمعہ کے لئے ہیں۔ البتہ جمعہ واجب ہونے کے لئے مزید شرائط بھی ہیں جیسے مغیم ہونا، معر تندرستی، حریت، ذکوریت یعنی مرد ہونا، عمو اور یاؤں کا بدمست ہونا وغیرہ۔ ان شرائط و تہود سے معلوم ہوتا ہے کہ جانب مخالف پر جمعہ واجب نہیں ہے مثلاً اقامت کی قید سے سافر خارج ہو گیا اور معرک قید سے دیہات خارج ہو گئے کہ دیہات میں جمعہ واجب نہیں ہے۔ صحت و تندرستی کی قید سے مریض خارج ہو گئے حریت ہونے سے غلام خارج ہو گئے، ذکوریت کی قید سے عورتیں خارج ہو گئیں، عاقل سے مجنون اور بالغ سے صبی خارج ہو گئے۔ سلامت عین سے اندھے اور سلامت رجل سے ٹکڑے خارج ہو گئے۔ تین دن و بیات، مریض، غلام، اندھے اور ٹکڑے پر اگرچہ جمعہ واجب نہیں ہے مگر جمعہ پڑھ لینے سے ہر شرائط جو آئیے مالا کو ان پر ظہر فرض تھا لیکن جمعہ پڑھ لیا تو وہیں جمعہ ان کے ہر کارنے کا ہے۔ اس مقام پر ایک اور بات یاد رکھنی چاہیے کہ اس باب میں شرط دوم ہے (۱) شرط وجوب (۲) شرط ادا۔ شرط وجوب سے مراد نال فرض ہونے کے لئے ان شرائط کا پایا جانے اور ان کے فقدان سے جمعہ واجب نہ ہونا ہے اور شرط ادا سے اس کی ادا صحیح ہونے کے لئے ان شرائط کا پایا جانے اور ان کے فقدان سے ادا نہ ہونا ہے۔ ان دونوں میں فرق یہ ہے کہ شرائط وجوب کے کل یا بعض اگر مستند ہو جائے تو جمعہ کی فرضیت باقی نہیں رہتی لیکن اگر ادا کسے تو صحیح ہوتی ہے اور شرائط ادا جب مفقود ہوں تو مطلقاً ادا صحیح نہیں ہوتی بلکہ اس صورت میں ظہر پڑھنا پڑتا ہے۔ خوب سمجھ لو ۱۲ لہ قول بمر الخ۔ یعنی جن شرائط کے ساتھ جمعہ فرض ہے ان میں ایک یہ بھی ہے کہ وہ شہر میں ہو خواہ وہ شہر کا باشندہ نہ ہو بلکہ ایسے دیہے کا باشندہ ہو جو ان جمعہ واجب جیسے ہے تو اگر وہ جمعہ کے روز بلکہ جمعہ کے وقت شہر میں موجود ہو تو اس پر جمعہ فرض ہو گا اس کے برعکس اگر کوئی شہری آدمی دیہات میں چلے تو اس پر جمعہ اس وقت واجب نہیں ہوتا بلکہ ظہر اس کے لازم ہوتا ہے اب اگر کوئی شخص شہر کی حد میں تو نہیں ہے البتہ اس کے قریب ہے کہ مسجد کی اذان سن سکے تو اس پر بھی جمعہ فرض ہو گا۔ یہ امام محمد کے نزدیک ہے اور اس پر فتویٰ ہے۔ الذفرہ اور تاتارخا میں ہے کہ اگر شہر ادا اس کے درمیان ایک فرسخ کا فاصلہ ہو تو اس پر جمعہ فرض ہو گا اور فتویٰ کے لئے یہی فتاویٰ ہے۔ مواہب الرحمن اور اس کی شرح میں امام ابو یوسف کے قول کو زیادہ صحیح کہلے ان کے نزدیک جو حد اقامت کے اندر ہو اس پر فرض ہے۔ یعنی وہ فاصلہ کہ اگر کوئی شخص سفر کی نیت سے گھر سے نکلے تو جتنی دور جائے کہ بعد اس پر سافر ہونے کا حکم لگایا جائے گا یا سفر سے واپس پر اپنے گھر سے جتنا قریب پہنچے پر اسے مغیم کہا جائے گا اتنے ہی فاصلہ پر اگر کوئی حد و دور شہر سے ہو تو اس پر جمعہ ہے ورنہ نہیں۔ معراج الدراہ میں اس کو واضح فرمایا ۱۱ لہ قول والیجۃ۔ یعنی جبکہ جب شرائط میں سے صحت و تندرستی بھی ہے۔ چنانچہ اگر مریض سب تک نہ جائے یا جاتا تو سکے مگر اس سے مریض بڑھ جائے کا خطر ہے تو اس پر جمعہ نہیں ہے اس لئے کہ حدیث میں ہے کہ جمعہ ہر مسلمان پر ایک واجب حق ہے۔ سوائے غلام، عورت، بچے اور مرعین کے (ابو داؤد) اس طرح مریض کا تیار دار بھی اس کے ساتھ لاحق ہے یعنی اگر یہ خطر ہو کہ تیار دار چلے جائے سے مریض ہلاک ہو جائے گا تو اس پر بھی جمعہ نہیں ہے یہ اصح ہے (علیہ الصلوٰۃ) لیکن یہ اس وقت تک اس کا دوسرا کوئی تیار دار نہیں ہے جس پر جمعہ واجب نہیں آخر ایسا کوئی ہے مثلاً کوئی غلام تیار دار یا کوئی عورت وغیرہ ۱۲

۵۹ تودہ و الحریت۔ یعنی نادر جمعہ کے لئے آزاد ہونا یعنی غلام نہ ہونا جس شرط پر ہے۔ چنانچہ ملوک غلام پر جمعہ واجب نہیں ہے۔

۱۱۔ پھر کچھ کم ہی واقعہ ہر لہجہ اس لئے اس کمزوری میں ذکر کیا۔

قوله فتقع فرضا تفریع لقوله لا لادانھا و شرط لادانھا المضر او فناؤہ واختلفا

فی تفسیر البصر فعند البعض هو موضع له امیر و قاض ینفذ الاحکام و یقیم الحد و عند البعض هو موضع اذا اجتمع اهلہ فی اکبر مساجدہ لم یسعہم فاختر المصنف

ھذا القول فقال وما لا یسع اکبر مساجدہ اھلہ مصر و انما اختار ھذا القول

دون التفسیر الاول لظہور التوائی فی احکام الشرع لاسیما فی اقامۃ الحد و فی الامسا

وما اتصل بہ معد المصلح فناؤہ مصالح المکر کرض الخیل و جمع العساکرو
الخروج للرمی و دفن الموتی و صلوة الجنائز و نحو ذلک۔

ترجمہ :- توہ فتقع فرضاً یعنی قولہ لادانھا کی تفریع ہے۔ اور ادائے جمعہ کے لئے شہر یا فنائے شہر شرط ہے۔ فقہار نے مکر کی تفسیر میں اختلاف کیا چنانچہ بعض کے نزدیک مصر ایسا موضع ہے کہ جس کا کوئی امیر ہو اور احکام نافذ کرنے اور حدود قائم کرنے کے لئے قاضی ہو اور بعض کے نزدیک مصر ایسا موضع ہے کہ اس کے بابیاں اس کی سب سے بڑی مسجد میں نہ سائیں۔ چنانچہ مصنف نے اس آخری قول کو اختیار کرتے ہوئے فرمایا کہ جس موضع کے باشندے زبان کی سب سے بڑی مسجد میں نہ سائیں وہ مصر ہے۔ اور مصنف نے اس آخری قول کے اختیار کرنے اور پہلی تفسیر کے اختیار نہ کرنا کی وجہ یہ ہے کہ شہروں میں احکام شرع کے نفاذ میں خصوصاً حدود قائم کرنے میں تباہی ظاہر ہو گیا۔ اور جو مکہ کے ساتھ متصل ہے اور مصالح مکہ کے تیار کیا گیا ہے وہ قنارہ مصر ہے۔ اور مصالح مصریہ کھوڑ دوڑ کا میدان اور لشکر جمع کرنے کی جگہ (یعنی چھاؤنی) اور تیر اندازی کے لئے نکلنا اور میت کا دفن کرنا اور نماز جنازہ کا بیڑھنا وغیرہ۔

حل مشکلات ۱۔ (بقیہ مگذشتہ) خواہ ماذون بالتجارت ہو۔ اور اگر مالک نے نماز جمعہ ادا کرنے کی اجازت دیدی تو ایک قول کے مطابق اس پر واجب ہے اور رائج یہ ہے کہ اس وقت اسے اختیار ہے اور اصح یہ ہے کہ مکاتب پر جمعہ واجب ہے اور جس غلام کا بعض حصہ آزاد ہے اس پر بھی جمعہ واجب ہے۔ (البحر والسرائح) ۲

۳۔ قولہ و سلمۃ العین الا۔ یعنی وجوب جمعہ کی جملہ شرائط میں آنکھوں اور پیر میں کا صبح ہونا ہی۔ چنانچہ نابینے پر جمعہ واجب نہیں ہے۔ حتیٰ کہ اگر کوئی اس کو ہاتھ پیر کے ساتھ بچالے والا ہی ہو یا اگر کوئی اسے ابرت پر بچالے والا بن جائے تو بھی اس پر واجب نہیں ہے اس لئے کہ غیر کی قدرت کو قدرت ہی نہیں سمجھا جاتا۔ البتہ اس صورت میں صاحبین کے نزدیک واجب ہے اور جس کی ایک آنکھ صبح ہے اصطلاح میں جو کالہ کہتے ہیں اس پر واجب ہے اس طرح ان نابینوں پر بھی واجب ہے جو کچھ دیکھتے ہیں اور احتیاط سے بازاروں میں پلتے پھرتے ہیں اور کس قادم کے بغیر ہی راستہ پہچان لیتے ہیں اور کس سے دریافت کئے بغیر پہچان لیتے ہیں کہ یہ کون سی مسجد ہے اس لئے کہ یہ اس طریق کی طرح ہیں جو خود نکلے بر قناد ہو والدراختار۔ اس طرح اس شخص پر بھی جمعہ واجب نہیں جس کے پاؤں صبح نہیں یعنی خود سے چل نہیں سکتا بلکہ بیٹھے بیٹھے گھومتا ہے حتیٰ کہ اگر اسے اٹھا کر لیا جاتا ہے تو بھی جمعہ واجب نہیں ہے اور جو کچھ سن ال الجمعہ ان دونوں سے ممکن نہیں ہے اس لئے ان پر جمعہ واجب نہیں (حاشیہ ص ۵۸) ۴۔ قولہ فتقع فرضاً الخ۔ یعنی مذکورہ شرائط اگر مفقود ہوں تو ان پر جمعہ واجب نہیں ہیں۔ اب اگر انہوں نے جمعہ پڑھ لیا تو ظہر کا فرض ان سے ساقط ہو جائے گا۔ جو ان پر الصلا واجب تھا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر سافر یا مریض وغیرہ جمعہ کی امامت کرے تو صحیح ہے۔ اور اگر جمعہ میں صرف یہی لوگ ہوں کہ جن پر جمعہ واجب نہیں ہے دوسرا کوئی مافر نہ ہو تو بھی جمعہ ہو جائے گا (ہدایہ) ۵۔

۶۔ قولہ المصلح الخ۔ اب شرائط ادا کا بیان شروع کرتے ہیں چنانچہ شرائط ادا میں سے ایک مصلح ہونا ہے جس کا مطلب یہ ہے دیہات نہ ہو۔ مصر میں وہ سب علاقے ہیں شمال ہیں جو مصالح مصر میں مستقل ہوتے ہیں اور جو مکہ کے آس پاس اور متصل ہوں اس کی تفصیل عنقریب آتی ہے ۷۔ قولہ و اختلفا الخ۔ اب علماء کے درمیان اس بات میں اختلاف ہے کہ مکہ کو کہتے ہیں۔ چنانچہ ہمارے امام اعظم ابو حنیفہ کے نزدیک معروہ ہے جس میں ضروریات زندگی عام طور پر مل جاتی ہیں۔ امام ابو یوسف کے نزدیک معروہ ہے۔ (باقی مآئدہ پر)

وجازت بمئی فی الموسم للخلیفۃ اولامیر الحجاز لالا میرالموسم ولا بعرفات و

السلطان اذ نائبہ ووقت الظہر والخطبۃ نحو تسبیحۃ قبلہا فی وقتہا۔

ترجمہ ۱۔ اور موسم حج میں مئی میں خلیفہ کے لئے پامیر حجاز کے لئے نماز جمعہ جائز ہے نہ کہ امیر موسم کے لئے نہ عرفات میں۔ اور سلطان یا نائب سلطان شرط ہے اور ظہر کا وقت اور نماز کے وقت میں نماز سے پہلے ایک تسبیح کی مقدار خطبہ شرط ہے۔

حل المشكلات :- دلیقہ مگذشتہ جس میں امیر و قاضی ہوں کہ احکام نافذ کرتے ہوں اور مدد قائم کی جاتی ہوں۔ امام حسن بن زیاد نے امام ابوحنیفہ سے اس طرح نقل کیا ہے اور نوادر ابن شجاع میں ہے کہ جس سببی میں دس ہزار کی آبادی ہو وہ شہر دمعہ کہلاتے گی۔ وغیرہ اس اختلاف ان اختلافات کی رو سے معلوم ہوتا ہے ہمارے ملک کے دیہات میں جمعہ صحیح ہو گا اس لئے کہ معرک تعریف میں آئے ہیں جو بھی کہا وہ کسی نہ کسی لحاظ سے ملک نکال کے دیہاتوں پر صادق آتا ہے ناہم۔

نکۃ قولہ فشدہ بعض الخ۔ اس سے مراد امام کرخی ہیں صاحب ہدایہ کے نزدیک یہی مختار ہے اور شارح منہ کے نزدیک یہ صحیح ہے یعنی جہاں امیر و قاضی ہوں اور احکام نافذ کرتے ہوں اور مدد قائم کرتے ہوں۔ امیر سے مراد وہ شخص جو لوگوں کی حفاظت اور امن و امان قائم کرنے کا ذمہ داری ہے اور ندادی عن امر کور دے اور ظلام سے مظلوم کا حق دلانے وغیرہ چنانچہ ہمارے دیہات کے یونین کونسل کے چیرمین اور ممبران اس تعریف کے ماتحت آتے ہیں اور ان پر یہ تعریف صادق آتی ہے۔

نکۃ قولہ واما اختار الخ۔ بظاہر ایک اعتراض وارد ہوتا ہے کہ مصنف نے معرک دوسری تفسیر کو کیوں اختیار کیا حالانکہ صاحب ہدایہ نے بھی پہلی تفسیر کو اختیار کیا ہے۔ چنانچہ اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ اکثر شہروں میں اقامت حدود وغیرہ احکام شرعیہ کو عمل بامدہ پہنچانے میں تساہل سے کام لیا جا رہا ہے مگر پھر بھی ان میں کسی کو وجوب جمعہ بارے میں شبہ نہیں ہے حالانکہ اگر پہلی تفسیر مراد لی جائے تو مسلمانوں کے اکثر بار میں جمعہ کا صحیح نہ ہونا لازم آتا ہے۔ اور مصنف کا طبع رحمان اس طرف ہے کہ جمعہ حتی الامکان عام ہو۔ چنانچہ اس غرض کے پیش نظر دوسری تفسیر مراد لی تاکہ شہر کے علاوہ بھی اکثر علاقے میں جمعہ قائم ہونا صحیح ہو جائے۔

نکۃ قولہ فشدہ الخ۔ کبر الفاء کہا جاتا ہے نشاء الدار یعنی گھر کے سامنے کا وہ حصہ جو فراخ ہو یعنی صحن۔ چنانچہ شہر کا نما بھی ہوتا ہے جو فی الواقع شہر بھی نہیں ہوتا اور دیہات بھی نہیں بلکہ شہر سے مستقل ایسے موضع ہوتا ہے جو کہ شہر کی ضروریات میں مستقل ہوتا ہے جیسے شارح نے اس کی تفصیل کی ہے کہ شہر گھوڑ دوڑ کا میدان، نوبی چھاؤنی، مقبرہ یا عید گاہ وغیرہ۔ تو اس مقام پر ضرور اللہ سے مراد وہ جگہ ہے جہاں پر ترانہ ازی کی مشق کی جاتی ہے۔ آج کل ہمارے دیہات میں بندوبست اور درافتل وغیرہ چلنے کی مشق کے لئے جو جگہ جو وہ ہیں نشانے معرک اس طرح جس شہر کا قریب اور عید گاہ وغیرہ شہر سے باہر ہوتے ہیں تو اگر باہر ہوں تو وہ نشانے معرک میں شامل ہوں گے۔

دعا شیبہ مدنا الخ۔ تفسیر میں فتح النون اور آفریں یاے مقصود ہے یہ مکہ کے قریب ایک مشہور جگہ ہے اس میں حجاج لوگ ترویج کے روز ٹھہرتے ہیں اور مناسک حج ادا کرتے ہیں اور دوسری تاریخ کو اور اس کے بعد تین روز تک ٹھہرتے ہیں اور کنگریاں مارتے ہیں۔ حلق کرانے میں قربانی کرتے ہیں وغیرہ۔ تو ان ایام میں وہ شہر بن جاتا ہے اس لئے دوسرے ایام کے بچنے اس وقت اس میں جمعہ بڑھنا جائز ہے کیونکہ موسم حج میں وہاں پر سلطان، امیر، گلیاں، بازار غرض سب کچھ ہوتے ہیں۔ لیکن میدان عرفات میں جمعہ جائز نہ ہو گا۔ اگرچہ اس میں بھی امیر سلطان، بازار گلیاں ہوتے ہیں۔ مگر صرف چند گھنٹے کے واسطے۔ علاوہ ازیں حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب نے یہاں پر وقوف فرمایا۔ اس دن بعد تھا لیکن آپ نے جب نہیں پڑھا بلکہ ظہر کا نماز پڑھی جیسے کھٹاح ستہ میں مروی ہے تو اگر عرفات میں ملے تو للخلیفۃ الخ۔ یہاں پر خلیفہ سے مراد صدر مملکت ہے یا پرنسپل یا امیر یا جو بھی اس کا لقب ہو دوسری مراد ہے بشرطیکہ وہ جو جہاد امیر

حجاز کا مطلب خلیفہ یعنی صدر مملکت کی طرف سے جو حجاز کا امیر یعنی گورنر یا حاکم مقرر ہو اور مکہ مدینہ اور اس کے ارد گرد کا علاقہ جس میں ظن بھی شامل ہے حجاز کہلاتا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ صدر مملکت یا اس کی طرف سے جو حجاز کا امیر کے لئے مئی میں جمعہ بڑھنا جائز ہے اور یہ حکم صرف اس کے لئے نہیں بلکہ اس کے ساتھ جتنے حجاج وہاں ہوں گے سب کے لئے یہ حکم ہے کہ مئی میں موسم حج میں جمعہ جائز ہے لیکن امیر حج کے لئے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ مئی میں جمعہ قائم کرے (مجمع الانہر) اور من حجاز کے امراء کی یہ عادت ہے کہ وہ ہر سال حجاج کے انتظامات کیلئے ایک امیر مقرر کر کے بھیجتے ہیں جو کچھ صرف حاجیوں کی دیکھ بھال اور ان کی رہائش و دیگر سہولتیں بہم پہنچانے کیلئے مقرر ہوتا ہے دوسری کوئی بات یقین جمعہ قائم کرنا یا حج کی تاریخ وغیرہ مقرر کرنا اس کے ذمہ نہیں ہوتا اس طرح اس کی ولایت ناقص ہوتی ہے اس لئے اسے جمعہ قائم کرنا اختیار نہیں ہے۔ (باقی مآئدہ پر)

نکۃ قولہ فشدہ الخ۔ تفسیر میں فتح النون اور آفریں یاے مقصود ہے یہ مکہ کے قریب ایک مشہور جگہ ہے اس میں حجاج لوگ ترویج کے روز ٹھہرتے ہیں اور مناسک حج ادا کرتے ہیں اور دوسری تاریخ کو اور اس کے بعد تین روز تک ٹھہرتے ہیں اور کنگریاں مارتے ہیں۔ حلق کرانے میں قربانی کرتے ہیں وغیرہ۔ تو ان ایام میں وہ شہر بن جاتا ہے اس لئے دوسرے ایام کے بچنے اس وقت اس میں جمعہ بڑھنا جائز ہے کیونکہ موسم حج میں وہاں پر سلطان، امیر، گلیاں، بازار غرض سب کچھ ہوتے ہیں۔ لیکن میدان عرفات میں جمعہ جائز نہ ہو گا۔ اگرچہ اس میں بھی امیر سلطان، بازار گلیاں ہوتے ہیں۔ مگر صرف چند گھنٹے کے واسطے۔ علاوہ ازیں حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب نے یہاں پر وقوف فرمایا۔ اس دن بعد تھا لیکن آپ نے جب نہیں پڑھا بلکہ ظہر کا نماز پڑھی جیسے کھٹاح ستہ میں مروی ہے تو اگر عرفات میں ملے تو للخلیفۃ الخ۔ یہاں پر خلیفہ سے مراد صدر مملکت ہے یا پرنسپل یا امیر یا جو بھی اس کا لقب ہو دوسری مراد ہے بشرطیکہ وہ جو جہاد امیر

مل الشکلات: وبقیہ گذشتہ یہ اختیار برادر است سلطان کو ہے یا سلطان کی طرف سے مقرر کردہ امیر جائز ہو جا سکتا ہے۔

تیسرے قول دالسلطان الخ سلطان سے مراد وہی صدر مملکت ہے جس کو بادشاہ بھی کہتے ہیں چنانچہ جمعہ کی شرائط ادا میں سے ایک یہ بھی ہے کہ سلطان جو یا اس کی طرف سے اس کا کوئی نائب جو اس میں اصل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ نمائندہ ہے جو اسے چھوڑ دے واداس کا امام ظالم ہو یا عادل تو اللہ تعالیٰ اس کے خاندان کو بچنے دے (ابن ماجہ) اور حضرت حسن بصری سے مروی ہے کہ چار کام سلطان کی طرف سے ہوتے ہیں اور ان میں (قائمیت) جو اور عیدین کا ذکر کیا (ابن ابی شیبہ) اور بدایہ وغیرہ کی مطابق اس میں یہ ذابہ ہے کہ جمعہ میں عوام کثرت سے جمع جاتے ہیں اور محلے آگے بڑھ جانے کے لئے ایک دوسرے سے مسابقت کرتے ہیں اور نزاع پیدا ہوتے ہیں اس لئے سلطان یا اس کے نائب کا ہونا ضروری ہے تاکہ نزاع نہ ہو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ شرط بطریق ادویت کے ہے کہ جہاں اس طرح کا ہجوم ہوتا ہے وہاں ضروری ہے ورنہ نہیں۔ اور اگلے دو میں شہنشاہ اسلام میں سے جمعہ اور عیدین کی نمازیں سلطان یا اس کے نائب کے سپرد تھیں۔ جامعہ ارموز میں ہے کہ سلطان سے مراد وہ حاکم ہے کہ جس سے اوپر اور کوئی حاکم نہ ہو خواہ عادل ہو یا ظالم اور لفظ سلطان کے اطلاق سے مراد ہوتا ہے کہ اس کے لئے اسلام میں شرعاً نہیں ہے لیکن یہ اس وقت ہے کہ جب اس سے اجازت حاصل کرنا ممکن ہو ورنہ سلطان کا ہونا بھی شرعاً نہیں ہے بلکہ اگر لوگ خود ہی جمعہ کسی کو امام بنا کر جمعہ پڑھیں تو جائز ہے۔ اور البیضاوی نقل کرتے ہوئے صاحب معراج الدربائے فرمایا کہ کافروں کا علاوہ بھی بعض اوقات بعض بلاد اسلام میں جاتے ہیں اس لئے کہ وہاں مسلمانوں پر کافرانوں کا حکمران نہیں بلکہ قاضی مقرر ہوتا ہے اور مسلمان بعض ضروریات میں حکومت وقت کی اطاعت کرتے ہیں اگر ایسا ہے تو وہاں جمعہ اور عیدین اور عذائے نام ہو سکتی ہیں۔ اور حکمران کافر ہونے کی صورت میں اگر مسلمانوں کی رضامندی سے قاضی مقرر ہو تو وہاں جمعہ قائم کرنا جائز ہے البتہ مسلمانوں پر ضروری ہے کہ وہ مسلمان کو حکمران بنائیں۔ انتہی۔ اور فتح النہال نے ایک مذہب النعمان میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے ہدایہ کی عبارت کا خلاصہ نقل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ ہدایہ کی عبارت اس طرح ہے کہ اتفاق جمعہ صرف سلطان یا سلطان کے باذن کو جائز ہے اس لئے کہ اس میں عظیم اجتماع ہوتا ہے لہذا ضروری ہے کہ اس کا اہتمام کرنے والا کوئی آدمی ہو۔ انتہی۔ اور بظاہر اس کا یہ مطلب ہے کہ ایسا کرنا اولیٰ ہے اور عقل طور پر ایک احتیاط کی بات ہے مگر یہ بات کہ اس کے بغیر شرعاً ناجائز ہے کو جائز ہی قرار دیا جائے اور اسے شرط قرار دیا جائے۔ ایسا نہیں ہے انتہی۔ اور مولانا عبدالحق کھنڈوی فرماتے ہیں کہ ہدایہ کی عبارت کا مفہوم میری رائے میں یہ ہے کہ وجوب جمعہ کی فرض میں یہ شرط نہیں ملتی۔ پھر جب ایک آدمی آگے بڑھ گیا تو نزاع خود بخود ختم ہو جائے گا۔ جیسے باقی نازوں کی جماعت میں ذابہ کے ایک آدمی کے امام بن جانے پر باقی سب کا اتفاق ہو جاتا ہے ایسے ہی جمعہ میں ہے۔ پھر یہ بھی دیکھا گیا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت کے امام میں صحابہ نے جمعہ پڑھا یا حالانکہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ امام حق تھے اور حضور تھے اور یہ معلوم نہیں کہ صحابہ نے ان سے اجازت حاصل کیا یا نہیں۔ بلکہ ظاہر یہ ہے کہ ان کا کچھ یہ نہیں کیونکہ ان کو شہید کرنے والے منافق بدعت مناصرنے اس کی مصلحت ہی نہیں دی۔ اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کے نزدیک اقامت جمعہ میں خلیفہ سے اجازت حاصل کرنا شرط نہیں ہے۔ اور غالباً ان کی صورت کے پیش نظر شیعہ نے فتویٰ دیا کہ جہاں امام سے اذن حاصل کرنا دشوار ہو وہاں لوگ جمعہ ہو کر کسی کو امام بنا کر جمعہ کی نماز پڑھیں تو جائز ہے۔ اور جمیع افتاد میں ہے کہ اگر کافر حکمران مسلمانوں پر غالب آجائے تو مسلمانوں کو جمعہ اور عیدین کی نمازیں قائم کرنا جائز ہے اس طرح مسلمانوں کو اس بات کی اجازت ہے کہ وہ آپس کی رضامندی سے ایک قاضی مقرر کریں۔ البتہ ان پر لازم ہے کہ وہ کسی مسلمان کو حاکم بنائیں اور اگر امتنا میں ہے کہ سلطان کی موجودگی میں خطیب کی امامت معتبر نہیں ہے البتہ ضرورت کی بنا پر جائز ہے ان عبارت سے معلوم ہو گیا ہو گا کہ ہندوستان میں بھی جمعہ اور عیدین قائم کرنا جائز ہے چاہے کافروں کی حکومت کیوں ہو اور جس نے سلطان کی شرائط کو سمجھ کر وقت الخطب یعنی جمعہ کی شرائط ادا میں سے بھی ہے کہ ظہر کی نماز کے وقت میں ہو۔ بعضوں نے اس سے پہلے ہونے کا فتویٰ دیا لیکن یہ غلط ہے۔ صحیح احادیث میں کہیں یہ بات ثابت نہیں ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ میں سے کسی نے بھی زوال سے قبل جمعہ کو تو وہ خطبہ الخ اور وقت الخطب اور اور نماز سے پہلے کہے کہ ایک تنبیہ کی مقدار خطبہ پڑھنا صحت جمعہ کی شرط ہے اس لئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی جمعہ بغیر خطبہ کے نہیں پڑھا۔ وقت کے اندر کبھی اس بات کی ضمانت کر دی کہ شبہ ہو سکتا ہے کہ چونکہ یہ نماز سے پہلے کی چیز ہے تو شاید وقت سے پہلے بھی ہو تو کچھ حرج نہیں ہونا چاہیے۔ چنانچہ فی تہنیک کبر اس شبہ کا ازالہ کر دیا اور خطبہ چونکہ نماز کی شرط ہے اس لئے اس کو نماز سے مقدم رکھا اور مولانا عبدالحق لکھتے ہیں کہ خطبہ کا عربی میں ہونا شرط نہیں ہے بلکہ اگر فارسی وغیرہ زبان میں خطبہ دے تو جائز ہے اور جائز ہونے کے معنی یہ ہیں کہ نماز ہو جانے کی اور خطبہ بھی ہو جانے کا لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ سے متواتر سنت کے خلاف ہے لہذا مذکورہ تحریریں جو صحیح اور خطبے کی مقدار کے متعلق بات یہ ہے کہ مصنف نے جو خوبصورت فرمایا یہ خطبہ شرط کا بیان ہے۔ غلامہ یہ ہے کہ ایک مرتبہ الحمد للہ یا الحمد للہ کے اور خطبہ کی خیرت کہے تو کافی ہے۔ اس لئے کہ قول تعالیٰ فاصبروا لعلی ذکر اللہ میں ذکر اللہ سے مراد یہی خطبہ ہے۔ اور مطلق ذکر ایک تنبیہ سے بھی ادا ہو سکتا ہے۔ لیکن اگر امتنا کے مطابق صرف اسی ایک تنبیہ پر اکتفا کرنا مکروہ ہے کیونکہ یہ خلاف سنت ہے۔ اس لئے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دو خطبے دیا کرتے اور دونوں کے درمیان خفیف سا جلسہ کرتے تھے اور دونوں خطبوں میں آپ خدا

یہ خطبہ جو کہ شیعہ زیادہ سے زیادہ زوال سے پہلے ہونے کا فتویٰ دیتے ہیں اس کی مصلحت ہی نہیں دی۔ اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کے نزدیک اقامت جمعہ میں خلیفہ سے اجازت حاصل کرنا شرط نہیں ہے۔ اور غالباً ان کی صورت کے پیش نظر شیعہ نے فتویٰ دیا کہ جہاں امام سے اذن حاصل کرنا دشوار ہو وہاں لوگ جمعہ ہو کر کسی کو امام بنا کر جمعہ کی نماز پڑھیں تو جائز ہے۔ اور جمیع افتاد میں ہے کہ اگر کافر حکمران مسلمانوں پر غالب آجائے تو مسلمانوں کو جمعہ اور عیدین کی نمازیں قائم کرنا جائز ہے اس طرح مسلمانوں کو اس بات کی اجازت ہے کہ وہ آپس کی رضامندی سے ایک قاضی مقرر کریں۔ البتہ ان پر لازم ہے کہ وہ کسی مسلمان کو حاکم بنائیں اور اگر امتنا میں ہے کہ سلطان کی موجودگی میں خطیب کی امامت معتبر نہیں ہے البتہ ضرورت کی بنا پر جائز ہے ان عبارت سے معلوم ہو گیا ہو گا کہ ہندوستان میں بھی جمعہ اور عیدین قائم کرنا جائز ہے چاہے کافروں کی حکومت کیوں ہو اور جس نے سلطان کی شرائط کو سمجھ کر وقت الخطب یعنی جمعہ کی شرائط ادا میں سے بھی ہے کہ ظہر کی نماز کے وقت میں ہو۔ بعضوں نے اس سے پہلے ہونے کا فتویٰ دیا لیکن یہ غلط ہے۔ صحیح احادیث میں کہیں یہ بات ثابت نہیں ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ میں سے کسی نے بھی زوال سے قبل جمعہ کو تو وہ خطبہ الخ اور وقت الخطب اور اور نماز سے پہلے کہے کہ ایک تنبیہ کی مقدار خطبہ پڑھنا صحت جمعہ کی شرط ہے اس لئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی جمعہ بغیر خطبہ کے نہیں پڑھا۔ وقت کے اندر کبھی اس بات کی ضمانت کر دی کہ شبہ ہو سکتا ہے کہ چونکہ یہ نماز سے پہلے کی چیز ہے تو شاید وقت سے پہلے بھی ہو تو کچھ حرج نہیں ہونا چاہیے۔ چنانچہ فی تہنیک کبر اس شبہ کا ازالہ کر دیا اور خطبہ چونکہ نماز کی شرط ہے اس لئے اس کو نماز سے مقدم رکھا اور مولانا عبدالحق لکھتے ہیں کہ خطبہ کا عربی میں ہونا شرط نہیں ہے بلکہ اگر فارسی وغیرہ زبان میں خطبہ دے تو جائز ہے اور جائز ہونے کے معنی یہ ہیں کہ نماز ہو جانے کی اور خطبہ بھی ہو جانے کا لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ سے متواتر سنت کے خلاف ہے لہذا مذکورہ تحریریں جو صحیح اور خطبے کی مقدار کے متعلق بات یہ ہے کہ مصنف نے جو خوبصورت فرمایا یہ خطبہ شرط کا بیان ہے۔ غلامہ یہ ہے کہ ایک مرتبہ الحمد للہ یا الحمد للہ کے اور خطبہ کی خیرت کہے تو کافی ہے۔ اس لئے کہ قول تعالیٰ فاصبروا لعلی ذکر اللہ میں ذکر اللہ سے مراد یہی خطبہ ہے۔ اور مطلق ذکر ایک تنبیہ سے بھی ادا ہو سکتا ہے۔ لیکن اگر امتنا کے مطابق صرف اسی ایک تنبیہ پر اکتفا کرنا مکروہ ہے کیونکہ یہ خلاف سنت ہے۔ اس لئے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دو خطبے دیا کرتے اور دونوں کے درمیان خفیف سا جلسہ کرتے تھے اور دونوں خطبوں میں آپ خدا

لقد اُخذ عند ابی حنیفةؒ واما عندهما فلا بد من ذکر طویل یسمی خطبة وعند الشافعیؒ لا بد من خطبتین یشتمل کل واحد منهما على التحمید والصلاة و الوصیة بالتقوی والأولی على القراءة والثانیة على الدعاء للؤمنین والجماعة وهم ثلثة رجال سوى الامام عندهما وعند ابی یوسف اثنتان سوى الامام فان نفروا قبل سجوده بدأ بالظهور وان بقى ثلثة رجال او نفروا بعد سجوده اتمها والإذن العام ومن صلح اماما فی غیرها صلح فیها ای ان اقم المسافر والمريض او العبد فی الجمعة صحت خلافا للزفرؒ لانها لیست بواجبة علیهم قلنا اذا حضرنا وادّا وصلوة الجمعة صارت فرضا علیهم

ترجمہ ۱۔ یہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہے لیکن صاحبینؒ کے نزدیک ایسا ذکر طویل ضروری ہے مسکو خطبہ کہا جائے۔ اور امام شافعیؒ کے نزدیک دو خطبے ضروری ہیں جن میں سے ہر ایک تحمید اور دو درخیز اور تقویٰ کی وصیت پر مشتمل ہوں اور پہلا خطبہ قرأت قرآن پر اور دوسرا خطبہ مؤمنین کے لئے دعا پر مشتمل ہو اور جماعت شرط ہے اور وہ امام کے علاوہ تین مرد ہونے چاہئے۔ یہ طرفین کے نزدیک ہے۔ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک امام کے سوا دو مردوں کا ہونا ہے۔ پس اگر امام کے سجدہ کرنے کے قبل یہ لوگ چلے گئے تو امام فکر کی نماز شروع کرے اور اگر تین مرد باقی رہ گئے یا امام کے سجدہ کرنے کے بعد وہ لوگ چلے گئے تو امام جمعہ کی نماز پوری کرے اور اذن عام شرط ہے اور جو شخص جمعہ کے علاوہ نمازوں میں امام پسنے کے لائق ہو وہ جمعہ میں بھی امامت کے لئے لائق ہے۔ یعنی اگر مسافر یا مریض یا غلام جمعہ میں امام بنے تو صحیح ہے اس میں امام زفرؒ کا خلافت ہے اس لئے کہ ان لوگوں پر جمعہ واجب نہیں ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ جب یہ لوگ جمعہ میں حاضر ہو جائیں اور نماز جمعہ ادا کریں تو ان پر جمعہ فرض ہو جاتا ہے۔

حل التکلیات:- دقہیہ مرگشتہ کی حد بیان کرتے تذکرہ وعظ فرماتے اور شائبہ احکام بیان فرماتے اور آیات قرآنی جس خطبے میں تلاوت کرتے بیسے کہ صحاح ستہ میں ہے ۱۱

حاشیہ مرند، لے قولہ ہذا عند ابی حنیفہؒ الخ یعنی صرف ایک تسبیح کی مقدار کافی ہونا امام صاحب کے نزدیک ہے کیونکہ یہی مقدار فرض ہے۔ کیونکہ قولہ تعالیٰ ناسوا الی ذکر اللہ مطلق ہے ہذا الی مقدار سے اس کی فرضیت ادا ہو جائے گی البتہ خطبہ کا طویل ہونا کہ جبکو عرف عام میں خطبہ کہا جائے جیسے کہ صاحبینؒ کا مذہب ہے اور دو خطبے ہونا دونوں کے درمیان جلسہ کرنا۔ دونوں میں حمد باری تعالیٰ اور نبیؐ پر درود اور دو وعظ و تذکرہ کا ہونا اور خصوصاً خطبہ ثانیہ میں عامۃ المسلمین کے حق میں عفو و دعا و صلاہ کرام کے حق میں خصوصاً دعا وغیرہ پر خطبہ کا مشتمل ہونا جیسے امام شافعیؒ کا مذہب ہے یہ سب امام صاحب کے نزدیک مستحب ہے ۱۲

لے قولہ والا اذن العام۔ یہ بھی شرائط ادا میں سے ایک شرط ہے مطلب یہ ہے کہ جہاں جمعہ کی نماز پڑھی جا رہی ہو وہاں ایسے آدمی کے لئے جمعہ کی نماز پڑھنے کی امام اجازت ہو جس کی شرکت نماز صحیح ہو سکتی ہے یعنی مسجد کے دروازے کھول دیے جائیں۔ لیکن بدایہ میں اس شرط کا ذکر نہیں اور ظاہر روایت میں اس کی روایت نہیں ہے بلکہ یہ روایت میں ہے اور اصحاب متون نے اس کا ذکر کیا ہے۔ بعض حضرات اذن عام کے لئے نماز کی جگہ وقف ہونے کی شرط لگاتے ہیں حالانکہ اس کوئی روایت ہماری نظر سے نہیں گذری۔ میرے خیال میں وقف ضروری نہیں ہے بلکہ نماز کے لئے ہر ایک کو شرکت کی اجازت ہی کافی ہے ۱۳

وکرہ ظہر معذور اور مسجون بجماعۃ فی مصر یومہا لان الجمعۃ جامعۃ للجماعات
فلا يجوز الاجماعۃ واحداً ولهذا لا تجوز الجمعۃ عند ای یوسف بموضعین الا
اذا کان مصر لہ جانبان فیصیر فی حکم مصرین کبغداد فیجوز حیث شئنا فی موضعین
دون الثلثۃ وعند محمد لا بأس بان یصلی فی موضعین او ثلثۃ سواء کان للمصر
جانبان اولم یکن وبہ یفتی ولما ذکر حکم المعذور علم منہ کراہۃ ظہر غیر المعذور
بالطریق الاولی وظہر من لا عذر لہ فیہ قبلہا قوله فیہ ای فی المصر ثم سعبہ الیہا
والامام فیہا یبطلہ ادرکھا ولا ھذا عند ای حنیفۃ واما عندہا فلا یبطل ظہرہ
الا ان یفتدی ومد رکھا فی التشرہد وسجود السہو یتیمہا واذا اذن الاول ترکوا

الشیخ
والمصنف

ترجمہ: شہر میں جمعہ کے دن معذور یا قیدی کی ظہر یا جماعت مکروہ ہے۔ کیونکہ عہد تمام جماعت کیلئے جامع ہے ہذا ایک جماعت کے سوا دوسری کوئی
جماعت جائز نہیں ہے۔ اس دوسرے امام ابو یوسف کے نزدیک ایک شہر کی دو جگہوں میں جمعہ جائز نہیں ہے مگر اس صورت میں جب جائز ہے کہ شہر کے
دو جانب ہوں تو دوسرے حکم میں ہو جائے گا جیسے بندہ اس وقت دو جگہوں میں جائز ہو گا۔ ذکر تین جگہوں میں۔ اور امام محمد کے نزدیک
دو یا تین جگہوں میں پڑھے جانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ پہلے مصر کی دو جانب ہوں یا نہ ہوں اور فتویٰ اس پر ہے اور جب معذور کا حکم ذکر
کیا گیا تو اس سے غیر معذور کی ظہر یا جماعت کا حکم وہ ہونا بطریق اولی معلوم ہو گیا۔ اگر غیر معذور روز جمعہ شہر میں نماز جمعہ سے قبل ظہر پڑھے پھر
جمعہ کی طرف سر کرے اس حال میں کہ امام جمعہ کی نماز میں ہے تو ان کی ظہر باطل ہے خواہ جمعہ پادے یا نہ پادے یہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہے اور متنبین
کے نزدیک امام کے ساتھ اقترا کرنے سے ظہر باطل ہو جاتا ہے ورنہ نہیں۔ اور عہد کو تشہد یا سجدہ سہو میں پانے والا جمعہ کو پورا کرے اور جب پہل
اذان دی جائے تو خرید و فروخت ترک کرے اور جمعہ کی طرف سر کرے۔

صل التشرکات:۔ لہ قولہ لان الجمعۃ الخ۔ اصل مسئلہ یہ تھا کہ جمعہ کے روز شہر میں معذور یا قیدیوں کے لئے ظہر کی نماز یا جماعت
مکروہ تحریمی ہے۔ اب اس کراہت کی علت بیان کرتے ہیں۔ جمعہ کی جماعت اور بہت سی جماعتوں کی جامع ہے یعنی جمعہ کی ایک جماعت کیلئے بہت سی جماعتیں
دوسری مسجدوں میں نماز ظہر کی ہوتی تھیں وہ آج نہ ہوں گی بلکہ صرف ایک ہی جماعت مسجد جامع میں ہوگی اور تمام لوگ اس کی طرف سر کرینگے
حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے عہد میں یہ کہیں منقول نہیں ہے کہ دنیا یا زیادہ جگہوں میں جمعہ کی نماز پڑھی گئی ہو جیسے کہ علامہ مانظ
ابن حجر عسقلانی نے اپنے بعض رسائل میں بتایا ہے اس لئے علامہ نے کہا کہ نماز جمعہ ایک ہوا البتہ تعدد کے جواز میں کئی رائے ملتی ہے۔ علمائے حنفیہ
کے نزدیک تعدد جمعہ ایک ہی شہر میں جائز ہے۔ اب اگر معذور یا مسجون وغیرہ مل کر جمعہ کے روز ظہر کی نماز یا جماعت پڑھے تو یقیناً جمعہ
میں لوگ کم ہوں گے۔ لہذا ان کی جماعت بھی یقیناً مکروہ بکراہت تحریمی ہوگی ۱۲

لہ قولہ لا بأس الخ۔ شمس الاممہ سرخس نے فرمایا کہ امام ابو حنیفہ کے مذہب میں صحیح قول یہ ہے کہ ایک شہر میں دو یا زیادہ مساجد
میں جمعہ پڑھنا جائز ہے کیونکہ لا جماعۃ الا فی المعرکۃ اطلاق سے یہی اخذ کیا جاتا ہے اس لئے کہ اگر پورے شہر میں ایک ہی جمعہ قائم کیا جائے
تو اکثر مافرین کو طویل سفر کرنا ہو گا جو مرجع عظیم کا باعث ہے اس کے علاوہ متعدد جمعوں کے جواز میں خلاف کوئی دلیل بھی نہیں ہے اور
یہ صحیح ہے کہ بن کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے عہد میں ایک ہی جمعہ ہوتا رہا لیکن اس سے تعدد کے عدم جواز ثابت نہیں ہوتا اس لئے
احناف کے نزدیک تعدد جمعہ جائز نہیں ہے۔
دہا قی ص ۲۸۵ پیر

وَاِذَا خَرَجَ الْاِمَامُ حَرَمَ الصَّلَاةَ وَالْكَلَامَ حَتَّى يَتِمَّ خُطْبَتُهُ وَاِذَا جَلَسَ عَلَى الْمَنبَرِ

اِذْنِ تَانِيَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَاسْتَقْبَلُوهُ مُسْتَعِينِينَ

ترجمہ ۱۔ اور جب امام عجز سے یا صف سے منبر کی طرف نکلے تو ناز و کلام حرام ہو جاتے ہیں یہاں تک کہ امام خطبہ پورا کر لے اور جب امام منبر پر بیٹھے تو اس کے سامنے دوسری مرتبہ اذان کہے اور مقتدی سب امام کی طرف متوجہ ہو کر خطبہ سنیں

اگرچہ تو روزِ ظہر میں لا عذر لہ الخ۔ یعنی غیر معذور اگر جمعہ کے روز جمعہ سے قبل ظہر کی نماز پڑھ لے دالگہ یہ اس کے حق میں مکروہ تحریمی ہے اور فرضیت ظہر اس سے اگرچہ ادا ہو جاتی ہے لیکن ظہر پڑھ چکے کے بعد اگر اس نے پھر جمعہ کی طرف سس کی تو دیکھا جائے گا کہ وہ جمعہ کے امام کو نماز کی حالت میں پاتھ سے یا ہنس تو اگر امام کو اس نے نماز کی حالت میں پایا تو اس نے جو ظہر پڑھیں غصہ وہ باطل ہو گئی خواہ اس نے امام کے ساتھ جمعہ میں اقتدا کی ہو یا نہ کی ہو۔ اگر اقتدا کی تو فیہا ورد ظہر کو پھر پڑھنا ہو گا اور اگر امام کو نماز کی حالت میں نہ پائے بلکہ اس کے پیچھے سے قبل امام نماز سے فارغ ہو چکا ہے تو اس کی ظہر باطل نہ ہوگی اس لئے کہ اس کی یہ سس سس ہی نہیں ہے۔ اس میں صاحبین کا خلاصہ ہے وہ فرماتے ہیں کہ اس کی ظہر اس وقت باطل ہوگی جب اس نے امام کے ساتھ اقتدا کی ہو

اگرچہ تو روزِ جمعہ کا الخ۔ یعنی جو شخص امام کے ساتھ نماز جمعہ میں شروع سے شریک نہیں ہوا بلکہ تشہد میں یا سجدہ سہو میں یا شریک ہو تو وہ امام کے سلام پھیرنے کے بعد باقی نماز پوری کر لے اور ظہر کی نماز نہ پڑھے اس لئے کہ حدیث شریف میں اطلاق ہے کہ جتنی نماز ہمیں ملے اس میں شریک ہو جاؤ اور جو باقی رہ جائے اس کو پورا کر لو اس کو صحاح ستہ نے نقل کیا۔

۲۔ قولہ وَاِذَا اَذَانَ الْاَوَّلِ الخ۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ جب جمعہ کے پہلے اذان دی جائے تو فوراً فرید و فروخت بند کرے اور جمعہ کی طرف جائے تاکہ خرید و فروخت جمعہ کی سس میں رکاوٹ نہ بنیں اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے اِذَا نَادَى لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا اِلَيْهِ ذِكْرُ اللّٰهِ وَذُرُؤَ الْبَیْعِ الْاَوَّلِ اس مقام پر یہ اعتراض وارد ہو سکتا ہے کہ کتب صحاح وغیرہ میں ثابت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہما اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے زمانہ میں ایک ہی اذان ہوتی تھی اور وہ وہی اذان ہے جو خطبہ کے وقت دی جاتی ہے اور جب حضرت عثمان کا زمانہ آیا اور مسلمانوں کی تعداد روز بروز بڑھتی گئی اور میں خطبہ والی اذان نہ آئے جمعہ کے لئے نامکانی سمجھیں جائے تھیں تو پہلی اذان کا اضافہ کر دیا گیا اور عام مسلمانوں نے بلا تکیہ اس کو قبول کر لیا۔ مطلب یہ ہے کہ آیت میں نہاد سے مراد دوسری اذان ہے ہذا اس دوسری اذان کے بعد جس کی سس کرنا لازم آتا ہے اور یہی وہ شرک کرنا لازم آتا ہے کہ پہلی اذان کے بعد اس کا جواب یہ ہے کہ قرآن میں صرف اتنا ہے کہ اِذَا نَادَى لِلصَّلَاةِ یعنی جب نماز کیلئے ندا دی جائے تو اس میں پہلی اذان کا ذکر ہے اور دوسری اذان کا ذکر ہے دوسری اذان پر یہ بات صادق آتی ہے لیکن ضرورت کی خاطر جہاں پہلی اذان کا اضافہ جو افران حکم بھی پہلی اذان سے متعلق ہو گا یا اس لئے کہ ندا کے لئے یہی پہلی اذان ہی متعین ہو گئی۔

دعا شیعہ یہ ہذا الخ۔ قولہ وَاِذَا خَرَجَ الْاِمَامُ الخ۔ یعنی جب امام خطبہ کیلئے منبر پر چڑھے تو اس وقت سے اختتام خطبہ تک نہ کوئی نماز درج ہے خواہ سنت ہو یا نفل اور نہ کوئی بات کرنا جائز ہے عمامہ دینوسی ہو یا اخروی۔ مطلقاً سب حرام ہو جاتے ہیں۔ امام زہری کا قول یہ ہے کہ کلام کا نکلنا نماز ختم کرنا ہے اور اس کا خطبہ باتوں کو ختم کرنا ہے (موطا امام مالک) اور ابن ابی شیبہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب امام منبر پر بیٹھے تو ابن عمر رضی اللہ عنہم سے نقل کیا کہ وہ امام کے آگے کے بعد صلوٰۃ و کلام کو مکروہ جلتے تھے۔ حضرت عروہ سے روایت ہے کہ جب امام منبر پر بیٹھے تو کوئی نماز نہیں ہے۔ حضرت اسحق بن راہویہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں جو پڑھتے تھے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے بیٹھے تو ہم نماز ختم کر دیتے اور ہم باتیں کرتے تھے اور لوگ بھی باتیں کرتے تھے کہیں بعض آدمی اپنے پاس بیٹھے ہوتے آدمی سے باز اور دیگر کا دیوار کی کوئی بات بھی معلوم کر لیتا تھا مگر جب مؤذن اذان ختم کرتا اور خطبہ شروع ہوتا تو خطبہ ختم ہونے تک کوئی آدمی کلام نہ کرتا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دراصل خطبہ کلام کا رعاہ ہے حق کہ خطبہ کے دوران امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی بھی اجازت نہیں۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم نے کہا کہ خاموش رہو اور امام خطبہ دے رہا ہے تو تم نے بغیر حرکت کی (صحاح ستہ اللہ تعالیٰ کا فرمان بھی اس پر دلالت کرتا ہے کہ وَاِذَا قَرَأَ الْقُرْآنَ فَاسْتَمِعُوا وَاَنْصِتُوا) حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے اس سے ابن مردودہ اور بیہقی نے روایت کیا کہ یہ آیت نماز میں آپؐ کے پیچھے آواز بلند کرنے اور جمعہ وعیدین کے خطبہ کے دوران باتیں کرنے کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ (باقی مآخذ پر)

و یخطب خطبتین بیتیہما تعدۃ قائما ظاہرا و اذا تمت اقامت و صلی الامام رکعتین

ترجمہ :- اور امام حالت طہارت کھڑے ہو کر دو خطبے دیں اور ان دونوں کے درمیان جلسہ کرے اور جب خطبہ ختم ہو جائے تو اقامت کہی جائے اور امام لوگوں کے ساتھ دو رکعت نماز پڑھے۔

حل مشکلات :- (بقیہ مرگزشتمہ) چنانچہ نماز اور خطبے میں باتوں کی ممانعت کر دی۔ اس لئے کہ خطبہ بھی نماز میں ہے اور فرمایا کہ جمعہ کے دن امام کے خطبہ دیتے ہوئے جو کلام کرے اس کی کوئی تہیز نہیں اور حضرت جہاد سے مروی ہے کہ یہ ممانعت نماز اور خطبہ کے دوران بات کرنا بھی یہ بھی مروی ہے کہ دونوں میں خاموشی ہونا لازمی نہیں جبکہ امام پڑھا ہوا اور بعد میں جبکہ امام خطبہ دے رہا ہو۔ ایک اور روایت میں ہے کہ ایک صحابی نے دوران خطبہ کلام کیا تو دوسرے صحابی نے اس کو نماز کے بعد ٹوکا کہ تیری نماز میں سے مجھے نفویت حاصل ہوئی۔ یعنی نماز بے ثواب ہو گئی آج نے اس کو ٹوکے والے کی بات کو درست فرمایا۔ انرض اس سلسلے میں روایات بکثرت ہیں جن سے واضح ہوتا ہے کہ خطبہ کے دوران خاموش رہنا واجب ہے اسی طرح ہر وہ قول یا فعل ممنوع ہے جو خطبہ سننے سے روکے اس سے حرمت نماز بھی ثابت ہوتی ہے۔ البتہ اس سلسلے میں صلوات اور کلام میں اتنا فرق ہے کہ جب امام ممبر پر بیٹھے تو مطلق طور پر نماز کی ممانعت ہوگی۔ خواہ سنت ہو یا فہل۔ ہاں اگر کسی کی صبح کی نماز اس کے ذمہ رہ گئی ہو تو ترتیب واجب ہونے کی وجہ سے ایک طرف ہو کر کسی گوشے میں جا کر اسے پڑھ سکتا ہے اور خطبہ شروع ہونے سے پہلے دینی کلام جائز نہیں البتہ اگر وہی کلام مثلاً تسبیح و تہلیل یا امر بالمعروف و نہی عن المنکر اور خطبہ شروع ہونے کے بعد کلام خواہ دینی ہو یا اخروی مطلقاً درست نہیں ہے اور یہی اصح ہے۔ لیکن خطیب کے سامنے دی جانے والی اذان کا جواب دینا بعض حنفیہ کے نزدیک مکروہ نہیں اسی طرح اقامت اذان پر دملنے و سید بھی مکروہ نہیں ہے۔ میرے خیال میں اگر اس پر عمل کرنا چاہیں تو دل دل میں ہوشیار واز۔ درہ خلل آنے کا اندیشہ ہے ناہم و

تدبر ۱۲

تلف تولد بین دیدہ الخ۔ یعنی امام کے سامنے اس کی طرف منہ کر کے خواہ مسجد میں ہو یا اس سے باہر اور مسجد سے باہر ہونا مستحسن ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ جو ہمراہی بیان کر چکے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ تک یہی ایک اذان تھی۔ پھر جب مسلمانوں کی تعداد بڑھتی گئی تو حضرت عثمان کے عہد میں اذان اول کا اضافہ ہوا۔ بعض مسجد میں دیکھا گیا کہ یہ اذان خطب کے بالکل منہ کے قریب جا کے دی جاتی ہے حالانکہ سامنے ہونے کے یہ معنی نہیں ہیں بلکہ دو چار صف پیچھے امام کی سیدھا اور مقابل کھڑے ہو کر اذان دینا بہتر ہے بلکہ یہی افضل ہے اس لئے کہ اس میں امام کے سامنے ہونا بھی ہے اور قدرے مسجد سے باہر کے ساتھ مشابہت بھی ہے جو کہ عین سنت ہے اور سامعین کے لئے خطبہ سننا ضروری ہے۔ بلکہ خطیب کی طرف متوجہ ہو کر سننا چاہیے۔ لیکن اس کی طرف متوجہ ہونے میں اگر کوئی اور دشواری پیش آتی ہو جیسے خطبہ کے بعد صفوف باندھنے میں وقت لگ جانا وغیرہ تو پہلے ہی سے صفوف باندھ کر قبلہ رو بیٹھے بیٹھے انہماک سے خطبہ سنیں ۱۲

دعا شہدہ ہذا۔ ملہ قولہ و یخطب الخ۔ یعنی اذان کے بعد امام خطبہ شروع کرے اور دو خطبے دیں اور دونوں کے اہمین خفیف سا جملہ کرے اس میں وہ باد فواد پاک ہوا و کھڑے ہو کہ تقدس کی طرف متوجہ ہو کر خطبہ دے اس لئے کہ بلا عذر بیٹھ کر خطبہ دینا مکروہ ہے۔ نماز کی طرح ہاتھ نہ باندھے بلکہ لائیں یا کمان ہاتھ میں ہو تو افضل ہے لیکن لائیں ہاتھ میں لینا ضروری نہیں ہے ۱۳

باب العیدین

حبیب یوم الفطران یا کل قبل صلاتہ ویستاک ویغتسل ویطیب و
یلبس احسن ثیابہ ویؤدی فطرته ویخرج الی المصلی غیر مکبر جہراً فی
طریقہ نفی التکبیر بالجہر حتی لو کثر من غیر جہر کان حسناً ولا یتنفل قبل
صلوة العید و شرط کھا شرط الجمعة وجوباً و اداء الا الخطبة۔

ای صلوٰۃ العید

ترجمہ ۱۔ یہ باب احکام عیدین کے بیان میں یوم الفطر میں مستحب ہے کہ ناز سے پہلے کھانا کھا دے اور سواک کرے
اور غسل کرے اور خوشبو لگائے اور اپنے لباس میں سے اچھا لباس پہنے اور صدقہ فطر ادا کرے اور عید گاہ کی طرف اس حال میں جائے
کہ راستے میں آواز بلند تکبیر نہ کرے۔ معنی غلغلا کر کے کہنے کی بیاں تک کہ اگر جہراً تکبیر نہ کرے بلکہ آہستہ کہے تو یہ اچھا ہوگا۔ اور
نازی عید کے قبل کوئی نفل نماز نہ پڑھے۔ اور عید کے وہی شرائط ہیں جو کہ جمعہ کے لئے وجوباً و اداء شرائط ہیں سوائے خطبہ کے۔

حل المسکات ۱۔ صلوٰۃ قولہ باب العیدین۔ گذشتہ باب سے اس باب کی مناسبت یہ ہے کہ جو پہلی مسلمانوں کی عید ہے اور
وہ ہر مہینہ آتی ہے اور یہ سال میں دوبار آتی ہے۔ اس لئے ہفتے میں ایک بار آنے والی عید کا ذکر مقدم کیا اور اسکو مؤخر مطلب یہ ہے کہ اس
باب میں احکام عیدین بیان کئے جائیں گے ۲

صلوٰۃ قولہ حبیب یوم الفطر ۳۔ یہ تحمیب سے نبول کا صیف ہے اور مراد اس سے عام ہے خواہ سنت جو یا مستحب۔ اس لئے کہ مذکورہ چیزوں
میں سے بعض کو فقہائے سنت کہلے جیسے غسل بہر حال یوم الفطر میں یہ چیزیں مستحب ہیں مثلاً ناز سے پہلے کچھ کھانا اس سلسلے میں بدلے ہوئے تعداد
میں کھویریں کھانا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے (تہجدی) اور کھویریں نہ ہوں تو ادر کوئی غیر نبی مثلاً ملوہ وغیرہ
اس موقع پر ہمارے دیار میں سیویاں استعمال کرنے کا رواج عام ہے۔ اور سواک کرنا۔ ہر وضو کے لئے سنت ہے اور عید کے موقع پر بطریق
اولیٰ مستحب ہو گا۔ اور غسل کرنا۔ حدیث میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عیدین کے روز غسل فرماتے تھے دن بامد اس کے علاوہ جمعہ
اور یوم عرفہ میں بھی غسل کرنا سنت ہے۔ اور خوشبو لگانا۔ اصحاب سنن وغیرہ کے نزدیک بہت سی حدیثوں میں جمعہ کے روز خوشبو لگانے کی ترغیب
آئی ہے اور یہ واضح ہے کہ عیدین کے روز اس کی اہمیت زیادہ ہوگی۔ اور اچھا لباس پہننا۔ یعنی اپنے پاس جو لباس ہے اس میں جو اچھا ہوا سے پہننا
یہ مطلب نہیں ہے کہ اپنے پاس نہیں ہے کہیں سے چمکے یا لوگوں سے مانگے پھرے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس یعنی صریح یا عادی نہیں جیسے آپ
عیدین کے روز اور جمعہ کے روز زیب تن فرماتے تھے وہ نہیں اور ناز عید سے پہلے صدقہ فطر ادا کرنا۔ صدقہ فطر اگرچہ واجب ہے لیکن عید گاہ کی طرف
جانے سے پہلے ادا کرنا سنت ہے۔ حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا ہے کہ نازی عید کی طرف جانے سے پہلے صدقہ فطر ادا کر دو (بخاری و مسلم)
صلوٰۃ قولہ ویخرج الی المصلیٰ الخ یعنی عید گاہ کی طرف جانے مصلیٰ میں جائے ناز ہے۔ لیکن یہاں پر معنی عید گاہ ہے۔ عام طور پر یہ شہر ہے باہر کا
کھلے میدان ہوتا ہے جس میں عیدین کی نماز ادا کیا آتی ہے۔ خواہ جامع مسجد میں وسعت ہو تب بھی عید گاہ کی طرف جانا سنت ہے اور اگر لوگوں نے
بلا عذر جانا مسجد میں نماز عید پڑھ لی تو ہانتہ ہے لیکن خلاف سنت ہے اور یہی صحیح ہے۔ اور اختلاف وغیرہ میں ہے کہ امام خود عید گاہ کی طرف جائے اور
جامع مسجد میں اپنا خلف چھوڑے تاکہ وہ گزروں بہار لوگوں کو عید کی ناز پڑھائے۔ اس لئے کہ عید کی ناز دو جگہوں میں ہونا بالاتفاق جائز ہے اور اس
میں اصل یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہارش وغیرہ کے عذر کے بغیر انہی مسجد میں نماز عید نہ پڑھتے تھے بلکہ باہر کھلے میدان میں تشریف لجاتے تھے
اس سلسلے میں روایات بکثرت ہیں۔ ہمارے دور میں علما کے درمیان اس بات میں اختلاف ہے کہ عید گاہ کی طرف نکلنا سنت ہے یا مستحب ؟
چنانچہ اکثر علماء کا فتویٰ یہ ہے کہ سنت ہو کہ مستحب ہو۔ جمہور کے مذہب کے مطابق بھی یہی ہے اور کتب اصول کے مطابق بھی یہی ہے۔ لیکن ایک فتویٰ
کے مطابق یہ مستحب ہے مگر یہ غلط ہے جس کی کوئی دلیل نہیں ہے۔ اور بعض نے آگے بڑھ کر اسے واجب کہلے مگر یہ غلط اور بے اصل بات ہے بلکہ
صحیح ہے کہ یہ سنت ہو کہ مستحب ہو ۱۲

صلوٰۃ قولہ غیر مجرا الخ۔ یعنی عید گاہ کی طرف جانے ہوتے راستے میں آہستہ آہستہ تکبیر کرنا۔ اس میں اختلاف ہے۔ (باقی مسندہ پر)

افادہٗ العبارۃ ان صلوة العید واجبۃ وهورایۃ عن ابی حنیفۃؒ وھو الاصح

ای تورد جو یا ۱۱

وقد قیل انھا سنة عند علمائنا فان محمدًا قال عیدان^{۱۲} اجتماع التقیۃ

فالاول سنة والثانی فریضة فاجیب بان محمدًا انما سماھا سنة لان وجوبھا

ثبت بالسنة ووقتها من ارتفاع ذکاء الی زوالھا ویصلی بھم الامام رکعتین یکبر^{۱۳}

للاحرام ویثنی ثم یکبر ثلثا ویقرأ الفاتحة وسورة ثم یرکع مکبرا و فی الثالثة

ای تورد حرکت

یدأ بالقراءة ثم یکبر ثلثا و اخی للركوع ویرفع یدیه فی الزوائد ویخطب
بعدها خطبتین یعلم فیھما احکام الفطرة۔

ای تورد الخطبتین ۱۲

ای بعد الصلوة ۱۳

ترجمہ :- اس عبارت سے اس بات کا افادہ کیا گیا کہ عید کی نماز واجب ہے یہ امام ابو حنیفہؒ سے مروی ہے اور یہی الجمع ہے اور اہل بیتؑ کا کیا کر
ہمارے علمائے نزدیک عید کی نماز سنت ہے اس لئے کہ امام محمدؒ نے فرمایا کہ دو عیدیں ایک دن میں جمع ہوتیں پہل سنت ہے اور ثانی فرض ہے
تو اس کا جواب دیا گیا کہ امام محمدؒ نے اس کو سنت سے اس لئے موسم کیا کہ اس کا وجوب سنت سے ثابت ہے اور نماز عید کا وقت آفتاب بلند ہونے
سے اس کے زوال تک ہے لوگوں کے ساتھ امام دو رکعتیں پڑھے بکبر تحریر کے بعد ثانی پڑھے پھر تین تکبیریں کہے اور ثانیہ اور ایک سورہ پڑھے پھر
تکبیر کہتے ہوئے رکوع کرے۔ اور دوسری رکعت میں چیسے قرات سے شروع کرے پھر تین تکبیریں کہے اور رکوع کے لئے ایک اور تکبیر
کہے اور تکبیرات زوائد میں دونوں اثناء اٹھائے اور نماز کے بعد دو خطبے پڑھیں اور دونوں میں صدقہ فطر کے احکام بیان کرے۔

حل المسئلۃ: (بقیہ گذشتہ) بعض کہتے ہیں کہ امام صاحب کے نزدیک عید الفطر میں تکبیر نہ کہ بلکہ قربانی کی عید میں کہے اور صاحبین کے نزدیک
دونوں عید میں تکبیر کہے اور بعض کہتے ہیں کہ آہستہ اور یاد از بلند پڑھنے یا نہ پڑھنے میں اختلاف ہے مگر جو ازاد عدم مکروہ ہونے میں کسی کا اظہار
نہیں ہے اور یہی الجمع ہے۔ اس لئے کہ جب تک کوئی خارجی مانع نہ ہو اس وقت تک ذکر اللہ کی ممانعت نہیں ہو سکتی ہے ۱۲
۱۳ قولہ ولا یتفعل الخ۔ یعنی قربانی نماز کے بعد اور نماز عید سے قبل فعل نماز نہ پڑھے کہ مکروہ ہے اس لئے کہ مضور سے ایسا ثابت نہیں ہے
حالانکہ آیت نماز کے شدیداً ہے۔ مگر علامہ کا قضا ابن حجر عسقلانیؒ نے اس میں نزاع کیا ہے کہ حدیث میں کراہت ثابت نہیں جوتی الہیہ ثابت ہوتا
ہے کہ عید کے روز نماز عید سے پہلے یا بعد میں کوئی سنت راتبہ نہیں ہے ۱۴

۱۵ قولہ وجوب الخ۔ یعنی جمع واجب ہونے کی بشرط ہے وہی عیدین کے واجب ہونے کی شرط ہے جیسے مسافر، عورت، نابالغ

دیوانے اور معذور پر واجب نہیں ہے۔ اور اس کی ادائیگی کی شرائط ہیں وہی ہیں البتہ عید میں یہ شرط ملے کہ اسے میدان میں ادا کیا جائے

اور نماز عید کے صحیح ہونے کے لئے خطبہ شرط نہیں ہے۔ لیکن اگر امام نے خطبہ نہیں دیا تو گناہ ہو مگر نماز عید باطل نہ ہوگی۔ بلکہ یہ خطبہ کے بغیر

بھی صحیح ہوگی۔ چنانچہ عید اور جمعہ کے خطبوں میں یہی فرق ہے۔ اور ایک فرق یہ بھی ہے کہ جمعہ کا خطبہ نماز سے پہلے اور عید کا خطبہ بعد میں پڑھا جائے

(معاذ اللہ) لہ قولہ عیدان الخ۔ یعنی دو عیدین مطلب یہ ہے کہ ایک دن میں دو عیدیں جمع ہو گئیں تو اول سنت ہے اور ثانی

فرض۔ اور ایک دن میں دو عیدیں جمع ہونے کی صورت یہ ہے کہ ایک جمعہ کے دن عید الفطر یا عید الاضحیٰ میں سے کوئی ایک ہو تو عید سنت

ہے جو جمعہ سے پہلے ہے اور جمعہ فرض ہے اس سے معلوم ہوا کہ عید کی نمازیں سنت ہیں واجب نہیں ہے تو امام محمدؒ کے اس قول کا جواب خارج

یوں دیتے ہیں کہ چونکہ عید کا وجوب سنت سے ثابت ہے اس لئے اس کو سنت کہہ دیا اور زیہ واجب کے مقابل کی سنت ہے اور چونکہ جمعہ ثابت

ہو تو اس پر اس کا نام بول دیا جائے جیسے سبب پر سبب کا اور مدلول بر دلالت کرنے والے کا نام بول دیا جائے اس طرح یہاں بھی ہے

۱۶ قولہ ودقہتا۔ بین شرائط عید کے بیان میں کہا گیا ہے جو جمعہ کی شرائط ہیں وہی عید کی بھی ہے سوائے خطبہ کے۔ مگر ہاں جمعہ کا وقت

زوال کے بعد سے شروع ہوتا ہے تو کوئی عید کا وقت بھی وہی نہ سمجھ سکیں۔ (باقی مد آئندہ پر)

وَمَنْ قَاتَلَهُ مَعَ الْإِمَامِ لَمْ يَقْضِ إِيَّانَ صَلَّى الْإِمَامُ وَلَمْ يَصِلْ رَجُلٌ مَعَهُ لَا يَقْضِي وَيَصِلُ غَدًا بَعْدَ رَلَا بَعْدَهُ وَالْأَضْحَى كَالْفَطْرِ أَحْكَامًا لَكِنْ هُنَا نَذِيرٌ الْأَمْسَاكُ إِلَى أَنْ يَصِلَ وَلَا يَكْرَهُ الْأَكْلَ قَبْلَهَا وَهُوَ الْخِتَارُ وَيَكْبُرُ جَهْرًا فِي الطَّرِيقِ وَيُعْلَمُ فِي الْخُطْبَةِ تَكْبِيرَاتُ التَّشْرِيقِ وَالْأَضْحَى وَيَصَلِّي بَعْدَ رَلَا وَبَغِيرَةٍ أَيْهَا لَا بَعْدَهَا وَالْاجْتِمَاعُ يَوْمَ عَرَفَةَ تَشَبُّهًا بِالْوَاقِفِينَ لَيْسَ بِشَيْءٍ أَيْ لَيْسَ بِشَيْءٍ مُعْتَبَرٍ يَتَعَلَّقُ بِهِ الثَّوَابُ فَإِنَّ الْوُقُوفَ فِي مَكَانٍ مُخْصُوصٍ وَهُوَ عَرَفَاتُ قَدْ عُرِفَ قَرِيبَةً أَمَا فِي غَيْرِهَا فَلَا.

ترجمہ :- اور جس کو امام کے ساتھ نماز نہیں ملے تو قنات پڑھے۔ یعنی اگر امام نے عید کی نماز پڑھی اور ایک شخص نے امام کے ساتھ نماز نہیں پڑھی تو وہ عید کی نماز قنات پڑھے۔ اور عذر کی بنا پر نماز عید آئندہ کل پڑھے اس کے بعد نہ پڑھے۔ اور عید الاضحیٰ کے احکام عید الفطر کی طرح ہیں لیکن اس میں نماز پڑھنے تک نہ کھانا مستحب ہے اور نماز سے پہلے کھانا مکروہ نہیں ہے اور یہی امت ہے۔ اور راتے میں جو کچھ کھائے اور خطبے میں تکبیرات تشریق اور نحرانی کے احکام بیان کرے اور عذر سے ہو یا بلا عذر کے ایام اضحیہ میں عید کی نماز پڑھے اس کے بعد نہیں اور یوم عرفہ کو ان تین عرفہ کے ساتھ مشابہت کر کے ایک جگہ مجتمع ہوا کوئی خاص چیز نہیں ہے۔ یعنی کوئی ایسی مقبرہ چیز نہیں ہے جس کے ساتھ ثواب متعلق ہو اس لئے کہ یہ معلوم ہے کہ مکان مخصوص جو کہ میدان عرفات ہے اس میں وقوف کرنا کا ثواب اور قربت ہے لیکن اس کے علاوہ حل مشکلات :- اس حدیث کے پیش نظر نماز عید کا وقت طلوع آفتاب سے شروع ہوتا ہے اور

زوال آفتاب کے ساتھ ہی ختم ہو جاتا ہے یا در کھنا چاہیے کہ عیدین کی نماز میں اذان و اقامت نہیں ہے ۱۲۔
۱۱۔ تودیکر للامام الخ۔ یعنی تکبیر تحریمہ۔ خلاصہ اس طرح ہے کہ پہلے اور نمازوں کی طرح تکبیر تحریمہ کہے پھر منقولہ ثنائین سبحانک اللہ و بحمدک و تبارک اسمک و تعالیٰ جدک والا غیر ک پڑھے پھر یکے بعد دیگرے تین تکبیریں کہے اس طرح کہ ہر تکبیر میں رفع یدین کرے مگر ہاتھ نہ باندھے بلکہ چھوڑ دے لیکن جب تیسری تکبیر کہے چکے تو ہاتھ باندھے اور قراءت پڑھے۔ چنانچہ پہلے سورہ فاتحہ پھر کوئی سی سورت پڑھ کر تکبیر کہتے ہوئے رکوع کرے اور دوسری نمازوں کی طرح پہلی رکعت پوری کر کے دوسری رکعت شروع کرے اس میں بھی دوسری نمازوں کی طرح پہلے سورہ فاتحہ پھر کوئی سورت پڑھ کر یکے بعد دیگرے تین تکبیریں پہلے کی طرح کہے اور چوتھی تکبیر کے ساتھ رکوع کرے اور آخر تک نماز پوری کر کے خطبہ دے۔ ان تکبیرات زوائد کے بارے میں مختلف روایات ہیں لیکن صحابہ اور تابعین تبین تابعین اور ائمہ مجتہدین کا مذکورہ طریقہ پر اجماع ہے۔ مختلف فیہ صورتیں بیان کرنے کی یہاں گنجائش نہیں ہے ۱۲

دعا شریفہ ہذا ملے قولہ دن فاتحہ الخ۔ اس مقام پر مطلب میں نقل مردھو کہ ہونے کا اندیشہ ہے وہ اس طرح کہ جس کو امام کے ساتھ نماز فوت ہو جائے۔ اگر وہ یہ ترجمہ صحیح ہے لیکن اس کا ظاہری مطلب یہی سمجھ میں آتا ہے کہ امام و مقتدی دونوں کی نماز فوت ہو گئی اس لئے کہ اگر ایسا ہو تو ہم یقیناً لا کوئی مطلب ہی نہیں رہتا کیونکہ اگر امام کی نماز عید بھی رہ جائے تو اس کا مطلب یہی ہو گا کہ سب کی نماز وہ کہے تو اس صورت میں تقاضا لازمی ہے۔ حالانکہ ہم یقیناً تکبیرات تشریق کی نذر کر دی گئی۔ ابتدا میں مطلب ہو گا جو کہ شارح نے واضح کر دیا کہ امام نے نماز پڑھائی مگر ایک شخص کو وہ نماز نہیں ملی یعنی اس میں وہ شریک نہیں ہو سکا تو وہ شخص اس فوت شدہ نماز کی قنات پڑھے ۱۲

۱۱۔ قولہ لا یقضى۔ اس لئے کہ نماز عید مذکورہ شرائط کے ساتھ ہی قربت بنتی ہے اور منفرہ شخص وہ شرائط پوری نہیں کر سکتا کذا فی البدایہ لیکن یہ اس صورت میں ہے کہ مطلق طور پر نماز فوت ہو جائے اور چونکہ مختلف جگہوں میں نماز عید کی جماعت ہوتی ہے تو اگر ایک جگہ نماز نہیں ملے تو دوسری جگہ جاکر شریک نماز ہونے کی کوشش کرنا ضروری ہے اگر کہیں میں نہ ملے تو قنات کہے (والدراختار ۱۲) (باقی مدآئندہ)

وتجب تكبيرات التشريق وهو قوله الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله والله اكبر

الله اكبر والله الحمد من فجر عرفة عقيب كل فرض اُدى جماعة مستحبة

احتراز عن جماعة النساء وحدهن على المقيم بالمصر مقتدية برجل ومسا
مقتدي بمقيم الى عصر العید وقالوا الى عصر اخر ايام التشريق وبه يعمل ولا يدعى برفق

ترجمہ :- اور تکبیرات تشریق واجب ہے اور وہ اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ الحمد ہے یوم عرفة کی جسے ہر فرض نماز کے بعد جو کہ مستحب ہے جماعت سے ادا کی گئی ہے مستحب جماعت تکبیر صرف عورتوں کی جماعت سے احتراز کیا ہے۔ معر میں مقيم پر اور اس عورت پر جس نے کسی مرد کی اقتدا کی اور اس مسافر پر جس نے مقيم کی اقتدا کی عید کے دن کی عمر تک۔ اور صاحبین نے فرمایا کہ آخر ايام تشریق کی عمر تک اور اسی پر عمل ہے اور مقتدی تکبیر نہ چھوڑے اگرچہ امام چھوڑ دے۔

حل المسکلات :- (بقیہ مگذشتہ) قولہ لا بدہ یعنی اگر دوسرے روز میں کسی وجہ سے فوت ہو جائے تو میرے روز قضاء کرے قیاس تو یہ ہے کہ اس روز کی قضاء ہو یہی جہد کا حکم ہے لیکن دوسرے روز قضا کرنے کے بارے میں جو بخیر حدیث وارد ہوئی ہے اس نے قیاس ترک کیا گیا۔ مگر اس کے بعد کے متعلق کوئی روایت نہیں ہے ۱۲۔ لہٰذا قولہ دلیل الخ بین جب شدت بارش کی وجہ سے عید کے روز نوگ نماز کیلئے نہ مل سکے اور نہ امام یا مرجع سے اطلاع نہ مل سکے بعد ملے یا زوال سے تھوڑی دیر پہلے خطر طے ہو وقت اس قدر گہرے اس میں لوگ جماعت کیلئے مجبوز ہو سکے وغیرہ تو ایسی صورتیں دوسرے روز نماز عید پر ہے اس میں اصل وہ حدیث ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں خوال کے چاند نظر نہ آئے تھے انیس رمضان شام کو ابرقہ اور رات گئے تک کہیں سے چاند نظر نہ آئی اطلاع نہیں ملی تو لوگوں نے ۱۱ رمضان کی تیسویں کو روزہ رکھا مگر زوال آفتاب کے بعد سوار آواہر چاند دیکھنے کی گواہی دی تو آیت نے صباہ کو اظہار کرنا کا حکم دیا اور اگلے روز نماز کیلئے نکلے کا حکم فرمایا اس واقعہ کو مختلف الفاظ کے ساتھ ابن ابیہر، ابو داؤد و ترمذی اور ابن ماجہ نے نقل کیا ہے ۱۳۔

لہٰذا قولہ دلیل بخیر الخ یعنی ترائی کے ایام میں سے جس دن میں پہلے عید الاضحیٰ کی نماز پڑھ سکتا ہے اس کے بعد جائز نہیں اور ترائی کے ایام ذی الحجہ کی دسویں کیا دھویں اور بارہویں تاریخ میں اس کے بعد جائز نہیں ہے اس لئے کہ اس نماز کا وقت ہی ترائی کے ایام ہیں البتہ دسویں کو پڑھنا سنت ہے اس کے بعد گیارہویں بارہویں کو پڑھنے کے لئے بلا عذر موقوف رکھنا خلاف سنت ہو نیکی وجہ سے گناہ ہے اس لئے افضل یہ ہے کہ دسویں کو پڑھ لی جائے ۱۴۔ لہٰذا قولہ والاجتماع الخ یعنی بعض حضرات جو کہتے ہیں کہ ذی الحجہ یعنی یوم عرفة کو میدان عرفات میں حجاج لوگ جس طرح وقوف کرتے ہیں اس کی کشتی میں یہاں بھی کرنا چاہئے تو مسند فقہائے اہل بیت علیہم السلام نے اس کی طرف اشارہ کر دیا کہ ایسا کرنا کارئوب نہیں ہے کہ اگر کہیں لوگوں نے ایسا کرنا تو ایسا کرنے پر توبہ مترتب ہونا غیر معتبر ہے۔ اس لئے کہ شرع میں یہ نہ واجب ہے اور نہ سنت یا مستحب ہاں اگر ایسا نہ کرنا مکہ یا مکہ کے بعض ایسے مکہ کے لوگوں نے اس قائل ہیں بشرطیکہ وقوف کرنے والے حجاج کے ساتھ مشابہت کا قصد ہو ۱۵۔ (حاشیہ ص ۱۸۱)

لہٰذا قولہ وجب الخ بین تکبیرات تشریق واجب ہے فتح القدیر میں ہے کہ اس کے واجب یا سنت ہونے میں اختلاف ہے اکثر اقوال یہ ہے کہ واجب ہے اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر دہم فرمایا۔ بعض سنت ہونے کے قائل ہیں اور ان کی دلیل میں وہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے اور تشریق پر شرق الاطراف سے اذکاریاں اٹھانے کو مشن کو فک کرنے کے لئے دھوپ میں رکھنا ان کا نام ایام تشریق اس لئے رکھا گیا کہ ان ایام میں قرب کے وقت گوشت فک کیا کرتے تھے اس ایام کی طرف نسبت کرتے ہوئے تکبیر ان کا نام بھی تکبیرات تشریق رکھ دیا گیا ایک قول صحابہ تشریق کے معنی بلند آواز سے تکبیر کہنے کے ہیں ۱۶۔

لہٰذا قولہ وجہ تولد الخ اس میں تولد کی غیر تولد تکبیر کہنے والے کی طرف مبالغہ ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہی الفاظ مروی ہیں کہ آپ ذی الحجہ کی صبح سے لے کر ایام تشریق کے آخری دن کی عصر تک ہر روز نماز کے بعد یہی تکبیرات میں یہی الفاظ بکارتے تھے اس کو اکثر صحابہ نے روایت کیا ۱۷۔ لہٰذا قولہ اُدی الخ یہی معنی ہے اور من کی صفت ہے تغاکر اس سے مستثنیٰ کیا خواہ باجماعت ہو اور منفرد ہو بل مستثنیٰ کیا خواہ وہ ادا پڑھے یا جو یعنی ایام تشریق کی نمازوں میں سے کوئی نماز اگر قضا ہو تو اس کو قضا پڑھتے وقت یہ تکبیر واجب نہیں اور بلا جماعت کے اگر وقت میں اکیلا پڑھے تو اس پر یہ تکبیر واجب نہیں ہے۔ علی المقیم بالصر مگر مسافر کو بھی مستثنیٰ کیا میں اس مقید پر بھی واجب ہوگی مگر جہزہ کہے جک آہستہ کہے ۱۸۔ لہٰذا قولہ مسافر الخ یعنی اگر مسافر کسی مقرر کی اقتدا کرے تو مسافر پر تکبیر واجب ہوگی لیکن اگر مسافر امام بنے تو امام پر واجب نہیں بلکہ مقتدی پر واجب ہوگی ۱۹۔ لہٰذا قولہ دبر میں الخ یعنی بین ایام تشریق کے آخری دن کی عصر تک تکبیرات تشریق پڑھیں مگر ۲۰۔ لہٰذا قولہ ولایہد الخ اگر امام نے ایسا یا عدا تکبیر چھوڑ دی تو مقتدی اس کو نہ چھوڑے بلکہ تکبیر کہے تاکہ امام نے کرنا یا چھوڑنا تو اسے یاد آئے گی اور وہ بھی پڑھ جائے ۲۱۔

بَابُ صَلَاةِ الْخَوْفِ

اِذَا اشْتَدَّ خَوْفُ عَدُوٍّ جَعَلَ الْإِمَامُ اَتَهُ الْعَدُوَّ وَصَلَّى بِأُخْرَى رُكْعَةً اِنْ كَانَ

ای کاٹھنہ سے ۱۲

ای کاٹھنہ سے ۱۲

مَسَافِرًا وَرُكْعَتَيْنِ اِنْ كَانَ مُقِيمًا وَضَمَّتْ هَذِهِ اِلَيْهِ اِى اِلَى الْعَدُوِّ وَجَاءَتْ تِلْكَ

وَصَلَّى بِهِمْ مَا بَقِيَ وَسَلَّمُ وَحْدَهُ وَذَهَبَتْ اِلَيْهِ اِى ذَهَبَتْ هَذِهِ الطَّائِفَةُ اِلَى الْعَدُوِّ

ای کاٹھنہ سے ۱۲

وَجَاءَتْ الْاُولَى وَاتَمَّتْ بِهَا قِرَاءَتُ ثُمَّ الْاُخْرَى بِقِرَاءَةٍ وَفِي الْمَغْرِبِ يَصَلِّي بِالْاُولَى

ای کاٹھنہ سے ۱۲

رُكْعَتَيْنِ وَبِالْاُخْرَى رُكْعَةً . اَعْلَمَانَهُ لَمْ يَذْكُرِ الْفَجْرَ لَكِنَّهُ يُقْبَلُ حُكْمُهُ مِنْ حُكْمِ

العصف

الْمَسَافِرِ فَالْعِبَارَةُ الْحَسَنَةُ مَا حَرَّرْتُ فِي الْمَخْتَصَرِ .

اشارہ ۱۲

ترجمہ :- صلوة الخوف کے احکام کا بیان جب دشمن کا خوف شدید ہو جائے تو امام ایک جماعت کو دشمن کی طرف کرے اور دوسری جماعت

کے ساتھ ایک رکعت پڑھے اگر مسافر ہو اور اگر تقسیم ہو تو دو رکعت پڑھے اور یہ جماعت دشمن کی طرف جائے اور وہ جماعت آئے اور ان کے ساتھ

باقی پڑھے اور تنہا سلام پھیرے اور یہ جماعت دشمن کی طرف جائے اور پہلی جماعت لے اور بلا قرائت نماز پوری کرے۔ پھر دوسری جماعت

قراءت کے ساتھ پوری کرے۔ اور مغرب کی نماز میں پہلی جماعت کے ساتھ دو رکعت اور دوسری جماعت کے ساتھ ایک رکعت پڑھے

معلوم ہو کہ مصنف نے فجر کی نماز کا ذکر نہیں کیا لیکن اس کا حکم مسافر کے حکم سے سمجھا جاتا ہے پس بہتر عبارت وہی ہے جو میں نے غفر الوتایہ

حل مشکلات :- ملہ قولہ اِذَا اشْتَدَّ الخ۔ البنا یہ میں ہے کہ ہمارے اصحاب کے عام علماء کے نزدیک شدت خوف شرط نہیں بلکہ دشمن کے قریب

آجانے سے ہیں اس کا ہوا ثابت ہو جائے خواہ خوف شدید نہ ہو۔ اور شائع نئے یہ ہیں کہ جب اس طرح نماز پڑھنے کا حکم اس وقت ہے کہ جب ایک ہی امام

کے پیچھے نماز پڑھنے کے سب غواہت مند ہوں اور اگر متعدد امام کے پیچھے متعدد جماعت سے پڑھنے کی صورت ہو جائے تو الگ الگ جماعت سے پوری

نماز ہی پڑھے۔ یعنی ایک جماعت پڑھ چکی تو دوسری جماعت دوسرے امام کے پیچھے پڑھے۔

ملہ قولہ جَمَعَ الْإِمَامُ الخ۔ یعنی نماز کی ترکیب یوں ہے کہ سب سے پہلے امام لوگوں کو دو حصوں میں تقسیم کر کے ایک حصے کو دشمن کے مقابلے میں

کھڑا کر دے گا اور دوسرے حصے کے ساتھ نماز شروع کرے گا۔ اب اگر یہ سب مسافر ہیں تو ایک رکعت پڑھ کر اور مقیم ہو تو دو رکعت پڑھ کر

یہ لوگ امام کو پیچھ کر دشمن کے مقابلے میں کھڑے ہو جائیں گے۔ اور جو پہلے سے دشمن کے مقابلہ پر تھے وہ لوگ اگر امام کے پیچھے اقتدا کریں گے

اور امام ان کو سیکر باقی نماز پڑھے گا۔ جب امام سلام پھیرے تو مقتدی بغیر سلام پھیرے دشمن کے مقابلے میں پہلے جائیں اور پہلی جماعت

کے لوگ پھر اگر بلا قرائت اپنی اپنی نماز پوری کر لیں گے اور نوڑا دشمن کے مقابلے میں کھڑے ہوں گے تو دوسری جماعت کے لوگ واپس

آکر قرائت کے ساتھ اپنی اپنی نماز پوری کر لیں گے۔ لیکن مغرب کی نماز ہو تو امام پہلی جماعت کے ساتھ دو رکعت پڑھے گا اور دوسری جماعت کے

ساتھ ایک رکعت پڑھے گا۔ خواہ سب مسافر ہوں یا مقیم اس میں کوئی فرق نہیں آتا۔ یہ طریقہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

ثابت ہے اصحاب سننے لے اس کو روایت کیا ہے۔ البتہ اس مسئلہ میں وسعت ہے ۱۲

ملہ قولہ وَاتَمَّتْ الخ۔ یعنی باقی نماز پوری کرنے میں ان پر قرائت نہیں ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ پہلا گروہ لاحق ہے کہ ان کو نماز کا ابتدا

حصہ ملا۔ لہذا یہ لوگ بلا قرائت کے نماز پوری کر لیں گے۔ بخلاف دوسرے گروہ کے کہ ان کو نماز کا آخری حصہ ملا لہذا وہ مسبوق ہے اور ظاہر ہے

کہ مسبوق اپنی نوبت شدہ نماز پوری کرنے میں قرائت پڑھے گا ۱۱

ملہ قولہ ثُمَّ الْاُخْرَى الخ۔ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ پہلے گروہ کے بعد دوسرا گروہ ادا کرے۔ دہائی مد آئندہ پرم

وهو قوله صلى باخرى ركعة في الثاني وركعتين في غيره فالثاني يتناول الفجر
 بلفظه غائبا ^{بلفظه بعبارة المنقصة}
 وظهر المسافر وعصره وعشاءه وغير الثاني يتناول الثلاثي أي المغرب
 وظهر المقيم وعصره وعشاءه وان زاد الخوف صلوات كباثا فرادى بإيماء
 إلى ماشاؤا ان عجزوا عن التوجه ويفسد ها القتال والمشى والركوب.

ترجمہ :- اور وہ صلی باخری رکعت فی الثانی الخ یعنی امام پہلی جماعت کے ساتھ ثنائی نمازیں ایک رکعت پڑھے اور
 غیر ثنائی ہو تو دو رکعت پڑھے چنانچہ ثنائی میں فجر اور مسافر کی ظہر، عصر اور عشاء شامل ہو چکی اور غیر ثنائی میں ثلاثی یعنی مغرب اور
 مقيم کی ظہر، عصر اور عشاء شامل ہوں گی اور اگر خوف زیادہ ہو جائے تو سو اور سو کر تہا اشارے سے پڑھے اور اگر توجہ الی القبلة عاجز
 ہو تو بس طرف چلے پڑھے اور لڑائی اور پیدل چلنا اور سوار ہونا نماز کو فاسد کرتے ہیں۔

حل الشکات :- دیکھو رکعت ثانیہ اور اگر ہر جماعت ایک ساتھ ادا کرے تو میں جائز ہے اور اس کا اطلاق سے معلوم ہوتا ہے کہ دوسرے
 گروہ کو اختیار ہے کہ چاہے اپنی اپنی جگہ پر نماز مکمل کر کے پہلے جائیں اور پہلے تو اپنی پہلی جگہ میں پہلے جائیں البتہ پہلی صورت افضل ہے اس لئے کہ
 اس میں چلنا کم پڑتا ہے ۱۱

(حاشیہ) مہذبہ اولہ تو اصل باخری الخ۔ اس خبری سے مراد پہلا گروہ ہے جس کے ساتھ امام نماز شروع کرے گا اور اخری دوسرے گروہ ثانی اس نے
 کہا کہ امانے پہلے گروہ کو دشمن کے مقابلے میں رکھ لے اور دوسرے گروہ سے نماز شروع کرتے ہی اس لحاظ سے تو یہ واقعہ دوسرا گروہ ہے لیکن نماز پڑھنے
 کے لحاظ سے یہ پہلا گروہ ہے ۱۲

۱۱۔ تو روان زاد الخوف الخ یعنی اگر دشمن نے حملہ کر دیا یا وہ بالکل ہی سامنے کھڑے ہو کر کسی میں آن میں حملہ کر سکتا ہے تو اب جماعت سے نماز نہ
 پڑھے بلکہ سواری پر فرازی فرازی اشارے سے پڑھے۔ اب اگر دشمن کے خوف سے قلعہ بھی نہ ہو سکے جدھر کورخ ہے اُدھر ہی کو اشارے سے پڑھے
 نیز کچھ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے اینا تو لوانفثم دبر اللہ اور فرمایا کہ فان فطم فرجالا اور کہا تا یہ اس صورت میں کہ اگر دشمن کے خوف سے عبوری ہو
 اور اگر خود دشمن پر حملہ کر دے تو اب یہ خوف نہیں ہو گا ہند اپنے چوتے نماز درست نہ ہوگی جیسے کہ شریعت نے فرمایا ہے ۱۲
 ۱۲۔ تو روان یغید بالخ۔ یعنی لڑائی کرنا اور پیدل چلنا یا کسی سواری پر سوار ہونا نماز کو فاسد کرتا ہے۔ یعنی حالت نماز میں اگر ایسا کیا
 تو نماز ٹوٹ جائے گی ۱۳

باب الجنائز

سُنَّ لِلْمُحْتَضَرِّ أَنْ يُوجَّهَ إِلَى الْقِبْلَةِ عَلَى يَمِينِهِ وَاخْتِيارُ الاستلقاءِ وَيُلقَنُ
 الشَّهَادَةُ فَإِنْ مَاتَ يُشَدُّ لِحْيَاهُ وَيُغَمَّضُ عَيْنَاهُ وَيُجَمَّرُ تَحْتَهُ وَكَفَنَهُ وَتَرَا
 وَيُوضَعُ عَلَى التَّمَتِّ وَيُجَرَّدُ وَيُسْتَرُّ عَوْرَتُهُ وَيُوضَأُ بِلَا مَقْمُضَةٍ وَاسْتِنْشَاقِ
 اِي السَّرِيرِ ۱۲

ترجمہ :- یہ باب احکام جنازہ کے بیان میں۔ قریب المرگ کے لئے سنت یہ ہے کہ اس کو داہنی کروٹ پر قبدر رکھا جائے۔ بتاؤں
 کے تحت لٹائے کو اختیار کیا ہے اور کلمہ شہادت کی تلقین کی جائے پس اگر مر جائے تو اس کو دونوں جوڑے باندھ دئے جائیں اور اس کی
 دونوں آنکھیں بند کر دی جائیں۔ اور اس کے تحت اور کفن بلے جوڑ نقد اور میں خوشبو کی دھون دی جائے اور اس کو تخت پر رکھا جائے
 اور بدن کو شے کر کے اس کی عورت کو چھپائی جائے۔ اور کھلی اور ناک میں پانی دئے بغیر وضو کرایا جائے۔

حل الشکلات :- ۱۔ سہ قول باب الجنائز جب نماز اور اس سے متعلق احکام سے فارغ ہوئے تو میت کے احکام شاطصل، دفن اور نماز
 جنازہ وغیرہ شروع کئے۔ الجنائز میں جیم پر نوحہ ہے یہ جنازہ کی جمع ہے بمعنی میت اور جیم پر کسر و جیم ہے اس وقت بمعنی وہ چار پائی جس پر جنازہ رکھا

۱۲ قولہ للمحضر الخ۔ یہ مجہول کا صیغہ ہے۔ مطلب یہ ہے جس کی موت ماضی ہو یا جس کے پاس موت کا فرشتہ حاضر ہو بین قریب المرگ
 شخص کو مختصر کہتے ہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ جب کوئی قریب المرگ ہو تو اس کو داہنی کروٹ پر لٹا کر وبقبلہ کر دیا جائے۔ متناخرین علماء نے چیت
 لٹا کر صرف چپے کو گھما کر قبلہ کی طرف کر دینے کو اختیار کیا ہے۔ بہر حال دونوں صورت جائز ہیں اس کی اصل بیعتی کی روایت کردہ حدیث ہے
 کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینے میں تشریف لائے تو برابریں معزود کے بارے میں دریافت فرمایا۔ عربین کیا گیارہ ان کی وفات ہو گئی
 اور موت کے وقت اپنے ال میں سے ایک ثلث آپ کے لئے وصیت کی اور یہ بھی وصیت کی کہ ان کا رخ قبلہ کی طرف کر دیا جائے۔ جناب رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نفرت (اسلام) کو پیٹنے انتہی ۱۲

۱۲ قولہ علی یمینہ۔ یعنی میت کو اس کی داہنی کروٹ پر لٹا کر اسکو وبقبلہ کر دیا جائے۔ مثلاً ہمارے دیار میں قبلہ مغرب کی طرف ہے
 تو مردے کا سر شمال کی طرف اور پاؤں جنوب کی طرف کر دے اور داہنی پہلو پر قبلہ رخ ٹٹا دے تاکہ شرعی مقصد حاصل ہو۔ چنانچہ
 وضو کی بحث میں اس پر کافی دلائل پیش کئے گئے ہیں۔ حضرت براہکتے ہیں کہ مجھ سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب
 تم بستر پر جاؤ تو نماز کے وضو کی طرح وضو کر دو پھر دائیں پہلو پر لیٹ جاؤ اور کہو اللہم اسلمت وحبیب الیک ونوفت امری الیک والجنات
 ظہری الیک رغبتہ ودرہت الیک لا محاد لا منہا شک الا الیک آمنت بکتا بک الذی انزلت ونبیک الذی ارسلت۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا کہ اگر تو مر گیا تو نفرت پر تیری موت ہوگی رہنماری، سلم، ابو داؤد

۱۳ قولہ داختر الخ۔ یعنی متناخرین کا فتاویہ یہ ہے کہ قریب المرگ کو گڈی کے بن ٹٹا دے اس کا چہرہ آسان کی طرف ہو اور اس کے پاؤں
 قبلہ کی طرف ہوں اس طرح سے روح نکلے میں سہولت ہوتی ہے اور موت کے بعد آنکھیں بند کر دیا اور ڈاڑھی کو باندھنا آسان ہوتا ہے اس
 کا سر قدرے اوپر کر دیا جائے تاکہ اس کا چہرہ قبلہ کی طرف ہو جائے یہ تب ہے کہ جب ایسا کرنے میں تکلیف نہ ہو ورنہ اس حالت پر چھوڑ
 دیا جائے جس میں اسے سہولت ہو کذا فی التلمیذ والنبائیہ ۱۲

۱۴ قولہ یلقن الخ۔ یعنی اس کے پاس دالے اسے کلمہ شہادت کی تلقین کرے۔ صاحب النہر نے اس کو مستحب کہا اور صاحب التفسیر نے
 اسکو واجب کہا۔ حدیث میں فرمایا کہ اپنے مرنے والوں کو لا الہ الا اللہ کی تلقین کرو (مسلم اور اصحاب سنن) اور میت سے قریب المرگ آدمی
 مراد ہے۔ تلقین کا طریقہ یہ ہے کہ لوگ اس قدر بلند آواز سے کلمہ شریف پڑھیں کہ وہ اسے سن کر پڑھ سکے لیکن اس کو یہ نہ کہے کہ کلمہ پڑھو
 اس لئے کہ وہ شدت تکلیف کی وجہ سے اکا کر سکنا ہے۔ اس اندیشہ کے پیش نظر اسے حکم نہ کرے ۱۲

۱۵ قولہ یشد لِحْيَاهُ الخ۔ یعنی جب روح پرواز کر جائے تب اس کی ڈاڑھی اور آنکھیں بند کر دیا جائیں و باقی مدائید پر

اسی ہی امام شافعی کا خلاف ہے

حل مشکلات بددقیقہ وگدشتہ تاکہ اس کی شکل خوش نما رہے۔ درہ منہ کھل جاتا ہے اور آنکھیں بھی پھٹی پھٹی ہو جاتی ہیں جس سے شکل بد بنا اور خوفناک معلوم ہوتی ہے (اہد ہدایہ ۱۲۱)

کہ قولہ وجرانہ بین جس تختے پر اسے غسل دیا جا رہا ہے اسکے گرد دھونی دینے والا دھونی لیکر زمین یا پانیچھڑاتا چکر دے اس طرح اس کے کفن کو اور جس پر میت اتھان جا رہی ہے اس کو بھی اسی طرح دھونی دے دھونی خوشبودار دھونیوں کو کہا جاتا ہے ۱۲

شہ قولہ وجرانہ یعنی اس کے کپڑے اتارنے جائیں مگر ستر نہ کھولے بلکہ اس کو ڈھانکے رکھے یہی سنون طریقہ ہے۔ اور اگر اسکے سینے ہوئے کپڑوں سمیت اس کو غسل دیا جائے تو بھی جائز ہے بشرطیکہ وہ پاک ہوں۔ حضرت عائشہؓ کی حدیث اس میں اصل ہے کہ جب صحابہؓ نے جناب رسول اللہ ﷺ کو غسل دینے کا ارادہ کیا تو کہنے لگے کہ ہمیں خبر نہیں کہ ہم آپؐ کے کپڑے اتاریں جیسے ہم اپنے مردوں سے اتار دیتے ہیں۔ یا اس حالت پر غسل دیں کہ کپڑے آپؐ کے بدن مبارک پر ہوں۔ اب کسی نے اتارنے کو کہا اور کسی نے منع کیا اور غالباً بعض خاموش بھی رہے ہوں گے۔ جب ان میں اختلاف ہوا تو اللہ تعالیٰ نے سب پر نینید طاری کر دی پھر ان کے ساتھ مکان کی ایک طرف سے کلام فرمایا کہ آپؐ کو غسل دو اور لباس آپؐ کے بدن پر ہی ہو چنانچہ صحابہؓ نے آپؐ کو تمبیں میں غسل دیا اور بوداؤد اور جب ستر ڈھکا ہے گا تو غسل دینے والا اپنے ہاتھ میں دھبی کے گستر کے حصے کو دھو دے اس غسل میں کلی اور ناک میں پانی دینا نہیں ہے کیونکہ مرد سے کو کلی کر دینے اور ناک میں پانی ڈال کر صاف کرنے میں حرج ہے البتہ اگر مرد سے پر غسل فرض تھا تو یہ تکلف کلی بھی کر دے اور ناک میں بھی پانی دے امام شافعیؒ ہر حالت میں کلی کرانے اور ناک میں پانی دینے کو مردی کہتے ہیں خواہ وہ حالت جنابت میں ہو یا نہ ہو ۱۳

دعا شیعہ مہندم ملے قولہ فیضی الخ۔ بظاہر غسل اب شروع ہو رہا ہے اور اس سے پہلے جو پانی بہانے اور غطسی کے ساتھ دھونے کا بیان گذر رہے وہ دراصل صفائی میں زیادہ اہتمام کی غرض سے ہے بشرطہ بنائے ہوئے میں صراحت کی ہے صاحب البحر وغیرہ فرماتے ہیں کہ یہ غسل بھی غفلتاً ملاشہ سے باہر نہیں مطلب یہ کہ بری کے پتے ڈال کر گرم کیا گیا ہو۔ نہ بعد از پانی ہوا اور نہ ہی خالی گرم کیا ہو پانی ہو۔ الفتح کی عبارت سے یہ مفہوم ہوتا ہے۔ فرمایا کہ جب دھوئے فارغ ہو تو غطسی سے اس کا سر اور دائرہ دھوئے پھر اسے ٹاڈے آہستہ۔ اور غطسی ایک قسم کی بوتل سے جو مٹھا کے لئے مستقل ہوتی ہے اور وہیں اس کو غیر دیکھتے ہیں۔ بہر حال غسل تین میں پہلا غسل صرف گرم پانی سے دوسرا غسل بیر کے تیلوں سے ابلے ہوئے گرم پانی سے اور تیسرا غسل کا فوراً لائے ہوئے پانی سے۔ الفتح میں بتایا کہ پہلے دو غسل بیر کے تیلوں والے پانی سے ہونے چاہئیں۔ حضرت امام عطیہ کی حدیث ہے کہ وہ دو بار بیر کے تیلوں سے ابلے ہوئے پانی سے غسل کرتا تھا اور تیسری بار کا فوراً لائے پانی سے (البدو داؤد) ۱۲۴ باقی مآخذ مبرور

وَيَجْعَلُ الْخُتُوطَ عَلَى رَأْسِهِ وَلِحْيَتِهِ وَالْكَافُورَ عَلَى مَسَاجِدِهَا وَسَنَةَ الْكَفَنِ لَهُ آزَارًا

وَقَمِيصًا وَلِفَافَةً وَاسْتَحْسَنَ الْمَتَاخِرُونَ الْعِمَامَةَ وَلَهَا دِرْعًا وَازَارًا وَخِمَارًا

لِفَافَةً وَخِرْقَةً يُرَبِّطُ بِهَا شَدْيَاهَا وَكَفَايَتَهُ لَهُ آزَارٌ وَلِفَافَةٌ وَلَهَا ثَوْبَانِ

وَخِمَارٌ الثَّوْبَانِ اللَّفَافَةُ وَالْآزَارُ وَتَبْسُطُ اللَّفَافَةُ ثَمَّ الْآزَارَ عَلَيْهِمَا

ترجمہ :- اور اس کے سر اور ڈاڑھی پر خنوط اور خوشبو لگائی جاوے اور اس کے سببے کی جگہوں پر کافور لگایا جائے اور مرد کیلئے مسنون کفن آزار اور قمیص اور لفافہ اور متاخرین نے بگڑی کو سحسن جانا اور عورت کے لئے قمیص اور آزار اور ڈاڑھ اور لفافہ اور خرقہ جس سے اس کے دونوں پستانوں کو باندھے اور کفایت کا کفن مرد کے لئے آزار اور لفافہ ہے اور عورت کے لئے دو کپڑے اور خمار ہیں اور دو کپڑے مراد لفافہ اور آزار ہیں پہلے لفافہ بچھاوے پھر اس پر آزار۔

حل المسکلات (بقیہ و گذشتہ) ملے قولہ و اخرج الخ یعنی پست کو اٹھانے کے لئے اگر سبیلین سے کچھ فضلات نکلیں تو اسے مرنے سے پہلے وضو یا غسل کی اعادہ کی ضرورت نہیں ہے اور مرد و عورت دونوں کی طرف سے ہے یہ شرط نہیں بلکہ اگر مرد و عورت بغیر میں جنازہ پہلے وضو ملے قولہ و یشف الخ یعنی غسل کے بعد رو مال یا توینے سے اس کے بدن کی تری کو خشک کر کے تاکہ کفن کیلئے ہو ۱۱

ملے قولہ ولا یقصر الخ یعنی میت کے کاخن اگر بڑھا ہوا ہو تو اسے پھینک دینا اور نہ کاٹنے اور نہ ان اس کے بالوں کی کٹنگ کرے۔ القیہ میں ایسا کرنے کو مکروہ تحریمی کہلے اس لئے کہ میت کے بعد ایسا کوئی بناؤ سنگھار نہیں کیا جاتا جو کزندہ لوگ کرتے ہیں۔ اور ناخن کاٹنا سر اور ڈاڑھی کے بالوں کی کٹنگ کرنا یا مونچھوں کا کزنا وغیرہ چونکہ بناؤ سنگھار میں شامل ہے اس لئے یہ سب مکروہ تحریمی ہے۔ اس میں اصل حضرت عائشہ صدیقہ کا فرمان ہے جب کہ انہوں نے ایک عورت کو دیکھا کہ اس کو کٹنگ کی گئی تھی تو اس نے فرمایا کہ تم آپس میں کہیں سے بڑا ان بتلئے گئے ہو۔ اس کو میت سے نقبائے نقل کیلئے۔ لیکن امام شافعی کے نزدیک یہ سب سبب ہیں اس لئے کہ حضرت ام عتیقہ فم غصو صل اللہ علیہ وسلم کی بیٹی کے بارے میں نقل کیا کہ ہم نے اس کی مین مینہ یاں بنائی تھیں (بخاری و مسلم اور ابن ابی شیبہ) مگر بن عبد اللہ الزہری نے نقل کیا۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں جب مدینے آیا تو لوگوں سے مردوں کے غسل کے بارے میں دریافت کیا تو بعض نے فرمایا کہ مردے کے ساتھ وہی معاملہ کرو جو اپنی دہن کے ساتھ کرتے ہو۔ انتہی اس کا مطلب ظاہر ہے کہ بناؤ سنگھار ہے ۱۲

دعا شہد ہدایا ملے قولہ والکافور الخ یعنی سجدے کی حالت میں جو اعضا کہ زمین سے لگتے ہیں ان میں کافور لگایا جائے اور وہ اعضا پیشانی، ناک، دونوں ہتھیلیاں، دونوں گھٹنے اور دونوں قدم، اعضا سجدہ ہونے کی وجہ سے یہ شرافت انھیں حاصل ہوتی تاکہ جلدی خراب نہ ہوں کذا فی الدرر ۱۳

ملے قولہ سنۃ الکفن الخ کفن کی سنت سے مراد کفن کے کپڑے کی مسنون تعداد ہے درمطلق طور پر کفن اور دین اور صلوة الجنائزۃ یہ سب فرائض کفایہ ہیں تو مسنون کفن میں چادر، لفافہ اور قمیص ہیں۔ چادر اور لفافہ اس قدر بچے ہوں کہ میت کے سرے پاؤں تک اچھی طرح ڈھک جائے اور ان میں مردے کو لپیٹا جاسکے اور اوپر دینے سے باندھا بھی جاسکے۔ ان میں جو سب سے باہر ہے کما یعین لفافہ تو وہ چادر سے کچھ بڑا ہونا بہتر ہے۔ قمیص کی طوالت گردن سے پاؤں تک ہو اور اس میں آستین نہ ہو اور جس طرح زندہ لوگوں کی قمیص سیدہ اور پہلو کی جانب کھلی رہتی ہے کہ پچھلے پیرے میں سہولت رہے یہ بھی ایسی ہی ہو اور قمیص کے سنت ہونے میں صحیح بخاری وغیرہ کی منقولہ حدیث ہے کہ جب عبد اللہ بن ابی مرثد آپ نے اسے اپنی قمیص دی اور اس میں اسے کفنا لگایا اور دو چادروں کے بارے میں روایات کثرت سے ہیں مسلم نے عمدتہ مذکورہ روایت کیا۔ کہ جناب رسول اللہ صل اللہ علیہ وسلم کو تین کپڑوں میں کفن دیا گیا ان میں نہ قمیص تھی اور نہ بگڑی۔ امام شافعی نے اس سے شک کیلئے ۱۴

ملے قولہ واستحسن الخ یعنی متاخرین نے بگڑی کے مستحب ہونے کا فتویٰ دیا ہے بشرطیکہ میت ایک نای غمرای عالم مواد عمل کے لحاظ سے بھی صاحب شرف ہو۔ اور اس میں اصل حضرت عبد اللہ بن عمر کی روایت ہے کہ انہوں نے اپنے بیٹے و اقدہ کو قمیص بگڑی اور تین لفافوں میں دفن کیا ہے اسے سعید بن مسعود نے نقل کیا ہے اور النجاشی میں زبیدی نے فرمایا کہ اچھے ہے (باقی برآئندہ)

کذا فی الدرر

ثم يقيض ويوضع على الأزار ثم يلف يساراً زاره ثم يمينه ثم اللقافة

كذلك وهي تكبس الدرع ويجعل شعرها صغيرتين على صدرها فوقه

ثم الخمار فوقه ثم الأزار تحت اللقافة ويعقد الكفن ان خيف انتشاره

وصلاته فرض كفاية اي ان ادى البعض سقط عن الباقيين وان لم يؤد

احداً ياتم الجميع وهي ان يكبر رافعاً يديه ثم لا يرفع بعدها خلافاً

للسا فعي ويثنى ثم يكبر ويصلي على النبي عليه السلام ثم يكبر ويدعو

تحريراً :- يبرميت كوفيين بينا دس اور ازار بر رکھے۔ پھر ازار کی بائیں جانب لیپے پھر دائیں جانب پھر بغاۃ کو بھی اس طرح لیپے۔ اور عورت کو پہلے قمیض پہنا دے اور اس کے سر کے بالوں کو دو حصے کر کے اس کے سینے پر قمیض کے اوپر رکھے پھر خمار کو قمیض پر پھر ازار کو لفافے کے نیچے رکھے اور اگر کفن کھل جائے گا خوف ہو تو اس میں گرہ لگا دے۔ نماز جنازہ فرض کفایہ ہے یعنی بعض نے اگر ادا کر دی تو باقیوں سے اس کی فرقیست ماسقط ہو جاتی ہے اور اگر کسی نے بھی ادا نہ کی تو سب گنہگار ہوں گے۔ اور نماز جنازہ یوں ہے کہ دینیت کے بعد تکبیر تحریر ہے کہتے ہوئے ہاتھ اٹھا کر پھر اس کے بعد (والی تکبیروں میں) ہاتھ نہ اٹھائے اس میں امام شافعی کا خلاف ہے اور شافعی سے پھر تکبیر کہے اور بنی علیہ السلام پر درود بھیجے پھر تکبیر کہے اور دعا پڑھے پھر تکبیر کہے اور سلام پھیرے۔

حل المشكلات :- ۱۔ دینیہ مد گذشتہ کہہ سکر وہ ہے اور حضرت عائشہؓ کی حدیث اس کی تصدیق کرتی ہے کہ اگر بیکڑی بند وادیا اچھا ہوتا تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سید السادات کو بیکڑی بند ہوا جاتی ۱۲۔ ثلثہ قولہ دہا درع الخ یعنی عورتوں کے لئے کفن کے کپڑوں کی مسنون تعداد یہ پانچ کپڑے ہیں صحیح مسلم اور سنن وغیرہ میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹی کی وفات کے واقعہ میں ان کا ذکر لکھا ہے چنانچہ الدراع بکسر الدال بمعنی قمیض اور ازار اور لفافہ یہ دونوں چادریں ہوتی ہیں یہی تین کپڑے مرد کا مسنون کفن ہے جبکہ ابھی گذر چکا اور عورت کے لئے زائد لباس ایک خمار یعنی اوڑھنی ہے جس سے عورت کا سر چھپایا جاتا ہے اور اس کی لبائی کر باس گز کے حساب سے تین گز ہوتی ہیں۔ اور اسے سر پر چہرے کی طرف چھوڑ دیا جاتا ہے لپیٹا نہیں جاتا۔ دوسرا ایک اور کپڑا جس کو خرقہ کہتے ہیں اس سے عورت کے پستانوں کو باندھا جاتا ہے اور بہتر یہ ہے کہ یہ کپڑا پستانوں سے لیکر راتوں تک ہو۔ کذا فی النمائۃ ۱۲۔ ثلثہ قولہ کفایۃ الخ یعنی بقدر کفایت۔ معلوم ہو کہ کفن کی تین قسمیں ہیں ۱۔ مسنون کفن یہ مرد کے لئے تین کپڑے اور عورت کے لئے پانچ کپڑے ہیں جنکا ابھی ذکر گذرا۔ ۲۔ کفن کفایت یعنی اگر مسنون کفن کا انتظام نہ ہو سکے تو یہ قدر جس اگر ہو تو کفایت کہے گا یعنی مرد کیلئے در کپڑے اور عورت کیلئے تین کپڑے مرد کے واسطے دو چادریں اور عورت کے واسطے دو چادریں اور ایک اوڑھنی ۳۔ کفن ضرورت یعنی کفن کفایت کا بھی انتظام نہ ہو سکے تو ایک ہی کپڑے میں کفن دیدے اور اس کی اصل وہ حدیث ہے کہ حجۃ الوداع کے موقع پر ایک آدمی حالت احرام میں میدان عرفات میں انتقال کر گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اسے اس کے کپڑے میں ہی کفن دیدو (بخاری و مسلم) اور یہ بھی روایت ہے کہ فزہ اعد میں حضرت معصب بن عمیر نے شہادت پائی اور ان کا ایک ہی کفن تھا تو اس میں انہیں کفن دیا گیا ۱۱۔ ثلثہ قولہ و تلبس الخ۔ کفن کے کپڑوں کی تعداد بتانے کے بعد مصنف اب میت کو کفننے کا طریق بیان کرتے ہیں کہ سب سے پہلے لفافہ بچھایا جائے تاکہ نیچے وقت وہ سب اوپر رہے پھر دوسری چادر پھر قمیض اب میت کو اس پر رکھ کر پہلے قمیض پہنائی جائے اور پھر چادر کی بائیں جانب اور پھر دائیں جانب لیپے تاکہ دایاں حصہ اوپر رہے اور سب سے آخر میں لفافہ کو پہلے بائیں جانب پھر دائیں جانب لیپے یہ مرد کا کفن ہے عورت کو کفننے کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے لفافہ بچھائے پھر چادر پھر قمیض پھر اوڑھنی پھر پہلے چادر لپیٹ دیا جائے پھر لفافہ سے کہ گذر چکا ہے پستان بند یعنی خرقہ کے بارے میں اختلاف ہے کہ کھلا رکھا جائے چنانچہ بعض تو کفن کے بالکل اوپر رکھنے کے قائل ہیں اور بعض چادر و قمیض کے درمیان رکھنے کے قائل ہیں اور یہی ظاہر ہے ۱۳۔ حاشیہ مدہلہ ثلثہ قولہ وصلاتہ الخ یعنی میت کی نماز جنازہ فرض کفایہ ہے (باقی مآخذ بہم

وَانْكَارُ الْمُتَحَدِّينَ فَالْإِسْلَامُ يُنْبِئُ عَنِ الْإِنْقِيَادِ فَكَأَنَّهُ دَعَا فِي حَالِ الْحَيَوَةِ بِالْإِيمَانِ
وَالْإِنْقِيَادِ وَامَّا عِنْدَ الْوَفَاةِ فَقَدْ دُعِيَ بِالنُّتُوْقِ عَلَى الْإِيمَانِ وَهُوَ التَّصْدِيقُ وَالْإِقْرَارُ

وَامَّا الْإِنْقِيَادُ وَهُوَ الْعَمَلُ فَغَيْرُ مَوْجُودٍ فِي حَالِ الْوَفَاةِ وَبَعْدَهُ وَيَقُومُ الْمَصْلُ بِحُذَاءِ

صَدْرِ الْمَيِّتِ وَالْأَحَقُّ بِالْإِمَامَةِ السُّلْطَانُ ثُمَّ الْقَاضِي ثُمَّ إِمَامُ الْحَقِّ ثُمَّ الْوَلِيُّ عَلَى

تَرْتِيبِ الْعَصَبَاتِ وَلَا يَأْسُ بِأَذْنِهِ فِي الْإِمَامَةِ فَإِنْ صَلَّى غَيْرَهُمْ يَعِيدُ الْوَلِيَّ أَنْ

شَاءَ وَلَا يَصِلُ غَيْرُهُ بَعْدَهُ وَمَنْ لَمْ يَصِلْ عَلَيْهِ فِدَنْ صَلَّى عَلَى قَبْرِهِ مَا مُمْطِنٌ

أَنَّهُ تَفْسَخَ وَقَدْ قُدِّرَ بِثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَلَمْ تَجْزُرْ أَكْبَا اسْتِحْسَانًا

ترجمہ :- اگرچہ ایک ہیں لیکن اسلام تابعداری کی طرف مشعر ہے پس گویا یہ حالت حیات میں ایمان و اطاعت کے لئے دعاء ہے عمر و وفات کی موت ایمان پر موت ہونے کی دعا کی گئی ہے اور ایمان تصدیق قلبی و اقرار باللسان ہے اور انقیاد عمل ہے جو کوفات کی موت اور اس کے بعد نہیں پایا جاتا ہے۔ اور مصل میت کے سینہ کے مقابل کھڑا ہوا اور نماز جنازہ کی امامت میں سلطان زیادہ مستحق ہے پھر قاضی پھر علیہ السلام بعد پھر ولی عصبات کی ترتیب پر اور ولی کی اذن سے امامت میں معاند نہیں ہے پس اگر ولی کے غیبت نماز پڑھی تو ولی جائز نماز کا اعادہ کر سکتا ہے اور ولی کے بعد غیر ولی نماز پڑھے اور جس میت پر نماز نہیں پڑھی گئی اور نماز کے دن کر دینا تو جب تک یہ مکان نہ ہو کہ سڑ گیا ہے اس کی قبر پر نماز پڑھے اور سڑنے کا اندازہ تین دن سے کیا گیا ہے اور استحسانا سواری کی حالت میں جائز نہیں ہے

حل المسائل :- دینیہ مگذشتہ و الشلیح والبر و نقد من الخایا لما یثقی الثوب الا بیض من الدرس و ابدل دواذ اخر اسن داره و ابدل فی من ابد و زواج فی من زوجه و لوط الحنہ و اعده من عذاب القبر و عذاب النار۔ اس کے علاوہ فتح القدیر، الامداد اور شرح النبی میں اور دعائیں بھی منقول ہیں ۱۲

تلمہ قولہ ان الاسلام الخ۔ شارح نے ایمان اور اسلام کو متحد بتایا لیکن میرا ذاتی خیال ہے کہ دونوں میں کل الوجوہ متحد نہیں ہیں بلکہ دونوں میں عام خاص مطلق کی نسبت ہے یعنی چونکہ اسلام انقیاد سے تعلق رکھتا ہے اور ایمان تصدیق قلبی ہے اور یہ ضروری ہے کہ جہاں و انقیاد پایا جاتا ہے وہاں ایمان کا پایا جانا بھی ضروری ہے کیونکہ بغیر ایمان کے انقیاد یعنی ظاہر و اعمال مثلاً نماز روزہ وغیرہ بالے اعتبار ہیں البتہ بغیر انقیاد کے ایمان پایا جاتا ہے۔ حدیث جبریل سے بھی پتہ چلتا ہے تو اگر دونوں متحد ہوتے تو جبریل کا دونوں کے متعلق الگ الگ سوال کرنا اگر بالاسلام اور بالایمان منو ہوتا تو کس ایک کے متعلق سوال کرتے تو کافی ہو جاتا۔ علاوہ ازیں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں سوالوں کے جواب بھی الگ الگ دیئے ہیں۔ اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ ایمان کا تعلق دل سے ہے اور اسلام کا تعلق عمل بالارکان سے۔ چنانچہ مذکورہ دعائیں حالت حیات کے لئے دعا کی گئی ہے۔ اسلام کمال رکھنے کی۔ ظاہر ہے کہ اسلام کا تعلق عمل سے ہے اور عمل تب ہی ہوتا ہے کہ جب قلب میں ایمان ہو۔ لہذا اسلام کے لئے دعا کرنے کا مطلب عمل بالارکان مع تصدیق بالہمتان کی دعا ہے۔ اور وفات کے وقت چونکہ عمل کی ہمت نہیں ملتی اس لئے صرف ایمان کے لئے دعا کی گئی اور تولد متاخر و وفات الاعراب آمناء ملے تو مومنوں کو کہنا تو لو اسلام میں چونکہ وہ لوگ دیہاتی تھے پہلے ایمان لائے تھے اس کی حقیقت سے وہ واقف نہیں تھے اور دوسرے مسلمانوں کی دیکھا دیکھی نماز وغیرہ افعال ادا کرتے تھے اس لئے کہا گیا کہ ابھی تمہارے قلوب میں ایمان کی حقیقت نہیں تھی بلکہ ابھی تم ظاہر ترتیب میں جو پیر مفضول کے نزدیک تصدیق بالہمتان اقرار باللسان مادہ عمل بالارکان کے مجموعہ کا نام ایمان ہے لیکن مذہب کرام کا اس پر اتفاق ہے کہ ایمان ناجی تصدیق بالہمتان ہی ہے اقرار اور عمل کو دنیاوی حکام جاری کرنے کے لئے شرط قرار دیا جاسکتا ہے بشرطیکہ اس مسئلے میں کلام طویل ہے یہ مختصر اس کی محفل نہیں ہے ۱۲ (ماشیہ مدہامہ قولہ و یقوم الاملا۔ یا دوسرے دعائیہ مسئلہ)

الاستحسان هو الدلیل الذی یكون فی مقابلة القیاس الجلی الذی یسبق الیه الافہام
فالقیاس ہہنا ان یجوز رکبہ لانہ لیس بصلوۃ لعدم الارکان بل ہو دعاء
والاستحسان انھا صلوة من وجہ لوجود التحریم فلا یتربک القیام من
غیر عذر احتیاطا وکثرہ فی مسجد جماعتہ ان کان المیت فیہ وان کان
خارجہ اختلف المشائخ اختلاف المشائخ بناء علی ان علة الکراہۃ عند

البعض توہم تلویث المسجد فان کانت البیت خارجہ لا تکرہ عندهم

ترجمہ ۱۔ استحسان وہ دلیل ہے جو اس قیاس بل کے مقابلہ میں ہے جس کی طرف ذہن سبقت کرتا ہے۔ یہاں پر قیاس یہ ہے کہ سواری
کی حالت میں نماز جائز ہو اس لئے کہ نماز جنازہ عدم ارکان (یعنی رکوع، سجدہ، قعود وغیرہ) کی بنا پر نماز نہیں ہے بلکہ یہ واجب ہے۔ اور
استحسان یہ ہے کہ نماز جنازہ میں بیکر تحریمہ ہونے کی وجہ سے یہ من وجہ نماز ہے لہذا عذر کے بغیر احتیاطاً قیام ترک نہ کیا جائے گا۔
اور دبا قاعدہ جماعت ہونے والی مسجد میں نماز جنازہ مکروہ ہے اگر جنازہ مسجد کے اندر ہو اور اگر مسجد سے باہر ہو تو مشائخ نے
اختلاف کیا ہے۔ مشائخ کے اختلاف کی بنا اس بات پر ہے کہ بعض کے نزدیک مسجد ملوث ہونے کا اندیشہ کراہت کی علت ہے۔ پس اگر
میت مسجد سے باہر ہو اور محل مسجد کے اندر تو ان کے نزدیک مکروہ نہیں ہے

حل المسکلات :- دیقیہ وگذشتہ نماز جنازہ صحیح ہونے کی شرط یہ ہے کہ میت کے کسی حصے کے برابر امام کھڑا ہو البتہ مستحب
یہ ہے کہ میت خواہ مرد ہو یا عورت اس کے سینے کے برابر امام کھڑا ہو وچرا اس کی یہ ہے کہ سینہ جائے ایمان ہے لہذا مناسب یہ ہے کہ یہ
نماز جو میت کی منفرت کے لئے سفارش ہے اس کے مقابل کھڑا ہو کر پڑھیں جائے۔ ہدایہ میں مذکور ہے کہ امام ابو حنیفہؒ مرد کے سر کے
برابر اور عورت کے درمیانی حصے کے سامنے کھڑے ہوتے تھے۔ حدیث میں حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ وہ مرد کے سر کے مقابل اولیٰ
عورت کی چار پائی کے درمیان کھڑے ہوئے اور فرمایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس طرح کیا کرتے تھے (ابوداؤد، ترمذی،
مسلم، توالہ والحق الخ۔ یعنی نماز جنازہ میں امامت کا سب سے پہلے سلطان کا حق ہوتا ہے بشرطیکہ وہ حاضر ہو اگر وہ حاضر نہ ہو تو قاضی
امام بنے۔ اگر وہ بھی نہ ہو تو اس محلے کی مسجد میں پنچگانہ نماز کے لئے جو امام مقرر ہے وہی قضا ہے بشرطیکہ وہ میت کے دلی سے ہر طرح افضل ہو ورنہ
دلی کا امام بننا افضل ہے اور اس میں بھی عصبیت کا دور ہے کہ الاقرب فالاقرب والاقاعد یہاں بھی جاری ہو گا۔ چنانچہ قریبی رشتہ دار کو
دور کے رشتہ دار پر مقدم رکھا جائیگا۔ عورت بچے یا دیوانے وغیرہ کو یہ ولایت حاصل نہ ہوگی۔ اور بیٹے سے باپ مقدم ہو گا اس لئے کہ وہ زیبا
عمر کا ہے ہیں اہم ہے کذا فی البحر اور دیندار مسلم حکام کو آگے بڑھانا بعضوں نے واجب کہا ہے کذا فی المغنی ۲۔ مسند توالہ باؤ الخ۔ یعنی دلی نے
اگر کسی کو نماز پڑھانے کی اجازت دیدی تو یہ ماذون نماز پڑھا سکتا ہے اس لئے کہ دلی کا حق خود دلی نے دوسرے کو دیدیا البتہ دلی کی
اجازت کے بغیر اگر کسی نے نماز پڑھا دی اور دلی نے بھی نماز نہیں پڑھی تو دلی نماز کا اعادہ کر سکتا ہے اس لئے کہ یہ اس کا حق ہے اور اگر دلی نے
پڑھ لی تو دوسرے کسی کو اعادہ کا حق حاصل نہ ہو گا اس لئے کہ جب دلی نے ادا کر لیا تو فرض ادا ہو گیا اب نفل کی صورت میں پڑھنا شروع
نہیں ہے ۳۔ مسند توالہ الخ۔ یعنی اگر کسی میت پر جنازہ نہیں پڑھا گیا اور بلاناذ کے ہی دفن کر دیا تو میت کو قبر سے نکالے بغیر اس کی قبر
پر نماز اس وقت تک پڑھنا جائز ہے کہ جب تک یہ گمان ہو کہ ابھی مڑائیں اگر مڑ جائیں گے ان کی موت پڑھے شارجہ نے تین دن کی مقدار
متعین کر دی کہ تین دن تک مردہ فجر میں عام طور پر نہیں مڑتا یہ مقدار امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ہے ہمارے نزدیک اس میں کمی بیشی بھی
ہو سکتی ہے وہ اس طرح کہ مردہ کے مڑنا یا اور دبا چہن اور سویم کی تبدیلی و اختلاف سے اس متعینہ مقدار میں کمی بیشی ہو سکتی ہے لہذا اس کا اندازہ
عقل سلیم قانون کی صحیح رائے سے ہو گا اور اسی محل کیا جائیگا ۴۔ (مستقیم ہذا) مسند توالہ الاستحسان الخ۔ یعنی استحسان بھی ایک دلیل ہے خواہ قیاس ہو یا
یاسفت یا اجماع یا کتاب شارجہ نے تو اس کو قیاس بل کے مقابلہ میں رکھا۔ قیاس بل وہ ہے جس کی طرف مجتہد کا ذہن فوراً متباد ہوتا ہے اس سے
معلوم ہوتا ہے کہ استحسان بھی اولیٰ اور بعد اس کے لمعات سے باہر نہیں ہے ۵۔ مسند توالہ دکرہت الخ۔ یہاں پر مسجد جامع سے مراد
دلی کا آئندہ ہے

وعند البعض ان المسجد لا یبني الا للصلاة الخمس فالیق وان كان خارجا تکره
عنداهم ایضا ومن ولد فیات سستی وغسل وصلى علیه ان استهل^{له} والا
ادرج فی خرقه ولم یصل علیه وغسل وهو المختار وفي ظاهر الرواية انه
لا یغسل لكن المختار هو الاول صبى سبى فیات ان سبى بلا احد ابویه
او مع احد هما فاسلم عا قلا واحد هما صلی علیه۔

العربی ۱۲

ترجمہ :- اور بعض کے نزدیک کراہت کی علت یہ ہے کہ مسجد پنجگاہ نماز کے لئے بنائی گئی ہے لہذا میت اگر پرہیزگار ہو تو جس ان
کے نزدیک مکروہ ہے جو بچہ پیدا ہو کر فوت ہو گیا اس کا نام رکھا جائے اور غسل دلا کر اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے اگر اس نے آذان
دی۔ ورنہ ایک کپڑا میں لپیٹا جائے اور نماز نہ پڑھی جائے اور غسل دیا جائے اور پس مختار ہے۔ اور ظاہر امر دیتے ہیں کہ غسل دینے
لیکن پہلا قول غلط ہے۔ کافر کا بچہ گرفتار کر کے دارالاسلام میں لایا گیا اس پر کیا تو اگر اس کے والدین کے بغیر گرفتار کیا گیا یا
والدین میں سے ایک کے ساتھ گرفتار کیا گیا اور بحالت عقل وہ بچہ مسلمان ہو گیا یا اس کا احد ابوالدین مسلمان ہو گیا تو اس بچہ پر نماز

حل مشکلات :- دلیقہ مرگزشتم ہر وہ مسجد ہے جس میں پنجگاہ نماز باقاعدہ جماعت سے ہوتی ہے۔ غلامہ مسلک یہ ہے کہ اس مسجد
کے اندر جنازہ رکھ کر اس میں نماز جنازہ پڑھنا بعض کے نزدیک مکروہ تحریمی ہے اور اکثر متاخرین کی رائے بھی یہی ہے۔ ان کے نزدیک مسجد
کا جنازہ سے ملوث ہونے کا اندیشہ اس کراہت کی علت ہے۔ چنانچہ اگر میت کو مسجد سے باہر رکھ کر تمام غسل مع اہل کے مسجد کے اندر بھی
تو مکروہ نہیں ہے۔ اور بعض کے نزدیک مکروہ تنزیہی ہے۔ دیں میں مختلف احادیث پیش کی جاتی ہیں مگر وہ سب ضعیف ہیں۔ ایک
روایت یوں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب سے بڑے شرف و عظمت کے مالک تھے مگر نماز جنازہ مسجد میں پڑھنے کی
آپ کو عادت نہ تھی بلکہ آپ نماز جنازہ پڑھنے کی جگہ کی طرف باہر تشریف لیتے۔ اور ایک روایت یوں بھی ہے کہ آپ نے پہل
اور سہیل رن پر مسجد میں نماز جنازہ پڑھا مسلم اور کراہت بل عذر نہ ہونے کی صورت میں ہے۔ اور اگر عذر ہو مثلاً بارش وغیرہ
تو مکروہ نہیں۔ جیسے نماز میں حق تقدم حاصل ہے وہ اگر اعتکاف میں ہو تو بھی مکروہ نہیں۔ کذا فی الحلیۃ ۱۲
تلف قولہ اختلاف المشایخ الخ۔ بعض مشایخ نے مسجد کے اندر نماز جنازہ کو اس وجہ سے مکروہ کہا کہ اس طرح سے مسجد میں غلط
لگ جانے کا اندیشہ رہتا ہے کیونکہ مردے سے غلطت کا نکلنا اور بہہ پڑنا عین ممکن ہے اور اگر یہ اندیشہ نہ ہو مثلاً میت کو باہر رکھ
کر مصلى اندر رکھ دے ہوں تو مکروہ نہیں اور بعضوں نے یہ علت بیان کی کہ مسجد بنائی گئی ہے صرف پنجگاہ نماز کے لئے یا پھر نوافل
وغیرہ پڑھنے کے لئے لہذا مطلق طور پر اس میں نماز جنازہ مکروہ ہوگی ۱۲

حاشیہ مہ ہذا ملہ قولہ ان استهل الخ یہ استہلال سے ہے اور استہلال کہتے ہیں نیا چاند دیکھ کر آواز بلند کرنا کہ چاند نظر
آیا۔ پھر مطلق طور پر آواز بلند کرنے کے من پر یہ لفظ بولا جانے لگایا ہوا ہے استہلال سے صرف آواز کرنا نہیں بلکہ ایسی کوئی غلط
جس سے اس کی زندگی کا پتہ چلے مثلاً حرکت وغیرہ۔ غلامہ یہ ہے کہ جو بچہ پیدا ہو کر مر گیا تو دیکھا جائے گا کہ آیا وہ زندہ پیدا ہو کر
مرا یا مردہ پیدا ہوا۔ اگر زندہ پیدا ہوا اس طرح کہ وہ رو یا آواز کی حرکت کی کہ جس سے اس کی زندگی کا پتہ چلے تو اس کا نام بھی
رکھا جائے غسل بھی دیا جائے اور نماز بھی پڑھی جائے اور اگر اس میں حیات کی علامت نظر نہ آئے بلکہ وہ مردہ پیدا ہوا تو اسے
غسل دیا جائے اور ایک تہیہ میں بیٹھ کر بلا نماز دفن کر دیا جائے البتہ اس کا نام رکھا جائے کیونکہ قیامت کے روز اسے اس نام
سے پکارا جائے گا۔ یہاں تک کہ اگر کس کا محل گر جائے اور بچے کے کچھ اعضاء گئے ہوں تو بھی اس کا نام رکھا جائے۔ حدیث میں ہے
کہ اسقاط کا بھی نام رکھو اس لئے کہ وہ تمہارے لئے ذخیرہ ہوں گے ۱۲
ملہ قولہ صبی سبی الخ۔ یاد رکھنا چاہیے کہ جب کوئی کافر بچہ دارالمرتب سے گرفتار ہو کر دارالاسلام میں آئے تو دیکھا جائے گا کہ اس
کے والدین میں اس کے ہمراہ گرفتار ہو کر آئے یا نہیں۔ اگر والدین ہمراہ ہے اور یہ بچہ مر جائے یا باقی مآخذ ہوا

فانه ان سببی بلا احد ابویہ یکون مسلماً تبعاً للدار فیصلی علیہ وان
سببی مع احد ابویہ فحینئذ لا یکون تبعاً للدار فان اسلم هو والحوال
انه عاقل فاسلامه صحیح فیصلی علیہ وان اسلم احدهما یکون
مسلماً تبعاً لاحدهما فیصلی علیہ والا فلا ای ان سببی مع احد ابویہ
ولم یسلم احد من ابویہ ولا هو عاقل لا یصلی علیہ فھذا یشمل ما اذا
لم یسلم اصلاً واسلم وهو غیر عاقل کافر مات یغسلہ ولیہ المسلم
عسل النجس ای یصب علیہ الماء علی الوجه الذی یغسل النجاسات لاکما
یغسل المسلم بالبداۃ بالوضوء وبالمیاء من ویلقہ فی خرقۃ ویجفر
حفرۃ ویلقہ فیہا وسن فی حمل الجنازۃ اربعۃ وان تضع مقدماً ثم
موخراً علی یمینک ثم مقدماً ثم موخراً علی يسارک۔

ترجمہ :- اس لئے کہ وہ بچہ اگر احد الابوين کے بغیر گرفتار کیا گیا تو دار الاسلام کے تابع ہو کر مسلمان ہو گا لہذا اس
پر نماز پڑھی جائے گی۔ اور اگر احد الاولادین کے ساتھ گرفتار کیا گیا تو اس وقت وہ دار کا تابع نہ ہو گا۔ اگر وہ بچہ جو خوش مسلمان
ہو گیا اس حال میں کہ وہ سمجھدار ہے تو اس کا اسلام صحیح ہے پس اس پر نماز پڑھی جائے گی۔ اگر احد الاولادین مسلمان ہوا تو یہ بچہ اس کے تابع
ہو کر مسلمان ہو گا پس اس پر نماز پڑھی جائے گی ورنہ نہیں پڑھی جائے گی۔ یعنی اگر احد الاولادین کے ساتھ گرفتار کیا گیا اور احد ابوين
مسلمان نہیں ہوا اور نہ وہ بچہ سمجھدار ہے تو اس پر نماز پڑھی جائے گی پس یہ (یعنی قولہ والافلام دو صورتوں کو شامل ہے ایک یہ کہ وہ
اصل مسلمان نہیں ہوا اور دوسری یہ کہ وہ بچہ سمجھ ہونے کی حالت میں مسلمان ہوا۔ ایک کافر گرفتار ہوا تو اس کا کوئی مسلمان ولی اس کو اس
طرح غسل دیوے جیسے نجاست صاف کیا جاتی ہے۔ یعنی اس پر پانی اس طرح ڈالے کہ جیسے نجاست صاف کی جاتی ہے نہ اس طرح جیسے مسلمان
کو غسل دیا جاتا ہے وضو کے ساتھ اور داہنی طرف سے شروع کرنے کے ساتھ اور اس کو ایک لتے میں پیٹے اور ایک گڑھا کھود کر اس میں
ڈال دے۔ سنت یہ ہے کہ جنازے کو چار آدمی اٹھائے اور اس کی اگلی جانب پھر پھیل جانے کا ہاں کھینچیں پھر دایں کندھے پر رکھیں پھر اگلی جانب
پھر پھیل جانے کا ہاں کھینچیں پھر رکھیں۔

حل الشکات :- دیکھئے مگدشتہ تو اس پر نماز پڑھے اس لئے کہ وہ والدین کی تبع میں کافر ہے ہاں اگر وہ بچہ سمجھدار ہے اور اسکا
کو سمجھتا ہے اور جو خوش اسلام کا اقرار کرتا ہے تو وہ مسلمان ہے کیونکہ مائل بچے کا اسلام مقبول ہوتا ہے اب اگر وہ مر جائے تو نماز اس پر
پڑھی جائے گی۔ اور والدین میں کسی ایک کے مسلمان ہونے کی صورت میں بھی بچہ اس کی تبع میں مسلمان ہو گا اور نماز پڑھی جائے گی
اور اگر وہ اکلی گرفتار ہوا اور دار الاسلام میں لائے جانے کے بعد مر گیا تو بھی نماز پڑھی جائے گی اس لئے کہ یہ دار الاسلام کی تبع میں
مسلمان ہو گا۔

دعا شریفہ :- اے اللہ تعالیٰ ویر المسلمین مسلمان کا کوئی کافر رشتہ دار اگر مر جائے اور کافروں کے طور و طریق پر
اس مردے کی قبر یا گرم کرنے والا اگر کوئی نہ ہو بلکہ مسلمانوں کو وہ سب کفر ناپڑے تو مردے کا جو مسلمان ولی ہے وہ اس کو غسل دیوے۔
مسلم میت کی طرح نہیں کہ وضو اور تیمم وغیرہ کا بھی لازم کیا جائے۔ (باقی مسند پر)

وَيُسْرِعُونَ بِهَا الْآخِبَاءَ وَكَرَّةَ الْجُلُوسِ قَبْلَ وَضْعِهَا وَالْمَشَى خَلْفَهَا احْبُ

وَيُحْفَرُ الْقَبْرُ وَيُحْدَوِي دُخْلُ فِيهِ مِمَّا يَلِي الْقَبِيلَةَ وَيَقُولُ وَاضْعْهُ

بِسْمِ اللَّهِ وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ وَيُوجَّهُ إِلَى الْقَبِيلَةِ وَيَحِلُّ الْعَقْدَةُ أَيْ

الْعَقْدَةُ الَّتِي عَلَى الْكَفَنِ خِيْفَةُ الْإِنْتِشَارِ وَيُسَوَّى اللَّبَنُ وَالْقَصْبُ يُسَبَّحُ

قَبْرُهَا بِثَوْبٍ لَا قَبْرَةَ.

ترجمہ :- اور جنازے کو لے کر تیز چلے گھوڑے کی چال نہ چلے۔ اور جنازے کو کندھے سے اتارنے کے قبل ہٹھکا کر وہ ہے اور جنازے کے پیچے چلنا مستحب ہے اور قبر گھودی جا دے اور بغل قبر بنائی جا دے اور میت کو قبر میں قبلہ کی طرف سے داخل کرے اور میت کو قبر میں رکھنے والا بسم اللہ و علیٰ ملۃ رسول اللہ کیے اور میت کو قبر رخ کر دیا جائے اور گھر کو گھول دے یعنی کفن کی وہ گزیریں جو کفن کے لگانے کے خوف سے لگائی گئی تھیں انھیں گھول دے۔ اور کبھی اینٹ اور بانس کو ہوا کر کے پکھالے اور دفن کے وقت عورت کی قبر کو کپڑے سے ڈھانگ دے مرد کی قبر کو نہ ڈھانکے۔

حل المسکلات :- (بقیہ مرگزدشتہ) بلکہ اس طرح غسل دے جیسے عام طور پر نہایت صاف کی جاتی ہیں اس کی اصل حضرت علیؓ کی حدیث ہے کہ جب ان کے والد ابو طالب فوت ہوئے تو انہوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کیا کیا جائے آپؐ نے فرمایا کہ جاؤ اور اسے غسل دو اور دوش میں چھپا دو۔ (ابو داؤد، ترمذی، ابوداؤد، اس کا فرم دے گا کوئی کا فرشتہ دار ہو جیسے ہمارے ملک میں عام حالات دیکھا جاتا ہے تو وہ چاہے جس طرح بھی کچھ کرے ہیں اس میں کچھ دخل نہیں دینا چاہیے) ۱۲

۱۱۔ قولہ ویلقہ الخ۔ یعنی اس کو ایک لٹے میں پیٹ کر اور ایک گڑھا گھود کر اس میں ڈال دے اور اسے منہ ڈال دے لیکن لٹے میں پیٹے وقت بھی کفن کی رعایت نہ کی جائے اور دن میں بھی مسلم کی طرح برتاؤ نہ کیا جائے بلکہ دل طور پر بے اعتنائی کے ساتھ جو جو اتار پھینکا سمجھ کر کرے ۱۲

۱۲۔ قولہ اربعۃ الخ۔ یعنی سنت یہ ہے کہ جنازہ کو چار آدمی ایک ساتھ اٹھائے تاکہ ہر طرف سے بیک وقت اٹھے۔ دو آدمی اگر اٹھایا تو مکروہ ہے ۱۲

۱۳۔ قولہ وان تقنع الخ۔ اس جملے میں علیؓ، عیسیٰؑ اور علیؓ، یسارک، بکر، ایک آدمی کو مخاطب بنایا حالانکہ ابھی ابھی کہا کہ چار آدمی مل کر بیک وقت جنازے کو اٹھائے تو چھپا چار آدمی لے ایک ساتھ اٹھایا تو ایک آدمی کو مخاطب کرنا کس طرح صحیح ہو گا۔ جواب یہ ہے کہ میت کا سر ہانا اس کی پینٹ سے اشرف ہے اور بائیں جانب سے دائیں جانب اشرف ہے اب جو شخص سر ہانے کی طرف دائیں جانب سے جنازہ اٹھائے گا وہی مخاطب ہو گا۔ اس لئے کہ اس نے اشرف مقام سے اٹھایا چنانچہ اس سے کہا جا رہا ہے کہ تم اپنے اپنے کندھے پر اٹھاؤ اور سر ہانے کی بائیں جانب والا اپنے بائیں کندھے پر اٹھائے گا۔ اب دس قدم چلو اور منزل کرو۔ چنانچہ اس پہلے شخص کو اپنے سر ہانے کی دائیں جانب سے اٹھایا اس سے کہا جا رہا ہے کہ جب دس قدم چلے تو اب تم پینٹ کی طرف دائیں جانب آ جاؤ اور اپنے اپنے کندھے پر اٹھاؤ۔ اس طرح اس گوشے میں جو تقادہ تھا وہ نہایت پہلے مقام میں چلا جائے گا۔ پھر دس قدم چلو اور تم سر ہانے کی طرف بائیں جانب اٹھاؤ اور اپنے بائیں کندھے پر رکھو اور وہاں جو شخص تقادہ تھا وہی جگہ پر یعنی جنازے کی پینٹ کی جانب دائیں طرف آ کے اپنے اپنے کندھے پر اٹھائے گا۔ پھر دس قدم چلو اور تم جنازے کی بائیں طرف کو پینٹ کی جانب آ جاؤ۔ اور اس مقام پر جو شخص تقادہ تھا وہی جگہ پر پہنچے گا۔ چنانچہ یہ چار منزلیں ہیں۔ ہر ہر منزل کے درمیان دس قدموں کا فاصلہ ہے۔ ہذا اہلہ قولہ ویسرعون ہذا الخ۔ یعنی جنازے کے ساتھ تیزی سے چلیں۔ وجہ یہ ہے کہ شخص اگر نیک ہے تو تم اسے جہلاں کی طرف لے جا رہے ہو اور اگر برے ہے تو تم جہلاں جہلاں اس سے غلطی پا رہے ہو۔ (باقی مرگزدشتہ پر)

ای یُغَطَّى قَبْرُهَا بِثُوبٍ عِنْدَ دَفْنِهَا وَيُكْرَهُ الْأَجْرُ وَالْخَشَبُ وَيُحَالُ التُّنَابُ
وَيُسَمُّ الْقَبْرَ وَلَا يَسْطَحُ ۝

ترجمہ :- اور نختہ اینٹ اور لکڑی مکروہ ہے اور قبر میں مٹی ڈالے اور اونٹ کی کوہان جیسے کرے اور ہوار نہ کرے۔

حل الاشکالات :- دیکھئے گذشتہ احادیث میں ہے کہ تمیر یا تو بہشت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے یا دوزخ کے گڑھوں میں سے ایک گڑھ ہے۔ میت اس کو پیٹے سے دیکھتا ہے۔ اگر وہ دیکھے کہ تو اپنی قبر کو باغ اور کم صورت میں دیکھے گا تو اپنے اٹھائیواٹھوں سے بے غما غلبونی عجلونی کہ مجھے جلدی لائے جاؤنا کہ میں جلد از جلد اپنے باغ میں پہنچوں۔ انتہی۔ لیکن جلدی کرنے کا یہ مطلب نہیں کہ دوڑے بلکہ عام طور پر جو طبیحال چلتے ہیں اس سے تیز اور بالکل روڑنے سے کم رفتار میں چلنے کے ساتھ چلے ۱۲

۱۳ قولہ ذکرہ الجوس الخ۔ یعنی اٹھانے والے اپنے کندھوں سے جنازے کو زمین پر رکھنے سے قبل دوسرے لوگوں کے لئے بیٹھنا مکروہ ہے۔ اور الخانیہ اور الخانیہ میں ہے کہ کندھوں پر سے جنازے کو زمین پر رکھنے کے بعد دوسروں کا کھڑا رہنا نہیں مکروہ ہے۔ محیط میں ہے کہ افضل یہ ہے کہ میت کو قبر میں رکھ کر منٹ ڈالنے تک نہ بیٹھنا چاہیے ۱۴

۱۵ قولہ والمثنی الخ۔ یعنی جنازے کے پیچھے چلنا افضل ہے اگرچہ اس کے آگے آگے یا دائیں بائیں ہو کر چلنا بھی جائز ہے۔ حدیث میں حضرت عبد الرحمن بن ابی بکر فرماتے ہیں کہ میں ایک جنازے میں شریک تھا۔ حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما آگے آگے چل رہے تھے اور حضرت علیؓ پیچھے چل رہے تھے میں نے ان سے کہا کہ حضرت ابوبکر اور حضرت عمرؓ آگے آگے چل رہے ہیں آپ پیچھے کیوں چل رہے ہیں۔ حضرت علیؓ نے جواب دیا کہ وہ یعنی ابوبکرؓ اور عمرؓ چلتے ہیں کہ جنازے کے آگے کے بجائے پیچھے چلنے میں ثواب اس قدر زیادہ ہوتا ہے جیسے تھنا سناڑ پر چھٹنے کے مقابل میں باجماعت پڑھنے میں زیادہ ثواب ہوتا ہے مگر وہ لوگوں کی سہولت کی خاطر ایسا کر دیا جو بعض روایات خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو جس بعض اوقات جنازے کے آگے آگے چلتے دیکھا گیا ہے ۱۶

۱۷ قولہ دیوہ الخ۔ یعنی قبر میں میت کا چہرہ قبل کی طرف گھمادیا جائے اور یہ واجب ہے لیکن دائیں پہلو پر رکھنا افضل ہے۔ الحد المختار وغیرہ فتاویٰ میں اس طرح دائیں پہلو پر رکھنے کو اناقب کہاہے بلکہ بعض مشائخ نے یہ بھی فرمایا ہے کہ دائیں پہلو پر رکھنے سے اگر خود بخود میت کے چہرے ہو جائے یا اٹھدے ہو جائے گا اندیشہ ہو تو دائیں پہلو پر رکھ کر کہ پیٹھ پر کچن اینٹ رکھے اور اس کے بل میت کو قبل رخ دائیں پہلو پر رکھے ۱۸

دعائے مدہذا ۱۹ قولہ ولا یسطح۔ یعنی قبر کو زمین کے برابر ہوار نہ رکھے بلکہ زمین سے کم از کم ایک بالشت ادائیگی کہے امام شافعیؒ کے نزدیک زمین کے ہوار رکھنا سنت ہے۔ ابوہریرہؓ نے حضرت علیؓ کی حدیث سے تسک کیا۔ حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھیجا ہے کہ میں کس اور کئی قبر کو نہ جھوڑوں حتیٰ کہ اسے برابر کر دوں (ترمذی) ہماری طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ جو قبر مقدار شرعی سے زیادہ اونچا ہے اسے کم کر کے مقدار شرعی کے برابر کر دوں۔ ہمارے نزدیک کوہان بنانا سنت ہے۔ یعنی اونٹ کی پشت کی طرح زمین سے ایک بالشت یا اس سے کچھ زیادہ اونچا رکھنا سنت ہے چنانچہ حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک بالاتفاق صحابہ اس طرح بنائی گئی جیسے کہ صحیح ہمارے میں شاہدین کا بیان ہے ۲۰

باب الشہید

هوكل طاهر بالغ قتل بعد يد ذلما ولم يجب به مال او وجد ميتا
جريحاً في المعركة فالطاهر احتراز عن وجب عليه الغسل كالجنب للماء
والنفاس والبالة اجتراز عن الصبي وبالحد يد ذلما احتراز عن القتل بالمشغل و
ظلمة احتراز عن القتل حدا او قصاصاً ولم يجب به مال احتراز عن قتل
وتجب به مال والمراد ان المال لا يجب بنفس هذا القتل فان الالب

ترجمہ :- یہ باب احکام شہید کے بیان میں شہید مردہ طاهر بالغ ہے جو کہ ظلمہ الوجب سے قتل کیا گیا ہے اور اس قتل کے سبب سے
مال واجب نہیں ہوا ہے یا میدان جنگ میں مجروح مردہ پایا گیا ہے پس طاهر کی قید اس شخص سے احتراز ہے جس پر دعوات حیات میں
غسل واجب ہے جنہیں ساقطہ اور نفاس والی اور بالغ کی قید میں سے احتراز ہے اور حدیدہ کی قید مجاہدی چیز سے مار ڈالنے سے احتراز
ہے اور ظلمہ کہ اگر اس شخص سے احتراز ہے جس کو حد یا قصاص میں قتل کیا گیا اور لم يجب به المال اس قتل سے احتراز ہے جس سے مال واجب
ہوتا ہے (جیسے دیت) مال واجب ہونے سے مراد یہ ہے کہ نفس قتل سے مال واجب نہ ہو اس لئے کہ پاپ جبکہ

حل المسکلات :- سئلہ قولہ باب الشہید۔ مژدشتہ باب میں عام میت کے مسائل بیان ہوئے۔ اب ایک خاص قسم کی میت کے
احکام بیان کرتے ہیں جس کو شریعت کی اصطلاح میں شہید کہتے ہیں۔ یہ شہید یعنی مشہود کے ہیں اسے شہید اس لئے کہا گیا کہ اس کی جنت کی گواہی
دی گئی ہے کیونکہ رحمت کے نوشتے ان کے لئے حاضر ہیں شاید ہوتے ہیں۔ صاحب الدر المختار نے اس کو تفصیل کے وزن پر صبیح فاعل کے بتایا
ہے اس لئے کہ وہ اپنے پروردگار کے پاس ہوتے ہیں اور شاید ہوتے ہیں۔ یہ حال شہید دو قسم کے ہیں (۱) آفت کے حکم میں شہید مثلاً مہینہ یا
طاعون وغیرہ مرض میں ہلاک ہونے والا بھی شہید کے حکم میں ہوتا ہے اس طرح سانپ کے کاٹنے سے مرنے والا درخت وغیرہ سے بے اختیار
گر کر مرنے والا یا جنگ حادثے میں مرنے والا پانی میں ڈوب کر مرنے والا اور آگ میں جل کر مرنے والا بھی شہید ہے گویا یہ سب حکم شہید
ہیں (۲) حقیقی شہید۔ یہ وہ شہید ہے کہ دنیا میں بھی اس کے ساتھ شہید کا برتاؤ کیا جاتا ہے مثلاً غسل نہ دینا اور اس کے پینے پونے کیڑے میں
دفن کرنا وغیرہ۔ چنانچہ مصنف نے اسے ہوکل طاهر سے واضح کیا ہے ۱۲

سئلہ قولہ ہوکل طاهر الخ۔ یہاں پر شہید کی تعریف میں جن فیودات کا ذکر کیا ہے اگر ان کے ساتھ مسلم کی قید کا افاذہ ہوتا تو غالباً
بہتر ہوتا اس لئے کہ کافر شہید نہیں ہوتا خواہ مسلمان کی حمایت میں لڑ کر مرے اور جملہ شرائط مذکورہ ہیں پانی جائیں البتہ اگر طاهر مرد جنابت شرعیہ
اور ترکیہ اور اعتقاد یہ سے پاک ہونا ہے تو صحیح ہو سکتا ہے لیکن اس میں مکلف ہے اور یہ کہ بجائے بالغ کے اگر مکلف کی قید لگائے تو شاید
احسن ہوتا تاکہ مجنون اور مریں دونوں مستثنی ہو جائے ۱۳

سئلہ قولہ جریحاً الخ۔ مجروح ہونے سے مراد اس پر قتل کے آثار نمایاں ہوں اگر ایسا کوئی نشان نہ ہو تو وہ شہید نہ ہو گا اس لئے کہ ظاہری
طور پر وہ ایسا ہو گا کہ لڑائی کی شدت دیکھ کر ماہے ڈر کے مر گیا یا اسے کوئی مرض لاحق ہوا ہو گا جس سے وہ طبیعت موت مرے ۱۴
سئلہ قولہ عن وجب الخ۔ یعنی طاهر کہ اگر مصنف نے اس شخص سے احتراز کیا جس پر حالت حیات میں غسل واجب تھا۔ چنانچہ اگر
ایسا ہے تو اسے غسل دیا جائے گا یا ام صاحب کے نزدیک ہے لیکن صاحبین فرماتے ہیں کہ غسل نہیں دیا جائے گا اس لئے کہ موت کی وجہ سے
غسل جنابت اس سے ساقط ہو جاتا ہے اور دوسرا غسل شہادت کی وجہ سے واجب نہیں ہوا۔ امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ شہادت
کی وجہ سے غسل ساقط نہیں ہوتا البتہ یہ بالغ غسل ہے یا اور یہ روایت اس کی تائید کرتی ہے کہ فرزدہ احد میں حضرت غطفان شہید ہوئے
تو فرشتہ انہیں غسل دیتے ہوئے دیکھے گئے۔ بعد میں تحقیق کرنے پر معلوم ہوا کہ جنس تھے۔ امام صاحب فرماتے ہیں حالت حیات میں غطفان
کے جنس ہونے کی وجہ سے فرشتوں کے ذریعہ غسل دلایا جانا اس بات کو ثابت کرتا ہے جنہیں شہید ہو تو اسے غسل دیا جائے گا ۱۵

اذا قتل ابنہ بجدیدۃ ظلما یكون الابن شهیداً لان المال وان وجب فائسہ لم یجب بنفس هذا القتل وقوله او وجد میتاً فان من وجد میتاً جریحاً فی المعرکۃ فهو شهید لان الظاهر ان اهل الحرب قتلوه ومقتولهم شهید بای شیئ قتلوه وانما شرط الجراحۃ فیمن وجد فی المعرکۃ لیبدل علی انه قتیل لا میت حتف انفه فالما صل ان الشہید من قتل بجدیدۃ ظلما ولم یجب بہ مال او من وجد میتاً جریحاً فی المعرکۃ سواء قتل بجدیدۃ او لا لکن فی هذا التعریف نظر وهو انه لا یشمل ما اذا قتلہ المشرکون او اهل البغی او قطع الطريق بغیر الحدیدۃ۔

ترجمہ :- بیٹے کو لوہے سے ظلماً قتل کرے تو میتا شہید ہوتا ہے کیونکہ اس صورت میں اگرچہ مال واجب ہو اگر نفس قتل سے ڈاڑھ نہیں ہوا۔ اور قولہ اور وجد میتاً کو شہید اس لئے کہا جاتا ہے کہ جس کو میدان جنگ میں مجروح مردہ پایا گیا تو وہ شہید ہے اس لئے کہ ظاہر یہ ہے کہ اہل حرب یعنی کفار نے اس کو قتل کیا ہے اور کفار میں چیز سے بھی قتل کرے ان کا مقتول شہید ہے۔ اور میدان جنگ میں پائے جانے والے مردہ کو مجروح ہونا شرط اس لئے لگائی گئی تاکہ اس بات پر دلالت کرے کہ یہ مقتول ہے طبق موت نہیں مرا۔ پس حاصل یہ ہے کہ شہید وہ شخص ہے جو ظلماً لوہے سے قتل کیا گیا ہے اور اس قتل کے سبب سے مال واجب نہیں ہوا یا جو شخص میدان جنگ میں مجروح مردہ پایا گیا خواہ اس کو لوہے سے قتل کیا گیا ہے یا نہیں لیکن اس تعریف میں نظر ہے اور وہ یہ ہے کہ یہ تعریف اس شہید کو شامل نہیں ہے جس کو مشرکین نے یا باغیوں نے یا زندقیوں نے بغیر لوہے سے قتل کیا ہے

حل الشکات :- (بقیہ مسئلہ شہادت) قولہ عن القتل بالمشغل یعنی اگر کوئی بھاری چیز گرے اور مر جائے مثلاً بڑا سا پتھر گر جائے تو اسے قتل مثلاً عمر کا نام دیا جاتا ہے اس میں قصاص نہیں ہے بلکہ (دیت) مال ہے ایسی صورت میں وہ شہید نہ ہو گا اور قتل عمد میں قصاص لازم آتا ہے۔ یعنی عمدہ کس ہتھیار مثلاً تلوار سے قتل کر دے یا ایسا کوئی ہتھیار استعمال کرے جس سے اعضا جدا جدا کیا جاسکتا ہے تو اس قسم کے قتل میں قصاص واجب ہوا۔ یعنی اگر اس طرح قتل کرے کہ جس سے قاتل پر مال واجب ہوتا ہے مثلاً کوئی چھوٹا سا پتھر مار کر ہلاک کرے یا ایسے اور زار سے ہلاک کرے جس سے عام طور پر قتل نہیں کیا جاتا یا مثلاً قتل خطا ہو کہ شکار کی طرف تیر چھینکا اور وہ کسی آدمی کو ٹک گیا اور مر گیا تو ان صورتوں میں قصاص نہیں ہے بلکہ دیت (مال) ہے لہذا ایسے مقتول کو شہید کی مذکورہ تعریف میں داخل نہ کیا جائے گا۔ (حاشیہ ص ۱۸) قولہ فان لم یجب الخ۔ اس لئے کہ عمدہ ظلم کے طور پر لوہے سے قتل کرنے سے دراصل قصاص لازم آتا ہے البتہ اگر باب نے بیٹے کو قتل کر دیا تو اتر آنا ان نص کی وجہ سے قصاص ساقط ہو جائے گا کہ اوالد لا یقتل بولدہ یعنی بیٹے کے قصاص میں باپ کو قتل نہیں کیا جاتا ہے مگر دم مقتول کے بظاہر سے پانے کے لئے دیت لازم ہوگی۔

قلہ قولہ بای شیئ قتلوه۔ یعنی میدان جنگ میں پائے جانے والے مسلم زخم شدہ میت کو پھر حال شہید کہا جائے گا اس لئے کہ جب اس میں زخم دیکھا گیا تو یقیناً طور پر کہا جائے گا کہ اس کو ضرور کافر نے شہید کیا ہے اب اس کو خواہ کس چیز سے بھی شہید کرے وہ شہید ہی ہو گا خواہ چھوٹا سا پتھر ہو یا کوئی لکڑی وغیرہ مارا ہو اب اس کے لئے لوہے یا تلوار وغیرہ سے اسے جانے کی قید نہ ہوگی۔ ورنہ یہ ہے کہ شہید امکے حق میں حدیث میں ہے کہ ان کے زعموں اور خونوں کو محفوظ رکھو (امام احمد) اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خبیث کو ان کے خون سمیت دفن کیا اور انہیں غسل نہیں دیا (بخاری و سنن ابی داؤد) اور یہ ظاہر ہے۔ (باقی مآئدہ پر)

فان قتلہم شہید بائی الہ قتلہ فالتعریف الحسن الموجز ما قلت فی المختصر وهو مسلم طاهر بالغ قتل ظلما ولم یجب بہ مال ولم یرت من غیر ذکر الحدیدۃ والوجدان فی المعرکہ فی شمل قتیل المشرکین واهل البغی وقطاع الطريق بائی الہ قتلہ ویشمل المیت الجریح فی المعرکہ لانہ مسلم مقتول ظلما ولم یجب بقتلہ مال واما مقتول غیر هؤلاء وهو مسلم قتلہ مسلم غیر باغ وغیر قطاع الطريق ومسلم قتلہ ذمی فانہ انما یکون شہیدا عند ابی حنیفہ اذا قتل بمجدیدۃ ظلما۔

ترجمہ :- کیونکہ ان کا مقتول شہید ہے خواہ جس چیز سے بھی انہوں نے قتل کیا ہو پس بہترین اور مختصر تعریف وہی ہے جس کو میں نے مختصر الوقایہ میں کہلے اور وہ یہ ہے کہ وہ پاک اور باغی مسلمان جس کو ظلما قتل کیا گیا اور اس قتل سے مال واجب نہ ہو اور نہ ذمی ہونے کے بعد اور مرے سے پہلے موازات زندگی کے کچھ فائدہ اٹھایا نہ ہو وہ شہید ہے بغیر ذکر لوہے کے اور وجدان فی المعرکہ کے میں یہ تعریف مشرکین اور باغیوں اور ڈکیتوں کے قتل کو شامل ہوگی خواہ وہ کسی بھی آلہ سے قتل کریں اور میدان جنگ کی مجرد میت کو جس میں شامل ہوگی کیونکہ وہ مسلمان ہے ظلما قتل کیا گیا ہے اور اس قتل میں کوئی مال واجب نہیں ہوا لیکن جو مقتول ان قاتلین کے علاوہ کا ہو مثلاً کسی مسلمان کو دوسرے کسی مسلمان نے قتل کر دیا جو کہ باغی بھی نہیں اور ڈکیت بھی نہیں یا کسی مسلمان کو ذمی نے قتل کر دیا تو یہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک شہید ہو گا بشرطیکہ ظلما ہوئے سے قتل کیا ہو۔

حل المسکلات :- دقیقہ مگر شدت کہ یہ سب تلوار یا کوئی دھاردار ہتھیار سے نہیں مرے بلکہ بعض پتھر لگنے سے بھی شہید ہوتے اور

لغبن وڈندے وغیرہ لگنے سے (البنا یہ ۱۲)۔
تہ قولہ لیدل الخ یعنی میدان جنگ میں پلٹے جانے والے میت پر زخم کا پایا جانا اس لئے شرط کیا گیا تاکہ یہ اس بات پر دلالت کرے کہ اپنی موت کے نہیں بلکہ دوسرے کے قتل کرنے سے مرہے۔ قف الفہ سے مراد طبع موت مرہے۔ دود جا بلیت کے لوگوں کا عقیدہ تھا کہ طبع موت کے وقت روح ناک کے راستے سے نکلتی ہے چنانچہ جو کس ظاہری سبب کے بغیر طبع موت مرتا تو کہتے کہ یہ ناک کی موت مر گیا ہے تو اود من وجد الخ یعنی جس کو میدان جنگ میں مجرد روح مرد پایا گیا ہے وہ شہید کے حکم میں ہے چنانچہ اس کو غسل نہ دیا جائے گا بلکہ نعون سمیت اس کو دفن کیا جائے گا جیسے شہدار احد کے بارے میں روایات وارد ہوئی ہیں۔ اور ظلما قتل ہونے والے کے بارے میں تحقیق یہ ہے کہ اس قتل پر مال واجب نہ ہوتا ہے نیز مقتول کے مسلمان ہونے کی بھی قید بڑھائی اور ظاہر و مکتف ہونے کی بھی قید بڑھائی گئی ہے اس لئے کہ نفس میں ان فیود کا ذکر ہے لہذا ان سے نہ ایک فیود نہیں لگائی جائیں گی ۱۱۔

۱۲ قولہ اذا قتد الخ یعنی لڑائی کے بغیر میں مٹ کون نے ارڈا لیسے ہندوستان میں فرقہ وارانہ فسادات میں ملازمہ ہندو لوگ مسلمانوں پر حملہ آور ہوتے ہیں اور ہتھے مسلمانوں کو قتل کرتے ہیں چنانچہ وہ سب بھی شہید ہوں گے یا باغی لوگ قتل کریں تو بھی مقتول شہید ہو گا۔ باغی وہ ہے جو امام حق کے خلاف علم بغاوت بلند کرے یا ڈاکو حل کریں جیسے عام طور پر ہوتا رہتا ہے تو وہ بھی شہید ہونگے اگرچہ اسے پاس لوہے کے اوزار نہ ہوں اور اگر ان کے پاس اوزار ہوں اور ان ہی اوزار سے قتل کریں تو یہ مصنف کے قول قتل بمجدیدۃ ظلما کے تحت داخل ہو گا اور بطریق اولیٰ شہید ہو گا ۱۳۔

۱۴ حاشیہ :- ہذا پہلے قولہ قتل ظلما الخ اس لئے کہ اگر رجم میں یا فٹامس میں یا بنداوت کی پاداش میں یا ڈکیت کے جرم میں قتل ہو تو وہ شہید نہ ہو گا اور غسل دیا جائے گا۔ اور اگر کوئی دہندہ اسے چھڑا ڈالے یا کوئی عمارت اس پر گر پڑے (باقی ص ۳۰۵ پر)

فلما قال ولم يجب به مال علم انه مقتول بمحذرة لانه لو قتل بغير محذرة
لوجب المال عنده لان الدية واجبة عنده في القتل بالمشقة واما عند
فلا احتياج الى ذكر المحذرة لان المقتول بالمشقة عندهما شهيد و
لم يجب بقتله مال بل الواجب قصاص عندهما واما قوله ولم يرتث
فسيجئ فائدته في نزع عنه غير ثوبه اي غير ثوب يختص بالميت كالقرو
والحشو والقلنسوة والسلاح والخف ويزاد وينقص ليتم كفته اي لو لم يكن
معه ما يكون من جنس الكفن كازار ونحوه يزاد۔

ترجمہ :- پس جب مختصر میں یہ کہا کہ وہ لم يجب به مال تو معلوم ہو گیا کہ وہ لوہے سے مقتول ہوا ہے اس لئے کہ اگر وہ لوہے کے بغیر
دوسری چیز سے قتل ہوتا تو امام صاحب کے نزدیک مال واجب ہوتا۔ کیونکہ ان کے نزدیک قتل بالمشقة میں دیت واجب ہوتی ہے
لیکن صاحبین کے نزدیک محذیرہ کے ذکر کی حاجت نہیں اس لئے کہ ان کے نزدیک مقتول بالمشقة شہید ہے اس کے قتل
سے ان کے نزدیک مال واجب نہیں ہوتا بلکہ قصاص واجب ہوتا ہے اور قولہ ولم يرتث کا فائدہ عنقریب مذکور ہو گا۔
شہید کے کپڑے کے اسوا شہید سے اتار لیا جائے یعنی میت کے ساتھ جو کپڑے منقض ہیں ان کے علاوہ تمام کپڑے اتار لئے جائیں۔
جیسے پوسٹین، انگرکھا، ٹوپی، ہتھیار اور موزے اور کفن پورا کرتے کے لئے کسی دیش کی جائے یعنی آخر اس کے پاس وہ کپڑا
نہیں ہے جو کفن کے کام میں آئے جیسے ازار وغیرہ تو زیادہ کیا جائے۔

حل المشكلات :- دلیقہ مذکورہ بالا پانی میں ڈوب جائے تو بھی غسل دیا جائے گا کذا فی فخر المنقرض جلد ۱، مطلب یہ
ہے کہ اس قتل کے سبب سے قاتل پر یا کسی اور پر کوئی مال واجب نہ ہو چنانچہ قتل خلایا شہید یا اس کے قائم مقام مقتول اس حکم سے
خارج ہو گا اور غسل دیا جائے گا۔ اس لئے کہ ہر وہ مقتول جسکی وجہ سے قاتل پر قصاص لازم ہو وہی مقتول شہید ہوتا ہے۔ خواہ قبل
کی صورت کچھ اور ہو۔ مثلاً جھوٹے ازار سے قتل ہو یا آگ میں جلادے یا کسی ایسی لکڑی سے مار ڈالے جس سے عام طور پر مار ڈالا جاتا
ہے تو بھی یہ حکم ہے۔ اور اگر کسی ذنی چیز سے قتل ہو جائے تو امام صاحب کے نزدیک اس پر دیت ہے لہذا غسل دیا جائے گا۔ اور صاحبین
کے نزدیک قصاص ہے لہذا غسل نہ دیا جائے گا کذا فی الخلاصہ ۱۲

سلفہ قولہ ولم يرتث۔ یعنی زخمی ہونے کے بعد اور مرنے سے قبل لوازمات زندگی سے فائدہ نہ اٹھائے اور اگر کچھ فائدہ اٹھایا یا علاج
و معالجہ کیا گیا تو وہ اس حکم میں نہ ہو گا۔ المغرب میں ارتث الجرح کے معنی یہ ہیں کہ زخمی کو میدان جنگ سے اٹھایا جائے اور اس میں ابھی
زندگی کی کچھ دھن باقی ہو ۱۲

سلفہ قولہ وقطاع الطريق الخ۔ مہم ڈاکو یا ڈکیت اس کے مقتول بھی شہید ہوتے ہیں۔ خواہ وہ کسی بھی چیز سے قتل کریں بعض عند
لوگ بھی اس طرح کار تاؤ کرتے ہیں۔ اور ان کے ہاتھوں میں لوگ مارے جاتے ہیں اگرچہ وہ ڈاکو نہیں ہوتے۔ چنانچہ ان کا مقتول
بھی شہید ہو گا۔ اور جو اپنی دفاع یا اپنے اسباب کی دفاع کرتے ہوئے مارا جائے وہ بھی شہید ہے خواہ کسی بھی ازار سے قتل ہو اور
خواہ قاتل نہ باطنی ہو نہ ڈاکو ہو اور نہ حمل ۱۲

دعا شہید ہذا الہ قولہ لوجب المال الخ۔ اس لئے امام صاحب کے نزدیک تیز و مدار دار آلے سے عمد ضرب لگانے کے ساتھ ہی
قصاص لازم ہوتا ہے۔ اور اگر عمد ایسا نہیں کیا بلکہ خطا ایسا ہو گیا یا دھار دار لوہے کے بغیر کسی اور چیز سے قتل کیا چاہے ایسی چیز
سے عام طور پر قتل کیا جاسکتا ہے یا نہیں ہر صورت دیت واجب ہوتی ہے ۱۲
سلفہ قولہ غیر ثوب الخ۔ ثوبہ کی ضمیر کا مروجہ شہید ہے اس حیثیت سے نہیں کہ وہ شہید ہے بلکہ اس حیثیت سے کہ وہ میت ہے۔
(دہائی ص ۱۰۰)۔

ولو كان ما ليس من جنسه ينقص ولا يغسل ويصلى عليه ويدفن بدمه
وغسل صبي وجنب وحائض ونفساء ومن وجد قتيلا في مصر لا يعلم
قاتله فانه اذا لم يعلم قاتله غسل سواء علم ان قتله وقع بالحدية
او بالعصا الكبير او الصغير لان الواجب فيه الدية والقسامة هكذا ذكر
في الذخيرة ولم يذكر انه وحده في موضع تجب القسامة أولا.

ای مقتول

ترجمہ :- اور اگر ایسے کپڑے ہوں جو کفن کے کام میں نہ آئے تو اسے کم کر لیا جائے (یعنی اتار لئے جائیں) اور شہید کو غسل نہ دیا جائے البتہ نماز جنازہ پڑھی جائے اور اس کو اس کے خون سمیت دفن کر دیا جائے۔ اور جس، جنس، حائضہ اور نفاس والی کو غسل دیا جائے۔ اور وہ شخص جو کہ شہر میں مقتول پایا گیا اور اس کا قاتل معلوم نہ ہو تو اس کو غسل دیا جائے گا، اس لئے کہ جب اس کا قاتل معلوم نہیں ہوا تو اس کو غسل دیا جائے گا۔ عام اس سے کہ معلوم ہو جائے کہ اس کا قاتل تو ہے سے واقع ہوئی ہے یا بڑی لاش سے یا چھوٹی لاش سے کیونکہ اس میں ریت اور قنات واجب ہیں ذخیرہ میں ایسا ہی مذکور ہے۔ لیکن یہ مذکور نہیں کہ مقتول ایسی جگہ میں پایا گیا کہ جس میں قنات واجب ہے یا نہیں۔

حل مشکلات :- (بقیہ گذشتہ) اور امانات سے تفصیل سمجھ جاتی ہے۔ مطلب یہ ہے کہ وہ سب کپڑے جو کفن کی جنس میں سے نہیں ہیں۔ وہ سب اتار لئے جائیں جیسے ہتھیار، ٹوپی، موزہ وغیرہ ۱۲
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰
۱۰۱
۱۰۲
۱۰۳
۱۰۴
۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲
۶۲۳
۶۲۴
۶۲۵
۶۲۶
۶۲۷
۶۲۸
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۱
۶۳۲
۶۳۳
۶۳۴
۶۳۵
۶۳۶
۶۳۷
۶۳۸
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۱
۶۴۲
۶۴۳
۶۴۴
۶۴۵
۶۴۶
۶۴۷
۶۴۸
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۱
۶۵۲
۶۵۳
۶۵۴
۶۵۵
۶۵۶
۶۵۷
۶۵۸
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۱
۶۶۲
۶۶۳
۶۶۴
۶۶۵
۶۶۶
۶۶۷
۶۶۸
۶۶۹
۶۷۰
۶۷۱
۶۷۲
۶۷۳
۶۷۴
۶۷۵
۶۷۶
۶۷۷
۶۷۸
۶۷۹
۶۸۰
۶۸۱
۶۸۲
۶۸۳
۶۸۴
۶۸۵
۶۸۶
۶۸۷
۶۸۸
۶۸۹
۶۹۰
۶۹۱
۶۹۲
۶۹۳
۶۹۴
۶۹۵
۶۹۶
۶۹۷
۶۹۸
۶۹۹
۷۰۰
۷۰۱
۷۰۲
۷۰۳
۷۰۴
۷۰۵
۷۰۶
۷۰۷
۷۰۸
۷۰۹
۷۱۰
۷۱۱
۷۱۲
۷۱۳
۷۱۴
۷۱۵
۷۱۶
۷۱۷
۷۱۸
۷۱۹
۷۲۰
۷۲۱
۷۲۲
۷۲۳
۷۲۴
۷۲۵
۷۲۶
۷۲۷
۷۲۸
۷۲۹
۷۳۰
۷۳۱
۷۳۲
۷۳۳
۷۳۴
۷۳۵
۷۳۶
۷۳۷
۷۳۸
۷۳۹
۷۴۰
۷۴۱
۷۴۲
۷۴۳
۷۴۴
۷۴۵
۷۴۶
۷۴۷
۷۴۸
۷۴۹
۷۵۰
۷۵۱
۷۵۲
۷۵۳
۷۵۴
۷۵۵
۷۵۶
۷۵۷
۷۵۸
۷۵۹
۷۶۰
۷۶۱
۷۶۲
۷۶۳
۷۶۴
۷۶۵
۷۶۶
۷۶۷
۷۶۸
۷۶۹
۷۷۰
۷۷۱
۷۷۲
۷۷۳
۷۷۴
۷۷۵
۷۷۶
۷۷۷
۷۷۸
۷۷۹
۷۸۰
۷۸۱
۷۸۲
۷۸۳
۷۸۴
۷۸۵
۷۸۶
۷۸۷
۷۸۸
۷۸۹
۷۹۰
۷۹۱
۷۹۲
۷۹۳
۷۹۴
۷۹۵
۷۹۶
۷۹۷
۷۹۸
۷۹۹
۸۰۰
۸۰۱
۸۰۲
۸۰۳
۸۰۴
۸۰۵
۸۰۶
۸۰۷
۸۰۸
۸۰۹
۸۱۰
۸۱۱
۸۱۲
۸۱۳
۸۱۴
۸۱۵
۸۱۶
۸۱۷
۸۱۸
۸۱۹
۸۲۰
۸۲۱
۸۲۲
۸۲۳
۸۲۴
۸۲۵
۸۲۶
۸۲۷
۸۲۸
۸۲۹
۸۳۰
۸۳۱
۸۳۲
۸۳۳
۸۳۴
۸۳۵
۸۳۶
۸۳۷
۸۳۸
۸۳۹
۸۴۰
۸۴۱
۸۴۲
۸۴۳
۸۴۴
۸۴۵
۸۴۶
۸۴۷
۸۴۸
۸۴۹
۸۵۰
۸۵۱
۸۵۲
۸۵۳
۸۵۴
۸۵۵
۸۵۶
۸۵۷
۸۵۸
۸۵۹
۸۶۰
۸۶۱
۸۶۲
۸۶۳
۸۶۴
۸۶۵
۸۶۶
۸۶۷
۸۶۸
۸۶۹
۸۷۰
۸۷۱
۸۷۲
۸۷۳
۸۷۴
۸۷۵
۸۷۶
۸۷۷
۸۷۸
۸۷۹
۸۸۰
۸۸۱
۸۸۲
۸۸۳
۸۸۴
۸۸۵
۸۸۶
۸۸۷
۸۸۸
۸۸۹
۸۹۰
۸۹۱
۸۹۲
۸۹۳
۸۹۴
۸۹۵
۸۹۶
۸۹۷
۸۹۸
۸۹۹
۹۰۰
۹۰۱
۹۰۲
۹۰۳
۹۰۴
۹۰۵
۹۰۶
۹۰۷
۹۰۸
۹۰۹
۹۱۰
۹۱۱
۹۱۲
۹۱۳
۹۱۴
۹۱۵
۹۱۶
۹۱۷
۹۱۸
۹۱۹
۹۲۰
۹۲۱
۹۲۲
۹۲۳
۹۲۴
۹۲۵
۹۲۶
۹۲۷
۹۲۸
۹۲۹
۹۳۰
۹۳۱
۹۳۲
۹۳۳
۹۳۴
۹۳۵
۹۳۶
۹۳۷
۹۳۸
۹۳۹
۹۴۰
۹۴۱
۹۴۲
۹۴۳
۹۴۴
۹۴۵
۹۴۶
۹۴۷
۹۴۸
۹۴۹
۹۵۰
۹۵۱
۹۵۲
۹۵۳
۹۵۴
۹۵۵
۹۵۶
۹۵۷
۹۵۸
۹۵۹
۹۶۰
۹۶۱
۹۶۲
۹۶۳
۹۶۴
۹۶۵
۹۶۶
۹۶۷
۹۶۸
۹۶۹
۹۷۰
۹۷۱
۹۷۲
۹۷۳
۹۷۴
۹۷۵
۹۷۶
۹۷۷
۹۷۸
۹۷۹
۹۸۰
۹۸۱
۹۸۲
۹۸۳
۹۸۴
۹۸۵
۹۸۶
۹۸۷
۹۸۸
۹۸۹
۹۹۰
۹۹۱
۹۹۲
۹۹۳
۹۹۴
۹۹۵
۹۹۶
۹۹۷
۹۹۸
۹۹۹
۱۰۰۰

اقول ان المراد به انه وجد في موضع تجب القسامة اما اذا وجد في موضع لا تجب القسامة كالشارع والجامع فان علم انه قتل بالحديدة لا يغسل لانه شهيد وان علم انه قتل بالعصا الكبير ينبغي ان يغسل عند ابی حنیفةؒ اذ ليس شهيدا عند حنابلة خلافا لهما وان علم انه قتل بالعصا الصغير ينبغي ان يغسل اتفاقا لان نفس القتل اوجب الدية فعدم وجوبها بعارض جهل القاتل لا يجعله شهيدا۔

ترجمہ :- در شارع و قایہ فرماتے ہیں کہ میں کہتا ہوں کہ اس سے مراد یہ ہے کہ مقتول ایس جگہ میں پایا گیا جس میں قسامت واجب ہوتی ہے لیکن جب ایس جگہ میں پایا جائے کہ جہاں پر قسامت واجب نہیں ہے جیسے شارع عام اور جامع مسجد۔ تو اگر معلوم ہو جائے کہ وہ لوہے سے قتل ہوا ہے تو غسل نہ دیا جائے کیونکہ وہ شہید ہے۔ اور اگر معلوم ہو کہ وہ بڑی لاٹھی سے مقتول ہوا ہے تو امام اعظم ابو حنیفہؒ کے نزدیک چاہیے کہ اسے غسل دیا جائے کیونکہ ان کے نزدیک یہ شہید نہیں ہے۔ اس میں منافین کا خلاف ہے۔ اور اگر معلوم ہو کہ وہ چھوٹی لاٹھی سے قتل کیا گیا ہے تو بالاتفاق غسل دینا چاہیے اس لئے کہ نفس قتل نے دیت کو واجب کیا ہے پس عدم وجوب دیت جو کہ قاتل کے بھول ہونے کے سبب سے مقتول کو شہید نہ بنائے گا۔

حل المشكلات :- (بقیہ مد گذشتہ) اور اگر کوئی دیرانے میں مقتول ہے اور اس کے قریب کوئی آبادی نہ ہو تو اس کو غسل نہیں دیا جائے گا۔ اس لئے کہ اس میں نہ دیت ہے نہ قسامت ہے بشرطیکہ وہ مقتول باغی یا ڈاکو نہ ہو۔ آخر ایسا ہے تو غسل دیا جائے گا۔ لیکن سیاست اس پر ساز نہیں پڑھی جائے گی جیسے عنقریب اس کا بیان آئے گا۔

تو سوا علم الخ۔ یعنی قتل کی کیفیت اگر معلوم ہو جائے کہ عاوارہ لوہے سے یا بڑی س لاٹھی کی ضرب سے یا کوئی چھوٹی س لاٹھی یا ایسی ہی کوئی اور چیز سے مارا گیا جس سے عام طور پر قتل نہیں کیا جاتا۔ مطلب یہ ہے کہ مقتول کا معائنہ کرنے کے بعد قتل کی کیفیت تو معلوم ہو جائے تب تو قاتل کا پتہ چلے تو ایس صورت میں مقتول کو غسل دیا جائے گا۔ اس لئے کہ اس میں کس سے قصاص نہیں لیا جائے گا۔ البتہ اس میں دیت اور قسامت دونوں واجب ہوں گے۔

لے تولد الدية الخ۔ دیت وہ مال ہے جو مقتول کے خون کے عوض واجب ہوتا ہے جس کو خون بہا کہتے ہیں۔ اس کی شرعی مقدار ایک سوادنٹ یا ایک ہزار دینار درہم ہے اور زینین اگر کس اور چیز یا مقدار پر رضامند ہو جائیں تو بھی جائز ہے خواہ کم مقدار ہو تو بھی وہ دیت کہلائے گی۔ اور مقتول کے وارثین کو دیت متاع کر دینے کا حق ہے اور قسامہ بفتح القاف وہ قسم ہے جو ملہ والے یا مکان والے اٹھاتے ہیں کہ مقتول قتل ہوا اس کے زخم یا ماریاں گلا گھونٹنے کی علامت پائی اور اس کا قاتل معلوم نہ ہو سکا تو ملہ کے چاس آدمی قسم کھاتے ہیں اور ہر ایک یہ کہتا ہے کہ اللہ کی قسم میں نے نہ اسے قتل کیا اور نہ میں اس کے قاتل کو جانتا ہوں۔ جب اس طرح اہل ملہ قسم کھا چکے تو ملہ والے سب ملے لے اس کی دیت ادا کریں گے اس کی مزید وضاحت عنقریب آئے گی۔

د حاشیہ مد ہذا ملہ قولہ ان المراد الخ۔ شارع و قایہ فرماتے ہیں کہ اس میں قسامت لازم آتی ہے اور یہ قسامت ہر جگہ لازم نہیں آتی۔ بلکہ ملا یا گھر میں پائے جانے سے قسامت لازم آتی ہے۔ اب اگر عام ترک پر یا جامع مسجد میں یا اس طرح مدرسہ اور کالج وغیرہ میں مقتول پایا جائے تو اس میں قسامت نہیں ہے بلکہ دیت لازم آتی ہے اور چونکہ قاتل معلوم نہیں ہے اس لئے بیت المال سے اس کی دیت ادا کی جائے گی۔

کذا فی ابہدایہ ۱۲

تو ملہ عندہ الخ۔ یعنی اگر معلوم ہو جائے کہ اس کو بڑی لاٹھی سے قتل کیا گیا ہے تو وہ امام صاحب کے نزدیک شہید نہ ہو گا ہذا اس کو غسل دیا جائے گا کیونکہ امام صاحب کے نزدیک وزنی چیز سے قتل کئے جانے پر قصاص نہیں ہے۔ (باقی مد آمدہ پر)

أما إذا علم القاتلُ فإن علم ان القتل بالحديدة لم يغسل لانه شهيد وان

جزا من ران علم ۱۲

علم انه قتل بالعصا الكبير ينبغي ان يغسل عند ان حنيفة خلافا لها وان علم انه قتل بالعصا الصغير يغسل اتفاقا وقد قال في الهداية ومن وجد

قتيلا في المصغر غسل لان الواجب فيه الدية والقسامة فحذف اثر الظلم الا

إذا علم انه قتل بمحديدة ظلما اقول هذه الرواية مخالفة لما ذكر في الذخيرة لان رواية الهداية فيما اذا لم يعلم قاتله لانه علة بوجوب

القسامة ولا قسامة الا اذا لم يعلم القاتل ففي صورة عدم العلم بالقاتل

ترجمہ: لیکن جب قاتل معلوم ہو جائے تو اگر معلوم ہو جائے کہ قتل کوہے سے واجب ہوئے تو غسل نہ دیا جائے کیونکہ وہ شہید ہے اور اگر معلوم ہو کہ بڑی لاش سے قتل کیا گیا ہے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک مناسب یہ ہے کہ غسل دیا جائے اس میں صاحبین کا خلافت ہے اور اگر معلوم ہو کہ چھوٹی لاش سے قتل کیا گیا ہے تو بالاتفاق غسل دیا جائے اور ہدایہ میں کہا دین و جد قتیلا ال قولہ انہ قتل بمحديدة فلما یعین من کوشہر میں مقتول پایا اس کو غسل دیا جائے اس لئے کہ اس قتل میں دیت اور قسامت واجب ہیں تو ان سے ظلم کا اثر ہلکا ہو جائے گا الا یہ کہ کوہے سے ظلم قتل کیا مانا معلوم ہو جائے (تو غسل نہ دیا جائے) میں کہتا ہوں کہ ہدایہ کی یہ روایت اس روایت کے خلاف ہے جو ذخیرہ میں مذکور ہے اس لئے کہ ہدایہ کی روایت اس صورت میں ہے کہ جب قاتل معلوم نہ ہو کیونکہ صاحب ہدایہ نے غسل کے ساتھ قسامت واجب ہونے کو بھی علت قرار دیا ہے اور قسامت نہیں ہے مگر قاتل معلوم نہ ہونے کی صورت میں پس قاتل معلوم نہ ہونے کی صورت میں

حل مشکلات: بلکہ دیت ہے اور صاحبین کے نزدیک یہ مقتول اور تیز دھار دار آلہ کا مقتول دونوں برابر ہیں ۱۲

سہ قولہ اتفاقا یعنی اگر معلوم ہو جائے کہ اس کو چھوٹی لاش سے قتل کیا گیا ہے تو بالاتفاق شہید ہو گا اس لئے کہ اس صورت میں صاحبین کے نزدیک بل دیت لازم آتی ہے لہذا وہ مقتول شہید نہیں کہلائے گا اور اسے غسل دیا جائے گا البتہ ایک اعتراض ہوتا ہے کہ جب قاتل معلوم نہیں تو دیت بھی واجب نہ ہوگی چنانچہ اس کا جواب شارح اپنے قول فندم وجوبہ سے دیتے ہیں کہ نفس قتل ہی دیت کو واجب کرتا ہے تو یہ دیت احکام شہادت کے لئے مانع ہوں لیکن قاتل کا علم نہ ہونے کے سبب سے دیت کا واجب نہ ہونا مقتول کو شہید نہیں بنا سکتا

دعا شہید مرہذا لہ قولہ اذا علم القاتل الخ۔ اب تک مقتول پائے جانے کی جتنی صورتیں بیان ہوئیں ان سب میں قاتل چھوٹی تھا۔ اب کہتے ہیں کہ اگر قاتل چھوٹی نہ ہو بلکہ معلوم ہو تو اب دیکھنا چاہیے کہ اس نے کس چیز سے قتل کیا اگر حدید سے قتل کیا تو اتفاقا اس کو غسل نہیں دیا جائے گا کیونکہ وہ شہید ہے اور بتائی پر قصاص لازم ہے یعنی قصاص اس کو سچی قتل کر دیا جائے گا اور اگر اس کو چھوٹی لاش سے قتل کیا تو اتفاقا اس کو غسل دیا جائے گا کیونکہ اس قتل میں دیت لازم ہے قصاص نہیں اور اگر اس نے بڑی لاش سے قتل کیا تو امام صاحب کے نزدیک غسل دیا جائے گا کیونکہ اس صورت میں ان کے نزدیک قصاص نہیں ہے بلکہ دیت ہے لیکن صاحبین کے نزدیک غسل نہ دیا جائے گا کیونکہ ایسے قتل میں ان کے نزدیک قصاص نہیں ہے نہ کہ دیت۔ بہر حال قاتل کے معلوم ہونے اور نہ ہونے سے مقتول کے احکام میں کوئی فرق نہیں آتا کچھ فرق آتا ہے تو قاتل کے احکام میں کہ معلوم ہونے کی صورت میں قصاص یا دیت وغیرہ سب اس پر لازم آتا ہے اور معلوم نہ ہونے پر کچھ نہیں ۱۳

لہ قولہ فحذف اثر الظلم الخ۔ یعنی جب دیت اور قسامت واجب ہوئیں تو یہ ظلم کا بدلہ ہو جس کا مطلب یہ ہوگا کہ ظلم اس پر ہوا تھا وہ اب نہ رہا یا کم از کم ہلکا ضرور ہو کیونکہ شہادت تو تب ہوتی ہے کہ جب ظلم قتل ہوا اور اس پر کچھ مال واجب نہ رہا یا کم از کم ہلکا ضرور ہو کہ دوسرے ظلم کا اثر ختم ہو جائے گا یا کم ہو جائے گا لہذا اسے شہید کا حکم نہیں دیا جائے گا۔ اور یہ بات بھی ہے کہ جو شخص شارع عام یا جامع مسجد میں مقتول پایا جائے اور قاتل معلوم نہ ہو تو اس کو بھی شہید نہیں کہا جاسکتا کیونکہ اس صورت میں بیت المال پر اس کی دیت لازم ہوتی ہے اور ظلم کا اثر کم ہو جاتا ہے۔ (دیان مرآتہ میں)

اذا علم ان القتل بالمحديدة ففي رواية الهداية لا يغسل لان نفس هذا القتل اوجب القصاص واما وجوب الدية والقسامة فلعارض العجز عن اقامة القصاص فلا يخرج هذا العارض عن ان يكون شهيدا واما على رواية الذخيرة فيغسل وعبرة الذخيرة هذه وان حصل القتل بمحديدة فان لم يعلم قاتله تجب الدية والقسامة على اهل المحلة فيغسل وان علم القاتل لم يغسل عندنا۔

ترجمہ :- جب قتل بالمحديدة ہونا معلوم ہو تو ہدایہ کی روایت میں غسل نہیں ہے کیونکہ یہ قتل قصاص کو واجب کرتا ہے اور دیت و قسامت کا واجب ہونا تو اقامت قصاص سے عجز عارض ہونے کی وجہ سے ہے پس یہ عارض اس کو شہید ہونے سے خارج نہیں کرے گا لیکن ذخیرہ کی روایت پر غسل دیا جائے گا۔ اور ذخیرہ کی عبارت یہ ہے ان محل القتل بمحديدة..... الی قولہ لم یغسل عندنا یعنی اگر قتل محید سے ہوا تو اگر قاتل معلوم نہ ہو تو ہاں علم پر دیت اور قسامت واجب ہوں گی اور غسل دیا جائے گا اور قاتل معلوم ہو تو ہمارے نزدیک غسل نہیں دیا جائے گا۔

حل مشکلات :- دبقہ مگزشتہ اس بحث سے خارج کی سابقہ وضاحت بھی کمزور ہو جاتی ہے کیونکہ ان صورتوں میں شہادت کے لئے صرف ایک ہی صورت نکلتی ہے اور وہ یہ کہ قاتل معلوم ہو اور اس پر قصاص واجب ہو اس کے علاوہ تمام صورتوں میں مقتول کو شہید نہ کہا جائے گا۔ فقہر ۱۲

لکہ قولہ الا اذا علم الخ۔ اس لئے کہ اس صورت میں قصاص ہے اور قاتل کو نہ دیا میں اس سے رہائی دی جائے گی اور نہ آخرت میں اور یہ مزج علت بتا ہے کہ الا اذا علم ان قتل بمحديدة سے مراد یہ ہے کہ جب اس کا قاتل معلوم ہو جائے۔ ابن ہمام و بعض نے یہی مراد کہ ہے۔ اور شارح کی توضیح اس بحث سے ماقط ہو جاتی ہے کہ یہ الذخیرہ کی عبارت کے خلاف ہے ۱۲

لکہ قولہ اقول بندہ الروایۃ الخ۔ اقول کا متکلم شارح دقایہ ہیں۔ غلامہ یہ ہے کہ ہدایہ کا کلام اس صورت کے بارے میں ہے کہ جب اس کا قاتل معلوم نہ ہو۔ کیونکہ صاحب ہدایہ نے قاتل کے معلوم نہ ہونے کی صورت میں قسامت لازم کی ہے۔ اور جب قاتل معلوم ہو جائے تو دیت لازم ہے اور د قسامت۔ اور قولہ الا اذا علم الخ یہ قول سابق سے استثناء ہے اس سے معلوم ہو گیا کہ جب ایسا مقتول پایا جائے جس کا قاتل معلوم نہ ہو اور اس کو محید سے ظلماً قتل کیا گیا ہے تو اسے غسل نہ دیا جائے ۱۳

دعا شہید مر ہذا ملکہ قولہ فلا یخرج الخ یعنی جس کو تیز زحارہ ار اکر سے ظلماً قتل کیا گیا اس کا قاتل معلوم ہو تو قسامت اور دیت کچھ نہیں بلکہ قاتل سے قصاص لیا جائے گا۔ اور مقتول شہید ہو گا۔ اور اس کو غسل نہیں دیا جائے گا۔ اور اگر قاتل معلوم نہ ہو تو جو کہ یہ قتل قصاص کو واجب کرتا ہے اگرچہ قاتل معلوم نہ ہونے کے سبب سے قصاص نہیں لیا جاسکتا۔ مگر قتل کی صورت قصاص واجب کرنے والہ ہے۔ اس لئے قصاص لینے سے جب عجز واقع ہو تو دیت اور قسامت لازم کی گئی۔ اور چونکہ یہ قتل قصاص واجب کرنے والا ہے لہذا یہ عارضہ یعنی اقامت قصاص سے عجز مقتول کو شہید ہونے سے خارج نہ کرے گا۔ اس مقام پر فقہار نے مختلف صورتیں بنائیں جن کا غلامہ یہیں ہے جو میں نے ذکر کیا۔ البتہ ان سب کے نقل کرنے کی یہاں گنجائش نہیں ہے ۱۴

ففی الذخیرۃ لم یعتبر نفس القتل فوجوب الدیۃ وإن کان بالعارضۃ أخرجه
عن الشہادۃ وفی المتن اخذ بھذہ الروایۃ ہذا اذا علم انه بائی الۃ قتل
اما اذا لم یعلم فاقول یجب ان یغسل لانه لم یعلم ان موجب نفس ہذا القتل
ما ہو فلم یسکن اعتباره فلا بد ان یعتبر ما ہو الواجب فی مثل ہذا القتل
سواء کان اصلیا او عارضیا فالواجب الدیۃ فلا یكون شہیدا او قتل بحداد
قصاص لان ہذا القتل لیس بظلم او جور وارثت بان نام ادا کل او شرب او
غولج ادا ادا خیمہ۔

ترجمہ :- پس ذخیرہ میں نفس قتل کا اعتبار نہیں کیا۔ ہذا واجب دیت اگرچہ عارضی کے سبب سے ہے۔ لیکن اس کو شہید ہونے
سے خارج کر دے گا اور اس روایت کہ متن میں اخذ کیا ہے۔ اور یہ تفصیل اس وقت ہے کہ جب معلوم ہو جائے کہ کس آلہ سے قتل کیا گیا ہے لیکن
جب معلوم نہ ہو تو میں کہتا ہوں کہ غسل دینا واجب ہے اس لئے کہ یہ بات معلوم نہیں کہ اس نفس قتل کا موجب کیا ہے پس نفس قتل کے موجب
کا اعتبار کرنا ممکن نہیں۔ ہذا ضروری ہے کہ اس چیز کا اعتبار کیا جائے جو اس قتل کے ش میں واجب ہے خواہ واجب اصل ہو یا عارضی
اور واجب دیت ہے پس وہ شہید نہ ہوگا۔ یا حد یا قصاص میں قتل کیا گیا اس لئے کہ یہ قتل ظلم نہیں ہے۔ یا بجر عارضی ہو اور اپنی حیات سے نکلے
اٹھا یا بایں طور کہ سوگیا یا کھا یا پانی یا علیل کیا گیا یا اس کو نیسہ میں جکڑ دی گئی۔

حل مشکلات :- تلہ قولہ بالعارض۔ یعنی معین قائل کا علم نہ ہونا یہ ایک عارضہ ہے جس کی بنا پر دیت واجب ہوئی۔ اور جوہنی دیت
واجب ہوئی مقتول کو شہید ہونے سے یہی دیت خارج کر دی گئی جیسے کہ گذر چکا ہے ۱۲

تلہ قولہ ہذا۔ یعنی ہذا اور ذخیرہ کی سابقہ وضاحت۔ تو یہ سب اس وقت ہیں کہ جب آلہ قتل معلوم ہو جائے۔ اور اگر آلہ قتل معلوم نہ ہو
تو شارح دتا ہے فرماتے ہیں کہ چونکہ یہ بات معلوم نہیں ہوئی کہ اس نفس قتل نے کس چیز کو واجب کیا ہے اس لئے مقتول کو غسل دیا جائے گا
یہ قولہ ظلم ممکن الخ۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ جب یہ معلوم نہ ہو کہ آیا تیز و صارد آواز سے ظلم قتل ہوا کہ قصاص لازم آئے یا کسی دوسری
چیز سے قتل ہوا کہ دیت لازم آئے تو قتل کے اس وجوب کو نہ جاننے کا شہادت ثابت کرنے یا نہ کرنے پر کچھ اثر نہ پڑے گا۔ ہذا مناسب
یہی ہے کہ اس قسم کے قتل میں جو واجب ہو اسے معتبر سمجھا جائے خواہ وہ واجب اصل یعنی قصاص ہو یا واجب غیر اصل یعنی دیت ہو
اس لئے کہ بعض مورد توں میں اس کا وجوب اصل ہوتا ہے اور بعض میں یعنی آلہ قتل معلوم نہ ہونے کی صورت میں عارضی ہوتا ہے۔ اب یہ
دیت ثابت ہوگئی تو شہادت کے احکام یعنی غسل نہ دینا اور اپنی کپڑوں میں دفن کرنا وغیرہ سب اٹھ گئے ۱۳

تلہ قولہ او قتل بعد الخ۔ یہ اتن کا قول غسل میں وجوب کے تحت ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جو حد میں قتل ہو مثلاً زنا کی حد میں مارا
ار گیا تو اسے غسل دیا جائے گا۔ یا قصاص میں قتل کیا گیا تو اس کو بھی غسل دیا جائے گا۔ اس لئے کہ اس قسم کا قتل ظلم نہیں بلکہ اور
جڑا ہے جو کہ عین عدل ہے ہذا یہ مشخصہ نہ ہوگا ۱۴

تلہ قولہ وارثت الخ۔ لغت میں ارثیثا کے معنی مجرد کو میدان جنگ سے زندہ اٹھالانا اور اس کا نو انداز زندگی میں سے کچھ نامہ
حاصل کرنا مثلاً کھانا پینا، علاج کرنا یا اس کا کس کے بارے میں وصیت کرنا وغیرہ۔ اور شرع میں یہ وہ آدمی ہے جو میدان جنگ میں
دشمن سے لڑ کر زخمی ہونے کے باوجود نو انداز زندگی حاصل کرنے کی وجہ سے حکم شہادت میں پیچھے رہا ۱۵

تلہ قولہ ادا و الخ۔ ہذا ہمزہ و بقعرا بمعنی پناہ دینا۔ جگہ دینا۔ یہاں مراد اس جگہ میں اس پر خیمہ لگانا۔ یہ دو حقیقت
نقل عن المعمر کہ کا مسئلہ ہے۔ اور میدان جنگ سے منتقل کرنے میں بھی یہ شرط ہے کہ وہ باہوش ہو اور اگر بے ہوش اٹھالائے اور
اس حالت میں روح پر واز کر جائے تو غسل نہ دیا جائے۔ (باقی ص ۳۱۱ پر)

او تنقل عن المعركة حياً او بقى عا قلا وقت صلوة او اوصى بشئ غسل و وصل

عليهم ارتث الجريح اى حمل من المعركة وبه رمق والارتثا ثلث في الشرع
ان يرتفق بشئ من مرافق الحيوة او يثبت له حكم من احكام الاحياء فاذا
بقى عا قلا وقت صلوة وجب عليه الصلوة وهذا من احكام الاحياء والا يصل
ارتثا ثلث عند ابى حنيفة "وابى يوسف" خلافاً للحمد وان قتل لبغى او قطع

طريق يغسل ولا يصل عليه۔

ترجمہ :- یا میدان جنگ سے اس کو زندہ مقتول کیا گیا یا ایک وقت نماز تک باہوش رہا یا کسی چیز کی وصیت کی تو غسل دیا جائے گا اور
ان سب کی نماز پڑھی جائے گی۔ ارتث الجريح یعنی زخمی کو میدان جنگ سے اس حال میں اٹھا لانا کہ اس میں اس جان کی کچھ رمق باقی ہے
اور شریعت میں ارتثا ثلث بمعنی منافعیات میں سے کسی پرزے کو نفع حاصل کرنا یا زندہ لے کر احکام میں سے اس کے لئے کوئی حکم ثابت ہونا
چنانچہ جب وہ ایک وقت نماز تک باہوش رہا تو اس پر نماز واجب ہوئی اور وجوب نماز احکام ایسا میں سے ہے اور وصیت کرنا شیخین کے
نزدیک ارتثا ثلث ہے اس میں امام محمد کا خلاف ہے۔ اور اگر بنا دت یا دھیت کے سبب سے قتل کیا گیا تو غسل دیا جائے گا اور اس پر نماز واجب

حل الشکلات :- (بقیہ مرگلاشتہ) چاہے اس بے ہوش میں ایک دن رات سے بھی زیادہ مدت تک زندہ رہے اور شروع کو
زندہ نقل کرنے میں جو مہینے زندہ ہونے کی شرط نکال گئی وہ فقط اٹھانے وقت ہے خواہ غیمہ یا گمر تک زندہ پہنچ سکے یا راستے ہی میں اٹھانے
واپس کے ہاتھوں انتقال کر جائے ۱۲

(حاشیہ مہندام) تولا وصل علیہم۔ اس میں علیہم کا مرجع غسل کے ماتحت جتنے مذکور ہوئے وہ سب ہیں۔ یعنی بچے، جنیں، حائضہ
نفاس والی جس کے قتل پر دیت و قسامت ہے۔ حد میں مقتول، اخصاص میں مقتول اور مرتث یعنی زخمی ہونے کے بعد مرنے سے پہلے فوائد
زندگی میں سے کچھ فائدہ حاصل کرنے والا عرض ان سب کو غسل دیا جائے اور نماز جنازہ بھی پڑھی جائے گی ۱۲
تلا تولا مرافق الحيوة۔ یعنی فوائد زندگی میں سے کچھ فائدہ حاصل کرے اب جب فائدہ حاصل کیا اور اس پر زندوں والا حکم
ثابت ہو اتنا اس پر شہدائے احد کے احکام جاری نہ ہوں گے اس لئے کہ یہ ان کے معنی میں نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت عمرؓ، حضرت
عثمانؓ، حضرت علیؓ، رضی اللہ عنہم دوسرے صحابہ رحمہم شہید ہوئے مگر انہیں غسل دیا گیا ۱۲
تلا تولا وقت صلوة الخ۔ یعنی اتنی دیر وہ باہوش و عقل رہے کہ اس پر وہ نماز واجب ہو جائے اور اس پر وہ لازم ہو جائے
کہ ان کی الجبۃ ۱۲

تلا تولا خلافاً لکسر۔ اصل مسئلہ یہ تھا کہ وصیت ارتثا ثلث ہے۔ یعنی زخمی ہونے کے بعد اگر کسی نے کچھ وصیت کی تو اس کا
یہ وصیت کرنا شیخین کے نزدیک ارتثا ثلث ہے لیکن اب اس کو غسل دیا جائے گا لیکن امام محمد کے نزدیک یہ ارتثا ثلث نہیں ہے
بشرطیکہ یہ وصیت دی ہوئی نہ ہو۔ اگر وصیت دنیا کے کسی معاملے کے بارے میں ہے تو بالاتفاق یہ ارتثا ثلث ہوگا اور اس کو غسل
دیا جائے گا ۱۲

تلا تولا وان قتل الخ۔ یعنی اگر کوئی باغی یا ڈاکو قتل ہو جائے خواہ سبب قتل بغاوت یا دھیت کے علاوہ کچھ اور ہو
تو بھی ان کو غسل دیا جائے اور نماز پڑھی جائے۔ غسل دینا اس وجہ سے ہے کہ شہید نہیں اور نماز پڑھنا سیاست کی بنا پر ہے
کہ دوسرے باغی اور ڈاکو قتل ہو جائیں اور توبہ کریں ۱۲

باب الصلوة فی الکعبۃ

صح فیہا الفرض والنفل المذكور فی الهدایۃ خلافاً للشافعی فیہما والمذکور فی کتب الشافعی الجواز اذا توجه الی جدار الکعبۃ حتی اذا توجه الی الباب وهو مفتوح ولا ینبغي ارتفاع العتۃ بقدر مؤخرۃ الرّحل لایجوز فی کتبہ ایضاً انہ ان ھک مات الکعبۃ والعباد باللہ یجوز الصلوة خارجہا متوجہا الیہا ولا یجوز فیہا الا اذا کان بین یدیه سترۃ او بقیۃ جدار وھذا حکم عجیب.

ترجمہ: یہ بات کہنے کے اندر نماز پڑھنے کے احکام کے بیان میں کہنے کے اندر فرض و نفل نماز صحیح ہے۔ ہدایہ میں مذکور ہے کہ ان دونوں میں امام شافعی کا خلاف ہے اور امام شافعی کی کتابوں میں مذکور ہے کہ جب کہنے کی دیوار کی طرف متوجہ ہو تو جائز ہے یہاں تک کہ اگر کہنے کے دروازے کی طرف متوجہ ہو اس حال میں کہ دروازہ کھلا ہوا ہے اور چوکھٹ کی بلندی اونٹ کی پالان کی مقدار نہ ہو تو نماز جائز نہیں ہے اور کتب شافعی میں یہ بھی ہے کہ نعوذ باللہ اگر کعبہ منہدم ہو جائے تو خارج کعبہ میں کعبہ کی طرف متوجہ ہو کر نماز جائز ہے اور کہنے کے اندر جائز نہیں ہے مگر جب معمل کے سامنے کوئی سترہ یا دیوار کا بقیہ حصہ موجود ہو۔ یہ عجیب قسم کا حکم ہے۔

حل مشکلات: ۱۔ ملہ قول باب الصلوة فی الکعبۃ: کتاب الصلوة کے جلد ابواب میں یہ آخری باب ہے۔ بین میں تمام احکام بیان ہو چکے تو ادائے نماز کی یہ ایک امکاں صورت باقی ہے کہ کعبہ شریف کے اندر نماز پڑھنا کیلئے چنانچہ اس باب میں اپنی مسائل کا بیان ہے کعبہ سے مراد بیت اللہ الحرام ہے کعبہ بنی بنی یعنی قدیم کے اوپر اور سابق کے نیچے ابھری ہوئی ہڈی یعنی روایات میں ہے کہ اللہ نے جب زمین پیدا کی تو پانی پر سب سے پہلے یہی مقام بنایا جو کہ کعبہ کی طرح پانی پر ابھرا اور اس مقام پر دنیا میں سب سے پہلا گھر یعنی بیت اللہ شریف بنایا گیا تو اس گھر کا نام بھی کعبہ رکھا یا اس وجہ سے کہ یہ کعبہ یعنی چکر مکان ہے اس لئے اس کو کعبہ کہتے ہیں ۲۔

ملہ قول صحیح الخ یعنی کہنے کے اندر فرائض و نوافل جائز ہیں۔ اس لئے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ فتح مکہ کے دن کہنے کے اندر تشریف لے گئے اور کہنے کے اندر دو رکعت نماز ادا کی (بخاری و مسلم اور یہ واضح ہے کہ استقبال کعبہ کی شرط میں فرائض و نوافل میں کچھ فرق نہیں ہے البتہ اگر اس کے خلاف کوئی دلیل ہو تو اور بات ہے لیکن یہاں پر کوئی دلیل بھی ایسی نہیں ہے کہ جس سے فری کا پتہ چلے۔ اس لئے یہاں فریق میں بلاشبہ جائز ہے امام الک کے نزدیک کہنے کے اندر نوافل صحیح ہیں مگر فرائض صحیح نہیں اور امام شافعی کے نزدیک نہ فرض صحیح ہے نہ نفل۔ البتہ اصحاب ثوانیہ کہتے ہیں امام شافعی کے نزدیک فرض و نفل دونوں جائز ہیں ۳۔

ملہ قول الجواز الخ: یعنی کتب شافعی میں ہے کہ کہنے کے اندر مطلق طور پر نماز جائز ہے بشرطیکہ دیوار کہنے کی طرف معمل کا رخ ہو اور اگر دروازہ کی طرف رخ ہو اور دروازہ بند ہو تو بھی درست ہے اور اگر دروازہ کھلا ہو اور اس کے آگے سے یعنی چوکھٹ کی اونچائی اونٹ کے کمر سے کم ہو تو بھی درست ہے اور اگر چوکھٹ کی اونچائی اتنی ہی نہیں ہے تو نماز درست نہ ہوگی اس لئے کہ اس آخری صورت میں کہنے کے کس حصہ کی طرف رخ نہیں رہتا بلکہ کہنے سے باہر کی طرف رخ ہوتا ہے ۴۔

ملہ قول مؤخرۃ الرّمل: یہ اونٹ کے کمر سے کم ہو جانے کی طرف کی گڑی کا نام ہے فارسی میں اس کو پالان شتر کہا جاتا ہے ۵۔ ملہ قول و ہذا حکم عجیب الخ: یہ امام شافعی پر اعتراض ہے کہ جب انہوں نے یہ کہا کہ عباد اللہ اگر نماز کعبہ سے ہوا تو کہنے سے باہر نماز پڑھنا جائز ہے تو اس سے واضح ہو گیا کہ اب سامنے وہ مخصوص عمارت نہیں ہے اگر کہہ دے تو وہ زمین ہے جو کہ کعبہ کی چار دیواری میں احاطہ شدہ تھی یا وہ ہوا ہے جو کہ ارض کعبہ سے لے کر آسمان تک خلا کی صورت میں ہے ہذا اگر مخصوص عمارت ہی قبلہ ہے تو مخصوص ارض کعبہ کی طرف رخ کرنے سے نماز درست نہ ہوگی۔ اور اگر وہ خلا ہو تو کعبہ کے اندر کھلے دروازہ کی طرف رخ کرنے سے بھی نماز درست ہوگی۔ (پانی بدلتا ہے)

لان جواز الصلوة خارجهما علی تقدیر الاعمداً یدل علی ان القبلة اما ارض الکعبۃ او هواؤها فیجب ان یموز فیہا من غیر اشتراط ان یکون بین یدیه شیء مرتفع مثل مؤخر الرّحل ولو ظهره الى ظهرا مامه لا لمن ظهره الى وجهه لان هذا تقدم وکثره فوقها تعظیماً للکعبۃ وفي الهدایۃ انه لا یموز عند الشافعی وفي کتبہ انه لا یموز الا ان یکون بین یدیه شیء مرتفع اقتل وامتلقین حولها وبعضهم اقرب من امامه اليها جاز لمن لیس فی جانبہ

ترجمہ ۱۔ اس لئے کہ اہتمام کعبہ کی صورت میں کعبے سے باہر نماز کا جائز اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ قبلہ کعبہ کی زمین ہے یا اس کی ہوا ہے۔ پس کعبے کے اندر بلا اشتراط اس بات کے کہ مصل کے سامنے اونٹ کی بالان کی طرح کوئی اونچا شی ہو تو نماز جائز ہو تا داجب کرتا ہے اگرچہ مقتدی کی پیٹھ اس کے امام کی پیٹھ کی طرف ہو تو بھی نماز کعبے کے اندر جائز ہے لیکن اس شخص کی نماز صحیح نہیں جس کی پیٹھ اس کے امام کے چہرے کی طرف ہے اس لئے کہ اس صورت میں وہ امام سے مقدم ہوتا ہے اور کعبے کے اوپر نماز مکروہ ہے۔ تعظیم کعبہ کے سبب سے اور ہدایہ میں ہے کہ امام شافعی کے نزدیک جائز نہیں ہے اور کتب شافعی میں ہے کہ کعبے کے اوپر نماز جائز نہیں ہے مگر یہ کہ اس کے سامنے کوئی بلند چیز ہو (تو نماز جائز ہے) کعبے کے ارد گرد مطلقاً ہر کونوں نے اتنا کہ اس طرح کہ بعض ان کے کعبے کی طرف امام سے زیادہ قریب ہے تو اس شخص کی نماز جائز ہوگی

حل المسکلات: ۱۔ (بقیہ گذشتہ) کیونکہ خلا کا حصہ اب بھی اس کے سامنے ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ انہوں نے سامنے سترہ کی شرط لگائی جس سے مصل کے سامنے دیوار کا نہ ہونا ثابت ہوتا ہے جو کہ غیر معقول معلوم ہوتا ہے۔ امام شافعی کی طرف سے اس کا یہ جواب دیا گیا کہ منظر ارضی حالت نہ ہو تو ان کے نزدیک اصل قبلہ وہی عمارت ہے اب جب خاک بدھن وہ مفقود ہے تو اس صورت میں منظر ارضی ہے۔ ہذا زمین کی طرف رخ کرنا ہی کافی ہو جائے گا۔ اور سترہ کی شرط اس لئے لگائی تاکہ رخ باہر کی طرف چلا نہ جائے اور یہ شرط بھی صرف اس وقت ہے کہ جب دروازہ کھلا ہو ۱۲۔

دعا شیدہ ہذا: ۱۔ قولہ ولو ظهرہ الخ: یہ مانتے کا قول صم نبی الفرض والنفل کے تحت ہے۔ یعنی جب اس میں فرض و نفل و غیرہ سب صحیح ہیں تو جماعت بھی صحیح ہوگی۔ اب اگر کعبے کے اندر باجماعت نماز پڑھے تو چونکہ اس کے اندر ہر طرف قبلہ ہے اور ہر طرف رخ کر کے کھڑا ہو سکتا ہے اس لئے امام کی اقتدا کرنے میں مختلف جواب میں رخ کرنا صحیح ہے۔ اس کی امکانی صورتیں چار ہیں جو اقرب الی الفہم ہے (۱) ایک تو وہی صورت ہے جو عام طور پر ہم یہاں پڑھتے ہیں یعنی امام کے پیچھے اس کی پیٹھ کی طرف رخ کر کے۔ (۲) امام کے پیچھے مگر امام کی پیٹھ کی طرف اپنی پیٹھ کر کے (۳) امام کے سامنے سکر امام کے سامنے کی طرف رخ کر کے (۴) امام کے سامنے مگر امام کے پیٹھ کی طرف اپنی پیٹھ کر کے یہ آخری صورت جائز نہیں ہے اس لئے کہ اس میں امام سے آگے بڑھنا لازم آتا ہے جو کہ کسی حالت میں بھی جائز نہیں۔ باقی تین صورتیں جائز ہیں اس لئے کہ ان میں تقدم نہیں پایا گیا۔ البتہ امام کے سامنے پہلو کو سامنے رکھ کر یا پشت کر کے کھڑے ہونے اور اسی طرح امام کے بائیں پہلو کو سامنے رکھ کر یا پشت کر کے کھڑے ہونے کی بھی چار صورتیں ممکن ہیں کتاب میں اگرچہ ان صورتوں کا ذکر نہیں ہے تاہم یہ صورتیں بلا استثناء جائز ہونا بھی قرین معلوم ہوتا ہے ۱۲

۱۔ قولہ وکرہ الخ: یعنی کعبے کی چھت پر نماز پڑھنا مکروہ ہے خواہ فرض نماز ہو یا نفل۔ اور یہ کہ اہست کعبے کی تعظیم کی وجہ سے ہے کہ خانہ کعبہ ہمارے پیروں کے تلے ہوگا۔ چنانچہ ترمذی داہن ماجہ میں منوع حدیث میں اس کی ممانعت آئی ہے اور چونکہ رخ پایا گیا کہ کعبے کے اندر جس طرح ہر طرف قبلہ ہوتا ہے اس طرح اس کی چھت پر بھی ہر طرف قبلہ پایا جائے گا اس لئے اگر باوجود کہ اہست کے اس پر کسی نے نماز پڑھ لی تو نماز ہو جائے گی کیونکہ کعبہ صرف اس عمارت کا نام نہیں ہے بلکہ زمین سے لے کر آسمان تک کعبہ برابر کا پورا خلا ہی کعبہ ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بلند مقامات پر بھی کعبے کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنا جائز ہے۔ میرے خیال میں صرف زمین سے (باقی مآئدہ پر)

اعلم ان للکعبۃ اربعۃ جوانب بحسب جُداً انها الاربعۃ فالواقف فی جانب
الذی یکون الامام فیہ اذا کان اقرب الیہا من الامام یکون متقدماً علی
الامام بخلاف الواقف فی جوانب الثلاثۃ الاخرۃ فان من ہوا قرب الیہا من
الامام لا یکون متقدماً علی الامام۔

ترجمہ :- معلوم ہو کہ کعبے کی چاروں دیواروں کے لحاظ سے اس کی چار جانب ہیں تو جس جانب میں امام ہو اس جانب میں کھڑا ہونے والا
جب کعبہ کی طرف امام سے زیادہ قریب ہو تو امام پر متقدم ہو گا بخلاف دوسری جوانب میں کھڑے ہونے والے کے اس لئے کہ جو شخص ان جانبوں
میں کعبے کی طرف امام سے زیادہ قریب ہو گا وہ امام پر متقدم نہ ہو گا۔

حل الشکلات :- (بقیہ گذشتہ) آسمان تک ہی کعبہ نہیں بلکہ زمین سے تحت الثری تک بھی کعبہ ہے کیونکہ کعبہ سے نیچے رہ کر
اس طرف رخ کر کے نماز پڑھنا بھی جائز ہے ۱۲
۱۔ قولہ اقتدا بالجہ : کہیے کہ اگر ذکر و صلہ باندھ کر جماعت سے نماز ادا کرنے کی صورت بیان کرتے ہیں کہ کعبے کی چار جوانب میں
سے جس جانب امام کھڑا ہو گا اس جانب اگر کوئی مقتدی امام سے زیادہ خانہ کعبہ کے قریب ہو تو اس کی نماز صحیح نہ ہوگی کیونکہ اس صورت
میں تقدم یا یا جا رہا ہے البتہ باقی تینوں جوانب میں اگر امام سے بھی زیادہ قریب ہو کر کھڑے ہوں تو بھی نماز صحیح ہے مثلاً امام خانہ
کعبہ کی دیوار سے ایک گز کے فاصلہ پر کھڑا ہے تو اس جانب کوئی بھی امام سے آگے نہ بڑھے بلکہ ایک گز سے زیادہ فاصلہ پر کھڑا ہو البتہ باقی
تینوں جوانب میں اگر دیوار سے نصف گز کے فاصلہ پر کھڑا ہو تو بھی صحیح ہے اور اگر امام خانہ کعبہ کے اندر ہو اور مقتدی باہر ہوں
تو اقتدا صحیح ہے علی ہذا القیاس مقتدی کعبے کے اندر ہو اور امام باہر ہو تو بھی اقتدا صحیح ہوگی ۱۲

وفیہ نظر لان هذا يقتضى انه اذا مال الحول على النصاب تجب الزکوٰۃ سواء

وُجد النماء اولم يوجد كما في السفر فانه اقيم مقام المشقة فيُدار الرخصة عليه سواء وجدت المشقة ام لا لكن ليس كذلك بل لا بدّ مع الحول من شيء

اخر وهو الثمنیۃ كما في الثمنين اى الذهب والفضة او السّوم كما في الانعام

او بنية التجارة في غير ما ذكرنا حتى لو كان له عبد لا للخدمة او دار لا للسكنى

ترجمہ :- اور اس میں نظر ہے اس لئے کہ یہ اس بات کا مقتضی ہے کہ جب نصاب پر حولان حول ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب ہے خواہ نوپایا جائے یا نہ پایا جائے جیسا کہ سفر میں کیونکہ سفر کو مشقت کے قائم مقام کیا گیا ہذا اس پر رخصت و اثر ہوگی خواہ مشقت پائی جائے یا نہ پائی جائے۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے بلکہ حولان حول کے ساتھ دوسری چیز بھی ضروری ہے اور وہ ثمنیت ہے جیسے ثمنین یعنی سونا چاندی میں یا سامّہ ہونا جیسے چوپائے میں یا تجارت کی نیت کرنی اس چیز کے غیر میں جس کو ہم نے ذکر کیا ہے حتیٰ کہ اس کا غلام ہو جو خدمت کے لئے نہ ہو یا غیر سکونت کے لئے مکان ہو۔

حل المشکلات :- بدیعہ مد گذشتہ حقیقی ہلاکت مثلاً اس کے کھانے پینے کے اخراجات، رہنے کا مکان، گرمی سردی سے بچاؤ کیلئے ضرورت کے مطابق لباس اور آلات حرب و حرب وغیرہ۔ یہ سب انسانی زندگی کے لوازمات ہیں سے ہیں۔ اور حکمی ہلاکت جیسے مفروض ہے۔ اور نصاب میں سے مال دیکر فرضہ اگر ناپا ہوتا ہے تاکہ ذلیل و خوار یا قید ہونے سے بچ سکے اس لئے کہ ذلیل ہوتا ہی ایک طرح کی ہلاکت ہے۔ اور حکمی قید ہونا بھی مکمل ہلاکت ہے۔ اب اگر اس کے پاس نصاب ہے اور وہ انھیں مذکورہ ضروریات میں خرچ کرے تو گویا اس کے پاس مال نہیں ہے ہذا اس کے پاس زکوٰۃ نہیں ہے اس کی مثال یوں ہے کہ کسی مسافر کے پاس تنقوڑا سا پانی ہے چونکہ اسے پیاس کا خوف ہے ہذا وہ اس پانی سے وضو نہ کرے گا۔ بلکہ تیمم کرے گا۔ دمجہ البحرین ۱۲

سلفہ قولہ نام۔ یعنی جو مال قدر نصاب ہو اس پر زکوٰۃ واجب ہونے کی یہ بھی ایک شرط ہے کہ وہ مال بڑھنے والا ہو۔ خواہ حقیقی طور پر بڑھے یا تقدیری طور پر۔ اس لئے کہ اگر غیر نامی مال پر زکوٰۃ فرض نہ ہو تو سارا مال ختم ہو جائے گا اور مرجع عظیم لازم آئے گا اور مرجع یہ نفس ترآن ہم سے اعتقاد کیا ہے ۱۲

کچھ قولہ ہوا ممکن الخ۔ یہ تمکین سے اسم فاعل کا صیغہ ہے یعنی جس کے ذریعہ مال بڑھنے کی قوت پیدا ہوتی ہے وہی حول یعنی سال ہے کہ پورے چار موسموں میں سال پورا ہوتا ہے اور ان موسموں میں چیزوں کی قیمتیں مختلف رہتی ہیں۔ اس لئے سال کو نموکے قائم مقام کر دیا اور اس پر حکم کو دیا کہ اگر حقیقی طور پر کسی نے مال نہ بڑھایا تو بھی سال گذرنے پر اس کی زکوٰۃ واجب ہوگی ۱۲

سلفہ قولہ الفصول الخ۔ یعنی گرامر، سرا، ہمارا اور فرائز ۱۲

(حاشیہ مد ہذا) سلفہ قولہ وہ نظر۔ یہ ایک اعتراض ہے کہ ہدایہ کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ سال گذرنے کو نموکے قائم مقام بنایا گیا ہے اور سال گذرنے پر زکوٰۃ لازم ہوتی ہے حالانکہ معاملہ ایسا نہیں ہے بلکہ سال گذرنے کے ساتھ ساتھ دوسری شرائط کا پایا جانا بھی ضروری ہے مثلاً ثمنیت ہونا یا چوپایوں میں سامّہ ہونا یا مال میں نیت تجارت ہونا اگر تسلیم الطبی آدمی اگر معمولی طور پر کرے تو یہ اعتراض دفع ہو جاتا ہے اس لئے کہ مذکورہ عبارت سے صاحب ہدایہ کا مقصد صرف یہ بتانا ہے کہ سال دراصل نموکے قائم مقام ہے حقیقی نموکا لحاظ نہیں رکھا جائے گا اور یہ حکم نمو پر اثر نہیں ہے بلکہ سال گذرنے پر ہے اور یہی اس کا حاصل ہے۔ رہی یہ بات کہ زکوٰۃ کا فرض ہونا دوسری شرائط کے ساتھ شرط ہے یا نہیں۔ تو یہ ایک الگ مسئلہ ہے اور اس عبارت سے پہلے اور بعد ہدایہ کی عبارت سے صاف واضح ہوتا ہے کہ مزید شرائط نہیں ہیں جنہیں شارح نے ذکر کیا ہے نا فہم ۱۲

سلفہ قولہ کما فی السفر۔ یہ زیر بحث مسئلہ کی نظیر ہے۔ مطلب یہ ہے کہ سفر میں آنے والے مشقتوں کے پیش نظر سفر کی رخصتیں مشروع ہوتی ہیں۔ پھر بعض سفر کو مشقتوں کے قائم مقام کیا گیا۔ (باقی مد آئندہ پر)

ولم ینو التجارۃ لاتجب فیہما الزکوٰۃ وان حال علیہما الحول ولا بد ان ینو
فاضلا عن حاجتہ الاصلیۃ کا لا طعمۃ والثیاب واثاث المنزل ودواب لרכوب
وعبید الخدمۃ ودورالسکنی وسلاح يستعملها والاثاث المحترفة والکتب
لاهلها مملوک ملکاتما ای رقبۃ ویداً علی حُرّ مکلف ای عاقل بالغ
مسلم فلا تجب علی مکاتب لعدم الملك التام فان له ملک الید لا ملک الرقبۃ
ومدیون مطالب من عبد بقدر دینہ لان ملکہ غیر فاضل عن الحاجۃ
الاصلیۃ وهی قضاء الدّین۔

ترجمہ :- اور تجارت کی نیت میں نہ ہوتو ان دونوں میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے اگرچہ ان پر حولان حول ہو جائے اور ضروری ہے کہ اس کی حاجت اصلیت سے فاضل ہو جیسے کھانے کی چیزیں، کپڑے، گھر کے اسباب، سواری کے جانور، خدمت کے غلام، سکونت کے مکانات، استعمال کے ہتھیار، صنعت و حرفت کے آلات اور خود پر مبنی پڑھانے کی کتابیں (وہ نصاب، ملک نام کے ساتھ مملوک ہو۔ بعین رقبۃ ویداً مملوک ہو زکوٰۃ واجب ہے) مکلف حر ربیعین عاقل بالغ مسلمان پر بس مکاتب غلام پر واجب نہیں ہے ملک تام ہونے کے سبب سے اس لئے کہ مکاتب کے لئے ملک بد ہے ملک رقبۃ نہیں ہے اور ایسے مدیون پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے جس کا مطالبہ بندہ کی طرف سے ہو بقدر اس کے دین کے کیونکہ اس کی ملک اس کی حاجت اصلیت سے زیادہ نہیں ہے جو کہ قضا دین ہے۔

حل المشکلات :- (بقیہ مکرر شدہ) جیسے کہ سبب کو سبب کے قائم مقام کر دیا جاتا ہے۔ اب جب میں سفر درپیش ہو گا سا فرکو شرعی رخصتیں حاصل ہوں گی۔ خواہ سفر میں حقیقی مشقت نہ ہو ۱۲

مسئلہ قولہ وهو الغنیۃ الخ۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ مال اگرچہ مقدار نصاب تک جا پہنچے اور اس پر سال بھی گزر جائے مگر پھر بھی جب تک ان میں ان میں باتوں میں سے کوئی بات نہ پائی جائے تب تک اس پر زکوٰۃ فرض نہ ہوگی (۱) غنیت یعنی وہ مال پیدا نشی طور پر غنیمت ہو یعنی تجارتی کاروبار میں لین دین کا سکہ ہوا اور اس کے عوض میں اشیاء خریدی جاتی ہوں مثلاً سونا اور چاندی ان دونوں پر زکوٰۃ فرض ہوگی خواہ ان میں جس صورت میں بھی اپنے پاس رکھے شلے کے کی صورت میں یا یورو رات کی صورت میں یا یونٹوں کی صورت میں تو وہ نصاب کی مقدار میں ہونے اور سال گزرنے پر ان پر زکوٰۃ فرض ہوگی (۲) سائے ہونا یعنی ایسے جو پائے جو سال کا اکثر حصہ خود بخود قد دل چارہ کھاتے ہوں جیسے گائے بکری اور اونٹ وغیرہ ان کی تفصیل بحث اپنے مقام پر آئے گی اشیاء اللہ جب ان کی تعداد نصاب کی مقدار تک جا پہنچے تو ان پر زکوٰۃ فرض ہے (۳) تجارت کی نیت ہو یعنی پیدا نشی متن اور سائے جو پایوں کے علاوہ اموال پر اگر تجارت کی نیت ہوئی تو زکوٰۃ لازم ہوگی ۱۲

مسئلہ قولہ لا للخدمۃ الخ۔ یہ ایک احترازی قید ہے اسی طرح لا للکسکس بھی احترازی قید ہے تاکہ معلوم ہو جائے کہ ان پر زکوٰۃ لازم ہونے کی وجہ یہ ہے کہ یہ تجارت کی چیز نہیں در خدمت دسکن کے لئے ہونے کی صورت میں ضرورت سے زیادہ چیز نہ ہونے کی بنا پر ان میں زکوٰۃ لازم نہیں ہوتی ۱۲

(حاشیہ مہمدا) بلکہ یعنی اشیاء خوردنی اور اس کے بعد والی مذکورہ اشیاء حوائج اصلیت میں داخل ہیں لہذا ان پر زکوٰۃ لازم نہیں ہے چاہے ان کی قیمت نصاب تک پہنچ جائے۔ البتہ غلے اور اس کی ہم جنس اشیاء خوردنی کی مقدار کا ذکر نہیں کیا لیکن اسلام علامہ نلنٹزائی نے اس کی مقدار بیان کی کہ خاوند کی خوش مالی و تنگی کے لحاظ سے مناسب خوردنی اور سالن کی مقدار ہے۔ اجماع میں ہے کہ جب وہ ایک ماہ یا اس سے زیادہ مدت تک کے لئے غلہ خریدے اور اس کی قیمت دو سو درہم ہو جائے اب اگر ایک ماہ یا اس سے کم کی خوراک رہ جائے تو اسے زکوٰۃ لینا بالاتفاق جائز ہے۔ (باقی مآخذہ پر)

وانما یقید بكونه مطالباً من عبد حتى لو كان مطالباً من الله تعالى لا یمنع وجوب

الزکوٰۃ لمن ملك نصاباً بعضه مشغول بدين الله تعالى كالنذر او الكفارة او الزکوٰۃ تجب فيه الزکوٰۃ ولا يشترط لوجوب الزکوٰۃ فراغه عن هذا الدين وقوله بقدر دينه متعلق بقوله فلا تجب اى لا تجب على المديون بقدر ما يكون

ماله مشغولاً بالدين ولا في مال مفقود وساقط في بحر ومغصوب لا يثبت عليه

ومدفون في بركة نسي مكانه ودين بمحذاه المديون سنين ثم اقربها عند

قوم واما اخذ مصادرة ثم وصل اليه بعد سنين.

ترجمہ :- مصنف نے مطالبان عبد کو مانگنے کے لئے لکھا ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ کی طرف سے مطالبہ ہو تو یہ وجوب زکوٰۃ کو مانگنا نہ ہو گا جیسے کوئی شخص ایسے نصاب کا مالک ہو جسکے بعض اللہ تعالیٰ کے دین کے ساتھ مشغول ہے جیسے نذر یا کفارہ یا زکوٰۃ تو اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔ زکوٰۃ واجب ہونے کے لئے اس مال کا مذکورہ دین سے نارغ ہونا شرط نہیں ہے اور تولد بقدر دین نہ فلا تجب کے ساتھ متعلق ہے یعنی مديون پر بقدر اس مال کے جو دین کے ساتھ مشغول ہے زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ اور اس مال میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے جو گم ہو گیا ہے یا سمندر میں گر ا ہوا ہے یا ایسا غصب شدہ ہے کہ جس پر کوئی دین نہیں ہے یا غفلت میں مدفون ہے کہ اس کا مکان بھول گیا ہے یا ایسا دین ہے کہ مديون نے چند سال اس سے انکار کیا پھر ایک قوم کے نزدیک اس کا اقرار کیا یا وہ مال جو حکومت کی طرف سے ناحق لیا گیا ہے پھر چند برس کے بعد اس کے پاس واپس پہنچا۔

حل الشکات :- دفعہ گذشتہ میں اس لئے کہ یہ حاجت املیہ میں لگ گیا اور اگر ایک ماہ سے زائد مدت کی خوراک موجود ہے تو اکثر فقہاء کے نزدیک اسے زکوٰۃ لینا جائز نہیں ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح روایت میں ازواج مطہرات کے لئے ایک سال کی خوراک جمع کرنا ثابت ہے اس مقام پر اطمینان کی مثال سے شارح پر یہ اعتراض آیا کہ اطمینان پر سال نگذرانے کی وجہ سے زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی اور جب سال گذرتا ہے تو یہ غلط فہم ہو جاتا ہے ہذا یہ تمثیل صحیح نہیں ہوتی اس کا جواب یہ دیا گیا کہ ممکن ہے کہ تجارت کی نیت سے غلہ خریدے اور پھر خود ہی اس کا مستاج ہو اور اسے اپنے اہل و عیال پر خرچ کرنا پڑے۔ اب وہ سال کے اختتام تک اسے خرچ کرتا ہے اگر کچھ بچ جائے تو اس پر زکوٰۃ لازم نہ ہوگی اس طرح تجارت کی نیت سے گدہ خریدے اور پھر اس میں رہائش کی ضرورت پڑے تو اس پر بھی زکوٰۃ نہیں ہے ۱۱

۱۲ نصاب تک پہنچ جائے ۱۲

۱۳ قولہ رفیقہ وید الخ یعنی ذات اور نفی کے لحاظ سے اس کا ملک ہو اس طرح کہ اس پر نفی کرنے اور ملکیت منتقل کرنے پر قادر ہو ۱۴

۱۵ قولہ علی مکانہ یہ وہ غلام ہے کہ جس کو اس کے آقا نے کہا کہ اگر تو نے مجھے آٹھ سال مشک ہزار دینار دیا تو تو آزاد ہے۔ ایسے غلام کو تجارت کی اجازت ہوتی ہے تاکہ ال کمال کر سکے۔ اب جب تک اس کے ذمہ بدل کتابت یعنی مقررہ مال باقی ہے وہ غلام ہی رہے گا۔ اور اسے جس قدر مال حاصل ہوگا وہ اس میں نفی کرنے کا مالک ہوگا تاکہ حریت حاصل ہو سکے۔ اور ملک رقبہ حاصل نہ ہوگا کیونکہ ملک غلام کا مال سب آقا ہی کا ہوتا ہے جیسے کہ اس جگہ پر یہ طے شدہ مسئلہ ہے ۱۲

۱۶ قولہ مطالب الخ یعنی اگر بیع یا اجرت یا قرض یا تلف کرنے کے ضمان کے سلسلے میں مقررہ من ہو اور قرض خواہ اس کا مطالبہ کر رہا ہو تو بقدر دین مال پر زکوٰۃ نہیں ہے اب اس پر یہ مسئلہ متفرع ہوتا ہے کہ عورت کے ہر کا قرض مانع زکوٰۃ ہے یا نہیں۔ چنانچہ ایک قول یہ ہے کہ ہر مؤجل مؤجل یا معجل یہ مانع زکوٰۃ ہے۔ اور ایک قول میں مؤجل مانع نہیں اور ایک قول میں یہ ہے کہ اگر خاندان کا ارادہ ادا کرنے کا نہ ہو تو مانع نہیں ہے اس لئے کہ وہ اپنے خیال میں اسے قرض ہی نہیں سمجھتا۔ لہذا فی البنا یہ ۱۲

۱۷ حاشیہ صہ ہذا پہلے قولہ کا نذر۔ یہ نصاب کا بعض حصہ مشغول مديون اللہ ہو سکتی ہے (باقی صہ ہذا پر)

هذه الامثلة امثلة المال الضار وعندنا لا تجب الزکوٰۃ فی المال الضار خلافاً للشافعی

بناءً علی اشتراط الملك التام فهو مملوک رقبۃ لا یداً او الخلاف فیما اذا وصل المال الضار الی مالکہ هل تجب علیہ زکوٰۃ السنین التي کان المال فیہا ضاراً ام لا بخلاف

دین علی مقرّمی او معسر او مفلس او جاحد علیہ بیئۃ او علم بہ قاضی فانه اذا وصل هذه الاموال الی مالکها تجب زکوٰۃ الايام الماضیة۔

ترجمہ: یہ مثالیں مال ضار کی مثالیں ہیں اور ہمارے نزدیک مال ضار میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے اس میں امام شافعی کا خلاف ہے بسبب شرط کرنے ملک تمام کے ہیں مال ضار رقبۃ تو مملوک ہے ید نہیں۔ اور خلاف اس صورت میں ہے کہ جب مال ضار مالک کی طرف پہنچا ہو۔ تو کیا مالک پر ان برسوں کی زکوٰۃ واجب ہے جس میں یہ مال ضار تقایداً واجب نہیں بخلاف اس دین کے جو کہ مقرر ہے جو غنیمت یا شکرست ہے یا غفلت ہے۔ یا شکر پر ہے مگر اس پر مبنی ہے یا قاضی کو اس دین کا علم ہے اس لئے کہ یہ مال جب اپنے مالک کی طرف پہنچے گا تو مالک پر ایام ماضیہ کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔

صل التسلکات :- (بقیہ مگذشتہ نظیر ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ شمس کے پاس دو سو درہم ہے لیکن اس نے نذرانی کی ایک سو درہم خیرات کرے گا۔ اب سال گذر گیا لیکن ابھی تک سو درہم خیرات نہیں کئے تو اس پر زکوٰۃ لازم ہوگی۔ اور ظاہر ہے کہ سو درہم کے چالیسواں حصہ اڑھائی درہم ہیں لہذا اب سو درہم میں سے اڑھائی درہم پر زکوٰۃ دیکر ساٹھے ستانوے درہم خیرات کرے گا۔) ۱۱
مثلاً تولد الکفارة۔ اس سے مراد کفارے کی تمام اقسام مثلاً قسم کافارہ، ظہار کافارہ، رمضان کا روزے کا کفارہ وغیرہ
ذلک۔ اور اس طرح صدقہ فطر ہدی کا جانور اور قربانیاں۔ اگر یہ چیزیں بندے کے ذمہ واجب ہوں تو یہ زکوٰۃ واجب ہونے کو مانع نہیں ہیں ۱۲

مثلاً قولہ ولانی مال الخ۔ یعنی اگر کئی سال سے اس کا کچھ مال لاہیہ ہو اور پھر مل جائے تو اس پر گزشتہ ششہ سالوں کی زکوٰۃ لازم نہ ہوگی کیونکہ یہ ممکن طور پر مال معدوم ہے اس طرح سمندر میں کوئی آل گر جائے تو اس پر بھی زکوٰۃ نہیں ہے یا کسی نے کچھ مال غصب کر لیا اور اس غصب پر کوئی بیئہ دلیل یا کوئی ثبوت اس کے پاس نہیں ہے کہ فلاں نے میرا اتنا مال غصب کیا ہے تو اس پر زکوٰۃ نہیں اگر غاصب نے کئی سال بعد واپس کر دیا تو گزشتہ ششہ سالوں کی زکوٰۃ نہیں ہے۔ اور اگر اس کے پاس غصب کا ثبوت ہے تو غاصب سے واپس لینے کے بعد گزشتہ ششہ سالوں کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اس طرح صحرا میں بدنون مال پر بھی زکوٰۃ نہیں ہے اگر دشمن کی حکمت قبول جائے اس لئے کہ یہ مال مفقود ہے۔ البتہ مکان یا باغ میں دفن کر کے اگر قبول جائے تو بعد میں مل جانے سے گزشتہ ششہ سالوں کی زکوٰۃ دینا پڑے گی۔ اور اگر کسی کو نصاب کی مقدار برابر قرض دے اور مقروض قرض سے انکار کرے اور قرض دینے والے کے پاس کوئی ثبوت بھی نہ ہو تو اس پر زکوٰۃ نہیں ہے۔ بعد میں اگر ادا کر دیا تو گزشتہ ششہ سالوں کی زکوٰۃ نہیں ہے البتہ اگر ثبوت ہو تو واپس لینے کے بعد گزشتہ ششہ سالوں کی زکوٰۃ دینا پڑے گی۔ اس طرح مصادرہ کے مال پر بھی زکوٰۃ نہیں ہے۔ مصادرہ سے مراد وہ مال ہے جو سرکار نے ظلمار عایا سے وصول کیا ہے اور وہ واپس ملنے کی امید نہ ہو اگر بعد میں مل جائے تو گزشتہ ششہ سالوں کی زکوٰۃ لازم نہ ہوگی اس طرح جرمانے کا مال بھی ہے کہ اگر جرمانہ غیر قانونی ہوا اور بعد میں واپس مل گیا تو گزشتہ ششہ دنوں کی اس پر زکوٰۃ لازم نہیں ہے ۱۳

لرحاضیہ صندائیلۃ قولہ المال الغنار۔ یہ وہ مال ہے جو غائب ہو جائے اور اس کی واپس کی امید نہ ہو۔ اور واپس کی امید ہونے کی صورت میں اس کو نماز نہیں کہا جائے گا۔ اس کا اصل انما ہے یعنی پوشیدہ کر دینا اور ایک قول کے مطابق یہ وہ مال ہے جو موجود تو ہے مگر اس سے استفادہ نہ ہونے جیسے دبا چٹلا اور مر بن قس کے اونٹ کہ زندہ ہے مگر اس سے استفادہ نہیں کیا جاسکتا ۱۴

مثلاً قولہ بناءً علی اشتراط الخ۔ یہ لا تجب کی علت ہے امام شافعی کا استدلال نہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ زکوٰۃ واجب ہونے کی یہ شرط ہے کہ بقدر نصاب مال اس کا مملوک ہو اور قبضہ میں ہو اور مال ضار کی جملہ اقسام میں قبضہ نہیں ہے تو اس پر زکوٰۃ نہیں۔ حضرت حسن بصری کی روایت ہے کہ جب وہ وقت آئے کہ جب آدمی زکوٰۃ ادا کرتا ہے۔ (باقی ص ۳۲۰ پر)

ولایبقی للتجارة ما اشتراه لها فنوعی خدمته ثم لا یصیر للتجارة وان نواه
لها ما لم یبعه وما اشتراه لها کان لها لا ما ورثه ونوی لها وما ملک بهیة
او وصیة او نکاح او خلع او صلح عن قود ونواه لها کان لها عند ابی یوسف لا
عند محمد وقیل الخلاف عکسه فالعاصل ان ما عدا الحجّین والسّوائم
انما تجب فیہ الزکوٰۃ بنیة التجارة۔

ترجمہ ۱۔ اور جبکو تجارت کے لئے خریدا پس اس سے خدمت لینے کی نیت کی تو وہ اب تجارت کے لئے نہ ہو گا۔ پھر جب تک اس کو فروخت
نہ کر دے تب تک وہ کہیں بھی تجارت کے لئے نہ ہو گا اگرچہ تجارت کی نیت کرے اور جس کو تجارت کے لئے خریدا وہ تجارت کے لئے ہے نہ کہ
وہ چیز جبکو وراثت میں پایا اور تجارت کی نیت کی یا جس کا ہبہ میں مالک ہو یا وصیت میں پایا یا نکاح یا خلع یا قصاص کی صلح میں پایا
اور تجارت کی نیت کی تو امام ابو یوسف کے نزدیک وہ تجارت کے لئے ہو گا امام محمد کے نزدیک نہیں۔ اور کہا گیا کہ خلاف اس کے بعض
ہے۔ پس حاصل یہ ہے کہ سوائہ باندی اور سوائم کے علاوہ میں تجارت کی نیت سے زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔

حل الشکلات :- دیکھئے گذشتہ توہر مال کی زکوٰۃ ادا کرے اور ہر دین کی ادا کرے بشرطیکہ وہ مال منار نہ ہو یا اگر ملنے کا امید
ہو تو ادا کرے۔ موطا، امام الک تین ایوب سے مروی ہے کہ حضرت عمر بن عبد العزیز نے اس مال کے بارے میں جو حکام نے لے رکھا تھا حکم دیا
کہ اسے اپنے مالکوں کے پاس واپس کر دیا جائے اور گذشتہ سال کی زکوٰۃ لی جائے۔ پھر دوبارہ خط لکھا کہ صرف ایک سال کی زکوٰۃ لی
جائے اس لئے کہ یہ منار تھا۔

۱۔ قولہ اذا وصل الخ۔ اور اگر اسے یہ مال نہ ملے تو زکوٰۃ ساکت ہونے میں کس کا اختلاف نہیں ہے۔ اس طرح جس روز اسے مال ملے اس
روز کی زکوٰۃ واجب ہونے میں بھی کس کا اختلاف نہیں۔ اختلاف ان ایام کے بارے میں ہے کہ جن میں مال ملنے کی امید نہ تھی اور مال منار تھا
۲۔ قولہ بخلاف دین الخ۔ یہاں سے ان احوال کا بیان شروع کئے جن میں مال منار میں سے شمار نہ کیا جانا چاہیے تو کہتے ہیں کہ اگر کسی غنی
آدمی پر اس کا دین ہو اور وہ اقرار کرتا ہو تو بھی اس پر زکوٰۃ لازم ہوگی۔ اس طرح اگر کسی تنگ دست پر اس کا قرض ہو اور تنگ دست اقرار
کرتا ہو تو بھی زکوٰۃ لازم ہوگی۔ تنگ دست اور مفلس اگر یہ مال حالت کے لحاظ سے برابر ہیں لیکن مفلس وہ ہے جس کو مال کے مفلس ہونے
کا اعلان کیا اور وہ دیوالیہ ہو گیا ہو۔ اب آئندہ اس پر کچھ لازم نہیں ہے اس طرح کسی نے قرض سے انکار کر دیا مگر قرض نواہ کے پاس
قرض کا ثبوت دینیہ موجود ہے یا قاضی قرض کا علم ہو کہ اس پر قرض ہے تو ان صورتوں میں تمام سالوں کی زکوٰۃ واجب ہوگی خواہ مقرض
خود سے ادا کرے یا عدالت میں ناش کر کے مال واپس لے پھر حال جب بھی مال وصول ہو گذشتہ تمام سالوں کی زکوٰۃ لازم ہوگی۔

دعا شبہ مرند (۱) ملے قولہ ولایبقی الخ۔ یہاں سے احوال تجارت میں زکوٰۃ لازم ہونے کے مسائل شروع کئے۔ یعنی مثلاً کس نے کوئی
غلام یا لونڈی تجارت کی نیت سے خریدا اور پھر اس کو تجارت سے نکال کر اس سے خدمت کی نیت کی تو اس میں زکوٰۃ لازم نہ ہوگی
کیونکہ انما لامال بالنیات کی رو سے انسان کے لئے وہ ہے جس کی وہ نیت کرتا ہے۔ اب جب اس نے غلام وغیرہ کو تجارت سے نکالا اور دوسری
نیت کر لی تو اب وہ کہیں تجارت کے لئے نہ بنے گا پہلے دوبارہ تجارت کی نیت کرے۔ ہاں اگر اسے فروخت کر دیا یا اجرت پر دیا تو اب
تجارت کے لئے ہو جائے گا۔

۱۔ قولہ ما اشتراه الخ۔ یعنی جبکو تجارت کے لئے خریدا وہ تجارت ہی کے لئے ہو گا اور اس پر زکوٰۃ لازم ہوگی البتہ غیر اختیاری
سبب سے جس مال کا مالک بن جائے وراثت میں کوئی مال ملے تو وہ تجارت کا مال نہ ہو گا خواہ مالک بچے وقت تجارت کی نیت میں
کرے تو بھی سمارت کا نہ ہو گا یا ہبہ میں کوئی مال ملے اور اس پر قبضہ کرے یا وصیت میں مال ملے یا نکاح کرے اور ہر میں عورت کو
مال ملے یا شوہر کو بیوی سے صلح میں مال ملے یا قتل عمد کے قصاص کے عوض کچھ مال پر صلح کرے اور صلح میں مقرر شدہ مال مل
جائے تو ان تمام صورتوں میں یہ ملنے والا مال تجارت کے لئے نہ ہو گا پہلے مال قبضہ کرتے وقت تجارت کی نیت میں کرے۔ یہ امام ابو
حنیفہ کے نزدیک ہے۔ اور امام ابو یوسف کے نزدیک مال قبضہ کرتے وقت تجارت کی نیت کرنے سے تجارت کا ہو جائے گا۔
(دہان رآئندہ پیرا)

ثم هذه النية انما تعتبر اذا وجدت زمان حدوث سبب الملك حتى لو نوى التجارة بعد حدوث سبب الملك لا تجب فيه الزکوٰۃ بنيتہ وهذا معنى قوله ثم لا يصير للتجارة وان نواه لها ثم لا بد ان يكون سبب الملك سببا اختياريا حتى لو نوى التجارة زمان تملكه بالارث لا تجب فيه الزکوٰۃ ثم ذلك السبب الاختياري هل يجب ان يكون شراء ام لا فعند ابن يوسف لا وعند محمد تجب وقيل الخ لا على العكس فعند ابن يوسف لا بد ان يكون شراء وعند محمد لا ولا اداء الا

بنية قرنت به او بعزل قدر ما وجب وتمسك به بكل مال بلا نية

ترجمہ :- پھر نیت صرف اس وقت کی ہے جب سبب ملک پیدا ہونے کے زمانہ میں یا ان جادے یہاں تک کہ اگر سبب ملک پیدا ہونے کے بعد تجارت کی نیت کی تو اس میں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ اور ثم لا يصير للتجارة وان نواه لها کے میں معنی ہیں پھر فروری ہے کہ سبب ملک اختیاری سبب ہو یہاں تک کہ اگر سبب ارث کے مالک ہونے کے زمانہ میں تجارت کی نیت کی تو اس میں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ پھر کیا واجب ہے کہ وہ سبب اختیاری شراء ہو یا نہیں؟ امام ابو یوسف کے نزدیک سبب اختیاری صرف شراء ہونا واجب نہیں ہے اور امام محمد کے نزدیک واجب ہے اور کہا گیا کہ خلاف اس کے عکس برہے ہیں امام ابو یوسف کے نزدیک فروری ہے کہ سبب اختیاری شراء ہونا اور امام محمد کے نزدیک نہیں۔ اور اداء زکوٰۃ صرف ایسی نیت سے ہوگی جو ادا سے مشغول ہے یا الگ کرنے مقدار نیت کے جو واجب ہے۔ اور بلا نیت زکوٰۃ کل مال کا صدقہ کر دینا

حل المشكلات :- (۱) بقیہ در گذشتہ امام محمد کے نزدیک نہ ہوگا بغضوں نے کہا کہ امام ابو یوسف کے نزدیک نہ ہوگا اور امام محمد کے نزدیک ہوگا ۱۲

۱۱۔ قولہ بنیۃ التجارة الخ۔ وجوب زکوٰۃ میں اصل تجارت کی نیت ہے اور اس پر سلف و خلف کے جمہور علمائے امت کا اجماع ہے اور اختلاف کرنے والے کا قول اس میں مردود اور ثانیہ جیسے کہ امام نووی نے شرح مسلم میں اس کی دفتاحت کر دی ہے اور حضرت سمرہ رضی اللہ عنہ سے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہیں اس مال میں سے زکوٰۃ نکالنے کا حکم کیا جو ہم زکوٰۃ کے لئے رکھتے تھے۔ حضرت زیاد بن حدید سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ہیں حکم دیا کہ مال تجارت سے چالیسواں حصہ زکوٰۃ وصول کروں اور باقی زکوٰۃ سے بیسواں حصہ لوں۔ اس سلسلے کی مزید دفتاحت مطولات میں ملے گی ۱۲ (حاشیہ مجدد ۱)

۱۳۔ قولہ انما تعتبر الخ۔ اس لئے کہ جب نیت کام کے ساتھ ساتھ معین مقرون بالعلی ہو تو اس کا مقبر ہونا فروری ہے اس لئے کہ نیت اعتبار کے لئے ہے مختلف اقسام فعل میں تو عدم فعل کے ساتھ نیت متصور نہیں اس لئے فروری ہے کہ سبب ملک پائے جانے کے وقت پر نیت ہو ۱۲۔ قولہ بعد حدوث الخ۔ اس کی صورت یہ ہے کہ شلا خدمت کے لئے غلام خریدے پھر اس میں تجارت کی نیت کرے یا اس کے پیش تجارت کے لئے غلام خریدے پھر اس سے خدمت لینے کی نیت کرے تجارت کی نیت باطل کر دے پھر تجارت کی نیت کرے تو زکوٰۃ واجب ہوگی ۱۲۔ قولہ سبب الملك الخ۔ ملکیت کے سبب کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) بندہ کے اختیار اور صنعت سے ہو یعنی جو ایک اور قبول پر موقوف ہو اور اس کے اقتلاع سے باطل ہو جائے مثلاً خریداری، ہبہ، وصیت، صدقہ، قلعہ اور صلح وغیرہ اسباب ملکیت سے کوئی سبب ہو ۱۲۔ اس میں بندہ کو کوئی اختیار حاصل نہ ہو مثلاً وراثت۔ اس لئے کہ بال وراثت کی ملکیت میں اپنی صنعت کے بغیر داخل ہو جائے حق کہ جنہیں سبب وارث ہو جائے مگر اس کا فعل نہیں ہوتا اور ساتھ کرنے سے ساتھ نہیں ہوتا۔ اتنا معلوم کر لینے کے بعد یاد رکھنا چاہیے کہ تجارت کی نیت اس وقت مقبر ہوتی ہے جبکہ اپنی صنعت کے ساتھ ہو اور اضطراری۔ سبب میں صنعت کا وجود نہیں۔ تو اس میں نیت ساتھ ہونے کا کوئی عتیمہ نہیں ۱۳

۱۴۔ قولہ لا۔ یعنی یہ فروری نہیں ہے کہ شراعتین خریداری ہو بلکہ ہر وہ عمل جو ملک کا سبب ہو۔ (باقی مدائندہ پر)

مُسْقُطٌ وَبَعْضُهُ لِعَنْدِ ابْنِ يَوْسُفَ اِذَا تَصَدَّقَ بِجَمِيعِ مَالِهِ بِلَا نِيَّةِ الزَّكَاةِ
تَسْقُطُ الزَّكَاةُ وَانْ تَصَدَّقَ بِبَعْضِ مَالِهِ تَسْقُطُ زَكَاةُ الْمَوْدِيِّ عِنْدَ مُحَمَّدٍ خِلَافًا
لِابْنِ يَوْسُفَ حَتَّى لَوْ كَانَ لَهُ مِائَتُا دِرْهَمٍ فَتَصَدَّقَ بِمِائَةِ دِرْهَمٍ تَسْقُطُ عِنْدَ مُحَمَّدٍ
زَكَاةُ الْمِائَةِ الْمَوْدَاةِ وَعِنْدَ ابْنِ يَوْسُفَ لَا تَسْقُطُ عَنْهُ زَكَاةُ شَيْءٍ اَصْلًا۔

ترجمہ ۱۔ زکوٰۃ ساقط کرنے والے اور بعض مال کا صدقہ کرنا امام ابو یوسف کے نزدیک مسقط زکوٰۃ نہیں یعنی جب کسی مال کو بلا نیت زکوٰۃ صدقہ کر دیا تو زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی اور اگر بعض مال کو صدقہ کیا تو امام محمد کے نزدیک اس مقدار کی زکوٰۃ ساقط ہوگی جس کو صدقہ کر دیا اس میں امام ابو یوسف کا خلاف ہے یہاں تک کہ اگر اس کے اس دو سو درہم ہوں اور اس میں سے ایک درہم صدقہ کر دے تو امام محمد کے نزدیک ایک سو کی زکوٰۃ ساقط ہوگی اور امام ابو یوسف کے نزدیک زکوٰۃ بالکل ساقط نہ ہوگی۔

حل المسائل :- (بقیہ مگزشتہ) جب اس کے ساتھ نیت لاحق ہو تو کافی ہے اس لئے کہ تجارت دراصل مال حاصل کرنا عقد ہے پس جو بھی مال اس کے قول کی وجہ سے ملک میں داخل ہو وہ اس کی کرانی ہے اب اس کے ساتھ نیت کا اقرار صحیح ہوگا ۱۲
فقہ قریب الخ۔ اس لئے کہ خریداری کے علاوہ معاملات مثلاً ہبہ، وصیت اور صلح وغیرہ تجارتی عقود نہیں ہیں، لہذا ان عقود میں نیت کے اقرار کا اعتبار نہ ہوگا۔ کذا فی البناہ ۱۲

فقہ قولہ ولا اداء الخ۔ یعنی جب تک زکوٰۃ کی ادائیگی یا دوسرے مال سے مال زکوٰۃ الگ کرتے وقت ساتھ ہی نیت نہ ہو تو زکوٰۃ اداء ہوگی۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ زکوٰۃ مستقل عبادت مقصودہ ہے تو اس کے لئے نیت کی شرط ہوگی اور اصل اس میں یہ ہے کہ مال زکوٰۃ دیتے وقت اقرار نیت ہو۔ البتہ جب متفرق لوگوں کو متواری متواری زکوٰۃ دی جائے تو بار بار نیت کرنا ایک حرج بن جاتا ہے اس لئے مال زکوٰۃ الگ کرتے وقت نیت کئے تو صحیح ہوگی کذا فی الہدایہ اور یہ اقرار نیت اگر ممکن بھی ہو تو بھی صحیح ہے مثلاً اس نے زکوٰۃ دیتے وقت تو نیت نہیں کی مگر دینے کے بعد اس وقت نیت کی کہ نفیر کے ہاتھ میں مال موجود ہے تو جائز ہے۔ یا کوئی کو دیتے وقت نیت کی لیکن وہیں نے بلا نیت کے مال نفیر کو دید یا تو بھی صحیح ہے ۱۲

(حاشیہ مہ ہذا) فقہ قولہ مسقط۔ یعنی بلا نیت زکوٰۃ اگر تمام مال صدقہ کر دیا تو زکوٰۃ ساقط ہو جاتی ہے لیکن قیاس یہ ہے کہ ساقط نہ ہو۔ امام زفریہ اور ابنہ ثلثہ کا بھی یہی قول ہے اس لئے کہ فرغن اور نقل دونوں ہی مشروع ہیں اور تعیین طور پر نیت فردی ہے۔ اور ہمارا قول استحسان کا ہے کہ تمام مال میں ایک حصہ واجب ہے اب وہ بلا تعیین کے ہی متعین ہو گیا۔ اس لئے کہ اگر تمام اجزا مزامت کریں تب تعیین شرط ہوتا ہے اور جب اس نے تمام مال کو صدقہ کر دیا تو مزامت ہی ختم ہو گئی لہذا فرغن بھی ساقط ہو گیا ہمارے نزدیک یہ رمضان کے روزے کی طرح ہے کہ مطلق نام ہے بھی ادا ہو جائے کذا فی البناہ ۱۲

فقہ قولہ بلا نیت الخ۔ اس میں مساحت ہے اس لئے کہ اگر اس نے نذر یا کفارہ میں مال صدقہ کرنے کی نیت کی تو جو نیت کی وہ اس سے ادا ہو جائے گا اور زکوٰۃ کے ذمہ میں رہ جائے گی۔ حالانکہ اس پر یہ صادق آتا ہے کہ اس نے زکوٰۃ کی نیت کے بغیر صدقہ کیا تھا۔ مصنف نے خوب کہا فرمایا کہ بلا نیت۔ بلایق اطلاق کے اور شارح نے اس اطلاق کے کئے کو خیال نہیں کیا ۱۱

باب زکوٰۃ الاموال

نصاب الابل خمس والبقرة ثلثون والغنم اربعون سائنة ففي كل خمس
من الابل بنتٌ او عراب شاة ثم في خمس وعشرين بنتٌ مخاض ثم في ست
وثلثين بنتٌ لبون ثم في ست واربعين حقة ثم في احدى وستين
جذعة ثم في ست وسبعين بنت لبون ثم في احدى وتسعين حقتان
الى مائة وعشرين.

ترجمہ :- یہ باب اموال کے زکوٰۃ کے بیان میں۔ اونٹ کا نصاب پانچ عدد ہے اور گائے کا تیس عدد ہے اور بکری کا چالیس عدد ہے جب کہ یہ سب سائے ہوں۔ پس اونٹ کے ہر پانچ عدد میں پہلے وہ بنتی ہوں باعری ایک بکری ہے پھر پچیس میں ایک بنت مخاض ہے پھر پچیس میں ایک بنت لبون ہے پھر چالیس میں ایک حقتہ ہے پھر اسی میں ایک جذعہ ہے پھر چھتر میں دو بنت لبون ہیں پھر اکانوے سے ایک سو میں تک میں دو بنتی ہیں۔

حل مشکلات :- سہ قولہ خمس الخ یہ اونٹ کی زکوٰۃ کا نصاب ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ پانچ سے کم اگر کسی کے پاس ہوں تو کچھ بھی لازم نہیں۔ اس طرح گائے کا نصاب تیس ہے اور گائے کا یہ نصاب جمع علیہ اور بلا خلاف ہے۔ حدیث میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو جب یمن کے گورنر بنا کر بھیجا تو انھیں حکم کیا کہ ہر تیس گائیوں پر ایک تبعہ یا تبعہ در ایک سال کی عمر کا بچہ لایا جائے۔ اسے اصحاب سنن نے روایت کیا۔ زلیخا فرماتے ہیں کہ گائیوں کے اس نصاب میں کسی کا خلاف نہیں ہے بلکہ یہ نصاب سنت ہے۔ گائے کے اس نصاب میں بھی نہیں ہیں داخل ہے کہ اس کا نصاب بھی نہیں ہے۔ گائے یا بھیئیں اگر تیس سے ایک ہوں کم ہوں تو ان پر زکوٰۃ نہیں ہے۔ بکری کا نصاب چالیس بکریاں ہیں اگر انتالیس بھی ہوں تو ان پر زکوٰۃ نہیں ہے۔ بکریوں کے اس نصاب میں بھی اور ذبہ بھی شامل ہیں۔ ہر قسم کے مذکورہ جانور یعنی اونٹ، گائے، بھیئیں بکری، بھیڑ، ذبہ وغیرہ مذکورہ نصاب تک پہنچنے پر زکوٰۃ واجب ہونے کے لئے ایک شرط یہ بھی ہے کہ یہ جانور سائے ہوں یعنی سال کا اکثر حصہ مفت کا یا بارہ کھاتے ہوں۔ اگر ایسا نہ ہوں یعنی سال کا اکثر حصہ انھیں قیمت سے چارہ خرید کر کھلایا جاتا ہو تو ان پر

سہ قولہ بنت الخ اس میں باہر دفعہ ہے یہ بنت کی جمع ہے اور یہ وہ اونٹ ہے جس میں دو گوبائیں ہوتی ہیں۔ دراصل یہ بنت نھر کی طرف منسوب ہے کیونکہ اس نے سب سے پہلے عربی و عجمی دونوں کو جمع کیا ہے اور عراب میں عین پر کسر ہے جو کہ عربی کی جمع ہے اور بنت کے مقابلہ میں بولا جاتا ہے بنت اور عراب یہ دونوں اونٹ کی اقسام ہیں سے بہت مشہور ہیں اس لئے ان دونوں میں کا ذکر کیا۔ دراصل اس سے مراد جملہ اقسام کے اونٹ ہیں یہ حکم کسی خاص قسم کے اونٹ کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ عام ہے۔ کیونکہ لفظ ابل بولا گیا جو کہ ہر قسم کے اونٹ پر بولا جاتا ہے اور اس میں عربی و عجمی سب طرح کے اونٹ شامل ہیں۔ اس طرح گائیوں کی تمام اقسام اور بھیئوں کی بھی تمام اقسام اور بکریوں کی تمام اقسام کا حکم ہے ۱۲

سہ قولہ بنت مخاض :- یہ وہ اونٹنی ہے جس کی عمر ایک سال مکمل ہو چکی ہو اور دوسرے سال میں داخل ہو چکی ہو یہ نام اس کا اس لئے رکھا گیا کہ اتنی مدت میں اس کی مال کو دو سوا محل ہو جاتا ہے چنانچہ ولادت کے درد کو محض کہتے ہیں اور زکوٰۃ میں اونٹنی ہی ضروری نہیں نہ اونٹ بھی دیا جاتا ہے۔ البتہ عرب میں نر اونٹ کی نسبت مادہ اونٹنی زیادہ پسندیدہ ہے اس لئے ابن مخاض کے بجائے بنت مخاض کہا گیا ہے۔ اس طرح بنت لبون بھی ہے ۱۳

سہ قولہ بنت لبون :- یعنی پچیس سے پچیس تک تو ایک بنت مخاض ہے اور جو نہیں چھتیس کو دباقی مرآئندہ پر

ثم فی کل خمس شاة ثم فی مائة وخمس واربعین بنت مخاض وحقان ثم فی

مائة وخمسين ثلث حقائق ثم تستانف فی کل خمس شاة ثم فی خمس و
عشرین بنت مخاض ثم فی ست وثلثین بنت لبون ثم فی مائة وست
وتسعين اربع حقائق الی مئتين ثم تستانف ابد اکما فی الخمسین الی
بعد المائة والخمسين اعلم انه قد ذکر استینافین احدهما بعد المائة

والعشرین والاخر بعد المائة والخمسين فبعد المئتين یُستانف استینافا
مثل ما ذکر بعد المائة والخمسين.

ترجمہ :- پھر اس کے بعد ہر پانچ میں ایک بکری کا حساب ہو گا پھر ایک سو پینتالیس میں ایک بنت فاض اور دو حقے ہیں پھر ایک
سو پیاس میں تین حقے ہیں پھر از سر نو حساب ہو گا کہ ہر پانچ میں ایک بکری ہو گی پھر پچیس میں بنت فاض پھر پچیس میں ایک بنت
لبون پھر ایک سو پچانوے میں دو سو تک میں چار حقے ہیں۔ پھر اس طرح ہمیشہ از سر نو حساب کرے جیسے کہ اس پیاس میں جو ڈیرہ
سو کے بعد ہے۔ معلوم ہو کہ مصنف نے دو استیناف کا ذکر کیا ہے۔ ان میں سے ایک سو بیس کے بعد ہے اور ایک ڈیرہ سو کے بعد ہے
تو دو سو کے بعد جو استیناف ہے وہ اس استیناف کی طرح ہے جو کہ ڈیرہ سو کے بعد ہے۔

حل المسکلات :- (بقیہ مد گذشتہ) پہنچا تو اب اس میں ایک بنت لبون لازم ہو گی اور بنت لبون وہ اذن ہے جس کی عمر
دو سال مکمل ہو کر تیسرے سال میں داخل ہوئی ہو اس کو بنت لبون اس وجہ سے کہا جاتا ہے کہ اتنی مدت میں اس کی ماں عام طور پر
دوبارہ دودھ داتی بن جاتی ہے ۱۲

شہ تولد حقہ : بکرا کا ہے۔ یہ وہ اذن ہے جو تین سال کی ہو چکی ہو اور چوتھے سال میں داخل ہوئی ہو۔ اور چونکہ اس عمر کی
اذن سے سواری کا کام لینے کا حق ہوتا ہے اس لئے اس کو حقہ کہا گیا۔ مطلب یہ ہے کہ پینتالیس تک بنت لبون ہے لیکن پینتالیس
یا اس سے زیادہ ساڑھ تک میں ایک حقہ ہے ۱۲

شہ تولد جذعۃ : یعنی اکٹھ سے پچھتر تک ایک جذعہ ہے اور جذعہ وہ اذن ہے جو چار سال مکمل ہو کر پانچویں برس میں
داخل ہو۔ یہ اس عمر میں پہنچ کر دودھ کا دانت گراتا ہے اس لئے اس کو جذعہ کہا جاتا ہے ۱۲

شہ تولد بنت لبون : اگر کہا گیا ہے کہ حقہ سے پینتالیس تک میں ایک بنت لبون ہو۔ اور اب کہتے ہیں کہ پچھتر سے نوے
تک میں دو بنت لبون ہیں تو ظاہر ہے کہ پینتالیس کا دو گنا نوے ہوتا ہے لہذا پینتالیس میں ایک بنت لبون ہو تو نوے میں
ضرور دو بنت لبون ہوں گی ۱۲

شہ تولد حقان : یعنی اکانوے سے ایک سو بیس تک دو حقے ہیں۔ پہلے کہا گیا تھا کہ ساڑھ میں ایک حقہ تو ساڑھ کا دو گنا ایک
سو بیس میں دو حقے ہونا ظاہر ہے ۱۲

دعا شہ مد ہذا : شہ تولد ثم فی کل خمس الخ۔ یعنی اگر کس کے پاس ایک سو بیس سے زائد اذن ہوں تو ان میں دو حقے کے تقاضا
ہر پانچ میں ایک بکری حساب کرنا ہو گا جیسے شروع میں حساب کیا تھا۔ یہاں تک کہ ایک سو بیس پر اگر پچیس زائد ہو تو پچیس میں
ایک بنت فاض اور ایک سو بیس میں دو حقے یعنی ایک سو پینتالیس ہو تو ایک بنت فاض اور دو حقے ہیں۔ اس کے بعد جب ایک
سو پیاس ہوں تو ان میں تین حقے لازم ہوں گے ۱۲

شہ تولد ثم تستانف الخ۔ یعنی ڈیرہ سو کے بعد از سر نو حساب کرنا ہو گا جیسے شروع میں کئے تھے۔ یعنی ہر پانچ میں ایک بکری
والا حساب یہاں تک کہ ڈیرہ سو پر اگر پچیس زائد ہوں تو ایک بنت فاض اور تین حقے۔ (باقی مد آئندہ پر)

حتیٰ تنجب فی کلّ خمسین حقّةً وفی ثلاثین بقراً وجاموساً تبیعاً وتبیعۃ ثمّ فی
اربعین مسنّاً او مسنّة التبیع الذی تمّ علیہ الحول والتبیعۃ انشاء والمسنّ الذی

تمّ علیہ الحولان والمسنّة انشاء وفیما زاد یحسب الی ستین وفیما ضعف ما فی ثلاثین
ثمّ فی کلّ ثلاثین تبیع وفی کلّ اربعین مسنّة ای فی ستین تبیعان الی تسع وستین
ثمّ فی سبعین تبیع ومسنّة ثمّ فی ثمانین مسنّتان ثمّ فی تسعین ثلاثة تبعة
ثمّ فی مائة تبیعان ومسنّة ثمّ فی مائة وعشرة تبیع ومسنّتان ثمّ فی مائة
وعشرین اربعة تبعة او ثلاث مسنات وهكذا الی غیر النہایت۔

ترجمہ :- یہاں تک کہ ہر پچاس میں ایک حقہ لازم ہے۔ اور تیس گائے یا بھینس میں ایک تبیع یا تبیعہ ہے پھر چالیس میں ایک
سن یا منہ ہے تبیع گائے کا وہ بچہ ہے جو پورے ایک سال کا ہو اور تبید اس کی مادہ ہے اور سن وہ بچہ ہے جو پورے دو برس
کا ہو اور سنہ اس کی مادہ ہے اور چالیس پر زائد ہوا میں ساتھ تک حساب کیا جائے گا۔ اور اس ساتھ میں دو گونا گونا
جو میں میں ہے پھر تیس میں ایک تبیع اور ہر چالیس میں ایک منہ ہے۔ یعنی ساتھ سے اہتر تک دو تبیع ہیں پھر تیس میں ایک تبیعہ اور
ایک منہ ہے۔ پھر اس میں دو سنے ہیں پھر نوے میں تین تبیع ایک سو میں دو تبیع اور ایک سنہ ایک سو دس میں ایک تبیع اور دو سنے
ایک سو بیس میں چار تبیع یا تین مسنات ہیں اس طرح غیر قتنا ہی تک۔

حل المسکلات (بقیہ مگزشتہ) اگر چھتیس تک پہنچے تو ایک بنت لبون اور تین حقے یہاں تک کہ ایک سو چھیانوے سے دو سو
تک میں چار حقے ہوں گے۔ اس کے بعد پھر اس طرح از سر نو حساب کیا جائے گا جسے ڈیرہ سو کے بعد دو سو تک میں کیا تھا ۱۲
۱۳۔ قولہ کہانی الخ۔ اس مقام پر اونٹوں کا نصاب اور اس پر زکوٰۃ کی جو تفصیل بیان کی گئی اس کا منقر خلاصہ یہ ہے
کہ اونٹ پانچ ہوں تو ایک بکری دس میں دو بکریاں پندرہ میں تین اور بیس میں چار بکریاں ہیں اس کے بعد جب ایک اور بچہ کا
اضافہ ہوا تو اب بکری نہیں بلکہ اونٹ کا بچہ جس کو بنت خنسان کہتے ہیں۔ چھتیس میں ایک بنت لبون چھیالیس میں ایک حقہ اسٹہ
میں ایک جذعہ جعتہ میں دو بنت لبون اکاونے سے ایک سو بیس تک میں دو حقے ہیں۔ یہاں تک نصاب اور زکوٰۃ شلق علیہ ہے اور
بخاری، ترمذی، ابو داؤد، نسائی کی روایات کے مطابق تمام صحابہؓ کی روایت کے مطابق جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے ثابت ہے۔ ایک سو بیس کے بعد کی تعداد میں البتہ اختلاف ہے۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ یہاں سے از سر نو زکوٰۃ کا حساب نہ
کیا جائے گا بلکہ ایک سو بیس کے بعد ہر چالیس اونٹوں پر ایک بنت لبون مع ایک سو بیس دانے دو حقے کے اور ہر پچاس پر ایک حقہ
مع ایک سو بیس کے دو حقے کے۔ صحیح بخاری میں ہے مراعت ہے۔ ہمارے اصحاب نے حضرت ابن مسعودؓ کے قول سے تمسک کرتے ہوئے
فرمایا کہ ایک سو بیس کے بعد از سر نو حساب ہو گا اور ہر پانچ میں ایک بکری ہوگی اور پچیس تک پہنچنے پر بنت خنسان ہوگی۔ طحاوی
نے اس کو ردایت کیا ہے اس مقام پر بطریق اختلافات ہیں اس منقر میں اس کی تمنا لکھی ہے ۱۲
(حاشیہ ص ۱۱) ۱۴۔ قولہ فی کلّ خمین الخ یعنی ہر چھیالیس سے پچاس تک کی تعداد میں ایک ایک حقہ کا اضافہ ہو گا جیسے کہ المنقر
میں ہے۔ اور ابھر میں بتایا کہ جب دو سو میں پانچ کا اضافہ ہو تو چار حقائق اور ایک بکری ہے۔ دس کا اضافہ ہو تو دو بکریاں پندرہ
ہوں تو تین بکریاں، بیس ہوں تو چار بکریاں اور پچیس ہوں تو چار حقے اور ایک بنت خنسان، چھتیس ہوں تو چار حقے اور ایک
بنت لبون اور چھیالیس سے پچاس تک ہوں تو چار حقے کے ساتھ ایک اور حقہ کا اضافہ ہو گا یعنی اب کل پانچ حقے ہوں گے۔ پھر دوبارہ
آغاز ہو گا اور تین سو تک میں چھ حقے ہوں گے اس طرح ہر پچاس میں ایک حقہ کا اضافہ کرتے ہوئے سلسلہ آگے چلے گا ۱۵
۱۶۔ قولہ تبیع الخ۔ یہ پورے ایک سال کے بچہ کو کہا جاتا ہے۔ اس کو تبیع اس لئے کہا جاتا ہے کہ اس عمر میں باقی رہا سنہ پر ۱

وفي أربعين ضاآا ومعزاة ثمن مائة واحدی وعشرين شاتان ثمن مائتين
وواحدة ثلث شياة ثمن اربع مائة اربع شياة ثمن كل مائة شاة ولا شئ

في بخل وحمار ليسا للتجارة ولأني عوامل وحوامل وعلوفة العوامل التي أعدت

للعمل كإثارة الأرض والمحامل التي أعدت لحمل الأثقال والعلوف

التي تُعطى العلف وهي ضد السائبة وَلَا فِي حِمْلٍ وَفَصِيلٍ وَعَجِيلٍ الْإِتِّعَاءُ -

ترجمہ :- اور پالیس بکری میں ایک بکری ہے پھر ایک سو اکیس میں دو بکریاں ہیں پھر دو سو ایک میں تین بکریاں ہیں پھر چار سو میں چار بکریاں ہیں پھر برسوں میں ایک بکری ہے اور پھر درگد سے جو تجارت کے لئے نہ ہوں ان میں کوئی زکوٰۃ نہیں ہے اور دعوتی اور حوالہ دعوٰی میں کوئی زکوٰۃ ہے۔ حوالہ دہ گائے یا بھینس ہیں جن سے کام لینے کے لئے تیار کیا گیا ہے جیسے زمین میں ہل جو تنا اور حوالہ دہ ہیں جن کو بوجھ اٹھانے کے لئے تیار کیا گیا ہے اور علو نہ وہ ہے جن کو گھاس گھٹاں جاتا ہے اور وہ سائے کی خدمت ہے اور حمل (یعنی بکری کا وہ چھوٹا بچہ جو ایک سال سے کم عمر کا ہو) اور نفیل (یعنی اونٹن کا وہ بچہ جو بہت نمان کی عمر سے کم عمر کا ہو) اور عیمل (یعنی گائے کا ایک ماہ سے کم عمر والا بچہ) ان پر زکوٰۃ نہیں ہے مگر بٹے کے تابع ہو کر۔

حل مشکلات :- (تبیہ مرگند شدہ) پہنچتے پہنچتے سچ اس قابل ہو جائے کہ اس کو نہ کھانے سے چلتا ہے اور اُدھر اُدھر نہیں جاکتا اور منہ کو اس لئے منہ کہتے ہیں کہ اس عمر کو پہنچنے کے بعد عام طور پر اس کے دانت ہوتے ہیں جس سے اس کی عمر کا اندازہ کیا جاتا ہے ۱۲
۱۳ قولہ دینا زاد الخ۔ یعنی چالیس پر جو بڑھے گا اس کا بیس خٹا کر کے زکوٰۃ دینا ہوگی۔ یعنی اگر ایک بڑھے تو ایک منہ کی قیمت کا چالیسواں حصہ دینا ہوگا۔ اس طرح جو بیس بڑھے اس کا چالیسواں حصہ دینا ہوگا۔ یاں تک کہ ساٹھ تک پہنچ جائے اور جو بیس ساٹھ تک پہنچے تو اب چالیس پر زائد کا چالیسواں حصہ نہیں بلکہ ساٹھ چونکہ بیس کا دو گنا ہے اس لئے بیس میں چونکہ ایک تیبہ دیا تھا تو اب دو تیبہ ہوں گے اس کے بعد ہر دس میں حساب ہوگا اس سے کم میں نہیں۔ یعنی ساٹھ سے انتہی میں دو تیبہ ہوں گے اس طرح ہر بیس میں ایک تیبہ اور ہر چالیس میں ایک منہ لازم ہوگا۔ جیسے شارع نے تفصیل سے واضح فرمایا ہے لیکن ۸۸ ص: کا ایک قول ہے کہ چالیس سے زائد ہونے پر ساٹھ تک غفوبہ درمیانی تعداد پر زکوٰۃ واجب نہیں اور بیس صاحبین کا مذہب ہے اور اس پر فتویٰ ہے کہ کذا فی البہر والجمرد والحمد للہ الرحمن ۱۲

(حاشیہ: یہاں اعلیٰ قولہ فانا الخ۔ غم اسم جنس ہے فنان اور معز اس کا دو تیس ہیں فنان بمعنی بھڑاس کی ایک قسم ہے۔ جس کی جیسے ایک تیس یعنی دنہ۔ اور معز بمعنی بکری ہے اور ثناء کے معنی بھی بکری ہے ۱۲)

اسے تندرہ دلاشیں اخذ یعنی وہ غنچہ درگدھا جو تجارت کے لئے نہ ہوں ان پر کوئی زکوٰۃ نہیں ہے۔ حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ مجھ پر ان گدھوں کے بارے میں کچھ نازل نہیں ہوا (بخاری و مسلم) گدھے اور گھوڑے مستقل جانور ہیں لیکن تجر کوئی مستقل جانور نہیں۔ ان کی نسل نہیں ہے بلکہ گھوڑے اور گدھے کی جفتی سے یہ جانور پیدا ہوتے ہیں اور طاقت کے لحاظ سے مضبوط اور بوجھ اٹھانے کے کام میں متعلق ہوتے ہیں ۱۱

مسئلہ قولہ ولانی عوائل الخ۔ یعنی عوائل، احوال اور علوفہ میں کوئی زکوٰۃ لازم نہیں ہے۔ حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے ہی فرمایا ہے۔ عوائل وہ جانور ہیں جن سے کام لیا جاتا ہے مثلاً بیل سے زمین میں کاشت کرتے کے واسطے ہل چلایا جاتا ہے یا گاڑی میں جوتا جاتا ہے چنانچہ اگر وہ تھاب کی مقدار تک پہنچ میں جائے تو بھی ان پر زکوٰۃ نہیں ہے۔ اس طرح عوائل میں عوائل یہ حالت کی مع ہے۔ حوالہ وہ جانور ہیں جن پر بوجہ ملا دیا جاتا ہے اور عوائل کے مفہوم میں ہیں۔ اور علوفہ وہ جانور ہیں جن کو گھاس پیارہ کھلایا جاتا ہے سائے نہیں۔ (باقی ص ۷۸ شہد پر)

ولانی ذکور الخیل منفردة وکذا فی انا تخافی روایتی فی کل فرس من المخلط

به الذکور والانات سائمة دینار اور ربع عشر قیمتہ بضا با وجہ دفع القیم
فی الزکوٰۃ والکفارة والعشر والنذر ولا یأخذ المصدق الا الوسط

وان لم یجد المسن الواجب یاخذ الادنی مع الفضل او الاعلی ویرد
الفضل ویضم المستفاد وسط الحول فی حکمہ الی نصاب من جنسہ۔

ترجمہ :- اور تنہا ذکر گھوڑے میں زکوٰۃ نہیں ہے اس طرح ایک روایت میں تنہا مؤنث گھوڑی میں زکوٰۃ نہیں ہے اور مذکور مؤنث
مخلط سائے گھوڑوں کے ہر گھوڑے میں ایک دینار یا اس کی قیمت اگر بقدر نصاب ہو تو اس کا ربع عشر یعنی پانچ سو اسی حصہ واجب ہے
اور زکوٰۃ کفارة، عشر اور نذر میں قیمت اگر نا جائز ہے۔ اور مصدق یعنی زکوٰۃ وصول کرنے والا صرف درمیانہ جانور لیگا اور
اگر واجب من غیر تو زیادت کے ساتھ ادنیٰ کو لے گا یا اعلیٰ لیگا اگر زیادت کو داپس کر دے گا۔ اور سال کے درمیان میں جو کچھ حاصل
ہو اس کے وجوب زکوٰۃ کے حکم میں اس نصاب کی طرف ملے جو اس کی جنس میں ہے۔

حل الشکات ۱۔ دقیقہ مگد شتم عوال اور عوال پر زکوٰۃ لازم نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ چونکہ ان سے کام لیا جاتا ہے اس لئے یہ حوائج فرد
میں داخل ہوتے۔ اور جانور پر زکوٰۃ لازم ہونے کی ایک شرط یہ بھی تھی کہ یہ سائے ہوں بلکہ جن کو گھاس کھلایا جائے ان پر زکوٰۃ نہیں۔ البتہ میں ملوث
اگر تجارت کے لئے ہوں تو زکوٰۃ لازم ہوگی۔

ملہ قولہ ولانی مل الخ۔ محل معن بکری کا وہ بچہ جو ایک سال سے کم عمر کا ہو اور فیصل معن اونٹن کا وہ بچہ جو اصل تک بنت فاض کی عمر
تک نہ ہو یا جو اور بچل معن گائے کا وہ بچہ جو ایک ماہ سے بھی کم عمر کا ہو۔ ان تینوں قسم کے بچوں پر نہ زکوٰۃ نہیں ہے۔ البتہ میں
بچہ اگر بڑی عمر کے جانوروں کے ساتھ ہو مثلاً انیس بکریاں ہیں اور ایک بچہ ہے تو ان پر وہی زکوٰۃ ہوگی جو چالیس بکریوں پر ہوتی ہے
اگر بچہ نہ جوتا تو ان تیس بکریوں پر زکوٰۃ نہ ہوتی اس طرح گائے اور اونٹ میں ہے اور اگر بڑی عمر کی سب مر جائیں صرف بچے رہ
جائیں جن کی تعداد نصاب تک پہنچتی ہے تو امام صاحب کے آخری قول سے یہ ہے کہ ان پر زکوٰۃ نہیں ہے اس لئے کہ قیاس سے مقدار مقرر نہیں
ہوتی اور بڑی عمر وال میں حکم شرع دار ہے مگر تنہا چھوٹی عمر وال میں نہیں ہے ۱۱

دعا شیعہ مہذا ملہ قولہ ولانی ذکور الخیل الخ۔ یعنی اگر مرد مذکور گھوڑے ہوں مؤنث ان کے ساتھ نہ ہو تو راجع قول کے مطابق ان
پر کچھ واجب نہیں ہے۔ البتہ ایک روایت میں زکوٰۃ کا واجب ہونا بھی مردی ہے اور اگر صرف مؤنث گھوڑیاں ہوں تو ایک روایت میں
زکوٰۃ نہیں ہے اس لئے کہ منفرد ہونے کی وجہ سے ان میں نمودائع نہیں ہوتا۔ اور ایک روایت میں واجب ہے اور یہی راجع قول ہے اس لئے
کہ مستفاد سائے بھی بدائش کا سلسلہ میں سکتا ہے۔ اور اگر گھوڑے اور گھوڑیاں مخلط ہوں تو ان پر زکوٰۃ لازم ہے۔ ادائے زکوٰۃ
کی دو صورتیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ ہر گھوڑے میں ایک دینار کے حساب سے دے دوسری صورت یہ ہے کہ گھوڑے کی قیمت ٹھہرا کر پوری قیمت
کے چالیس حصہ سے بشرطیکہ پوری قیمت نصاب تک پہنچے یہ اختیار ابراہیم حنفی سے مردی ہے امام محمد نے کتاب الآثار میں اسے
نقل کیا ہے۔ یہ سب امام صاحب کے نزدیک ہے صاحبین کے نزدیک گھوڑے میں مطلقاً زکوٰۃ نہیں ہے۔ اس لئے کہ حدیث میں ہے
کہ مسلمانوں پر ان کے غلام اور گھوڑے میں زکوٰۃ نہیں ہے اصحاب صحاح نے اس کو روایت کیا ہے ایک اور روایت میں ہے کہ میں نے مسلمان سے گھوڑ
اور غلام کی زکوٰۃ معاف کر دی (ترمذی و ابوداؤد و امام احمدی) نے صاحبین کے قول کو ترجیح دی اور فتویٰ اس پر ہے ۱۲

ملہ قولہ جاز الخ۔ یعنی اگر کوئی بجائے اصل چیز کے اس کی قیمت دیدے تو بھی جائز ہے۔ مثلاً گیس پر ایک بکری واجب ہوئی تو اگر اس نے وہ
بکری اپنے پاس رکھ کر اس کی قیمت دیدی تو جائز ہے۔ اسی طرح نذر اور کفارات میں مثلاً کسی نے ایک بکری نذر مانی تو اس بکری کی قیمت دینا
درست ہے یا زمین کے عشر میں غلہ کے بجائے اس کی قیمت دے تو یہ سب موزن ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ زکوٰۃ میں حکم یہ ہے کہ روز
فقر کو پہنچے۔ اب یہ میں جو اس کی قیمت ہو اس میں سب برابر ہیں اور قیمت دینے سے اذان نہ ہونے کی کوئی دلیل بھی نہیں ہے ۱۳

ملہ قولہ وان لم یجد الخ۔ یعنی اگر کسی کے پاس واجب من لے لے یعنی وہ جانور نہ لے جس کی شریعت نے عمر کی حد بتادی ہے (باقی مآئید)

ای اذا كان له مئتا درهم وحال عليه الحول وقد حصل في وسط الحول مائة

درهم يضمن المائة الى المئتين وقوله في حكمة اي في حكم الاستفاد وهو وجوب الزکوٰۃ یعنی معتبر في استفاد الحول الذي مر على الاصل ويمكن ان يرجع ضمير

حكمة الى الحول والزکوٰۃ في النصاب لا العفو فانه اذا ملك خمسا وثلاثين من الابل فالواجب وهو بنت مخاض انها هونے خمس وعشرين لافي المجموع حتى

لو هلك عشرة بعد الحول كان الواجب على حاله وهلاك النصاب بعد الحول

سقط الواجب وهلاك البعض حصته ويصرف الهلاك الى العفو اولاً۔

ترجمہ۔ یعنی جب اس کے پاس دو سو درہم ہوں اور ان پر پور ایک سال گزر گیا ہو اور سال کے درمیان ایک سو درہم اسے اور حاصل ہو جائے تو نہ سو ان دو سو کے ساتھ ملائے۔ اور قولہ حکم یعنی فی حکم استفاد اور وہ وجوب زکوٰۃ ہے۔ یعنی استفاد میں وہ سال مقبر ہے جو کہ اصل پر گذر رہے۔ اور ممکن ہے کہ حکم کی غیر حول کی طرف پھرے۔ اور زکوٰۃ نصاب میں ہے نہ کہ عفو میں اس لئے کہ اگر کوئی شخص پینتیس اونٹوں کا مالک ہو تو بنت مخاض واجبے گا اور بنت نماض پچیس میں ہے نہ کہ مجموع میں یہاں تک کہ ایک سال کے بعد اگر دس ہلاک ہو جائیں تو واجب علی حالہ باقی رہے گا۔ اور سال گذرنے کے بعد نصاب کا ہلاک ہو جانا واجب کو سا نفاذ کرتا ہے اور بعض کا ہلاک ہو جانا اس کے حصہ زکوٰۃ کو سا نفاذ کرتا ہے۔ اور ہلاک کو پہلے عفو کی طرف پھرا جائے۔

حل المشكلات :- رقبہ مگذر شتمہ تو اس سے اعلیٰ یا ادنیٰ لے اعلیٰ لینے کی صورت میں کچھ مال واپس کر دے اور ادنیٰ لینے کی صورت میں کچھ نقد مال بھی لے۔ مثلاً کس پر بنت لبون واجب ہے مگر بنت لبون اس کے پاس نہیں ہے۔ تو بنت فاضل لے اور کچھ نقد مال لے تاکہ نقد مال اور بنت فاضل مل کر بنت لبون کی مقدار کو پہنچ جائے یا حق لے اور کچھ مال واپس کر دے تاکہ جو بنت لبون سے زائد لیا تھا کچھ نقد واپس کر کے اس کی تلافی ہو جائے ۱۲

د حاشیہ مہذا۔ لے قولہ یضم المائۃ یعنی حق میں جو کہ ایک سال کے پنج میں حاصل شدہ نفع کو اس کی جنس کے ساتھ ملا کر سب کی زکوٰۃ دینا ہوگی۔ شارح اس کی ایک مثال پیش کر کے فرماتے ہیں کہ مثلاً کس کے پاس دو سو درہم تھے سال پورا ہونے سے قبل اسے ایک سو درہم اور حاصل ہوئے اور اب ان دو سو پر سال گذر تو پنج میں جو ایک سو حاصل ہوئے ان کو دو سو کے ساتھ ملا کر تین سو کی زکوٰۃ لازم ہوگی۔ اس مقام پر یاد رکھنا چاہیے کہ استفاد کی دو قسمیں ہیں۔ ایک یہ کہ اس کے پاس جو مال نصاب تھا اس کی جنس میں اضافہ ہوا مثلاً اس کے پاس نصاب کی نقد اور اثاثے تھے اور سال کے درمیان میں اثاثہ بڑھ گئے۔ دوسری یہ کہ غیر جنس میں اضافہ ہوا ہو۔ مثلاً نصاب کے مطابق اثاثہ تھے اور کچھ کاتبی تھیں۔ تو اس دوسری قسم کے نفع کو اصل کے ساتھ بالاتفاق نہ ملائے بلکہ اس کو یا نصاب شمار کرے اور پہلی قسم کی دو قسمیں ہیں ایک تو اصل مال جس سے اضافہ حاصل ہو مثلاً نفع لے یا بچے پیدا ہوں تو اس کو بالاجماع اصل کے ساتھ ملائیں گے اور دوسری قسم یہ کہ کس دوسرے سبب سے اضافہ حاصل ہو مثلاً فریضے یا دراشت سے حاصل ہو پنا پنا یہ صورت مختلف یہ ہے۔ ہمارے نزدیک اس میں بھی استفاد کو اصل کے ساتھ ملا جائے گا۔ امام شافعی کے نزدیک نہیں ملا جائے گا۔ کیونکہ حدیث میں ہے کہ جوعال اضافہ ہو اس پر زکوٰۃ نہیں ہے جب تک کہ اس پر سال نہ گذر جائے ہمارے نزدیک یہ حدیث اختلاف جنس پر محمول ہے جیسے کہ فوج القدر میں اس کی وضاحت ہے ۱۲

لے قولہ الى الحول۔ چنانچہ سال کے حکم میں ہونے کا مطلب یہ ہو گا کہ زکوٰۃ واجب ہے ۱۲

لے قولہ کان الواجب الخ۔ چنانچہ نصاب بال رہنے کی دہر سے صاف شدہ تلف ہونے پر بھی بنت فاضل دینا لازم ہوگا۔ صاف شدہ تو وہ ہے جو در نصابوں کے درمیان ہے اس کے تلف ہونے سے زکوٰۃ کا کوئی حصہ سا نفاذ نہ ہوگا۔ بخیرین کے نزدیک ہے اور امام محمد اور امام زکریا کے نزدیک حصہ معانی میں جس قدر تلف ہوا ہے اس قدر زکوٰۃ کا حصہ بھی سا نفاذ ہوگا۔ (باقی ص ۳۲۹ پر)

ثم الى نصاب يليه ثم وثم الى ان ينتهي ببقى شاة لوهلك بعد الحول عشرين

من ستين شاة او واحدة من ست من الابل وتجب بنت مخاض لوهلك خمسة عشر من اربعين بعير اى يصرف الهلاك الى العفو ولا فان لم يجاوز الهلاك العفو فالواجب على حاله كالمثاليين الاولين وهما هلاك عشرين من ستين شاة او واحد من ست من الابل وان جاوز الهلاك العفو يصرف الهلاك الى النصاب الذى يلي

العفو كما اذا هلك خمسة عشر من اربعين بعير افا لا يرتفع تصريف الى العفو

ترجمہ :- پھر اس نصاب کی طرف پھرا جائے جو کہ عفو سے منتقل ہے۔ پھر اور پھر یہاں تک کہ ختم ہو جائے بنا چہ ساٹھ بکریوں میں سے سال گذرنے کے بعد میں بکریاں ہلاک ہو جائیں تو ایک بکری واجب باقی رہ جائے گی۔ یا چھ اونٹوں میں سے ایک ہلاک ہو جائے تو وہیں ایک بکری واجب باقی رہ جائے گی، اور چالیس اونٹوں میں سے اگر ستر ہلاک ہو جائیں تو ایک بنت مخاض واجب رہے گی یعنی ستر ہلاک عفو کیلئے متصرف ہو گا۔ پس اگر ہلاک عفو سے تجاوز کیا تو واجب غل حال باقی رہے گا جیسا کہ پہلے کی روشنی میں ہیں یعنی ساٹھ بکریوں میں سے بیس کا ہلاک ہو نایا چھ اونٹوں میں سے ایک کا ہلاک ہو نایا در اگر ہلاک عفو سے تجاوز کیا تو ہلاک اس نصاب کی طرف متصرف ہو گا جو کہ عفو سے

حل مشکلات (مقدمہ گذشتہ) اس لئے کہ زکوٰۃ شکر نعمت کے طور پر لازم ہوتی ہے اور سارا مال اس نعمت ہے اور زکوٰۃ کا لازم سارے مال کے ساتھ ہے اور زمین کی دینی پیسے کے بعد معافی تین میں ہے اور نصاب اصل ہے اس لئے جب تک نصاب یعنی مذکورہ مسئلہ میں ہمیں اونٹ باقی رہے گا نسبت تمام اس لازم رہے گی اور تلف شدہ کو معافی میں سے شمار کرنا ہو گا۔ اور معاف شدہ سے زیادہ تلف ہو تو اس کو ابستہ اصل میں سے شمار کیا جائے گا۔ اور وہ بھی اصل کے اس حصے سے شمار ہو گا جو کہ معافی سے منتقل ہے جیسے فقیر کے لئے کام۔

نکاتہ قولہ و ہلاک النصاب الخ یعنی سال گذرنے کے بعد اگر نصاب ہلاک ہو جائے تو اس کی زکوٰۃ بھی ساقط ہو جائے گی۔ البتہ استلزام کی صورت میں زکوٰۃ باقی رہے گی۔ اس لئے کہ ہمارے نزدیک زکوٰۃ کا تعلق مین ال ہے اور احادیث کا ظاہر بھی اس پر دلالت کرتا ہے تو جب اصل تلف ہو جائے تو زکوٰۃ بھی ساقط ہو جائے گی۔ وجہ یہ ہے کہ زکوٰۃ میں عمل کا ایک حصہ نکلتے کا حکم تھا اور عمل کے وجود کے بغیر اس سے حصہ نکالنے کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔ اور عمل در اصل نصاب ہی کا نام ہے۔ اس طرح اگر بعض تلف ہو تو اس تلف شدہ بعض کی زکوٰۃ بھی ساقط ہو جائے گی ۱۲

شہ قولہ الى العفو لا الخ یعنی تلف شدہ کو پہلے معاف شدہ میں سے شمار کرنے۔ اگر تلف شدہ معافی کے حصہ سے بڑھ جائے تو اس کو معاف شدہ سے مستقل نصاب میں سے شمار کرے۔ اس سے بھی زیادہ ہو تو اور بھی نیچے کی طرف آئے۔ ہم حرا۔ شلاکس کے پاس چار نصاب کی مقدار اونٹ ہیں اس پر کچھ زاد بھی ہیں کہ پانچ نصاب پورے نہیں ہوتے تو اس چار نصاب کی زکوٰۃ واجب ہے۔ اب اگر چار نصاب سے زیادہ الا اونٹ ہلاک ہو جائے تو بھی چار نصاب ہی کی زکوٰۃ لازم ہوگی اگر اس سے زیادہ ہلاک ہو تو تین نصاب کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ پھر دو نصاب کی پھر ایک نصاب کی۔ غلامہ یہ کہ جتنا کم ہو گا۔ اتنا حصہ زکوٰۃ میں سے بھی کم ہو جائے گا۔ یہ امام صاحب کے نزدیک ہے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک پہلے معاف شدہ حصہ کے بعد تلف ہونے والے مال کو تمام نقصانوں کی طرف رجوع کیا جائیگا اور امام محمد کے نزدیک معاف شدہ حصہ کے تلف ہونے سے بھی بقدر حصہ زکوٰۃ بھی ساقط ہوگی اس لئے کہ ان کے نزدیک زکوٰۃ کا تعلق پورے مال کے ساتھ ہے ۱۳

(ما شیعہ و ہند) لہ قولہ بقی شاة الخ یعنی اگر کسی کے پاس ساٹھ بکریاں ہیں تو ظاہر ہے کہ اس پر ایک ہی بکری واجب ہے جس کا نصاب چالیس بکریاں ہیں اب اگر ان ساٹھ بکریوں میں سے بیس ہلاک ہو جائیں تو بھی ایک ہی بکری اس پر لازم ہوگی اس لئے کہ نصاب جو کہ چالیس بکریاں ہیں اب بھی باقی ہیں۔ رہا بقی ما آئندہ پر

ثم احد عشر يصرف الى النصاب الذي يلي العفو وهو ما بين خمس وعشرين الى ست وثلاثين حتى تجب بنت مخاض ولا نقول الهلاك يصرف الى النصاب والعفو حتى نقول الواجب في اربعين بنت لبون وقد هلك خمسة عشر من اربعين وبقي خمسة وعشرون فيجب نصفٌ وثمنٌ من بنت لبون ولا نقول ايضاً ان الهلاك الذي جاوز العفو يصرف الى مجموع النصب حتى نقول تصرف اربعة الى العفو ثم يصرف احد عشر الى مجموع ستة وثلاثين اى كان الواجب في ستة وثلاثين بنت لبون وقد هلك احد عشر وبقي خمسة وعشرون فالواجب ثلثا بنت لبون ورُبُع تسع بنت لبون۔

ترجمہ :- جیسے اگر چالیس اونٹوں میں سے پندرہ ہلاک ہو گئے تو چار عفو کی طرف منحرف ہو گا اور گیارہ اس نصاب کی طرف منحرف ہو گا جو کہ عفو سے متصل ہے اور چھپیس کے درمیان ہے حتی کہ بنت فاضل واجب ہو گا۔ ہم یہ نہیں کہتے کہ ہلاک نصاب اور عفو کی طرف منحرف ہو گا تا کہ یہ کہہ سکیں کہ چالیس میں بنت لبون واجب ہے اور اب چالیس میں سے پندرہ ہلاک ہو گئے تو چھپیس باقی رہ گئے تو ایک بنت لبون کا نصف اور ثمن واجب ہو گا اور ہم یہ بھی نہیں کہتے کہ وہ ہلاک جو کہ عفو کو تجاوز کیا وہ مجموعہ نصب کی طرف منحرف ہو گا تا کہ ہم یہ کہہ سکیں کہ چار عفو کی طرف منحرف ہوں گے پھر گیارہ مجموعہ چھپیس کی طرف منحرف ہوں گے یعنی چھپیس میں بنت لبون واجب تھی اب ان میں سے گیارہ ہلاک ہو گئے اور چھپیس باقی رہ گئے تو ایک بنت لبون کے دو ثمن اور نواں حصے کا پونہ تالی حصہ واجب

حل المشکلات (بقیہ ونگذرتہ) امام محمدؒ کے نزدیک ایک بکری کی قیمت کی دو تالی لازم ہوگی اس لئے کہ پورے مال میں سے ایک تالی ضائع ہو چکا ہے۔ اس طرح اونٹ کے نصاب میں اگر کسی کے پاس آٹھ اونٹ ہیں تو ان میں ایک بکری ہے اگر تین ضائع ہو جائیں تو میں ایک بکری ہوگی اس لئے کہ نصاب پانچ اونٹ ہیں۔ امام محمدؒ کے نزدیک ایک بکری کی قیمت کے آٹھ حصے کر کے پانچ حصے لازم ہوں گے ۱۲

(عاشیہ مہذا) ملے قولہ ہو ابین الخ۔ اس میں مسامحت ہے اس لئے کہ چھپیس سے چھپیس تک میں کچھ واجب نہیں ہے حالانکہ اس کو باقی العفو قرار دیا۔ اس لئے یوں کہنا بہتر تھا کہ وہ ست و ثمنون کیونکہ یہ وہ نصاب ہے جس میں بنت لبون واجب ہے فاقیم ۱۲

ملے قولہ ولا نقول الخ۔ یعنی جیسے کہ امام محمدؒ نے فرمایا ہے اس لئے کہ ان کے نزدیک نصاب اور عفو دونوں کے مجموعہ میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اب اگر اس میں کچھ ضائع ہو گیا تو اس مجموعہ واجب میں سے اس کے حساب سے زکوٰۃ سا قضا ہو جائے گی ۱۱

ملے قولہ یوجب نصف و ثمن الخ۔ یعنی اس صورت میں ایک بنت لبون کے نصف اور ثمن واجب ہوگی اس لئے کہ اس کا نصف بیس ہوتے ہیں اور ثمن بیس آٹھواں حصہ پانچ ہوتے ہیں اور ان دونوں کا مجموعہ چھپیس ہوتا ہے ۱۲

ملے قولہ ولا نقول ایضاً الخ۔ جیسے کہ امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں۔ اس لئے کہ وہ فرماتے ہیں کہ ملکیتیں پہلے معالی کی طرف پھر عام نصاب کی طرف جاتی ہیں۔ معالی کی طرف اس لئے کہ واجب کو سا قضا ہونے سے بچایا جائے اور عام نصاب کی طرف اس لئے کہ ملکیت ہی اصل سبب ہے اور تلف ہونے والے کو بعض کی طرف پھرنے میں واجب کی حفاظت نہیں ہوتی بلکہ الالبانیہ ۱۲۔

ملے نو ذہن فاربعة الخ۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر چالیس اونٹوں میں سے پندرہ ہلاک ہو جائیں تو پہلے چار کو معالی میں شمار کریں گے اس لئے کہ یہ دوسرے نصاب کے بعد معالی کا حصہ ہے اب چھپیس باقی رہ گئے جو کہ بنت لبون کا پورا نصاب ہے۔ اب ہلاک شدہ میں سے بقیہ گیارہ کو پورے چھپیس میں سے وضع کریں گے تو چھپیس باقی رہے اب اس میں چھپیس میں لازم آنے والی بنت لبون کا ایک حصہ واجب ہو ابین چھپیس کے ساتھ چھپیس کی جو نہت ہے اس کے مطابق۔ (باقی ص ۳۳۰ پر)

واما قوله ثم وثم الى ان ينتهي فلم يذكر له في المتن مثالا فنقول لو هلك من اربعين بعيرا عشرون فاربعة تصرف الى العفو واحدا عشر الى نصاب يلي العفو وخمسة الى نصاب يلي هذا النصاب حتى يبقى اربع شياء وقس على هذا اذا هلك خمسة وعشرون او ثلثون او خمسة وثلثون والسائمة هي المكتفية بالرعي في اكثر الاحوال الرعي بالكسر الكلاء

اخذ البغاة زکوٰۃ السوائم والعشر والخراج يُفتي ان يعيد واخفیه

ترجمہ ۱۔ اور تو رقم و ثمن الی ان پہنچے کہ کوئی مثال مستثنیٰ متن میں ذکر نہیں کی۔ چنانچہ ہم اس کی مثال میں کہتے ہیں اگر چالیس اونٹوں میں سے بیس ہلاک ہو جائے تو چار عفو کی طرف منصرف ہوں گے اور گیارہ اس نصاب کی طرف منصرف ہونگے جو کہ عفو سے متصل ہے اور پانچ اس نصاب کی طرف جو اس نصاب سے متصل ہے حتیٰ کہ چار بکریاں واجب رہ جائیں گی۔ اور اس پر تیس کر دو کہ جب پچیس یا تیس یا پینتیس ہلاک ہو جائیں۔ اور سائمہ وہ جانور ہے جو سال کا اکثر حصہ رعی پر اکتفا کرنے والا ہے۔ اور رعی بکریاں سمیت گھاس یعنی وہ میدانوں میں خود چر کر پرورش پاتا ہے۔ اگر باغی لوگ سوائم کی زکوٰۃ اور عشر و خراج وصول کر کے لے گئے تو اگر اس کے حق معرف میں صرف نہیں کئے تو خفیہ طور پر اعادہ کرنے کا فتویٰ دیا جائے

حل الشکلات:۔ (بقیہ مگذشتہ اور وہ اس کے دو ثلث اور ربع تسع کا مجموعہ یا چھتیس کا دو ثلث ہو میں اور نواں حصہ کا ربع یعنی ایک ان کا مجموعہ پچیس ہوتا ہے ۱۲

دعا شدہ مہذا لہ قول حق یعنی الخ۔ اس لئے کہ ہر پانچ اونٹوں پر ایک بکری تین اب ہلاک شد مکے بعد باقی میں اونٹ بچے لہذا بیس میں چار ہی بکریاں لازم آتی ہیں جیسے کہ گذر چکا ۱۲

تہ قول علی ہذا الخ۔ یعنی اس پر تیس کر کے دوسرے مسائل کو سمجھ لو یعنی اگر پچیس ہلاک ہوں تو تین بکریاں لازم ہوں گی تیس ہلاک ہوں تو دو بکریاں اور پینتیس ہلاک ہوں تو ایک بکری لازم ہوگی مطلب یہ ہے جسے چھ گنا اس پر زکوٰۃ لازم ہوگی ۱۲

تہ قولہ ہیں المكتفۃ الخ۔ یہ سائمہ کی تعریف ہے۔ مطلب یہ ہے کہ وہ جانور جو سال کا اکثر حصہ گھاس چرتے ہوں اور اسے کھلانے کی ضرورت نہیں ہوتی وہ سائمہ ہے۔ ان جانوروں پر زکوٰۃ لازم ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ یہ جانور دو دھار دیکھ دیتے ہوں۔ یا ان سے الی نفع حاصل کرنے کی کوئی اور ضرورت ہو جیسے قیمت کا نفع۔ اور البدایع میں ہے کہ سائمہ کے نصاب ہونے کی صفات میں سائمہ کا دو دھار دینا اور سن کے لئے متعدد ہونا ہے اس لئے کہ ہم بتا چکے ہیں ان زکوٰۃ وہ ہوتا ہے جس میں نو ہوا در چوپایوں میں سائمہ نامی ہوتا ہے اس لئے کہ ان سے نسل حاصل کیا جاتا ہے اور مال بڑھتا ہے اور اگر صرف سواری یا بار برداری یا گوشت کھانے کے لئے رکھا ہو تو اس پر زکوٰۃ نہیں ہے ۱۲

تہ قولہ فی اکثر الاحوال یعنی چھ ماہ سے زائد۔ اب اگر چھ ماہ گھر سے چارہ دیا گیا تو بھی سائمہ نہ ہو گا اس لئے کہ وجوب زکوٰۃ میں سائمہ آگیا۔ والدراختصار اور فتح القدیر میں ہے کہ معمولی گھاس کھلا دینے سے سائمہ ہونے کا وصف نہ رکھتا ہے اس پر زکوٰۃ لازم ہوگی ۱۲

تہ قولہ البغاة الخ۔ بغم اباد باغی کی جمع ہے۔ یہ مسلمانوں کا گروہ ہوتا ہے جو کہ امام حق کی اطاعت سے نکل جاتا ہے جب یہ لوگ حملہ کر کے کسی شہر پر قبضہ کر لے اور صاحب مال سے مال کی زکوٰۃ لے لیں تو اب دیکھنا چاہیے کہ یہ لوگ زکوٰۃ کو اس کے صحیح معنی میں خرچ کرتے ہیں یا نہیں اگر انہوں نے صحیح معنی میں زکوٰۃ کو خرچ نہیں کیا تو چاہیے کہ دوبارہ زکوٰۃ دے اور اس پر فتویٰ ہے اور اگر باغی لوگوں نے زکوٰۃ اس کے معنی میں خرچ کیا ہے تو اعادہ کی ضرورت نہیں ہے اور دوبارہ دینے کی صورت میں علانیہ نہ دے ورنہ باغی لوگوں کو معلوم ہو جائے تو دوبارہ ظلم کریں گے ۱۲

إن لم تصرف في حقه لاخراج اعلم ان ولاية اخذ الخراج للامام وكذا
 اخذ الزكاة في الاموال الظاهرة وهي عشر الخارج وزكاة السوائم وزكاة
 اموال التجارة ما دامت تحت حماية العاشر فان اخذ البغاة او سلاطين
 زماننا الخراج فلا اعادة على الملاك لان مصرف الخراج المقاتلة وهم
 من المقاتلة لانهم يجاربون الكفار وان اخذوا الزكاة المذكورة فان
 صرفوا الى مصارفها وهي مصارف الزكاة فلا اعادة على الملاك وان لم يصرفوا
 الى مصارفها فعليهم الاعادة خفية اي يؤدونها الى مستحقها فيما بينهم وبين
 الله تعالى. وانما قال يفتي ان يعيدوا خفية احترازاً عن قول بعض المشائخ
 انه لا اعادة عليهم لانهم لما تسلطوا على المسلمين فحكمهم حكم الامام ضرورة
 ولهذا يصح منهم تفويض القضاء واقامة الجبجبة والاعباد ونحو ذلك.

والجواب عن هذا ان ما ثبت بالضرورة يتقدر بقدرها يعني نصب
القضاة واقامة ما هو من شعائر الاسلام ضرورة بخلاف الزکوٰۃ فان
الاصل فيه الاداء خفية قال الله تعالى **وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ
فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ** وعن قول بعض المشائخ انه اذا نوى بالدفع اليهم التصديق
عليهم سقط عنهم لانهم بما عليهم من التبعات فقراء۔

ترجمہ ۱۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جو چیز ضرورت کی وجہ سے ثابت ہوئی ہے وہ بقدر ضرورت ہی مقدار ہے یعنی قاضی مقرر
کرنا اور وہ چیز قائم کرنا جو شعائر اسلام میں سے ہے ضرورت ہے۔ بخلاف زکوٰۃ کے اس لئے کہ اس میں اصل پوشیدہ طور پر ادا
کرنا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا **وَإِنْ تُخْفُوهَا** یعنی اگر تم نے پوشیدہ طور پر فقراء کو زکوٰۃ و مدتات دینے کو وہ تمہارے لئے بہتر
ہے اور بعض مشائخ کے قول سے بھی احتراز ہے جو کہتے ہیں کہ بنا ت کو دیتے وقت اگر ان ہی لوگوں پر صدقہ کی نیت کرے تو
مالکوں پر سے زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی کیونکہ بنا ت ان دیون کے سبب سے جو کہ ان کے پیچھے لکھے ہوئے ہیں فقراء ہیں۔

حل مشکلات ۱۔ (بقیہ مگذشتہ) زخفیفہ طور پر زکوٰۃ کے اعادہ کا فتویٰ اس لئے کہا تا کہ بعض مشائخ کے قول
سے احتراز ہو جنہوں نے یہ کہا کہ اعادہ نہیں ہے اس مسئلہ میں تین اقسام ہیں (۱) جب اموال ظاہرہ کی زکوٰۃ لے لیں تو مالک پر زکوٰۃ
کا اعادہ لازم نہیں ہے خواہ اسے ان کے صارف زکوٰۃ پر طوع کرینا علم ہو یا نہ ہو۔ (۲) ان کو دیتے وقت صدقہ کی نیت کرنے سے ان
پر سے زکوٰۃ ساقط ہو جاتی ہے لہذا اعادہ لازم نہیں ہے۔ لیکن یہ دونوں اقوال ضعیف ہیں جیسے کہ شارح جو عنقریب بیان کریں
گے (۳) مصنف کا اختیار کر رہے ہیں پوشیدہ طور پر ادا کر دے اور ظاہر کلام کا مطلب یہ ہے کہ یہ ان پر ان کے اور اللہ
کے درمیان دیا نہ لازم ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ احتیاطی حکم ہے پھر ہر قول کے مطابق جب بھی امام حق کو دوبارہ غلبہ حاصل ہوگا
ان سے دوبارہ زکوٰۃ کا مطالبہ نہ کرے جبکہ باغی لوگ ان کے ظاہر اموال سے زکوٰۃ لے چکے ہیں۔ اس لئے کہ امام ان کا دفاع نہیں
کر سکا۔ کذا فی الہدایہ ۱۲

۱۱۔ قولہ لانہم لما تسلطوا الخ۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ جب ہم پر باغی لوگ قبضہ حاصل کریں اور زبردستی سے ان کو تسلط حاصل
ہو جائے تو ان کا حکم بھی وہی ہوتا ہے جو امام حق کا ہوتا ہے۔ اس وجہ سے جو کہ امام حق کی طرف سے صحیح ہوتا ہے وہ ان کی طرف
سے بھی صحیح قرار دیا جاتا ہے مثلاً شہروں میں قاضیوں کا مقرر کرنا، نماز جمعہ و عیدین کا قائم کرنا وغیرہ شعائر اسلامی
یعنی وہ سب ظاہری افعال جن کو اسلام کی علامات قرار دیئے گئے۔ اب جب انہوں نے ہمارے اموال کی زکوٰۃ وصول کر لی
تو یہ بھی صحیح ہو گا اس لئے کہ وہ وہی کام کر رہے ہیں جو کہ امام حق کیا کرتا تھا۔ چاہے انہوں نے زبردستی سے بالادستی حاصل کی ہے
لہذا مالکان اموال پر دوبارہ زکوٰۃ ادا کرنا لازم نہ ہو گا۔ البتہ اگر باغی لوگ شعائر اسلامی قائم نہ کریں یا ان میں مانع ہوں تو
در حاشیہ ص ۱۱) ملے قولہ والجواب الخ۔ یعنی بعض مشائخ نے جو کہ بتایا اس کی وضاحت یوں ہے کہ یہ بات طے شدہ ہے
کہ جو حکم یا اجازت ضرورت کے پیش نظر ثابت ہو وہ ضرورت ہی تک محدود رہتا ہے اس سے آگے نہ بڑھے گی۔ اب قاضی مقرر
کرنا اور دیگر شعائر اسلامی قائم کرنا وغیرہ ضرورت کے پیش نظر درست ہے۔ اس لئے کہ اگر یہ جائز نہ ہو تو دین و دنیاوی بہت سے
معاملات میں سخت خلل واقع ہو گا اور چونکہ زکوٰۃ معنی طور پر سب ادا کی جاسکتی ہے اس لئے اس کو بڑھا کر زکوٰۃ لینے پر ولایت
بنفاۃ ثابت نہ ہوگی۔ اب جب زکوٰۃ لینے کی ولایت ان کے لئے ثابت نہ ہوئی تو ان کا زکوٰۃ وصول کرنا ہی ناقص ثابت ہوا ۱۲
۱۲۔ قولہ فان الاصل فیہ الخ۔ شارح کے اس قول میں مختلف طور سے کلام کیا جاسکتا ہے مثلاً (۱) یہ فقہاء کی تقریرات
کے خلاف کیونکہ ظاہری احوال میں زکوٰۃ لینے کی ولایت سلطان کو حاصل ہے۔ (۲) باقی مآخذ پر

والشیخ الامام ابو منصور الباتریدی زیف هذا فانه قال لا بد من اعلام المتصدق عليه وايضا لاختفاء في ان الزکوٰۃ عبادة محضة كالصلوة فلا يتادى الابالية الخالصه لله تعالى ولم توجد ثم اعلم ان العبارة المذكورة في الهداية هذه والزکوٰۃ مصرفها الفقراء ولا يصرفونها اليهم وقيل اذ انوى بالدفع التصدق عليهم سقط عنه۔

ترجمہ :- اور شیخ ابو منصور الباتریدی نے اس قول کی تزییف کی اور کہا کہ مصدق علیہ کو اس بات کی اطلاع دینا ضروری ہے کہ یہ زکوٰۃ کا مال ہے نیز اس میں کوئی خفا نہیں ہے کہ زکوٰۃ محض عبادت ہے جیسے نماز ہے۔ لہذا ایسی نیت کے بغیر ادا نہ ہوگی جو خاص اللہ کے واسطے ہے اور یہ نیت نہیں پائی گئی۔ پھر معلوم ہو کہ مذکورہ عبارت ہدایہ میں یوں ہے و الزکوٰۃ مصرفها الفقراء الی قولہ والدل احوط۔ یعنی مصرف زکوٰۃ فقراء ہیں اور باغی لوگ فقراء میں صرف نہیں کرنے ہیں اور کہا گیا کہ دیتے وقت اگر ان پر تصدق کی نیت کرے تو اس سے زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی۔

حل مشکلات :- (بقیہ مد گذشتہ) اس اگر زکوٰۃ کی ادائیگی میں اصل اور افضل مطلق طور پر دینا ہو تو یہ خلاف نصوص ہو گا (۱۲) زکوٰۃ ایک علامہ کام ہے اور صدقات نافذہ میں افضل مخفی طور پر دینا ہے جیسے کہ فرائض المغضین وغیرہ میں ہے اور زکوٰۃ علامہ دینا افضل ہے اس لئے کہ اس طرح نیت کی نفی ہو جاتی ہے۔ (۱۳) جس آیت سے زکوٰۃ کو مخفی کرنے پر استدلال کیا ہے وہ دراصل صدقات نافذہ پر محمول ہے اس لئے کہ مذکورہ آیت سے منقول پہلے یوں ہے ان تبدوا الصدقات فنعماں وان تحفوا بتواؤوا بالفقراء الخ۔ انکشاف وغیرہ میں اس طرح ہے لہذا تقریب مکمل نہ ہوگی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل اس پر شاہد ہے کہ آپ مالداروں سے زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے اپنے محال کو بھیجتے تھے جس سے زکوٰۃ کا مخفی طور پر ادا نہ کرنا ہی ثابت ہوتا ہے۔ انفر من اس اصل کا تذکرہ صحیح نہیں ہے بلکہ اس کی ضرورت ہی نہیں۔ اس لئے کہ اس کے بغیر ہی مقصود مکمل ہو جاتا ہے جیسے کہ ہم نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے ۱۲

۱۱۔ قولہ اذ انوى الخ۔ قاضی خاں نے اپنے فتاویٰ میں اور صاحب الغلامہ نے فقیہ ابو جعفر ہندوانی سے روایت کیا ہے کہ جب ظالم بادشاہ ظاہری اموال کی زکوٰۃ لے لے تو صحیح یہ ہے کہ اٹکان اموال سے زکوٰۃ ساقط ہو جاتی ہے اور انہیں دوبارہ ادا کرنے کا حکم نہیں دیا جاتا اس لئے کہ اسے بھی زکوٰۃ لینے کا حق حاصل ہے اب اس کا وصول کرنا بھی صحیح ہو گا چاہے وہ اس کو اپنے مصارف میں صرف نہ کرے۔ اور اگر جاتی یعنی مال خراج لیا یا بطریق مصادرت ال لیا اور مال والے نے دیتے وقت زکوٰۃ کی نیت کی تو بعض کا قول یہ ہے کہ صحیح نہیں اور شمس الامم سرخس قمرائے ہیں کہ صحیح یہ ہے کہ اس سے زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی ۱۲

۱۲۔ قولہ لانہم الخ۔ اس لئے کہ اگرچہ وہ بظاہر امراء ہیں لیکن نوازمات تبعات کے لحاظ سے فقراء ہی ہیں۔ تبعات بفتح تا بمعنی جو اس کے پیچھے اور اس کی ذمہ داری میں ہو یعنی تابع اور جیسے ہوئے الامتول، قرضوں اور ظالم لئے ہوئے مال سے مراد یہ ہے کہ ان کے اموال اس قدر بوجہ برداشت نہ کر سکیں اس لئے حکماء وہ فقراء ہی ہوئے لہذا وہ مصارف زکوٰۃ میں سے بن گئے تو انہیں زکوٰۃ دینا صحیح رہا شیعہ مدہد اسلہ قولہ فانه قال الخ۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ زکوٰۃ میں یہ ضروری ہے کہ جس کو دی جائے اس کو معلوم ہو کہ زکوٰۃ دی جا رہی ہے اور باغیوں اور ظالموں کو زکوٰۃ دینے کی صورت میں یہ بات نامکمل ہو جاتی ہے تو انہیں کس طرح دی جائے یہ بات بھی قابل بحث ہے کہ جس کو زکوٰۃ دی جائے اس کو مراعت سے بنا دینا ضروری نہیں ہے کہ یہ مال زکوٰۃ ہے اور اس پر کوئی دلیل نہیں ہے بلکہ دل میں خیال کرنا ہی کافی ہے چاہے بظاہر زبان سے اس کے برعکس کہے۔ یہی وجہ ہے کہ فقہاء نے مراحت کی ہے کہ اگر کسی نے دوسرے سے قرض مانگا اور اس نے اسے مال دے دیا اور دل میں زکوٰۃ کی نیت کی تو بھی کافی ہے بشرطیکہ قرض لینے والا مصرف زکوٰۃ ہو۔ اس طرح اگر دیتے وقت ہب کا نام لیا اگر نیت زکوٰۃ کی ہے۔ (باقی مد آئندہ پر)

وكن الدفع الى كل سلطان جائر لانهم بما عليهم من التبعات فقراء و
الاول احوط فعليك ان تتامل في هذه الرواية انه هل يفهم منها الا

سقوط الزکوٰۃ عن المظلوم نظرًا له ودفعًا للخرج عنه وهل لهذه الرواية
دلالة على انه يجوز للخوارج واهل الجور ان ياخذوا الزکوٰۃ ويصرفونها
الى حوائجهم ولا يصرفونها الى الفقراء يتاويل انهم فقراء فانظر الى هذا الذي

ترجمہ :- اسی طرح ہر ظالم بادشاہ کو دیتے وقت نیت کرنے سے زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی۔ اس لئے کہ وہ ظالم بادشاہ
دیون کے لحاظ سے جو ان کے پیچھے لگے ہوئے ہیں فقراء ہیں۔ اور پہلی صورت زیادہ احتیاط والی ہے۔ پس تم پر لازم ہے کہ اس
روایت میں غور کرو۔ بے شک اس روایت سے نہیں سمجھا جاتا ہے مگر ساقط ہونا زکوٰۃ کا مظلوم سے اڑ دئے شفقت کے
مظلوم کے لئے اور اس سے مزج کے دفع کرنے کے لئے اور اس روایت کی دلالت اس بات پر نہیں ہے کہ خوارج و اہل ظلم
و جور کے لئے زکوٰۃ لینا اور اس کو اپنی حاجت میں خرچ کرنا اور فقیروں کو نہ دینا جائز ہے اس تاویل سے کہ وہ اہل جور و خواجج
فقراء ہیں پس تم اس شخص کی طرف دیکھو جس نے

حل مشکلات :- (بقیہ مگزشتہ) تو بھی کافی ہے بشرطیکہ لینے والا معرف زکوٰۃ ہو۔ التقیہ اور البزغیرہ میں یہی صراحت
ہے اور جس نے اطلاع دینے کو فردی کہا اس کی مراد یہ ہے کہ اطلاع دینا اولیٰ ہے تاکہ لینے والا خود ہی اپنے متعلق فیصلہ کرے اور خود معرف
ہے تو لے گا ورنہ نہیں لے گا۔ اس لئے کہ باادقات زکوٰۃ دیتے وقت یہ سمجھتا ہے کہ یہ واقعی معرف زکوٰۃ ہے لیکن حقیقت میں وہ غنی ہو
بلکہ قولہ دایضاً لافہام الخ۔ یہ مذکورہ قول کی دوسری توجیہ ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ زکوٰۃ دینا ایک مستقل عبادت ہے جیسے نماز و
روزہ وغیرہ اور یہ ان عبادات کی طرح نہیں ہے جو کہ ذرائع اور وسائل ہیں جیسے نماز کے لئے وضو۔ تو اس قسم کی عبادات میں خالص
اللہ کے لئے نیت ہونی ضروری ہے اور مذکورہ صورت میں ایسا نہیں ہے بلکہ اگر دست نہ ہو گا یہ بات بھی بحث طلب ہے کہ اشتراک
ایک زائد بات ہے جو کہ خالص نیت کے منافی نہیں ہے اور اس کے عبادت ہونے میں بھی کچھ مزج نہیں ہے جیسے سفر حج میں حج کے ساتھ
تجارت کی نیت کرے۔ دوسرے یہ کہ اگر نیک اعمال پر مجبور کیا جائے تو یہ جبر اس کے عبادت ہونے کے منافی نہیں ہے اس طرح
ظالم بادشاہ کا جبراً زکوٰۃ وصول کر لینا بھی زکوٰۃ کے عبادت ہونے کے منافی نہیں ہے اور خالص نیت کا پائے جانے میں بھی مضر نہیں
ہے زیادہ سے زیادہ یہ ہو گا کہ نیت جب خالص ہو اور اس میں غیر عبادت کا اشتراک نہ ہو اور رغبت و خواہش کے ساتھ ہو
تو اولیٰ ہے۔ لیکن یہاں تو معاملہ ہی دوسرا ہے اس لئے کہ یہاں اولویت و عدم اولویت سے بحث نہیں ہے بلکہ یہاں تو نفس جائز
ہونے اور بری الذمہ ہونے یا زکوٰۃ کی ذمہ داری سے عہدہ براہونے یا نہ ہونے کی بحث ہے ۱۲

بلکہ قولہ ثم اعلم الخ۔ اس مقام پر ہدایہ کی عبادت نقل کرنے کا مقصد یہ ہے کہ صاحب ہدایہ کے ہم عصر شیخ نظام الدین ہروی
پر رد کر لے اس بات کا جو ان کی طرف منسوب ہے کہ حکام چونکہ فقراء ہیں اس لئے وہ زکوٰۃ اور عشر کا مال اپنے مصارف میں خرچ
کر سکتے ہیں۔ ہدایہ کی عبادت کا حاصل یہ ہے کہ جب خوارج یعنی نفقات خراج اور سامعہ جاویدوں کی زکوٰۃ لے لیں تو ان لوگوں سے دوبارہ
زکوٰۃ نہیں لی جائے گی۔ اس لئے کہ امام حق ابن کی حفاظت نہیں کر سکا۔ اور جبا یہ یعنی خراج کا مال حفاظت کے عوض میں لیا جاتا ہے
اور نفقاء کا یہ تنزیہ ہے کہ خراج کے علاوہ زکوٰۃ وغیرہ کو اپنے اور اللہ کے درمیان (مخفی طور پر) دوبارہ ادا کرے۔ اس لئے کہ
یہ لوگ مصارف زکوٰۃ نہیں ہیں بلکہ جنگ کرنے والے لوگ ہیں۔ اور زکوٰۃ کا مصرف فقراء ہیں اس لئے انھیں زکوٰۃ نہ دی جائے
اور ایک قول یہ ہے کہ اگر دیتے وقت زکوٰۃ کی نیت کر لی تو زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی اس طرح ہر ظالم کو دی ہوئی زکوٰۃ کا حکم ہے اس
لئے کہ ان کے تبعات کی وجہ سے یہ بھی فقراء میں داخل ہیں مگر یہاں قول زیادہ احتیاط کا قول ہے ۱۲
رحمہ اللہ مدہد! لہ قولہ فیلیک ان تتامل الخ۔ یعنی ہدایہ کی اس عبادت پر غور کر دو تو معلوم ہو گا باقی مسائل پر

ادرج فی الایمان رکناً اخرانه کیف یتمسک بھذہ الروایۃ فسو غ لولاة
 ہرأۃ اخذ العشور والزکوٰۃ بالصفتہ المعلومۃ بل فرض علیہم ذلک
 وحکمہ بکفر من انکرہ والصفتہ المعلومۃ ان یحرض الأعوتۃ فی اخذ الخارج
 عن الارض اضعافاً مضاعفۃ فیضعوا علی الملک القیم ویأخذونہا جبراً
 وقہراً ویصرفونہا کما ہو عادۃ اہل الاسراف والترف لا شی فی مال الصبی
 التغلبی وعلی المرأة ما علی الرجل منهم تغلب بکسر اللام ابو قبیلۃ و
 والنسبۃ الیہا تغلبی بفتح اللام۔

ترجمہ :- ایمان میں دوسرے ایک رکن کو داخل کیا کہ اس نے کیسے اس روایت سے تمسک کیا۔ پس اس میں ہرات
 کے امراء کے لئے عشور و زکوٰۃ کا لینا صفت معلومہ کے ساتھ جائز کر دیا اور جس نے اس کے جواز کا انکار کیا اس پر کفر کا فتویٰ
 دیا اور وہ صفت معلومہ عمال کو پیداوار سے قدر واجب سے دو گنا سہ گنا زیادہ لینے پر اکسانا ہے۔ پس عمال مانگوں پر
 زکوٰۃ کی قیمت متعین کر دیتے ہیں اور جبراً و قہراً اس کو وصول کر لیتے ہیں اور اہل اسراف و ترف کی عادت کے مطابق اس
 کو خرچ کرتے ہیں۔ تغلبی صبی کے مال میں کوئی چیز واجب نہیں ہے اور تغلبی مرد پر جو چیز واجب ہے وہی تغلبی عورت
 پر واجب ہے۔ تغلب بکسر اللام ایک قبیلہ کا باب ہے اس قبیلہ کی طرف نسبت تغلبی بفتح اللام ہے۔

حل مشکلات :- دیکھہ گذشتہ کہ اس عبارت سے صرف اتنا معلوم ہوتا ہے کہ مطلوبہ سے زکوٰۃ سا قضا ہو جا رہا ہے
 بشرطیکہ وہ ظالم کو مال دیتے وقت زکوٰۃ کی نیت کرے اور وہ بھی دفع خرچ کے لئے۔ مگر اس سے یہ معلوم نہیں ہوتا ہے کہ باغیوں
 اور ظالم بادشاہوں کو کس وجہ سے زکوٰۃ کا مال لینا اور اس مال کو زکوٰۃ کے مصرف میں خرچ نہ کرنا بلکہ خود فقیر بن کر وہ مال ہضم
 کرنا جائز ہو سکتا ہے و کیسے اپنے آپ کو مصارف زکوٰۃ میں شمار کر سکتا ہے؟ ہرگز نہیں۔

لہ قولہ فانظرا لی ہذا الذی انہ۔ اس مقام پر شارح وقایہ نے شیخ السلیم پر تفرغ فیض کی ہے لیکن تفصیل سے نہیں بتایا کہ
 معاملہ کیا ہے۔ علامہ عبدالحی لکھنوی نے یوں تفصیل کی ہے کہ ہذا کے عنوان کو عقارت یا تنفر کی وجہ سے ذکر کیا۔ جیسے حضرت
 سیدنا ابراہیم علیہ السلام کے زمانہ کی قوم نمزد کا قول ہے ہذا الذی یدکر آہنکم۔ علمائے معانی نے بتایا کہ گاہے ہذا کو
 تنفر کی وجہ سے ذکر کرتے ہیں اور بعد میں بطور تاکید اس کا وصف بیان کیا جاتا ہے بیان ہذا کو وصف کے طور پر الذی ادہج الخ کو
 بیان کیا یعنی سبج نسیم کو ضروری قرار دیکر ایمان کے لئے تصدیق باجماع اور اقرار باللسان کے ساتھ ایک رکن کا اضافہ کیا ہے جو کہ
 اجماع امت کے بالکل خلاف ہے ۱۲

دعا شبہ :- ہذا اسلہ تور ولا شئ الخ۔ یعنی تغلبی بچے جو نابالغ ہیں ان پر مال کی زکوٰۃ نہیں ہے۔ البتہ عشری زمین
 کی پیداوار یا پھل وغیرہ پر عشر کے دو گنے لازم ہوں گے جیسے کہ مسلمان بچوں کی زمین کی پیداوار میں عشر لازم ہے ۱۳

استیجابا لتوالی الکسرتین وربما قالوا بالکسر هکذا فی الصحاح وبنو تغلب
قوم من مشرکی العرب طالکهم عمر بن الخطاب الجزیه فابوا وقالوا نعطي الصدقة
مضاعفة فصولحو علی ذلك فقال عمر هذه جزیتکم فستوها ما شئتم
فلما جرى الصلح علی ضعف زکوۃ المسلمین لا تؤخذ من صبیانهم ولكن
تؤخذ من نسوانهم کالمسلمین مع ان الجزیه لا توضع علی النساء وھما
تقدیمہما حول ولا اکثر منه ولنصب لذلک نصاب۔

ترجمہ :- پلے درپے دو کسروں کے متوش ہونے کی وجہ سے اور بااوقات بالکسر کہتے ہیں ایسے ہی صحاح و لغات میں ہے۔
اور بنو تغلب مشرکین عرب میں سے ایک قوم ہے حضرت عمرؓ نے ان سے جزیہ کا مطالبہ کیا تو انہوں نے جزیہ دینے سے انکار کر دیا اور کہا
کہ ہم صدقہ دو گنا دیں گے چنانچہ اسی پر ان لوگوں سے صلح ہو گئی تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ یہی تمہارا جزیہ ہے پس تم جو چاہو اس کا
نام رکھو۔ چنانچہ جب مسلمانوں کی زکوۃ کے دو گنا پر صلح ہوئی تو ان کے بچوں سے نہیں لیا جائے گا لیکن ان کی عورتوں سے لیا جائے گا
جیسے مسلمانوں کی عورتوں سے لیا جاتا ہے باوجودیکہ جزیہ عورتوں پر نہیں رکھا جاتا ہے۔ اور ایک سال کی یا اس سے زیادہ کی بچی
زکوۃ اور ایک نصاب والے کا چند نصاب کی زکوۃ جانتے ہیں۔

حل المشکلات :- لے تولد استیجابا الخ۔ یعنی نسبت کی صورت میں لام پر فتح اس لئے دیا جائے تاکہ سلسلہ دکرہ
کی جو وحشت میں ہوتی ہے وہ نہ رہے ۱۲
لے تولد قوم الخ۔ شارح، کہ اس مقام پر مخالف ہو ا کہ انہوں نے بنو تغلب کو عرب کی شرک قوم کہا حالانکہ یہ نصرانیوں کی
ایک قوم ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ یہ بنو تغلب (بفتح تاد سکون غین دیکبر لام) ابن دائل ابن قاسط بن ہب ہیں۔ درجہ جاہلیت میں
انہوں نے عیسائیت اختیار کر لی تھی۔ ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق وغیرہ نے کتاب الاسوال میں حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہ کی ان سے
صلح کا واقعہ نقل کیا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے جب نصاریٰ پر جزیہ لگایا تو چاہا کہ بنو تغلب پر بھی جزیہ لگائیں چنانچہ
ان کو جزیہ دینے کو کہا تو انہوں نے جزیہ دینے سے انکار کر دیا اور کہا کہ ہم عرب نہیں ہیں جزیہ دینے کو اپنے تئیں ذلت سمجھتے ہیں البتہ مسلمانوں پر
مقرر کردہ زکوۃ سے ہم دو گنا دیں گے پھر بھی جزیہ نہ دیں گے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ ہم مشرکین سے زکوۃ نہیں لیتے ہیں انہوں نے پھر بھی سختی سے
انکار کیا تو حضرت ثعلبانہؓ نے موقع کی نزاکت کو بھانپتے ہوئے مشورہ دیا کہ یا امیر المؤمنین! یہ بڑی جنگجو اور غصیل قوم ہیں۔ ان سے مدد
کے نام سے جزیہ وصول کریں تو بہتر ہو گا۔ چنانچہ حضرت عمرؓ نے اس مشورہ کو قبول کر کے ایک جماعت صحابہؓ کی موجودگی میں بنو تغلب
سے زکوۃ کے دو گنا دینے پر یقین انہی کی خواہش کے مطابق صلح کر لی اور اس پر اجماع ہو گیا۔ حضرت عمرؓ نے ان سے فرمایا کہ جو کچھ لیا جائے
ہے یہ جزیہ ہی ہے۔ اب پہلے تم اس کی کسی بھی نام سے تعبیر کر دو۔ جزیہ کہو یا صدقہ اس سے کچھ فرق نہیں آتا ۱۳

لے تولد لا توضع الخ۔ خزائن الفقہین میں ہے کہ جزیہ کی دو قسمیں ہیں (۱) ایک تور ضامندی اور معاہدہ سے لگایا ہوا جزیہ اس
کی مقدار کی کوئی حد نہیں ہے بلکہ وہ اس کی مقدار ٹھہرتی ہے جس پر یزید بن ابی اسحاق کا اتفاق ہو۔ پھر اس میں تبدیلی نہیں ہوتی (۲) دوسری قسم
وہ جزیہ ہے کہ جب ام کا فرد پر غلبہ حاصل کرے اور انہیں ان کی ملکات کا الگ رہنے دے اور ان پر جزیہ لگا دے۔ چنانچہ ایسی
صورت میں ہر غن پر سالانہ اڑتالیس درہم لگائے اور ہر اہل چار درہم کے حساب سے وصول کیا جائے۔ متوسطہ دینے کے لوگوں پر
سالانہ چوبیس درہم لگائے اور ہر اہل دو درہم وصول کیا جائے۔ غنی ہونا یا نہ ہونا یہ ہر شہر کے حالات کے مطابق معلوم ہوتا ہے
اور یہی صحیح ہے اور ہر فقیر جو کم کسٹا ہو اس پر سالانہ بارہ درہم لگائے جو ہر اہل ایک ایک درہم وصول کیا جائے اور یہ جزیہ اہل کتاب، مجوسی اور
عجمی، بہت پر متحمل اور متدول پر جزیہ نہ ہو گا۔ ان کے لئے صرف دہی راستے ہیں۔ پہلا راستہ اسلام کا کہ مسلمان ہو جائے اور دوسرا اور
آخری راستہ یہ ہے کہ اگر اسلام قبول نہیں کرتے تو قتل ہونے کے لئے تیار رہے۔ (باقی مدآئندہ پر)

الاصل فی هذا ان المال النامي سبب لوجوب الزکوٰۃ والحول شرط لوجوب الاداء فاذا وجد السبب يصح الاداء مع انه لم يجب فاذا وجد النصاب يصح الاداء قبل الحول وكذا اذا كان له نصاب واحد كما نثی درهم مثلاً فيؤدي لاكثر من نصاب واحد حتى اذا ملك الاكثر بعد الاداء اجزاء ما ادى من قبل امان لم يملك نصاباً اصلاً لم يصح الاداء۔

ترجمہ :- اس میں اصل یہ ہے کہ وجوب زکوٰۃ کا سبب نامی مال ہے اور وجوب ادا کی شرط حولان الحول ہے تو جب سبب پایا جائے ادا صحیح ہوگی۔ باوجودیکہ ادا واجب نہیں ہوتی پس جب نصاب پایا جائے گا۔ تو حولان الحول کے قبل ادا صحیح ہوگی اس طرح جب اس کے پاس ایک نصاب ہو جیسے دوسو درہم مثلاً تو ایک سے زائد نصابوں کی زکوٰۃ ادا کرے تو ادائے زکوٰۃ کے بعد اگر مال کا مالک ہوا تو پہلے جو زکوٰۃ ادا کی وہیں کافی ہوگی۔ لیکن جب اصلاً نصاب کا مالک ہی نہ ہو تو ادا صحیح نہ ہوگی۔

حل مشکلات :- اور جو رہا ہب عام لوگوں سے میل ملاقات نہیں رکھتا بلکہ تارک الدنیا اور گوشہ نشین ہے اس پر جزیہ نہیں ہے۔ اس طرح بچے، عورت، غلام، نابینے، رملے، مکاتب غلام، مدبر غلام، ام ولد اور وہ فقیروں کو کما نہیں سکتا ان میں سے کسی سے جزیہ نہیں لیا جائے گا۔

مکملہ قولہ و جاز تقدیمہا الخ۔ یعنی سال گذرنے سے قبل ہی سال رواں کی زکوٰۃ دیدینا جائز ہے اس طرح دو سال کی پیشگی زکوٰۃ یا اس سے زیادہ مدت کی زکوٰۃ پیشگی دیدینا جائز ہے۔ اس طرح ایسے نصابوں کی زکوٰۃ دینا بھی جائز ہے جن کا ابھی وہ مالک نہیں ہوا۔ بشرطیکہ ادا کرنے وقت کم از کم ایک نصاب کا مالک ہو۔ اور اگر کسی نصاب کا مالک ہی نہیں ہو اگر زکوٰۃ دی تو اب اگر مالک بن جائے تو دوبارہ دینا ہوگا۔ ادا کریم از کم ایک نصاب کا مالک تھا مگر مثلاً نین نصاب کی زکوٰۃ پیشگی دیدی تو اب اگر بعد میں مالک بنا تو پہلے دی ہوئی زکوٰۃ اس نصاب کی طرف سے کافی ہوگی جس کا بعد میں مالک ہوا۔ اس کی اصل وہ حدیث ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے چچا حضرت عباسؓ کی طرف سے دو سال کی زکوٰۃ پیشگی قبول کی اس کو بزازا اور طہرائی نے نقل کیا۔ ترمذی اور ابوداؤد میں ہے کہ حضرت عباسؓ نے آپؐ سے پیشگی زکوٰۃ دینے کے متعلق دریافت کیا تو آپؐ اس کی اجازت دی ۱۲

درمانہ یہ ہذا الخ۔ قولہ الاصل فی ہذا الخ۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ یہاں دو باتیں ہیں (۱) ایک تو نفس وجوب ہے جس کا مطلب ایک چیز کا ذمہ منہج واجب ہونا ہے کہ جب تک اسے ادا نہ کر لے یا واجب کرنے والا خود اسے بری نہ کر دے اس سے فراغت نہ ہو سکے۔ (۲) دوسری بات وجوب ادا ہے اور نفس وجوب کا سبب سابق میں مذکورہ فیہود کے ساتھ مال کا نامی ہونا ہے اب جب یہ مال نامی پایا گیا تو مالک پر زکوٰۃ واجب ہوتی اور مالک کی ذمہ زکوٰۃ ادا کرنے میں معرف ہوئی اور وجوب ادا سال کے گزرنے کے بعد واقع ہوتا ہے پس صحت ادا دراصل ذاتی طور پر اس چیز کے وجوب پر ہوتی ہے اب جب سبب وجوب پایا گیا تو ادا بھی صحیح ہوگی چاہے بعد میں واجب نہ ہو۔ اور اگر اس کے پاس مطابق طور پر ایک نصاب ہی نہ ہو تو اس پر مطلق طور پر بھی زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ تناس صورت میں پیشگی ادا کرنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا ۱۲

مکملہ قولہ مع انه لم يجب الخ۔ اس کے ظاہری مفہوم میں اشکال آتا ہے اس لئے کہ جب سبب وجوب پایا گیا تو لازمی طور پر یہی واجب ہوتی ورنہ وجوب اور سبب وجوب کے درمیان فصل لازم آئے گا جو منقولہ نہیں ہے اب مع انه لم يجب کا قول کس طرح درست ہوگا؟ جواب یہ کہ فقیر کا مرجع دراصل ادا ہے اور اس کا مقصد وجوب ادا کی نفی ہے اصل وجو کی نفی مراد نہیں۔ خلاصہ یہ ہوا کہ اگر سبب وجوب پایا جائے تو چیز ذمہ میں واجب ہو جائے گی۔ اب جب نصاب کی مقدار میں مال پایا گیا تو زکوٰۃ ذمہ میں واجب ہو جائے گی البتہ وجوب ادا شارع کے مطالبہ پر موقوف رہے گا اور اس کا تعلق حولان الحول پر موقوف ہے ۱۲

وهو للذهب عشرون مثقالا والفضة مائتا درهم كل عشرة منها سبعة
مثاقيل اعلم ان هذا الوزن يسمي وزن سبعة وهو ان يكون الدرهم
سبعة اجزاء من الاجزاء التي يكون المثلثال عشرة منها اي يكون الدرهم
نصف مثقال وخمسة مثقال فيكون عشرة دراهم بوزن سبعة مثاقيل
والمثلثال عشرون قيراطا والدرهم اربعة عشر قيراطا والقيراط خمس
شعيرات۔

ترجمہ :- اور نصاب سونے کے لئے بیس مثقال ہیں اور چاندی کے لئے دوسو درہم۔ ان میں سے ہر ایک دس درہم سات
مثقال ہیں۔ معلوم ہو کہ اس وزن کا نام وزن سبدر رکھا جاتا ہے۔ وہ یہ ہے کہ مثقال کے دس حصے کے سات حصے کا درہم ہوتا ہے۔ یعنی
نصف مثقال اور دس مثقال کا ایک درہم ہوتا ہے پس دس درہم سات مثقال ہوں گے۔ اور مثقال بیس قیراط ہیں اور درہم چودہ
قیراط ہیں اور قیراط پانچ جو ہیں۔

حل المشکلات :- لے قولہ مثقالا الخ۔ یہ وزن کرنے کا ایک پیمانہ ہے اور شرع میں ایک معین مقدار کہ اس سے اتنی ہی مقدار
کا سونا وغیرہ مراد ہے۔ مثقال اور دینار وزن میں برابر ہیں فرق صرف اتنا ہے کہ دینار پر سرکاری ہر ہوتی ہے جس کے سبب سے
وہ سکے کی صورت میں کاروباری لین دین میں مستعمل ہوتا ہے اور اتنا وزن کا کوئی ٹکڑا ہوتا ہے اس کو مثقال کہا جاتا ہے دینار
برجندی کی شرح المفتحہ اور الخزانہ میں ہے کہ دینار کا وزن ایک مثقال اور ایک دانق ہے۔ دانق چار طروش کا ہوتا ہے۔ ایک طروش
دو دانقوں کے برابر ہوتا ہے ایک دانق دو جو کے برابر ہوتا ہے ایک جو چوہ خردل کا ایک خردل بارہ فلس کا ایک فلس چھ فیتیل کا
ایک فیتیل چھ نیقہ کا ایک نیقہ آٹھ قطیر کا اور ایک قطیر روہ کا ہوتا ہے اس طرح ایک مثقال چھیانوے جو کا ہوتا ہے اور یہ جو
دانقوں کے ہاں معروف چیز ہے۔ اہل سمرقند کا بھی معمول ہے۔ لیکن چھیانوے کا حساب چونکہ اکثر کسری واقع ہوتا ہے اس لئے سہولت
کی غرض سے اہل شرع نے مثقال کو سو جو کے برابر قرار دیا۔ چنانچہ اہل ہرات نے اس کو اختیار کیا اور یہی ان کے ہاں متعارف
وزن ہے اب جس نے بیس قیراط کا ایک مثقال کہا اور ہر قیراط پانچ جو کا ہوتا ہے اس لئے اس آخری نول سے اخذ کرتے ہوئے
کہا ہے ۱۲ لے قولہ سبعة مثاقیل الخ۔ غرض اسلام علامہ زبیل نے شرح الکفر میں فرمایا کہ ہر دس درہم کا وزن سات مثقال کے برابر ہے اور مثقال
دس بیس قیراط والا دینار ہوتا ہے اور درہم میں چودہ قیراط ہوتے ہیں اور ہر قیراط میں پانچ جو ہوتے ہیں اس میں اصل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کے زمانے میں مختلف وزن کے ہوتے تھے۔ ان میں نین درجہ ہوتے تھے۔ اعلیٰ، اوسط، ادنیٰ،
اعلیٰ میں قیراط کا ہوتا تھا جیسے دینار ہے۔ اوسط بارہ قیراط کا ہوتا تھا یعنی دینار کے پانچ حصے کے تین حصے کے برابر۔ اور ادنیٰ دس قیراط کا
ہوتا تھا یعنی دینار کے نصف وزن کے برابر۔ چنانچہ اعلیٰ میں دس کا وزن دس دینار کے برابر ہوتا تھا اور اوسط میں دس درہم کا وزن چھٹیا
کے برابر اور ادنیٰ میں دس درہم کا وزن پانچ دینار کے برابر ہوتا تھا۔ چنانچہ ایسی صورت میں عام لین دین میں محکومے ہوتے تھے۔ حضرت عمرؓ
نے اس کا حل یوں نکالا کہ ہر ایک وزن کا ایک ایک درہم لیا اور سب کو ٹکڑے میں تقسیم کر دیا۔ اب ہر درہم میں چودہ قیراط آئے۔ چنانچہ آج تک
اس پر عمل جاری ہے۔ اس وزن کو وزن سبدر کہا جاتا ہے۔ دہر یہ ہے کہ اس حساب میں سات کا کردار غالب ہے۔ یعنی شش دس درہم کا وزن سات
مثقال ہو گا اس لئے ایک درہم کا وزن ایک مثقال کا نصف اور پانچواں حصہ ہو گا۔ یعنی ایک مثقال کے دس حصے کے دو حصے کے برابر۔ اب جب
تم نے دس درہم لئے تو ان کے اجزاء ستر ہوں گے۔ اس طرح کہ دس کو سات سے ضرب دینے سے حاصل ستر ہوتے ہیں۔ اور اسی اجزاء کے سات
مثقال حاصل ہونے اور ہر مثقال کے دس حصے۔ اس لئے اس وزن کو وزن سبدر کا نام دیا گیا ہے ۱۲ لے قولہ خمس شعيرات الخ۔ یعنی پانچ جو
کا ایک قیراط ہوتا ہے اور ایک درہم چودہ قیراط کا ہوتا ہے۔ چنانچہ چودہ کو پانچ میں ضرب دینے سے ستر حاصل ہوتا ہے جو ایک درہم کا وزن ۱۳

و فی معمولہ و تبرہ و عرض تجارتہ قیمتہ نصاب من احدهما مقوماً
 بالانفع للفقراء ربع عشر ای ان کان التقویم بالدراہم انفع للفقیر
 قوّم عروض التجارۃ بالدراہم وان کان بالدنانیر انفع قوّم بها
 ثم فی کل خمس زاد علی النصاب بحسابہ اعلم ان الزکوٰۃ لا تجب فی الکسور
 عندنا الا اذا بلغ خمس النصاب فاذا زاد علی مثنی درہم اربعون درہما
 زاد فی الزکوٰۃ درہم واذا زاد ثمانون درہما زاد درہمان ولا شی فی الاقل
 و ورق غلب فضتہ فضۃ و ما غلب غشہ یقوّم و نقصان النصاب فی الحول
 ھدّی ای لو کان لہ فی اول الحول عشرین دیناراً ثم نقص فی اثناء الحول ثم تمّ
 فی احوال الحول تجب الزکوٰۃ۔

ترجمہ :- اور دسولے چاندی سے بنائی ہوئی چیزوں میں اور سونے چاندی کے ٹکڑوں میں اور تجارت کے اسباب میں
 جن کی قیمت دونوں میں سے کسی ایک سے جو کہ فقراء کے لئے زیادہ نافع ہو نصاب کو پہنچتا ہے چالیسواں حصہ ہے یعنی اگر اسباب تجارت
 کی قیمت کو درہم بنانے سے فقراء کے لئے زیادہ نفع ہو تو درہم سے قیمت لگائی جائے گی اور اگر دینار سے قیمت لگانے سے فقراء کا نفع ہو تو
 دینار سے قیمت لگائی جائے گی۔ پھر نصاب کے پانچویں حصے میں جو کہ نصاب سے زائد ہے اس کے صاب سے زکوٰۃ ہوگی۔ معلوم ہو کہ ہمارے نزدیک
 کسور (ابین النصابین) میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے مگر جب کسور نصاب کے پانچویں حصہ تک نہیں پہنچتا جب درہم میں دو سو پر چالیس
 زائد ہوں (جو کہ دو سو کا ایک خمس ہے) تو زکوٰۃ ایک درہم زیادہ ہوگی اور جب اس درہم زائد ہوں تو دو درہم زکوٰۃ میں زیادہ
 ہوگی اور خمس سے کم میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ اور ایسا ورق چاندی کا ٹکڑا جو پچھلے سے پہلے کا ہے جس کی چاندی غالب ہے وہ خالص
 چاندی کے حکم میں ہے۔ اور جس کا غش یعنی کھو جو چاندی کے ساتھ ملائی گئی ہے وہ غالب ہے تو اس کی قیمت لگائی جائے اور درمیان
 سال میں نصاب کا گھٹ جانا باطل ہے۔ یعنی مثلاً اگر کسی پاس سال کے شروع میں بیس دینار تھے اور سال کے درمیان میں اس میں
 کسی آگئی (مثلاً بارہ دینار ہو گئے) لیکن پھر آخر سال تک بیس پورے ہو گئے تو زکوٰۃ واجب ہوگی۔

حل المشکلات :- لہ قولہ فی معمول الخ۔ یعنی عام طور پر سونے چاندی سے مختلف چیزیں بنائے ہیں جیسے زیورات
 دینار، درہم، تلوار کا دستہ، لٹام یا کاٹھن یا برتن وغیرہ جو میں چیز ہو وہ نصاب کی مقدار تک پہنچنے سے اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عورت کے ہاتھوں میں دسولے کے ٹنگن دیکھے تو پوچھا کہ کیا تو ان کی زکوٰۃ دیتی ہے؟ اس
 نے کہا کہ نہیں۔ آپ نے فرمایا کہ تو کیا یہ پسند کرتی ہے کہ اللہ تجھے آگ کے ٹنگن پہنائے؟ (ابوداؤد و ترمذی) اس باب میں صحیح اسناد کے
 کے ساتھ تجرّرت روایات آئی ہیں۔ ترجمہ سونے کی ڈلی ہے جو گھلانے سے پہلے کا ہو۔ عرض معن سامان تجارت۔ اس میں ناپ تول
 حیوان اور زمین داخل نہیں ہیں۔ تبتہ کی تفسیر کا مرعہ عرض یعنی سامان تجارت ہے۔ مطلب یہ ہے کہ وہ سونا یا چاندی جس سے
 کوئی چیز نہیں بنائی گئی اگر نصاب کی مقدار تک پہنچ جائے تو اس میں بھی زکوٰۃ واجب ہے اور وہ سامان تجارت جس کی قیمت
 سونا یا چاندی کی وہ مقدار جو نصاب تک پہنچے اس کے برابر ہو تو اس سامان تجارت پر زکوٰۃ واجب ہے۔ البتہ ایسی صورت
 میں یعنی جبکہ سامان تجارت کی قیمت لگائی جائے اس وقت یہ دیکھنا بھی ضروری ہے کہ سونا یا چاندی میں سے جس کی قیمت لگانے
 سے فقراء کا نفع ہو اس کی قیمت لگائی ہوگی۔ (باقی مرآۃ مستدیر)

وَيُضَمُّ الذَّهَبُ إِلَى الْفِضَّةِ وَالْعُرُوضُ إِلَيْهَا بِالْقِيَمَةِ هَذَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ
وَأَمَّا عِنْدَهُمَا فَيُضَمُّ الذَّهَبُ بِالْفِضَّةِ بِالْأَجْزَاءِ حَتَّى لَوْ كَانَ لَهُ عَشْرَةُ دَنَانِيرٍ
وَتَسْعُونَ دِرْهَمًا قِيَمَتُهُمَا عَشْرَةُ دَنَانِيرٍ تَجِبُ عَنْهُ لَا عِنْدَهُمَا أَمَّا إِذَا كَانَ
لَهُ عَشْرَةُ دَنَانِيرٍ وَمِائَةُ دِرْهَمٍ تَجِبُ بِاتِّفَاقِهِمَا أَمَّا عِنْدَهُمَا فَلِلضَّمِّ بِالْأَجْزَاءِ
وَأَمَّا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ فَمِائَةُ دِرْهَمٍ إِنْ كَانَ قِيَمَتُهُ عَشْرَةُ دَنَانِيرٍ فَظَاهِرٌ
إِنْ كَانَتْ أَكْثَرَ فَكَذَا لَوْ جُودَ نَصَابُ الذَّهَبِ مِنْ حَيْثُ الْقِيَمَةُ فَتَجِبُ الزَّكَاةُ وَإِنْ

ترجمہ :- اور سونے کو چاندی کے ساتھ ملا یا بوائے گا اور سامان تجارت کی قیمت لگا کر سونا دیا چاندی کے ساتھ ملا یا جائیگا
یہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہے۔ لیکن صاحبین کے نزدیک سونے کو چاندی کے ساتھ باعتبار اجزاء ملائیں گے۔ یہاں تک کہ اگر
اس کے پاس دس دینار ہیں اور نوے درہم ہیں جن کی قیمت دس دینار ہیں تو امام اعظم کے نزدیک زکوٰۃ واجب ہوگی لیکن صاحبین کے
ز نزدیک واجب نہ ہوگی۔ لیکن جب دس دینار ہوں اور ایک سو درہم ہوں تو بالاتفاق زکوٰۃ واجب ہوگی۔ صاحبین کے نزدیک
اس لئے زکوٰۃ واجب ہے کہ اجزاء کے اعتبار سے دونوں ملائے گئے کہ دونوں نصف نصف نصاب ہیں لہذا دونوں ملنے کے ایک
نصاب ہوا اور امام صاحب کے نزدیک اگر سو درہم کی قیمت دس دینار ہیں تو ظاہر ہے کہ یہ دس اور دس ملنے کے دس دینار
ہوتے ہیں۔ اور اگر ان کی قیمت دس دینار سے زائد ہے تو قیمت کے لحاظ سے سونے کا نصاب ایسا ہی پایا گیا لہذا زکوٰۃ واجب ہوتی ہے

حل المسکلات :- (بقیہ مہ گذشتہ) مثلاً سامان تجارت اگر کم ہے اور سونے کی قیمت لگانے سے نصاب پورا نہیں ہوتا
لیکن چاندی کی قیمت لگانے سے نصاب ہوتا ہے تو چاندی کی قیمت لگا کر زکوٰۃ دینا ضروری ہے یا مثلاً اگر سونے کی قیمت لگانے
سے تین نصاب ہوتے ہیں اور چاندی کی قیمت لگانے سے پانچ نصاب ہوتے ہیں تو چاندی کی قیمت لگانا جائے گی جس
سے فقراء کا نفع ہو اور ایسے موقع پر یہ اصل ہے کہ جس میں فقراء کا نفع زیادہ ہے اسی طرح حساب لگایا جائے گا ۱۲
۱۳ قولہ فاذا زاد الخ۔ یہ مذکورہ مسئلہ کی مثال ہے۔ مسئلہ یہ تھا کہ سو درہم جو کہ دو نصابوں کے درمیان ہوتا ہے اس پر زکوٰۃ نہیں
ہے مگر یہ کہ وہ کم سے کم ایک نصاب کا پانچواں حصہ تک پہنچے تو اس میں اس کے حساب کے مطابق زکوٰۃ ہے اس پر مثال پیش
کرتے ہوئے شارح اس کی وضاحت کرتے ہیں کہ مثلاً کس کے پاس دو سو چالیس درہم ہیں تو دو سو درہم پورا نصاب ہے ہی مزید
چالیس درہم دو سو کا پانچواں حصہ ہوتا ہے لہذا چالیس میں ایک درہم زکوٰۃ ہوگی اگر چالیس سے ایک بھی کم ہو تو وہ معاف ہے
اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ کو جب یمن بھیجا تو زکوٰۃ وصول کرنے کے جو مسائل بتائے ان
میں یہ بھی تھا کہ کسوں سے کچھ مت لو ۱۴

۱۵ قولہ ودرق الخ۔ بلغغ انا وصیبن چاندی کا وہ کمرہ جس پر نہ کوئی ہرنگی ہے اور نہ اس سے کوئی چیز بنالگنی چنانچہ اگر اس میں
کچھ کھوٹ ملا ہو ہے تو دیکھا جائے گا کہ کھوٹ زیادہ ہے یا چاندی۔ اگر چاندی زیادہ ہے تو وہ کھوٹ بھی چاندی میں شمار ہوگا اور اگر
کھوٹ زیادہ ہے اور چاندی کم تو یہ سامان کے حکم میں ہے لہذا اس کی قیمت لگائی جائے گی۔ چنانچہ قیمت اگر نصاب تک پہنچے تو زکوٰۃ ہے
وہ نہیں۔ اور اگر چاندی اور کھوٹ برابر ہوں تو اس میں اختلاف ہے۔ مختار یہ ہے کہ امتیاطاً اس کی زکوٰۃ دیدی جائے ۱۶
۱۷ قولہ وبقسمان النصاب الخ۔ یعنی سال کے شروع اور آخر میں نصاب کا پورا ہونا واجب زکوٰۃ کی شرط ہے۔ اگر بیچ میں کسی آگتی
تو اس کا اعتبار نہ کیا جائے گا سال کی ابتدا میں نصاب کا ہونا اس لئے ہے تاکہ یہ منعقد ہو جائے اور انتہا میں اس لئے ہے تاکہ واجب ہو۔
اور اگر دوران سال میں پورا نصاب ہی ہلاک ہو گیا تو سال باطل ہو جائے گا ۱۸
(حاشیہ مہ ہذا) ۱۹ قولہ ویضم الذہب الخ۔ یعنی سونے کو چاندی سے ملائے اسی طرح اس کے برعکس چاندی کو سونے سے ملائے۔
دانی را آئندہ ہر

کانت اقل یكون قيمة عشرة دنانیر اکثر من قيمة مائة درهم ضرورة
فتجب باعتبار وجود نصاب الفضة من حيث القيمة۔

ترجمہ۔ در اہم کی قیمت دس دینار سے کم ہے تو دس دینار کی قیمت ایک سو درہم سے ضرور زائد ہیں لہذا بلماظ قیمت چاندی کا نصاب موجود ہونے کے اعتبار سے زکوٰۃ واجب ہوگی۔

حل المشکلات (بقیہ مگذشتہ) لیکن یہ تب ہے کہ جب کسی کے پاس دو دنوں میں مگر کوئی بھی مستقل طور پر نصاب نہیں بنتا اور اگر ہر ایک نصاب بن جاتا ہو تو ہر ایک کی زکوٰۃ الگ الگ نکالنی ہوگی۔ اور اگر ایسی صورت میں بھی کسی نے سب کو ملا کر سونے یا چاندی کر کے زکوٰۃ دی تو بھی ہمارے نزدیک جائز ہے۔ لیکن اس صورت میں موجودہ دواجم کے مطابق جس میں نقرار کا زیادہ نفع ہو اس میں زکوٰۃ ہوگی کذا فی الہدایۃ ۱۲

۱۔ قولہ بالا جزاء الخ۔ اس لئے کہ ان دونوں میں قیمت کا اعتبار نہیں ہے بلکہ مقدار کا اعتبار ہے۔ حتیٰ کہ دو سو درہم سے کم چاندی پر کچھ نہیں۔ چاہے اس کی قیمت ان دونوں سے زیادہ ہو۔ امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ ملا دار اصل قیمت میں ہم جنس ہونے کی وجہ سے ہے اور یہ بات قیمت کے لحاظ سے واقع ہو سکتی ہے نہ کہ صورت کے لحاظ سے لہذا قیمت کے لحاظ سے لایا جائے گا۔ کذا فی الہدایۃ ۱۲

۲۔ قولہ فلفظ الخ۔ اس لئے کہ ایک سو درہم چاندی کا نصف نصاب ہے اور دس دینار سونے کا نصف نصاب ہے اب ملانے سے دونوں مل کر ایک مکمل نصاب بن جائے گا ۱۲

د حاشیہ۔ لہذا قولہ ضرورۃ الخ۔ اس لئے کہ اگر اس دینار کی قیمت سو درہم کے برابر ہو تو سو درہم کو بھی دس دینار کے عوض غرقت کی جائے گی اور اگر سو درہم سے کم قیمت ہو تو سو درہم کی قیمت دس دینار سے زیادہ ہوگی اس طرح بلماظ قیمت نصاب پورا ہو جائے گا ۱۲

باب العاشر

هو من نَصَبَ عَلَى الطَّرِيقِ لَأَخْذِ صَدَقَةِ التِّجَّارِ وَصَدَّقَ مَعَ الْيَمِينِ مَنْ أَنْكَرَ مِنْهُمْ تَمَامَ الْحَوْلِ أَوْ الْفَرَاغِ عَنِ الدِّينِ أَوْ ادَّعَى إِدَاءَهُ إِلَى فَقِيرٍ فِي مَصْرِفٍ غَيْرِ السَّوَائِمِ حَتَّى إِذَا ادَّعَى الْإِدَاءَ إِلَى فَقِيرٍ فِي مَصْرِفٍ السَّوَائِمِ لَا يَصَدَّقُ إِذْ لَيْسَ لَهُ فِي السَّوَائِمِ الْإِدَاءُ إِلَى الْفَقِيرِ بَلْ يَأْخُذُ مِنْهُ السُّلْطَانُ وَيُصْرِفُهُ إِلَى مَصْرِفٍ أَوْ عَاشِرٍ آخَرَ إِنْ وَجِدَ فِي السَّنَةِ أَيْ إِذَا ادَّعَى إِدَاءَهُ إِلَى عَاشِرٍ آخَرَ وَالْحَالُ إِنْ عَاشِرٍ آخَرَ مَوْجُودٍ فِي هَذِهِ السَّنَةِ -

صاحب المال ۱۲

ترجمہ :- یہ باب عشر لینے والے کے احکام کے بیان میں۔ عاشر وہ شخص ہے جس کو تاجرین سے صدقہ وصول کرنے کے لئے راستہ پر مقرر کیا جائے۔ اور تاجر میں سے جس نے سال پورا ہونے سے انکار کیا یا دین سے فارغ ہونے کا انکار کیا یا سوام کے علاوہ اموال کی زکوٰۃ شہر کے فقیروں کو دیدینے کا دعویٰ کیا تو ان سب میں اس کی حلف کے ساتھ تصدیق کی جائے گی۔ حتیٰ کہ اگر اس نے سوام کی زکوٰۃ شہر کے فقیروں کو دیدینے کا دعویٰ کیا تو تصدیق نہیں کی جائے گی اس لئے کہ سوام کی زکوٰۃ فقیر کو دینے کا اسے کوئی حق نہیں ہے بلکہ سلطان ہیں اس سے وصول کر کے اس کے مصرف میں خرچ کر دیں گے۔ یا دوسرے عاشر کو ادا کر دینے کا دعویٰ کیا بشرطیکہ وہ سوا عاشر اس سال پایا جائے ہیں جب یہ دعویٰ کرے کہ اس نے دوسرے عاشر کو ادا کر دیا ہے اور حقیقت میں بھی دوسرا عاشر اس سال اس کے لئے مقرر ہے۔

حل المسائل :- مسئلہ قولہ باب العاشر۔ عاشر بمعنی عشر لینے والا یا عشر وصول کرنے والا عشر کا نصف یا ربیع لینے والے کو بھی عاشرین کہا جاتا ہے اس لئے کہ عشر کہتے ہیں اس چیز کو جس کو عاشر لینے یا وصول کرے۔ خواہ وہ عشر سے کم ہی کیوں نہ ہو ۱۲
مسئلہ قولہ نصب الخ بمعنی مقرر۔ یعنی امام کی طرف سے جس کو مقرر کیا گیا ہے اس کے لئے شرط یہ ہے کہ وہ آزاد ہو غلام نہ ہو اور مسلمان ہو کافر نہ ہو۔ اس لئے کہ یہ چونکہ از قسم ولایت ہے اور غلام کو ولایت حاصل نہیں۔ اور کافر اگرچہ چوروں اور دیکھتوں کا دفاع کر سکتا ہے لیکن مسلمان پر اس کو ولایت نہیں ہے ۱۳

مسئلہ قولہ علی الطريق۔ یعنی جس کو تاجروں کے سفر تجارت کے راستے پر مقرر کیا جاتا ہے جیسے آج کل چنگی وصول کرنے کے لئے لوگ مقرر کرتے ہیں اس قید سے سماع نکل گیا۔ جس کو مختلف قبائل و مقامات کی طرف بھیجا جاتا ہے تاکہ وہ مقرر پھر کر چورپایوں کی زکوٰۃ ادا کرے ان دونوں کو عامل بھی کہا جاتا ہے ۱۴

مسئلہ قولہ وصدق الخ۔ یعنی جب کوئی تاجر سالانہ تجارت کے پاس سے گزرے اور عاشر اس سے عشر لینا چاہے تو اگر تاجر نے یہ بیکر عشر دینے سے انکار کیا کہ اس ال پر ابھی سال نہیں گزرا بعد اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے تو اب چونکہ یہ حکم ہے اس لئے عاشر اس سے قسم لے کر اس کی تصدیق کرے گا۔ اس لئے کہ مقرر قسم کھائے تو اس کی تصدیق کی جاتی ہے اس طرح جب وہ کہے کہ اس سال سے میرا ارادہ تجارت کا نہیں ہے بلکہ میرا ذاتی ضرورت کا سامان ہے یا یہ کہے کہ تجارت کا مال تو ہے مگر مجھ پر اس سے زیادہ خرچ ہے۔ یا مال نصاب سے کم ہے یا یہ میرا مال نہیں بلکہ میرے پاس امانت ہے یا بغضت کا مال ہے یا معاشرت کا مال ہے یا میرا مال ہے یا یہ غلام کا قید ہے یا مازدین ہے تو ان صورتوں میں چونکہ وہ زکوٰۃ دینے سے انکار کرتا ہے۔ لہذا اس سے قسم لے کر اس کی تصدیق کی جائے گی۔

نکذ الذکر ما لا یلی ۱۵

مسئلہ قولہ ادائی الخ۔ یعنی صاحب مال نے کہا کہ اس مال پر جو زکوٰۃ لازم تھی۔ (باقی ص ۳۴۴ پر)

بلا اخراج البراءۃ اى لا یشرط ان یخرج البراءۃ من الآخر یصدق مع الیامین

وما صدق فیہ المسلم صدق فیہ الذمى لا الحربى الا فی قوله لامته هی ام ولدى
اى اذا ادعى الحربى ان هذه الامۃ ام ولدى یصدق ولا یأخذ منه شیئا و أخذ

من المسلم ربع عشر من الذمى ضعه ومن الحربى العشر ان بلغ ماله نصابا ولم
یعلم قدر ما أخذ منا اى لم یعلم قدر ما أخذ منا اهل الحرب اذا مرّت اجرت

علیہم وان علم أخذ مثله ان کان بعضا لا کلا

ترجمہ: توبہ دون رسید دکھانے کے حلف کے ساتھ اس کی تصدیق کی جائے گی یعنی تصدیق کرنے میں یہ شرط نہیں ہے کہ دوسرے
عاشرین توبہ دیا ہے اس سے برائت در رسید نکالے۔ اور جس میں مسلمان کی تصدیق کی جاتی ہے اس میں ذکر بھی تصدیق کی جائے گی نہ کہ
حربی کی۔ مگر حربی اگر اپنی کسی باندی کے متعلق دعویٰ کرے کہ یہ میری ام ولد ہے یعنی حربی نے اگر دعویٰ کیا کہ یہ باندی میری ام ولد ہے تو
تصدیق کی جائے گی اور اس سے عاشر کیچہ نہ لگے گا۔ اور مسلمان سے ربع عشر یعنی چالیسواں حصہ لیا جائے گا اور ذمی سے اس کا رد گنا
دیعین بیسواں حصہ اور حربی سے عشر یعنی دسواں حصہ لیا جائے گا۔ اگر ان کا مال نصاب تک پہنچے اور یہ معلوم نہ ہو کہ ہم مسلمانوں سے
کتنی مقدار لی گئی ہے لیکن جب یہ معلوم نہ ہو کہ ہمارے تاجر حربی کے پاس سے گزرے تو حربی اس مسلمان تاجر سے کتنی مقدار میں
وصول کیلئے۔ اور اگر معلوم ہو تو اس مقدار میں لیا جائے گا۔ اگر ناخود بعض مال ہے نہ کہ کل مال۔

حل المسکلات :- دقیقہ ہر گزشتہ اوہ میں نے شہر کے فقیر کو ادھر دی ہے تو قسم دے کر اس کی تصدیق کی جائے گی۔ یہاں پر شہر
کے فقر کی قید اس لئے لگائی کہ اگر وہ شہر سے باہر کہیں زکوٰۃ ادا کر دینے کا دعویٰ کرے تو اس دعویٰ کا اعتبار نہ کیا جائے گا کیونکہ پورے شہرہ احوال
مثلاً سونا جائیداد کی زکوٰۃ شہر سے باہر نکالے تو ان کا حکم ظاہری احوال مثلاً چوپائے کے حکم میں ہو جائے جب یہ حکم ظاہری مال ہوئے تو اہل مام
کو حق حاصل ہو گا کہ اس سے دوبارہ زکوٰۃ لے لے۔ چاہے اس نے پہلے دقتہ ادا کی ہو کیونکہ اگر اس نے پہلے دے دیا ہے تو اب
مسلمان اس سے دوبارہ لے گا۔ اور اس کے مصرف پر خرچ کرے گا۔ کذا فی البحر

۱۱۔ تو اور دوسرا شرط یہ ہے کہ اگر اس نے یہ دعویٰ کیا کہ اس نے اس سال کے اندر ہی دوسرے عاشر کو عفو دیدیا ہے تو اگر دقتہ دوسرا عاشر
بھی حکومت کی طرف سے مقرر ہے تو حلف کے ساتھ اس کی تصدیق کی جائے گی۔ اور اگر دوسرے عاشر کا مقرر نہ ہوا یقیناً ہے تو تصدیق نہ کیا جائے
اور یہ بھی شرط ہے کہ عاشر آخر حکومت تادمہ کا ہو اگر باغیوں نے عشر لے لیا تو دوبارہ عشر دینا ہو گا ۱۲

دعا شہید صہبہ ۱۱۔ تو بلا اخراج البراءۃ۔ یعنی اگر اس نے دوسرے عاشر کو دیدینے کا دعویٰ کیا تو اس سے دوسرے عاشر کو دینے کا
حکم بری ثبوت دکھانے کی تکلیف نہ دیکھائی جائے گی بلکہ حلف لینا ہی کافی ہے۔ یہی صحیح ہے البتہ ایک روایت میں تحریر ثبوت دے کر اپنی برائت
ثابت کرنا ہوگی بلکہ میرے خیال میں موجودہ دور میں یہاں حلف کے تحریر بری ثبوت زیادہ کارآمد ہو گا۔ اس لئے کہ اکثر عوام قسم کی حقیقت
سے ناواقف ہیں تو بلا تالی حلف اٹھالے گا اس طرح اس کی دینا آخرت تباہ ہو جائے گی اور حکومت کا نقصان اس کے علاوہ ہے ۱۳

۱۴۔ تو اور دوسری شرط :- یعنی مذکورہ صورتوں میں جس جس میں ایک مسلمان تاجر کی تصدیق کی جائے گی اس میں اس میں کاغذی کی بھی تصدیق
کی جائے گی۔ اس لئے کہ اس سے مسلمان کا رد گنا لیا جائے گا۔ ہذا اس کے بارے میں ان امور کا لاط کیا جائے گا۔ البتہ حربی کا فری کسی بات کی بھی تصدیق
نہیں کی جائے گی اور اس کی کسی بات میں توبہ نہیں دی جائے گی مثلاً اگر وہ کہے کہ ابھی سال پورا نہیں ہوا تو اس کی یہ بات قابل اعتبار اس لئے
نہ ہوگی کہ اس سے وصول کرنا سال کے لحاظ سے نہیں بلکہ مصرف اس کی حفاظت کے لئے اس سے لینے اس طرح اس کی ہر بات بے اعتبار ہوگی۔

۱۵۔ البتہ ایک بات میں اس کی بھی تصدیق کی جائے گی اور وہ یہ کہ اگر وہ اپنی کسی لونڈی کے متعلق یہ دعویٰ کرے کہ یہ میری ام ولد ہے تو یہ دعویٰ اس
کا مان لیا جائے گا کیونکہ جس طرح کوئی بچوں ان نسب لڑکا کسی کے پاس ہو اور وہ کہے کہ یہ میرا لڑکا ہے تو اس کے اس دعویٰ کی تصدیق کیا جائے
ہے اور ام ولد ہونے کا دعویٰ بھی ایسا ہی ہے ہذا یہ دعویٰ قابل تصدیق ہے۔ کذا فی البہر ۱۶ (باقی آئندہ پر)

ای ان علم قدر ما أخذ منا أهل الحرب فعاشرنا یاخذ من الحربی مثل ذلك ان كان بعضا حتی انهم لو اخذوا كل اموالنا فعاشرنا لا یاخذ كل اموال الحربی الماد ولا من قليله وان اقرب باقی النصاب فی بیته القلیل ما لا یبلغ النصاب ولا یاخذ شیئا منه ان لم یاخذوا شیئا منا الضمیر فی لم یاخذوا یرجع الی اهل الحرب وان لم یذکر هذا اللفظ ولو عقیق ثم مر قبل الحول ان جاء من داره عقیق ثانیاً والأفلا ای ان اخذ من الحربی العشر ثم مر قبل الحول ان كان فی المرة الثانیة جاء من داره عقیق ثانیاً وان كان راجعاً من دارنا الی داره لا یؤخذ منه شیء۔

ترجمہ :- یعنی اگر معلوم ہو جائے کہ اہل حرب نے ہمارے تاجر سے کتنی مقدار وصول کی ہے تو ہمارے عاشر حربی سے اتنا ہی مال وصول کرنے کا بشرطیکہ وصول کردہ مال تاجر کے کل مال کا بعض حصہ ہو حتی کہ اگر اہل حرب نے ہمارے تاجر سے تمام مال لے لیا ہے تو ہمارے عاشر اس گزرنے والے حربی سے کل مال نہیں لے گا اور حربی کے حقوڑے مال سے کچھ نہ لیا جائے گا۔ اگر یہ وہ اپنے گھر میں باقی نصاب کے موجود ہونے کا اقرار کرے۔ اور مال قلیل سے مراد وہ مال ہے جو نصاب تک نہ پہنچے۔ اور اگر اہل حرب نے ہمارے مسلم تاجر سے کچھ نہیں لیا ہے تو ہمارا عاشر بھی اس حربی تاجر سے کچھ نہ لے گا۔ یہاں پر ہم یاخذوا کی ضمیر کا مرجع اہل الحرب ہے اگرچہ اس لفظ کا ذکر نہیں کیا۔ اور اگر حربی تاجر سے ایک مرتبہ عشر لے لیا گیا پھر سال پورا ہونے سے پہلے دوبارہ آیا تو اگر دار الحرب سے ہو کر آیا تو دوبارہ عشر لیا جائے گا ورنہ نہیں۔ یعنی اگر کسی حربی تاجر سے ایک مرتبہ عشر لیا گیا پھر وہی تاجر سال پورا ہونے سے پہلے ہی دوبارہ آیا تو اگر اس دوسری مرتبہ میں وہ دار الحرب سے آیا تو دوبارہ عشر لیا جائے گا۔ اور اگر وہ ہمارے دار سے دار الحرب کی طرف لوٹتے ہوئے دوبارہ پہنچا تو اس سے اس دوسری مرتبہ میں کچھ

حل المسکات :- دیکھئے مبحثہم، مکہ قولہ ربيع عشر الخ۔ یعنی مسلمان سے اس کے کل مال کا چالیسواں حصہ لیا جائے گا اور دوسرے اس کا دو گنا یعنی بیسواں حصہ اور حربی سے دسواں حصہ لیا جائے گا البتہ مسلمان سے جو زکوٰۃ لی جائے گی اس کو زکوٰۃ ہمد کے معارف میں صرف کیا جائیگا اور جو کافر ذمی یا کافر حربی سے لیا جائے گا وہ زکوٰۃ نہ ہوگی بلکہ وہ جزیرہ وخراج میں شمار ہوگا اور اس کا مصرف بھی جزیرہ وخراج ہی کا مصرف ہوگا۔ اس لئے کہ ذمی اور حربی سے جو لیا جاتا ہے وہ ان کے تحفہ کے لئے لیا جاتا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک جماعت صحابہ کی موجودگی میں اپنے مال کو ایسے ہی احکام صادر فرمائے ہیں عبدالرزاق نے اپنے مصنف میں اس کو نقل کیا ہے ۱۲

مکہ قولہ وان علم الخ۔ یعنی حربی سے عشر یعنی دسواں حصہ لیا جائے گا کہ ہمارے تاجرین جب ان کے ہاں جاتے ہیں تو ان سے کتنا مال بطور تحسین لیتے ہیں تو اس میں چار صورتیں ممکن ہیں۔ ۱۱۔ حربی لوگ مسلمان تاجروں سے مال کا ایک حصہ لیتے ہیں (۱۲) تمام مال لے لیتے ہیں (۱۳) لیتے ہیں یا نہیں یہ معلوم نہیں (۱۴) بالکل نہیں لیتے ہیں صورت میں مال کا جتنا حصہ حربی لوگ مسلمان تاجر سے لیتے ہیں اس حساب سے مسلمان عاشر حربی تاجر سے وصول کرے گا تاکہ حساب برابر رہے جو حق صورت میں چونکہ وہ بالکل نہیں لیتے تو گویا انہوں نے اچھے اخلاق کا ثبوت دیا مبادا ہم بھی اس سے کچھ نہیں لے چنانچہ پہلے اور جو حق صورت بدلا بدلی کی ہیں کہ جس طرح وہ لوگ ہم سے پیش آتے تو ہم بھی اس طرح برتاؤ کریں گے دوسری صورت میں وہ لوگ چونکہ مسلمان تاجر سے تمام مال لے لیتے تو قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ مسلمان بھی اس سے اس کا تمام مال لے لیں لیکن مسلم یہ نہیں چاہتا کہ کسی کو امان دیکر پھر تحریف میں ڈالا جائے چنانچہ اس صورت میں اس سے تمام مال لیا نہیں جائے گا بلکہ اتنا مال اس کے پاس رہنے دیا جائے گا کہ اس سے وہ اپنے مال کی جگہ تک پہنچ سکے۔ اور اگر بالکل معلوم نہ ہو کہ حربی لوگوں نے ہم مسلمان تاجروں سے مال لیا ہے یا نہیں اور لیا ہے تو کتنا ایسی تیسری صورت میرے تو اس صورت میں اس سے تمام مال کا دسواں حصہ لیا جائے گا۔ اس لئے کہ حربی کا فرقو مخالفت کی زیادہ ضرورت ہے ۱۲۔ عاشر یہ ہنداء لہ قولہ ولا من قلیل الخ۔ اگر حربی کے پاس مال حقوڑا ہے کہ نصاب تک نہیں پہنچتا دہائی مد آئندہ میں

وعشر خمردی لاخزیرہ مَرَّ بِمَا وَابَاحَ هَاهُنَا عِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ أَمَّا عِنْدَ الشَّافِعِيِّ لَا يُعْشِرُهَا وَعِنْدَ زُفَرٍ يُعْشِرُ كُلَّ وَاحِدٍ وَعِنْدَ ابْنِ يَوْسُفَ أَنَّ مَرَّ بِمَا يُعْشِرُهَا فَجَعَلَ الْخَزِيرَ تَبَعًا لِلْخَمْرِ وَأَنَّ مَرَّ بِالْخَمْرِ مَنفَرَدٌ ابْعَثَرُهَا وَأَنَّ مَرَّ بِالْخَزِيرِ مَنفَرَدٌ أَلَا وَالْفَرَقُ عِنْدَنَا أَنَّ الْخَزِيرَ مِنْ ذَوَاتِ الْقِيَمِ فَأُخِذَ قِيَمَتُهُ كَأُخْذِ الْخَمْرِ مِنْ ذَوَاتِ الْأَمْثَالِ فَأُخِذَ الْقِيَمَةُ لَا يَكُونُ كَأُخْذِ الْعَيْنِ وَلَا ابْضَاعُهُ وَلَا مُضَارَبَتُهُ أَيَّ أَنَّ مَرَّ الْمَضَارِبِ بِمَالِ الْمَضَارِبَةِ لَا يُؤْخَذُ مِنْهُ شَيْءٌ وَكَسْبُ مَا ذُونَ الْأَغْلِيْمِ مَدْيُونٌ مَعَهُ مَوْلَاهُ أَيَّ أَنَّ مَرَّ عَبْدًا مَا ذُونَ.

ترجمہ: ذمی کے مگر سے عشر لیا جائے گا نہ کہ خنزیر سے خواہ وہ دونوں ایک ساتھ لے کر گزرے یا ان میں سے کسی ایک کو لے کر گزرے یہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہے اور امام شافعی کے نزدیک ان دونوں میں سے کسی سے عشر نہیں لیا جائے گا۔ امام زفر کے نزدیک ان دونوں میں سے ہر ایک سے لیا جائے گا۔ امام ابو یوسف کے نزدیک اگر دونوں ایک ساتھ لے کر گزرے تو خنزیر کو مگر کے تابع کر کے دونوں سے لیا جائیگا اور اگر صرف مگر لے کر گزرے تو لیا جائے گا۔ اور اگر تین خنزیر لے کر گزرے تو نہیں لیا جائے گا۔ ہمارے نزدیک فرق یہ ہے کہ سَوِّذَاتِ الْقِيَمِ میں سے ہے ہذا اس کی قیمت یعنی بعیدہ اس کو لینے کی طرح ہے اور مگر ذوات الامثال میں سے ہے ہذا اس کی قیمت یعنی بعیدہ اس کو لینا نہیں ہے۔ اور مال بضاعت اور مال مضائت میں عشر نہیں ہے یعنی اگر مضارب مال مضارب لے کر گزرے تو اس سے کچھ نہ لیا جائیگا۔ اور عبد اذن کے کسب میں بھی عشر نہیں ہے مگر جب عبد اذن غیر مدیون ہو اور اس کے ساتھ اس کا مالک ہو تو عشر لیا جائے گا یعنی اگر کوئی عبد اذن فی التبارت عاشر کے پاس سے گزرا۔

حل مشکلات:۔ دبقہ مگر ذشتہ تو عاشر اس سے کچھ نہ لے اس لئے کہ اس سے زکوٰۃ کے دو گنے کے دو گنے لیا جاسکتا ہے یعنی کل مال کا دسواں حصہ۔ تو اصل میں جس نصاب کا اعتبار ہے اس کے مال میں بھی وہی مقبر ہو گا۔ اس طرح اگر کوئی مسلمان تھوڑا مال لے کر حربی کے پاس سے گزرتے وقت اگر حربی نے اس تھوڑے مال میں سے بھی لیا ہے تو بھی المبسوط کی روایت کے مطابق نہ لے کیونکہ تھوڑے مال میں سے لینا ظلم ہے اور ہم ظلم کا ارتکاب نہیں کرتے۔ البتہ جامع صغیر کی روایت کے مطابق اب اس کے تھوڑے مال سے بھی لیا جائے گا تاکہ اول بدل ہو جائے ۱۲

۱۳ قول قبل المول الخ۔ اس کی قید اس لئے لگائی کہ اس کے لئے ہمارے دار میں پورا ایک سال رہنا غیر ممکن ہے بلکہ وہ ہمارے ہاں داخل ہوتے وقت امام اس سے کہے گا کہ اگر تو یہاں ایک سال رہا تو مجھ پر جزیہ لگے گا۔ اب اگر پورا سال رہا تو جزیہ لگا یا جائے گا۔ پھر وایس غیر ممکن ہوگی۔ ہاں اگر وہ اس چلا گیا اور سال ختم ہونے سے پہلے پہلے وہ اپنے دار الحرب چلا جا رہا ہے اور جلتے ہوئے عاشق کے پاس سے گزرا تو اس سے دوبارہ عشر لیا جائے گا

۱۴ قولہ والا فلا۔ یعنی اگر وہ دار الحرب میں گیا نہیں مگر ہمارے دار میں رہ کر سال پورا ہونے سے پہلے پہلے وہ اپنے دار الحرب چلا جا رہا ہے اور جلتے ہوئے عاشق کے پاس سے گزرا تو اس سے دوبارہ عشر لیا جائے گا۔ اس لئے کہ ہر بار اگر اس سے عشر لیا جائے تو اس طرح اس کا سارا مال ہی ختم ہو جائے گا۔ مزید براں جب تک سال نہ گزرے گا وہ پہلے ان میں بھال رہے گا ہذا سال گزرنے سے پہلے یا تجدید عہد کے بغیر اس سے دوبارہ لینا جائز نہیں ہے ۱۵

۱۶ قولہ راجعاً إلینا۔ یعنی اگر وہ ہمارے دار سے اس کے دار کی طرف لوٹتے ہوئے ہو۔ اس طرح ہمارے دار میں ایک شہر سے دوسرے شہر میں جائے تو بعد میں حکم ہے کہ اس سے کچھ نہ لیا جائے گا ۱۷

۱۸ حاشیہ مہذبہ ۱۱۴ قولہ وعشر خمردی الخ۔ یعنی ذمی کی غیر مین شراب سے عشر لیا جائے گا خنزیر سے نہیں لیا جائے گا اور شراب سے نصف عشر لیا جائے گا۔ مین شراب اگر حربی کے پاس ہو تو اس سے پورا عشر لیا جائے گا۔ (باقی مآئدہ پر)

فَانْكَانَ مَدْيُونًا لَا يُؤْخَذُ مِنْهُ شَيْءٌ وَاِنْ لَمْ يَكُنْ مَدْيُونًا فَكُسْبُهُ مِلْكٌ
لَهُ وَلَا فَاِنْ كَانَ الْمَوْلَى مَعَهُ تَوَخَّذَ مِنْهُ الزَّكَاةُ وَاِنْ لَمْ يَكُنْ الْمَوْلَى
مَعَهُ لَا تَوَخَّذَ

ترجمہ: تو اگر وہ مدیون یعنی قرضدار ہے تو اس سے کچھ نہیں لیا جائے اور اگر مدیون نہیں ہے تو اس کی کمائی کا مالک خود اس کا مولیٰ ہے
اب اگر مولیٰ اس کے ساتھ ہے تو مولیٰ سے لیا جائے گا اور اگر نہیں ہے تو درمیان دونوں سے کچھ نہیں لیا جائے گا۔

حل مشکلات: بدیع و گلدشتہ اور مسلمان کے پاس ہو تو اس سے کچھ نہیں لیا جائے گا۔ اس لئے کہ شرع میں مسلمان کے حق میں شراب بے قیمت
ہے میں وجہ یہ کہ اگر کسی نے مسلمان کی ملکیت کی شراب کو مٹانے کے لئے تو اس پر کچھ نہیں ہے ۱۲

۱۲۔ توفیق مناشا فی الخ: خلاصہ یہ ہے کہ غمراہ و خنزیر سے عشر لینے کے جو آزاد و مدبجوازیں ان کے درمیان اختلاف ہے چنانچہ امام اعظم
ابو حنیفہ کے نزدیک حکم یہ ہے کہ غمراہ و خنزیر میں سے صرف قمرے عشر لیا جائے گا خنزیر سے نہیں لیا جائے گا۔ خواہ گذر نہ والا دونوں ساتھ
لے کر گذرے یا کسی ایک کے ساتھ گذرے۔ امام شافعی کے نزدیک خواہ دونوں ساتھ لائے یا کوئی ایک بہر حال کسی میں سے کچھ نہیں لیا جائے گا
اس کی وجہ یہ ہے کہ اگرچہ یہ دونوں کافر کے حق میں مقنن مال ہیں یعنی غمراہ کے نزدیک ایسا ہے جیسے ہمارے نزدیک سرکہ اور خنزیر ایسا ہے
جیسے ہماری بکریاں اس لئے کافروں کو ان دونوں کی خرید و فروخت سے منع نہ کیا جائے گا۔ مگر اہل اسلام کے نزدیک ان دونوں کی کوئی قیمت
نہیں ہے۔ ہذا ہم نہ ان کی قیمت لے سکتے ہیں اور نہ عین شے۔ امام زہری کے نزدیک دونوں سے عشر لیں گے۔ اس لئے کہ ان سے لینے کا سبب ان
کی حفاظت ہے جو کچھ معاہدہ کر دے ہم پر ان کی حفاظت واجب ہے اور دشمن کی قیمت اور عین شے میں فرق یہ ہے ہذا دونوں سے لیا جائے گا
امام ابو یوسف کے نزدیک غمراہ عشر ہے خنزیر میں نہیں یعنی اگر صرف غمراہ لے کر آیا تو میں لے گا اور اگر صرف خنزیر لے کر آیا تو کچھ نہ لیں گے۔
ابنہ و دونوں ساتھ لے کر آیا تو خنزیر کو غمراہ کے تابع کر کے دونوں سے میں لے گا ۱۳

۱۳۔ قولہ والفرق عندنا الخ: یعنی ہمارے نزدیک غمراہ سے مطلق طور پر عشر لینا اور خنزیر سے مطلق طور پر نہ لینا خواہ دونوں الگ
الگ لائے یا ایک ساتھ بہر حال غمراہ سے میں لے گا اور خنزیر سے نہ لیں گے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اشیاء کی دو قسمیں ہیں ۱۰ جن کی قریب قریب نظیر
مل جاتی ہے اور ان کو ذوات الاشیاء کہا جاتا ہے جب یہ تلف ہو جائیں تو ان کا تعلق اور ان کا مالک لازم ہوتا ہے ۱۱ جو ایسی نہیں ہوتی یعنی جن کی
نظیر عام طور پر نہیں ملتی ہے اور ان کو ذوات الغیر کہا جاتا ہے۔ جب یہ تلف ہو جائیں تو ان کی قیمت ادا کرنا لازم ہوتا ہے۔ پہلی قسم عام طور
پر ناپ تول وال چیزیں ہوتی ہیں اور دوسری قسم میوات اور کپڑے وغیرہ ہوتے ہیں۔ اس کے بعد یاد رکھنا چاہیے کہ غمراہ اصل ذوات
الاشیاء میں سے ہے حتیٰ کہ اگر ایک ذمی دوسرے ذمی کا غمراہ کر دے تو اس پر اس کا تعلق لازم آتا ہے ہذا قیمت یا عین غمراہ نہ ہو بلکہ
خنزیر ذوات الغیر میں سے ہے اس لئے اس کی قیمت لینا گویا عین خنزیر لینا ہے اور مسلمان کے لینے پر منع ہے اس لئے امام اعظم نے حکم دیا کہ
غمراہ عشر لیا جائے گا خنزیر سے نہیں لیا جائے گا اس تقریر سے امام ابو یوسف کے مذہب کی بھی توجیہ معلوم ہو گئی ۱۴

۱۴۔ قولہ ولا بضاعت الخ: اس کا عطف خنزیر پر ہے ایسے ہی اس کے بعد والا قول و کسب باذن کا عطف بھی خنزیر پر ہے۔ بضاعت کے
معنی مال کا ایک حصہ ہے لیکن اصطلاح شرع میں بضاعت اس مال کو کہا جاتا ہے کہ جس کو مالک سال کے کسی دوسرے کے ہاتھ سپرد کیا تاکہ وہ اس
سے تجارت کرے۔ اور دونوں میں یہ طے ہو کہ نفع کا پورا حصہ مالک ال کے لئے ہو گا اور مضاربت میں اس طرح ہوتا ہے البتہ اس میں نفع کو
دونوں آپس میں بانٹ لیتے ہیں۔ ان دونوں صورتوں میں یہ مال تاجر کے پاس آتا ہوتا ہے اس کی ملکیت تاجر کو نہیں ہوتی ہذا
اس سے عشر نہ لیا جائے گا ۱۵

۱۵۔ حاشیہ: مہداۃ قولہ فان كان مدیوناً الخ: یعنی عید اذون پر کسی حالت میں عشر نہیں لیا جائے گا چاہے اس پر قرض ہو یا نہ ہو اور
قرض ہونے کی صورت میں قرضہ اس کے تمام مال پر محیط ہو یا بعض مال پر بہر حال اس سے کچھ نہ لیا جائے گا۔ وجہ یہ ہے کہ یہ مال اس کے پاس آتا
ہے اور اس کی کمائی کا مالک اس کا تھا ہے اور بقول صاحبین کے خود عید اذون اس کے آقا کی ملکیت میں ہے۔ صرف ایک صورت میں عشر
لیا جائے گا اور وہ یہ ہے کہ اس کا قاسم کے ساتھ ہو اور یہ غیر مدیون ہو تو اس صورت میں عید اذون سے نہیں بلکہ اس کے آقا سے لیا جائے گا
اور اگر آقا ساتھ نہیں ہے تو عید اذون غیر مدیون ہونے سے بھی اس سے کچھ نہیں لیا جائے گا ۱۶

بَابُ الرِّكَازِ

الرِّكَازُ هُوَ الْمَالُ الْمُرْكُوزُ فِي الْأَرْضِ مَخْلُوقًا كَانَ أَوْ مَوْضُوعًا وَالْمَعْدِنُ مَا كَانَ
مَخْلُوقًا وَالْكَنْزُ مَا كَانَ مَوْضُوعًا مَعْدِنٌ ذَهَبٌ أَوْ نَحْوُهُ وَجُدَ فِي أَرْضِ خُرَاجٍ أَوْ عَشْرِ
خَمْسٍ وَبَاقِيَهُ لِلْوَاجِدِ إِنْ لَمْ تَمْلِكْ أَرْضَهُ وَالْأَفْلِمَا لِكُهَا وَلَا شَيْءٌ فِيهِ
إِنْ وَجُدَ فِي دَارَةٍ وَفِي أَرْضِهِ رَوَايَتَانِ وَلَا فِي لَوْلُو وَعَنْبِرٍ وَفِيرٍ وَزَجٍّ وَجُدَ
فِي جِبَلٍ وَكَنْزٌ فِيهِ سِتَّةُ الْإِسْلَامِ كَاللَّقِطَةِ وَمَا فِيهِ

ترجمہ ۱۔ رکاز وہ مال ہے جو زمین کے اندر موجود ہو خواہ مخلوق ہو یا معدن۔ اور معدن وہ مال ہے جو زمین کے اندر مخلوق
ہو اور کنز وہ ہے جو زمین کے اندر رکھا ہو اپنی سونیا اس جیسے کا معدن جو خراج یا عشری زمین میں پایا جائے تو اس میں سے ایک خمس لیا جائیگا
باقی پانے والے کو ملے گا بشرطیکہ اس زمین کا کوئی ملک نہ ہو ورنہ باقی ایک زمین کو ملے گا اور جو اس کے ٹکریں پایا جائے تو اس میں کچھ نہیں اور اگر اپنی
ملک کی زمین میں پایا گیا تو اس میں دو روایتیں ہیں۔ اور لؤلؤ، عنبر، فیر، زج جو پساؤ میں پائے گئے ان میں خمس نہیں ہے۔ اور کنز
ردنوں (ال) جس میں اسلام کی علامت ہے وہ لقطہ کی طرح ہے۔ اور جس کنز میں۔

حل المسائل ۱۔ ملے قولہ الرکاز الخ یعنی رکاز وہ مال ہے جو زمین کے اندر ہو اس کی دو صورتیں ہوتی ہیں ایک یہ کہ وہ مال وہاں قدرتی
طور پر پیدا ہوا ہو جیسے سونے وغیرہ کی کانیں جو زیر زمین اللہ کے حکم سے خود بخود پیدا ہوتی ہیں۔ دوسری صورت یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے مال کی حفاظت
کے لئے اسے زمین میں دفن کر دے۔ ان میں سے پہلی صورت کو معدن یا معدن کہا جاتا ہے مبنی کان یہ مخلوق ہے دوسری صورت کو کنز کہا جاتا ہے
یعنی خزانہ یا مخزن۔ یہ مخلوق نہیں بلکہ مذکور ہوتا ہے لیکن رکاز عام ہے اور اس میں دونوں کے معنی پائے جاتے ہیں۔ اس لئے شارح نے مخلوقا کان
اور موضوعا کہہ کر اس کی وضاحت کر دی ۱۱

ملے قولہ والمدن الخ یعنی معدن وہ ہے جو قدرتی طور پر پیدا ہو جیسے سونا چاندی، لوہا، انک، گندھک، نمک، چود، سرمہ، تیل، تارکول
وغیرہ تو ان میں سے خمس لیا جائے گا۔ اور کنز وہ ہے جس کو کوئی شخص دفن کر کے رکھے خواہ رکھنے والا کافر ہو یا مسلمان، اگر یہ معلوم ہو جائے
کہ دفن کرنے والا کوئی کافر ہے تو اس میں سے خمس لیا جائے گا اور اگر معلوم ہو جائے کہ دفن کرنے والا کوئی مسلمان ہے تو اس کا حکم لقطہ کا ہے
اور ابھی عنقریب لقطہ کا بیان آئے گا ۱۲

ملے قولہ وجدی ارض الخ۔ البنا یہ میں ہے کہ پائے والا خواہ مسلمان ہو یا ذمی، مرد ہو یا عورت، بچہ ہو یا بوڑھا، غلام ہو یا آزاد سب کا
ایک ہی حکم ہے لیکن زمین کی قانونی صورت اگر مختلف ہو تو مال کا حکم بھی مختلف ہو جائے گا۔ چنانچہ کہتے ہیں کہ جس زمین میں مال پایا گیا وہ اگر
خراجی زمین ہے لاخراج نہیں یا عشری ہے تو پایا ہوا مال میں سے ایک خمس لیا جائے گا اور باقی چار حصے کے متعلق پھر زمین کو دیکھا جائے گا کہ
اس کا کوئی ملک ہے یا نہیں۔ اگر ملک ہے تو ملک زمین کو باقی چار حصے ملیں گے یا نہ الا کوئی اور ہو تو روایتان کہہ کر اس کا حکم بیان کر دیا گیا۔
ملے قولہ ولاشئ فیہ الخ۔ یعنی گھریں لے ہوئے مال پر کچھ لازم نہیں ہے اس لئے کہ یہ گھر کے اجزاء میں سے ہے لہذا جس طرح وہ گھر کا ملک ہے
وہ قولہ ولاشئ فیہ الخ۔ غایتہ البیان میں ہے کہ ملک زمین کے بنائے میں امام ابوخیثمہ کی دو روایتیں ہیں۔ اصل کی روایت میں گھر اور زمین
میں کچھ فرق نہیں اس لئے کہ وہ جس طرح گھر کا ملک ہے اس طرح زمین کا بھی ملک ہے لہذا گھر میں ملنے سے جس طرح کچھ لازم نہیں اس طرح اس کی
ملک زمین میں ملنے سے بھی کچھ لازم نہیں ہے اس لئے کہ اس کی تمام اجزاء اس کی ملکیت ہیں لہذا اس میں ملے ہوئے مال میں کسی اور کا کوئی حق
نہیں ہے۔ جسماں دفن ہو گیا ہے لیکن جامع صغیر میں ان دونوں میں فرق دیکھا گیا ہے اور وہ یہ کہ مکان میں مؤنت دھنت
ہیں ہے اس لئے اس پر خمس لازم نہ ہو گا۔ اور پائے والے کو پورا مل جائے گا۔ اور زمین میں مؤنت ہے یعنی خراج یا عشری کی مؤنت (بوجہ)

بِسْمَةِ الْكَفَرِ مَحْسُوسٌ وَبَاقِيَهُ لِلْوَاحِدِ اِنْ لَمْ تَمْلِكْ اَرْضَهُ وَالْاَفْلَاحُ تَحْتَ طَلْعِ اَيِّ
لِلْمَالِكِ اَوَّلَ الْفَتْحِ وَرَكَازُ صَحْرَاءِ دَارِ الْحَرْبِ كُلُّهُ لِمُسْتَأْمَنٍ وَجَدَهُ اَيَّ اِذَا دَخَلَ
تَاجِرُنَا دَارَ الْحَرْبِ بِاَمَانٍ فَوَجَدَ فِي صَحْرَاهُمَا رَكَازًا فَكُلُّهُ لَهُ وَاِنْ وَجَدَ فِي
دَارِ مَنَاهِرِ دَعَا اِلَى مَالِكِهِا۔

ترجمہ: ہر کفر کی علامت ہے اس میں محسوس ہے باقی پالے والے کو ملے گا۔ بشرطیکہ زمین غیر ملوکہ ہو ورنہ فتح کا کوئی ملکا۔ یعنی جس کو وہ زمین حکومت نے اول فتح میں دیدی ہے اس کو باقی اس کے وارث کو ملے گا۔ اور دار الحرب کے صحرا میں پایا جو رکا از اس مستامن کے لئے ہو گا جس نے پایا یقین ہمارے تاجر جب امان لے کر دار الحرب میں داخل ہوا وہ وہاں کے صحرا میں رکا از پایا تو سب کے سب اس کو ملے گا اور اگر دار الحرب میں کسی گھر میں پایا تو گھر کے مالک کو وہ واپس کر دے

حل مشکلات: (بقیہ مسئلہ مشتبہ ہے اس لئے اس سے محسوس کیا جائے گا)۔

۱۔ قولہ ولانی نو لوالح۔ اس میں دونوں لام مفصوم ہیں اور دونوں کے بعد واؤ اور ہمزہ ہے۔ یعنی مولیٰ جو سیب کے پیٹ میں پیدا ہوتا ہے یہ بذات خود بیت یعنی ہوتے ہیں۔ اور غیر ایک قسم سمندر میں بھی ملتا ہے۔ ایک قول کے مطابق یہ ایک سمندر میں درخت ہے جب یہ ٹوٹ کر غمر جاتا ہے تو سمندر کی ہریں اسے ساحل کی طرف پھینک دیتی ہیں۔ اور ایک قول کے مطابق یہ ایک سمندر میں جانور ہے اور ایک قول یہ بھی ہے کہ یہ سمندر کی جھاگ ہے۔ اور فیروزج دراصل فیروزہ سے مراد ہے۔ یہ سمندر میں پیدا ہوتا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ جو چیز سمندر سے نکالی جائے پہلے سمندر کی گہرائی سے سونے کا خزانہ نکالا جائے اس پر محسوس نہیں ہے کیونکہ غنیمت میں محسوس کا اصل یہ ہے کہ کافروں پر مسلمانوں نے غلبہ حاصل کر کے ان اموال پر قبضہ حاصل کیا۔ لیکن سمندر کی گہرائی پر کوئی غلبہ حاصل نہیں کر سکتا۔ اس لئے یہاں سے حاصل شدہ اہل غنیمت کے حکم میں نہ ہو گا۔ اس طرح پتھر دین پر محسوس نہیں ہے جیسے فیروزہ یا قوت زمرہ وغیرہ۔ اس لئے کہ حدیث میں ہے کہ پتھر دین پر زکوٰۃ نہیں ہے اسے ابن عدی نے روایت کیا ہے۔

۲۔ قولہ وجد فی جبل الخ۔ یہ تمام مذکورہ کی صفت ہے۔ مطلب یہ ہے کہ مذکورہ اشیاء میں محسوس اس وقت نہیں ہے کہ جب یہ کسی پہاڑ میں یا سمندر کی گہرائی میں یا کسی غمر علاقہ میں جس کا کوئی شخص خاص مالک نہیں ہے اور اگر وہ کسی کی ملکیت میں ہے تو اس کا حکم اہل غنیمت پر چلتا ہے کافروں کے خزانے سے ملنے والا مال اس سے مستثنیٰ ہے۔ جو کہ غلبہ سے حاصل ہوا کیونکہ اس میں بالاتفاق محسوس ہے (کذا اہل البیان) اور امام ابو یوسف کے نزدیک سمندر سے ملنے والے مال پر بھی محسوس ہے۔

۳۔ قولہ ستر الاسلام الخ۔ ستر بکسر سین وفتح سیم معنی علامت۔ مطلب یہ ہے کہ وہ دینہ یا سونے چاندی کے سکے وغیرہ جس پر اسلام کا کوئی نشان ہو مثلاً کلمہ شہادت یا کوئی آیت قرآنی یا ایسا کوئی نقشہ جو لائق غرض ایسی علامت جو اس کے مسلمان کے مال ہونے پر دلالت کرے تو اس کا حکم نقطہ کا حکم ہے۔ اور نقطہ کا حکم یہ ہے کہ بازار اسلام اور مساجد وغیرہ میں اس مال کے ملنے کی نادی کرائی جائے اور اتنی مدت تک نادی کران جائے کہ اب اس کا مطالبہ ہونے کا نشان نہیں۔ تو اب پانے والا اگر خود مستحق ہے تو وہ اپنے لئے وہ مال استعمال کر سکتا ہے۔ ورنہ غنیمتوں میں تقسیم کر دے کتاب اللقط میں اس کی پوری تفسیر ہے۔

دعا شہد ہذا سلمہ قولہ ستر الاسلام الخ۔ یعنی دستیاب شدہ مال پر اگر کوئی علامت ہو جیسے جہت کی تصویر یا کسی کافر بادشاہ کا نام یا تصویر یا لہجہ تحریر جس سے معلوم ہو جائے کہ کافروں کا مال ہے تو اس میں سے محسوس لیا جائے گا۔ خواہ یہ اس کے گھر میں یا پائے کیونکہ یہ دینہ ہے جو کہ موضوع ہے مخلوق نہیں۔ البتہ معدن ہونے کی صورت الگ ہے جس کا حکم اہل غنیمت پر چلتا ہے جو کہ موضوع ہوتا ہے وہ اگر ملوکہ گھریا زمین میں ملے تو اس کا حکم معدن کے حکم سے مختلف ہوتا ہے۔ چنانچہ کنز فیہ ستر الاسلام کو نقطہ کے حکم میں قرار دیا اور کنز فیہ ستر الاسلام کا حکم اب بیان کرتے ہیں کہ اس میں سے محسوس لیا جائے گا۔ ہاں چار حصے کے متعلق حکم یہ ہے کہ جس زمین میں یہ کنز پایا گیا وہ اگر کسی کی ملوکہ نہیں ہے تو باقی چار حصے اس پالے والے کو ملیں گے اور اگر وہ زمین کسی کی ملوکہ ہے تو چار حصے اس شخص کو ملیں گے جس کو اول فتح میں دیدی گئی ہے۔ یعنی یہ ملک مسلمانوں نے فتح کرنے کے بعد زمین کا یہ حصہ سب سے پہلے (باقی مد آئندہ پر)

وان وجد رکاز متاعهم فی ارض منہما لم تملک خمسہ و باقیہ لہ۔

ترجمہ :- اور اگر اہل حرب کے متاع کار کا رکاز کسی ایسی زمین میں پایا جس کا کوئی ملک نہیں ہے تو اس کا خمس یا جائے گا۔ اور باقی اس پانے والے کو ملے گا۔

حل المسکلات ۱۔ (بقیہ مریضہ) جس کے نام لکھ دیا اس کو ملے گا۔ وہ نہیں ہے تو اس کے وارثوں کو ملے گا۔ ۲۔
 ۱۔ قولہ والا الخ۔ یعنی یہ کہ اگر کسی کی ملوکہ زمین میں پایا گیا تو خمس کے بعد بقیہ چار حصے اس شخص کو ملیں گے جس کے نام پر حکومت نے اہل
 فتح کے وقت رجسٹری کر دی ہے اگر وہ زندہ ہے تو اس کے وارثوں کو ملیں گے۔ اور اگر کسی کا پتہ نہ ملے تو یہ چار حصے بھی بیت المال میں جمع ہونگے
 اب اگر اس نے یا اس کے وارثوں نے دوسرے کے ہاتھ وہ زمین فروخت کر دی تو چونکہ اب یہ مشتری اس کا الگ بنا ہوا اقیاس کا تقاضا ہے
 ہے کہ یہ چار حصے اس مشتری کو ملے۔ فقط بعینہ مفعول معنی وہ شخص جس کے نام پر اس زمین کی جو حدیں معین کرتے ہوئے خط کھینچ دے
 اور انفق سے مراد مسلمان وہ علاقہ فتح کرنے کے بعد اس کا مختلف علاقہ اور حصہ مختلف لوگوں کے نام کر دیتے ہیں۔ یہ کام خواہ فتح کے
 ہی دن انجام پائے یا اس سے مقل کس وقت میں۔ البتہ عام طور پر ملک امن و امان بحال کرنے کے بعد اس طرف توجہ دیا جاتی ہے تو اس
 میں کچھ وقت نہ ہی جاتا ہے۔ چنانچہ اہل فتح سے مراد فتح کے بعد سب سے پہلے جس کے نام پر وہ زمین دی گئی ۲۔
 ۳۔ قولہ درکاز صواء دار الحرب الخ۔ یعنی کون مسلمان امان لے کر اگر دار الحرب میں داخل ہوا اور وہاں کے صحرا میں سے دھنیا اس کے
 ہاتھ آئے تو اس میں کچھ نہیں ہے بلکہ سب اس پانے والے کا ہو گا۔ ہاں اگر اہل حرب کے گھر میں ملے تو الگ مکان کو داپس کرنا ہو گا۔ مولانا جو
 فرماتے ہیں کہ بغیر ان کے داخل ہونے سے بھی یہی حکم ہے حتیٰ کہ اگر بغیر امان لے وہاں جائے اور کسی ملوکہ گھر میں اسے خزانہ ملے تو بھی سب
 پانے والے کو ملے گا۔ ۴۔ (حاشیہ ص ۵۷)

۵۔ قولہ خمس الخ۔ یعنی اگر دار الحرب میں غیر ملوکہ زمین میں خزانہ مل جائے اور وہ اہل حرب کے فروری سامان پر مشتمل ہو تو اس
 میں سے خمس یا جائے گا اور باقی چار حصے اس پانے والے کو ملیں گے۔ شارح ہروی فرماتے ہیں کہ یہ بحث طلب مسئلہ ہے اور واقعی اس میں
 طویل بحث ہے اور یہ فقہ اس کی مشتمل نہیں ہے ۶۔

باب زکوٰۃ الخارج

فی غسل ارضٍ عشرینۃ اوجیل وثمرۃ ماخرج من الارض وان لم یبلغ
خمسة اوسق ولم یتق سنة وسقاہ سیح او مطر عشر عشر مبتداء وقوله فی
غسل ارضٍ خبرہ ولہذا عند ابی حنیفۃ واما عند ہما وعند الشافعی لیس فیما
دون خمسة اوسق صدقة والوسق ستون صاعاً والصاع ثمانینۃ اطلال ایضاً
لیس عندہم فی الخضر اوات صدقة۔

ترجمہ ۳۔ یہ باب زکوٰۃ خارج کے بیان میں۔ عشری زمین کے شہد میں یا پھاڑ کے شہد میں پھل میں اور زمین سے نکل
ہوئی پید اور میں اگر پانچ دس تک پیچھے اور ایک سال باقی درہے ہوں اور اس کو جاری پانی یا بارش نے سیراب کیا تو ان سب میں
عشر واجب ہے (نثار فرماتے ہیں اس جلد میں عشر مبتداء مؤخر ہے) اور فی غسل ارض خبر مقدم ہے۔ یہ حکم امام ابو حنیفہ کے نزدیک
ہے لیکن صاحبین اور امام شافعی کے نزدیک پانچ دس سے کم میں صدقہ واجب نہیں ہے اور دس سے ساٹھ صاع ہیں اور صاع آٹھ رطل
ہیں۔ نیز ان حضرات کے نزدیک سبزیوں میں صدقہ نہیں ہے۔

حل مشکلات ۱۔ لہ قولہ الخارج۔ خارج سے مراد یا یخرج من الارض ہے یعنی زمین کی پیداوار خواہ کس کی منت و منقبت
کے بغیر خود بخود قدرتی طور پر یا بذریعہ کاشت حاصل ہو ۱۲
۲۔ قولہ فی غسل ارض۔ اس کے اطلاق سے اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ چاہے شہد کم ہو تو جس اس سے عشر لیا جائے گا اور امام صاحب
سے ایک روایت یہ بھی ہے اور اس امام ابو یوسف کا قول ہے کہ جب تک اس کی قیمت دس دسق تک نہ ہو جائے اس سے عشر نہیں
لیا جائے گا۔ اور قیاس یہ ہے کہ اس سے مطلقاً عشر لیا جائے اس لئے کہ یہ زمین کی پیداوار نہیں بلکہ یہ ایک ہمارے پید ہوئے جیسے
ابریشم۔ مگر چونکہ ابو داؤد و ترمذی، نسائی و معجم طبرانی وغیرہ میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ نے اس سے
عشر لیا اور لینے کا حکم بھی فرمایا اس لئے ہمارے قیاس کو ترک کر دیا ۱۲

۳۔ قولہ عشرینۃ اوج۔ عشریہ کہنے سے خراجی زمین اس سے نکل گئی۔ اس لئے کہ زمین کا خراجی ہونا عشر کے لئے مانع ہے کیونکہ عشر اور خراج
دونوں جمع نہیں ہو سکتے۔ اگر ارض عشر ہے اور جبل کے سیمائے غیر خراجی کہتے تو عشری زمین اس میں شامل ہوتی اور وہ بھی شامل ہوتی جو نہ
عشری ہے اور نہ خراجی جیسے پہاڑ اور جنگلات وغیرہ اور عبارت میں مختصر ہوئی ۱۲

۴۔ قولہ و ثمرہ۔ اس کا عطف عمل پر ہے اور ضمیر کا مرجع جبل ہے اس طرح اس کے بعد والے کا عطف بھی عمل پر ہے۔ مزید برآ
شہد اور پہاڑی پہلوں پر عشر واجب ہونے کی یہ بھی شرط ہے کہ امام اس کی حفاظت کرے کہ باغی، ڈاکو یا اہل الحرب ان چیزوں پر
حملہ نہ کر سکے۔ ہر برآمدی سے حفاظت لازم ہے۔ کیونکہ پہاڑی پہلوں میں مسلمانوں کو ان سے نہیں روکا جاتا اور یہ کس حفاظت کرنے
پر لازم ہوتا ہے لہذا اگر حفاظت نہ کی تو یہ ایسا ہوگا جیسے شکار کمال الدراحت ۱۲

۵۔ قولہ و اما عند ہما الخ۔ یعنی صاحبین اور امام شافعی کے نزدیک پانچ دس سے کم میں صدقہ نہیں ہے۔ چنانچہ بخاری و مسلم نے اسکو
نقل کیا کہ لیس فیما دون خمسۃ اوسق صدقة۔ اور امام صاحب کی دلیل یہ حدیث ہے کہ جس زمین کو آسمان یا پھٹے سیراب کرے یا وہ زمین
عشری ہو تو اس میں عشر ہے اور جس زمین کو چھڑ کاؤ سے سیراب کیا جائے اس میں نصف عشر دین بیسواں حصہ ہے اس کو بخاری نے
روایت کیا اس میں لغتی عموم کے باعث سب پر صدقہ لازم آئے خواہ مقصور ہو یا زیادہ امام صاحب نے اس حدیث سے سبزیوں میں
صدقہ لازم ہونے پر استدلال کیا ہے۔ امام صاحب کے مذہب کے مزید متقی فتح القدیر میں ہے۔ (باقی و آئندہ پر)

ولا فيما لم يبق سنة صدقة واعلم ان عند ابن حنيفة "يجب في الخضر اوقات صدقة يؤدّٰ بها المالك الى الفقير لانه ياخذها السلطان هكذا في الاسرار للقا ضي الامام ابى زيد الى دبوسى^۲ الا انه نحو حطب كالقصب والحشيش وفيما سقى بغرب او دالية نصف عشر بلا رفع مؤن الزرع اى تجب الوظيفة وهى عشر الكل او نصفه لانه يرفع مؤن الزرع كاجرا الحصاد ونحوه ثم يعطى الوظيفة وهى عشر الباقي او نصفه۔

ترجمہ :- اور زمان چیزوں میں صدقہ ہے جو ایک سال تک باقی نہیں رہتیں۔ معلوم ہو کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک سبزیوں میں صدقہ واجب ہے۔ مالک وہ صدقہ خود فقروں کو دیدے نہ کہ سلطان اس کو لے۔ قاضی امام ابو یوسفؒ کی اسرار میں ایسا ہی ہے۔ مگر لکڑی جیسے چیزوں میں جیسے پائس اور گھاس دکھان میں صدقہ واجب نہیں ہے، اور جس زراعت کو غرب دربرے دول سے یا رست سے سیراب کیا جائے اس میں زراعت کے اخراجات وضع کئے بغیر نصف عشر واجب ہے یعنی مقررہ صدقہ جو واجب ہے وہ گیارہ عشر ہے یا نصف عشر ہے نہ کہ زراعت کے اخراجات جیسے حصاد یعنی کھیت کاٹنے والے کی مزدوری وغیرہ وضع کئے جاتیں پھر مقررہ صدقہ دیا جائے جو کہ باقی کا عشر ہے یا نصف عشر ہے۔

حل مشکلات :- ربقیہ مگذشتہ (لیکن ایک سمجھدار آدمی خوب سمجھتا ہے دونوں مقامات پر فعل ونقل کے لحاظ سے صاحبین کا قول زیادہ قوی ہے)۔

۱۔ قول والوصق الخ۔ یعنی ایک ہزار جس میں ساٹھ صاع ہوتے ہیں اور ہر صاع میں آٹھ رطل، یعنی آٹھ رطل یا ایک صاع ہمارے یہاں کے انگریزی سیر کے حساب سے تخمیناً ساٹھ سے تین سیر کا ہوتا ہے اس کی تحقیق اپنے موقع پر باب صدقۃ الفطر میں آئے گی ان شاء اللہ تعالیٰ ۲۔ عے قول یس عندہم الخ۔ یعنی صاحبین اور امام شافعیؒ کے نزدیک خضر اوقات یعنی سبزیوں میں صدقہ نہیں ہے۔ چنانچہ حدیث میں اس طرح ہے اور اس کو داد فطن اور بزاز نے مختلف اسانید سے نقل کیا۔ لیکن زبلیں فرماتے ہیں کہ ان اسانید میں اکثر ضعیف ہیں۔ ترمذی نے نقل کیا ہے کہ حضرت معاذ بن جبلؓ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سبزیوں کے بارے میں دریافت کرتے ہوئے ایک عریفہ اور سال کیا۔ آپ نے فرمایا کہ ان میں کچھ نہیں۔ اور حاکم نے حضرت معاذؓ سے نقل کیا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس زمین کے بارے میں فرمایا جس کو آسان (یعنی بارش) یا سیلاب سے سیراب کرے اس میں عشر ہے اور جس کو جھیر کاؤ سے سیراب کیا جائے اس میں نصف عشر اور یہ (عشر) پھل، گندم اور دانوں پر ہے۔ اور ترمذی نے فرمودہ اور گئے کا عشر ہم سے معاف کیا گیا ۳۔

دعا شیبہ مدہلہ قولہ ولا ینالہم بقی الخ۔ یعنی وہ اشیاء جو پورے سال تک باقی نہیں رہتیں بلکہ کل ستر ستر برباد ہو جاتی ہیں جیسے عام تر کا دریاں، ہمارے دیار کے مختلف پھل بھی ایسے ہیں کہ ان کو زیادہ دیر تک رکھا نہیں جاتا ۴۔

۵۔ قول الا ان نحو حطب۔ یعنی لکڑی جیسے چیزوں میں عشر نہیں ہے۔ نحو حطب سے مراد وہ گھاس پھوس ہے جو کہ عام خیالات کے مطابق زمین کی قیمتی پیداوار میں شمار نہیں ہوتے عام کھیت اور باغات وغیرہ میں ان کی کوئی اہمیت نہیں دیکھائی جاتی۔ بلکہ بااوقات بعض قسم کے گھاس پھے کاشت اور باغات کے لئے نقصان دہ سمجھے جاتے ہیں اور اس وجہ سے ان کو اکثیر کر حینک دینے جاتے ہیں البتہ بعض ان میں کار آمد گھاس پھے بھی پیدا ہوتے ہیں جن سے مختلف قسم کی چیزیں بنائی جاتی ہیں جیکے، چٹائی، ٹوکریاں وغیرہ۔ مثلاً غنمی، اشتنان اور کیا س سے مختلف چیزیں بنائی جاتی ہیں تو ان میں کوئی عشر نہیں ہے لیکن اگر انہی چیزوں کی مستقل کاشت کی جائے اور ان کا باغ آباد کیا جائے تو ان میں البتہ عشر لازم ہو گا۔ گندانی اہل اہل ۶۔

۷۔ قولہ برب الخ۔ بفتح البغین بمعنی بڑا ڈول اور دالیکہ اور دو میں رست کہتے ہیں نارس میں چرخ یا دلاب بولا جاتا ہے اور یہ کنوئیں سے پانی نکالنے کا ایک چرخ کی طرح آہ ہے جس میں چھوٹے چھوٹے ڈول زنجیر کی شکل میں نیچے پانی تک بندھے ہوئے ہوتے ہیں۔ (باقی رہا شدہ پر)

و خمس تغلبی له ارض عشر رجله و طفله و اثناة سواء و ان اسلم او شرها مسلم
او ذمی اعلم ان العشر یؤخذ من اراضی اطفالنا فیؤخذ ضعف ذلك من اراضی
اطفالهم ولا یسقط عنهم العشر المضاعف بالاسلام عند ابن حنیفةؒ و کذا عند

محمدؒ و اما عند ابن یوسفؒ فیؤخذ عشر واحد و اخذ الخراج من ذمی اشتری

عشریة مسلم و عشر مسلم اخذها منه شفعة او ردت علیه لفساد البیع

ای ان اخذها من ذمی شفعة و اشتری الذمی من المسلم العشریة ثم ردت علی
المسلم لفساد البیع عادت عشریة کما کانت۔

فقد السیر

ترجمہ :- اور جس تغلبی کی عشری زمین ہے اس سے خمس لیا جائے اور تغلبی کے مرد بچے اور عورتیں سب برابر ہیں اگر یہ وہ تغلبی
مسلمان ہو جائے یا اس کی زمین کوئی مسلمان یا ذمی خرید لے معلوم ہو کہ ابن اسلام کے اطفال کی زمین سے عشر لیا جائے تو بن تغلب کے اطفال
کی زمین سے اس کا دو گنا لیا جائے گا اور اس کے اسلام لانے سے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس کا دو گنا عشر ساقط ہو گا۔ اس طرح امام محمدؒ کے نزدیک
ہے لیکن امام ابو یوسفؒ کے نزدیک عشر لیا جائے گا۔ اور جس ذمی نے کس مسلمان سے عشری زمین خریدی ہے اس سے خراج لیا جائے گا اور اگر کس
مسلمان نے اس ذمی سے اس زمین کو بذریعہ شفعہ لیا یا بیع فاسد ہوئے کے سبب سے مسلمان بانیہ پر رد کیا گیا تو مسلمان سے عشر لیا جائے گا یعنی
اگر ذمی سے بذریعہ شفعہ کس مسلمان نے وہ زمین لے لی یا ذمی نے مسلمان سے عشری زمین خریدی پھر بیع فاسد ہونے کی وجہ سے اس مسلمان
کو وہ زمین واپس کر دی تو دان دونوں صورتوں میں (وہ زمین جیسے پہلے عشری تھی اب بھی عشری حالت میں واپس آنے لگی۔

حل مشکلات :- و بقیمہ مگر مستثنیٰ اور ما نور اس کو چلائے ہیں مطلب یہ ہے کہ یہ پانی نکالنے کا آلہ جس سے کھیت سینا جاتا ہے پھر
ایس زمین جس کو ذول یا ربھٹ کے ذریعہ سیراب کیا گیا اس میں چونکہ مشقت ہوتی ہے اس لئے شارح نے اس پر صدقہ میں کمی کر دی ہیں وہ یہ ہے
کہ شرافت کے نزدیک اگر قیمت دس کر زمین سیراب کرے تو اس پر نصف عشر ہے چنانچہ ہمارے قواعد میں اس کا انکار نہیں کرتے۔ باتفاق نے
شرح مطلق الامحرمین اپنے استاد سے اس طرح نقل کیا ہے ۱۲

مکہ تولد طارفع مؤن الخ۔ یعنی کاشت میں غنت و مشقت کے اغراجات وضع نہ کئے جائیں گے (ابن ہمام نے فرمایا کہ یعنی یہ نہ کہا جائے کہ
مشقت کے مقابل میں اتنی مقدار پیداوار پر عشر واجب نہیں بلکہ عشر سب پر ہے اس لئے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تفاوت سخت
پر مختلف عشر واجب کیا ہے اگر مشقت کی مقدار ساقط ہوتی تو واجب ایک ہی ہوتا یعنی عشر۔ اب صرف مشقت کی وجہ سے واجب میں کمی ہو کر نصف
عشر رہ گیا۔ اس سے معلوم ہو کہ پیداوار کا بعض حصہ مشقت کے خروج میں حساب کر کے عشر ساقط ہو گا۔

(حاشیہ مہمہ اللہ تولد خمس تغلبی الخ۔ یعنی مسلمان کے مقابل میں تغلبی سے عشر کا دو گنا لیا جائے گا جو کہ پانچواں حصہ ہوتا ہے تغلبی عرب کا
نفازی تو چھ چھٹا ہوں نے جزیرہ دینے سے انکار کیا لیکن مسلمان سے دو گنا صدقہ دینے پر رضامندی ہوتی چنانچہ حضرت عمرؓ نے ان سے عشر سے
دو گنا جزیرہ پر صلح کر لی۔ اور فرمایا کہ میں ہتار اجزیہ ہے چاہے تم اس کو کس اور نام سے یاد کرو۔ جیسا کہ گذر چکا ہے ان کے مرد عورت اور بچے
سب برابر ہیں۔ یعنی ان سب سے برابر لیا جائے گا۔ کس کے لئے کمی نہ ہوگی۔ اب اگر کوئی تغلبی مسلمان ہو جائے یا وہ عشری زمین کس مسلمان
کے ہاتھ فروخت کر دے یا کس ذمی کے ہاتھ فروخت کر دے تو ہیں امام صاحبؒ کے نزدیک اس کے مسلمان ہونے یا کس مسلمان ذمی کے ہاتھ فروخت
کرنے سے خمس میں کمی نہ ہوگی۔ اس لئے کہ اس زمین پر خمس مقرر ہو چکا ہے اب مالک کے بدلنے سے خمس نہ بدلے گا۔ البتہ امام ابو یوسفؒ کا اس میں
اختلاف ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ جب اس نے اسلام قبول کر لیا تو اب مسلمان کی زمین ہوئی لہذا جس طرح مسلمان کی زمین سے عشر لیا جائے اب
اس سے بھی عشر لیا جائے گا۔ اس طرح مالک کے بدلنے سے بھی حکم ہے ۱۲

مکہ تولد الخراج الخ۔ یعنی اگر کس ذمی نے کس مسلمان سے عشری زمین خریدی تو اب اس زمین سے عشر لیا جائے گا۔ (باقی مآخذہ)

وَفِي ذَٰلِكَ جَعَلْتُ بَسْتًا نَّاءً خَرَجَ اِنْ كَانَتْ لَدِيْ اَوْ لِسَلَمٍ سَقَاهَا بِمَاءِ اِيْ بَاءِ الْخَرَجِ
وَانْ سَقَاهَا بِمَاءِ الْعَشْرِ عَشْرًا مَّاءَ السَّمَاءِ وَالْبَرِّ وَالْعَيْنِ عَشْرِيْ وَمَاءِ اَنْفَارٍ حَفَرَهَا
الْاَعَا جَمُ خَرَجًا جِيْ كَنْهَرِيْزٍ دَجَرْدُوْ نَحْوَهُ وَكَذَا شَيْحُوْنَ وَجِيْوُوْنَ وَدَجَلَةُ وَالْفَرَاتِ
عَنْدَ ابْنِ يُوْسُفَ وَعَشْرِيْ عِنْدَ مُحَمَّدٍ وَلَا شَيْءَ فِيْ عَيْنٍ قَيْرٍ وَنَقِطٍ فِيْ اَرْضِ عَشْرِ
ترجمہ :- ایک مکان کو باغ بنایا اگر وہ مکان ذی کا ہے یا کسی مسلمان کا ہے لیکن اس نے اس کو خراج کے پانی سے سیراب کیا تو اس میں خراج
ہے اور اگر عشر کے پانی سے سیراب کیا تو اس میں عشر واجب ہے۔ اور آسمان کنواں اور چٹے کا پانی یا عشری ہے اور جس نہر کو عجب لوگوں نے کھودا ہے
اس کا پانی خراجی ہے جیسے نہر یزدجرد وغیرہ۔ ایسے سیحون، جیون اور دجلہ و فرات کا پانی امام ابو یوسف کے نزدیک خراجی ہے اور امام
محمد کے نزدیک عشری ہے اور جس عشری زمین میں تارکول اور مٹی کے تیل کا چشمہ ہے اس میں کچھ واجب نہیں ہے۔

حل المسکلات ۱۔ (بقیہ مگذشتہ) بلکہ اس سے خراج لیا جائے گا۔ اس لئے کہ عشر لینا عبادت کے مفہوم میں ہے تو کافر سے یہ نہیں لیا جاسکتا
ہے بلکہ اس پر خراج ہی واجب ہے ۱۲
۱۔ قولہ وعشر الخ یعنی اگر مسلمان نے ذمی سے بذریعہ شفعہ زمین خریدی تو وہ زمین ذمی کے پاس اگرچہ خراجی تھی لیکن مسلمان کی ملکیت میں
آئی تو اب وہ عشری بن جائے گی۔ اس طرح بیع فاسد ہونے کی وجہ سے اگر زمین مسلمان کو واپس کر دے تو جس عشری لیا جائے گا
۲۔ قولہ شفعہ الخ یہ بضم الشین ہے۔ شرط میں اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ شرکت بڑ دس پن کی وجہ سے مشتری کے خلاف دعویٰ کر کے اس
فردخت شدہ زمین کا مالک بن جائے۔ اب اگر زمین کا مالک ذی تھا اور وہ فردخت کرے اور مسلمان کا اس میں حق شفعہ ہو اور خریدار سے
یہ زمین بحق شفعہ لے لے تو یہ زمین عشری بن جائے گی ۱۳

(حاشیہ مہمدا) ۱۔ قولہ ذی دار الخ میں نے البنا یہ میں فرمایا کہ عشری زمین چھ ہیں ۱۔ عرب کی زمین عشری ہے جیسے حجاز ادمین ۲۔
جس علاقے کے لوگ بخوشی مسلمان ہو گئے وہ زمین عشری ہے ۳۔ جو علاقہ توت کے بل پر فتح ہوا اور غانین کے درمیان تقسیم ہو گیا ۴۔ جو زمین
عشری پانی کے ذریعہ زندہ کی گئی اور سیراب کی گئی ۵۔ جو زمین خراجی تھی مگر خراجی پانی بند ہو گیا اور اب عشری پانی سے سیراب کیا جائے گا۔ ۶۔
کسی نے اپنے مکان میں باغ لگایا اور اسے عشری پانی سے سیراب کیا۔ خراجی زمین کی آٹھ قسمیں ہیں ۱۔ جو توت کے بل پر فتح ہوئی مگر اس پر خراج لگا
کر انہیں لوگوں کے قبضہ میں رہنے دی گئی جیسے حضرت عمرؓ نے عراق اور مصر کے علاقہ کی زمین کے بارے میں یہی صورت اختیار کی ۲۔ ایک ذی کافر
نے امام کی اجازت سے زمین کو قتل کاشت بنایا یا ذمی نے مسلمانوں کے ساتھ قتل کر جنگ کا اور امام نے بطور تحفہ یہ زمین اسے دیدی ۳۔ کسی نے اپنے گھر میں باغ
لگایا اب اس کو خواہ عشری پانی سے یا خراجی پانی سے اس کو سیراب کیا ۴۔ بعض کفار نے امام سے یہ درخواست کی ہو کہ وہ ان کی زمینوں پر خراج لگا
اور یہ مطالبہ وہ کسی جبر کی وجہ سے ذکر رہے ہوں ۵۔ وہ زمین جو خراجی پانی کے ذریعہ قابل کاشت ہوئی ہو ۶۔ مسلمان نے کسی کافر سے زمین خریدی
ہو ۷۔ عشری زمین تھی لیکن اس کا عشری پانی ختم ہو گیا اور اب خراجی پانی سے وہ سیراب کی جاتی ہے ۸۔ مسلمان کا مکان تھا اور اس نے اس
میں باغ بنایا اور خراجی پانی سے اس کو سیراب کیا یہ تمام صورتیں ابو الوابلؒ نے اپنے فتاویٰ میں تحریر کی ہیں ۱۴

۲۔ قولہ بستاناً یعنی باغ۔ یہ وہ زمین ہے کہ جس کے چاروں طرف دیوار ہو اور اس کے اندر مختلف قسم کے درخت لگائے گئے ہوں
جیسے عام حالات میں باغ بنانے کی غرض سے درخت لگایا جاتا ہے۔ مدارج الدرایہ میں ایسا ہی ہے اور اگر باغ نہ بنائے بلکہ اس احاطے میں پلوں
ہیں دو چار کھجور وغیرہ کے درخت ہوں تو ان پر کچھ لازم نہیں ہوتا۔ اس طرح گھر کے باغ کے پھل میں کچھ لازم نہیں ہوتا کدائی البھر
۳۔ قولہ خراج الخ خلاصہ یہ ہے کہ جس مکان میں باغ بنایا وہ اگر کسی ذمی کی ملکیت ہے تو اس میں خراج ہے پہلے اس کے اس کو عشری
پانی سے سیراب کیا ہو یا خراجی پانی سے بہر حال اس میں خراج ہے اس لئے کہ کافر خراج کا اہل ہوتا ہے عشر کا نہیں۔ اور خراج وہ ہوتا ہے جو امام ایک
کافر پر لگائے اس کی دو قسمیں ہیں۔ ۱۔ خراج منقاستہ یہ وہ خراج ہے کہ امام کسی علاقہ کو فتح کر کے اس کی پیدوار کا نصف یا تالیاں چوتھان خراج مقرر
کر دے ۲۔ خراج وظیفہ یہ وہ ہے کہ امام کسی پر کسی مصلحت سے لگائے۔ اس کی وضاحت کتاب البہاد میں اپنے موقع پر آئے گی۔ الشارح رحمہ اللہ تعالیٰ۔ اور
اگر اس کی ملکیت مسلمان کی ہے اور اس نے اس کو خراجی پانی سے سیراب کیا تو جس اس میں خراج ہے ذکر عشر۔ اس لئے کہ جس نے امام کی اجازت سے کسی
زمین کو زندہ و قابل کاشت کیا اور یہ وہ زمین ہے جس کو مسلمانوں نے فتح کیا اور غانین میں اسے تقسیم کر دیا گیا تھا تو وہ زمین عشری ہوگی۔ اور اگر
امام نے اسے کافر کی اس رہنے دے تو وہ خراجی ہوگی اور اگر وہ زمین موتوی ہو یعنی نہ عشری ہو اور نہ خراجی۔ (باقی مآخذ میں)

و فی ارض خراج فی حریمہا الصالح للزراعتہ خراج لای فیہا ای ان کان حریم العین صالحاً للزراعتہ یجب فیہ الخراج لای فی العین۔

ترجمہ :- اور اس چہرے کے آس پاس کہ وہ خراجی زمین جو زراعت کی لائق ہے اس میں خراج ہے چہرے میں نہیں یعنی چہرے کے آس پاس والی زمین اگر زراعت کی قابل ہو تو اس میں خراج واجب ہے (لیکن) چہرے میں خراج نہیں ہے۔

حل المسکلات :- دبیقہ و گلدستہ تو اب اس کو زندہ اور سیراب کرنے میں پانی کا اعتبار ہو گا۔ چنانچہ اگر وہ خراجی پانی سے سیراب کی گئی تو خراجی ہوگی۔ اور اگر عشری پانی سے سیراب کی گئی تو وہ عشری زمین ہوگی۔ لیکن اس پر اعتراض ہوتا ہے کہ اس طرح مسلمانوں پر ابتداً خراج واجب ہونا لازم آتا ہے حالانکہ نفعاً کی مراد ہے کہ مسلمانوں پر ابتداً خراج لازم نہیں آتا۔ تو جواب یہ ہے کہ جب اس پر خراج لگانا مندرجہ ہے مگر اختیار ایسا کرنا جائز ہے اس لئے کہ جب اس نے خراجی پانی سے اس کو سیراب کرنا منظور کیا تو خراج پر اس کی رضامندی ثابت ہو گئی۔ کذا ذکرہ العتالی۔ زلیق اور ابن ہمام روئے فرمایا کہ جب ایک مسلمان خراجی پانی سے اپنی زمین سیراب کرے تو زمین پر خراج پانی سے منتقل ہو جائے گا اور اس طرح ابتداً اس پر خراج لگانا لازم نہیں آتا بلکہ جس کا حکم خراج ہے وہ اپنے حکم کے ساتھ منتقل ہوایہ ایسا ہے کہ جیسے اس نے خراجی زمین خریدی ۱۲

نکھ تو دربار السہار الخ۔ یعنی جو زمین آسمان کے پانی سے یا کنوئیں کے پانی سے یا چشمے کے پانی سے سیراب ہوتی ہے اس میں عشر لازم ہے اور عجمی لوگوں کی بنائی ہوئی نہر کے پانی سے سیراب ہونے والی زمین میں خراج ہے۔ اس کی وضاحت یوں ہے کہ جو پانی کا فرد کے قبضے میں ہو پھر اہل اسلام نے اس پر اس پر قوت کے بل قبضہ کر لیں تو یہ خراج ہے ورنہ عشری ہے۔ چنانچہ آسمان کا پانی یعنی بارش کا پانی کنوئیں کا پانی چشمے کا پانی سمندر اور دریاؤں کا پانی یہ سب کس کی ملکیت میں داخل نہیں ہوتا۔ چنانچہ یہ سب عشری ہیں ۱۳

۱۴ قولہ سیون الخ۔ یہ بفتح سین اور اء انہر و ترک کی ایک نہر کا نام ہے لیکن بعضوں نے اس کو ہندوستان کا دریائے الگ یا گنگا کا نام بتایا۔ صاحب کشوری نے ایسا ہی لکھا ہے اور جیموں بھی سیون کے وزن پر ہے اور بلخ کی ایک نہر کا نام ہے اور ایک قول کے مطابق ترند کی ایک نہر ہے اور جملہ بفتح والی بندار کے ایک دریا کا نام ہے اور فرات بضم فاکوۃ کا ایک دریا ہے تو یہ سب پانی امام ابو یوسف کے نزدیک خراجی ہیں ماسوائے کہ ان پر قبضہ کیا جاتا ہے۔ چنانچہ ان پر بل ماندہ کر یا جھنڈے کا ٹکڑا قبضہ کی علامت لگا دی جاتی ہے اس طرح یہ ولایت کے تحت آجاتے ہیں۔ لیکن امام محمد فرماتے ہیں کہ ان دریاؤں کی کوئی حفاظت نہیں کرتا لہذا یہ بارش اور سمندر کے پانی کی طرح ہے ۱۵

۱۶ قولہ عین تیر الخ۔ اس کو تار سمجھتے ہیں یہ تار کول یا سیاہ روغن کا نام ہے اور ان نقط کے نون پر فتح اور کسرہ دونوں جائز ہیں معنی وہ سیال مادہ جو پانی کی طرح چشمے سے نکلے یعنی مثل کا تیل۔ ان پر اس وجہ سے عشر لازم نہیں کہ یہ زمین کی نو والی اشیاء میں سے نہیں ہے بلکہ یہ عین نوارہ ہے جیسے پانی کا چشمہ ہوتا ہے (کذا فی البناہ) ۱۷

(حاشیہ مہذبہ) ۱۸ قولہ یجب فیہ الخ۔ یعنی اس کے آس پاس کی زمین میں خراج واجب ہے بشرطیکہ وہ قابل زراعت ہو اور زراعت بھی کرے۔ اور اگر حریم عشری ہے تو عشر واجب ہے بشرطیکہ زراعت کرے ورنہ نہیں کیونکہ اس کا تعلق پیداوار سے ہے ۱۹

باب المصارف

منهم الفقیر وهو من له ادنی شیء والمسکین من لا شیء له وعامل الصدقة

فیعطى بقدر عمله والمکاتب فیعان فی فک رقبتہ ومدیون لا یمکن

نصابا فاضلا عن دینہ وفى سبیل اللہ تعالیٰ وهو منقطع الغزاة عند

ابی یوسف ومنقطع الحاج عند محمد وابن السبیل وهو من له مال

ترجمہ :- یہ باب مصارف زکوٰۃ کے بیان میں۔ مصارف میں سے فقیر ہے۔ اور وہ وہ ہے جس کے پاس تھوڑا مال ہو اور مسکین ہے جس کے پاس کوئی مال نہیں ہے۔ اور صدقہ وصول کرنے والا عامل ہے تو اس کو اس کے عمل کی مقدار میں دیا جائے گا۔ اور مکاتب غلام ہے تو اس کی آزادی میں اس کی مدد کی جائے گی۔ اور قرضدار ہے جو قرض سے فاضل نصاب کا مالک نہیں ہے۔ اور جو اللہ کے راستہ میں ہے اور وہ امام ابو یوسف کے نزدیک وہ شخص ہے جو غازیوں سے چھوٹ گیا ہو اور امام محمد کے نزدیک وہ شخص ہے جو جانیوں سے چھوٹ گیا ہو اور سائر ہے جس کے گھر میں مال ہے۔

حل مشکلات :- لے قولہ باب المصارف یعنی اس باب میں مصارف زکوٰۃ کے احکام بیان کئے جائیں گے۔ مصارف زکوٰۃ سے مراد صرف زکوٰۃ کے مصارف نہیں بلکہ تمام صدقات واجبہ مثلاً صدقۃ لفظ کفارہ، نذر، قربانی کی کمال کی قیمت اور روزہ کا نذیر وغیرہ ان سب کے مصارف بھی ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ انما الصدقات للفقراء والمسکین والعاملین علیہا والمؤتیۃ قلوبہم وفى الرقاب والعارفین وفى سبیل اللہ وابن السبیل۔ یہ آٹھ قسم ہیں۔ ان میں سے مؤتیۃ قلوبہم والی قسم ساقط ہو گئی۔ یہ کافر لوگ تھے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہیں مدد عطا فرماتے تھے تاکہ وہ اس کے لالچ سے جس اسلام قبول کریں۔ اور ان کی دیکھا دیکھیں دوسرے لوگ بھی مسلمان ہو جائیں چنانچہ اس طرح بہت سارے لوگ مسلمان ہو گئے اور بعض کو اس دہے دیتے تاکہ اس کے شر سے محفوظ رہیں۔ اس طرح ان کے دلوں میں اسلام کی محبت راسخ ہو جائے۔ اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی اور صدقات تقسیم ہونے کا وقت آیا تو وہی لوگ اپنا حصہ لینے کے لئے پھر آئے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں تالیف اسلام کے لئے دیا تھا۔ اور آج اللہ تعالیٰ نے اسلام کو عزت بخش۔ اب ہمارے اور ہمارے درمیان یا تم کو ہے یا اسلام۔ یہ جواب سن کر ان لوگوں نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے کہا کہ غلبہ آپ ہیں یا عمر اگر آپ غلبہ ہیں تو آپ ہی عنایت فرمائیں۔ لیکن حضرت ابوبکر نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے رائے کو درست قرار دیا اور ان کا حق باطل نہ کر دیا۔ یہ بات صحابہ رضی اللہ عنہم کی ایک جماعت کی موجودگی میں ہوئی ہے۔ اور اب بالاجماع تالیف قلوب کا معنی ساقط ہو گیا۔ کذا ابی البنائیہ۔ اب اگر تم کہو کہ اجماع صحابہ اور لوگوں کی اجتماع رائے سے قرآن و سنت میں مذکورہ حصہ کس طرح ساقط ہو سکتا ہے؟ تو جواب یہ ہے کہ یہ ساقط ہونا نہیں بلکہ سبب ختم ہونے کی وجہ سے ایک چیز کاوقوف اعلیٰ ہونا ہے۔ کتب اصول میں مزید تحقیق ملے گی ۱۲

لے قولہ من له ادنی شیء یہ فقیر کی تعریف ہے۔ یعنی فقیر وہ شخص ہے جس کے پاس تھوڑا سا مال ہو جو نصاب زکوٰۃ تک نہ پہنچے۔ یا نصاب زکوٰۃ تک پہنچے مگر وہ مال نامی نہیں ہے اور ضرورت میں لگا ہوا ہے جیسے رہائش کا مکان، خدمت کا غلام، عام بیٹنے کے کپڑے، آلات تجارت، ضرورت کی علمی کتابیں وغیرہ ہوں۔ کذا ابی البنائیہ ۱۳

لے قولہ من لا شیء له۔ یعنی مسکین وہ شخص ہے جس کے پاس کوئی مال نہ ہو۔ یہاں تک کہ خوراک اور لباس کے سلسلے میں وہ دوسرے سے مانگنے کا ضرورت مند ہو۔ اس کے لئے خوراک و لباس کے لئے سوال کرنا جائز ہو گا۔ لیکن پہلی قسم یعنی فقیر کے لئے خوراک و لباس کا سوال کرنا جائز نہ ہو گا۔ تاہم اس پر زکوٰۃ کا مال خرچ کرنا جائز ہے (فتح القدیر) ۱۴

لأَمْعَةِ وَلِلْمَرْكِيِّ صَرَفُهَا إِلَى كُلِّهِمْ أَوْ إِلَى بَعْضِهِمْ أَحْتِرَازٌ عَنْ قَوْلِ الشَّافِعِيِّ إِذَا
عِنْدَهُ لَا بَدَانَ يَصْرِفُ إِلَى جَمِيعِ الْأَصْنَافِ فَيُعْطَى مِنْ كُلِّ صَنْفٍ ثَلَاثَةٌ لَأَنْ

أَقْلُ الْجَمْعِ ثَلَاثَةٌ وَنَحْنُ نَقُولُ إِذَا دَخَلَ الْأَمْرُ عَلَى الْجَمْعِ وَلَا يُمْكِنُ جَمْعُهَا
عَلَى الْمَعْمُودِ وَلَا عَلَى الْأَسْتِغْنَاءِ يَرَادُ بِهَا الْجِنْسُ وَتَبْطُلُ الْجَمْعِيَّةُ كَمَا
فِي قَوْلِهِ تَعَالَى لَا يَجِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ فَهَهُنَا لَا يَرَادُ الْعَهْدُ وَلَا

ترجمہ ۱۔ مگر ساتھ نہیں ہے۔ اور زکوٰۃ دینے والے کے لئے جائز ہے کہ ان سب کو یا بعض کو دے۔ یہاں پر امام شافعی کے قول
سے احتراز کیا۔ اس لئے کہ ان کے نزدیک مذکورہ تمام اقسام کو دینا فردی ہے۔ پس ہر قسم کے مین اشتراک کو دینا ہو گا۔ اس لئے کہ جب کسی کی اصل
مقدار تین ہے۔ اور یہ کہتے ہیں کہ جب جمع پر لام داخل ہوتا ہے اور اس کو معبود و استغنائی پر عمل کرنا ممکن نہیں ہوتا تو اس سے
جنس مراد ہوتی ہے اور جمعیت باطل ہو جاتی ہے جیسے اللہ تعالیٰ کے اس قول میں "لَا يَكِلُ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ" میں چنانچہ مصارف
زکوٰۃ کی آیت میں عہد و استغنائی مراد نہیں ہیں۔

حل المسکلات ۱۔ (بقیہ مگذشتہ) لے قولہ و عال الصدقة۔ یعنی صدقہ واجبہ وصول کرنے والا خواہ مباشر ہو یا ساعی
ہو۔ باب العاشر میں ان دونوں کا فرق بیان ہو چکا ہے۔ تو یہ چونکہ صدقات وصول کرنے کے سلسلے میں ملازمت اختیار کر گیا تو ظاہر ہے
کہ اس کی تنخواہ بھی انہیں صدقات واجبہ میں سے دی جائے گی۔ چنانچہ اسے اتنی مقدار میں دی جائے گی کہ اس کے جانے آنے اور
کھانے پینے کی ضرورت پوری کر سکے اور ضمن مدت تک وہ اس میں ملازمت کرے آخر مدت تک اس کے بال بچے کے اخراجات کے لئے
سہی کافی ہو۔ اس لئے کہ اس نے اپنے آپ کو اس کام کے لئے فارغ کر لیا ہے۔ اور جو بھی مسلمانوں کے لئے اپنے کو فارغ کر لے وہ روزی
وغیرہ لینے کا مقدار ہوتا ہے جیسے قاضی مقدار ہوتا ہے اگر غنیمت ہو تو سب لے سکتا ہے اور ضرورت پڑنے پر غنیمت کو بھی زکوٰۃ لینے کی
مانعت نہیں ہے جیسے مسافر اگر اپنے گھر میں غنیمت لے لیکن اب سفر میں وہ خالی ہاتھ ہوا ہذا اب اس کو زکوٰۃ لینا درست ہے۔
(ہدایۃ البدائع ۱۲)

لے قولہ والمکاتب الخ۔ یہ وہ غلام ہے کہ اس کے اور اس کے آقا کے درمیان معاہدہ ہو کہ اگر ایک مقررہ مقدار میں مال دیدے
تو وہ آزاد ہو جائے گا اس مقررہ مال کو بدل کتابت کہا جاتا ہے۔ چنانچہ مال زکوٰۃ سے اس کی مدد کرنا جائز ہے تاکہ وہ بدل کتابت ادا کر
کے اپنی گردن چڑا کر آزاد ہو جائے۔ قولہ تعالیٰ ولی الرقاب کا یہ مطلب ہے یعنی گردن چڑانے اور غلامی سے نجات حاصل کرنے کے
سلسلے میں مدد کرنا ۱۲

لے قولہ منقطع الفزاة الخ۔ یہ فی سبیل اللہ کی تعبیر ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جو شخص اللہ کی راہ میں نکلے مگر سواری وغیرہ اخراجاً
نہ ہونے کے سبب لشکر اسلامی میں جا ملنے سے عاجز ہے۔ مؤلف غایتہ البیان نے یہی وضاحت کی ہے اور امام محمد نے منقطع الحاج سے
اس کی تعبیر کی ہے یعنی جو سفر حج میں اس طرح عاجز ہو جائے۔ میرا خیال یہ ہے کہ یہ تمام نیکی کے کاموں کو شامل ہو گا۔ مثلاً دین علم حاصل
کرنے کی غرض سے جو گھر سے نکلتا ہے وہ جب تک اپنے گھر نہ واپس آجائے فی سبیل اللہ رہتا ہے چنانچہ اگر وہ اس مدت میں محتاج
ہو تو اس کو دینا بھی جائز ہو گا۔ لہذا صرف فزاة سے اور محتاج سے منقطع پر محدود کرنا اس کے اطلاق کے منافی ہے بلکہ جو بھی کسی نیکی
کام کی غرض سے نکلے اگر محتاج ہو تو اس کو دیا جاسکتا ہے اگرچہ وہ اپنے گھر میں غنی ہو اور اس پر فتویٰ ہے ۱۲

(حاشیہ پر ہذا) لے قولہ وللمزکی الخ۔ یعنی زکوٰۃ دینے والے کو اس بات کی اجازت ہے کہ وہ اپنی زکوٰۃ کے مال کو مصارف مذکور
کی تمام اقسام میں تقسیم کر دے یا بعض اقسام کو دے یا صرف ایک ہی قسم کے مصرف میں دیدے۔ حضرت عمرؓ سے اس طرح مروی ہے۔
چنانچہ آپ زکوٰۃ کی رقم لے کر کبھی ایک ہی قسم میں لگا دیتے۔ (باقی مآئدہ پر)

لانہ ان ارید ہذا فلا بد ان یراد ان جمیع الصدقات التي فی الدنیا لجمیع الفقراء الی اخرہ فلا يجوز ان یحرم واحد ویسرف هذا فی وسع احدا علا انہ ان ارید جمیع الصدقات لجمیع هؤلاء لا یجب ان یعطى کل صدقة جمیع الاصناف ولا ان یعطى ثلثة من کل صنف فصار کقولہ الصدقة للفقیر والمسکین الی اخرہ۔

ترجمہ :- اس لئے اگر استغراق مراد ہو تو لازمی ہو گا کہ دنیا کے تمام صدقات دنیا کے تمام فقراء و مسکین الخ کے لئے ہوں تو ایک شخص کا محروم ہونا بھی جائز نہ ہو گا۔ اور یہ کسی کی قدرت میں نہیں ہے۔ اس کے علاوہ اگر یہ مراد لیا جائے کہ تمام صدقات ان تمام اصناف کے لئے ہیں تو یہ واجب نہیں ہوتا کہ ہر قسم کا صدقہ جمیع اصناف کو دیا جائے اور نہ یہ واجب ہوتا ہے کہ ہر صنف سے تین تین شخص کو دیا جائے پس آیت مصارف کے الفاظ ایسے ہو گئے کہ الصدقة للفقیر والمسکین الخ۔

حل مشکلات :- ۱۔ بقیہ مرگند شتمہ اور حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ تم میں قسم معرف میں بھی فروج کرو تو ہمارے لئے یہ جائز ہے۔ ان دونوں کو طبریؒ نے اپنی تفسیر میں نقل کیا ہے۔ لیکن امام شافعیؒ کا اس میں خلاف ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ صدقات، فقراء، مسکین وغیرہ سب کو اللہ تعالیٰ نے بقیفہ جمع لایا اور یہ ظاہرات ہے کہ تین سے کم پر جمع کا اطلاق نہیں ہوتا۔ لہذا صدقات کو مذکورہ اقسام میں سے ہر قسم کے کم از کم تین تین افراد میں تقسیم کرنا ہو گا ۱۲

۲۔ کہ قولہ اذا دخل الخ۔ یہ احناف کی طرف سے امام شافعیؒ کے قول کا جواب ہے۔ خلاصہ جواب یہ ہے کہ لام در اصل عہد خارجی کے لئے ہوتا ہے۔ اگر وہ ناممکن ہو تو استغراق کے لئے ہوتا ہے اور یہ بھی ناممکن ہو تو جنس کے لئے ہوتا ہے۔ خواہ یہ لام مفرد پر داخل ہو یا جمع پر۔ اور جب لام جمع پر آئے اور اس سے مراد جنس ہو تو جمعیت کا مفہوم باطل ہو جاتا ہے اور اس وقت ذات جنس مراد ہوتی ہے نہ جامعہ کتب اصول میں مسئلہ طے شدہ ہے۔ اب آیت مصارف میں الصدقات اور الفقراء وغیرہ پر جو لام آیا ہے اس کو عہد کے لئے نہیں بنایا جاسکتا ہے۔ اس لئے کہ یہاں کوئی مفہود چیز نہیں ہے۔ اس طرح استغراق کے لئے نہیں کہہ سکتے۔ اس لئے کہ ایک حرج عظیم لازم آتا ہے کہ ساری دین کے تمام صدقات اکٹھا کر کے ساری دنیا کے فقراء، مسکین، عاقلین، صدقہ، قرضدار وغیرہ ہر قسم کے معروف کے تمام لوگ جمع کر کے ہر ایک کو دینا۔ یہ ناممکن ہے۔ تو اب لازمی طور پر اس لام کو جنس کا قرار دینا ہو گا۔ اس وقت معنی یہ ہوں گے کہ جنس صدقہ جنس فقیر اور جنس مسکین وغیرہ کے لئے ہے۔ علامہ تفتازانیؒ نے تلویح میں اس طرح وضاحت کی ہے ۱۲

۳۔ کہ قولہ کما فی قولہ تعالیٰ الخ۔ یہ احناف کی دلیل ہے کہ جب لام جنس کے لئے ہو تو جمعیت کا مفہوم باطل ہو جاتا ہے جیسے اس آیت میں کہ لا یملک النساء من بعد۔ یعنی اسے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے لئے اس کے بعد جنس نسا حلال نہیں ہے اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہو سکتا کہ دنیا کی تمام عورتوں کو تم نکاح کرنا چاہو تو یہ ہمارے حلال نہیں اس لئے کہ یہ کام تم سے ممکن نہیں ہو سکتا لہذا مجبوراً یہ مطلب لینا ہو گا کہ موجودہ نوازدواج مطہرات کے بعد اب نکاح کرنا آپ کے لئے حلال نہ ہو گا۔ بالکل اس طرح آیت مصارف زکاۃ کا بھی یہی حکم ہے کہ یہاں جنس مراد ہے نہ کہ استغراق ۱۲

۴۔ حاشیہ مرہند) ۱۔ کہ قولہ ولیس ہذا الخ۔ یعنی دنیا کے ہر قسم کا صدقہ اور اصناف مذکورہ میں سے ہر ایک کو اس طرح بچ کر دینا کہ کوئی رو نہ جلتے اور سب کو دنیا کیس کی طاقت میں نہیں ہے لیکن اس پر یہ اعتراض وارد ہو سکتا ہے کہ ایسا کرنا تو ممکن ہے اور وہ اس طرح ہے کہ بادشاہ ہر ہر شہر میں اس کام پر ایک ایک جماعت مقرر کرے تاکہ وہ ہر قسم کے معروف کے لوگوں پر اس طرح فوج کرے کہ کوئی رو نہ جلتے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ پھر بھی ممکن نہ ہو گا۔ اس لئے کہ بہت سے مسکین اور محتاج لوگ ایسے بھی ہوتے ہیں کہ ان کے تنگدستی و دہ سے غنی لوگ ان کو غنی ہی سمجھتے ہیں کسی کو خبر بھی نہیں ہوتی کہ وہ واقعی مقدار اور محتاج ہیں۔ خواللہ تعالیٰ نے فرمایا للفقراء الذین احصوا فی سبیل اللہ لا یطیعون فرزانہ الافرغ یحبہم الجاہل اغنیاء من التفتت تعریفہم بیتا ہم لا یسلون الناس الاماناً۔ مطلب یہ ہے کہ جو وہ لوگ اپنے احتیاج کا کس کے سامنے اظہار نہیں کرتے اس لئے وہ لوگ بہر حال رو جائیں گے ۱۲۔ باقی مرآئندہ پر

ولا یلزم ان الصدقة مقسومة علی هؤلاء لانها ان قسّمت علی الاصناف
فما اصاب الفقیر لاشک انه یطلق علیه اسم الصدقة فیجب ان یکون
مقسوماً ایضاً بخلاف ما اذا قال ثلث مالی للفقراء والمساکین فعلم ان
المراد بیان المصروف لا القسمة لا الی بناء مسجد وکفن میت وقضاء دینه
وتمن ما یعتقد لانه لا بد ان یملک احد المستحقین فلهذا قال فی
المختصر فیصرف الی کل او البعض تمليکاً ولا الی من بينهما ولادة او زوجة
ای لا یعطى اصله وان علا وفرعه وان سفّل ولا یعطى الزوج زوجته
ولا الزوجة زوجها۔

ترجمہ :- اور یہ مراد نہ لیا جائے کہ صدقہ مذکورین فی الایت میں مقسوم ہے۔ اس لئے کہ صدقہ اگر چند اصناف پر تقسیم کیا جائے
تو جو فقیر کو پہونچے اس پر بے شک اسم صدقہ کا اطلاق کیا جائے گا پس واجب ہے کہ وہ بھی مقسوم ہو اس طرح تسلسل لازم آئے گا
بخلاف اس صورت کے کہ جب کوئی کہے کہ فقراء و مساکین کے لئے میرے مال میں سے ایک تہائی ہے۔ ہذا معلوم ہوا کہ معرف کا بیان مراد
ہے نہ کہ قسمت کا۔ اور مال زکوٰۃ کو بنائے مسجد، میت کے کفن اپنے قریب ادا کرنے اور غلام آزاد کرنے کے لئے اس کی قیمت میں خرچ
کرنا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ مستحقین میں سے کسی کو مالک بنانا ضروری ہے۔ اس لئے فقہر لوقایہ میں کہا کہ کل یا بعض مستحق کو تمليک کرنا
ہوگا اور ایسے شخص کو دینا جائز نہیں ہے جن دونوں میں ولادت یا زوجیت کا تعلق ہے۔ یعنی اپنے اصل یعنی باپ کو نہ دیا جائے
اگرچہ اوپر تک چلے اور نہ اپنی فرع کو تعین اپنے بیٹے یا بیٹی کو دیا جائے اگرچہ نیچے تک چلے اور نہ شوہر اپنی بیوی کو دے اور نہ بیوی اپنے

حل الشکات :- (بقیہ مکرّمہ) ۱۔ قول علامہ الخ۔ یہ سابقہ دلیل کے علاوہ ایک اور دلیل کا بیان ہے۔ خلاصہ اس کا یہ ہے کہ اگر لام
کا استفراق کے لئے ہونا تسلیم کر لیا جائے تو ہمیں وہ ہمارے لئے مفید ہے اس لئے کہ جمع کے مقابلہ میں جب جمع آئے تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ اکائی کے
مقابلہ میں اکائی آئے جیسے کہ وضو کی بحث میں اس کی تحقیق گذر چکی ہے۔ چنانچہ جب یہ کہا جائے کہ تمام صدقات تمام فقراء کے لئے ہیں۔ تو
اس کا تقاضا یہ ہوا کہ ایک ایک کو فقراء میں سے ایک ایک پر تقسیم کیا جائے یہ نہیں کہ ہر صدقہ ان سب کو دیا جائے اور نہ یہ مراد ہے کہ
مال زکوٰۃ ان ہر صنف میں سے تین کو دیا جائے ۱۲

(حاشیہ ص ۱۱) لہ قولہ ولا یراد الخ۔ یعنی صدقہ مذکورین فی الایت پر مقسوم ہونا مراد نہیں ہے۔ امام شافعیؒ کا خیال ہے کہ
اللہ تعالیٰ کے اس فرمان انما الصدقات للفقراء الخ۔ میں لام استحقاق و قسمت کا ہے اس لئے کہ حرف لام کے ساتھ صدقہ کی اصناف
جب من کی طرف ہوتی ہے تو اس سے وہ ملک حاصل ہوتا ہے جو کہ استحقاق یا قسمت کا فائدہ دینا ہے جیسا کہ قولہ المال لزیلہ میں اور جیسے
اگر کسی نے بتائی مال ان اصناف کے لئے وصیت کی تو ان میں سے کسی کو محروم کرنا جائز نہیں ہوتا۔ ہم کہتے ہیں کہ محبوبوں مستحق بننے کا اہل
نہیں ہوتا۔ مزید برآں لام اصل میں اخفاص کے لئے ہے استحقاق و ملک کے لئے نہیں اور محبوبوں کو مال کا مالک بنانا بھی صحیح نہیں علاوہ
ازیں فی الرقاب اور فی سبیل اللہ میں لام کے بجائے فی ہے الغرض یہ آیت معرفت کے بیان کے لئے ہے استحقاق کے بیان کے لئے نہیں ۱۳
۱۲۔ قولہ لا نہان قسمت الخ۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ جب الصدقات پر لام غلبے کا ہو تو اگر اس سے مراد قسمت ہو تو اس سے
تسلسل لازم آئے گا۔ اس لئے کہ جب یہ زکوٰۃ مختلف انواع پر تقسیم ہوگی تو جس فقیر کو بھی ملے گی اس پر یہ صدقات آئے گا کہ یہ صدقہ
ہے۔ ہذا اس مقدار کو پھر تمام انواع پر تقسیم کرنے کا سوال پیدا ہوگا۔ (باقی ص ۱۲ پر)

وَمَمْلُوكُهُ أَيْ مَمْلُوكُ الْمَرْكُوبِ وَعَبْدٌ اعْتَقَ بَعْضُهُ وَغَنَى وَمَمْلُوكُهُ أَيْ مَمْلُوكُ
الْغَنَى وَالْمُرَادُ غَيْرُ الْمَكَاتِبِ إِذْ يُجُوزُ أَنْ يُؤَدَّى إِلَى مَكَاتِبِ الْغَنَى وَتُطْفَلُهُ
أَيْ تُطْفَلُ الرَّجُلُ الْغَنَى وَبَنَى هَاشِمٌ وَهُمْ آلُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَعَبَّاسٌ وَجَعْفَرٌ
وَعَقِيلٌ وَالْحَارِثُ بْنُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ وَمَوَالِيهِمْ أَيْ مُعْتَقِي هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى
ذِمِّي وَجَازَ غَيْرَهَا إِلَيْهِ أَيْ جَازَ أَنْ يُصَرَّفَ إِلَى الذِّمِّيِّ صَدَقَةٌ غَيْرُ الزَّكَاةِ

ترجمہ :- اور زکوٰۃ دینے والے کے ملوک کو نہ دے اور اس غلام کو بھی نہ دے جس کا بعض آزاد ہو گیا ہے اور غنی کو اور غنی کے ملوک کو نہ دے اور غنی کے ملوک سے غیر مکاتب مراد ہے۔ اس لئے کہ غنی کے مکاتب کو دینا جائز ہے۔ اور غنی کے نابالغ بچے کو نہ دے اور بنو ہاشم کو بھی نہ دے۔ اور بنو ہاشم حضرت علیؑ، ابن عباسؓ، ابن جعفرؓ، عقیلؓ، رضی اور حارث بن عبد المطلبؓ رضی کی اولاد ہیں۔ اور بنو ہاشم کے مولیٰ کو نہ دے۔ یعنی بنو ہاشم کے آزاد کردہ۔ اور ذمی کو نہ دے اور ذمی کو غیر زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ یعنی ذمی کو زکوٰۃ کے علاوہ دوسرے صدقات دینا جائز ہے۔

حل المشکلات :- (بقیہ و گزشتہ اس طرح ایک غیر متناہی سلسلہ شروع ہو گا) ۱۲

اسکے قول خلاف اذا قال الخ۔ یہ امام شافعی کے استدلال کا جواب ہے۔ حاصل یہ ہے کہ جب کہنے والے نے کہا کہ ثلث مال للفقراء والاکین اس میں لام بیان معرف کے لئے نہیں بلکہ تقسیم مراد ہے لہذا یہ مال ایک ہی قسم کو دینا جائز نہیں گا۔ اس لئے کہ یہ وصیت کر کے والے کی نیت کے خلاف ہے۔ لیکن آیت میں لام قسمت کے لئے ہونا غیر ممکن ہے ۱۳

اسکے قول لا الی بناء مسجد الخ۔ بعین جس پر کسی کی ملکیت نہ ہو اس میں زکوٰۃ کا مال خرچ کرنا جائز نہیں ہے۔ مثلاً مسجد بنانا، مسافر پل، انہریں کو دونا وغیرہ و غامہ کے کاموں میں زکوٰۃ کا مال لگانا جائز نہیں ہے۔ اس طرح زکوٰۃ سے مردے کی قبور و تکفین و تدفین میں درست نہیں ہے۔ اس لئے کہ اس میں بھی کسی کی ملکیت نہیں ہے کیونکہ مردہ اس کا مالک نہیں بنتا اس طرح مردہ کا قرض ادا کرنا بھی درست نہیں۔ البتہ زکوٰۃ سے زندوں کا قرض ادا کرنا صحیح ہے بشرطیکہ قرضدار کے حکم سے ادا کرے ۱۴

۵۔ قولہ ما یبقی الخ۔ یعنی کسی غلام کو مال زکوٰۃ سے خرید کر کے آزاد کرے یا خود بخود آزاد ہو جائے۔ مثلاً مال زکوٰۃ سے اپنے ذی رحم محرم کو خریدے تو یہ سود نہیں نا جا جائز نہیں ۱۵

۱۔ قولہ دلائل من الخ یعنی مال زکوٰۃ کسی ایسے شخص کو دینا جائز نہیں جو اس زکوٰۃ دینے والے ساتھ ولادت یا زوجیت کا تعلق رکھتا ہو۔ ولادت کا تعلق ہونے کا مطلب یہ ہے کہ دینے والا درینے والاد دونوں باپ بیٹا یا دادا پوتا باپ بیٹی یا نانا نواسیا نواس وغیرہ چاہے ادھر کی طرف جتن بھی دور جائے یا نیچے کی طرف جتنا جائے بہر حال ان میں سے کسی کو دینا درست نہیں ہے اور زوجیت کا تعلق ظاہر ہے کہ زوج اپنی زوجہ کو نہیں دے سکتا اور زوجہ بھی اپنے زوج کو نہیں دے سکتی ۱۲

دعا شیعہ ص ۱۱۱) ملے تو وہ طفلہ الخ یعنی غنی کے چھوٹے بچے کو زکوٰۃ کا مال دینا جائز نہیں ہے اس لئے کہ اگرچہ وہ نالایق ہے لیکن ابھ کے غنہ کے باعث اس کو بھی غنی شمار کیا جاتا ہے جیسے غنی کے غیر صاحب غلام ہوتا ہے۔ البتہ صاحب غلام کو دینا غنی ترکان سے نکل رجتہ میں غریب سمجھا ہے ہند اس میں جائز ہے اس طرح جو اس کی ولایت میں ہو اس کا بھی یہ حکم ہے۔ البتہ غنی کا بالاطلا کا اگر فقیر ہو یا اس کی بیوی محتاج ہو تو انہیں دینا جائز ہے اس لئے کہ یہ دونوں اس کے غنہ کے سبب سے غنی شمار نہیں ہوتے ۱۲ ملے تو وہ ہم کل علی رضا الخ یعنی جو باشم کا قوارن ہے اور یہ باشم جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیر وادار ہیں یعنی دادا کے والد۔ آپ کے شجرہ نسب یوں ہے کہ عبد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف الخ چنانچہ مذکورہ حضرات میں سے سب کی نسبت ہاشم کی طرف ہے اس لئے ان کو بنو ہاشم کہا جاتا ہے۔ ہاشم کے چار بیٹے تھے محمد عبد المطلب کے سوا کسی کی نسل نہیں چلی۔ عبد المطلب کے بارہ بیٹے تھے چنانچہ عباس رضا اور حارث رضا و دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچے تھے۔ عباس رضا اجداد صحابہ میں شمار ہوتے ہیں اور دوسرے ایسے نہیں۔ اور جعفر ذوقییل و دونوں حضرت علی کے بھائی ہیں اور ابوطالب کی اولاد ہیں۔ اور یہ ابوطالب بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچے تھے۔

دفع الی من ظن انه مصارف فبان انه عبدة او مكاتبه بعبدها وان بان
عناہ او كفرة او انه ابوة او ابنه اوها شمی لم یعد تخلافا لابی یوسف
وَجِبَّ دفع ما یغنیه عن السؤال لیوم وكره دفع مئتی درهم الی
فقل غیر مدیون ونقلها الی بلد آخر الا الی قریبه او الی احوج من
اهل بلدہ۔

ترجمہ :- ایسے شخص کو زکوٰۃ دی کہ جس کو گمان کیا کہ وہ زکوٰۃ کا مصرف ہے پس ظاہر ہوا کہ وہ مزی کا غلام ہے یا اس کا مکتب
ہے تو زکوٰۃ کا انادہ کرے۔ اور اگر یہ ظاہر ہو کہ وہ غنی ہے یا تاجر ہے یا مزی کا باپ یا بیٹا ہے یا شمشیر ہے تو انعامہ ذکر کرے۔ اس میں امام
ابو یوسف کا خلاف ہے اور اتنی مقدار دینا مستحب ہے کہ جو ایک دن سوال کرنے سے مستغنی کر دے۔ اور غیر مدیون فقیر کو دوسو
درہم دینا مکروہ ہے اور دوسرے شہر کی طرف زکوٰۃ کا نقل کرنا بھی مکروہ ہے مگر یہ کہ اپنے خویش و اقارب کی طرف یا اپنے شہر سے
زیادہ محتاج کی طرف نقل کرے (تو مکروہ نہیں ہے)

ملی المشتکات (بقیہ و مکتبہ) کے چچا ہیں۔ اور حضرت فاطمہ الزہراءؑ کی اولاد براہ راست اولاد رسول کہلاتے ہیں۔ بہر حال مذکورہ میں فی الفرج
کے علاوہ جو بنو ہاشم ہیں وہ اگر محتاج ہوں تو ان کو زکوٰۃ دی جا سکتی ہیں کذا فی جامع الرموز ۱۱

تھ قولہ وحوالیم الخ۔ یعنی بنو ہاشم کے آزاد کردہ غلاموں کو دینا بھی جائز نہیں ہے اگرچہ آزاد ہونے کے بعد وہ اب غلام نہیں رہے
ہوں۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے آزاد کردہ غلام اور ان کے زکوٰۃ کا مال کھانے سے منع فرمایا ہے اور فرمایا کہ ایک
قوم کا آزاد کردہ انہی میں سے شمار ہوتا ہے اور میں اس قوم میں سے ہوں جن کے لئے زکوٰۃ لینا حلال نہیں ہے۔ ابو داؤد ۱۳

تھ قولہ دلالی ذی الخ۔ یعنی ذی کو زکوٰۃ کا مال دینا جائز نہیں ہے۔ البتہ زکوٰۃ کے علاوہ دوسرے صدقات واجبہ ذی کو دینا
جائز ہے جیسے صدقہ فطر وغیرہ ذیوں کو دیا جا سکتا ہے اس بارے میں اصل وہ حدیث ہے جس کو ائمہ نے نقل کیا ہے کہ جناب رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ کو فرمایا کہ مسلمانوں کے انھیلے لو اور ان کے فقراء کو داس سے یہ استدلال کیا جاتا ہے کہ زکوٰۃ
میں تمہیک فردی ہے اور دوسری جگہ منقول کرنا مکروہ ہے جیسے ابھی عنقریب آئے گا۔ اور امان لے کر آئے ہوئے حربی کو کسی قسم کا
صدقہ واجبہ دینا مطلقاً جائز نہیں ہے۔ کذا فی البحر ۱۲ (حاشیہ ص ۱۲)

لہ دفعۃ الی من ظن الخ یعنی صرف مجھ کو دیکھ لیا لیکن ہمد میں پتہ چلا کہ مصرف نہیں ہے اور مصرف ہونے کی پھر وہ صورتیں ہیں اگر اپنے غلام یا مکتب کو دیا تو
زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی بلکہ پھر دینا ہوگی اور اگر اپنے باپ یا بیٹے یا کسی غنی یا غنی کو دینا ہو تو زکوٰۃ ادا ہوگئی انعامہ کی ضرورت نہیں ہے لیکن زکوٰۃ دینے وقت اگر
میں شہید ہو گیا تھا کہ یہ مصرف ہے یا نہیں تو جب تک چاہے کہ وہ دفعہ ذکر کرے اس وقت تک زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔ کذا فی المنہج ۱۱ تھ قولہ خلافا لابی یوسف
ان کی میں یہ ہے کہ اس کی غلطی میں یقین طور پر ظاہر ہوگئی تو جس فن کا غلط ہونا واضح ہو جائے اس کا کیا اعتبار نہیں ہے اور جادہ دیں یہ ہے کہ اس نے اپنے ملک
کے مسلمان مصرف کو مالک بنام یا ہذا زکوٰۃ ادا ہو جائیگی اور یہ حدیث اس کی شاید ہے کہ حضرت زین بن معن نے اپنے باپ معن کو زکوٰۃ دی بعد میں جب معلوم ہوا تو کہا
کہ میں نے تمہارا اولاد نہیں کیا تھا چنانچہ ان کے متعلق جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے زید جو تم نے نیت کی ہے وہ تمہارے لئے ہے اور اے معن جو تم
نے کیا ہے وہ تمہارے لئے ہے ۱۲ (بخاری) تھ قولہ وحبیب الخ۔ بعضہ چوں کہ بنو ہاشم کے ایک فقیر کو مال زکوٰۃ میں سے تم ازکم اتنی مقدار دے کہ وہ آئندہ
ایک دن کے لئے سوال سے بچ جائے اور بقدر نصاب ایک شخص کو دینا مکروہ ہے البتہ اگر وہ مظلوم ہو یا عیال دار ہو کہ بپرتقسیم کرنے سے نہیں بچتا تو بجا کرتے
جائز ہے۔ کذا فی المنہج ۱۱ تھ قولہ ونقلہا الی بلد آخر الخ۔ یعنی ایک شہر کی زکوٰۃ کا مال دوسرے شہر میں منتقل کرنا مکروہ تفسیر میں ہے البتہ وہاں اس زکوٰۃ
دینے والے کا کوئی قریبی رشتہ دار ہو جو محتاج ہے تو اس کو دینا بہتر ہے بلکہ حدیث میں ہے کہ جس کے قریب دار محتاج ہو اور وہ دوسرے پر مال خرچ کرنا ہے
تو اسے لے لے اس کے صدقہ کو قبول نہیں فرماتا اسے طرانی نے مرقا نقل کیا ہے) یا جس شہر میں بھی جادہ ہے وہاں کے لوگ زیادہ محتاج ہیں شلادہاں تو کمال
یاد ہاں کے لوگ زیادہ مصیبت زدہ ہیں یا زیادہ پر سرنگار ہیں یا مسلمانوں کے لئے زیادہ نفع بخش ہوں یا دار الحرب سے دارالاسلام میں لائی جائے یا
کس طالب علم کو دیکھ لے یا مصرف والا دینا ادارہ میں دی جائے تو طواکر اہمیت حائز ہے۔ کذا فی البحر وغیرہ ۱۳

باب صدقة الفطر

وهی من بُرٍّ اَوْ دَقِيقَةٍ اَوْ سَوِيقَةٍ اَوْ زَبِيبٍ نَصْفُ صَاعٍ وَمِنْ تَمْرٍ اَوْ شَعِيرٍ
صَاعٌ مَّا يَسَعُ فِيهِ ثَمَانِيَةَ ارطالٍ مِنْ مِجٍّ اَوْ عَدَسٍ الصَّاعُ كَيْلُ يَسَعُ فِيهِ
ثَمَانِيَةَ ارطالٍ فَقَدَّرَ بِثَمَانِيَةِ ارطالٍ مِنَ الْمِجِّ وَهُوَ الْمَاشُ اَوْ مِنَ الْعَدَسِ
وَإِنَّمَا قَدَّرَ بِهَذَا لِقِلَّةِ التَّفَاوُتِ بَيْنَ حَبِّمَا تَعْمَا عِظْمًا وَصِغْرًا وَتَخْلُحْلًا وَكِتْنًا
بِخِلَافٍ غَيْرِهِمَا مِنَ الْحَبُوبِ فَإِنَّ التَّفَاوُتَ فِيهَا كَثِيرٌ غَايَةُ الْكَثْرَةِ وَإِنِّي قَدَّرْتُ
الْمَاشَ وَالْحَنْطَةَ الْجَيِّدَةَ الْمَكْتَنَزَةَ وَالشَّعِيرَ وَجَعَلْتُهَا فِي الْمِكْيَالِ فَالْمَاشُ
أَثْقَلُ مِنَ الْحَنْطَةِ وَالْحَنْطَةُ مِنَ الشَّعِيرِ.

ترجمہ :- یہ باب صدقۃ الفطر کے احکام کے بیان میں۔ صدقۃ فطر گیسوں سے یا گیسوں کے آٹے سے یا گیسوں کے ستورے یا سٹکی سے ذنی کس نصف صاع واجب ہے اور خرما یا جو سے ایک صاع واجب ہے اور صاع وہ ہے جس میں آٹھ رطل ماش یا سورسائے صاع ایک پیاز ہے جس میں آٹھ رطل کی گنماش ہو۔ اور آٹھ رطل کی یہ گنماش ماش یا سورسائے آٹھ رطل کی مقدار معتبر ہے۔ اور ان دونوں کے ساتھ اس لئے اندازہ کیا گیا کہ ان کے دانوں میں حیوئے بڑے ہونے میں تفاوت کم ہوتا ہے۔ بخلاف دوسرے دانوں کے اس لئے کہ دوسرے دانوں میں اتنا درجہ کا تفاوت ہوتا ہے (دشراح کہتے ہیں کہ) میں نے ماش اور عمدہ ذنی گیسوں اور جو کو وزن کیا اور ان کو پیلانے میں ڈال کر دیکھا تو ماش گیسوں سے زیادہ بھاری اور ذنی ہے اور گیسوں جو سے جابرین

صل المسکلات :- سہ قولہ باب صدقۃ الفطر۔ اس کا تعلق دراصل روزے سے ہے کہ ماہ رمضان کے اعتناء کے شکر یہ اور عید کی خوشی کے موقع پر شرع کی بناء پر ہر مسلمان صاحب ثواب پر اپنی اور اپنے اہل و عیال و چھوٹے بچوں کی طرف سے ادا کرنا واجب کیا گیا۔ چنانچہ ہر ایک کی طرف سے ایک مقررہ مقدار میں مقررہ اشیاء یا ان کی قیمتیں ادا کرنا واجب ہوتا ہے۔ اور چونکہ وہ روزہ کھانے کی خوشی پر دیا جاتا ہے اس لئے اس کو صدقۃ فطر کہا جاتا ہے اور جس دن کی خوشی میں یہ دیا جاتا ہے اس دن کو یوم الفطر اور اس خوشی کو عید الفطر کہا جاتا ہے۔ اس لحاظ سے اس کا بیان کتاب الصوم کے آخر میں مناسب تھا لیکن چونکہ وہ صدقہ واجب ہے اس لئے کتاب الزکوٰۃ میں اور دیگر صدقات واجبہ کے ساتھ اس کو بھی بیان کر دیا۔

سہ قولہ من بر الخ۔ معلوم ہو کہ صدقۃ فطر مختلف چیزوں سے دیا جاسکتا ہے۔ مثلاً گیسوں، چھوڑے، جو یا ان کی قیمت وغیرہ۔ تو اگر گیسوں سے دینا چاہے تو ذنی کس نصف صاع دینا ہو گا۔ خواہ سالم گیسوں سے یا اس کا آٹا یا ستورہ مال نصف صاع دینا ہو گا اور اگر جو یا چھوڑے دینا چاہے تو ذنی کس پورے ایک صاع کے حساب سے دینا ہو گا۔ اور اگر ان میں سے کچھ دے تو مذکورہ چیزوں کی قیمت یعنی نصف صاع گیسوں کی قیمت ادا کر دے تو بھی جائز ہے یا اس قیمت کی مقدار میں دھان یا پاؤں وغیرہ دیدے تو بھی صحیح ہو گا البتہ گیسوں کا نصف صاع اور جو اور کھجوروں کا ایک صاع جو ناشتق علیہ ہے۔ مختلف عمدتین نے مختلف اکابر صحابہ سے یہی نقل کیا ہے ۱۲

سہ قولہ ما یساع الخ۔ یعنی متعل صاع کی دو مقدار ہیں۔

فالمکیال الذی یبدا بثمانیۃ ارطال من البج میلًا باقل من ثمانیۃ ارطال
من الحنطۃ الجیدۃ المکتنزۃ فالاحوط فیہ ان یقدر الصاع بثمانیۃ
ارطال من الحنطۃ الجیدۃ لانہ ان قدر بالحنطۃ الجیدۃ المکتنزۃ۔

اندازہ کیا ہے

ترجمہ :- پس وہ مکیال جو آٹھ رطل ماش سے پڑھتا ہے وہ عمدہ وزن کیوں آٹھ رطل سے کم میں پڑھتا ہے۔ پس مکیال
کے اندازہ کرنے میں زیادہ احتیاطیوں سے کیوں کہ آٹھ رطل کے ساتھ صاع کا اندازہ کیا جائے کیونکہ اگر عمدہ مکتزہ کیوں سے صاع

حل مشکلات :- (بقیہ مگذشتہ) ان میں وہی صاع معتبر ہے جس میں آٹھ رطل ماش یا مسور سائے۔ جامع المعرفۃ
میں ہے کہ امام طحاوی نے ہمارے اصحاب سے نقل کیا ہے کہ آٹھ رطل کا پیمانہ وہ ہوتا ہے جس میں وزن اور کبیل برابر ہوں مثلاً
مسور کی دال اور ماش پیمان کے ساتھ مفروضہ اقسام ناپی جاتی ہیں۔ ماش اور مسور کا اس لئے ذکر کیا کہ ان میں بہت کم فرق
پڑتا ہے۔ یعنی بڑے چھوٹے ہونے میں اور سب ہم وزن ہونے میں سب برابر ہوتے ہیں۔ ایسے ہی پیمانے میں غلطی اٹنے اور بچ
ہونے میں دونوں برابر ہوتے ہیں۔ لیکن ان کے علاوہ دوسرے دانوں میں ان کے مقابل میں بہت زیادہ فرق پڑتا ہے ۱۲

مثلاً تور الصاع الخ۔ صاع کی مقدار میں بتایا کہ آٹھ رطل جس میں سائے۔ اس طرح رطل اور صاع دونوں ہمارے
ہاں کے لوگوں کے لئے غیر معروف ہیں۔ ہمارے ہاں کے انگریزی سیر جو کہ اسن تو لے کا ہوتا ہے اس کے حساب سے تقریباً پینتیس
تولے کا ایک رطل ہوتا ہے۔ چنانچہ اس حساب سے ایک صاع میں تقریباً ساڑھے تین سیر ہوتے ہیں۔ اور جو معمولی سا کم پڑتا
ہے اس کو پورا حساب کے پورے ساڑھے تین سیر کی جگہ لیتے ہیں اور اس حساب سے نصف صاع میں پونے دو سیر کا پیمانہ ہے

(رماشیہ مرہدا) ملے قولہ فالمکیال الخ۔ خلاصہ یہ ہے کہ پیمانے کا ناپ تول برابر ہونا چاہیے اس لئے ماش اور مسور کا اندازہ
بتایا تاکہ کس طرح کا فرق نہ آئے اس لئے کہ ان دونوں کا ناپ تول برابر ہونا ہے کیونکہ دونوں کے دانے وزن اور قدر کے لحاظ سے
ایک جیسے ہوتے ہیں۔ اگر کوئی پیمانہ ایک ہزار چالیس درہم ماش سے پڑھتا ہو تو اس کو خالی کر کے ماش کے دوسرے دانے اس میں
مہر دیں تو اتنی ہی مقدار میں پیمانہ پڑھو گا جتنے پہلے تھی۔ یعنی ایک ہزار چالیس درہم۔ کیونکہ ماش کے صاع دانے ایک جیسے ہوتے
ہیں ایسے ہی مسور کا معاملہ ہے۔ لیکن ان دونوں کے علاوہ دوسرے دانے ایسے نہیں ہوتے۔ مثلاً گندم کے بعض دانے وزن اور
نصف ہلکے ہوتے ہیں۔ تو ظاہر ہے کہ اس سے ناپ تول کریں تو فرق آئے گا۔ اس لئے ماش اور مسور کے ساتھ مقدار کا اندازہ لگایا اور

اس کو بیان بتایا اب جن اشیاء پر نص ہے وزن کا اعتبار کئے بغیر ان سے حدود نظر نکالنے کے لئے اس کی پیمائش ہوگی کیونکہ مثلاً اگر
تم اس کے ساتھ جو کو ناپو تو ایک ہزار چالیس درہم نہیں بنے گا۔ اور یہی ایک ہزار چالیس درہم جس کا وزن سواتین سیر ہے جس کو ہم نے
حساب کی سہولت کے لئے ساڑھے تین سیر بتایا ہے اور اس ایک ہزار چالیس درہم وزن کے برابر تول کر پیمانے میں ڈالا جائے
تو پیمانے پڑھو کے بوجج جائے گا۔ اس سے معلوم ہوگا کہ اس مسئلہ میں وزن کا اعتبار نہیں۔ فتح القدر میں اس طرح ہے۔ اور ہدایہ

میں ہے کہ اس میں امام ابو حنیذہ اور امام محمد کے درمیان اختلاف ہے۔ امام صاحب گندم کے نصف میں وزن کا اعتبار کرتے
ہیں اور امام محمد پیمائش کے لحاظ سے اعتبار کرتے ہیں۔ حتیٰ کہ اگر چار رطل گندم ریختے تو جائز نہ ہوگا کیونکہ ممکن ہے کہ گندم وزن ہو
اور نصف صاع نہ بن سکے۔ خلاصہ یہ ہے کہ ماش اور مسور میں وزن اور پیمائش دونوں کا اعتبار کیا۔ اس لئے کہ یہ دونوں وزن اور
پیمائش میں برابر ہوتے ہیں۔ حتیٰ کہ آسمان کے آٹھ رطل لئے جائیں اور انھیں ایک صاع میں رکھا جائے تو نہ بڑھتے ہیں اور نہ

کم ہوتے ہیں۔ لیکن ان کے علاوہ دوسرے اجناس کا وزن پیمائش سے زیادہ ہوتا ہے جیسے نمک یا کم ہوتا ہے جیسے جو۔ اب جب آٹھ
رطل ماش یا مسور ہو تو یہی وہ صاع ہو گا کہ جس کے ساتھ جو اور دوسرے پھل وغیرہ ناپا جاتا ہے۔ چنانچہ اس بنا پر شارح نے گندم
کے ساتھ اندازہ بتایا کہ انہوں نے ماش اور گندم اور جو کا وزن کیا اور انھیں بیان میں ڈالا تو ماش گندم سے وزن نکلا اور گندم
سے جو وزن نکلا چنانچہ آٹھ رطل کا وہ صاع جس قدر ماش سے بھرنا ہے وہ گندم کے آٹھ سے کم رطل سے بھرنا ہے اب اگر ماش کیسا

اندازہ کریں تو صاع چھوٹا ہو جائے گا ۱۳

مثلاً قولہ بثمانیۃ ارطال الخ۔ ارطل میں ساہر کسرو اور نمتہ دونوں صحیح ہیں (باقی مآئدہ پر)

فكلما يجعل فيه ثمانية ارطال من مثل تلك الحنطة يملأ بها وان كان يملأ
 باقل من تلك الحنطة واذا كانت الحنطة متخالفة لكن ان قدر بالبحر يكون
 اصغر من الاول ولا يسه في ثمانية ارطال من انواع الحنطة فيكون الاول
 احوط. ثم اعلم ان هذا الصاع هو الصاع العراقي واما المجازي فهو خمسة
 ارطال وثلاث رطل فالواجب عند الشافعي من الحنطة نصف صاع من
 المجازي وعندنا نصف صاع من العراقي وهو منون على ان النثر اربعون استاراً
 والاستار اربعة مثاقيل ونصف مثقال فالمن مائة وثمانون مثقالاً و
 منون بجواز خلافاً لمحمد فان عنده لا بد ان يقدر بالكيل.

ترجمہ میں جب کبھی اس جیسے گھیوں کے آٹھ رطل اس میں رکھا جائے تو صاع پر ہو جائے گا اگرچہ اس سے کم میں پڑ
 ہوتا ہے جیسے گھیوں قحط منہل ہو۔ لیکن اگر ماش سے اندازہ کیا جائے تو پیسے سے چھوٹا ہو گا اور اس میں گھیوں پیسے کیلئے آٹھ رطل
 کی گنجائش نہ ہوگی۔ لہذا ادل میں زیادہ احتیاط ہے۔ پھر معلوم ہو کہ نصف نے جس صاع کا ذکر کیا ہے وہ عراقی صاع ہے اور
 مجازی صاع پانچ رطل اور ایک تہائی رطل کا ہوتا ہے۔ چنانچہ امام شافعی کے نزدیک مجازی صاع کا نصف صاع واجب ہے
 اور ہمارے نزدیک عراقی صاع کا نصف صاع واجب ہے اور وہ دوسرے ہیں۔ اس طرح سے کہ ایک سیر میں پالیس اتار ہیں
 اور استار سارھے چار مثقال کا ہوتا ہے تو ایک سو اسنی مثقال کا ایک سیر ہوتا ہے اور دوسرے گھیوں جائز ہے۔ اس میں کام
 محمد کا خلاف ہے۔ اس لئے کہ ان کے نزدیک کیل سے مقدار کم ضروری ہے۔

حل المشكل:۔ دقیقہ منگدشتہ اور یہ میں استار کا ہوتا ہے اور استار سارھے چار مثقال کا ہوتا ہے اور مثقال ایک درہم کے سات حصے کے
 تین حصے کا ہوتا ہے۔ اور ایک درہم چودہ قیراط کا اور ایک قیراط پانچ جو کا ہوتا ہے اس طرح ایک درہم ستر جو کا ہو اور مثقال
 ایک سو جو یعنی بیس قیراط کا ہو۔ اور استار چھ درہم اور ایک درہم کے سات حصے کے تین حصے کا ہو۔ یعنی چار سو پچاس جو کا ہو
 اور ایک رطل نوے مثقال کا ہو یعنی ایک سو اٹھابیس درہم اور نصف درہم اور ایک درہم کا چودھواں حصہ جو ایسے کہ شارح نے
 فرمایا۔ اور صاحب المحیط نے فرمایا کہ چار تین درہم کا ایک صاع ہوتا ہے اور ایک من دسیر اور رطل کا ہوتا ہے اور ایک رطل میں استار
 کا ہوتا ہے اور ایک استار سارھے چھ درہم کا ہوتا ہے اور ایک درہم چودہ قیراط کا اور ایک قیراط پانچ جو کا ہوتا ہے۔ اب ایک صاع
 میں رطل کے لحاظ سے آٹھ رطل ہونے اور استار کے لحاظ سے ایک سو ساٹھ استار اور درہم کے لحاظ سے ایک ہزار چالیس درہم وزن ہوا۔
 الدر المختار میں اس کو مختار کہا ہے اور درہم کو اگر ہمارے ملک کے وزن کے مقابل میں لایا جائے تو حساب یوں ہو گا کہ ایک درہم
 کا وزن ایک چونی سے کچھ کم جس کو صاب کی آسانی کے لئے پوری چونی پکڑتے ہیں۔ اور چار چونیوں کا ایک تولہ اور اس تولہ کا ایک
 سیر۔ اب جب ایک ہزار پالیس درہم کے آٹھ رطل ہونے جو کہ صاع کی مقدار ہے تو ان درہم کو اگر ہمارے مال کے رائج سیر
 بنایا جائے تو سو اتین سیر بنایا جائے۔ یہی سو اتین سیر جس کو صاب کی سہولت کیلئے علماء کرام نے سارھے تین سیر کہا۔ چنانچہ اس طرح ہونے
 دوسرے کا ایک صاع فرمایا ہے وہ احوط اور جو کے لحاظ سے جس کم ہونیکا احتمال تو ہے نہیں البتہ کچھ زیادہ ہی دیا جاتا ہے ۱۲
 (حاشیہ)۔ ہذا اولہ قولہ العراقی۔ بجز العین ہے مطلب یہ ہے کہ وہ صاع جو عراق اور اس کے آس پاس شلا کوذ وغیرہ میں رائج
 ہے اس کو صاع مجازی کہتے ہیں اس لئے کہ اس وقت کے گورخر حجاج بن یوسف نے اس کو رائج کیا تھا ۱۲
 ۱۲۔ قولہ المجازی الخ۔ حجاز کے علاقہ مثلاً کہ مدینہ اور ان کے آس پاس کے علاقے کو حجاز کہا جاتا ہے۔ (باقی مآخذ پر)

دقیقہ و گلدشتہ مجازی صاع حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں رائج تھا جیسے کہ ابن حبان نے بتایا ہے اسی وجہ سے امام شافعیؒ نے اس سے تمسک کیا ہے۔ امام ابو یوسفؒ جب مدینہ منورہ آئے تو آپؐ نے اس طرف رجوع کر لیا حالانکہ اس سے پہلے شیخ کے قول کے مطابق مذہب تھا۔ اور عراقی صاع حضرت عمرؓ کے زمانہ میں رائج تھا امام ابو حنیفہؒ نے احتیاطاً اس کو اختیار فرمایا تاکہ یقینی طور پر ذمہ داری ادا ہو جائے۔

۱۔ قولہ و سوان برا الخ۔ یعنی دو سیر گہیوں اگر فی سواں ادا کر دے تو جائز ہے۔ واضح ہو کہ یہ سیر ہمارے دیار میں رائج سیر نہیں ہے بلکہ اس سیر میں چالیس استار ہوتے ہیں اور ہر استار ساڑھے چار مثقال کا ہوتا ہے۔ اس طرح ایک سیر میں ایک سو اسی مثقال وزن ہوتا ہے۔ اب شقال کو ہمارے ہاں کے وزن کے مقابلہ لایا جائے تو وہ ایک چونی بھر سے کچھ زیادہ ہوتا ہے اور اس حساب سے ایک سو اسی مثقال میں پینتالیس ٹولے بنتے ہیں تو دو سیر میں ہمارے ہاں کے ٹولے ہوتے جو سوا سیر کے برابر ہے۔ اور بعض حضرات نے انہی ایک سو اسی مثقال کا وزن ساڑھے تیرہ جھٹانک بتایا ہے تو اس حساب سے دو سیر میں ستائیس جھٹانک یعنی ایک سیر گیارہ جھٹانک ہوتے ہیں یہی اصح معلوم ہوتا ہے اس لئے کہ یہی اصول ہے علاوہ ازہی خود صاع میں بھی جب اختلاف ہوگا اگر رطل ہے یا پانچ اور تہائی رطل ہے تو اصول کا اختیار کرنا ہی اولیٰ ہے چنانچہ اس انداز سے ہر سب کا اتفاق ہے کہ جس سے وزن برابر ہو جائے وہی صحیح ہے چنانچہ اسی لئے اس میں وزن مغیرے لیکن امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ گاہے گندم ہلکی ہوتی ہے اور گاہے بھاری۔ اس لئے وزن کا اعتبار نہ ہوگا بلکہ پیاسش کے ساتھ نصف صاع مقبرہ جو کھینچنے لہجائیہ میں ہے ۱۱

نوٹ :- حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ سابق مفتی اعظم پاکستان و سابق مفتی اعظم دارالعلوم دیوبند نے اپنی جواہر المفقہ دو جلدوں میں اہم رسائل پر مشتمل ہے جن میں سے ایک رسالہ ”اوزان شرعیہ“ ہے اس رسالہ میں عربی اوزان مثقال درہم، دینار، مثقال، صاع، رطل، استار، وسق، قیراط، اوتہ وغیرہ کا بنیاد شریعہ و بسطے حساب کر کے ہمارے ملک کے رائج تولہ و سیر کے ساتھ مقابلہ کر کے واضح کر دیا کہ ان اوزان کا ہمارے یہاں کے حساب سے کتنا ہوتا ہے اور مولانا عبدالحی لکھنویؒ نے جو چاندی کا نصاب چھتیس تولہ ساڑھے پانچ ماشہ اور سونے کا نصاب پانچ تولہ اڑھائی ماشہ قرار دیا ہے بہت سے دلائل کے ساتھ اس کی تردید کی تفصیل کی یہاں گنجائش نہیں ہے البتہ ہمارے یہاں کے رائج حساب سے اوزان عربیہ کے مقابلہ میں کتنا ہوتا ہے اس کا خلاصہ نقل کرتا ہوں۔

ایک درہم کا شرعی وزن ستر جو ہے جو تین ماشہ ایک رقی کے برابر ہے۔ ایک مثقال سونا اور دینار برابر ہے اور اس کا شرعی وزن ایک سو جو ہے جو پورے ساڑھے چار ماشہ ہے۔ چنانچہ بارہ ماشے کا ایک تولہ اور آٹھ رقی کا ایک ماشہ ہے۔ ایک درہم میں ستر جو ایک مثقال میں ایک سو جو ایک قیراط میں پانچ جو۔ ایک جو میں تین چادل۔ ایک چادل میں دو تدر دل یعنی را کے دو دانے، صاع عراقی میں آٹھ رطل ہیں۔ درہم کے حساب سے ایک رطل میں ایک سو تین درہم۔ مثقال کے حساب سے ایک رطل میں نوے مثقال، استار کے حساب سے ایک رطل میں بیس استار اور استار بحساب درہم کے ساڑھے چھ درہم اور استار بحساب مثقال ساڑھے چار مثقال ہیں۔ صاع بحساب درہم ایک ہزار چالیس درہم، صاع بحساب مثقال سات سو بیس مثقال، صاع بحساب دینار چار دینار اور صاع بحساب استار ایک سو اٹھارہ استار ہیں۔ چنانچہ اس حساب سے چاندی کا نصاب دو سو درہم یعنی باون تولہ چھ ماشہ، سونے کا نصاب بیس مثقال یعنی تھان تولہ چھ ماشہ۔ ایک صاع میں اسی تولہ کے سیر کے حساب سے پچاس مثقال دو سو تولہ پانچ نصف صاع میں ایک سو پینتیس تولہ ہوتے۔ اس کو اس تولہ کے انگریزی سیر سے مقابلہ کیا جائے تو ڈیڑھ سیر تین جھٹانک یا ایک سیر گیارہ جھٹانک ہوتا ہے جس کو احتیاطاً پونے دو سیر یعنی ایک سیر بارہ جھٹانک کہا جاتا ہے۔ اسی طرح صاع کو اگر درہم کے حساب سے طایا جائے تو دو سو تتر تولہ ہوتا ہے اور نصف صاع ایک سو چھتیس تولہ چھ ماشہ یعنی اس تولہ کے سیر سے ڈیڑھ سیر تین جھٹانک ڈیڑھ تولہ یا ایک سیر گیارہ جھٹانک ڈیڑھ تولہ ہوتا ہے۔ اور یہاں بھی احتیاطی طور پر پورے پونے دو سیر حساب کیا جاتا ہے۔ یہ حال صاع میں اگرچہ ساڑھے تین سیر سے کچھ کم ہوتا ہے لیکن احتیاطاً ساڑھے تین سیر ہی حساب کرنا چاہیے اس سلسلے میں ذیل کا نقشہ مفید ہوگا ۱۲

اوزان فقہیہ	ہمارے دیار میں رائج اوزان	کیفیت
طسوج	تقریباً پون رتی	در اصل طسوج دو جو کا ہے اور ایک رتی تین جو سے کچھ کم ہے (بحرا بحواہر)
قیراط	تقریباً پونے دو رتی یعنی ۱۱ رتی	حسب تعریج فقہاء پانچ جو کا ایک قیراط ہے اور چودہ قیراط کا ایک درہم اور درہم پچیس رتی کا ہے۔ چنانچہ قیراط ۱۱ رتی کا ہوا۔
دانت دانگ	تقریباً سات رتی۔	در اصل دانت چار قیراط کا ہے۔ (بحرا بحواہر) اور ایک قیراط پونے دو رتی سے تو چار قیراط سات رتی کے ہوتے۔
درہم	تین ماشہ ایک رتی اور ۱/۲ رتی	ستر جو کا درہم ہے۔ حسب تعریج فقہاء ماشہ سے وزن کیا گیا تو بھی تین ماشہ ایک رتی اور ۱/۲ رتی نکلا۔
شقال	چار ماشہ چار رتی۔	ایک سو جو کا ایک شقال ہے جس کو ہمارے یہاں کے وزن سے مقابلہ کرنے سے یہی وزن ہوتا ہے۔
رطل	چونتیس تولہ ڈیڑھ ماشہ	حسب تعریج شامی وغیرہ رطل کا وزن ایک تیس درہم اور ہمارے یہاں کے حساب سے چونتیس تولہ ڈیڑھ ماشہ ہوتا ہے۔
مک	اڑسٹھ تولہ تین ماشہ	شامی وغیرہ نے اس کا وزن ہن دو سو ساٹھ درہم بتایا ہے۔
من	اڑسٹھ تولہ تین ماشہ	
استار	بحساب درہم ایک تولہ آٹھ ماشہ ۱/۲ رتی اور بحساب شقال ایک تولہ آٹھ ماشہ دو رتی۔	ایک استار ساڑھے چھ درہم ہے جس کا وزن ایک تولہ آٹھ ماشہ اور دو ہتائی رتی ہے
ادنیہ	ساڑھے دس تولہ	ایک استار ساڑھے چار شقال ہے جس کا وزن ایک تولہ آٹھ ماشہ اور دو رتی ہے۔ حسب تعریج فقہاء درہم کے حساب سے چالیس درہم کا ایک ادنیہ ہے جو ہمارے یہاں کے حساب سے ساڑھے دس تولہ ہوتا ہے۔
صاع	شقال کے حساب سے دو سو ستر تولہ اور درہم کے حساب سے دو سو تتر تولہ۔	درہم کے حساب سے تین سیر چھ چھٹانک اور شقال کے حساب سے تین سیر چھ چھٹانک تین تولہ ہوتا ہے۔
نصف صاع	درہم کے حساب سے ایک سو چونتیس تولہ اور شقال کے حساب سے ایک سو چھتیس تولہ چھ ماشہ	درہم کے حساب سے ایک سیر گیارہ چھٹانک اور شقال کے حساب سے ایک سیر گیارہ چھٹانک ڈیڑھ تولہ ہوتا ہے
دسق	اسی تولہ کا سیر اور چالیس سیر کامن کے حساب سے بحساب درہم پانچ من اڑھائی سیر ہے اور بحساب شقال پانچ من پونے پانچ سیر ہے۔	صاع کا وزن جو اور مذکور ہو اس سے حساب لگایا جائے اس لئے کہ حسب تعریج فقہاء ساٹھ صاع کا ایک دسق ہوتا ہے۔

مندرجہ بالا نوٹ میں نے حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے رسالہ اوزان شرعیہ سے اخذ کیا ہے رسالہ طویل ہے اس لئے میں نے یہاں پر اس کا خلاصہ بیان کر دیا ۱۱

وإذا أدا البرقي موضع يشترى به الأشياء أحب وعند أبي يوسف إذا أدا الدار

أحب وتجب على حر مسلم له نصاب الزكاة وإن لم يتم وقد ذكرنا في أول كتاب الزكاة أن النماء بالحول مع الثمنيه أو السوم أو نية التجارة فمن كان له نصاب الزكاة أي نصاب فاضل عن حاجته الأصلية فإن كان من أحد الثمنين أو السوائم أو مال التجارة تجب عليه الصدقة وإن لم يحل عليه الحول وإن كان من غير هذه الأموال كدار لا يكون للسكنى ولا للتجارة وقيمتها تبلغ النصاب تجب بها صدقة الفطر مع أنه لا تجب بها الزكاة وبه تحرم الصدقة فهذا النصاب حرمان الزكاة ولا يشتر فيه النماء بخلاف نصاب وجوب الزكاة لنفسه وطفله فقيرا وخادمه

ملكا ولو مدبرا أو ام ولد أو كافرا أو الزوجة وولده الكبير وطفله الغني

ترجمہ :- اور جس جگہ گیسوں سے دوسری اشیا خرید و فروخت ہوتی ہیں وہاں گیسوں دینا مستحب ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک در اہم دینا مستحب ہے۔ اور صدقہ فطر اس آزاد مسلمان پر واجب ہے جس کے پاس زکوٰۃ کا نصاب ہے اگرچہ نامی نہ ہو۔ اور مہرے کتاب الزکوٰۃ کے شروع میں اس بات کا ذکر کیا ہے کہ سبب مولان حول کے تمینیت کے ساتھ یا سائے ہونے کے ساتھ یا نیت تجارت کے ساتھ ہے تو جس کے پاس زکوٰۃ کا نصاب ہے لیکن ایسا نصاب جو کہ حاجی علیہ سے فاضل ہے پس اگر وہ فاضل احد التقدير ہے یا سائے جاناؤ ہے یا مال تجارت ہے تو اس پر صدقہ فطر واجب ہے اگرچہ اس پر سال نہیں گزر رہا ہے اور اگر ان اموال کے علاوہ کوئی دوسرا مال ہے جیسے ایسا گھوڑے جو سکن یا تجارت کے لئے نہ ہو اور اس کی قیمت نصاب تک پہنچتی ہو تو اس گھر کے سبب سے اس پر صدقہ فطر واجب ہے اگرچہ اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی۔ اور اس کے سبب سے صدقہ صرام ہوتا ہے۔ چنانچہ یہ نصاب حرمان زکوٰۃ کا نصاب ہے اور اس میں تنوکی شرط نہیں ہے۔ بخلاف وجوب زکوٰۃ کے نصاب کے کہ اس میں نو شرط ہے (صدقہ فطر واجب ہے اپنی طرف سے اپنے فقیر چھوٹے بچے کی طرف سے اور اپنے ملک خادم سے خواہ مدبر یا ام ولد یا کافر ہو نہ کہ اپنی بیوی کی طرف سے اور اپنے بڑے لڑکے کی طرف سے اور اپنے چھوٹے غنی لڑکے کی طرف سے۔

حل مشکلات :- لے قولہ وادار البرقي۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ جن مقامات پر گیسوں وغیرہ سے خرید و فروخت ہوتی ہے وہاں اس میں گیسوں وغیرہ کا دینا اولیٰ ہے کہ اس سے ضروریات پوری کی جاتی ہیں اور جہاں ایسا نہیں کیا جاتا وہاں قیمت دینا اولیٰ ہے اس لئے کہ محتاج کی ضرورت میں زیادہ مددگار ہوتی ہے۔ خاص کر سید ادار کے لحاظ سے فارغ الحال موسم میں توقیت دینا زیادہ بہتر ہے۔ البتہ قسط سالی ہو تو عین گیسوں وغیرہ دینا اولیٰ ہے۔ اور ایک قول کے مطابق ہر حالت میں عین دینا اولیٰ ہے اس لئے کہ اس میں سنت کی موافقت پائی جاتی ہے۔ نسخ الفقار میں ہے کہ اس پر فتویٰ ہے ۱۲

لے قولہ الدر اہم۔ اس لئے کہ اس میں محتاج کی ضرورت آسانی سے پوری ہو سکتی ہے۔ امام صاحب کے نزدیک قیمت ادا کرنا اولیٰ ہے چاہے فلوں یعنی چھوٹے سکے کی صورت میں گیسوں نہ ہو ۱۲

لے قولہ تجب ہر الخ۔ اس لئے کہ حدیث میں ہے کہ غناک حالت نہ ہونے کی صورت میں صدقہ فطر واجب نہیں ہے (امام محمدؒ پر روایتی سرائے پر)

بَلِّ مِنْ مَالِهِ وَلِمَكَاتِهِ وَعَبْدَهُ لِلتَّجَارَةِ وَعَبْدَهُ الْبَقِيَ الْاَبْعَدُ عَوْدَةً
وَالْعَبْدُ اَوْ عَبِيدٌ بَيْنَ اَتْنَيْنِ عَلٰی اَحَدِهِمَا هَذَا عِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ
اَمَّا عِنْدَهُمَا فَتَجِبُ عَلَيْهِمَا وَلَوْ بَيْعَ بَيْحًا اَحَدُهُمَا فَعَلَى مَنْ يَصِيرُ لَهُ
بَطْلُوعُ فَجْرِ الْفَطْرِ فَتَجِبُ لِمَنْ اسْلَمَ اَوْ وَلَدَ قَبْلَهُ اِیْ قَبْلَ الطَّلُوعِ هَذَا
عِنْدَنَا وَاَمَّا عِنْدَ الشَّافِعِيِّ فَتَجِبُ بِغُرُوبِ الشَّمْسِ فَمَنْ اسْلَمَ فِي
الَّيْلَةِ اَوْ وَلَدَ فِيهَا لَا تَجِبُ عِنْدَهُ لَالْمَنْ مَاتَ فِي لَيْلِهِ۔

ترجمہ :- بلکہ اس کے مال سے اور نہ اپنے مکاتب غلام کی طرف سے اور تجارت کے غلام کی طرف سے اور اپنے جگے ہوئے غلام کی طرف سے مگر نوٹنے کے بعد اور نہ ایک غلام یا چند غلام کی طرف سے جو دو آدمیوں میں مشترک ہیں۔ ان میں سے کسی پر یہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہے لیکن صاحبین کے نزدیک دونوں مولیٰ پر واجب ہے۔ اور اگر بائع و مشتری میں سے ایک ہمارے خیار کے ساتھ فروخت کیا گیا تو مدت خیار قائم ہونے کے بعد وہ جس کا ہو گا اس پر واجب ہو گا اور یہ صدقہ فطر واجب ہوتا ہے، یوم فطر کے طلوع فجر کے وقت سے پس جو شخص طلوع فجر سے پہلے مسلمان ہو یا کوئی پیدا ہو یا تو اس کی طرف سے صدقہ فطر واجب ہو گا یہ ہمارے نزدیک ہے لیکن امام شافعی کے نزدیک لیلۃ العید کے غروب شمس سے واجب ہوتا ہے پس جو عید کی رات میں مسلمان ہو یا پیدا ہو یا امام شافعی کے نزدیک اس پر صدقہ فطر واجب نہیں ہے اس شخص کے لئے واجب نہیں جو عید کی رات مر گیا۔

حل المسائل :- دیکھئے مگذشتہ اور یہ واضح ہے کہ شرع میں غنا کا مطلب حوائج ضروریہ سے زائد ایک نصاب کی مقدار مال کا مالک ہونا۔ چنانچہ جب کوئی شخص اتنی مقدار کے مال کا مالک ہو تو اس پر اگرچہ زکوٰۃ واجب نہیں اس لئے کہ مال نامی نہیں ہے لیکن صدقہ فطر واجب ہے اور وہ دوسروں سے صدقہ واجب نہیں لے سکتا۔ اگرچہ اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے کیونکہ اس کے پاس بغیر نامی کے قدر نصاب مال ہے جس سے اس کو غنا حاصل ہے اور زکوٰۃ میں اس مال کے ساتھ نامی ہونیکى شرط ہوتی ہے لہٰذا ہے ۱۲
۱۔ یہ تجب سے متعلق ہے اور اس کے اطلاق میں یہ اشارہ ہے کہ عذر کے سبب سے یا بلا عذر کے اگر روزہ نہ بھی رکھے تو بھی صدقہ فطر ادا کرنا واجب ہے۔ کذا فی البدایع۔ اور اس باب میں اصل حضرت ابن عمرؓ کی حدیث ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر چھوٹے و بڑے آزاد غلام کی طرف سے صدقہ فطر دیا جائے جس کے اخراجات کا وہ ذمہ دار ہے۔ اس سلسلے میں روایات بکثرت ہیں ۱۲۔ قولہ و طفلاً الخ۔ طفل نام بالغ بچے کو کہتے ہیں چنانچہ اگر اس کا الگ مال نہیں ہے تو اس کی طرف سے بھی باپ کو دینا ہو گا۔ البتہ اگر وہ خود صاحب مال ہو تو اس کے مال سے ادا کرے اور جو بچہ ابھی محل میں ہے یعنی پیدا نہیں ہوا اس پر کچھ لازم نہیں ہے اگر بڑا یعنی بالغ لڑکا یا بیوا نہ ہے یا بے ہوش ہے یا بدست ہے تو وہ بھی طفل کے حکم میں ہے داتا تارخانیہ

۲۔ قولہ و خادمہ الخ۔ یعنی خدمت کے لئے جو غلام ہو اس کی طرف سے بھی صدقہ فطر ادا کرنا ضروری ہے لیکن جو غلام تجارت کے لئے ہے تو اس میں صدقہ فطر لازم نہیں ہے کذا ذکرہ الزیلعیؒ۔ اور لکھا کہ اگر اہل حیرت کے خادم کا استئنا کر لیا۔ چنانچہ ہمارے ملک میں جو اموات و غنم پر خدمت کے لئے نوکر رکھا جاتا ہے اس کی طرف سے ادا کرنا ضروری نہیں ہے اور خدمت کا وہ غلام خواہ مدبر ہو یا عام دلد ہو تو بھی ان کی طرف سے صدقہ فطر دینا ہو گا۔ حتیٰ کہ اگر وہ کافر ہو تو اس کی طرف سے بھی دینا ہو گا۔ اس لئے کہ حضرت ابوہریرہؓ کا قول ہے کہ ہر وہ نابالغ جس کے اخراجات کا وہ ذمہ دار ہے اس کی طرف سے اور ہر غلام کی طرف سے خواہ وہ نصرانی ہی ہو اس کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرے گندم کے نصف صاع اور کھجور کا ایک صاع لے اسے ملادیں گے روایت کیا۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ ہر کے اخراجات کا یہ ذمہ دار ہے اس کا جو اس کا سبب اب اس کا غلام اگر کافر ہے تو بھی اس کی طرف سے ادا کرنا ہو گا ۱۲۔ قولہ نزدیکہ الخ۔ یعنی بیوی کی طرف سے اس کے خاوند پر صدقہ فطر ادا کرنا واجب نہیں ہے بلکہ وہ اپنی طرف سے خود ادا کرے بشرطیکہ اس کے پاس مال ہو اس لئے کہ اس پر دلالت ناقص ہے کیونکہ حقوق زوجیت کے سوا اس پر اس کا کچھ حق نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ عاقل بالغ لڑکے کی طرف سے ادا کرنا بھی واجب نہیں ہے کیونکہ اس کی پرورش اور اس پر دلالت ناقص ہے۔ و ما شیء ہذا لہ قولہ و ما شیء

خلاف الشافعي فإنه تجب عليه لأنه أدرك وقت الغزو أو أسلم أو ولد بعده أي بعد طلوع الفجر فإنه لا تجب عليها إجماعاً ما عدا ما قلناه لم يدرك وقت الطلوع وما عداه فلأنه لم يدرك وقت الغروب ولو قدمت جازباً فصل بين مدة ومدة وتدابير تعجيلها ولو أخرت لا تسقط.

ترجمہ ۱۔ اس میں امام شافعیؒ کا خلاف ہے اسلئے کہ اس میں حوالے نے غروب کا وقت دیا ہے لہذا اس پر محدثہ فطرو واجبہ اطلاع فوج کے بعد مسلمان ہوا یا بچ پیدا ہوا پس ان دونوں پر الامجاع واجبہ نہیں ہے ہمارے نزدیک تو اسلئے نہیں ہے کہ اس نے طلوع فجر کا وقت نہیں پایا اور امام شافعیؒ کے فتوہ کا اسلئے نہیں کہ اس نے غروب کا وقت نہیں پایا اگر محدثہ فطرو وقت سے مقدم کرنا جائے تو تقدیم کی مدت میں کئی بیس کے فرق کئے بغیر جائز ہے اور عبدی کرنا مستحب و اگر کوئی ذکر کیا تو اس وقت

حل المسکلات ۱۔ (بقیہ مکرر شدت یعنی مکاتب غلام کی طرف سے بھی صدقہ فطر ادا کرنا ضروری نہیں ہے اس لئے کہ اس کی ملکیت قاصر ہے کہ وہ قبضہ میں ملوک نہیں ہے اور تجارت کے غلام کی طرف سے اس لئے واجب نہیں ہے کہ اس میں زکوٰۃ واجب ہے اور بھلے ہوئے غلام یا وہ غلام جس کو کسی نے گرفتار کر لیا ہے یا چھین لیا ہے تو اس کی طرف سے بھی صدقہ فطر لازم نہیں۔ اس لئے کہ ان میں تصرف نہیں پایا جاتا ہے ۱۲

۱۳۔ قولہ ولا بعد الخ۔ یعنی اگر ایک یا چند غلام دو آدمیوں میں مشترک ہو تو امام صاحب کے نزدیک دونوں مالکان میں سے کوئی اس غلام کا صدقہ فطر لازم نہیں ہے اس لئے کہ غلاموں کی قیمت میں فرق ہوتا ہے اس لئے غلام کی تقسیم نہیں ہوتی لہذا کسی شریک کو بھی ہر غلام پر کافی ملکیت حاصل نہ ہوگی لہذا صدقہ فطر بھی لازم نہ ہوگا لیکن صاحبین کے نزدیک دونوں مالکوں پر واجب ہوگا۔ اس لئے کہ ان کے نزدیک غلام کی تقسیم صحیح ہے۔ اب ہر ایک حصص کے برابر سے لے کر واجب ہوگا۔ چنانچہ اگر چار غلام ہوں تو ہر ایک مالک پر دو دو غلاموں کا صدقہ ادا کرنا لازم ہوگا۔ گناہ ان اہل البیاء ۱۲۔ قولہ ولو بیع الخ۔ یعنی اگر کوئی غلام خرید کر کسیا تو فروخت کیا گیا جی مدت تین دن ہے اور دنیا کی مدت اب ختم نہیں ہوتی کہ فطر کا موقع آیا تو وجوب صدقہ متوقف رہے گا پھر باقیہ یا شریسی میں سے جس کی ملکیت ختم ہو جائیگی اس پر اس غلام کا صدقہ لازم ہوگا ۱۳۔ قولہ بلوغ فخر العطر الخ۔ یعنی صدقہ فطر کا وجوب ادا کا سبب یوم الفطر کا طلوع فجر ہے چنانچہ جس نے طلوع فجر سے پہلے اسلام قبول کیا یا جو بچہ طلوع فجر سے پہلے پیدا ہوا اس پر صدقہ فطر واجب ہے طلوع فجر کے بعد اگر مر جائے تو بھی لازم ہوگا اس لئے کہ اس نے طلوع فجر پایا ہے لیکن امام شافعی کے نزدیک غروب آفتاب اس کا وجوب ادائیہ چنانچہ ان کے نزدیک غروب آفتاب کے بعد فطر کی رات کو اگر کوئی مسلمان ہو جائے یا کوئی بچہ پیدا ہو تو اس پر صدقہ فطر نہیں ہے کیونکہ غروب آفتاب اس نے نہیں پایا۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ فطر اہل اسلام کے ساتھ مخصوص ہے اور غروب آفتاب ہی اس کا وقت شروع ہوتا ہے۔ اثبات کی دلیل یہ ہے کہ صدقہ کی اضافة انھما سے باعث فطر کی طرف ہے اور فطر کی تخصیص ان کیساتھ ہے رات کے ساتھ نہیں لہذا ان البیاء ۱۲۔ قولہ فلا من مات الخ۔ یعنی جو اس رات کو میں طلوع فجر سے پہلے مر جائے اس پر صدقہ فطر نہیں اور دو جملہ ہے کہ اس نے عید کی صبح نہیں پایا ہے اسی طرح اگر طلوع صبح سے پہلے اگر وہ فقیر ہو گیا تو اس پر واجب نہیں ہے دیکھو جس نے طلوع فجر سے مر جائے تو بھی صدقہ فطر اس پر واجب نہیں ہے اور طلوع فجر کے بعد اگر کوئی مسلمان ہو جائے یا کوئی بچہ پیدا ہو یا کوئی مر جائے تو ان پر بالاجماع واجب نہیں ہے اس لئے کہ کسی کے نزدیک اس وقت میں وجوب ادا کا سبب نہیں پایا گیا ۱۴۔ حاشیہ مہملہ، اے قولہ دو وقت الخ۔ یعنی یہ تنظیم سے مجہول کا صیغہ ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اگر روز فطر سے پہلے ادا کرے بشرطیکہ مالک نصاب ہے تو جائز ہے اس لئے کہ سبب وجوب نصاب ہے اور وجوب ادا کے لئے مذکورہ وقت شرط ہے اب جب نصاب پایا گیا تو سبب وجوب پایا گیا لہذا لازماً شرط سے پہلے ادا کرنا جائز ہوگا۔ یہ ایسا ہے جیسے کوئی حلالان حول سے پہلے زکوٰۃ ادا کرے ۱۲۔ قولہ بلا فصل الخ۔ یعنی کسی وقت کو دوسرے کی مدت میں فرق کئے بغیر جس عید سے پہلے صدقہ فطر ادا کرنا جائز ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جب مقدم کرے گا تو اس کا کوئی نماز نہ کرے گا کہ دو دن یا تین دن پہلے دینا افضل ہے اس لئے کہ شرع میں تقدیم کی کوئی حد نظر نہیں ہے اب اس لحاظ سے اگر رمضان سے پہلے ادا کرنا جائز ہوگا۔ چنانچہ ہایہ، ابزازیہ، الکافی وغیرہ میں اس کو صحیح کہا ہے لیکن البحر میں ابو ہریرۃ الزہری کے حوالے سے نقل کرتے ہوئے نقل کیا ہے کہ وہ رمضان سے پہلے ادا کرنا درست نہیں ہے ۱۲

مکہ قولہ وندب الخ یعنی جلدی ادا کر دینا مستحب ہے۔ جلدی کا مطلب یوم فطر کو طوراً فطر کے بعد جلدی کرنا ہے۔ جن کو نماز کے لئے نکلنے سے پہلے ادا کر دینا ہی مستحب ہے اس لئے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید کا وہ دن نکلنے سے پہلے ہی مدۃ فطر ادا کر دیا کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ ان فقراء کو آج کے دن چکر لگانے سے مستغنی کر دو۔ اسے حاکم نے کتاب علوم الحدیث میں نقل کیا ہے۔ اس سلسلے میں روایات بکثرت آئی ہیں ۱۲۔

سہ قولہ وراخرت الخ یعنی اگر عید کا وہ دن نکلنے سے پہلے ادا نہیں کیا اور تاخیر کی تو اس تاخیر کے سبب سے وہ مدۃ فطر قاتلہ ہو گا جو عید ادا والا ہو گا۔ اب جب تاخیر ہوئی تو نماز کے بعد جس قدر جلد ہو سکے ادا کر دے کیونکہ اس میں وجہ قربت معقول ہے یعنی محتاج کی فردرت پوری کرنا اور

کتاب الصوم

هو ترك الاكل والشرب والوطى من الصبح الى الغروب مع النية وصوم

رمضان فرض على كل مسلم مكلف اداء وقضاء وصوم النذر والكفارة

واجب وغیرہما نقل ذکر فی الہدایۃ ان صوم رمضان فریضۃ لقولہ
تعالیٰ کُتِبَ عَلَیْکُمُ الصَّیَّامُ وَ عَلَیٰ فَرَضِیَّتْہِ اَنْعَقَدَ الْاِجْمَاعُ وَلَہْذَا
یَکْفُرُ جَاحِدُہُ وَالْمَنْذُورُ وَاجِبٌ لِّقَوْلِہُ تَعَالٰی وَ لَبُوفُوا نَذْرَہُمْ۔

ترجمہ ۱۔ احکام کتاب الصوم۔ شرعاً روزہ صبح صادق سے غروب تک بہ نیت روزہ کھانا، پینا اور وطی کرنا دین میں
پہنچنے سے ترک کرنے کو کہتے ہیں۔ اور ماہ رمضان کا روزہ ہر مسلمان مکلف پر اداء و قضاء فرض ہے اور نذر و کفارہ کا روزہ واجب
ہے اور ان دونوں کے سوا نفل ہے۔ ہذا یہ میں مذکور ہے رمضان کا روزہ فرض ہے بقولہ تعالیٰ کُتِبَ عَلَیْکُمُ الصَّیَّامُ اور اس کی فرضیت
پر اجماع منقول ہو چکا ہے لہذا ان کا منکر کا فرج ہو گا۔ اور نذر کا روزہ واجب ہے بقولہ تعالیٰ وَلَبُوفُوا نَذْرَہُمْ۔

حل مشکلات ۱۔ لے کتاب الصوم۔ کتاب الزکوٰۃ میں زکوٰۃ سے متعلق جملہ احکام کے بیان سے فارغ ہونے کے بعد اسلام
کا تیسرا رکن یعنی احکام صیام کا بیان شروع کیا یہ عبادت بدنی ہے۔ لہذا اس سبب یہ تھا کہ اس کو کتاب الصلوٰۃ کے بعد ہی بیان کیا جاتا
لیکن حدیث میں اسلام کی بنیاد خمسہ کو جس ترتیب سے بیان کیا گیا ہے اس کا ظاہر روزہ تیسرے نمبر پر ہے لہذا یہاں بھی اس کو تیسرے نمبر
پر رکھا گیا۔ اس کے علاوہ قرآن نے اکثر مقامات میں نماز کے ساتھ زکوٰۃ کا حکم دیا ہے اس لحاظ سے بھی نماز کے ساتھ روزہ کا بیان ضروری
تھا۔ اس لئے احکام نماز کے بعد احکام زکوٰۃ بیان کیا پھر روزے کے احکام کا بیان اب شروع کیا ۱۱

لے تو ترک الاکل الخ۔ یہ روزے کی شرعی تعریف ہے یعنی روزے کی نیت کے ساتھ صبح صادق سے لیکر غروب آفتاب تک کھانا
پینا اور جماع کرنے سے رکے رہنے کا نام روزہ ہے۔ وطن کے معاملہ میں اگرچہ عورت کا حیض و نفاس سے پاک رہنا مقرب ہے لیکن روزہ کے
سلسلے میں عورت خواہ حیض والی یا نفاس والی ہو یا پاک ہو بہر حال وطن سے باز رہنا ہو گا اس طرح لواطت کا بھی حکم ہے ۱۲

لے تو روزہ رمضان اس میں براء اور سیم پر فحشہ یعنی جلا دینے کے ہے اور ماہ رمضان میں چونکہ روزہ اور دیگر عبادات کے ذریعہ گناہیں
جل جاتے ہیں اس لئے اس ہجے کو شہر رمضان کہتے ہیں۔ یہ شبان اور شوال کے درمیان والا ہینہ ہے اور تیسری ہینوں کی ترتیب کے لحاظ
سے یہ نواں ہینہ ہے ۱۳

لے تو ر علیٰ کل مسلم الخ۔ یعنی ماہ رمضان کا روزہ ہر مکلف مسلمان پر فرض ہے۔ مکلف کہنے سے نابالغ اور عمنون خارج ہو گئے کہ
وہ مکلف بالشرع نہیں ہیں اور مکلف ہونے کے ساتھ یہ بھی شرط ہے کہ اسے فرضیت روزہ کا علم ہو خواہ دار الحرب ہی میں مقیم ہو۔
اب اگر دار الحرب سے ہجرت کر کے وہ دار الاسلام میں نہ آئے اور اسے فرضیت روزہ کا علم بھی نہیں ہے تو اس پر روزہ فرض نہیں
ہے بلکہ علم ہونے کے بعد گزرے ہوئے دنوں کا روزہ قضا کرنا بھی واجب نہیں اس کا وجہ یہ ہے کہ دار الحرب میں جہالت ایک مقول
عذر ہے۔ دار الاسلام میں یہ عذر نہیں ہے۔ مشہد بخاری نے ایسا ہی کہا ہے ۱۴

لے تو روزہ صوم المنذر الخ۔ معلوم ہو کہ روزہ بین قسم کا ہوتا ہے۔ ایک تو فرض ہے جیسا کہ ابھی گذر چکا کہ ماہ رمضان کا روزہ فرض ہے
اگرچہ قضا ہو جائے تو اس کا پورا کرنا بھی فرض ہے۔ دوسرا واجب ہے جیسے نذر اور کفارہ کا روزہ۔ تو یہ واجب ہے۔ نذر کا روزہ
مثلاً کسی نے منت مانی کہ اگر میرا فلاں کام ہو جائے تو میں تین روزے رکھوں گا۔ اس کی دوسو تیس ہیں ایک مبین اور ایک غیر مبین
مبین کا مطلب یہ ہے کہ نذر کے روزے رکھنے کا دن بھی مبین کرے۔ (باقی مرآۃ پر)

وقد قيل في الحواشي ان قوله تعالى وليوفوا نذورهم عام خص منه البعض وهو النذر بالمعصية والطهارة وعبادة المريض وصلوة الجنائز فلا يكون قطعيا فيكون واجبا اقول المنذور اذا كان من العبادات المقصودة كالصلوة والصوم والحج ونحو ذلك فلزومه ثابت بالاجماع فيكون قطعي الثبوت وان كان سند الاجماع ظنيا وهو العام المخصوص البعض فينبغي ان يكون فرضا وكذا صوم الكفارة لان ثبوته بنص قطعي مؤيد بالاجماع فقول صاحب الهداية ان المنذور واجب يمكن ان يرد بالواجب الفرض.

ترجمہ ۱۔ اور ہدایہ کے حاشیہ میں کہا گیا ہے کہ قولہ تعالیٰ دیونہ انذروہم یہ عام خص منہ البعض ہے اور وہ بعض نذر بالمعصیت اور طہارت اور عبادت مریض اور نماز جنازہ ہیں پس قطعی نہ ہو گا ہذا واجب ہو گا۔ (د شارح و تالیہ فرماتے ہیں کہ) میں کہتا ہوں کہ منذور جب عبادات مقصودہ میں سے ہو جیسے نماز، روزہ اور حج وغیرہ تو اس کا لازم اجماع سے ثابت ہے لہذا اطلاق الثبوت ہو گا اگرچہ اجماع کی سند ظنی ہے اور وہ عام مخصوص منہ البعض ہے تو فرض ہونا ہی مناسب ہے۔ اس طرح کفارہ کا روزہ۔ اس لئے کہ اس کا ثبوت نص قطعی سے ہے جو کہ اجماع کا مؤید ہے پس صاحب ہدایہ کا یہ کہنا کہ منذور واجب ہے ممکن ہے کہ انہوں نے واجب میں فرض مراد ہے۔

حل الشکارت ۱۔ لا یقیہ گذشتہ کہ فلال دن روزہ رکھوں گا غیر معین میں دن مقرر نہیں کیا جاتا ہے۔ چنانچہ اس کا وہ کام ہو جائے تو تین روزے رکھنا اس پر واجب ہوتا ہے۔ اور کفارہ کا روزہ جیسے قسم کا کفارہ، ہتھار کا کفارہ، حج میں جناحیت وغیرہ کا کفارہ۔ چنانچہ ان سب کا اگر نادا جب ہے اور تیسرا نقل ہے جو مذکورہ دونوں قسم کے علاوہ جیسے ایام بیض، عاشورہ وغیرہ کے روزے اور نقل میں مستحب اور سنن سب شامل ہیں ۱۲

۲۔ قولہ واجب۔ فرض اور واجب میں فرق یہ ہے کہ جو دلیل قطعی سے بغیر شک کے ثابت ہو وہ فرض ہے اور جو دلیل ظنی یا خبر احمد یا آیات مؤول یا عام خص منہ البعض سے ثابت ہو وہ واجب ہے۔ فرض کا منکر کافر ہوتا ہے لیکن واجب کا منکر کافر نہیں ہوتا۔ لیکن عمل کے لحاظ سے دونوں برابر ہیں کہ وقت پر ادا نہ کر سکنے کی صورت میں دونوں کی تقاضا لازمی ہے۔ اس کی مزید تفصیل کتاب اصول میں لے گی ۱۳

۳۔ قولہ یکفر الخ یہ کفارہ سے ہے یعنی کافر بننا تکفیر سے نہیں۔ اتقانی لے ایسا ہی کہلے۔ مطلب یہ ہے کہ فرض روزے کی فرضیت سے جو انکار کرے گا اس کو کافر کہا جائے گا۔ اس لئے کہ یہ دلیل قطعی سے ثابت ہو چکا ہے اور قطعیت کا منکر کافر ہوتا ہے ۱۴

د حاشیہ مذہب ۱۔ قولہ وقد قيل الخ۔ اس کے خلاصہ کہ اگر ایک سوال مفرد کا جواب مانا جائے تو میرے خیال میں یہ سب سے بہتر ہو گا۔ وجہ یہ ہے کہ قولہ تعالیٰ ولیوفوا نذورہم میں جو حکم ہے وہ فرضیت پر دلالت کرتا ہے کیونکہ اس میں ایسا کوئی قرینہ نہیں ہے جو اس کو فرض ہونے کے علاوہ کسی دوسرے معنی پر عمل کیا جائے اب اس کو واجب کیوں کہا گیا؟ چنانچہ ہدایہ کے محض نے جواب میں فرمایا کہ اگرچہ دیونہ امر ہے لیکن نذر دوم عام مخصوص منہ البعض ہے۔ اس لئے کہ اگر کسی نے کسی طرح کی معصیت کی نذر دانی جیسے شراب پینے کی نذر۔ یا عبادات غیر مقصودہ کی نذر جیسے وضو کرنے کی نذر ہے یا ان چیزوں کی نذر جن کو اللہ نے واجب نہیں کیا مثلاً عبادت مریض یا نماز جنازہ کی نذر وغیرہ۔ اس لئے کہ ان نذروں کا پورا کرنا لازمی نہیں۔ البتہ عبادات مقصودہ کی نذر پوری کرنا واجب ہے یہ تفصیل طلب مسئلہ ہے اور یہ متقرر اس کی متحمل نہیں ہے کسی کو شوق ہو تو اسلئے مشکور فی رد المذہب الما ثور لمولانا عبدالحق کا مطالعہ کرے۔ بہر حال یہ ثابت ہو گا کہ یہ عام مخصوص منہ البعض ہے۔ (باقی مرآۃ مستدریجہ)

کما قال فی افتتاح کتاب الصوم الصوم ضربان واجب ونقل ویصح صوم

رمضان والنذر المعین بنیة من اللیل الی الضحوة الکبریٰ لا عندھا فی
الاصح اعلم ان النهار الشرعی من الصبح الی الغروب فالمراد بالضحوة الکبریٰ
منتصفه ثم لا بد ان تكون النیة موجودة فی اکثر النهار فیشرط ان تكون
قبل الضحوة الکبریٰ و فی الجماع الصغیر بنیة قبل نصف النهار ای قبل
نصف النهار الشرعی و فی مختصر القدری الی الزوال والاول اصح۔

ترجمہ :- جیسا کہ انہوں نے کتاب الصوم کے شروع میں کہا کہ روزہ دو قسم ہے (۱) واجب اور (۲) نفل۔ اور رمضان کا روزہ
اور نذر معین کا روزہ رات سے ضحوة الکبریٰ تک نیت کرنے سے صحیح ہوتا ہے نہ کہ عین ضحوة الکبریٰ کے وقت اصح روایت میں معلوم
ہو کہ شرعی دن صبح صادق سے غروب آفتاب تک ہے۔ پس ضحوة الکبریٰ سے اس کا ستقص و در بیان والا حصہ مراد ہے۔ پھر دن کے
اکثر حصہ میں نیت کا پایا جانا ضروری ہے۔ اس لئے ضحوة الکبریٰ سے پہلے ہی نیت کا ہونا شرط ہے۔ اور جامع صغیر میں ہے کہ اسی نیت
کے ساتھ روزہ رکھے جو نصف النهار شرعی کے قبل ہو۔ اور مختصر قدری میں ہے کہ زوال تک نیت کر لے۔ لیکن اول زیادہ صحیح
حل مشکلات :- دقیقہ مگذشتہ تویہن ہو گیا اور جو اس سے ثابت ہو گا وہ واجب ہی ہو گا فرق نہ ہو گا ۱۲

۱۳ تور اتول الخ۔ یہ شارح دتایہ کی طرف سے صاحب ہدایہ پر اعتراض ہے۔ خلاصہ اس کا یہ ہے کہ آیت ویؤنوا اندر ہم اگرچہ ظنی
ہوئی مگر نذر کے روزے اور کفار کے روزے کے لازم ہونے پر اجماع منعقد ہو گیا لہذا جو اجماع سے ثابت ہو گا وہ قطعی ہو گا۔ اور یہ
دلیل قطعی سے ثابت شدہ فرض ہوتا ہے نہ کہ واجب۔ صاحب الدردن شرح الطبرانی اس کا یوں جواب دیا کہ یہاں فرض سے مراد قطعاً
فرض ہے جس کا شکر کافر ہوتا ہے۔ اور اس مفہوم کی فرضیت مطلق اجماع سے ثابت نہیں ہوتی بلکہ ایسے اجماع سے جو ثبوتاً واضح
منقول ہو۔ اور جیسا کہ تواتر کے ساتھ اس کی فرضیت پر اجماع مروی ہونا ثابت نہیں ہے لہذا یہ درجہ وجوب میں باقی رہا کیونکہ کفر
مشہور یا فرد احد کے طریق پر مروی اجماع سے واجب ثابت ہوتا ہے نہ فرض ۱۲

۱۴ تور نقول صاحب الہدایہ الخ۔ اس سے فرض صاحب ہدایہ کے قول کی توجیہ ہے کہ والنذر واجب میں واجب سے
مراد فرض ہے اس لئے کہ باوقات واجب پر فرض کا اطلاق کیا جاتا ہے۔ اور بطریق مجازات اور عموم مجاز کے طور پر یہ
واجب و فرض دونوں پر عام ہوا جاتا ہے۔ اور صاحب ہدایہ نے کتاب الصوم کے شروع میں جب متن میں یہ کہا تو اس سے
یہی مفہوم مراد لیا ہے۔ صاحب ہدایہ کی عبارت یوں ہے کہ الصوم ضربان واجب ونقل والواجب ضربان منه ای متعلق
بزمان بعینہ کہ صوم رمضان والنذر المعین الخ۔ تو یہاں واجب سے مراد فرض ہے۔ اور جس آدمی کو اس توجیہ سے کچھ بھی دانت
ہو وہ سمجھ سکتا ہے کہ یہ ممکن نہیں کہ شارح کی ذکر کردہ ہدایہ کی عبارت میں واجب کو فرض پر محمول کیا جائے کیونکہ یہاں واجب کو
فرض کے مقابل میں لایا ہے اور ہدایہ کی اس عبارت میں یہ نقل کے مقابل میں آیا ہے فافہم ذہن ۱۲

دعا شدہ مرید ۱۳ تور ویصح صوم رمضان الخ۔ خلاصہ یہ ہے کہ ماہ رمضان کے روزے یا نذر معین کے روزے کے لئے
صبح صادق کے وقت نیت کرنا شرط نہیں ہے بلکہ اگر کسی نے رات ہی کو نیت کر لی تو بھی صحیح ہے اور اگر رات کو نیت نہ کی بلکہ
دن ہو گیا تو بھی نیت کر لے تو صحیح ہے حتیٰ کہ ضحوة الکبریٰ یعنی نصف النهار شرعی سے پہلے ہی اگر نیت کر لے تو درست ہے اور
اگر رات کو یہی نیت کی کہ روزہ نہ رکھوں گا لیکن صبح کو یا دن چڑھنے کے بعد پھر رکھنے کی خواہش ہو اور اس وقت نیت
کر لے تو بھی جائز ہے ۱۲

۱۴ تور فی اکثر النهار الخ۔ یعنی شرعاً صبح صادق سے غروب آفتاب تک کو دن کہا جاتا ہے اگرچہ عرف میں طلوع آفتاب
سے غروب آفتاب تک کو دن کہا جاتا ہے اور یہ ضروری ہے کہ روزے کا اکثر حصہ نیت کے ساتھ پایا جائے ذہن مداند ۱۲

وبنية مطلقة او بنية نقل واداء رمضان بنية واجب اخر الا في مرض او سفر بل عما نوى والنذر المعين عن واجب اخر نواه اي اداء رمضان يصح بنية واجب اخر الا في المرض او السفر فانه يقع عن ذلك الواجب واذ انذر صوم يوم معين فنوى في ذلك اليوم واجباً اخر يقع عن ذلك الواجب سواء كان مسافراً او مقيماً صحيحاً او مريضاً وعبارة المختصر هذا ويصح اداء رمضان بنية قبل نصف النهار الشرعي وبنية نقل وبنية مطلقة وبنية واجب اخر الا في سفر او مرض۔

ترجمہ :- اور مطلق روزے کی نیت سے یا نقل روزے کی نیت سے اور ادائے رمضان دوسرے واجب کی نیت سے (رمضان کا روزہ صحیح ہو گا مگر حالت مرض میں یا سفر میں بلکہ جس کی نیت کی اس کا روزہ ہو گا۔ اور نذر معین کا روزہ دوسرے واجب کی نیت سے ہو گا) یعنی رمضان کا اداء روزہ دوسرے واجب کی نیت سے صحیح ہو جائے ہے مگر من یا سفر کی حالت میں کیونکہ اس وقت اس واجب سے واقع ہو گا جس کی نیت کی ہے اور جب کسی نے معین دن کے روزے کی نذر کی پس اس دن دوسرے واجب کی نیت کی تو اس واجب آخر سے واقع ہو گا خواہ وہ نذر کرنے والا مسافر ہو یا مقيم، تندرست ہو یا مريض ہو۔ اور مختصر الوتابة کی عبارت یہ ہے۔ ویصح اداء رمضان الخ یعنی اور رمضان کا اداء روزہ نصف النهار شرعی سے قبل نیت کرنے سے صحیح ہوتا ہے اور نقل کی نیت سے اور مطلق نیت سے اور واجب آخر کی نیت سے بھی صحیح ہوتا ہے مگر سفر میں یا مرض میں۔

حل المسکلات :- (بقیہ مکتدشتہ) اور یہ اس وقت ممکن ہے کہ نصف النهار شرعی سے پہلے نیت کرے۔ اس لئے کہ اکثر کل کا حکم رکھتا ہے۔ اس کی اصل وہ مدینہ ہے جس کو بخاری اور مسلم نے روایت کیا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دفعہ کو حکم فرمایا کہ منادی کر دو کہ جس نے کھالیا وہ باقی دن کا رہے اور کچھ نہ کھائے پئے اور جس نے نہیں کھایا وہ روزہ رکھے اس لئے کہ آج عاشورہ کا دن ہے۔ احادیث سے پتہ چلتا ہے کہ ماہ رمضان کا روزہ فرض ہونے سے پہلے عاشورہ کا روزہ فرض تھا ۱۲ ملہ قولہ ای قبل نصف النهار الخ۔ مطلب یہ ہے کہ نصف النهار سے مراد نصف النهار شرعی ہے۔ اب متن اور شرح دونوں کا مطلب ایک ہو گیا۔ اس لئے کہ صفحہ ۱۱۱ پر جو متن میں کہا گیا ہے وہ دراصل نصف النهار شرعی ہے ۱۲ ملہ قولہ وانی مختصر القدوری الخ۔ یعنی قدوری میں بجائے نصف النهار کے زوال آفتاب کا ذکر ہے۔ یعنی جب صبح صادق تک نیت نہ کی تو اب زوال سے پہلے پہلے تک بھی اگر نیت کر لی تو جائز ہے انتہی۔ لیکن پہلا قول یعنی جامع مفید والا قول زیادہ صحیح ہے۔ اس لئے کہ اس قول کے مطابق دن کا اکثر حصہ نیت کے ساتھ پایا جاتا ہے ۱۲

(حاشیہ مہ ہذا) ملہ قولہ وبنية مطلقة الخ۔ یعنی ماہ رمضان کا روزہ مطلق نیت سے صحیح ہوتا ہے خواہ فرض یا نقل وغیرہ کی نیت نہ کی مثلاً یوں نیت کی کہ میں نے روزے کی نیت کی۔ اسی طرح اگر نقل روزہ کی نیت کی یا کسی دوسرے واجب روزے کی نیت کی تو بھی یہی حکم ہے کہ وہ رمضان کا ہی روزہ ہو گا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ رمضان کا روزہ اللہ کی جانب سے ہی فرض ہے اس لئے یہ معین ہے اور یہ بندے کی تعیین سے بالاتر ہے لہذا یہ مطلق نیت سے بھی صحیح ہو گا۔ اور اگر نقل یا واجب کی نیت کی تو بھی یہی فرض ادا ہو گا کیونکہ اس وقت ایسا ہو گا کہ اس نے فرض کے ساتھ زائد چیز کی بھی نیت کی۔ لہذا زائد نہ ہو گا اس لئے کہ رمضان کا پورا اہمیت فرض روزے کے لئے متعین ہے۔ اس مقام پر مولانا عبدالغنی لکھنوی نے ایک طویل بحث کی ہے۔ (باقی مآئدہ پر)

وَيُكْذَّبُ النُّقْلَ وَالنَّذْرَ الْمَعِينِ الْآفِي الْآخِرِ أَيْ حُكْمُ النُّقْلِ وَالنَّذْرِ الْمَعِينِ حُكْمُ إِدَاءِ رِضَا الْآفِي الْآخِرِ وَهُوَ الْوَاجِبُ الْآخِرُ وَالنُّقْلُ بِنَيْتِهِ وَبِنَيْتِهِ مُطْلَقَةٌ

قبل الزوال لا بعدة وشرط للقضاء والكفارة والنذر المطلق
التبئيت والتعييّن المراد بالتبئيت ان ينوى من الليل.

ترجمہ :- اس طرح نفل اور نذر معین کا روزہ۔ مگر اخیر میں یعنی نفل اور نذر معین کا حکم ادا، روزے کا حکم ہے مگر اخیر میں اور وہ واجب آخر ہے۔ اور صحیح ہے نفل روزہ نفل کی نیت سے اور مطلق روزہ کی نیت سے زوال سے قبل نہ کہ بعد الزوال۔ اور قضاء و کفارہ اور نذر مطلق کے روزے کے لئے رات سے نیت کرنا اور روزہ متعین کو ناشرطاً ہے بمعیت سے مراد رات سے نیت کرنی ہے۔

حل المسکلات ۱۔ رقیہ مد گذشتہ کہ اللہ تعالیٰ کی نغین اگرچہ بندے کی تعین سے بالاتر ہے مگر اختیاری عبادات میں بندے کی تعین کے بغیر چارہ کار نہیں کیونکہ اعمال نیتوں کے ساتھ ہیں۔ اور ہر آدمی کے لئے وہی ہے جو اس نے نیت کی۔ جیسے کہ صحاح ستہ میں مرفوع روایت آئی ہے اب جب خود روزہ دار نے رمضان کے علاوہ روزہ متعین کر دیا تو رمضان کا روزہ کس طرح صحیح ہو گا۔ البتہ مطلق نیت سے ضرور صحیح ہو گا اس میں کوئی شبہ نہیں ہے۔ اور اس میں بھی کوئی شبہ نہیں ہے کہ نذر معین بھی مطلق نیت سے صحیح ہو جائے گی۔ اس لئے کہ جب کس دن کو نذر کے روزے کے لئے معین کر دیا تو اب اس میں دوسرے روزے کے لئے گنجائش کا احتمال نہیں ہے۔ اب مطلق سے مراد وہی نذر معین لی جائے گی۔ اور نفل کی نیت کے ساتھ بھی اس لئے صحیح ہو گا کہ جب یہ دن نذر کے روزہ کے لئے متعین ہو گیا تو نفل کی نیت نفل ہو گی اور مطلق نیت باقی رہے گی۔ البتہ اس روزہ اگر کسی دوسرے واجب روزے کی نیت کی تو وہی ہو گا جس کی نیت کی کیونکہ دونوں واجب برابر ہیں لیکن نفل ان کے برابر نہیں بلکہ واجب کا درجہ نفل سے اوپر ہے۔ اور یہ دلیل بھی قابل غور ہے انتہی لیکن میں کہتا ہوں کہ جس طرح نذر معین کے روزے میں نفل کی نیت کرنے سے نفل نفل ہو کر مطلق نیت باقی رہتی ہے کیونکہ واجب کا درجہ نفل سے اوپر ہے۔ اس طرح رمضان میں واجب کی نیت کرنے سے بھی واجب نفل ہو گا۔ اور مطلق نیت باقی رہے گی کیونکہ فرض کا درجہ واجب سے اوپر ہے نا فہم دندہ بر ۱۲

لے تو لا فی مرض النحر۔ جب مریض یا مسافر یا رمضان میں دوسرے واجب کی نیت سے روزہ رکھے تو درست ہے۔ یعنی جس واجب کی نیت کرے گا وہی ادا ہوگا۔ اس لئے کہ رمضان میں اسے روزے کا اعتقاد ہے تو گویا یہ اس کے حق میں شعبان کا مہینہ ہے۔ اس لئے وہ ادا ہو جائے گا۔ گویا اس نے اس اختیار کو ایک دوسرے اہم کام میں لگایا۔ البتہ اگر مسافر یا مریض نے اس میں نقل روزے کی نیت کی تو اس میں اختلاف ہے ایک روایت میں اس کی نیت کے مطابق ادا ہوگا۔ اس لئے کہ رمضان کا مہینہ اس کے حق میں ماہ شعبان وغیرہ جیسا ہے۔ اور ایک روایت کے مطابق رمضان کا روزہ ہوگا۔ اس لئے کہ نقل سے فرض کی آیت زیادہ ہے لہذا نقل کی نیت نفو ہوگی۔ السراج الوہاج میں پہلے قول کو صحیح قرار دیا ہے اور نذر مبین کے دن واجب آخر صحیح ہونے کی وجہ سے کہ چونکہ دونوں واجب ہیں اور تعیین خود اس کی طرف سے ہے لہذا اسے یہ حق بھی حاصل ہے کہ ایک متعین واجب کی جگہ میں کس دوسرے واجب کو لائے اور متعین کو موقوف کر دے ۱۲

(حاشیہ نمبر ۱) ملہ تو روزہ و کذا النفل الخ۔ یعنی مطلق روزے کی نیت سے نفل روزہ صحیح ہوگا۔ لیکن واجب آخر کی نیت سے نفل روزہ صحیح نہ ہوگا۔ ایسے ہی نذر معین کا مسئلہ ہے ۱۲

اس لئے تو روزہ النذکرہ کی جانب سے متعین ہے اور نہ بندے کی جانب سے متعین ہے اس لئے کہ ہر دن کسی روزے کے لئے متعین نہیں ہے پس ہذا ہر قسم کے روزہ کے قابل ہے اور اس کے مقابل رمضان یا نذر معین کا روزہ ایسا ہے کہ اس میں اللہ کی جانب سے یا بندے کی جانب سے تعین موجود ہے پس ہذا اس میں مطلق نیت کا ہی ہوگی۔ باقی حد آئندہ پر

وَالْغَمَّ لَيْلَةَ الشَّكِّ اَي لَيْلَةَ الثَّلَاثِينَ مِنْ شَعْبَانَ لَا يَصَامُ الْاَتَقْلَاوُلُوصَانَهُ
لِوَاَجِبِ اٰخَرُكَهٖ وَيَقَعُ عَنْهُ فِي الْاَصْحٰى اَي يَقَعُ عَنِ الْوَاَجِبِ الْاٰخَرُ فِي الْاَصْحٰى وَقِيلَ
يَقَعُ تَطَوُّعًا لِانْ غَيْرَهٗ مِنْهُ عَنْهُ فَلَا يَتَاَدٰى بِهِ الْوَاَجِبُ اِنْ لَمْ يَطْهَرِ رَمَضَانِيَّتَهُ
وَالَا فَعَنَهُ اَي عَنْ رَمَضَانَ فَاِنْ صَوْمَ رَمَضَانَ يَتَاَدٰى بِبَنِيَّةٍ وَاجِبِ الْاٰخَرِ
وَالْتَفَلَّ فِيهِ اَي فِي يَوْمِ الشَّكِّ احْتِاجًا اَجْمَاعًا اِنْ وَاَفَّقَ صَوْمًا يَعْتَادُهُ وَالَا
يَصُومُ الْخَوَاصُّ كَالْمَفْتٰى وَالْقَاضِي.

ترجمہ ۱۔ اور اگر شک کی رات برآورد ہو یعنی شعبان کی تیسویں رات کو بادل کی وجہ سے ہلال رمضان مخفی رہے
تو سوائے نفل کے اور کوئی روزہ نہ رکھے۔ اور اگر اس دن واجب آخر کار روزہ رکھنا تو نکر وہ ہو گا اور اصح یہ ہے کہ واجب آخر
ہی واقع ہو گا۔ اور کہا گیا کہ نفل ہو گا اس لئے کہ غیر نفل مہینہ ہے پس اس سے واجب ادا نہ ہو گا اور یہ نفل ہونا اس وقت ہے
کہ اگر اس دن کی رمضانیت دین رمضان کا دن ہونا ظاہر نہ ہو۔ ورنہ رمضان سے ہو گا کیونکہ رمضان کا روزہ واجب
آخر کی نیت سے ادا ہوتا ہے اور یوم الشک میں نفل روزہ رکھنا اگر عادت کے موافق ہو تو بالاجماع مستحب ہے ورنہ صرف
خواص لوگ روزے رکھیں۔ مثلاً مفتی اور قاضی۔

حل المسکلات (بقیہ گذشتہ) بلکہ اس میں نفل کی نیت لغو و باطل ہوگی اور تبییت یعنی رات سے نیت کرنا
اس لئے شرط ہے کہ اس کا تبیین نہیں ہے اور یہ حدیث اس کی تائید کرتی ہے کہ جو طلوع فجر سے روزہ کی نیت نہ کرے اس کا
روزہ نہیں اس کو اصحاب سنن اربعہ نے روایت کیا ۱۲

دعا شید مذہب ۱۳۔ قولہ وان غم الخ۔ یعنی ہلال رمضان چھپ جائے اور ابر کی وجہ سے نظر نہ آئے یا کثرت غبار کی وجہ سے نہ
دیکھا جاسکے اور شب ہو کہ یہ رمضان کی پہلی رات ہے یا شعبان کی تیسویں رات ہے اس وجہ سے اس کو لیلۃ الشک کہا جاتا ہے ۱۴
۱۵۔ قولہ لا یصام الخ۔ یعنی شک کے دن سوائے نفل کے اور کوئی روزہ نہ رکھے اس میں نہ رمضان کے روزے کی نیت کرے
اور نہ ہی کس واجب آخر کی نیت کرے یعنی نذر یا کفارہ وغیرہ کی۔ رمضان کی نیت نکر وہ تحریمی ہے کیونکہ حدیث میں ہے کہ رمضان
سے پہلے دن روزہ نہ رکھو (بلکہ ہلال) دیکھ کر روزہ رکھو اور دیکھ کر افطار کرو۔ اور اگر ہٹا رہے (اور ہلال کم درمیان بادل
آجائے تو تمہیں کی مدت پوری کرو۔ اور بیٹے کا استقبال پر روزہ رکھ کر) نہ کرو۔ اے ترمذی وغیرہ نے نقل کیا کہ اس میں نذر یا کفارہ
کی نیت ثابت ہو جاتی ہے کیونکہ ان پر جب رمضان کا روزہ فرض ہوا تو انہوں نے استقبال کر کے روزے میں اضافہ کر لیا

۱۶۔ قولہ فلا ینادی الخ۔ یعنی اگر کسی نے یوم الشک میں واجب آخر کی نیت کر کے روزہ رکھا تو اصح مذہب میں اگرچہ واجب
آفراد ہو جائے گا مگر کراہت کے ساتھ۔ مگر بعض نے اس میں اختلاف کیا اور کہا کہ جو یوم الشک کو سوائے نفل کے صوم
نہیں عنہ ہیں اس لئے واجب آخر کی نیت کرنے سے میں وہ نفل ہی واقع ہو گا واجب ادا نہ ہو گا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ واجب
مکمل ہوتا ہے۔ اور جب روزے کی مانعت ہو جائے تو روزہ ناقص ہوتا ہے اور کامل عبادت ناقص کے ساتھ ادا نہیں ہوتا
اور دوسری وجہ یہ ہے کہ دراصل رمضان سے پہلے استقبال پر روزہ ممنوع ہے۔ ہر قسم کا روزہ ممنوع نہیں ہے ذصاحب عمدۃ
المرعاہ فرماتے ہیں کہ ایک یا دو دن کا استقبال پر روزہ ممنوع ہے تین یا اس سے زیادہ کی مانعت نہیں ہے (اور دوسرے
واجب کو ہم نے اس لئے نکر وہ بتایا کہ وجوب کے لحاظ سے یہ سب رمضان کے روزے کی طرح ہے اس لئے نفس روزے میں نقص نہ
آئے گا تو جس واجب کی نیت کی ہے اس کا سقوط صحیح ہو جائیگا جیسے کہ مفتو دین میں نماز پڑھنے سے اسقاط نماز کی کراہت کا اثر نہیں ہوتا ہے ۱۷
۱۸۔ قولہ وان ینظر الخ۔ یعنی یہ معلوم نہ ہو کہ یہ رمضان کا دن ہے۔ اگر ان مہرانہ من شعبان کہتے (باقی مآئندہ پر)

وَيُفْطَرُ عَلَيْهِمْ بَعْدَ الزَّوَالِ وَلَا صَوْمَ لَوْ نَوَىٰ أَنْ كَانَ الْعَدَمُ مِنْ رَمَضَانَ فَإِنَّا

صَائِمٌ عَنْهُ وَالْأَفْلَاوَكَةُ لَوْنَوَىٰ أَنْ كَانَ الْعَدَمُ مِنْ رَمَضَانَ فَإِنَّا صَائِمٌ عَنْهُ
وَالْأَفْعَنُ وَاجِبٌ الْآخَرُ وَالْأَفْعَنُ نَقْلُ أَيُّ لَوْنَوَىٰ أَنْ كَانَ الْعَدَمُ مِنْ رَمَضَانَ فَإِنَّا

صَائِمٌ عَنْهُ وَالْأَفْعَنُ نَقْلُ فَإِنْ ظَهَرَ رَمَضَانُ بَيْتُهُ كَانَ عَنْهُ لَوْ جُودَ مَطْلَقُ
النِّيَّةِ وَالْأَفْعَنُ فِيهِمَا أَيُّ فِيمَا قَالَ وَالْأَفْعَنُ وَاجِبٌ الْآخَرُ فِيمَا قَالَ وَالْأَفْعَنُ

فعن نقل.

ترجمہ :- اور خواص کے علاوہ جو روزے رکھیں وہ زوال کے بعد افطار کرے اور اگر اس طرح نیت کی کہ اگر آئندہ کل رمضان ہے تو یہی رمضان کا روزہ رکھتا ہوں ورنہ نہیں (تو یہ روزہ نہ ہوگا) اور اگر اس طرح نیت کی کہ اگر آئندہ کل رمضان ہے تو یہی رمضان کا روزہ رکھتا ہوں ورنہ دوسرے واجب یا نقل روزہ رکھتا ہوں تو یہ مکروہ ہے۔ پس اگر رمضان نیت ظاہر ہوئی تو رمضان سے ہوگا۔ مطلق نیت کے موجود ہونے کے سبب سے۔ ورنہ دونوں صورتوں میں نقل ہوگا۔ یعنی جو کہا کہ ورنہ واجب آخر سے ہوگا اور جو کہا کہ ورنہ نقل ہوگا۔

حل مشکلات :- دقیقہ مرگد شتم تو زیادہ واضح ہوتا۔ اس لئے کہ اگر حالت واضح نہ ہوتی تو جو نیت کی تھی اس سے یہ روزہ کافی نہ ہوگا اور نہ واجب سا قضا ہوگا۔ اس لئے کہ اس بات کا بھی امکان ہے کہ یہ رمضان کا روزہ ہو جائے اب شک کے ساتھ قضا نہیں ہو سکتی۔ کذا فی السراج الوہاج۔ اور اگر معلوم ہو گیا کہ یہ رمضان کا دن ہے تو وہ رمضان ہی کا روزہ ہوگا اس لئے کہ واجب آخر کی نیت سے رمضان کا روزہ ادا ہو جاتا ہے۔ جیسے کہ گذر چکا ہے ۱۲

۱۱۔ قولہ وان واقف صوما الخ۔ یعنی کوئی شخص مثلاً ہر جمعہ کو نقل روزہ رکھتا تھا اور اتفاق سے یہی یوم الشک میں جمعہ واقع ہو گیا تو اس کے لئے یہ روزہ افضل ہے اور اس میں کسی کا خلاف نہیں اس طرح اگر کسی کی عادت یہ ہے کہ وہ ہر جمعہ کے آخری تین دن یا اس سے زائد روزے رکھتا ہے تو اس کے لئے بھی یوم الشک کو نقل روزہ رکھنا افضل ہے اور اگر یہ اس کی عادت والا دن نہیں ہے اور نہ ہی اس نے شعبان کے آخری تین یا اس سے زائد روزے رکھا تو حکم یہ ہے کہ ایسے موقع پر خاص لوگ روزے رکھیں عام لوگ نہ رکھیں۔ خواص سے مراد صرف مفتی یا فاضل یا علماء کرام نہیں جیسے بعض عوام کا گمان ہے بلکہ وہ آدمی جو شبہ کے دن کے روزے کی کیفیت جانتا ہے وہ خواص میں سے ہے ورنہ عوام میں سے ہوگا۔ چنانچہ جو آدمی پہلے ہی سے اس دن روزہ رکھنے کا عادی نہیں وہ نقل روزہ رکھے۔ یوں نیت نہ کرے کہ اگر شعبان کا دن ہے تو نقل روزہ ورنہ فرض رکھتا ہوں۔ بلکہ جزم کے ساتھ نقل ہی کا روزہ رکھے۔ اور اس طرح جزم کے ساتھ نقل روزہ رکھنے کے بعد اگر یہ ظاہر ہو جائے کہ یہ رمضان کا دن ہے تو اس سے کچھ نقصان نہ ہوگا کیونکہ نقل روزہ کی نیت سے رمضان کا فرض روزہ ادا ہو جاتا ہے۔

کما مر۔ کذا فی الدر المنثور ۱۲

دعا شہیدہ صمدیہ ۱۱۔ قولہ ویفطر غیرہم الخ۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ عام آدمی کو چاہیے کہ وہ زوال تک چاند کی خبر پہنچنے کا انتظار کرے۔ اگر خبر نہ ملے تو روزہ توڑ دے۔ تو سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا عوام کے لئے اس دن نقل روزہ مکروہ ہے؟ جواب یہ ہے کہ مکروہ نہیں ہے البتہ اس دن روزہ نہ رکھنا ہی انقل ہے۔ عوام اور خواص میں فرق اس لئے کیا کہ عوام جزم کی نیت اور تردد کی نیت میں فرق نہیں کر سکتے ہیں ۱۲

۱۱۔ قولہ ولا صوم الخ۔ یعنی اگر کسی نے یوں نیت کی کہ اگر کل کو رمضان کا دن ہو تو روزہ رکھتا ہوں اور رمضان کا دن نہ ہو تو روزہ نہ رکھوں گا۔ تو مطلقاً روزہ ہی نہ ہوگا۔ خواہ رمضان کا دن ہی ہو اور روزہ رکھ بھی لے۔ اس لئے کہ اس نے اصل نیت ہی میں تردد کیا تو جزم نہ پایا گیا۔ دہاتی ص ۱۰۰

امانی الصورة الاولى فلانه متردد في الواجب الاخر فلا يقع عنه فبقي مطلق النية فيقع عن النقل وفي الثانية لوجود مطلق النية ايضا ومن

راى هلال صوم او فطر وحده يصوم وان رد قوله وان افطر قضى ذكر القضاء فقط لبيان انه لا كفارة عليه خلافا للشافعي وقيل بلاد عوى و لفظ اشهد للصوم مع غيم خبر فله بشرط انه عدل ولو قنأ او امراء

او محدودا في قذف تائب او شرط للفطر رجلان او رجل وامرأتان.

ترجمہ :- پہلی صورت میں اس لئے کہ وہ واجب آخر میں متردد ہے لہذا اس سے نہ ہوگا اب مطلق نیت باقی رہے گی لہذا نقل واقع ہو گا اور صورت ثانیہ میں بھی مطلق نیت باقی جانے کے سبب سے نقل ہو گا اور جس نے روزے کا چاند یا عید الفطر کا چاند تنہا دیکھا تو روزہ رکھے اگرچہ اس کا قول رد کیا جائے اور اگر افطار کیا تو قضا کرے۔ مصنف نے صرف قضا کا ذکر کیا تاکہ منہا اس بات کا بھی بیان ہو جائے کہ اس پر کفارہ نہیں ہے اس میں امام شافعی کا خلاف ہے اور ہلال رمضان کے لئے بلا دعویٰ و بلا لفظ اشہد کے اگر کے دن ایک شخص کی خبر مقبول ہے بشرطیکہ وہ شخص عدل ہے اگرچہ غلام ہو یا عورت ہو یا تائب محمد دنی القذف ہو۔ اور عید الفطر کے ہلال کے لئے شرط یہ ہے کہ دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں ہوں۔

حل المشكلات :- دبقہ مگر دہشتہ تو جب جزم کا عزم نہ رہا تو گویا نیت کا رکن فوت ہو گیا لہذا مطلق طور پر روزہ

صحیح نہ ہو گا ۱۲
۱۱۔ قولہ ذکرہ الخ۔ یعنی اگر کسی نے اس طرح نیت کی کہ آئندہ کل رمضان ہو تو میں اس کا روزہ رکھوں گا اور نہ واجب آخر یا نقل روزہ رکھوں گا تو یہ کمرہ ہے اس لئے کہ کمرہ اور غیر کمرہ یاد و کمرہ ہوں کے درمیان تردد ہو گیا ۱۲
۱۲۔ قولہ فان ظہر الخ۔ یعنی جب اس نے رمضان اور واجب آخر میں یا رمضان اور نقل روزہ میں تردد کرتے ہوئے روزہ رکھا اور پھر ظاہر ہو کہ یہ رمضان کا دن ہے تو اس کا روزہ رمضان کا ہو گیا اس لئے کہ مطلق نیت تو موجود ہے اور اس کے ساتھ جو کچھ آئندہ نقلاً مثلاً واجب آخر یا نقل تو وہ اس کے رمضان کے ساتھ تیسفین کے ساتھ لغو ہو گیا ۱۱

(حاشیہ نہ ہذا) ۱۱۔ قولہ امانی الصورة الاول الخ۔ یعنی مذکورہ صورت میں اگر رمضانیت ظاہر نہ ہوئی تو خواہ اس نے واجب آخر کی نیت کی ہو یا نقل کی نیت کی ہو ہر صورت اس کا روزہ نقل ہو گا۔ واجب آخر کی نیت سے نقل اس لئے ہو گا کہ واجب روزے کی نیت میں جزم شرط ہے۔ اور یہاں پر چونکہ وہ متردد ہے اس لئے جزم مفقود ہوا۔ اب مطلق نیت باقی رہ گئی اور ظاہر ہے کہ مطلق نیت سے نقل روزہ تو ہو جاتا ہے لیکن واجب روزہ ادا نہیں ہوتا۔ اور نقل کی نیت کرنے سے بھی نقل ہو جائے گا کیونکہ یہاں بھی فرض اور نقل میں وہ متردد تھا۔ اور اس تردد کی بنا پر مطلق نیت پر جو کچھ آئندہ ہے یعنی فرض یا نقل تو وہ عدم جزم کی بنا پر لغو ہو گیا اب صرف مطلق نیت باقی رہ گئی جس سے نقل روزہ ہو جاتا ہے ۱۲

۱۳۔ قولہ ومن راى الخ۔ یعنی جب ایک مکلف بالشرع بین عاقل بالغ نے رمضان کا چاند دیکھا اور امام کے پاس اس کی گواہی دی اور امام نے کسی وجہ سے اس کی گواہی رد کر دی مثلاً وہ ناسق تھا اور آسمان میں ابر تھا اور خوب گارا تھا اور گواہوں کی تعداد پوری نہ ہوئی تو وہ آدمی روزہ رکھے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے "من شهد منكم الشهر فليصمه" اور اس نے چاند دیکھا تو رمضان کو پایا۔ چاہے کسی وجہ سے اس کی گواہی مسترد کیوں نہ کر دی گئی ہو۔ لیکن جب وہ عید الفطر کا چاند دیکھے اور اس کی گواہی مسترد ہو جائے تو انظار ذکرے بلکہ احتیاطی طور پر روزہ رکھے اس لئے کہ اگرچہ اس کے چاند دیکھنے سے اس کیلئے آج عید کا دن ہے مگر امام کے قبول نہ کرنے سے اس میں شبہ ہو گیا لہذا احتیاطاً ہی مناسب ہے ۱۳۔ (باقی مآئدہ پر)

ولفظ الشهادة لا الدعوى وبلاغيم شترط جمع عظيم فيها الجمع العظيم جمع
يقع العلم بخبرهم ويحكم العقل بعدم تواطئهم على الكذب وتبعد صوم
ثلاثين بقول عدلين حل الفطر بقول عدل لا اى اذا شهد واحد عدل بجهل
رمضان وفي السماء علة فصاموا ثلاثين يوماً لا يحل الفطر لان الفطر لا يثبت
بقول واحد خلافاً لمحمد ^ﷺ

ترجمہ :- اور لفظا شہد بھی شرط ہے نہ کہ دعویٰ اور ہر دن اگر کے دن کے دنوں میں جماعت عظیم شرط ہے۔ جماعت عظیم
ایں جماعت ہے کہ جن کی خبر سے یقین حاصل ہوتا ہے اور عقل ان کے جھوٹ پر عدم توافیق کا حکم کرتی ہے۔ اور دو عدل شخص کے
قول سے تیس روزے رکھنے کے بعد انظار حلال ہے اور ایک عدل کے قول سے نہیں۔ یعنی جب ایک عدل نے ہلال رمضان کی
گواہی دی درآنما ایک آسمان میں ابر ہے پس لوگوں نے تیس دن روزے رکھے تو ان کے لئے انظار حلال نہیں ہے کیونکہ ایک شخص
کے قول سے انظار ثابت نہیں ہوتا ہے۔ اس میں امام محمد ^ﷺ کا خلاف ہے۔

حل المتکلات :- وبقیہ مگذشتہ ^ﷺ تو انظار الخ یعنی روزہ شروع کر کے توڑ دے یا شروع ہی نہ کرے۔ دونوں کا ایک ہی
حکم ہے کہ قضا کرے اور شروع کر کے توڑ دینے کی صورت میں بھی قضا ہے کفارہ نہیں ہے ۱۲
^ﷺ تو رخصلاً لا شافئ ^ﷺ وہ فرماتے ہیں کہ اگر جماع کر کے روزہ توڑا تو اس پر کفارہ لازم آئے گا۔ اس لئے کہ اس نے رمضان میں
روزہ توڑا ہے۔ کیونکہ اس نے جانبدار دیکھا ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ جب امام نے اس کی گواہی مسترد کر دی تو اب اس میں شبہ بڑھ گیا
اور اس قسم کی صورت میں روزہ توڑنے سے کفارہ لازم نہیں آتا۔ اور عید الفطر کے دن روزہ توڑا تو چونکہ اس کے نزدیک یہ
عید کا دن ہے ہذا کفارہ لازم نہیں آئے گا ۱۳

^ﷺ قولہ لا دعوى الخ یعنی اس میں یہ شرط نہیں ہے کہ کوئی اس کا دعویٰ کرے یا دیکھنے والا کہے کہ میں پابند دیکھنے کی گواہی دیتا
ہوں۔ چونکہ دینی معاملہ ہے اس لئے روایت اعدادیث سے مشابہ ہوئی۔ اور حقوق العباد میں دعویٰ اور گواہی دونوں لازم ہیں
اس لئے اس میں اس کی بھی خبر قبول ہوگی جس کی گواہی قبول نہیں کی جاتی ہے۔ مثلاً ایک عورت، غلام یا مہملہ کا سزا یافتہ
جس کی گواہی ہمارے نزدیک کبھی قبول نہیں کی جاتی ہے چاہے وہ توبہ کر لے ۱۴

^ﷺ قولہ خبر فر الخ۔ مطلب یہ ہے کہ اگر تھے دن ہلال رمضان اگر مرف ایک ہی مکلف بالشرع آدمی نے دیکھا ہے تو اگر وہ
شخص عادل ہے تو اس کی خبر قبول کی جائے گی۔ خواہ وہ مرد ہو یا عورت، آزاد ہو یا غلام ہر صورت اس کی خبر ہر روزہ
رکھا جائے گا۔ اس لئے کہ یہ حدیث سے ثابت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کے بارے میں ایک آدمی
کی گواہی کو جائز قرار دیا۔ اے اصحاب سننے نے روایت کیا۔ اور سننے دار قطن نے ضعیف سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ جناب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دو مردوں کی گواہی کے بغیر انظار کی اجازت نہیں دیتے تھے۔ اور گواہ کے عادل ہونے کا مطلب
یہ ہے کہ وہ فاسق نہ ہو۔ اور اگر عند اللہ فاسق بھی ہو تو عند الناس اس کا فسق مخفی ہو دے یا یہ اور مردوں کی القذف اگر ثابت
ہو گیا تو اس کی گواہی بھی قبول کی جائے گی اور توبہ نہیں کی تو وہ فاسق ہے ہذا دین کا معاملہ میں اس کی گواہی مردود ہوگی۔ محدودنی
القذف وہ شخص ہے جس نے کسی پر زنا کی تہمت لگائی اور زنا ثابت نہ کر سکا تو اسے اس جھوٹی تہمت کی سزا کے طور پر اس در
لگائے گئے ۱۵

در ماثیہ ہذا ^ﷺ قولہ لفظا شہد الخ۔ نصاب شہادت میں لفظا شہد (یعنی گواہی دینا ہوں) کی شرط ہے اس لئے کہ اس
میں بندوں کے دینی فائدے ہیں۔ توبہ حقوق العباد کے مشابہ ہو گیا اس لئے شرائط بھی حقوق العباد والی ہوں گی۔ لیکن رمضان
کا جاندا یا نہیں ہونا اس لئے کہ یہ تخص دین بات ہے اس میں دعویٰ کی شرط اس وجہ سے نہیں ہے کہ یہ تخص اور خالص طور پر بندے
کا حق نہیں بلکہ اس میں اللہ تعالیٰ کا حق بھی ہے اور دعویٰ ان حقوق میں ہوتا ہے جو خالص بندے کے حقوق ہوں ۱۶
(باقی مآخذہ زیر)

فان الفطر عندہ یثبت بتبعیۃ الصوم وکم من شئ یثبت ضمناً ولا یثبت قصداً والاضحیٰ کالفطر ای فی الاحکام المذکورة۔

ترجمہ :- اس لئے کہ ان کے نزدیک روزے کی تبع میں انظار ثابت ہوتا ہے اور بہت سی چیزیں ضمناً ثابت ہوتی ہیں مگر قصداً ثابت نہیں ہوتیں۔ اور احکام مذکورہ میں ہلال اضحیٰ شش ہلال فطر کے ہے۔

حل مشکلات :- دیکھ مد گذشتہ صفحہ قولہ الجمع العظیم الخ۔ جمع عظیم سے مراد ایسی جمیعت ہے کہ جس کی خبر سے غلبہ ظن حاصل ہو جائے۔ اور یہ بات عدد کی مقدار کے بغیر امام کی رائے پر سپرد ہے اور یہی صحیح ہے۔ اور جس شہر میں کوئی حاکم نہ ہو وہاں کا ثقہ آدمی حاکم کا قائم مقام ہو گا۔
مسئلہ قولہ بعد صوم الخ۔ یعنی ہلال رمضان کے بارے میں دو عدل کی گواہی سے روزے رکھے اور تیس دن پورے کر لئے تو اب نواہ عید الفطر کا چاند نظر آئے یا نہ آئے ہر حال افطار کرنا جائز ہے اس لئے کہ جمعیت تیس دن سے آگے نہیں بڑھتا۔ اور باب احکام میں شرعی طور پر معتبر گواہی سے رمضان واقع ہو چکا ہے۔ البتہ اگر اس وقت صرف ایک عدل کی گواہی سے روزے رکھے تھے تو اب تیس روزے پورے ہونے کے بعد اگر چاند نظر نہ آئے تو افطار کرنا جائز نہیں ہے۔ اور دو عدل کی گواہی سے تیس روزے رکھ کر افطار کرنا اکتیسویں رات کو ابراہونے کی صورت میں بالاتفاق جائز ہے۔ اور اگر آسان صاف ہو اور چاند نظر نہ آئے تو بھی خلاصہ اور ابزاز یہ کے مطابق یہی حکم ہے کہ افطار کرنا جائز ہے۔ لیکن صاحب مجموع النوازل کہتے ہیں کہ اس صورت میں افطار جائز نہیں ہے ۱۲

مسئلہ قولہ علته۔ کبر العین معنی بیماری۔ یہاں پر اس سے مراد وہ سبب ہے جس کی وجہ سے چاند نظر نہ آئے یعنی ابرہے یا کثرت غبار یا دھواں وغیرہ کی وجہ سے چاند نظر نہ آئے۔ خلاصہ یہ ہے کہ شبان کی انتہیں تاریخ ہو اور بادل وغیرہ ہو اور ہر ایک کو چاند نظر نہ آئے بلکہ صرف ایک ہی آدمی نے چاند دیکھا اور وہ چاند دیکھنے کی گواہی دے اور اس کی گواہی قبول کی جائے اب لوگوں نے پورے تیس دن روزے رکھے اور فطر کا چاند نظر نہ آئے تو افطار کرنا جائز نہیں ہے۔ اس لئے کہ ایک آدمی کے قول سے فطر ثابت نہیں ہوتا ہے۔
مسئلہ قولہ خلافاً لمحمد الخ۔ امام محمدؒ اس میں اختلاف کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ایک آدمی کے قول سے بھی فطر ثابت ہوتا ہے بعض فقہاء نے فرمایا کہ امام محمدؒ کا اختلاف اس صورت میں ہے کہ جب عید الفطر کے چاند برابر ہو اور الذیہ اور الحجۃ وغیرہ میں معتدل قول رہے کہ ابراہم کی صورت میں افطار بالاتفاق حلال ہے۔ امام محمدؒ کا اختلاف ابراہم کی صورت میں ہے جبکہ آسان صاف ہو اور چاند نظر نہ آئے تو اب شیعین کے نزدیک افطار جائز نہیں اور امام محمدؒ کے نزدیک جائز ہے۔ غایۃ البیان میں ہے کہ ابراہم کی صورت میں امام محمدؒ کا قول اصح ہے۔ اور زلفیؒ نے فرمایا کہ اس شبہ یہ ہے کہ ابراہم کو تو افطار جائز ہے ورنہ نہیں! (حاشیہ بند) مسئلہ قولہ فان الفطر الخ۔ یہ امام محمدؒ کی دلیل ہے۔ خلاصہ اس کا یہ ہے کہ اس صورت میں قصداً انظار ثابت نہیں ہوا بلکہ ضمناً ثابت ہوا۔ اس لئے کہ جب قاضی نے رمضان کے بارے میں ایک کی گواہی سے فیصلہ کر دیا اور اس کی وجہ سے روزہ لازم ہو گیا تو ضمناً انظار بھی ثابت ہو گیا کیونکہ بہت سی چیزیں ایسی بھی ہیں کہ وہ ضمناً تو ثابت ہو جاتی ہیں لیکن قصداً ثابت نہیں ہوتیں جیسے کہ نسب میں داتی کی گواہی ہے جو کہ قبول کی جاتی ہے اور پھر اس سے درانت کا حق بھی حاصل ہو جاتا ہے۔ حالانکہ ابتدائ میں ایک عورت کی گواہی سے درانت ثابت نہیں ہوتی ۱۲
مسئلہ قولہ فی الاحکام المذکورة۔ یعنی ذی الحجہ کا چاند دوم یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی سے ہی ثابت ہو گا اور اگر مطلع صاف ہو تو گواہوں کی تعداد زیادہ ہونا لازمی ہے جس سے غلبہ ظن حاصل ہو جائے ۱۳

بَابُ مُوجِبِ الْاِفْسَادِ

بِفَتْحِ الْجِيمِ مَا يُوْجِبُهُ الْاِفْسَادُ كَالْقَضَاءِ وَالْكَفَّارَةِ مِنْ جَامِعٍ اَوْ جَوْعٍ فِي
 اَحَدِ السَّبِيلَيْنِ اَوْ اَكْلٍ اَوْ شَرْبِ غَدَاءٍ اَوْ دَوَاءٍ عَمْدًا اَوْ اِحْتِجَمَ فُظُنَّ
 اَنَّهُ فَطَّرَهُ فَاَكَلَ عَمْدًا قَضَىٰ وَكَفَّرَ كَالْمُظَاهَرِ اِي كَفَّارَتِهِ مِثْلُ كَفَّارَةِ
 الظُّهَارِ وَهُوَ اِي التَّكْفِيرِ بِاِفْسَادِ صَوْمِ رَمَضَانَ لَا غَيْرَ اِي بِاِفْسَادِ اَدَاءِ
 صَوْمِ رَمَضَانَ عَمْدًا۔

ترجمہ :- یہ باب روزہ کو توڑنے والی چیزوں کے بیان میں موجب بفتح جیم معنی وہ چیز جس کو افساد واجب کرتا ہے جیسے قضا اور کفارہ۔ جس نے بکالت روزہ جماع کیا یا اہل سبیلین میں جماع کیا یا قضا کھایا یا غدا ہو یا دوا یا سنگی لگوائی اور گمان کیا کہ اس سے روزہ ٹوٹ گیا تو قضا کھایا تو تفسیر کے اور کفارہ دے ظاہر کرنے والے کی طرح۔ یعنی اس کا کفارہ مثل کفارہ ظہار کے ہے۔ اور کفارہ رمضان کا روزہ فاسد کرنے سے ہے نہ کہ غیر سے۔ یعنی رمضان کا روزہ نقصاً فاسد کرنے سے۔

حل المسکلات :- لے نور میں جامع الخ۔ یعنی جس نے بکالت روزہ اپنی پوی سے جماع کیا یا جو جماع کیا گیا۔ ان دونوں جملے کی تفسیر صورتیں ہو سکتی ہیں۔ مثلاً جامع معنی جماع کیا تو اس کا مطلب یہ ہے جماع کرنے والا روزہ دار ہے اور جس سے جماعت کی وہ چاہے روزہ ہو یا نہ ہو۔ اور جو معنی معنی جماع کیا تو اس کا مطلب یہ ہے جس نے جماع کیا وہ چاہے روزہ دار ہو یا نہ ہو لیکن جس سے جماع کیا گیا وہ روزہ دار ہے۔ پانچویں صورت میں دونوں روزہ دار ہوں۔ اور غیر عورت کے ساتھ اگر جماعت ہو تو اصطلاح میں اس کو زنا کہا جاتا ہے اور بکالت روزہ زنا کرنے یا کرانے سے بھی حکم ہوتا ہے اس طرح قبل سے کرے یا دبر سے اور ان تمام صورتوں میں انزال ہو یا نہ ہو بہر حال سب کا ایک ہی حکم ہے جو ابھی عنقریب آتا ہے کہ اس سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے اور قضا و کفارہ دونوں لازم ہیں اور اگر کسی نے آدمی کے علاوہ کسی بہیمہ سے ایسا کیا تو اس پر قضا ہے مگر کفارہ نہیں اس کی اصل وہ حدیث ہے جو اندر سے کے نزدیک ثابت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آدمی کو حکم دیا کہ جس نے رمضان میں بکالت روزہ عمدتاً جماع کیا کہ قرآن میں ذکر کردہ کفارہ ظہار کی طرح کفارہ دے۔ اور کفارہ ظہار کا ذکر سورہ بقرہ میں آیا ہے اور کھانے پینے کو اس کیساتھ اس لئے لاحق کیا گیا کہ روزہ توڑنے میں اور لذت حاصل کرنے اور اشتہا پوری کرنے میں یہ بھی اس کی نظر ہے اور جو چیز غذا یا دوا نہ ہو اس کے کھانے سے قضا ہے مگر کفارہ نہیں ہے ۱۲

لے نور غذا الخ۔ یعنی جو چیز غذا یا دوا کے طور پر استعمال ہوتی ہو۔ چنانچہ اس میں وہ چیزیں بھی شامل ہیں جن سے بدن کی اصلاح ہوتی ہو یا بدن ان سے لذت پاتا ہو۔ اس سے معلوم ہو کہ بکالت روزہ دخان نوشی یعنی حقہ پیری یا سگریٹ پینے سے بھی قضا اور کفارہ دونوں لازم ہوں گے۔ دخان نوشی کے تفصیلی احکام معلوم کرنا ہو تو مولانا عبدالحی لکھنویؒ کی مسئلہ زجر اربا اربیان من شرب الدخان کا مطالعہ ضروری ہے یہاں پر اس کی گزارش نہیں ہے ۱۳

لے نور اجتماع الخ۔ یعنی اس نے بکالت روزہ سنگی لگائی۔ یہ حکم صرف سنگی لگانے کے ساتھ نفق نہیں۔ یہ توافقاً طور پر ذکر کیا گیا ہے کہ ہر ایسے فعل کا ارتکاب جس سے اس کو گمان ہو کہ شاید اس سے روزہ ٹوٹ گیا ہے جیسے قصد کھلویا۔ اور واضح ہے کہ روزہ اس چیز سے ٹوٹتا ہے جو بدن کے اندر داخل ہو اور جو بدن سے نکلے اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا اب اس کی حماقت ہے کہ یہ سمجھا کہ اس کا روزہ ٹوٹ گیا تو اس نے عمدتاً کھاپی لیا یا جماع کیا۔ (باقی ص ۳۸۱ پر)

وَأَنْ افطر خطأ و هو ان يكون ذاكراً للصوم فافطر من غير قصد كما اذا مضى
فدخل الماء في حلقه أو مكرهاً أو اختقن أو استعظأى صبب الدوا في الأنف
فوصل إلى قصبة الأنف أو افطر في أذنه أو دأوى جائفةً أو أمةً فوصل إلى
جوفه أو دماغه الجائفة الجراحة التي بلغت الجوف والامة الشجة التي
بلغت أمة الدماغ أو ابتلع حصاةً أو استقاء ملء فيه أو تسحراً أو افطر بطنه ليلاً
وهو يوم أو اكل ناسياً و ظن انه فطرة فاكل عمداً.

ترجمہ :- اور اگر غلط سے افطار کیا وہ اس طرح ہے کہ اس کو روزہ یاد ہے مگر بلا قصد افطار کر لیا جیسے کلی کرتے وقت بے اختیار
حلق میں پانی پہنچ گیا۔ یا جبراً افطار کر لیا یا حقن کیا دین دبر کے راستے سے دو اندر رہی یا بیاسود کیا یقین ناک میں دو ڈالی کہ وہ ناک
کی ہڈی تک پہنچ گئی۔ یا کان میں دوا کے قطرے ٹپکائے یا جائفہ یا اتمہ پر دو لگائی تو ذوالا اس کے پیٹ یا اس کے دماغ تک پہنچ گئی۔ جائفہ
وہ زخم ہے جو پیٹ تک پہنچ گیا ہو اور اتمہ سر کا وہ زخم ہے جو ام الدماغ تک پہنچ گیا ہو۔ یا کنکری نکل لی یا اس کے منہ بھرتے آلی یا زرات گمان
کر کے سحری کھائی یا افطار کیا حالانکہ وہ دن تھا یا بھولے سے کھانا کھایا اور سمجھا کہ روزہ ٹوٹ گیا تو عمدہ کھانا کھایا۔

حل المشكلات :- دینیہ مگذشتہ لیکن وہ چیز جو بدن سے خارج ہونے سے روزہ ٹوٹتا ہے مثلاً انزال منی یا نہ بھرتے تو اس
کی تفصیل عنقریب آئے گا ۱۲
۱۔ قولہ قضی و کفر الخ۔ یعنی مذکورہ تمام صورتوں میں روزہ فاسد ہو جاتا ہے جس سے قضا اور کفارہ دونوں لازم ہوتے ہیں۔ البتہ
کفارہ اس کا نہیں ہوتا ہے جو کفارہ ظہار میں ہے یعنی مظاہر پر جو کفارہ ہے وہی روزہ عمدہ انور دیشہ پر بھی لازم ہوتا ہے۔ اور مظاہر وہ
شخص ہے جو اپنی بیوی کو یا اس کے کسی عضو کو اپنی کسی مرم کے ساتھ دنیا یا اس کی کسی عضو کے ساتھ تشبیہ دیتا ہے جیسے تو میرے لئے میری ماں
جیس ہے یا میری ماں کی بیٹی جیس ہے۔ اور اس کا کفارہ یہ ہے کہ ایک غلام آزاد کرے۔ یہ نہ ہو سکے تو تراتر دواہ روزے رکھے اور یہ بھی
نہ ہو تو سائہ مسکینوں کو کھانا کھلائے۔ کتاب النکاح میں اس کی تفصیل آئے گی اللہ تعالیٰ ۱۲
۲۔ قولہ موم رمضان الخ۔ یعنی یہ کفارہ صرف رمضان کے ادارہ روزہ فاسد کرنے کی صورت میں لازم ہوتا ہے دوسرے کس روزہ
مثلاً نفل یا واجب یا رمضان کا قنارہ روزہ عمدہ انور دے تو کفارہ نہیں۔ ایسے ہی غلطی سے یا بھولے سے یا بکرم رمضان کا روزہ توڑے تو بھی
کفارہ لازم نہیں ہے اس لئے کہ اس باب میں رمضان کی ادائیگی کے بارے میں ہی نص وارد ہوئی ہے اور کس روزے کے بارے
میں یہ نص نہیں آئی لہذا قیاس کے ذریعہ دوسری صورتوں پر کفارہ واجب نہیں کیا جائے گا ۱۲
دعا شیعہ مہندام ملہ تولد وان افطر خطأ الخ۔ یہ اور اس کے بعد آنے والی صورتوں کی جزا قضی نقطہ ہے جس کا ذکر آئندہ
آ رہا ہے ۱۲

۳۔ قولہ اذا قطر الخ۔ یہ افطار ہے یعنی اس نے اپنے کان میں تیل وغیرہ کوئی دو ڈالی یا ایسی چیز ٹپکائی جس سے بدن کی اصلاح
ہوتی ہے (تور روزہ ٹوٹ جائے گا) اور اگر بانی الد یا یا خود پانی کا گن کھاندہ چلا گیا تو اس سے روزہ نہ ٹوٹے گا جیسے اہل ایہ میں ہے ۱۲
۴۔ قولہ مصاة۔ بفتح الماء معنی سنگ مرمر۔ یعنی اگر کوئی پتھر کا ٹکڑا کھا جائے تو اس سے روزہ ٹوٹتا ہے اس پر قضا واجب ہے نہ کہ کفارہ
اس طرح ہر وہ چیز جو انسان نہیں کھاتا نہ غذا کی حقیقت سے اور نہ دوا کی حقیقت سے جیسے مٹی، کونڈ یا کوڑا کرکٹ وغیرہ کھانے سے بھی یہی حکم ہے
۵۔ قولہ استقاء الخ۔ یعنی استقاء کرتے کرے۔ مثلاً حلق میں انگلی ڈال کر تے لائے تو اگر اس کا تے سے بھر جائے تو روزہ ٹوٹ جائے گا لیکن اس
صورت میں اگر نہ بھرتے تے نہ آئے بلکہ تھوڑی مقدار میں آئے تو بھی امام عمدہ کے نزدیک روزہ ٹوٹ جائے گا اس لئے کہ حدیث اس بارے میں مطلق
ہے۔ اور امام ابو یوسف کے نزدیک نہ ٹوٹے گا اس لئے کہ یہ حکم خارج نہیں ہوا (ہدایہ تفصیل عنقریب آ رہی ہے) ۱۲
۶۔ قولہ وتسحراً الخ۔ یعنی اس نے اس گمان پر سحری کھائی مگر اس رات باقی ہے۔ (باقی مآئدہ وید)

اوجومعت ثانیۃ اولم ینو فی رمضان کلہ لا صوما ولا فطرا و اواصب غیرنا وللصوم
 فاکل قضی فقط ولواکل واشرب اوجامع ناسی ای غیر ذاکر للصوم اونا م فاحلم
 اونظرفا نزل اواذہن اواکتحل اواغتلب اوغلبہ القی اوتقی قلبلا و اواصب
 جنباً اوصب فی احلیلہ دهن او فی اذ نہ ماء او دخل غبارا و دخان اودباب
 فی حلقہ لم یفطر والمطر والثلج یفسدان فی الاصح ولو وطئ میتہ اوجمیمہ
 او فی غیر فرج وهو التفخیز اوقبل اولس۔

ترجمہ :- یا بکالت نیند اس سے جماعت کی گئی یا پورے رمضان نیت نہیں کی نہ روزہ کی نہ افطار کی یا بلا نیت صبح ہو گئی تو اس
 نے کھانا کھا لیا تو ان تمام صورتوں میں صرف قضاء کرے اور اگر بھولے سے کھایا یا پیسا یا جماع کیا یعنی ایسی حالت میں کہ اس کو روزہ یاد نہ تھا
 یا سو گیا اور اختلام ہوا یا دشہوت کے ساتھ کسی عورت کی طرف دیکھا یا سنا یا نزل ہو گیا یا تیل لگایا یا سرمہ لگایا یا نیت کی یا اس پر تے
 غالب آئے یا قصداً سموڑی لگے یا اجنبات کی حالت میں صبح کی یا اس کے سر ذکر میں تیل بہا یا اس کے کان میں پانی بہا یا اگر مرد و عمار یا
 درمیان یا کھن اس کے حلق میں داخل ہو گئی تو ان تمام صورتوں میں روزہ نہیں ٹوٹا اور بارش اور برف داخل ہونے سے صبح یہ ہے کہ
 روزہ فاسد ہو جاتا ہے اور اگر میت یا بہیمہ سے یا غیر فرج میں وطئ کی یا بوسہ لیا یا چھو یا۔

حلی مشکلات ۱۔ دینیہ مگزشتہ مگر بعد میں معلوم ہوا کہ صبح ہو چکی تھی اس طرح اس گمان پر روزہ افطار کر لیا کہ سورج
 غروب ہو گیا لیکن پھر معلوم ہوا کہ دن تھا یا کس نے بھولے سے کھانا کھا لیا پھر جب اسے روزہ یاد آیا تو سمجھا کہ کھانا کھا لیا تو روزہ ٹوٹ گیا اتواب قصداً
 کھایا یا حالانکہ بھولے میں کھاپی بیٹے سے روزہ نہیں ٹوٹتا یا وہ دن کو سوئی ہوئی تھی اور اس حالت میں اس سے جماع کیا گیا یا پورے رمضان
 نہ روزہ کی نیت کی اور نہ افطار کی نیت کی بلکہ یوں نہیں بلا نیت روزہ کی طرح رہا یا بلا نیت کے صبح ہو گئی اور سمجھا کہ اس سے روزہ نہ ہو گا تو قصداً
 کھایا تو ان تمام صورتوں میں روزہ نہ ہو گا لہذا افضا واجب ہے البتہ کفارہ واجب نہیں ہے ۱۲۔

لہ قولہ قضی فقط یعنی ان صورتوں میں صرف قضا ہے کفارہ نہیں۔ قضا اس لئے واجب ہے کہ پیٹ کے اندر یا کس راستے سے
 دماغ میں پہنچ گئی۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت علی رضی اللہ عنہ روایت ہے جو چیز اندر داخل ہو اس سے روزہ ٹوٹتا
 ہے اور باہر نکلنے والی شے سے نہیں ٹوٹتا (یعنی) ابن ابی شیبہ عبد الرزاق اور ابو یعلیٰ موصی نے ضعیف سند کے ساتھ مروی نقل
 کیا ہے کہ کفارہ اس لئے واجب نہیں کہ کفارہ اس وقت لازم ہوتا ہے جبکہ جنابت یعنی جرم مکمل ہو اور جہاں ایسا نہ ہو وہاں کفارہ نہیں ۱۲
 لہ قولہ ناسیاً۔ یعنی کوئی بھولے سے کھانا کھالے تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا البتہ اگر بھول کر کھار یا پو اور دو سرا کوئی اسے اس
 کا روزہ یاد دلانے اور پھر میں کھائے تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔ اس لئے کہ دین کے مسائل میں خبر واحد میں مقبول ہوتی ہے کفارہ نہ ہو
 گا جیسے کہ تاتار خانیہ میں ہے اس موقع پر دوسرے آدمی کو دیکھنا چاہیے کہ بھولے سے کھانے والا اگر زیادہ کمزور آدمی ہے تو اسے
 روزہ یاد نہ دلانا چاہیے بلکہ کھانے کے بعد یاد دلانے اور اگر صحت مند آدمی ہو تو فوراً یاد دلانے ۱۲۔

لہ قولہ اواغتلب۔ یہ غنیمت سے ہے یعنی کسی کی غنیمت کرنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا ہے۔ غنیمت کہتے ہیں دوسرے کی ایسی بری
 بات اس کی غیر حاضری میں کرنا کہ اگر یہ بات اس کی موجودگی میں ہوتی تو وہ ناپسند کرتا بشرطیکہ یہ بری بات واقع اس کے اندر
 ہے اور اگر یہ اس میں نہیں ہے تو اس کو بہتان کہا جاتا ہے ۱۲۔

لہ قولہ لم یفطر۔ یعنی ان صورتوں میں روزہ نہیں ٹوٹے گا چنانچہ بھول کر کھانے پینے سے اگرچہ قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ روزہ
 ٹوٹ جائے جیسے خطا کی صورت میں ٹوٹ جاتا ہے مگر اس روایت سے قیاس ترک کر دیا گیا کہ ایک آدمی نے بکالت روزہ بھول کر کھاپی لیا
 تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ روزہ پورا کر لو اس لئے کہ تم کو اللہ نے کھلایا اور بلایا۔ اسے ائمہ ستہ دار فطن اور ابن
 حبان وغیرہم نے قریب قریب الفاظ کے ساتھ نقل کیا ہے۔ (باقی مد آمدہ پر)

ان انزل قضی والافلا ولوا کل لحبا بین أسنانه مثل حمصة قضی فقط
وفی اقل منها الا اذا اخرجہ واخذہ بمیدہ ثم اکل التقیید بالاحذ بالید
وقع اتفاقاً ولو یفقد بأکل بمیسمة فسد الا اذا مضغ فانه یتلاشی فی
فمه بالمضغ و فی کثیر عادات اعمید بفسد لا القلیل فی الحالین وعند
محمداً یفسد باعادة القلیل لا عود الکثیر۔

ترجمہ :- تو اگر انزال ہو تو نقصا کرے ورنہ نہیں اور اگر اس گوشت کو کھایا جو دانتوں کے درمیان ہے چنے کے برابر ہے تو
صرف نقصا کرے اور چنے سے کم ہو تو نہیں مگر جب اس کو منہ سے نکالا اور ہاتھ میں لیا پھر کھایا یا نوروزہ فاسد ہو گا یا حق میں لینے کی نفید
اتفاق ہے۔ اور اگر نزل کھانا شروع کیا تو روزہ فاسد ہو گا مگر جب (فقط) چبائے تو فاسد نہ ہو گا اس لئے کہ اس کے چبائے سے وہ
لاشی اور فنا ہو جائے گا۔ اور زیادہ لے خود لوٹ جائے یا بونانی بجائے تو فاسد ہو گا نہ کہ تھوڑی تھوڑی ان دونوں حالتوں میں اور
امام محمد کے نزدیک قلیل کو بونانی سے فاسد ہونا ہے کثیر کے لئے نہیں فاسد نہیں ہوتا۔

حل مشکلات :- دلیقہ مگذشتہ خطا در نیان میں یہ فرق ہے کہ فطام میں روزہ یاد ہوتا ہے مگر بے اختیار حلق میں کوئی
چیز پہنچ جاتی ہے جیسے کھل کر منہ سے بے اختیار پانی حلق میں پہنچ جائے لیکن نیان میں روزہ یاد نہیں ہوتا اور کھانے پینے میں
اپنا اختیار ہوتا ہے اور جب نیان یا بغیر بھول کر کھانے پینے سے روزہ کا نہ ٹوٹنا ثابت ہو تو معمول کرجاع کرنے سے روزہ نہ ٹوٹتا
اس لئے کہ یہ ہیں اس کی نظیر ہے اور اکثرائے کا اس بات پر اتفاق ہے کہ عورت کی طرف محض دیکھنے یا خیال کرنے سے اگر انزال ہو جائے
تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا اس لئے کہ اس میں جماع کا مفہوم نہیں پایا گیا نہ حقیقۃً نہ حکماً۔ البتہ اگر شہوت کے ساتھ بوسہ یا جموع
اور انزال ہو جائے تو روزہ ٹوٹ جائے گا کیونکہ اس سے حکماً جماع کا مفہوم پایا گیا۔ یا سرمہ لگنے سے روزہ اس لئے نہیں ٹوٹتا
کہ اس سے اندرونی حصہ کی طرف کوئی چیز نہیں پہنچتی صرف تیل یا سرمہ کا اثر ہی ہو جاتا ہے۔ اصل سرمہ وغیرہ نہیں پہنچتا کیونکہ آنکھ اور
حلق کے درمیان کوئی منفذ راستہ نہیں ہے۔ اس وجہ سے خوشبو سوکھنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ اور غیبت کرنے سے روزہ اس لئے نہیں
ٹوٹتا کہ یہ زبان سے متعلق ایک گناہ ہے اور اس قسم کی چیزوں کے ساتھ روزہ کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ اور تے کی صورت میں روزہ اس لئے
فاسد نہیں ہوتا کہ حدیث میں ہے کہ جو تے کرے اس پر نقصا نہیں ہے اور جو قصداً لے لے اس پر نقصا لازماً ہے۔ اے اصحابِ سخن نے روایت
کیا۔ اور کمال روزہ اگر سابقہ نہایت باقی ہو تو روزہ اس لئے نہیں ٹوٹتا کہ اس سے مفسد روزہ کوئی چیز نہیں پانی لگی چاہے پورا دن تک
طرح رہے تو بھی روزہ میں اس سے کوئی خلل نہ آئے گا البتہ یہ بہت بڑے گناہ کی بات ہے۔ اور احلیل میں تیل لگانے سے اس لئے روزہ نہیں
ٹوٹتا کہ مثلاً اگر پیٹ کے امین کوئی راستہ نہیں ہے کہ تیل پیٹ میں پہنچ سکے۔ اور کان میں پانی ڈالنے سے اس لئے روزہ نہیں ٹوٹتا
کہ یہ ایسی چیز نہیں ہے جو اصلاح بدن کے لئے ہو۔ دھواں، بخار، نمک حلق میں بے اختیار پہنچنے سے روزہ اس لئے نہیں ٹوٹتا کہ ان
سے بچنا ممکن نہیں ہے البتہ عذرا ہو تو ضرور ٹوٹ جائے گا۔ یہ وجہ ہے کہ بارش اولے سے بچنا ممکن ہے لہذا اگر یہ حلق میں چلا جائے تو روزہ
ٹوٹ جائے گا ۱۱

دعا شیدہ ہذا ۱۱ لے قولہ ان انزل الخ۔ یعنی ان صورتوں میں اگر انزال ہو تو نقصا ہے اور اگر انزال نہ ہو تو نقصا نہیں ہے
یعنی انزال نہ ہونے سے روزہ نہیں ٹوٹتا اس لئے کہ یہ صورتیں حقیقۃً جماع نہیں اگر یہ حکمی ہے اس لئے انزال کی صورت میں نقصا کا حکم
ہے۔ حقیقی جماع ہونے سے کفارہ بھی لازم آتا۔ اس لئے کہ حقیقی جماع کی صورت یہ ہے کہ شہوت والی عورت کی شرمگاہ میں شہوت کے
ساتھ مرد اپنی شرمگاہ داخل کر دے اس میں انزال ہو یا نہ ہو بہر حال یہ مفرد روزہ بھی ہے اور موجب کفارہ بھی اور چونکہ وہ طہیۃ
اور ہیمہ میں معمول شہت نہیں اور بغیر فرج میں مثلاً بلی میں یا دونوں رانوں کو یکجا کر کے اس میں وہ طہی کرنے سے حقیقی وہ طہی کی شرائط
مفقور ہیں اور شہوت سے بوسہ لینے یا چھونے میں چونکہ حقیقی جماع نہیں ہوتا اس لئے بشرط انزال روزہ فاسد ہونے کا حکم دیا جاتا ہے ۱۲
لے قولہ اخذہ بید الخ۔ اس میں اصل یہ ہے کہ ہر وہ چیز جس سے بچنا ممکن نہ ہو اس سے روزہ ٹوٹتا نہیں۔ باقی منہ آئندہ پر

اذا عاد القئی فالمعتبر عند ابی یوسف اکثرۃ ای ملء القم وعند محمد

يعتبر الصنع ای الاعادة ففي اعادة اکثر یفسد اتفاقا وفي عود القلیل لا یفسد اتفاقا وفي اعادة القلیل لا یفسد عند ابی یوسف خلافا لمحمد

وفي عود اکثر یفسد عند ابی یوسف لا عند محمد وكره له الذوق و

مضع شئ الا طعام الصبی ضرورة والقبلة ان لم یامن لا الکحل ودهن الشارب
والسواک ولو عشیّا احتراز عن قول الشافعی اذ عنده یکره عشیّا لانہ یزید

الخلوف وشیخ فان عجز عن الصوم یفطر ویطعم لكل یوم مسکینا کالفطرة

ویقضى ان قدر وحا مل او مرضع خافت علی نفسها او ولد ها او مریض خاف

زیادة مرضه او المسافر انظروا.

ترجمہ :- جب تھے لوٹ گئی تو امام ابو یوسف کے نزدیک تھے کثیر ہونے کا اعتبار ہے یعنی منہ مہر ہونے کا۔ اور امام محمد کے نزدیک اپنے نسل یعنی لوٹانے کا اعتبار ہے۔ پس کثرتے لوٹانے سے بالاتفاق فاسد ہو گا۔ اور قلیل ہونے سے بالاتفاق فاسد نہ ہو گا اور قلیل کو لوٹانے میں امام ابو یوسف کے نزدیک فاسد نہ ہو گا۔ اس میں امام محمد کا خلاف ہے۔ اور کثرت ہونے سے امام ابو یوسف کے نزدیک فاسد ہو گا امام محمد کے نزدیک نہیں۔ اور کس شے کا چکھنا اور چبانا ماسم کے لئے مکروہ ہے۔ مگر ضرورت کیجے کھانا چبانا مکروہ نہیں اور خوف انزال وغیرہ سے مامون نہ ہونے کی صورت میں بوسہ لینا مکروہ ہے اور سرمہ لگانا، سوپوں میں تیل لگانا، مسواک کرنا اگرچہ دن کے آخر حصہ میں ہو مکروہ نہیں ہے۔ یہ امام شافعی کے قول سے احتراز ہے اس لئے کہ ان کے نزدیک شام کو مسواک کرنا روزہ دار کے لئے مکروہ ہے کیونکہ مسواک خلوف (یعنی روزہ دار کے منہ کی بو) زائل کر دیتا ہے۔ اور شیخ فانی جو روزہ سے عاجز ہے وہ افطار کرے (یعنی روزہ نہ رکھے اور ہر دن کے عومس ایک مسکین کو کھانا کھلائے مثل فطرہ کے۔ اور قدرت ہو جائے تو قضا کرے اور عالمہ درمضہ جو اپنے یا اپنے بچہ کے نفس سے ڈرتی ہے وہ افطار کرے۔ اور جو رمضان روزہ رکھنے سے مرتن بڑھنے کا اندیشہ کرے یا مسافر افطار کرے۔

حل المسکلات :- (بقیہ مگدشتہ) اور چپائی ہوئی چیز کا معمول حصہ دانستوں میں رہ جانا معمولی بات ہے اب دیکھا جائے گا۔ کہ اس چیز کی مقدار کتنی ہے اگر وہ چنے کے برابر یا اس سے زائد ہے تو اس سے روزہ ٹوٹ جائے گا۔ اور اگر اس سے کہے تو وہ ایسی چیز ہوگی کہ گویا کوئی چیز ہی نہیں ہذا اس سے نہ ٹوٹے گا ہاں اگر اس کو نکال کر پھر کھایا تو اس سے بھی ٹوٹ جائے گا۔ چاہے ہاتھ میں لے کر کھائے یا چمچ لکڑی وغیرہ میں لیکر پھر کھالے ۱۲

کلمہ قولہ ولو بدأ آخر :- یعنی اگر کسی نے ایک تل بھی قصداً کھایا تو اس سے بھی روزہ فاسد ہو جائے گا حالانکہ ایک تل کی حقیقت ہی کیا ہے۔ البتہ اگر اس نے تل کو چبا یا گم زیر حلق نہیں کیا اور نہ متھوک کے ساتھ باہر پھینک دیا بلکہ چبا کر متھوک کے ساتھ تلایا تو اس سے روزہ فاسد نہ ہو گا۔ اس لئے کہ وہ متھوک کے ساتھ تل کر متھوک بن گیا اور فنا ہو گیا ۱۳

(حاشیہ) کلمہ قولہ فالمعتبر :- بمعنی روزہ مہر ہو نیسے اور سپر لوٹ جانے سے یا اپنے اختیار سے لوٹانے سے ہمارے ائمہ ثلاثہ کے مابین حکم میں اختلاف واقع ہوا۔ چنانچہ امام اعظم ابو حنیفہ کے نزدیک تھے اگر کثیر ہو یعنی منہ مہر ہو تو خواہ وہ خود بخود ٹوٹ جائے یا روزہ دار اپنے اختیار سے لوٹائے بہر حال روزہ ٹوٹ جائے گا اور اگر قلیل ہو تو خواہ خود بخود ٹوٹ جائے یا روزہ دار قصداً اس کو نکلے بہر حال اس سے روزہ نہ ٹوٹے گا۔ (باقی مآئدہ پر)

وقضوا بلافدية قبل حل الافطار فتنق بمرضعة اجرت نفسها للارضاع ولا يحل للوالدة اذ لا يجب عليها الارضاع اقول لو كان حل الافطار بناء على وجوب الارضاع فعقد الاجارة لو كان قبل رمضان يحل لها الافطار لكن لو لم يكن قبل رمضان بل توجر نفسها في رمضان.

ترجمہ ۱۔ اور بدون فدیہ کے قضا کرے۔ کہا گیا کہ افطار حلال ہوتا ایسے مرضعہ کے ساتھ تحقق ہے جس نے ارضاع کے لئے اپنے نفس کو اجارہ پر دیا۔ اوصاں کے لئے افطار حلال نہیں ہے کیونکہ ماں پر ارضاع واجب نہیں ہے۔ شارح دقایق فرماتے ہیں کہ میں کہتا ہوں کہ اگر افطار کا حلال ہونا وجوب ارضاع پر نہیں ہو تو عقد اجارہ اگر رمضان سے پہلے ہوا ہو تو افطار حلال ہو گا۔ لیکن اگر رمضان سے پہلے نہیں ہوا بلکہ مرضعہ نے اپنے نفس کو رمضان میں اجارہ پر دیا ہے۔

حل مشکلات۔ (بقیہ مکتدہ ششم) امام ابو یوسف ؒ کی مقدار کا اعتنا کرتے ہیں کہ اگر منہ سہر ہو تو خواہ وہ خود بخوبی جملے یا روزہ دار اپنے اختیار سے ٹوٹ لے ہر صورت روزہ فاسد ہو گا۔ اور اگر تھوڑی ہو تو ٹوٹنے یا ٹوٹانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا جیسے کہ امام صاحب کا مذہب ہے۔ اور امام شمس روزہ دار کے قصد الوٹانے یا نہ ٹوٹانے کا اعتبار کرتے ہیں۔ چنانچہ ان کے نزدیک اگر تھوڑی تھوڑی کو بھی ٹوٹایا اور روزہ فاسد ہو گا اور منہ بھرنے بھی اگر ٹوٹ جائے تو اس سے روزہ فاسد نہ ہو گا۔

۱۔ قول ذکرہ الخ یعنی روزہ دار کو بے ضرورت کوئی چیز چاہنا مکروہ کبرا بہت تنزیہی ہے۔ البتہ ضرورت ہو تو چاہنا یا چکھنا جائز ہے مثلاً بچے کو کھانا چاہ کر نرم کر دینا یا کسی کا خاوند بد مزاج ہے کہ کھانے میں نمک وغیرہ میں فرق آنے سے مار پیٹ کر تلہے تو ایسے میں سائے وغیرہ منہ میں لے کر چکھ کے دیکھنا جائز ہے۔ لیکن شرط یہ ہے کہ اس کا کوئی حصہ بھی زیر حلق نہ چلے جائے ۱۲

۲۔ قولہ والی الخ۔ بقیم اتفاق بمن عورت کا بوسہ لینا تو یہ کمالت روزہ مکروہ ہے بشرطیکہ اس سے انزال ہونے کا خطرہ ہو۔ اس طرح شہوت سے جھوٹے کا بھی حکم ہے البتہ اگر ایسا کوئی خطرہ نہ ہو تو کچھ مباح نہیں۔ چنانچہ روایات میں آتا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزے کی حالت میں بوسے لیا کرتے تھے نیز آپ سے اس کی مخالفت بھی ثابت ہے لیکن ممانعت کو خطرہ و خوف پر محمول کیا گیا۔

۳۔ قولہ لکل الخ یعنی مرد لگانا۔ اور دھن عین تیل لگانا ان میں کراہت اس لئے نہیں ہے کہ ان میں روزے کی منائی کوئی بات نہیں ہے اور ایں کوئی بات ہے جس سے روزے میں فساد آئے اس طرح مسواک کرنے میں چاہے شام کو ہی کیوں نہ ہو۔ البتہ امام شافعی اس میں اختلاف کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ زوال آفتاب کے بعد روزہ دار کے لئے مسواک کرنا مکروہ ہے۔ اس لئے کہ حدیث میں آتا ہے کہ روزہ دار کے منہ کی بوسہ اللہ کے نزدیک مشک سے بھی زیادہ عمدہ ہے۔ اب اگر دن کے آخر حصہ میں مسواک کیا تو یہ بوزائل ہو جائیگی لہذا یہ مکروہ ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ حدیث میں آیا ہے روزہ دار کی سب سے بہتر خلال مسواک ہے (ابن ماجہ) چنانچہ یہ حدیث مطلق ہے دن کے کسی حصے کے ساتھ خاص نہیں۔ دوسری بات یہ ہے کہ مسواک کرنے سے منہ کی بوزائل ہونا ضروری نہیں ہے۔

۴۔ قولہ یفطر الخ۔ یعنی وہ ضعیف ہوڑا جو روزہ رکھنے سے عاجز ہے وہ روزہ نہ رکھے بلکہ بطور فدیہ ہر روزے کے لئے ایک مسکین کو کھانا کھلائے یا صدقہ فطری طرح ہر سر روزے کے لئے نصف صاع گھیوں دے۔ اور اگر بعد میں اس کی طاقت عود کر آئے اور روزے رکھنے میں قادر ہوا تو روزے کی قضا بھی کرے اس لئے کہ جب عجز نہ رہا تو خلف یعنی فدیہ باطل ہو جائے گا جیسے پانی پر قدرت ہونے سے تیمم باطل ہو جاتا ہے ۱۲

۵۔ قولہ مرضع الخ۔ یہ ارضاع سے ام ناعل یعنی دودھ پلانے والی ہے خواہ ابھی نہیں پلاری ہو اور مرضعہ دودھ پلانے والی ہے جو ابھی پلاری ہے۔ اور اس کا پستان اس وقت بچے کے منہ میں ہے۔ چنانچہ ماظ اور مرضع یا مرضعہ اگر ذوق ہے کہ روزہ رکھنے سے اس کی صحت خراب ہوگی یا دودھ میں کمی ہو جائے گی تو بچے کا نقصان ہو گا۔ یا کوئی مریض ڈرتاہے کہ اگر روزہ رکھے گا تو مرے گا تو بچے کا صحت میں دیر لگے گی یا کوئی عصبو برباد ہو جائے گا تو ان صورتوں میں افطار کرے اور جب یہ خوف جاتا رہے تو قضا کرے اور اگر مرضی ایسا ہے کہ روزہ رکھنے سے نقصان نہ ہو یا روزہ سے فائدہ ہو جیسے بد نفس یا موٹاپی تو روزہ رکھنا لازمی ہے۔ اس طرح مسافر کے لئے روزہ رکھنے کی اجازت ہے اگرچہ سفر میں کوئی مشقت نہ ہو لیکن رکھنا افضل ہے اور رکھنے میں مشقت ہو تو نہ رکھنا افضل ہے ۱۲

۶۔ عاصیہ مہندام لہ قولہ قضا الخ۔ یعنی یہ مذکورہ حاملہ، مرضعہ، مریض اور مسافر اپنے روزوں کی قضا کرے (باقی مآئدہ پر)

یَنْبَغِي أَنْ لَا يَجِلَ لَهَا الْفَطَارُ إِذْ لَا يَجِبُ عَلَيْهَا الْإِجَارَةُ إِلَّا إِذَا دَعَتْ الْفُرُوزَةَ
 إِلَيْهَا أَمَا الْوَالِدَةُ فَلَا يَجِلُ لَهَا الْفَطَارُ إِلَّا إِذَا تَعَيَّنَتْ فَمِنْهُ يَجِبُ عَلَيْهَا
 الْإِرْضَاعُ فَيَجِلُ لَهَا الْفَطَارُ وَصَوْمُ مَسَافِرٍ لَا يَضُرُّهُ أَحَبٌ وَلَا قَضَاءُ إِنْ مَاتَ
 فِي سَفَرِهِ أَوْ مَرَضَهُ أَيْ لَا تَجِبُ الْقَدِيَّةُ وَأَنْ مَاتَ أَوْ أَقَامَ ثُمَّ مَاتَ فَدَى عَنْهُ
 وَلَيْسَ بِقَدَرِ مَا مَاتَ عَنْهُ أَنْ عَاشَ بَعْدَهُ بِقَدَرِهِ وَالْأَقْدَرُ هُمَا أَيْ يَقْدُرُ
 الصَّحَّةُ وَالْإِقَامَةُ فَإِنَّهُ إِذَا فَاتَتْ عَشْرَةُ أَيَّامٍ فَأَقَامَ بَعْدَ رَمَضَانَ خَمْسَةَ أَيَّامٍ
 ثُمَّ مَاتَ أَوْ صَحَّ بَعْدَ رَمَضَانَ خَمْسَةَ أَيَّامٍ ثُمَّ مَاتَ فَعَلَيْهِ فِدْيَةُ خَمْسَةِ أَيَّامٍ.

ترجمہ :- تو مناسب یہ ہے کہ اس کے لئے افطار حلال نہ ہو کیونکہ اس پر اجارہ واجب نہیں ہے مگر جب فردرۃ اجارہ کی طرف
 داعی ہو۔ اور ان کے لئے افطار حلال نہیں ہے مگر جب وہ ارضاع کے لئے متعین ہو تو اس وقت اس پر ارضاع واجب ہو گا تو افطار
 حلال ہو گا اور جس مسافر کو روزہ ضرر نہیں کرتا ہے اس کا روزہ زیادہ پسندیدہ ہے اگر سفر میں یا مرض میں وہ مر گیا تو اس پر قضا نہیں
 ہے لیکن فدیہ واجب نہیں ہے اور اگر مریض تندرست ہو یا مسافر مقيم ہوا پھر مر گیا تو اس کا دل اس کی طرف سے اتنے دن کا فدیہ
 دے جتنے دن کا روزہ قضا ہوا اگر صحت و اقامت کے بعد اتنے دن زندہ رہا۔ ورنہ بقدر صحت و اقامت کے فدیہ دے۔ اس لئے
 کہ جب مثلاً دس روزے فوت ہوئے پس رمضان کے بعد پانچ روز مقيم رہا پھر مر گیا یا رمضان کے بعد پانچ روز تندرست
 رہا پھر مر گیا تو اس پر پانچ روز کا فدیہ واجب ہے۔

حل المشكلات :- بقیہ مگذشتہ فدیہ دینے سے صحیح نہ ہو گا بقول تھانی دین کا حکم مریضاً اوعلى سفر فدية من ايام
 آخر۔ یعنی اگر افطار کرے تو جتنے روزے افطار کئے اتنے قضا کرے اس میں فدیہ کا کچھ اثر نہیں۔ اور حاملہ مریضہ وغیرہ کے متعلق حدیث
 میں ہے کہ باریبہ اللہ نے مسافر حاملہ اور مریضہ پر سے روزہ ہٹا دیا ہے (یعنی بعد میں قضا کرے) اصحاب سنن اور بعد اس کو رد اہل بیت
 کیا ۱۲۔ لے قولہ قبل حل الافطار الخ۔ اس قول کا خلاصہ یہ ہے کہ مریضہ کو بچے کے ڈر کی وجہ سے افطار کی اجازت ملی اس لئے کہ وہ دودھ پلانے
 مزدوری کر رہا ہے اور دودھ پلانے کے معاہدہ کی بنا پر اسے دودھ پلانا لازمی ہے۔ مگر ان کے لئے افطار کی یہ اجازت نہ ہوگی۔ اس لئے کہ
 ممکن ہے کہ خداوند کسی دوسری عورت کو دودھ پلانے پر مقرر کرے لہذا یہ ماں دودھ پلانے کے لئے متعین نہ ہوتی تو اس کے لئے افطار
 کرنا بھی جائز نہیں ہے اور اگر ماں دودھ پلانے پر متعین ہوئی مثلاً باپ تنگ دست ہے یا بچہ اپنی ماں کے سوا کسی کا دودھ نہیں
 پیتا تو اب جائز ہو گا۔ نتیجہ القدر اور البحر میں اس کو رد کیا ہے اس لئے کہ یہ ظاہر روایت کے خلاف ہے اور فقہاء کے قول کے بھی
 خلاف ہے بلکہ صحیح یہ ہے کہ مریضہ اور ماں دونوں کے لئے ڈر کی حالت میں افطار حلال ہے ۱۲۔

دعا شنبہ :- لے یَنْبَغِي الخ۔ یعنی اگر کوئی مریضہ رمضان میں ہی کسی بچے کو دودھ پلانے پر اپنے کو اجرت میں دیا تو مرنے
 پر ہے کہ اس کے لئے افطار حلال نہ ہو کیونکہ اس پر اپنے کو ارضاع کے لئے اجرت پر دینا ہی واجب نہ تھا۔ حضرت لکھنوی فرماتے
 ہیں کہ جو بھی ذرا گہری نظر سے دیکھے وہ اس قول کو رد کر دے گا اس لئے کہ عقد اجارہ ہر زمانے میں مباح ہے۔ اب جب اس میں رمضان
 میں یہ عقد اجارہ کیا تو چونکہ ہر زمانے میں ایسا عقد کرنا مباح ہے تو اب اس کی وجہ سے دودھ پلانا بھی واجب ہو اہذا خوف کی بنا پر
 اسے افطار کرنے کی بھی اجازت ہوگی۔ ان فرض رمضان میں اجارہ ہونے سے عدم وجوب اجارہ سے وجوب ارضاع و اجازت
 افطار کو کچھ ضرور نہیں ہوتا لہذا اس پر یَنْبَغِي کا حکم لگانا غیر مناسب ہے ۱۲۔

لے قولہ لا یفرہ الخ۔ یہ مسافر کی صفت ہے۔ یعنی مسافر کو روزہ رکھنے سے اگر کچھ تکلیف نہ ہوتی ہو تو اس کے لئے روزہ رکھنا
 سب سے افضل ہے۔ بقول تھانی وان تصوموا خیرکم۔ اور اگر روزہ سے اس کو ضرر پہنچتا ہو تو وہ مریض کے حکم میں ہے۔
 (ذاتی ہر روزہ)

وشرط لها الإيصاء ويصح من الثلث وفدية كل صلوة كصوم يوم هو الصحيح وعند البعض فدية صلوات يوم واحد كفدية صوم يوم واحد ويقضى رمضان وصلا وفصلا فان جاء أخر صامه تم قضي الأول بلا فدية وعند الشافعي تجب الفدية.

ترجمہ :- اور فدیہ کے لئے وصیت کرنا شرط ہے اور وصیت ثلث مال سے صحیح ہوتی ہے اور ہر نماز کا فدیہ ایک دن کے روزے کے فدیہ کا مثل ہے اور یہی صحیح ہے اور بعض کے نزدیک پورے ایک دن کی نمازوں کا فدیہ ایک دن کے روزے کے فدیہ کا مثل ہے اور رمضان کی قضاء و فصلا و دونوں طرح) جائز ہے۔ اگر دوسرا رمضان آجائے تو اس کا روزہ رکھے پھر پہلے کی قضا کرے بلا فدیہ اول کے۔ اور امام شافعی کے نزدیک فدیہ واجب ہے۔

حل المشكلات :- (بقیہ مد گذشتہ) اور اب اس کے لئے افطار کرنا افضل ہے اور فرسے مراد بدنی مشقت ہے چنانچہ مسلم اور نسائی کی روایت میں ہے کہ سفر میں روزہ رکھنا نیکی میں سے نہیں ہے جبکہ شدت کی تکلیف کا سامنا کرنا پڑے) اور یہ ثابت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ ایک درخت کے سایہ تلے ایک آدمی پر پانی چھڑکا جا رہا ہے۔ آپ نے اس پانی چھڑکنے والے سے فرمایا کہ تمہارے ساتھی کا کیا معاملہ ہے؟ عرض کیا کہ یہ روزے سے ہے۔ آپ نے مسافر کو روزے سے منع کرنے کے لئے اور مشقت کے باوجود رخصت قبول نہ کرنے پر زجریہ فرمایا۔ اور ضرر نہ ہونے کی صورت میں روزہ رکھنا افضل ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اول تو خود اللہ تعالیٰ نے ہی وان تصوموا غیر لکم نفا کر اس کی طرف اشارہ کر دیا۔ دوسری بات یہ کہ گاہے جماعتی صورت میں اگر سب نے رکھا تو تنہا اس کے لئے نہ رکھنا بھی بڑا ہے بلکہ سب کے ساتھ رکھنا اچھا ہے اور سب کے ساتھ رکھنے سے بسا اوقات مشقت محسوس نہیں ہوتی۔ چنانچہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اکثر صحابہ نے غزوہ فتح مکہ کے سفر میں جو رمضان میں واقع ہوا تھا روزہ رکھا تھا (بخاری) تو معلوم ہوا کہ اگر مطلقاً نہ رکھنا افضل ہوتا تو فتح مکہ کے موقع پر روزہ نہ رکھا جاتا ۱۲

۱۳ قولہ ولا قضاء الخ۔ یہ حکم اگرچہ اکثر فقہاء نے مرعیں اور مسافر کے بارے میں لکھا ہے لقولہ تعالیٰ من کان منکم مریضا او علی سفر الا یہ لیکن حقیقت یہ ہے کہ حاملہ اور مریضہ کو بس اس کی اجازت ہے بلکہ جو بس ایسے عذر میں مبتلا ہو کہ جس کے سبب سے افطار جائز ہو جب وہ ان ایام عذر میں فوت ہو جائے اور عذر کے بعد کوئی دن اسے نہ ملے تو اس کے روزوں کی قضا کا فدیہ لازم نہیں ہے اس لئے کہ وجوب قضا پر ہی فدیہ واجب ہوتا ہے اور وجوب قضا کی بناء ہے کہ قدرت حاصل ہو اب جب قدرت ہی حاصل نہ ہوں تو اس کی قضا کیس؟ اور جب قضا نہیں ہے تو فدیہ کیسیا رکھنا؟ مقتنی البحر وغیرہ ۱۴

۱۵ قولہ وان صح الخ۔ یعنی افطار کی اجازت یافتہ مسافر یا مریض اگر مقیم یا تندرست ہوا اور پھر مرگیا تو اب دیکھا جائیگا کہ وہ بحالت اقامت یا تندرستی کتنے دن زندہ رہا۔ اگر کم از کم اتنے دن زندہ رہا جتنے دنوں کا روزہ اس نے افطار کیا تھا تو چونکہ اتنے دنوں کے روزے کی قضا اس پر واجب رہا لہذا اس کی طرف سے اس کا ولی یعنی وارث ان ایام کا فدیہ ادا کرے گا اور اگر وہ اتنی مدت تک زندہ نہ رہا بلکہ اس سے کم مدت رہا۔ یعنی مثلاً اس کے ذمہ دس روزوں کی قضا ہے اب اگر وہ پانچ روز زندہ رہ کر مرے تو صرف پانچ روزوں کا فدیہ واجب ہے نہ کہ دس روزوں کا۔ اور اگر ایک دن بھی زندہ نہ رہا تو فدیہ بھی واجب نہ ہو گا ۱۶

۱۷ قولہ عاش۔ یعنی زندہ رہا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اسے سفر یا مریضی کے ایام کے روزوں کی قضا کرنے کا موقع ملے۔ اور اگر ایسی صورت ہے کہ مثلاً شروع رمضان کے دس روز مسافر تھا پھر مقیم ہو کر رمضان کا روزہ رکھنا شروع کیا اور دس روز زندہ رہا اور پھر مر گیا تو ایسی صورت میں اسے قضا کرنے کا موقع نہیں ملے گا کیونکہ وہ رمضان کا روزہ رکھنے میں معروف تھا لہذا ازہد رہنے کا مطلب لازمی طور پر یہی ہو گا کہ رمضان کے بعد بحالت اقامت یا تندرستی اسے بقیہ روزوں کی قضا کرنے کا موقع ملا ہو ۱۸

دعا شیعہ مد ہذا ۱۹ قولہ شرط الخ۔ بصیغہ مجهول اور ہا کا مریض فدیہ ہے یعنی دلی پر فدیہ واجب ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ مرنے سے پہلے اس کے روزے قضا نہ جاتے کی اطلاع دے اور فدیہ ادا کرنے کی وصیت کرے۔ اس لئے کہ دلی پر اس کا وجوب ادا دایگی اس کے نائب کے طور پر لازم ہے۔ (باقی مد آئندہ پس)

وَلَا يَصُومُ وَلَا يَصِلِّي عَنْهُ وَلَيْسَ وَيُحْزَمُ صَوْمُ نَفْلٍ شَرَعٌ فِيهِ آدَاءٌ وَقَضَاءٌ
أَيُّ يَجِبُ عَلَيْهِ اتِّبَاعُهُ فَإِنْ أَفْسَدَ فَعَلِيهِ الْقَضَاءُ إِلَّا فِي الْأَيَّامِ الْمَنْهِيَّةِ
وَهِيَ خَمْسَةُ أَيَّامٍ عِيدُ الْفِطْرِ وَعِيدُ الْأَضْحَى مَعَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ بَعْدَهُ وَلَا يَفْطُرُ
بِلَا عَذَرٍ فِي رَوَايَةِ أَيْ إِذَا شَرَعَ فِي صَوْمِ التَّطَوُّعِ لَا يَجُوزُ لَهُ الْإِقْطَارُ بِلَا عَذَرٍ
لأنه إبطال العمل وفي رواية أخرى يجوز لأن القضاء خلفه.

ترجمہ :- اور میت کا دلی میت کی طرف سے نہ روزہ رکھے اور نہ نماز پڑھے اور نفل روزہ جس میں شروع کیا وہ آدھا و
قضاء لازم ہے یعنی اس روزے کا پورا کرنا اس پر واجب ہے اگر توڑ دیا تو اس پر قضاء ہے۔ مگر ایام منہیہ میں اور وہ پورے سال
میں پانچ دن ہیں عید الفطر، عید الاضحیٰ اور اس کے متصل بعد تین دن۔ اور ایک روایت میں ہے کہ بلا عذر اقطاع
کرنے یعنی جب نفل روزہ شروع کیا تو بلا عذر اس کو توڑ دینا جائز نہیں ہے کیونکہ یہ ابطال عمل ہے اور دوسری روایت میں
ہے کہ جائز ہے کیونکہ قضاء اس کا خلیفہ ہے۔

حل مشکلات :- دقت گذشتہ ہذا اگر وصیت نہ پائی جائے تو دلی پر فدیہ دینا واجب نہیں۔ ہاں اگر دلی کو اس کے روزے
قضاء ہونے کا مال معلوم ہو اور میت کی وصیت کے بغیر ہی ولی نے میت کی طرف سے فدیہ ادا کر دیا تو عند اللہ اجر جلیل کا مستحق ہو گا ۱۲
۱۔ قولہ ربيع الخ۔ یعنی اس کی تمجید و تکفین و تدفین اور دیگر حقوق العباد ادا کرنے کے بعد اس کے باقی ماندہ مال کے تہائی حصہ
سے وصیت نافذ ہوگی۔ فدیہ اللہ کا حق ہے اور فرض وغیرہ اگر ہر تہ روزہ بند سے کا حق ہے۔ بندہ محتاج ہے اور اللہ غنی ہے۔ اور یہ ظاہر
بات ہے کہ غنی کے حق پر محتاج کا حق مقدم ہوتا ہے اس لئے حقوق العباد ادا کرنے کے بعد فدیہ کی وصیت پوری کی جائے گی۔ اور
یہ بات اپنے مقام پر طے شدہ ہے کہ وصیتیں ایک تہائی مال سے نافذ ہوتی ہیں اور اگر اس کا کوئی وارث نہ ہو تو کل مال سے وصیت
نافذ ہوگی۔ تفصیل کتاب الوصایا میں طے کی انشاء اللہ تعالیٰ ۱۲

۲۔ قولہ وفدیۃ کل صلوۃ الخ۔ یعنی یہ تو ظاہر ہے کہ ہر روزے کے مقابلہ میں صدقۃ الفطر کی طرح فدیہ دینا واجب ہے جیسا کہ
شیخ نافی کے مسئلہ میں گذر چکا ہے اب اگر نمازیں بھی رہ گئی ہوں تو ان کا فدیہ کس حساب سے ہوگا۔ چنانچہ کہتے ہیں کہ ہر نماز کے بدلے
ایک روزے کا فدیہ دینا ہوگا۔ لیکن محمد بن مقاتل نے کہا کہ پورے ایک دن کی نمازوں کے بدلے ایک روزہ کا فدیہ ہے۔ البتہ انہوں
نے بعد میں اپنے اس قول سے رجعت کر لی ہے۔ کذا فی السراج الوہاج ۱۲

۳۔ قولہ وصلاد فملا الخ۔ یعنی اگر کس کے مثلاً بیس روزے قضاء ہو گئے۔ تو اسے اجازت ہے کہ پہلے متواتر رکھے یا جدا جدا
رکھے بعین مثلاً دو چار رکھ لئے پھر کچھ دنوں تک نہیں رکھا اور پھر دو چار رکھا۔ دونوں طرح اجازت ہے۔ البتہ جدا فعل اور
متواتر اگر رکھ لے اور تاخیر کے بغیر ہی رکھ لے تو سب سے بہتر ہے اس لئے کہ مہات کا کچھ اعتبار نہیں کہ کب ختم ہو جائے اور قضا ذمہ
میں رہ جائے۔ وصل اور فعل دونوں طرح کی اجازت ہونے میں اصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ فخذہ من ایام اخر۔ اسی میں
مطلقاً دوسرے ایام کہا گیا۔ چنانچہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جب اس بارے میں دریافت کیا گیا تو فرمایا کہ چاہے تو متواتر رکھے
اور چاہے تو جدا جدا رکھے (دارقطنی و بیہقی) اور اگر الگ الگ کر کے ادا کرتے کرتے دوسرا رمضان آگیا اور پچھلے روزوں کی قضا پوری
نہیں ہوئی تو اب اس دوسرے رمضان کا ادا کر دے رکھے اور رمضان کے بعد پھر پچھلے بقیہ کی قضا کرے۔ اس میں فدیہ نہیں ہے۔
لیکن امام شافعیؒ کے نزدیک اب جبکہ دوسرا رمضان آیا تو اس دوسرے رمضان کا روزہ رکھے اور پچھلے بقیہ کا فدیہ دے چنانچہ
دارقطنیؒ وغیرہ نے حضرت ابوہریرہؓ سے اس طرح مرفوع سند سے روایت کیا ہے مگر سند ثابت نہیں۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ جب تاخیر قضا
کی اجازت ہے تو پھر فدیہ دینے کا کوئی معنی ہی نہیں ہوتا ۱۲

دعا شدہ ہذا ۱۔ قولہ ولا یصوم الخ۔ یعنی میت کا روزہ رکھے یا نماز نہ رکھے تو اس کا دلی اس کی طرف سے نہ روزہ
رکھے اور نہ نماز پڑھے اس لئے کہ عبادت بدنیہ محض میں نیابت نہیں چلتی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کا قول اس کا شاہد ہے۔ (باقی در مسئلہ)

و یباح بعد رضیاقۃ هذا الحكم يشمل المضيف والضيف ويمسك بقیة
یومہ صبی بلغ و کافر اسلم و حائض طهرت و مسافر قدم و لا یقضى
الاولان یومهما وان اكلایه بعد النية ای اذا حدث هذه الامور
فی نهار رمضان یجب^{مید} امسالت بقیة الیوم لحرمة رمضان لكن لا قضاء
على الصبی الذی بلغ و الکافر الذی اسلم لعدم^ه الاهلیة فی اول الیوم فلم
یجب الاداء فلا یجب القضاء وان کان البلوغ و الاسلام قبل نصف النهار
فتویاً الصوم ثم اكله.

ترجمہ :- اور نیافت کے عذر سے افطار مباح ہے اور یہ حکم میزبان و مہمان دونوں کو شامل ہے۔ اور دن کا باقی
حصہ دکھانے پینے اور جماعت سے اُٹکے یہے جب ٹکار رمضان کے دن میں بالغ ہو اور کافر مسلمان ہو اور مانتہ پاک ہو اور مسافر
اپنے وطن پہنچے اور پہلے دونوں اس دن کی قضاء نہ کرے اگرچہ وہ روزہ کی نیت کر کے دن میں کھالے یعنی جب یہ امور رمضان کے
دن میں پیدا ہوں تو ماہ رمضان کی حرمت کی خاطر دن کے بقیہ حصہ میں امساک کرنا واجب ہے۔ لیکن اس صبی پر جو بالغ ہوا
اور وہ کافر جو مسلمان ہوا اول یوم میں روزے کی اہلیت نہ ہونے کی بنا پر قضا واجب نہیں ہے۔ اگرچہ ان کا بلوغ اور اسلام نصف
النہار سے پہلے ہو اور انہوں نے روزہ کی نیت کی اور پھر کھالیو

حل المسکلات ۱۔ (بقیہ مگذشتہ) فرمایا کوئی دوسرے کی طرف سے روزہ نہ رکھے اور نہ کوئی دوسرے کی طرف سے نماز پڑھے۔
رسالت و عبد الرزاق اور ابان مالک نے مؤطا میں فرمایا کہ میں نے نہیں سنا کہ کسی صحابی نے دوسرے کسی صحابی سے کہا ہو کہ میری طرف
سے روزہ رکھو۔ اور نہ ہی یہ سنا کہ میری طرف سے نماز پڑھو انتہی ۱۲
لے تولد و یزیم صوم نفل الخ۔ یعنی کسی نے نفل روزہ رکھنا شروع کیا تو اس کو بلا عذر توڑنا جائز نہ ہو گا بلکہ اس کو پورا کرنا
واجب ہے اور اگر کسی عذر کی بنا پر توڑ دیا تو قضا لازم ہے عبادات تغلیہ کو باطل کرنے سے قضا لازم ہونے کی وجوہات تفصیل طور پر
کتاب الصلوٰۃ میں گذر چکی ہیں اور اگر کسی نے ایام منہیہ میں روزہ رکھا تو اس کا مکمل کرنا لازم نہیں اور قضا بھی لازم نہیں چاہے بلا عذر
توڑ دے کیونکہ ان ایام میں روزہ رکھ کر اس نے ممنوع کام کا ارتکاب کیا۔ اس ممنوع کام کو بیجا ناقلین اس روزے کو مکمل کرنا لازم نہیں۔
لیکوا سے باطل کرنا ہی لازم ہے۔ اور ایام منہیہ سال بھر میں صرف پانچ دن ہیں عید الفطر، عید الاضحیٰ اور عید الاضحیٰ کے متعلق بعد تین
روز یعنی ایام تشریق۔ حدیث کی رو سے ان ایام میں روزہ رکھنے کی ممانعت ہے اس لئے ان دونوں کو ایام منہیہ کہتے ہیں۔ حدیث میں ان
ایام کے متعلق ایام اکل و شرب و بعال آیا ہے صحاب سنن نے اس کو روایت کیا ۱۲

لے تولد و یزیم صوم نفل الخ۔ یعنی اس روایت کے مطابق بلا عذر بھی نفل روزہ توڑنا جائز ہے۔ البتہ قضا پھر بھی واجب ہے اور چونکہ
قضا اس کا خلیفہ بن سکتا ہے اس لئے بلا عذر توڑنا جائز ہے حدیث میں ہے کہ نفل روزہ والا آپ اپنا امیر ہو تا ہے چاہے رکھے چاہے توڑ
دے۔ (ابوداؤد، ترمذی) لیکن اس کی سند میں اختلاف ہے ۱۲

(حاشیہ مرہذا) لے تولد و یزیم صوم نفل الخ۔ یعنی نیافت کے عذر سے نفل روزہ توڑنا مباح ہے۔ بعض فقہار نے فرمایا کہ صاحب
دعوت اگر صرف اس کی حاضری کا خواہشمند نہ ہے اور نہ کھانے کی صورت میں وہ رنجیدہ نہ ہو تو صرف حاضر ہو اور روزہ نہ توڑے اور اگر
دکھ ہو تو انتظار کر لے اور قضا کر لے۔ اور اگر خود روزہ دار کے ہاں ایسا کوئی خاص مہمان آیا جس کے ساتھ نہ کھانے سے مہمان کی دلچسپی
ہو گی تو بھی انتظار کرے۔ لیکن یہ حکم زوال آفتاب سے پہلے کا ہے اور زوال کے بعد صرف اس صورت میں افطار کر سکتا ہے کہ وہ نہ کھنے
میں والدین کی ناخرانی پائی جاتی ہو (الذخیرۃ) (باقی ص ۳۸۹ پر)

تولی المسافر الفطر ثم قدم فتوى الصوم في وقتها صرح وفي رمضان يجب عليه الضمير في وقتها يرجع الى النية وفي صرح يرجع الى الصوم كما يجب الاتمام

ترجمہ :- مسافر نے افطار کی نیت کی پھر وطن پہنچا اور نیت کے وقت کے اندر روزہ کی نیت کی تو روزہ صحیح ہے اور رمضان میں اگر ایسا ہو تو اس دن کا روزہ اس پر واجب ہے۔ اس عبارت میں وقت کا ضمیر نیت کی طرف اور صبح کی ضمیر صوم کی طرف راجع ہیں جیسے کہ ایسے مقیم پر روزہ کا اتمام واجب ہے

حل المسکلات :- دبقیہ و گذشتہ مسئلہ قولہ الضعیف الخ یعنی میزبان یعنی جس کے ہاں یہاں آیا ہے اور ضعیف بمعنی بہان یعنی نفل روزہ توڑنے کی اباحت کا یہ حکم بہان و میزبان دونوں کو شامل ہے۔ ابو داؤد طبائس نے مسند میں روایت کیا کہ ایک آدمی نے کھانا تیار کیا اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کی دعوت کی تو وہ عوصماہ میں سے ایک آدمی نے عرض کیا کہ میں روزے سے ہوں۔ آپ نے فرمایا کہ تیرے بھائی نے تکلیف کی اور کھانا تیار کیا اور مجھے دعوت دی لہذا انظار کی کر لے اور اس کی جگہ کسی دن قضا کر لے۔ اور ایک نقل میں ہے کہ حضرت سلمان رضی اللہ عنہ حضرت ابو الدرداء کی ملاقات کے لئے گئے تو اتفاقاً سے اس دن حضرت ابو الدرداء روزے سے تھے مگر قہان حضرت سلمان کے لئے کھانا تیار کر کے سامنے پیش کیا اور اپنے متعلق عذر پیش کیا کہ میں روزے سے ہوں حضرت سلمان نے کہا کہ جب تک تم نہ کھاؤ گے تو میں بھی نہ کھاؤں گا۔ چنانچہ انہوں نے بھی کھانا بنا کر کھا لیا۔ پھر حال جس صورت میں بھی نفل روزہ اس کی قضا لازم ہے۔

مسئلہ قولہ ویسک الخ یہ ماہ رمضان کا حکم ہے کہ اس میں اگر کوئی صبی بالغ ہو جائے یا کوئی کافر مسلمان ہو جائے یا کوئی عاتقہ یا نفاس والی عورت پاک ہو جائے یا کوئی مسافر اپنے گھر پہنچ جائے تو وہ دن کا بقیہ جمعہ مفرد صوم ایاہین کھائے، پینے اور جماع سے اساک کرے ان میں سے پہلے دنوں پر اس دن کی قضا واجب نہیں ہے یعنی لڑکا جو روزے کے دن میں بالغ ہوا اور کافر جو روزہ کے دن میں مسلمان ہوا وہ اگر یہ دن کا باقی حصہ اساک کرے گی لیکن ان پر اس دن کے روزے کی قضا نہیں ہے کیونکہ ان پر دن کا دل حصہ میں روزہ واجب تھا اس لئے کہ وہ روزے کے اہل نہ تھے۔ اب اگر انہوں نے بالغ ہونے اور مسلمان ہونے کے بعد روزے کی نیت کی پھر کھانا تو بھی ان پر قضا نہیں ہے البتہ مسافر پر اس دن کی قضا واجب ہے اس لئے کہ دن کی ابتداء میں اس میں روزے کی اہلیت تھی اور حیض والی اور نفاس والی پر اس دن کی قضا تو واجب ہے ہی بلکہ ایام حیض و نفاس میں بیٹنے روزے رہ گئے ان کی قضا بھی واجب ہے۔ اور مسافر نے حالت سفر میں جو انتظار کیا اس کی قضا واجب ہے ۱۲

مسئلہ قولہ لمرۃ رمضان یعنی رمضان کی عظمت کی وجہ سے اساک کرے نیز روزہ داروں کی مشابہت کی غرض سے اساک کرے چاہے کسی اعتبار سے بھی مشابہت حاصل ہو اور اس کی اصل وہ حدیث ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عاشورہ کے روز کھانے والے کو اساک کا حکم فرمایا اور یہ اس وقت کی بات ہے کہ جب عاشورہ کا روزہ فرض تھا اس کا ذکر گذر چکا ہے ۱۳

مسئلہ قولہ لعدم الاہلیۃ الخ یعنی لڑکے اور کافر میں دن کے اول حصہ میں روزے کی اہلیت نہ تھی لہذا ان پر ادا واجب نہیں ہے اور جب ادا واجب نہیں ہے تو اس کی قضا بھی واجب نہیں ہے اور اگر ادا واجب ہو تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ قبل از وقت کسی چیز کا تکلف نہ تھا لہ تو انہم اکلوا یعنی میں اور کافر کا بلوغ اور اسلام اگرچہ نصف النہار شرعی سے پہلے ہو اور بلوغ و اسلام کے بعد روزہ کی نیت کر کے پھر کھانا بھی کھائیں تو بھی ان پر اس دن کی قضا واجب نہیں ہے اس لئے کہ ان میں روزے کی اہلیت نہ تھی اور اگر انہوں نے نیت کے بعد کچھ نہ کھایا اور بلوغ و اسلام سے پہلے بھی صبح سے کچھ نہ کھایا اور روزہ رکھ لیں تو بھی کچھ کا نفل روزہ بن جائے گا لیکن نو مسلم کا روزہ نہ ہوگا ان دونوں فرق سے کہ جب ادا ہو گیا روزہ کا اہل تھا اگرچہ فرضیت کا اہل نہ تھا تو وقت کے اندر روزہ کی نیت پر اس کے اساک کا روزہ بننا موقوف رہے گا مگر کافر ایسا نہ تھا نہ ادا ہو گیا روزہ کا اہل تھا اور نہ فرضیت کا کذا فی الفیض القدر ۱۴

(دعا شیعہ مہندہ) مسئلہ قولہ نوی المسافر الخ یعنی کسی مسافر نے بحالت سفر صبح کو یارات کو یہ نیت کی کہ روزہ نہ رکھوں گا لیکن کچھ کھایا یا نہیں اور نصف النہار شرعی سے پہلے وہ اپنے وطن پہنچ گیا یا اقامت کی نیت کی اور پھر روزہ رکھنے کی نیت کی تو روزہ صحیح ہو جائے گا اس لئے کہ سفر کرنا اہلیت روزہ و صحت روزہ کے لئے شرطی نہیں۔ اگرچہ انتظار کی اجازت ہے۔ اور اگر کسی مقیم نے رمضان میں روزہ رکھ کر سفر شروع کیا تو اس دن کا روزہ پورا کرنا اس پر واجب ہے۔ (باقی مآئدہ بر)

على مقیم سا فریہ یوم منہ لکن لو افطر لا کفارۃ فیہما ای فی قدوم المسافر
وسفر المقیم وقضی ایاما اغمی علیہ فیہما الا یوما حدث فیہ او فی لیلته
لانہ اذا اغمی ایامالم یوجد منہ النیۃ فیما عدا الیوم الاول واما الیوم الاول
فالظاہر انہ قد نوى الصوم فیہ اقول ہذا اذا لم یذکر انہ نوى ام لا
اما اذا علم انہ نوى فلا شک فی الصحتۃ وان علم انہ لم ینو فلا شک فی عدم
الصحتۃ ولو جن کلمہ لم یقض وان افاق بعضہ قضی ما مضی سواء بلغ مجنوننا و
عاقلا ثم جن فی ظاہر الروایۃ الجنون اذا استغرق شہر رمضان سقط الصوم
وان لم یستغرق لا بل یمجب علیہ القضاء ولا فرق فی ہذا بین ما اذا بلغ مجنونا
او بلغ عاقلا ثم جن وعند محمد اذا بلغ مجنونا لا یمجب علیہ الصوم مع انہ
لا یكون مستغرقا۔

ترجمہ :- جس نے رمضان کے کس دن میں سفر کیا لیکن اگر افطار کیا تو دونوں صورتوں میں کفارہ
نہیں ہے۔ یعنی مسافر کے وطن پہنچنے میں اور مقیم کے سفر کرنے میں۔ اور جن دن بے ہوش رہے اتنے دنوں کے روزے قضا کرے مگر اس دن
کی قضا نہ کرے کہ جس دن بارات توبے ہوش حادث ہوئی۔ کیونکہ جب چند روزے ہوش رہا ان میں سوائے پہلے دن کے نیت نہیں
پائی گئی اور پہلے دن کے متعلق تو ظاہر ہے کہ اس نے اس دن روزہ کی نیت کی تھی۔ (شارح دتایہ فرماتے ہیں کہ) میں کہتا ہوں کہ یہ اس
وقت ہے کہ جب اسے یاد نہیں ہے کہ اس نے نیت کی تھی یا نہیں لیکن جب معلوم ہو جائے کہ اس نے نیت کی تھی تو بیشک روزہ صحیح ہے اور اگر
معلوم ہو جائے کہ اس نے نیت نہیں کی تھی تو روزہ صحیح نہ ہوئے ہیں کوئی شک نہیں ہے اور اگر پورا رمضان مجنون رہا تو قضا نہیں ہے۔
اور اگر بعض رمضان میں افاقہ ہوا تو گزرے ہوئے دنوں کی قضا کرے۔ چاہے بحالت مجنون باغ ہو یا بحالت عقل باغ ہو کہ مجنون ہوا
ظاہر اور دایہ کے مطابق جنون جب پورے ماہ رمضان کو مستغرق ہو تو روزہ ساقط ہو جاتا ہے اور اگر استغراق نہ کرے تو ساقط نہیں ہوتا
بلکہ اس پر قضا واجب ہے۔ اور اس میں فرق نہیں ہے کہ بحالت جنون باغ ہو یا بحالت عقل باغ ہو یا پھر مجنون ہوا اور امام محمد کے
نزدیک جب جنون کی حالت میں مانع ہو تو اس پر روزہ واجب نہیں ہے باوجودیکہ جنون پورے ماہ کو مستغرق نہ ہو۔

حل المسکلات :- (بقیہ مگذشتہ سفر کے سبب سے روزہ توڑنا جائز نہ ہو گا کیونکہ سفر افطار کو مباح نہیں بناتا بلکہ روزہ
شروع نہ کرنے کو مباح بناتا ہے اب جب اس نے بحالت قنات روزہ شروع کر دیا تو اس دن کا روزہ مکمل کرنا اس پر لازم ہو گا لیکن
ان دونوں صورتوں میں اگر افطار کیا تو کفارہ واجب نہ ہو گا۔ یعنی نصف النہار شرعی سے پہلے وطن پہنچنے والا مسافر اور بحالت
روزہ سفر شروع کرنے والا مقیم اگر روزہ توڑ دے تو ان پر کفارہ واجب نہیں ہے کیونکہ شبہ پایا گیا اور شبہ کفارہ کو زائل کر دیتا ہے
دعا شیبہ مدد املہ قولہ قضی ایام الخ۔ یعنی اگر کسی پر متواتر کئی روز تک رمضان میں بے ہوش طاری ہے تو جس دن اس
پر بے ہوش طاری ہوئی تھی اس دن کے سوا بقیہ دنوں کی قضا کرے اس لئے کہ یہاں دن جب وہ بے ہوش ہوا تھا تو اس میں نیت پائی
تھی اور سفر روزہ نہ پایا گیا لہذا اس دن کا روزہ صحیح ہے اور باقی دنوں کی قضا کرے چاہے پورا مہینہ بے ہوش رہے کیونکہ
یہ ایک قسم کا رمی ہے

فَإِنَّ الْجُنُونَ إِذَا اتَّصَلَ بِالصَّيِّمِ يَجِبُ الصَّوْمُ فَهَذَا الْجُنُونُ يَكُونُ مَانِعًا
فِي كَفْيٍ لِلْمَنْعِ الْجُنُونُ الضَّعِيفُ وَهُوَ غَيْرُ الْمُسْتَعْرِقِ أَمَّا إِذَا جُنُّ الْبَالِغُ ثَانِيًا رَافِعًا
لِلصَّوْمِ الْوَاجِبِ فَلَا بَدَّ أَنْ يَكُونَ جُنُونًا قَوِيًّا وَهُوَ الْمُسْتَعْرِقُ نَذْرٌ بِصَوْمِ يَوْمٍ
الْعِيدِ وَأَيَّامِ التَّشْرِيقِ أَوْ بِصَوْمِ السَّنَةِ صَحَّ وَأَفْطَرَ هَذِهِ الْأَيَّامُ وَقَضَاهَا وَلَا
عَهْدَةَ أَنْ صَامَهَا فَارْتَفَعُوا بَيْنَ النَّذْرِ وَالشَّرْعِ فِي هَذِهِ الْأَيَّامِ فَلَا يُلْزَمُ
بِالشَّرْعِ لِأَنَّهُ مَعْصِيَةٌ وَيُلْزَمُ بِالنَّذْرِ إِذَا لَمْ مَعْصِيَةٌ فِي النَّذْرِ.

ترجمہ :- کیونکہ جنون جب سہم سے منقطع ہو تو روزہ واجب نہیں ہوتا ہے پس یہ جنون مانع ہو گا پس منع کے لئے ضعیف
جنون بھی کافی ہے اور وہ غیر مستغرق ہے لیکن جب بالغ شخص جنون ہو تو یہ جنون صوم واجب کے لئے رافع ہے لہذا جنون
جنون قوی کا جو نا ضروری ہے اور یہ جنون مستغرق ہے کسی نے دو عید کے دن اور ایام تشریق کے دنوں میں روزہ رکھنے کی نذر کی
یا سال بھر روزہ رکھنے کی نذر کی تو یہ نذر صحیح ہے اور ان ایام میں افطار کرے اور بعد میں تفسا کرے اور اگر ان ایام میں روزہ رکھ لیا تو ذمہ
ساقط ہو گیا۔ فقہار نے نذر اور ان ایام میں روزہ شروع کرنے کے مابین فرق بیان کیا ہے کہ ان میں روزہ شروع کرنے سے
لازم نہیں ہوتا۔ اس لئے کہ یہ معصیت ہے اور نذر کرنے سے لازم ہوتا ہے اس لئے کہ نفس نذر میں معصیت نہیں ہے۔

قال المشكك (بقية مذهبہ) قولہ وجوب الصوم لغير الميم وتشديد التوبه جنون كمن ياكل من اكله مطلب ہے کہ اگر کوئی رمضان کا پورا ہینہ پاگل رہے تو
اس پر قضا نہیں ہے پورا ہینہ پاگل رہنے سے مراد چاند رات شروع ہونے سے پہلے پاگل ہو اور سوال کی چاند رات آئے تک پاگل رہے
اور اگر بیچ میں افاقہ ہو جائے خواہ ایک دن کے لئے ہی کیوں نہ ہو تو افضی کے قضا لازمی ہے۔ اب اگر کوئی جس حالت جنون میں بالغ
ہوایا بالغ ہو کر پاگل ہو تو بھی ایک ہی حکم ہے۔ اغما اور جنون میں فرق یہ ہے کہ اغما میں کھانے پینے وغیرہ کس چیز کی خبر نہیں رہتی اور
قوت حاسہ سلب ہو جاتی ہے لیکن جنون میں ان سب کی خبر رہتی ہے البتہ دماغ کی خرابی کی وجہ سے اس میں ایک قسم کی مست چھا جاتی
ہے اور اس کی عقل زائل ہو جاتی ہے اور جس باقی رہتا ہے ۱۲

دعا شیعہ (مہند) ۱۱۔ قولہ فان الجنون الخ۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ نابالغ کی حالت میں روزہ لازم نہیں ہوتا اور جب اس کے ساتھ
جنون لاحق ہوتا تو وجوب روزہ کا بالغ ساتھ ہی آیا جیسا کہ کمزور قسم کا جنون بھی مانع روزہ بننے کے لئے کافی ہے جسے غیر مستغرق جنون
ہوتا ہے اور اگر بالغ ہونے کے بعد جنون لاحق ہو تو جنون کی یہ صورت رافع وجوب کے لئے کافی نہ ہوگی اس لئے کہ بالغ ہونے کے ساتھ
ہی اس پر روزہ واجب ہو چکا تھا۔ البتہ جنون کے وقت روزہ ساقط ہو جائے گا۔ چنانچہ اس طرح رافع صوم جنون کا قوی یعنی مستغرق
ہونا ضروری ہے لہذا غیر مستغرق جنون سے روزہ نہ اٹھے گا ۱۲

قولہ نذر بصوم یومی الخ۔ شرح ملحق میں فرمایا کہ نذر دراصل زبان کا ایک کلمہ ہے اور اس کے صحیح ہونے کے لئے یہ شرط ہے
کہ نافرمانی کی نذر نہ ہو مثلاً شراب پینے کی نذر نہ ہو۔ اور یہ بھی شرط ہے کہ نذر فی الحال واجب نہ ہو مثلاً اس نے روزہ یا نماز کی نذر دانی
تو یہ اس پر واجب ہو گئیں اور یہ نماز روزہ ایسے نہ ہوں جو بشرط زندگی اس پر مناجات الشرع لازم ہونے والے ہیں جیسے میرا یہ کام
ہو جائے تو میں آئندہ کل فجر کی نماز پڑھوں گا یا آئندہ رمضان کا روزہ رکھوں گا اور یہ بھی شرط ہے کہ نذر ایسی عبادت کی جنس
میں سے ہو جو بعینہ واجب اور مفقود ہو اس میں قاضی کے فیصلہ کا دخل نہ ہوا انتہی۔ صاحب البحر الدر المختار اور قاسم بن قنولون
نے اپنے فتاویٰ میں لکھا ہے کہ اکثر عوام جو مردوں کے لئے نذر میں ملتے ہیں کہ اے میرے سردار اگر میرا من ٹھیک ہو گیا یا میری فلاں
مرا پوری ہو گئی یا میرا فلاں آدمی جو غائب ہو گیا ہے آجائے تو خیر کھانا سونا یا چاندی یا کھانا یا دو پیسہ دے دوں گا۔ چنانچہ یہ نذر حرام
ہے اس لئے کہ یہ غیر اللہ کی نذر ہے لہذا اس کا کھانا بھی حرام ہے۔ (باقی ص ۳۹۳)

ثُمَّ ان لم ينو شيئاً او نوى النذر لا غير او نوى النذر ونوى ان لا يكون
يميناً كان نذراً فقط وان نوى اليمين ونوى ان لا يكون نذراً كان
يميناً وعليه كفارة يمين ان افطروا ان نواهما او نوى اليمين اى من
غير ان ينفى النذر كان نذراً ويميناً حتى لو افطر يوجب عليه القضاء
للنذر والكفارة لليمين وعند ابى يوسف نذر فى الاول ويمين فى
الثانى المراد بالاول ما اذا نواهما وبالثانى ما اذا نوى اليمين.

ترجمہ: پھر اگر کسی چیز کی نیت نہ کی یا نذر کی نیت کی نہ کی غیر کی یا نذر کی نیت کی ساتھ یہ بھی نیت کی کہ یمن نہ ہو تو ان صورتوں
میں صرف نذر ہوگی۔ اور اگر یمن کی نیت کی اور ساتھ یہ بھی نیت کی کہ نذر نہ ہو تو یمن ہو گا اور اس صورت میں اگر افطار کیا
تو اس پر یمن کا کفارہ ہو گا۔ اور اگر دونوں کی نیت کی یا نذر کی نیت کے بغیر یمن کی نیت کی تو نذر و یمن دونوں ہوں گے یہاں تک
کہ اگر افطار کیا تو نذر کے واسطے فقہاء و دین کے لئے کفارہ واجب ہو گا اور امام ابو یوسف کے نزدیک پہلی صورت میں نذر ہے
اور دوسری صورت میں یمن ہے پہلی صورت سے مراد وہ صورت ہے کہ جس میں نذر و یمن دونوں کی نیت کی تھی اور دوسری صورت
سے مراد وہ صورت ہے کہ جس میں یمن کی نیت کی تھی۔

حل الشکلات :- بقیہ مذکورہ مسئلہ پر حال اگر کسی نے دو عید کے دنوں کے روزے کی نیت کی یا ایام تفریق کے روزے کی نیت کی
جو کہ ایام منہیہ ہیں یا پورے سال ہر روزے رکھنے کی نذر مانی جس میں یہ ایام منہیہ بھی شامل ہیں تو اس کی یہ نذر فی نفل صحیح ہے۔ البتہ ایسی
صورت میں ایام منہیہ میں روزہ نہ رکھے اور بعد میں اس کو تفاسر کرے۔ اور اگر ان دنوں میں روزہ رکھ لیا تو نذر ادا ہو جائے گی البتہ
ایام منہیہ میں روزہ نہ رکھنے کی وجہ سے گنہگار ہو گا ۱۲

تلفہ قولہ فرقوا ۱۳۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ فقہاء نے ایام منہیہ میں نفل روزہ رکھنے اور نذر کا روزہ رکھنے میں فرق کیا ہے۔
چنانچہ نذر کو صحیح اور لازم بنایا اور نفل کو غیر صحیح اور غیر لازم قرار پایا۔ اس لئے ان ایام میں نفل روزہ رکھنے سے روزہ لازم نہیں
بنتا اور نہ روزہ رکھ کر تو روزے سے اس کی قضا لازم ہے جیسا کہ گذر چکا ہے کہ ان ایام میں ممنوعہ کام روزہ رکھتا ہے اور جب نفل
طور پر روزہ شروع کر دیا تو محض شروع کرنے سے ممنوعہ کام ترک ہو۔ اب اس کا اکمال ضروری نہیں بلکہ اسے باطل کرنا ضروری
ہے۔ اور نذر ذاتی طور پر معصیت نہیں ہے بلکہ اس دن روزہ رکھنے میں معصیت ہے۔ اب ایک طرف نذر لازم ہے لیکن ایام منہیہ
کا افطار بھی لازم ہے لہذا دوسرے ایام میں نذر کی قضا کرنا لازمی ہے اس لئے کہ نذر صحیح ہے اور ایام منہیہ میں افطار ضروری ہے ۱۴
(حاشیہ مدہ ۱) ملہ قولہ فلم یؤاخذوا۔ یہ اس صورت کا بیان ہے کہ جب وہ زبان سے نذر کی بات کہے کہ میں فلا دن روزہ رکھنے
کی نذر کرتا ہوں۔ خواہ عید کے دن کے روزہ کی یا کسی دن کے روزے کی۔ چنانچہ جب اس نے کہا کہ مجھ پر فلا دن کا روزہ لازم ہے تو
اس کی کوئی صورت نہیں ہو سکتی ہیں۔ مثلاً (۱) اس کلام کے ساتھ کسی چیز کی نیت نہ کرے اور چونکہ یہ صیغہ نذر ہے اس کا پورا کرنا واجب
ہے کیونکہ یہ صیغہ نذر کے لئے ہے وضع کیا گیا ہے لہذا اس چیز کی نیت کی ضرورت نہیں۔ (۲) صرف نذر کی نیت کرے اور اس کے ساتھ
دوسری چیز کا اثبات کرے اور نہ نفی کرے۔ تو بھی نذر ہوگی (۳) نذر کی نیت کرے اور نفل یمن کی نیت کرے تو بطریق اولیٰ نذر ہوگی
(۴) اس کلام کے ساتھ یمن کی نیت کرے اور نذر کی نیت کرے اس صورت میں یمن ہوگی۔ (۵) نذر اور یمن دونوں کی نیت کرے
(۶) صرف یمن کی نیت کرے اور نذر کی نہ نفی کرے نا اثبات کرے ان دونوں صورتوں میں نذر اور یمن دونوں ہوں گی اور دونوں
کے احکام نافذ ہوں گے ۱۵

ملہ قولہ کان یبطل الخ یعنی اس صورت میں یمن ہوگی اور جس طرح دوسری آیات پوری کی جاتی ہیں اس طرح اس یمن کو بھی پورا
کرنا لازم ہو گا۔ اور اگر تو روزے تو قضا نہیں بلکہ کفارہ ہے سیسے دوسری قسموں میں آتا ہے و باقی مدائمتہ پر ۱

فلما قد هذا قيل في كتب اصولنا ليس اليمين معنى مجازياً بل هذا الكلام
نذر بصيغته يمين بموجبه والمراد بالموجب اللازم كذا ان شراء القريب
شراء بصيغته اعتاق بموجبه في خطر يبالى ان اليمين لو كانت موجبة
لثبت بلائيه كشراء القريب بل هي معنى مجازي فالجواب عن الجمع
بين الحقيقة والمجاز ان الجمع بينهما في الارادة لا يجوز وههنا ليس كذلك
فان النذر لا يثبت بارادته بل بصيغته فان صيغته انشاء للنذر فيثبت
النذر سواء اراد اوله يرد ما لم ينو انه ليس بنذر۔

ترجمہ :- چنانچہ اس اعتراض کے دفع کے لئے ہماری کتب اصول میں کہا گیا ہے کہ یمن معنی مجازی نہیں بلکہ یہ کلام صیغہ کے لحاظ
سے مذہب اور موجب کے لحاظ سے یمن ہے اور موجب سے مراد لازم ہے جیسے کہ قریبی رشتہ دار کو خریدنا صیغہ کے اعتبار سے شرعاً
دفعین خریدنا ہے لیکن موجب کے اعتبار سے اعتاق یعنی آزادی ہے دشراح فرماتے ہیں کہ میرے دل میں کھٹکتا ہے کہ یمن اگر
موجب ہو تو البتہ بلائیت کے ثابت ہو گا جیسا کہ شرعاً قریبی میں (کہ بلائیت کے بھی اعتاق ہو جائے) بلکہ یہ معنی مجازی ہے۔ تو حقیقت
و مجاز کے اجتماع کا جواب یہ ہے کہ جمع بین الحقیقۃ والمجاز ارادہ میں ناجائز ہے اور یہاں پر ایسا نہیں ہے اس لئے کہ نذر اس کے ارادہ
سے ثابت نہیں ہونی بلکہ اس کے صیغہ سے ثابت ہونی ہے کیونکہ اس کا صیغہ نذر کے لئے انشاء ہے تو نذر ثابت ہو جائے گی خواہ اس
نے ارادہ کیا ہے یا نہیں کیا جب تک یہ نیت نہ کرے کہ یہ نذر نہیں ہے۔

حل المسائل ۱۔ دینیہ مذمتی مسئلہ قولہ فاذا كان الخ۔ یعنی جب اس صیغہ میں یمن کا معنی مجازی ثابت ہو گیا تو جب
اس نے یہ کہا کہ مجھ پر فلاں دن کا روزہ لازم ہے اور نذر دین دو نوں کی نیت کی یا صرف یمن کی نیت کی تو مناسب یہی ہے کہ دونوں
میں سے ایک ہی پر اسے محمول کیا جائے جیسے امام ابو یوسف کا مذہب ہے اور طرین کے مذہب کے مطابق جب اس نے دونوں کی نیت
کی اور دونوں کے احکام مرتب ہو گئے تو اس صورت میں حقیقت و مجاز دونوں کا اجتماع لازم آیا جو کہ ناجائز ہے ۲۔
(حاشیہ مذہب) مسئلہ قولہ لیس الیمین الخ۔ یہ غور طلب مسئلہ ہے اس لئے کہ اس کے مجازی معنی ہونے سے کچھ نقصان لازم نہیں
آتا ہے کیونکہ ہر چیز کا لازم اس کا مجازی معنی ہونا ہے تو جواب یہ ہے کہ اس کے مجازی معنی ہونے کی نفی تو اس کے صیغہ کے ساتھ ہے۔
یعنی اگر کسی نے یہ کہا کہ اللہ علی تو یہ صیغہ کے ساتھ نذر ہے جس کے لئے یہ وضع کیا گیا ہے۔ یمن بموجہ ہے جو اس سے متاخر اور اس کا لازم
ہے اور لفظ کی دلالت لازم معنی پر بطریق مجاز نہیں ہوتا ہے جب تک کہ لازم میں مستعمل نہ ہو اور لازم کا ارادہ نہ کیا جائے ساتھ ہی ایسا
قرینہ بھی جو موضوع لہ مراد لینے سے مانع ہے۔ غلہ ۱۲۔

مسئلہ قولہ کما ان الخ۔ یعنی جب کوئی اپنے ذی رحم محرم کو خریدے مثلاً باپ یا بیٹے کو خریدے تو یہ اس پر آزاد ہو جاتا ہے اب یہ اخترا
ہے صیغہ کے اعتبار سے مگر اس کے ساتھ ساتھ آزادی بھی لازم ہے اور یہاں اعتاق کا ارادہ نہ ہونے کی وجہ سے حقیقت و مجاز کا جمع ہونا
لازم نہیں آتا۔ الغرض لازم کا ثابت ہونا نیت و ارادہ پر موقوف نہیں ہے ۱۲۔

مسئلہ قولہ فی خطر یبالی الخ۔ دشراح فرماتے ہیں کہ میرے دل میں یہ بات کھٹک رہی ہے کہ یہ اس کے اختراعات میں سے ہے تو ضیح میں
ایسا ہی بتایا ہے۔ علامہ تفتازانی نے تو بیچ میں فرمایا کہ مصنف کے دل میں یہ اشکال توار کے طور پر آ رہا ہے۔ امام سرخسی نے اس
اشکال کو دو طرح سے جواب کے ساتھ نقل کیا ہے ۱۱۔ جب یہ صیغہ دوسرے محل میں استعمال ہوا تو وہ اس بات سے خارج ہو گیا کہ اس
سے یمن مراد ہو۔ اب یہ حقیقت متروک کی طرح ہو گیا لہذا نیت کے بغیر ثابت نہ ہو گا۔ (۱۲) ترک منذر کا حرام ہونا نذر کے موجب سے
ثابت ہے قصد پر موقوف نہیں البتہ اس کا یمن ہونا قصد پر موقوف ہے۔ (باقی مدائندہ یہ)

اما اذ انوی انه ليس بنذر يصدق فيما بينه وبين الله تعالى فان هذا الامر
لا مدخل فيه لقضاء القاضى والمعنى المجازى يثبت بارادته فلا جمع بينهما
فى الارادة وتفريق صوم الستة فى شوال ابعده عن الكراهة والتشبه بالنفازى.

ترجمہ :- لیکن جب یہ نیت کی کہ یہ نذر نہیں ہے تو یہاں بینہ و بین اللہ تصدیق کی جائے گی۔ اس لئے کہ کیا ایک امر ہے کہ جس میں قضا
تامین کا دخل نہیں ہے اور معنی مجازی اس کے ارادے ثابت ہو جائے پس ارادہ میں دونوں جمع نہیں ہوتے۔ اور شوال کے چھ روزوں
میں تفریق کرنا کراہت اور تشبہ بالنفازى سے بعید تر ہے۔

حل المسئلة :۔ بقیہ مرگزشتہ اس لئے کہ شرع نے بغیر قصد کے اس کو عین نہیں قرار دیا ہے۔ اور قریب رشتہ دار کی خرید و
کو شرع نے بہر صورت اعتاق قرار دیا ہے خواہ وہ نیت کو بے یا نہ کرے ۱۲
مسئلہ قولہ فاجواب الخ۔ یعنی جب سابقہ جواب ناقص ہو اتواب دوسرا جواب دیتے ہیں۔ خلاصہ یہ ہے جو کہ التوضیح میں اشارہ نے
بتایا کہ ہم تسلیم کرتے ہیں کہ عین مجازی معنی ہے مگر انشاءات میں ممکن ہے کہ حقیق اور مجازی دونوں معنی ثابت ہو جائیں خواہ قصد
کرے یا نہ کرے۔ بہر حال حقیق معنی تو پائے جاتے ہیں اور اگر قصد کر لے تو مجازی معنی بھی پائے جاتے ہیں۔ التوضیح میں ہے کہ یہ جواب
اس وقت میسر ہے کہ جب اس نے صرف عین کی نیت کی اور اگر دونوں کی نیت کی تو حقیق اور مجازی دونوں معنی جمع ہو کر پائے گئے اور
جمع کا مطلب بھی ہوتا ہے ۱۳

دعا شنبہ ص ۱۱۱ لہ قولہ اما اذ انوی الخ۔ یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ جب محض صیغہ سے نذر ثابت ہو جاتی
ہے تو اس سے لازم آتا ہے کہ جب وہ نفی نذر کے ساتھ عین کی نیت کرنے کو بھی نذر ثابت ہوگی۔ تو جواب یہ ہے کہ جب وہ مجازی نیت
کرے اور حقیقت کی نفی کر دے تو یہ دیانۃ اس کی تصدیق کی جائے گی اس لئے کہ یہ اس کے اور اللہ کے درمیان کا معاملہ ہے اور
قضا کا اس میں کچھ دخل نہیں کہ قاضی اس پر یہ لازم کرتا ہے لیکن اگر معاملہ اعتاق یا طلاق کا ہے تو اگر اس نے کہا کہ میری مراد معنی
مجازی تھی اور تحقیق معنی تھی میں نے نفی کر دی تھی تو قضاۃ اس کی تصدیق نہ کی جائے گی کیونکہ یہ بندوں کا باہمی معاملہ ہے ہذا
اس میں قاضی کا فیصلہ اصل ہے ۱۴

مسئلہ قولہ وتفريق صوم الستة الخ۔ یعنی اسے اجازت ہے کہ چاہے تو شوال کے چھ روزے درپے رکھے یا جدا جدا رکھے اس
لئے کہ حدیث میں یہ حکم مطلق آیا ہے کہ جو رمضان کے روزے رکھے اور اس کے بعد شوال میں چھ روزے رکھے تو وہ صائم الدہر
کی طرح ہو گا۔ رسول، ترمذی، ابن ماجہ، طحاوی، مگر جدا جدا رکھنا کراہت سے بہت دور ہے۔ اور تشبہ بالنفازى سے بھی کہ انہوں
نے رمضان کے ساتھ اور روزے لائق کر کے مسلسل پیچاس روزے بنائے تھے۔ اور پے درپے رکھنا بھی مکروہ نہیں ہے (النوازل)

باب الاعتكاف

هو سنة مؤكدة وهو لبث صائم في مسجد جماعة بنيته واكله يوم فيقضي
 من قطعه فيه اي اذا شرع في الاعتكاف فقطعه قبل تمام يوم وليلة فعلية
 القضاء خلافا لمحمد فان اكله ساعة عندا وقد حصلت ولا يخرج منه
 مع الصوم ۱۲

الالحاجة الانسان والجمعة وقت الزوال ومن بعد منزله عنه فوقيتا يدركها
 اي صلوة الجمعة ان لم يكن تغسل في مسجد ۱۲
 ويصلي السنن على الخلاف.

ترجمہ ۱۔ یہ باب اعتکاف کے بیان میں۔ اعتکاف سنت مؤکدہ ہے اور وہ بنیت اعتکاف پر روزہ دار کا ایسے مسجد میں ٹھہرنا کہ جس میں جماعت سے نماز ہوتی ہے۔ اور اس کی اقل مدت پورا ایک دن دو رات ہے۔ سو جو کھیں ایک دن کے اندر اعتکاف کو توڑ دے تو وہ اس کی قضا کرے۔ یعنی جب اعتکاف شروع کیا تو ایک دن و رات پورا ہوئے سے پہلے اگر اس کو قطع کیا تو اس پر قضا واجب ہے اس میں امام محمد کا خلاف ہے کیونکہ ان کے نزدیک اقل مدت اعتکاف ایک ساعت ہے اور البتہ وہ ایک ساعت ماضی ہوگئی اور مستقبل مسجد سے نکلے مگر انسانی حاجت کے واسطے یا جمعہ کے لئے زوال کے وقت۔ اور جس کا مکان جامع مسجد سے دور ہے وہ ایسے وقت جائے کہ وہاں پہنچ کر سنتیں پڑھ کر جمعہ کی جماعت میں شریک ہو سکے۔

حل المسائل: ۱۔ سہ قول الاعتكاف۔ یہ تلفع سے باب افتعال کا مینہ ہے اس کا مصدر رکوع ہے بمعنی رد کنا اور قید کرنا۔ اور شریعت کی اصطلاح میں اپنے کو گناہ سے روک رکھنے کی غرض سے اس کی نیت کے ساتھ روزہ کے ساتھ مسجد میں ٹھہرنا اعتکاف ہے جیسا کہ خود مصنف نے دہو لبث ما تم فی مسجد الخ سے بیان فرمایا ہے اور چونکہ اعتکاف کے لئے روزہ شرط ہے اس لئے روزہ کے متحمل بعد اس کو بیان کیا۔ ۲۔ سہ قول ہو سنة الخ۔ یعنی اعتکاف سنت مؤکدہ ہے اور یہی صمیم ہے اس لئے کہ صحاح سنن میں ثابت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کے آخری عشرہ میں اس پر دوام فرمایا ہے اور ایک قول کے مطابق یہ مستحب ہے اور احسن قول یہ ہے کہ یہ رمضان کے آخری عشرہ میں سنت مؤکدہ ہے اور دوسرے ایام میں مستحب ہے۔ پھر رمضان کے آخری ایام میں اس کا سنت ہونا ایسا نہیں کہ جیسے سنن البیہن ہوتی ہیں بلکہ یہ بطریق کفایہ سنت مؤکدہ ہے۔ چنانچہ پورے علم میں سے اگر دو ایک نے بھی اس کو ادا کیا تو سب کی طرف سے ادا ہو جائے گی اور اگر کسی نے بھی ادا نہ کی تو سب کے ذمہ باقی رہے گا اور اعتکاف کی نذر امنے سے یا نقل طور پر شروع کرنے سے یہ واجب ہو جائے گا۔ چنانچہ ترمذی نے روزہ سمیت قضا واجب ہے عین اور زلیقہ نے ایسا ہی فرمایا ہے ۱۲

۳۔ سہ قول دہو لبث الخ۔ یعنی شریک اس کی مقبر تعریف یہ ہے کہ روزہ دار کا بنیت اعتکاف ایسی مسجد میں ٹھہرنا کہ جس میں باجماعت پانچوں وقت نماز ہوتی ہو اس میں لبث کی اضافت صائم کی طرف کر کے اس بات کی طرف اشارہ کیا کہ اعتکاف کی صحت کے لئے روزہ شرط ہے اس لئے کہ حدیث میں ہے کہ روزہ کے بغیر اعتکاف نہیں ہے (دارقطنی و بیہقی) اور حضرت عائشہ کا قول اس کی تائید کرتا ہے کہ روزہ کے بغیر کوئی اعتکاف نہیں (ابوداؤد و بیہقی) ابوداؤد و نسائی میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے زائد جماعت میں مسجد حرام میں ایک دن یا ایک رات کے اعتکاف کی نذر مانی تھی چنانچہ انہوں نے (غالباً) نذر پوری نہیں کی تھی اور اسلام قبول کرنے کے بعد جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ اعتکاف کرو۔ اور روزہ رکھو۔ مزید برآں مسجد میں اعتکاف کرنا شرط ہے لہذا تو لہ تھاں و انتہا مکتوفی فی المساجد۔ اور یہ بھی ضروری ہے کہ اس مسجد میں باقاعدہ جماعت ہوتی ہو۔ اس کا امام و مؤذن و ہواد پانچوں نمازیں اس میں پڑھی جاتی ہوں اور صاحبین نے فرمایا کہ ہر مسجد میں اعتکاف درست ہے طحاوی وغیرہ نے اس کو محبت رکھا ہے کیونکہ قرآن میں مسجد کا مطلق طور پر ذکر کیا ہے۔ اور اعتکاف کے لئے اس کی نیت بھی ضروری ہے۔ (باقی مد آئندہ پر)

وهو ان یصلی قبلہا اربعاً و فی روایۃ ستار کعتین تحبۃً و اربعاً سنۃً و بعدہا اربعاً عند ابی حنیفۃً و ستاً عند ہما و لا یفسد بکثرتہ اکثر منہ فلو خرج

ای تحتہ المسجد
۱۲

ساعۃ بلا عذر فسد و یا کل و یشرّب و ینام و یشترّی فیہ بلا احضار
مبیع لا غیرۃ ای لا یفعل غیر المعتکف ہذہ الافعال فی المسجد۔

ای جز من الزمان
۱۲

ترجمہ :- اور سنتیں پڑھنے میں اختلاف یہ ہے کہ جمع ہے پہلے چار رکعتیں پڑھے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ چھ رکعتیں پڑھے دو تحبۃ المسجد اور چار سنتیں اور جمع کے بعد امام ابو حنیفہ کے نزدیک چار رکعات اور صاحبین کے نزدیک چھ رکعتیں پڑھے اور اس سے زیادہ پھر نئے سے اعتکاف فاسد نہ ہوگا۔ اور اگر بلا عذر ایک نمہ پڑھے تو بھی مسجد سے نکلا تو اعتکاف فاسد ہو جائیگا۔ اور معتکف مسجد میں کھائے پئے اور سوئے اور مبیع حاضر کے بغیر بیع و شرا کرے۔ غیر معتکف یہ سب نہ کرے۔ یعنی غیر معتکف شخصی مسجد میں یہ سب کام (یعنی کھانا پینا، سونا، بیع و شرا) نہ کرے۔

حل المسکلات (بقیہ مد گذشتہ) البتہ یہ صرف اعتکاف کے لئے ہی نہیں بلکہ ہر عبادت کے لئے یہ ضروری ہے کیونکہ اعمال نیتوں کے ساتھ ہوتی ہیں ۱۲

۱۲۔ قولہ اقلہ یوم یعنی اعتکاف کم سے کم مدت ایک دن ہے اس لئے کہ اس میں روزہ کی شرط ہے جس کی اقل مدت ایک دن ہے اور امام محمد کے نزدیک اس کی اقل مدت ایک ساعت ہے اور ساعت سے مراد گھنٹہ نہیں جو ساٹھ منٹ کا ہوتا ہے بلکہ مراد معمولی ساوت ہے یعنی تھوڑی دیر۔ امام صاحب سے یہی ظاہر اردائے ہے اور اس پر فتویٰ ہے جیسے کہ اندر المختار میں ہے ۱۲

۱۳۔ قولہ الا کما بۃ الانسان الخ۔ یعنی عام انسانی حاجت کے سوا معتکف کو مسجد سے نکلنا جائز نہیں ہے۔ اس لئے کہ حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے کہ جب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعتکاف میں بیٹھے تو انسانی حاجت دیشاب یا خانہ وغیرہ کے سوا گھر میں تشریف نہ لائے اسے ائمہ سنہ نے روایت کیا۔ اور حاجت سے مراد عام ہے خواہ طبعی ہو جیسے دیشاب یا خانہ ہو یا اختلام ہونیک صورت میں غسل کرنا ہو اور مسجد میں نہانے کا انتظام نہ ہو یا شرعی حاجت ہو مثلاً جمعہ کے لئے نکلنا جبکہ جس مسجد میں اعتکاف کیا اس میں جمعہ نہ ہوتا ہو کذا فی المنہر ۱۲

۱۴۔ قولہ ومن بعد الخ۔ یعنی اعتکاف کی مسجد سے جامع مسجد اگر دور ہو تو اس وقت جمعہ کے لئے نکلے کہ جامع مسجد میں پہنچ کر سنتیں پڑھ کر جمعہ کی نازل جائے اور سنتیں پڑھنے میں مختلف اقوال ہیں سے یہ معتکف جس قول کو مانتا ہے اس کے مطابق عمل کرے گا یعنی اگر چہ رکعت والی روایت پر عمل کرتا ہے تو چھ ہی رکعت پڑھ کر جمعہ لٹا چاہیے۔ ورنہ چار رکعتیں پڑھ کر۔ اتنا پہلے نہ جائے کہ سنتیں پڑھ کر جمعہ کا دیر تک انتظار کرنا پڑے۔ البتہ اگر اتفاق طور پر ایسا ہو جائے تو کوئی حرج نہیں مگر اپنے اختیار سے

(حاشیہ مذکورہ) ۱۵۔ قولہ ولا یفسد الخ۔ یعنی جتنی دیر میں سنتیں اور نماز جمعہ پڑھی جاسکتی ہیں اس سے زیادہ دیر بیٹھنے سے اعتکاف فاسد نہ ہوگا۔ اس لئے کہ مسجد میں اس کی جائے اعتکاف ہے لیکن بے وجہ ایسا کرنا خلاف استحباب ہے کیونکہ اس نے ایک خاص مسجد میں ٹھہرنے اور نماز ادا کرنے کا التزام کر رکھا ہے لہذا بضرورت دو مسجدوں میں اسے پورا نہ کرے ۱۲

۱۶۔ قولہ فلو خرج ساعۃ الخ۔ یعنی بلا عذر جائے اعتکاف سے اگر ایک لمحہ کے لئے بھی نکلا تو اس کا اعتکاف ٹوٹ جائے گا۔ اور ضرورت سے مراد طبعی یا شرعی ضرورت ہے۔ مثلاً دیشاب یا خانہ، غسل واجب، جمعہ وغیرہ۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر مسجد میں مسجد سے متصل مسجد کے احاطے میں غسل کرنے کا انتظام نہ ہو تو نفلی غسل کے لئے نکلنا بھی مفسد اعتکاف ہوگا۔ اور جنازے کی نماز کے لئے بھی نہ نکلے الا یہ کہ اعتکاف میں بیٹھے وقت اس کی نیت کرے تو اس صورت میں اس اعتکاف والی مسجد کے سامنے جنازہ حاضر ہو تو شریک ہوگا ورنہ نہیں۔ فقہاء نے لکھا ہے کہ پانی میں ڈبے والے کو پانی کی غرض سے اگر مسجد سے نکلے تو بھی اعتکاف ٹوٹ جائے گا البتہ اس صورت میں وہ گنہگار نہ ہوگا۔ (فتح اور کون ان اذان دینے والا نہ ہو تو اگر وہاں کوئی اذان خانہ ہے تو وہاں تک جاسکتا ہے اور اگر میدان نہ ہو تو اذان دینے کے لئے بھی نہ نکلے ۱۲ (بقیہ مد آئندہ پر)

وَلَا يَصُمُّ وَلَا يَتَكَلَّمُ إِلَّا بِخَيْرٍ وَيُطْلِقُ الْوُطَىٰ وَلَوْلِيًّا أَوْ نَاسِيًّا وَوُطِيَّهٖ
فِي غَيْرِ فَرْجٍ أَوْ قَبْلَةٍ أَوْ مَسِّ إِنْ أَنْزَلَ وَالْأَفْلَادُ إِنْ حَرَّمُ وَالْمَرْأَةُ تَعْتَكِفُ فِي
بَيْتِهَا نَذْرًا عَتَكَافٍ أَيْامَ لَزْمِهِ بِلِيَالِيهَا وَلَا عِلًّا بِشَرْطِهِ وَفِي يَوْمَيْنِ بِلِيلَتِهِمَا
وَصَحَّ نِيَّةُ النَّهْرِ خَاصَّةً

ترجمہ :- اور جب نہ رہے اور سوائے بھلان کے بات نہ کرے۔ اور وطنی اعتکاف کو باطل کر دیتا ہے چاہے رات کو ہو یا صبح سے ہو۔ اور غیر فرج میں دینی یا بوسہ یا مس سے اگر انزال ہو تو اعتکاف باطل ہو جاتا ہے اور نہ باطل نہ ہو گا اگر یہ ایسا کرنا حرام ہے اور عورتیں اپنے گھر میں اعتکاف کریں جس نے چند دنوں کے اعتکاف کی نذر مانی ذات سمیت پے درپے لازم ہے بلا شرط ولا کے اور دودن کی نذر میں رات سمیت واجب ہو گا۔ اور خاص کردن کی نیت کرنا صحیح ہے۔

حل المشكلات :- سے (بقیہ مگذشتہ) ملے قولہ دیا کل الخ یعنی معتکف کے لئے مسجد میں ایسے مباح افعال کرنا جن کی طرف وہ محتاج ہو نہ ہے جائز نہیں۔ مثلاً کھانا پینا، سونا، اور ضروری خرید و فروخت وغیرہ۔ البتہ خرید و فروخت کے سامان وہاں نہ رکھے ہیں لیکن ہر قسم کے مباح کام جائز نہیں ہے جیسے اپنی بیوی سے مباشرت مباح ہے مگر اعتکاف کی حالت میں حرام ہے بقولہ نذائی ولا تبانزو و انتہم عاکفون فی المساجد۔ حتی کہ بوس و کنار اور شہوت سے بچونا بھی حرام ہے اور اگر ایسے میں انزال ہو جائے تو اعتکاف ہی ٹوٹ جائے گا۔ اور جو مباح کام معتکف کے لئے مسجد میں جائز ہے وہ غیر معتکف کے لئے مکروہ تحریمی ہے البتہ کسی خاص ضرورت کے پیش نظر ہو تو جائز ہے۔ مسجد کے متعلق حدیث میں ہے کہ اسے بچوں دیوانوں، خرید و فروخت، جھگڑے، آواز بلند کرنے، مزاحیہ اور تلوار سونپنے سے بچاؤ۔ (ابن ماجہ)

(حاشیہ ہذا) ملے قولہ ولا یصمت الخ۔ یعنی المیم یعنی چپ رہنا یہاں مراد یہ ہے کہ اپنے پرچہ کر کے خاموش رہنا۔ چنانچہ یہ مکروہ ہے اور بات کرے تو بیوہ باتیں نہ کرے اس لئے کہ یہ بھی مکروہ ہے بلکہ اچھی باتیں کرے نصیحت، آمیز اور سبق آموز باتیں کرے ۱۲
ملے قولہ والمرأة الخ یعنی عورت اپنے گھر میں جائے نماز پر اعتکاف کرے اس لئے کہ یہ مجزئہ سے الگ ہے اور پردے سے متعلق ہے اور اگر جماعت والی مسجد میں پرہیز کر کے ایک طرف خیمہ لگا کر اس میں اعتکاف کیلئے بیٹھے تو بھی کوئی مخرج نہیں۔ اس لئے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں آپ کی ازدواجی مطہرات سے ایسا ثابت ہے۔ کہانی البخاری ۱۱

ملے قولہ نذر الخ۔ یعنی نذر اس نے مثلاً تین دن کے اعتکاف کی نیت کی اور رات کا ذکر کیا تو بطریق تسلسل راتوں کو بھی اعتکاف میں رہنا لازم ہو گا اگرچہ راتوں کی شرط نہیں لگائی۔ اور یہ تین دن متواتر اعتکاف میں رہنا ہو گا اگرچہ اس کی شرط نہ کی ہو۔ جدا جدا کرنا جائز نہ ہو گا۔ اور اگر صرف دودنوں کے اعتکاف کی نذر مانی تو بھی راتیں سمیت لازم ہو گا۔ البتہ اگر اس نے خاص طور سے دن کے اعتکاف کرنے کی نیت کی نہ کہ رات کی تو چونکہ یہ حقیقت ہے نہ کہ مجاز، لہذا اس کی نیت صحیح ہوگی ۱۲

کتاب الحج

اعلم ان الحج فريضة يكفر جاحدة لكن اطلق عليه لفظ الوجوب و
اراد به الفريضة حيث قال يجب على كل حر مسلم مكلف صحيح
بصير له زاد وراحلة فضلا عما لا بد منه وعن نفقة عياله الى حين
عوده مع امن الطريق۔

ترجمہ :- حج کا بیان ۔ معلوم ہو کہ حج فرض ہے اس کے منکر کی تکفیر کی جاتی ہے لیکن مصنف نے اس پر لفظ وجوب
کا اطلاق کیا اور اس سے فرض مراد لیا۔ چنانچہ فرمایا کہ حج واجب ہے ہر آزاد مسلمان مکلف پر جو کہ صحیح عین تندرست اور مینا
ہے اور اس کے پاس زاد و راہ ہے جو کہ ضروریات زندگی سے ناظر ہے اور اس کے حج سے واپس آنے تک اس کے عیال کے
اخراجات سے بھی ناظر ہے راستہ کی امن کے ساتھ۔

حل المشكلات :- لے قول کتاب الحج مصنف "حج ارکان ثلاث یعنی ناز، زکوٰۃ اور روزے کے احکام سے فارغ ہوئے تو
ارکان اسلام چوتھا رکن یعنی حج کے احکام کا بیان شروع کیا لفظ حج بفتح الحاد تشدید الیم۔ ایک سنت میں بکرا یا بھیا ہے۔ مہین قصد کرنا
شرع میں مخصوص اوقات میں مخصوص مقامات میں مخصوص ہینت میں مخصوص افعال اور اگر نیکی کہتے ہیں ۱۲
لے قول يجب علی کل حر الخ یہاں پر وجوب حج یعنی حج فرض ہونے کے لئے ہینت شرائط ذکر کی گئیں اگر ان میں سے کوئی ایک شرط میں نہ پائی
جائے تو حج فرض نہ ہوگا۔ مثلاً حریت یعنی آزادی، چنانچہ غلام پر حج فرض نہیں ہے خواہ مکاتب ہو یا مدبر ہو۔ اب اگر اس نے حج کر لیا اور پھر
آزاد ہو گیا تو دوبارہ حج کرنا اس پر فرض ہے۔ چنانچہ حدیث میں ہے کہ جس غلام نے حج کیا چاہے دس حج کئے پھر اسے آزاد کر دیا تو اس پر اسلام کا
حج فرض ہے دھاکم لیکن شہین کے نزدیک دوبارہ فرض نہ ہوگا بلکہ یہ حج کافی ہوگا۔ اور مسلمان ہونا بھی شرط ہے چنانچہ کافر پر حج فرض نہیں
اس لئے کہ وہ احکام اسلام کے مخاطب نہیں لیکن اگر کافر نے حج کر لیا جیسا کہ ابتدائے اسلام تک وہ لوگ حج ادا کرتے تھے، پھر مسلمان ہوا تو
دوبارہ اسے حج کرنا ہوگا۔ اور مکلف ہونا بھی شرط ہے۔ چنانچہ بچے اور دیوانے پر حج فرض نہیں ہے اس لئے کہ وہ مکلف بالشرع نہیں ہیں۔
صحیح ٹھیک ہونا بھی شرط ہے۔ چنانچہ ایسے مریض پر حج فرض نہیں ہے جو سفر حج میں پیش آنے والے امور سے ہیٹ نہ سکے۔ اب بولے، قاتیج زو
اور ایسے ضعیف بوڑھے پر حج فرض نہ ہوگا جو جیل پھر نہیں سکتا نہ سواری پر خود سوار ہو سکتا ہے۔ اور مینائی بھی شرط ہے چنانچہ اندھوں
پر حج فرض نہیں اگر راہنما ساتھ ہو تب بھی فرض نہ ہوگا۔ اس طرح جیل کی سزا بھگتنے والے پر اور گرفتار شدہ پر حج فرض نہیں اور
ان کی طرف سے نائب بھی مینا بھی فرض نہیں ہے۔ البتہ ایک روایت کے مطابق نائب بھی حج کرنا لازم ہے۔ زاد و راہ کا ہونا بھی شرط
ہے۔ اور اس کی مقدار یہ ہے کہ وہ اپنے مکان سے چل کر مکہ مکرمہ تک پہنچنے اور پھر حج کر کے واپس ہونے کے جملہ اخراجات اور اس
بدت میں اس کے اہل و عیال کے جملہ اخراجات برداشت کر سکے چاہے اس میں ہتھ بھل لگے۔ راستہ مامون ہونا بھی شرط ہے۔ چنانچہ اگر کسی
کے پاس حج کے جملہ سامان ہیں اور تمام شرائط اس میں موجود ہیں لیکن راستہ مامون نہیں۔ مثلاً ڈاکوؤں کا خوف، دشمنوں کا غلبہ
یا لڑائی کا زائد ہے چار میں ہم گراے جا رہے ہوں۔ ان تمام صورتوں میں حج فرض نہیں ہوتا ہے ۱۲

وَالزَّوْجِ أَوْ الْحَرَمِ لِلْمَرَأَةِ أَنْ كَانَ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ مَكَّةَ مُسَافِرَةٌ سَفَرٌ فِي الْعَمَرِ
مَرَّةً عَلَى الْقَوْرِ هَذَا عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ وَأَمَّا عِنْدَ مُحَمَّدٍ فَعَلَى التَّرَاخِي
وَزَعَمَ بَعْضُ الْمُتَأَخِّرِينَ أَنَّ هَذَا الْخِلَافَ بَيْنَهُمَا مَبْنِيٌّ عَلَى أَنَّ الْأَمْرَ الْمَطْلُوقَ
عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ لِلْفَوْرِ وَعِنْدَ مُحَمَّدٍ لَا - وَهَذَا غَيْرُ صَحِيحٍ لِأَنَّ الْأَمْرَ الْمَطْلُوقَ
لَا يُوجِبُ الْفَوْرَ بِاتِّفَاقٍ بَيْنَهُمَا فَمَسْأَلَةُ الْحَجِّ مَسْأَلَةٌ مُبْتَدَأَةٌ فَقَالَ أَبُو يُوسُفَ
وَجَوِبَهُ بِالْفَوْرِ احْتِرَازًا عَنِ الْفَوْتِ حَتَّى إِذَا اتَّى بِهِ بَعْدَ الْعَامِ الْأَوَّلِ كَانَ
إِدَاءً عِنْدَهُ وَعِنْدَ مُحَمَّدٍ وَجوبُهُ عَلَى التَّرَاخِي بِشَرْطِ أَنْ لَا يَفُوتَ.

ترجمہ :- اور عورت کے لئے اس کا شہر یا کوئی محرم ساتھ ہو اگر اس کے اور مکہ کے درمیان مدت سفر کا فاصلہ ہو یہ حج عمر میں ایک بار علی الفور فرض ہے۔ یہ امام ابو یوسف کے نزدیک ہے لیکن امام محمد کے نزدیک علی التراخی ہے۔ بعض متأخرین نے گمان کیا ہے کہ صاحبین کے درمیان یہ اختلاف اس بات پر مبنی ہے کہ امام ابو یوسف کے نزدیک امر مطلق بالافتاق فور کے لئے نہیں۔ حالانکہ یہ گمان صحیح نہیں ہے۔ اس لئے کہ صاحبین کے نزدیک امر مطلق بالاتفاق فور کے لئے نہیں ہے۔ رہا حج کا یہ مسئلہ تو ایک مستقل اور جدا گانہ مسئلہ ہے۔ چنانچہ امام ابو یوسف نے کہا کہ حج کا وجوب بالفور ہے تاکہ فوت ہونے سے احتراز ہو حتیٰ کہ اگر اس کو سال اول کے بعد ادا کیا تو ان کے نزدیک ادا ہو گا (دیکھئے فتاویٰ) اور امام محمد کے نزدیک وجوب حج تراخی پر ہے۔ بشرطیکہ فوت نہ ہو۔

حل المسکلات :- سہ قول اول زوج الخ۔ یعنی عورت حج کرنا چاہے تو جو شرائط کے ساتھ اس کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ اس کا خاوند یا اور کوئی محرم بھی ہو۔ یعنی ایسا آدمی جس کے ساتھ اس کا نکاح حرام ہے مثلاً بھائی، باپ بھائی، چچا وغیرہ میں سے کوئی ہو اس لئے کہ حدیث میں ہے کہ جب تک عورت کے ساتھ اس کا محرم نہ ہو اس وقت تک وہ حج نہ کرے (بہذازم) اور صحیحین میں ہے کہ عورت محرم کے بغیر سفر نہ کرے ایک روایت میں ہے کہ اس کے خاوند کے بغیر سفر نہ کرے یا ذی رحم محرم کے بغیر سفر نہ کرے۔ اس پر بھی شرط یہ ہے کہ دونوں عاقل ہوں۔ اور مجوس یا ناسق نہ ہوں اور عورت کے محرم کا خرچ عورت کے ذمہ ہو گا ۱۲

سہ قول میرے سفر۔ یعنی اتنی دور کا سفر ہو کہ حین دور کے سفر کرنے سے شرعاً مسافر کہلائے۔ یعنی تین دن اور تین رات کا سفر جس کو ہمارے حساب سے اڑتالیس میل کہا جاتا ہے۔ یہ کم از کم فاصلہ ہے اور اگر اس سے کم فاصلہ ہو تو عورت کے لئے جائز ہے کہ خاوند یا محرم کے بغیر سفر حج کے لئے نکلے۔ لیکن موجودہ دور میں اس کی بھی اجازت نہ دی جائے گی۔ اس لئے کہ آج کل فسادات عام ہیں اور کوئی عورت اس موقع پر اپنی عفت کی حفاظت نہیں کر سکتی ۱۲

سہ قول علی الفور۔ یعنی جلدی سے ادا کر دے۔ مطلب یہ ہے کہ جس سال حج فرض ہو اس سال ادا کرے۔ بعد میں کرنے کی امید پر تاخیر نہ کرے و جب یہ ہے کہ حیات کا کچھ اعتبار نہیں۔ اگر اگلے سال سے پہلے مر گیا تو ذمہ میں باقی رہ جائے گا۔ یا اگلے سال تک اسے مانوں نہ رہے تو بھی ذمہ میں باقی رہ جائے گا یا پھر کوئی اور شرط فوت ہو جائے۔ اس لئے علی الفور ادا کرنا واجب ہے۔ اور اگر تاخیر سے ادا کر دیا تو بھی صحیح ہے مگر بے وجہ تاخیر نہ کرے ۱۳

سہ قول میں الخ۔ کتب اصول میں یہ بات معر ہے کہ کس چیز کے متعلق مطلق امر جو کس زمانے کے ساتھ مفید نہیں آیا وہ وجوب علی الفور کا اتفاق کرتا ہے تراخی کا کم از کم عمر میں ادا کر دے۔ بعض نے دوسری رائے اختیار کی ہے اور بعض نے پہلے قول کو مختار مانا ہے۔ حج کا حکم جبکہ مطلق ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک علی الفور لازم ہے تو ان کی رائے کے مطابق امر کے وجوب کو فوری مانا گیا اور امام محمد کے نزدیک تاخیر کی جا سکتی ہے تو امر کو علی التراخی قرار دیا گیا ۱۴

سہ قول احتراز الخ۔ یعنی فوراً لازم ہونے کا حکم اس لئے دیا تاکہ فوت ہونے سے بچ جائے کیونکہ اگلے سال تک زندہ رہنا ایک مشتبہ بات ہے۔ اس پر بعد دوسرے اختلاف عقل ہے ۱۵ (باقی ص ۴۰۲)

حتی لو لم یؤد فی العام الاول اذی فی الثانی والثالث یشکون اداء اتفاقاً ولو لم یؤد ومات
 یشکون اتمام اتفاقاً ما عند ابی یوسف فقط اھراً ما عند محمد فلانہ فات عن العام الاول
 وعدم فوته فی العمر مشکوک فیكون اثماً موتوفاً فان ادى بعد ذلك
 یرتفع الاثم عنده وعند ابی یوسف لا یرتفع الاثم للتأخیر فثمرة الخلاف
 انه ان ادا بعد العام الاول یاثم بالتأخیر عند ابی یوسف خلافاً لحمد

فلو احرّم صبی فبلغ او عید فعتق فمضی لم یؤد فرضه فلو جدد الصبی
 احرامہ للقروض ثم وقف جازعته بخلاف العبد لان احرام الصبی لم یکن

لازم لعدم الاهلیۃ و احرام العبد لازم فلا یشکون الخرج عنه بالشروع فی غیره

ترجمہ :- حق کہ اگر پہلے سال ادا نہ کیا بلکہ دوسرے یا تیسرے سال ادا کیا تو بالاتفاق ادا ہو جائے گا اور اگر ادا نہ کیا اور مر گیا تو بالاتفاق
 گنہگار ہو گا۔ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک گنہگار ہونے کی وجہ تو ظاہر ہے۔ لیکن امام محمدؒ کے نزدیک اس لئے گنہگار ہو گا کہ پہلے سال سے فوت
 ہو گیا۔ اور آئندہ دساری عمر میں فوت نہ ہونا مشکوک ہے۔ ہذا وہ موتوفاً گنہگار ہو گا۔ اب اگر اس کے بعد ادا کر دیا تو اہم محمدؒ کے نزدیک
 گناہ مرتفع ہو جائے گا اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک تاخیر کی وجہ سے گنہگار ہو ا وہ مرتفع نہ ہو گا۔ اب اختلاف کا ثمرہ یہ نکلا کہ پہلے
 سال کے بعد اگر ادا کر دیا تو تاخیر کرنے کی وجہ سے امام ابو یوسفؒ کے نزدیک وہ گنہگار رہے گا۔ اور امام محمدؒ اس کے خلاف ہے۔ اور اگر
 نابالغ نے احرام باندھا اور حالت احرام میں بالغ ہوا یا غلام نے احرام باندھا اور حالت احرام میں آزاد ہو گیا اور ارکان حج ادا کر لئے
 تو اس کا فرض ادا نہ ہو گا۔ اور اگر کسی نے حالت احرام میں بالغ ہونے کے بعد فرض کے لئے تجدد احرام کیا اور پھر وقوف عرفہ کیا تو فرض سے
 جائز ہو گا۔ بخلاف غلام کے۔ اس لئے کہ میں کا احرام عدم اہلیت کے سبب سے لازم نہ تھا اور غلام کا احرام لازم تھا۔ ہذا غلام کے لئے یہ ممکن
 نہیں ہے کہ سابق احرام کے غیر میں شروع کرنے کے سبب سے وہ احرام سابق سے خارج ہو جائے۔

حل المسکلات :- (بقیہ مگذشتہ ہلہ) قولہ بعد العام الاول الخ۔ پہلے سال سے مراد وہ سال ہے جس سال اس پر حج فرض ہوا
 اب اگر اس نے پہلے سال ادا نہ کیا بلکہ دوسرے یا تیسرے سال ادا کیا تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک بھی ادا ہی ہو گا نہ کہ قضاء۔ اس لئے کہ اس
 کے وقت میں وسعت ہے کہ تمام عمر میں صرف ایک بار ادا کرے۔ اگر ایک بار سے زیادہ کیا تو وہ نفلی ہو گا اس پر تو سب کا اتفاق ہے لیکن
 فی الفور ادا کرنے کے حکم کا مقصد یہ ہے کہ تاخیر کرنے سے نا فرانی لازم آتی ہے۔ امام محمدؒ کے نزدیک تاخیر میں معصیت نہیں ہے بشرطیکہ
 بعد میں ادا کر دیا لیکن اگر بعد میں بھی ادا نہ کیا اور فوت ہو گیا تو ترک فرض کی وجہ سے گنہگار ہو گا۔ تاخیر میں معصیت نہ ہونے کے
 سلسلے میں امام محمدؒ کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نبوی یا ملی اختلاف احوال چھٹی ہجری میں حج فرض ہوا تھا۔ مگر
 آپؐ نے تاخیر کر کے دسویں ہجری میں ادا فرمایا۔ اگر فی الفور لازم ہوتا تو آپؐ تاخیر نہ فرماتے۔

(حاشیہ مہمدا) لہ قولہ فیکون اتمام الخ۔ یعنی تاخیر کے بعد بھی اگر ادا نہ کیا اور مر گیا تو بالاتفاق گنہگار ہو گا۔ امام ابو یوسفؒ
 کے نزدیک تو ظاہر ہے کہ وہ تاخیر کی اجازت نہ دیتے تھے۔ چر جائیکہ فوت کر دے۔ اور امام محمدؒ کے نزدیک اس لئے گنہگار ہو گا کہ اگر
 تاخیر کی اجازت تھی مگر شرط یہ تھی کہ فوت نہ ہونے پائے اور اس شرط سے اس بات کی طرف اشارہ ملتا ہے کہ فی الفور ادا کرنا ان
 کے نزدیک بھی افضل ہے۔ البتہ چونکہ حج کے وقت میں وسعت ہے اس لئے تاخیر کی بھی اجازت تھی۔

لہ قولہ ان ارادہ الخ۔ فتح القدر میں ہے کہ اگر پہلے سال ادا نہ کیا تو گناہ ہو گا۔ لیکن اس کے باوجود اگر بعد میں ادا کر لیا تو گناہ
 مرتفع ہو جائے گا۔ (باقی مد آئندہ میں)

وَفَرْضُهُ الْاِحْرَامُ وَالْوُقُوفُ بِعَرَفَةَ وَطَوَافُ الزِّيَارَةِ وَوُاجِبُهُ وَقُوفُ جَمْعٍ وَهُوَ الْمَزْدَكَّةُ وَالسَّعْيُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَرُمَى الْجِمَارِ وَطَوَافُ الصَّدْرِ لِلْأَقَاتِ

وَالْحَلَقُ وَغَيْرُهَا سَنَنٌ وَأَدَابٌ وَاشْهُرُهُ شَوَالٌ وَذُو الْقَعْدَةِ وَعَشْرُ ذِي

الْحِجَّةِ وَكَرَاهَةُ اِحْرَامِهِ قَبْلَهَا وَالْعُمْرَةُ سَنَةٌ وَهِيَ طَوَافٌ وَسَعْيٌ وَلَا وَقُوفٌ لَهَا وَجَازَتْ فِي كُلِّ السَّنَةِ وَكَرِهَتْ فِي يَوْمِ عَرَفَةَ وَارْبَعَةٍ بَعْدَهَا.

ترجمہ :- اور حج کے فرض احرام باندھنا، وقوف عرفہ کرنا اور طواف زیارت ہیں۔ اور حج کے واجب وقوف مزدکارنا صفا و مردہ کے درمیان سہی کرنا، رم جمار یعنی سنگریاں مارنا، آفاقی یعنی مکہ سے باہر والوں کے لئے طواف صدر کرنا اور حلق یعنی سرٹھانا ہیں۔ ان فرائض و سنن کے علاوہ جتنے افعال ہیں وہ سب سنن و مستحبات ہیں اور حج کے مہینے شوال، ذوالقعدہ اور ذی الحجہ کے دس دن ہیں ان مہینوں سے پہلے حج کے لئے احرام باندھنا مکروہ ہے اور عمرہ سنت (مؤکدہ) ہے اور وہ طواف و سعی بین الصفا و المردہ ہیں۔ اس کے لئے وقوف عرفہ نہیں ہے اور سال کے تمام ایام میں عمرہ جائز ہے اور ہر روز عرفہ اور اس کے بعد چار روز ہیں مکروہ ہے۔

حل الشکلات ۱۔ لبقیہ مکنز شمس علیہ قولہ فلو احرم میں الخ۔ یہ سائنقن کی عبارت غیر مکلف اور غلام پر حج فرض نہ ہونے پر تفریع ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ بچہ یا غلام اگر حج کریں تو نفل ہو گا۔ اور یہ حج فرض کے لئے کافی نہ ہو گا۔ اس لئے کہ اگرچہ ان دونوں میں وجوب حج کی اہلیت نہیں ہے لیکن ادائیگی حج کی اہلیت ہے اب بالغ ہونے یا آزاد ہونے کے بعد شرائط حج کے مطابق اگر ان پر حج فرض ہو جائے تو وہ بارہ حج کرنا ہو گا۔ اگر بچہ اور غلام نے نابالغ یا غلام کی حالت میں احرام باندھا اور پھر حالت احرام ہی میں بچہ بالغ ہو اور غلام آزاد ہو گیا اور انہوں نے اس احرام سے ارکان حج ادا کر دیے تو یہ فرض حج نہ ہو گا۔ اس لئے کہ ان کا احرام نفل حج کے لئے باندھا گیا تھا۔ اب اگر بچہ نے بالغ ہونے کے بعد احرام توڑ دیا اور فرض حج کی نیت سے نیا احرام باندھا تو البتہ اس کا فرض حج ہو گا لیکن شرط یہ ہے کہ یہ وقوف عرفہ سے پہلے ہو اور نئے احرام سے وقوف عرفہ ہو۔ کیونکہ وقوف عرفہ حج کا رکن اعظم ہے۔ لیکن غلام کے لئے ایسا کرنا جائز نہ ہو گا۔ اس لئے کہ وہ مکلف ہے لہذا اس کا احرام لازم ہے جس سے خروج کر کے دوسرا کوئی احرام اس کے لئے ممکن نہیں ۱۲

دعا شہد ہذا علیہ قولہ وفرضہ الخ۔ یعنی حج میں فرض من کام۔ اس سے مراد عام ہے خواہ وہ کام رکن حج ہو یا شرط حج ہو۔ خلاصہ یہ ہے کہ حج میں کل تین فرائض ہیں ۱۔ احرام باندھنا ۲۔ عرفہ کے روز میدان عرفہ میں ٹھہرنا ۳۔ طواف زیارت کرنا۔ ان میں احرام شرط حج ہے باقی دونوں یعنی وقوف عرفہ و طواف زیارت رکن حج ہیں۔ احرام باندھنے کی صورت عنقریب آئے گی اور وہ صورت اپنی حالت احرام کا اظہار ہے ورنہ حقیقت یہ ہے کہ احرام کہتے ہیں اپنے دل میں حج کی نیت کرنا اور حج کے لئے مکمل طور پر تیار ہو جانا ہے اور ایسے افعال کو اپنے اوپر حرام کر لینا جو اگرچہ مباح ہیں مگر حج کی عظمت کی خاطر حرام ہیں۔ تفصیل عنقریب آئے گی۔ اول وقوف سے مراد نویں ذی الحجہ کے دن میدان عرفہ میں ٹھہرنا خواہ لمحہ سہرے کے لئے ہو عرفہ بقیع الغنین جس کو عرفات کہا جاتا ہے ایک مقام ہے جو مکہ سے بارہ میل کے فاصلہ پر ہے۔ اور طواف زیارت سے مراد وہ طواف ہے جو ایام غمر یعنی ذی الحجہ کی دسویں گیارہویں اور بارہویں تاریخوں میں سے کسی تاریخ کو کیا جاتا ہے ۱۳

علیہ قولہ واجب الخ۔ یعنی حج میں واجب کام۔ چنانچہ وہ پانچ ہیں ۱۔ وقوف جمع یعنی مزدلفہ۔ ۲۔ زلف مبین اجتماع ہے یہ عرفہ و منی کے درمیان ایک جگہ کا نام ہے ۱۴۔ صفا و مردہ کے درمیان سات بار دوڑنا۔ یہ دو بارڑوں کے نام ہیں ۱۵۔ منی میں ایک مخصوص جگہ دسویں ذی الحجہ کو سات سنگریاں مارنا، اس کے بعد گیارہویں اور بارہویں کو ہر روز انہیں سنگریاں مارنا۔ ۱۶۔ مکہ سے باہر والوں کے لئے طواف صدر کرنا۔ یعنی حج سے فراغت کے بعد وطن واپس آتے وقت آخری بار طواف کرنا۔ اہل مکہ چونکہ کہیں واپس نہیں جاتے اس لئے یہ طواف ان پر لازم نہیں ہے ۱۵۔ احرام سے حلال ہونے کے لئے سرٹھانا یا کاٹوانا ۱۶

علیہ وغیرہ الخ۔ یعنی مذکورہ فرائض ثلاثہ اور واجبات خمسہ کے علاوہ جتنے افعال حج میں ادا کئے جاتے ہیں وہ سب یا تو سنن مؤکدہ ہیں یا مستحبات ہیں لیکن مولانا عبدالحی ٹکھنوی فرماتے ہیں کہ یہ قول تمام واجبات پر مشتمل نہیں ہے بلکہ واجبات اور بھی باقی رہ گئے۔

وَمِيقَاتُ الْمَدَنِ ذُو الْحِجَّةِ وَالْعَرَقِ ذَاتُ عَرَقٍ وَالشَّامِ جُمُعَةُ وَالنَّجْدِ مَدْيَنَةُ
وَالْيَمَنِ يَلْمَلَمُ وَحَرَمٌ تَاخِيرُ الْأَحْرَامِ عَنْهَا مَنْ قَصِدَ دُخُولَ مَكَّةَ لَا الْقَدِيمَ
وَحَلَّ لِأَهْلِ دَاخِلِهَا دُخُولَ مَكَّةَ غَيْرَ مُحَرَّمٍ فَمِيقَاتُهَا الْحَلُّ أَيْ مِنْ هُوَ دَاخِلُ
الْمَوَاقِيتِ لَكِنَّهُ خَارِجُ مَكَّةَ فَمِيقَاتُهَا الْحَلُّ أَيْ خَارِجُ الْحَرَمِ وَلَمَنْ سَكَنَ بِمَكَّةَ
لِلْحَجِّ الْحَرَمِ وَلِلْعَمْرَةِ الْحَلُّ لِأَنَّ الْحَجَّ فِي عَرَفَاتٍ وَهِيَ فِي الْحَلِّ.

ترجمہ :- اور میقات احرام مدینہ والوں پر اس طرف سے آئیواںوں کے لئے ذوالحجۃ ہے اور عراقیوں کے لئے ذات عرق ہے
شامیوں کے لئے جمعہ ہے اور نجدیوں کے لئے یلملم ہے اور جو شخص دخول کر کا قصد کرنا ہے اس کے لئے احرام
باندھنے میں ان مواقیت سے تاخیر کرنا حرام ہے نہ کہ مقدم کرنا اور داخل میقات کے رہنے والوں کے لئے بلا احرام دخول کہ طلال
ہے۔ ان کے لئے حل میقات ہے یعنی مذکورہ مواقیت کے اندر نہ گھر کے باہر رہنے والوں کے لئے میقات حل ہے جو حرم سے خارج
ہے۔ اور جو مکہ میں سکونت پذیر ہے اس کے حج کے واسطے احرام کا میقات حرم ہے اور عمرہ کے واسطے حل ہے۔ اس لئے کہ حج عرفات
میں ہے اور وہ عرفات حل میں ہے

حل المشکلات :- دقیقہ مذکور شدہ جو مذکور نہیں ہوتے لیکن مولانا نے غیر مذکورہ واجبات کی تعیین نہیں فرمائی بلکہ باب
المناسک اور اس کی شرح طاعن تارخ کے مطالعہ کریں گے فرمایا۔

۱۔ تہ تو رد اشہر الحج۔ نقول تالی الحج اشہر معلوبات فمن فرض فین الحج فلا روث ولا فسوق ولا جدال فی الحج۔ اس آیت میں متیض
ہیئتوں کو اشہر الحج فرمایا گیا ہے اور حدیث سے ان کی تعیین کر دی گئی کہ شوال، ذوالقعدہ اور ذی الحجہ کی دس روز جو کہ اشہر الحج معلوم
و متعین ہیں اس لئے اس سے پہلے حج کا احرام باندھنا مکروہ بکراہت تحریمی ہے کیونکہ یہ احرام بھی رکن حج کے متابع ہے ۱۲
۲۔ تہ تو رد ہی طواف الحج۔ یعنی عمرہ میں صرف یہ دو رکن ہیں اس لئے اور کچھ نہیں بتایا لیکن احرام باندھنا طواف کے ساتھ یہاں بھی شرط
ہے اور نارغ ہونے کے بعد طلال ہونے کے واسطے حلق یا قصر بھی لازمی ہے۔ البتہ حج کی طرح اس میں دو توف عذرہ و توقف مزدلفہ یا منی
میں جانا اور کنگریاں بارنا وغیرہ نہیں ہیں۔ اور یہ سال میں کس دن بھی ادا کیا جاسکتا ہے۔ البتہ عذرہ کے دن اور اس کے منسل بعد چار دن
ان پانچ دنوں میں عمرہ مکروہ تحریمی ہے (الفتح) اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ ایام حج ہیں ان میں انحال حج ادا کئے جاتے ہیں۔ تینین کی روایت
میں حضرت عائشہؓ کو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حج کے احوال سے نارغ ہو کر عمرہ کرے یہ حدیث اس کی تائید کرتی ہے۔
۳۔ عائشہؓ صہبائہ علیہ السلام نے تو یہ میقات المدنی الحج۔ میقات وہ مقام ہے جہاں پہنچ کر حاج لوگ حج کے لئے احرام باندھتے ہیں۔ یہاں
پر پانچ مقامات کا ذکر کیا گیا کہ سے باہر والے ان ہی مقامات میں سے کس ایک مقام سے ہو کر آتے ہیں اور یہاں پہنچ کر احرام باندھتے ہیں
جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صحابین اور سنن میں ان مقامات کا میقات ہونا ثابت ہے کہ سے باہر والے سے مراد صرف
مذکورہ پانچ علاقوں کے رہنے والے ہیں جیسے کہ تن میں مذکور ہوئے یعنی مدنی، عراقی، شامی، نجدی اور یمن۔ بلکہ مطلب یہ ہے کہ عام
طور پر ان مالک کے لوگ جن راستے سے کہ میں داخل ہوتے ہیں اس راستے سے جو میں آئے اور جس ملک سے میں آئے میرحال اس مقام تک
پہنچ کر ضرور احرام باندھے ورنہ لازم آئے گا کہ اپنی پانچ مالک کے لوگ حج کریں گے کس اور ملک کا باشندہ حج نہ کرے گا بلکہ غیر مالک اور خارج
کر کے لوگ عام طور پر ان ہی مقامات سے گذر کر کہ میں داخل ہوتے ہیں اس لئے انہی کو میقات قرار دیا گیا ۱۳

۴۔ تہ تو رد حرم تاخیر الاحرام الحج۔ یعنی یہ میقات کہ سے باہر والوں کے لئے احرام باندھنے کی آخری سرحد ہے یہاں سے بغیر احرام کے
کر کے طرف آگے بڑھنا حرام ہے۔ البتہ میقات پہنچنے سے پہلے ہی اگر احرام باندھے تو مضافہ نہیں بلکہ ایسا کرنا بہتر ہے ۱۴
۵۔ تہ تو رد حل لا ہما الحج۔ یعنی جو لوگ ان مواقیت کے اندر کے رہنے والے ہیں وہ بلا احرام کے کہ میں داخل ہو سکے ہیں اور ان
کے لئے احرام باندھنے کی جگہ حل ہے جو حرم سے باہر ہے اور اہل مکہ کے لئے بھی عمرہ کے احرام باندھنے کے واسطے حل میرہو چکا فردی ہے
البتہ حج کا احرام وہ حرم سے باندھے ۱۵

فأحرامه من الحرم والعمره في الحرم فأحرامه من أهل ليتحقق نوع
سفر ومن شاء أحرامه توضاً وغسله أحب ولبس إذا أراد أداءاً طاهرين و

تطيب وصلى شفعاً وقال المفرب بالحج اللهم اني اريد الحج فيسره لي وتقبله
مني ثم لي ينوي بها الحج وهي كَبَيْتِكَ اللَّهُمَّ كَبَيْتِكَ لَا شَرِيكَ لَكَ

لَبَيْتِكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنَّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكُ لَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ وَلَا يَنْقُصُ
مَنْهَا وَإِنْ زَادَ جَاوَزَ وَإِذَا لَبَّى نَاوِيًا فَقَدْ أَحْرَمَ نَيْتِي الرِّقَّةَ وَالْفُسُوقَ وَالْجَمَالَ

ترجمہ :- پس اس کا احرام حرم سے ہے اور عمرہ حرم میں ہے لہذا اس کا احرام حل سے ہے تاکہ ایک قسم کا سفر متحقق ہو جائے اور جو شخص حج کے احرام کا ارادہ کرے وہ وضو کرے اور غسل کرے اور ایک پاک زار اور ایک پاک چارپینے اور وضو کرے اور دو رکعت نفل پڑھے اور غلہ یا حج دعا کرے اللہم انی ارید الحج فیسره لی وتقبلہ منی ثم لی ینوی بها الحج یعنی اے اللہ میں حج کا ارادہ کرتا ہوں۔ لہذا میرے لئے حج آسان کر دے اور میری طرف سے وہ حج قبول کر لے پھر حج کی نیت سے تلبیہ پڑھے۔ اور تلبیہ یہ ہے۔ لبیک اللہم لبیک لبیک لا شریک لک لبیک ان الحمد والنعمة لک والملك لا شریک لک۔ تلبیہ میں اس سے کم نہ کرے اور اگر کچھ زیادہ کیا تو جائز نہیں۔ اور جب نیت کے ساتھ تلبیہ پڑھا تو البتہ وہ عمرہ ہو گیا۔ لہذا اب وہ رنٹ، فسوق اور جمال سے احتراز کرے۔

حل مشکلات :- (بقیہ مگزشتہ) ملکہ تولد لمن یسکن الخ یعنی جو لوگ مکہ میں رہتے ہیں وہ اگر حج کے لئے احرام باندھے اور ہیں ان کے لئے میقات ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ حج عرفات میں ہوتا ہے کیونکہ وقوف عرفہ ہی حج کا رکن اعظم ہے اور عرفہ حل میں واقع ہے اس لئے حرم سے احرام باندھنے میں ایک طرح کا سفر متحقق ہو جائے گا اور اگر اہل مکہ عمرہ کا احرام باندھے تو حل میں جا کر باندھے تاکہ حل تک جائے کایہ سفر متحقق ہو جائے نیز کہ عمرہ حرم میں ہوتا ہے کہ طواف بیت اللہ اور سعی بین الصفا والمردہ ہے۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہؓ اور دوسرے صحابہ کو اس طرح حکم فرمایا ہے جیسا کہ صحیحین اور سنن میں ثابت ہے ۱۲
(دعا تلبیہ مہندہ) ملکہ تولد من شارب الخ یعنی جو حج کا احرام باندھنا چاہے تو وہ پہلے وضو کرے اور اگر غسل کرے تو یہ افضل ہے لیکن غسل طہارت کے لئے نہیں بلکہ نظافت کے لئے ہے کیونکہ طہارت تو وضو سے حاصل ہو جاتی ہے البتہ کسی پر غسل واجب ہو جائے تو بات الگ ہے۔ اس کے بعد ازار اور دیا درپیش لے یہ دونوں نئے ہوں یا دھلے ہوئے اور پاک ہوں۔ اور اگر کسی نے ایک ہی پر اتنا کیا یا دس سے زیادہ پہن لیا تو بھی جائز نہیں۔ البتہ ضرورت میں کپڑا سلاہوا نہ ہونا شرط ہے اس کے بعد خوشبو لگائے اس لئے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام باندھتے وقت خوشبو لگائی ہے امام مالک نے اس کو نقل کیا اس کے بعد دو رکعتیں نفل پڑھے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ذی الحلیفہ میں احرام باندھتے وقت دو رکعتیں پڑھی ہیں۔ پھر اگر وہ صرف حج کا ارادہ رکھتا ہے نہ کہ عمرہ کا تو وہ یہ دعا پڑھے کہ اللہم انی ارید الحج فیسره لی وتقبلہ منی یا اس معنی کے کوئی الفاظ کہے تو بھی جائز نہیں پھر حج کی نیت سے تلبیہ پڑھے یعنی لبیک اللہم لبیک الخ ۱۲

ملکہ تولد وہی لبیک الخ۔ پورا تلبیہ یہ ہے لبیک اللہم لبیک لبیک لا شریک لک لبیک۔ ان الحمد والنعمة لک والملك لا شریک لک۔ یعنی میں حاضر ہوا خدا یا میں حاضر ہوا۔ تیرے دروازہ پر میں حاضر ہوا خدا یا تیرا کوئی شریک نہیں ہے۔ میں پھر حاضر ہوا۔ بیشک تمام تعریفیں اور تمام نعمتیں تیرے ہی لئے ہیں اور الملك تیرے ہی لئے ہے تیرا کوئی شریک نہیں۔ تلبیہ کے ان الفاظ میں کون سے اس لئے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس سے کم ثابت نہیں۔ البتہ کوئی مناسب اور موزون الفاظ کا اس میں اضافہ کرے تو جائز نہیں۔ اور ایسا کرنا صحابہ کی ایک جماعت سے ثابت ہے ۱۲

ملکہ تولد ینتیق الخ یعنی حج کی نیت سے تلبیہ پڑھ کر جب عمرہ بن گیا تو اب وہ رنٹ، فسوق اور جمال کے مرتکب ہونے سے اجتناب کرے۔ کما فی تولد تنالی لمن فرمن فیمن الحج فلا رنٹ ولا فسوق ولا جمال فی الحج الخ (باقی مد اسندہ پر)

الرفث الجماع او الکلام الفاحش او ذکر الجماع بحضرة النساء فقد روى
عن ابن عباس لما انشد قوله شعر وَهِيَ يَمْشِيْنَ بِنَاهِمِيْسا۟ اِنْ يَّصْدُقِ
الطَّبِيْرُ نَنْكَ لَيْسَا قِيلَ لَهُ اترفت وانت محرم فقال انما الرفث ما خوطب
به النساء والضمير فيهن يرجع الى الابل و الهميس صوت نعل اخفاهما
والتميس اسم جارية والمعنى نفعل بهما ما نريد ان يصدق القول
والفسوق هي المعاصي والجدال ان يجادل رفيقه وقيل مجادلة المشركين
في تقديم وقت الحج وتأخيرها -

ترجمہ :- رفث یعنی جماع ہے یا کلام فاحش ہے یا عورتوں کے سامنے جماع کا ذکر کرنا ہے حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جب
انہوں نے یہ شعر پڑھا کہ وہ دن یشین الخ یعنی اونٹ نہیں لیکر آسانی اور نرمی سے چلے جس سے ہم غیر وعافیت سے اپنی منزل
تک پہنچ جانے کی امید رکھیں اب اگر یہ حال صحیح ہوئی تو ہم لیس سے جماعت کریں گے اس پر ان سے کہا گیا کہ کیا آپ حالت احرام
میں رفث یعنی عیش کلائی کرتے ہیں تو انہوں نے فرمایا کہ رفث یعنی عورتوں سے عیش کلائی ہے جس سے ان کو خطاب کیا جائے اس
شعر میں ہم کی ضمیر اہل کی طرف راغب ہے اور ہمیں یعنی اونٹوں کے کھروں کے نعل کی آواز اور لیس ایک باندی کا نام ہے اور شعر
کے معنی یہ ہیں کہ اگر فانی صحیح نکل تو ہم لیس سے وہی کریں گے جو ہم ارادہ کرتے ہیں اور فسوق بمعنی معاصی ہے اور جدال کے معنی
اپنے ساتھی سے جھگڑنا بعضوں نے کہا کہ حج کے وقت کی تقدیم و تاخیر کرنے میں مشرکین سے لڑائی کرنا جدال ہے۔

حل مشکلات :- (بقیہ مگذشتہ) یعنی جس نے اپنے حج فرض کر لیا تو وہ رفث، فسوق اور جدال سے پرہیز کرے۔ رفث
معنی جماع یعنی اپنی بیوی یا باندی سے ہستی نہ کرے۔ اگر کوئی بحالت احرام جماعت کرے تو اس کا احرام باطل ہو جاتا ہے اس طرح فسوق
و جدال کا بھی حکم ہے کہ حالت احرام میں فسوق و فجور اور جدال و قتال حرام ہیں فسق ہر گناہ کے کام کو کہا جاتا ہے لہذا حالت احرام
میں ہر قسم کے گناہ کے کام سے پرہیز کرے اگر یہ فسق سے احتراز کرنا ہر کس کے لئے ہر وقت لازم ہے۔ غیر محرم اگر فسق کا مرتکب ہو تو وہ
عامی کہلائے گا۔ لیکن حالت احرام میں فسق کا ارتکاب شدید ترین گناہ ہے جس سے حج برباد ہو جانے کا اندیشہ ہے اور جدال سے
مراد اپنے ساتھیوں سے لڑنا جھگڑنا ہے بعضوں نے مشرکین سے قتال مراد لیا ہے ۱۲

لے قول بحضرة النساء الخ یعنی عورتوں کے سامنے اگر جماع کی بات کرے تو یہ بھی رفث ہے اور اگر عورتوں کی عدم موجودگی میں کرے
تو یہ رفث نہ ہو گا کیوں کہ عورتوں کی غیر حاضری میں یہ دواعی جماع میں سے نہ ہو گا اس لئے حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے عورتوں
کی غیر حاضری میں اس شعر کے پڑھنے میں کچھ مروج محسوس نہیں کیا جس میں جماع کا ذکر ہے ۱۳

لے قول وہ دن یشین الخ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اونٹ سمیت لیکر آسانی اور نرمی سے چلتا ہے جس سے ہم غیر وعافیت منزل
تک پہنچ جانے کی امید رکھتے ہیں۔ اب اگر یہ صحیح حال ہوئی تو ہم لیس سے جماعت کریں گے۔ اونٹوں کے چلنے کے وقت ان کے نگوں
کی آواز کو ہمیں کہتے ہیں جبکہ وہ درمیانہ رفتار سے چل رہے ہوں۔ ان شرطیہ ہے اور اس کی شرط یہ صدق ہے اور نعل کا نال
طریقہ معنی نال ہے اس کی جزائیک ہے اور یہ مضارع منکلم کا صیغہ ہے۔ کہا جاتا ہے۔ ناک المرأة فبونا تک یعنی اس نے عورت
کے ساتھ جماعت کی اور لذت حاصل کی۔ ہزم کی وجہ سے بار حذف کر دی گئی ہے۔ چنانچہ حاصل مطلب یہ نکلا ہے کہ اونٹ
ہمیں نرم رفتار کے ساتھ لے جا رہے ہیں اور بچ پوچھو تو یوں لگ رہا ہے کہ ہم لیس کی مصاحبت کی فانی نیک لے رہے۔

لیس حضرت ابن عباسؓ کی ایک لونڈی کا نام ہے ۱۴
لے قول مجادلة المشركين الخ خلاصہ یہ ہے کہ مشرکین حج کو ماہ ذی الحجہ سے مقدم و مؤخر کر لیتے تھے (باقی مآئدہ پر)

وَقَتْلُ الْحَصِيدِ الْبَرِّ لَا بَحْرًا إِلَّا شَارَةً إِلَيْهِ الدَّلَالَةُ عَلَيْهِ التَّطْيِيبُ وَقَلَمُ الْأَطْفَارِ وَشَارَ
الْوَجْهَ وَالرَّأْسَ غَسَلَ رَأْسَهُ لِحَيْتِهِ بِالْخَطْمِ وَقَصَّهَا وَهَلَقَ أَسْنَهُ شَعْرًا بَدَنَهُ بِلِسْنِ قَيْصٍ شَارًا
وَقَبَاءَ وَعِمَامَةً وَقَلَنْسُوَّةَ وَخَفِينَ وَثَوْبَ صَبْغٍ بِمَاءِ طِبِّ الْإِبْعَدُ وَال
طِبِّهِ لَا الْأَسْتَحْضَامَ وَالْأَسْتِظْلَالَ بَيْتَ وَمَحِلَّ بَفْتَحِ الْمِيمِ الْأَوَّلِ وَكَسَرَ
الثَّانِي وَعَلَى الْعَكْسِ الْهُودُجَ الْكَبِيرَ وَشَدَّ هِمِيَانًا فِي وَسْطِهِ يَعْنِي الْهَمِيَانَا
مَعَ أَنَّهُ مَخِيطٌ لَا بَاسَ بِشَدِّهِ عَلَى حَقْوِهِ وَأَكْثَرَ التَّلْبِيَةِ مَتَى صَلَّى أَوْ عَلَا
شَرَفًا أَوْ هَبَطَ وَادِيًا أَوْ لَقِيَ رَكْبَانًا أَوْ اسْحَرَا وَإِذَا دَخَلَ مَكَّةَ.

ترجمہ :- اور خشکی کے شکار کو قتل کرنے سے پرہیز کرے نہ کہ بھری شکار کے اور درہیز کرے، شکار کی طرف اشارہ کرنے سے
اور شکار پر دلالت کرنے سے اور خوشبو لگانے سے اور ناخن تراشنے سے اور چہرہ اور سر ڈھانچنے سے اور غلٹی کے ساتھ اپنے سر اور ہاتھ
کو دھونے سے ڈاڑھی کے کانٹے سے اور سر اور بدن کے بال منڈانے سے اور نمبیں، باجامہ، قبا، بگڑی، ٹوپی اور نموز پہننے سے
اور ایسی چیز سے لگے جو بے کپڑے پہننے سے جس میں خوشبو ہے۔ مگر دھونے کے بعد خوشبو زائل ہونے سے جائز ہے۔ علم میں داخل
ہونے کی اور گھریا محل وغیرہ کے سایہ حاصل کرنے کی مانیت نہیں ہے اور یہ محل سیم اول کے فتح اور سیم ثانی کے کمرہ کے ساتھ ہے۔
اور اس کے عکس بھی ہے یعنی بڑا ہودج یا ہودج یا کابادہ اور کمر میں پھیل یا بندھنے کی بھ مانیت نہیں ہے یعنی قبیل یا وجود سل
ہونی ہونے کے کمر میں یا بندھنے سے کچھ حرج نہیں ہے۔ اور جب نماز پڑھے یا بلندی پر چڑھے یا اداسی کی طرف اترے یا قافہ سے
ملاقات کرے یا صبح سویرے جائے تو تلبیہ کثرت سے پڑھے اور جب کہ میں داخل ہو۔

حل الشکات :- دبقیہ صرگند مشنہ اس کی وجہ یہ ہے کہ اشہر حرام چار ہیں، رجب، ذی قعدہ، ذی الحجہ اور
عمر۔ ان میں جنگ کرنا حرام ہے اور وہ لوگ ان ہینوں کا احترام کرتے تھے۔ اور ان میں جنگ و جدال سے پرہیز کرتے تھے۔
اب بے بے پہنے آنے کی وجہ سے انہیں ڈاکہ و فساد سے رکے رہا، مدت گراں گذرتا تھا۔ چنانچہ ایک سال وہ محرم کو ہفر
بنائے تھے اور بچتے تھے کہ اس سال ذی الحجہ کے بعد ہفر آ گیا۔ اور محرم کا ہینہ مؤخر کر لیتے تھے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اپنے
اس فرمان کے ذریعہ اس کی مانیت کر دی کہ انا انہی زیادۃ فی الکفر بفضیل بہ الذین کفروا بیلو نہ عا و بمرؤ نہ عا بیلو اطو
عدۃ احرم اللہ فیلو احرم اللہ الا یہ۔ اس حساب سے ہینوں کا اختلاط جاری تھا۔ آخر کار سنہ ابھری میں جناب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے حجۃ الوداع کا زمانہ آیا اور مشرکین کا مرد جو حساب ختم ہو گیا۔

دعائتہ صہذا ہلہ قولہ و قتل صید البراء۔ یعنی حالت احرام میں خشکی کے جانور شکار کرنا حرام ہے جیسے ہرن، جنگلی
گائے، بھینس، ببدہ، شکار، جڑ یا وغیرہ۔ بقولہ تعالیٰ لا تقتلوا الصید و انتم حرم یہاں پر حرم یعنی حالت احرام میں ہونے کی وجہ سے
کے ہیں۔ البتہ بھری شکار حلال ہے جیسے پھلی۔ بقولہ تعالیٰ اهلکم صید البحر و طعامہم شاعا لکم و لبایرة و حرم علیکم صید البر
ملہ قولہ والاشارۃ الحج۔ یعنی شکار کی طرف اشارہ بھی نہ کرے۔ اشارہ کی صورت یہ ہے کہ کوئی غیر محرم شکاری شکار کی
تلاش میں ہے۔ لیکن محرم نے شکار دیکھ لیا تو شکاری کو اس کی طرف اشارہ نہ کرے کہ شکار وہ ہے۔ اور اگر شکار غائب ہو مگر شکار کی
سلنے کی نشانیاں محرم نے دیکھ لی تو شکاری کو وہ نشانیاں بھی نہ دکھائیں کہ وہ شکار پر دال ہیں اس کی وجہ حضرت ابو قتادہ رضی
کے وہ حدیث ہے کہ انہوں نے ایک جنگلی حمار کو شکار کیا۔ اور وہ خود محرم نہ تھے البتہ ان کے ساتھی حالت احرام میں تھے۔ جناب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے دریافت فرمایا کہ کیا تم نے شکار کی طرف نشانہ نہیں کیا؟ (باقی ص ۴۰۸ پر)

بقا أبا المسجد وحین رأى البيت كبر وهلل ثم استقبل الحجر وكبر وهلل
 ویرفع یدیه كالصلوة واستلمه ای تناولہ بالید او بالقبلة او مسحه
 بالكف من السكينة بفتح السين وكسر اللام وهی الحجر ان قد رغب مؤد
 ای من غیر ان یؤدی مسلما ویزاحمه والا یمس شیئا فی یدہ ثم قبله

ترجمہ :- تو مسجد حرام سے شروع کرے اور جس وقت بیت کو دیکھے اس وقت تکبیر و تہلیل یعنی اللہ اکبر لا الہ الا اللہ کہے پھر حجر
 کا استقبال کرے اور تکبیر و تہلیل کرے اور نماز کی طرح دونوں ہاتھ اٹھائے اور استلام حجر کرے یعنی ہاتھ سے چھوئے یا بوسہ دے یا ہاتھ
 سے مسح کرے۔ استلام سکینۃ بفتح سین و کسر لام سے ماخوذ ہے ہن پتھر۔ یہ استلام حجر اس وقت ہے کہ اگر کسی کو تکلیف ہے بغیر اس
 قاعدہ ہو۔ یعنی کسی مسلمان کو تکلیف دینے بغیر اور مدافعت کے بغیر۔ ورنہ کسی چیز کو ہاتھ میں لے کر اس سے مجراسود کو چھوئے پھر اس سے

حل المشكلات :- دنیہ معذرتہ کیا تم نے اس کے شکار کرنے میں شکاری کی مدد کی؟ سب نے عرض کیا کہ نہیں۔ آپ
 نے فرمایا کہ چوکھاؤ۔ اصحاب صحاح تنہ اس واقعہ کو قریب قریب الفاظ سے نقل کیا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر غیر محرم شکار کرے
 تو محرم اس کو کھا سکتا ہے بشرطیکہ اس کے شکار کرنے میں محرم نے شکاری کی کسی طرح کی مدد نہ کی ہو۔

تلاہ قولہ بالنظیب الخ۔ یہ اور اس کے بعد آنے والے تمام معطوف علیہ کا ایک ہی حکم ہے یعنی یہ سب ممنوع ہیں اس کی وجہ یہ
 اصول ہے کہ حالت احرام میں ہر قسم کی زیب و زینت ممنوع ہے لہذا جو چیز بھی زیب و زینت بنے گی وہی ممنوع ہوگی اس طرح
 یہ بھی اصول ہے کہ اپنی ہیئت کو بے سنوار رکھے یعنی ڈاڑھیں اور سر کے بال تجھڑے ہوتے ہیں۔ اس میں تیل اور خوشبو وغیرہ لگائے
 چنانچہ اس اصول کے مطابق خوشبو لگانا، ناخن کاٹنا، خطمی سے سر اور ڈاڑھ کا کاٹنا یا منڈانا، سٹے ہونے پڑے شلاقیہیں، پا جانہ
 قبا، ٹوپی، وغیرہ پہننے سے پرہیز کرے۔ اس لئے کہ یہ سب زیب و زینت میں داخل ہیں۔

تلاہ قولہ وستر الوجه الخ۔ یعنی چہرہ اور سر نہ ڈھانکے۔ اس لئے کہ حدیث میں ہے کہ اس کا چہرہ اور سر نہ پھپھایا جائے اس لئے
 کہ وہ روز قیامت کو اس لباس و احرام میں اٹھایا جائے گا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات اس محرم کے متعلق
 فرمائی جو کہ حجۃ الوداع میں عرفات کے میدان میں فوت ہوئے تھے (مسلم، التہذیب، حکم مرد کے متعلق ہے۔ عورت کا سر ڈھانک
 دیا جائے گا سلیں اس کے ہاتھوں اور چہرہ پر کپڑا نہیں ڈالا جائے گا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عورت
 کو نہ نقاب پہنایا جائے اور نہ ہی اسے دستانے پہنائے بائیں۔ (ابوداؤد) ۱۲

تلاہ قولہ الاستحالة الخ یعنی غسل کے لئے حمام میں جانے سے پرہیز فروری نہیں ہے اسی طرح اس کے معطوف علیہ یعنی سایہ حاصل
 کرنا معنی گرمی سے بچنے کی غرض سے کسی مکان یا کبا دے کے سامنے میں آنا ممنوع نہیں۔ چنانچہ حضرت عثمان کے لئے حالت
 احرام میں خیمہ لگا دیا جاتا تھا (ابن ابی شیبہ) اس طرح ہیمان گرمی باندھنا بھی جائز ہے۔ یہ دراصل ایک تعیل ہوتی
 ہے جس میں درازم و دانیرو یا روپیہ پیسہ رکھے جاتے ہیں۔ چنانچہ ان کی حفاظت ضروری ہے اس لئے کہ باوجود وہ تعیل
 سلی ہوئی ہونے کے اسکو گرمی باندھ لینے کی اجازت ہے اور ضرورت ہی کی خاطر تمام صحابہ رضوانہ علیہم سے اس کی
 اجازت ثابت ہے ۱۲

تلاہ قولہ اکثر التلبیۃ الخ۔ ہر نماز کے بعد تلبیہ پڑھے خواہ نفل نماز ہی کیوں نہ ہو یا کسی اونچی جگہ چڑھے یا پانی جگہ
 کی طرف اترے یا کسی تافلے ملاقات ہو یا سحری کا وقت ہو یعنی صبح سویرے جب جاگ اٹھے تو ان مواقع میں تلبیہ کثرت سے
 پڑھے۔ ابن ابی شیبہ نے فرمایا کہ سلف صالحین ان مواقع پر تلبیہ کہتے کو مستحب جانتے تھے ۱۳

(حاشیہ منہا) تلاہ قولہ بآلہ الخ۔ یعنی جب مکہ میں پہنچے تو سب سے پہلے مسجد حرام میں داخل ہو شیئیں نے روایت کیا کہ جناب رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی کیا ہے لیکن یہ حکم اس وقت ہے کہ جب اسے اپنے ساتھیوں پر اطمینان ہو اور سامان محفوظ ہو
 اور مسجد حرام میں داخل ہو کر خانہ کعبہ میں لگے ہوئے مجراسود کا استقبال کرے۔ (باقی مد آئندہ بر)

وَانْ عَجَزَتْهُمَا اسْتَقْبَلَهُ وَكَبَّرَ وَهَلَّلَ وَحَمِّدَ اللّٰهَ تَعَالٰی وَصَلَّى عَلٰی الْبَنِي
عَلَيْهِ السَّلَامُ وَطَافَ طَوَافَ الْقَدْوَمِ وَسَنَّ لِلْاَفَاقِ وَاخَذَ عَنْ يَمِينِهِ
فَيَبْتَدِئُ مِمَّا يَلِي الْبَابَ الْفُصْمِيَّ فِي يَمِينِهِ يَرْجِعُ اِلَى الطَّائِفِ فَالطَّائِفِ
الْمُسْتَقْبَلِ لِلْحَجَرِ يَكُونُ يَمِينُهُ اِلَى جَانِبِ الْبَابِ فَيَبْتَدِئُ مِنَ الْحَجَرِ
ذَاهِبًا اِلَى هَذَا الْجَانِبِ وَهُوَ الْمُلْتَزِمُ اِى مَا بَيْنَ الْحَجَرِ اِلَى الْبَابِ۔

ترجمہ :- اور اگر ان دونوں سے عاجز ہو تو اس کا استقبال کرے اور تکبیر و تہلیل کہے اور اللہ تعالیٰ کی حمد کرے اور بنی علیہ السلام پر درود بھیجے اور طواف تہم کرے۔ اور آفاق کے لئے یہ طواف قدوم سنت ہے اور طواف اپنی راہیں جانب سے شروع کرے جو دروازہ سے قریب ہے اس میں یمین کی ضمیر طائف یعنی طواف کرنے والے کی طرف راس ہے۔ تو طائف حجر اسود کو سامنے کرنے سے بیت اللہ کا دروازہ اس کی راہیں طرف ہو گا تو حجر اسود سے دروازہ کی طرف جائے اور وہ طہریم ہے یعنی دروازہ اور حجر اسود کے باہر جگہ کو طہریم کہتے ہیں۔

حل مشکلات :- دلیقہ مہ گذشتہ یعنی اس کے سامنے کھڑا ہو اور تکبیر و تہلیل کہے۔ یعنی اللہ اکبر لا الہ الا اللہ کہے بخاری اور مسند احمد میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے۔ اور حجر اسود سے ابتدا کرنا بھی ابو داؤد میں ثابت ہے ۱۱
۱۲ کہ قولہ یرفع یدہ الخ یعنی حجر اسود کے سامنے تکبیر و تہلیل کے ساتھ بالکل اسی طرح دونوں ہاتھوں کو کانوں تک یا غسل اختلاف الا تو ال کا ندھ تک اٹھائے جیسے نماز کے لئے اٹھاتے ہیں۔ ابراہیم نقی فرماتے ہیں کہ سات مواقع میں ہاتھ اٹھائے (۱) نماز شروع کرنے وقت (۲) وتر میں دعلیٰ قنوت کی تکبیر کے وقت (۳) عیدین کی تکبیرات (۴) میں (۴) حجر اسود میں بوسہ دیتے وقت (۵) صفاد مردہ پر (۶) عرفات اور مزدلفہ دونوں مقام میں (۷) دونوں جہروں کے پاس۔ اسے طہادی نے شرح معانی الآثار میں روایت کیا ہے ۱۲

۱۳ کہ قولہ ان قدر الخ۔ یعنی استلام حجر اس وقت کرے کہ جب کسی کو تکلیف دینے بغیر کر سکے۔ ورنہ استلام ضروری نہیں۔ یعنی استلام حجر کے لئے دوسروں کو دیکھ مار کے ایک طرف کر دینا اور استلام کرنا جائز نہیں۔ اس لئے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ تم طہر آؤ می ہو۔ کمزور کو تکلیف نہ دو گے۔ اس لئے حجر اسود کے سلسلے میں لوگوں سے مزاحمت نہ کرنا۔ اگر استلام جائے تو اسے بوسہ دینا ورنہ اس کا استقبال کر کے تکبیر و تہلیل کہہ لینا (احمد ابو یعلیٰ ۱۲)

۱۴ کہ قولہ والیس الخ یعنی اگر آسانی ہے حجر اسود تک پہنچ سکتے تو وہاں تک پہنچنے کے لئے کسی کو تکلیف نہ دے۔ بلکہ اپنے ہاتھ میں کوئی چیز جو تو اس سے مثلاً لاشعری سے استلام کرے اور لاشعری کو بوسہ دے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ نے لاشعری سے استلام حجر فرمایا ہے (بخاری) اور اگر لاشعری سے استلام کرنا بھی ممکن نہ ہو تو صرف اس کا استقبال کرے اور تکبیر و تہلیل کہے اور اللہ کی حمد کرے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف بھیجے اور طواف تہم کرے۔ حج کے لئے مکہ پہنچ کر سب سے پہلے بیت اللہ کا طواف اسی طرح شروع کیا جاتا ہے اور اس کو طواف قدوم کہا جاتا ہے۔ یعنی بیت اللہ تک پہنچنے کا طواف ۱۲

(حاشیہ مہ ۱) ۱۵ کہ قولہ وین الخ۔ یعنی آفاق کے لئے یہ طواف قدوم سنت ہے مکہ کے رہنے والوں کے لئے نہیں۔ اور یہ طواف قدوم حج افراد کرنے والے کے لئے ہے لیکن جو آدمی حج تمتع یا حج قرآن کرے تو اسے طواف عمرہ کرنا چاہیے۔ اور حج قرآن کرنے والوں کے لئے اجازت ہے کہ وہ طواف عمرہ کے بعد طواف قدوم کرے۔ کذا فی اللہاب ۱۲ (باقی مآئدہ پر)

حائلا رداء ۛ تحت ابطه الیمنی ملقیًا طرفه علی کفہ الیسری وفي المختصر قلت مضطجعا ومعنی الاضطجاع هذا وذاء الحطیم سبعة اشواط الحطیم مشتق من الحطم وهو الکسر وهو موضع فيه المیزاب سمي بهذا الانه حطم من البيت ای کسر روی عن عائشة ۛ انها

ترجمہ :- اور طواف اس حال میں کرے کہ اپنی چادر کو داہنی بٹل کے نیچے سے لاکر اس کے سرے کو بائیں ہونڈھے پر ڈال رکھا ہو۔ اور مختصر الوقایہ میں شارح نے مضطجعا کہا۔ اور اضطجاع کے معنی میں ہیں۔ حطیم کے کچھ سے سات چکر طواف کرے۔ حطیم مشتق ہے حطم سے بمعنی توڑنا۔ حطیم وہ جگہ ہے جس میں میزاب ہے اس کا نام حطیم اس لئے رکھا گیا کہ وہ بیت اللہ سے توڑا گیا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے

حل المشکلات :- (بقیہ مگزشتہ) ۛ قولہ عن یمنہ الخ۔ یعنی جب یہ حجر اسود کو سامنے رکھے گا تو باب کعبہ اس کی دائیں طرف ہوگا۔ چنانچہ یہ جب حجر اسود سے طواف کی ابتدا کرے تو اپنے داہنی طرف کو چلے کہ اس طرف باب کعبہ اس سے قریب ہے اور یہ حصہ لمیزاب کہلاتا ہے یعنی حجر اسود اور باب کعبہ کے درمیان والا حصہ اس کو منترم اس لئے کہتے ہیں کہ یہ لوگوں کی جلسۃ الترام ہے۔ کیونکہ طواف سے فارغ ہونے کے بعد اس جگہ کا التزام مستحب ہے کہ یہاں اگر گریہ و زاری کے ساتھ گڑا گڑا کر دعائیں کریں۔ یہ مقامات قبولیت میں سے ایک مقام ہے ۛ

(عائشہ رضی اللہ عنہا) ۛ قولہ حائلا رداء الخ۔ یعنی طواف کرنے والا اپنی چادر کو داہنی بٹل کے نیچے سے لاکر بائیں کاندھے پر ڈال دے۔ سنن ابی داؤد میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح ثابت ہے۔ یہ طواف شروع کرنے سے لے کر فارغ ہونے تک سنت ہے جب طواف سے فارغ ہو جائے تو اسے چھوڑ دے اور اگر اس حالت میں طواف کی دو رکعتیں پڑھیں تو مکروہ ہے۔ کذا فی شرح لباب الناسک ۛ

ۛ قولہ ویرا الخ۔ یعنی طواف کرنے وقت حطیم کو بھی خانہ کعبہ میں شامل کرے کہانی نور تباری و لیطوفوا بالبيت العتیق یعنی پرانے گھر کا طواف کرو۔ اور یہ حطیم پرانے گھر کا ہی ایک حصہ ہے یہ حصہ آج کل نصف دائرے کی شکل میں دیوار سے گھیر دیا گیا ہے اور میزاب رحمت کی سمت میں کعبہ سے متصل واقع ہے۔ مسلم میں منورع حدیث ہے کہ یہ خانہ کعبہ سے چھ گز دور تک کی جگہ ہے۔ مستدرک حاکم میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حطیم کے پیرے سے طواف کیا۔ یعنی حطیم کو بھی خانہ کعبہ میں شامل کیا۔ اب اگر کوئی حطیم کو چھوڑ کر صرف بیت اللہ کا طواف کرے تو اس کا طواف جائز نہ ہوگا لیکن اگر کوئی صرف حطیم کی طرف رخ کر کے نماز پڑھے تو اس کی نماز صحیح نہ ہوگی۔ حجر اسود سے شروع کر کے حطیم سمیت بیت کی چاروں طرف گھوم کر جب پھر حجر اسود تک پہنچے تو ایک شوط بین ایک چکر ہوگا اسی طرح سات چکر طواف کرنے سے ایک طواف پورا ہوگا ہذا سات چکر طواف کرے ۛ

ۛ قولہ روی عن عائشہ رضی اللہ عنہا یہ روایت بخاری، مسلم اور سنن میں قریب قریب الفاظ کے ساتھ مروی ہے۔ خطیب مکہ اور امام سید محمد عبدالمکریم بن حبیب الدین علامہ الدین نے اپنی کتاب اعلام الاسلام میں اس حدیث کو لکھا ہے کہ سب سے پہلے اللہ تعالیٰ کے حکم سے فرشتوں نے خانہ کعبہ کی تعمیر کی ساتویں آسمان بیت المقدس کی سیدہ میں یہ بیت اللہ تعمیر کیا گیا۔ فرشتے اس کا طواف کیا کرتے تھے۔ یہ حضرت آدم علیہ السلام کا بھی بیت پہلے کا ذکر ہے۔ مرد ایام و حوادث زمانہ سے یہ عادت منہدم ہو گئی تو حضرت آدم علیہ السلام نے اس کو تعمیر کیا اور آپ کی اولاد بھی اس کی تعمیر و مرمت کرتی رہی۔ آخر کار حضرت نوح علیہ السلام کے طوفان میں بالکل دُوب گیا اور اس کا نشان بھی باقی نہ رہا۔ پھر اللہ کے حکم سے حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ السلام نے اس کی تعمیر کی۔ سورہ بقرہ میں اس کا ذکر ہے آپ نے اس کے دو دروازے رکھے۔ ایک مشرقی دروازہ اور ایک مغربی دروازہ۔ ایک سے داخل ہوتے۔ دوسرے سے نکلنے۔ یہ عادت بھی مختلف حوادث کی زبیں اگر زمین سے ہوا ہو گئی۔ پھر مختلف زمانے میں لوگ اسے تعمیر کرتے۔ (ما بعد آئندہ پر)

نذرت ان فتح الله تعالى مكة على رسول الله عليه السلام ان
تصلي في البيت ركعتين فلما فتحت مكة اخذ رسول الله عليه
السلام بيدها ودخلها العظيم وقال صلى ههنا فان الحطيم من البيت
الا ان قومك قد قصرت بهم التفقة فاخرجوه من البيت ولولا حدثان
عند قومك بالجاهلية لتقصت بناء الكعبة وظهرت قواعد الخليل
وادخلت الحطيم في البيت والصقت العتبة على الارض وجعلت له بايين
بابا شرقيا وبابا غربيا ولئن عشت الى قابل لا فعلن ذلك فلم يعش.

ترجمہ :- یہ نذر مانی تھی کہ اگر اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر مکہ شریف کی فتح دی تو وہ بیت اللہ کے
اندر دو رکعت نفل پڑھیں گے۔ پس جب مکہ فتح ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا ہاتھ پکڑ کر ان کو عظیم
میں داخل کر دیا اور فرمایا کہ میں نماز پڑھوں کہ عظیم بیت اللہ میں سے ہے مگر تیری قوم کے پاس خبیث کے مال کم ہو گئے تھے اس لئے
انہوں نے اس کو بیت اللہ سے خارج کر دیا۔ اگر تیری قوم کا زائد جاہلیت سے قریب نہ ہوتا تو اب میں بنائے کعبہ کو توڑ دیتا
اور ابراہیم خلیل علیہ السلام کی بنیاد کو ظاہر کرتا اور عظیم کو بیت اللہ میں داخل کر دیتا اور جو کھت تیر زمین سے ملا دیتا اور
بیت اللہ کے دو دروازے بناتا ایک مشرقی دروازہ اور ایک مغربی دروازہ۔ اگر میں آئندہ سال تک زندہ رہا تو ضرور ایسا
کروں گا۔ لیکن آج زندہ نہیں رہے۔

حل المشکلات :- دبقیہ مذکور شدہ اور منہدم شدہ حصہ کی مرمت کرتے رہے آخر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا زائد
آیا تو ایک حادثہ میں خانہ کعبہ کا ایک حصہ جل گیا۔ اہل مکہ نے اس کی تعمیر کا ارادہ کیا۔ یہ بشت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے قبل کا ذکر
ہے۔ بوہتوں نے مشورہ کر کے نصیحت کیا کہ اس کی تعمیر میں پاک اور حلال مال ہی صرف کیا جائے۔ چنانچہ اس کی تعمیر شروع ہوئی اور پران
عمارت کو بدل دیا اور اس کا ایک ہی مشرقی دروازہ رہنے دیا اور مغربی دروازہ بند کر دیا اور یہ دروازہ زمین پر سے اٹھایا اس
سے ان کا مقصد یہ تھا کہ اس میں صرف وہی داخل ہو جس کا زادہ منظور کرے۔ تعمیر کے اس کام کے لئے انہوں نے جتنی رقم جمع کی
تھی وہ ختم ہو گئی اور دوا کعبہ لمبی نہ کر سکے۔ چنانچہ اس کو انہوں نے چھوٹا کر دیا اور چھ کمرے قریب جگہ کو وہ سابق کعبہ سے باہر چھوڑ
دیا۔ میں وہ راز ہے جس کے بارے میں ہم کو ہم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو اطلاع دی اور چاہا کہ اس کو حضرت ابراہیم
کی تعمیر کے مطابق بنادیں۔ مگر چونکہ اسلام ابھی زور کھڑے قریب تھا۔ اس لئے کفار کے طعن کا خوف تھا کہ وہ لوگ طعنہ دے گئے
کہ اس میں کو کیا ہوا کہ خانہ کعبہ کو منہدم کر رہا ہے۔ چنانچہ اس خطرہ کے پیش نظر آپ نے اسے یوں ہی رہنے دیا اور فرمایا کہ اللہ نے اگر
آئندہ سال تک مجھے زندہ رکھا تو اس کو اگر خلیل کی تعمیر کے مطابق اس کو بنادوں گا۔ لیکن حیات نے باری نہ کی اور آپ رحلت
فرما گئے۔ خلفائے راشدین کا زمانہ بھی مختلف فتنے متالی و جہاد اور اصلاح وغیرہ میں اس طرح گزر گیا کہ وہ اس طرف توجہ دے نہ سکے
بعد میں حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کا دور آیا۔ انہوں نے اپنی خالہ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ مدیث سن رکھی تھی
چنانچہ انہوں نے کعبہ کو منہدم کر کے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تعمیر کے مطابق اس کو بنایا۔ پھر بدعت حجاج بن یوسف نے اس میں سفاکی
کی انتہا کر دی اور حضرت عبداللہ بن زبیر کو حرم میں شہید کر دیا اور حرمین کے علاقے پر اس کا مکمل تسلط ہوا۔ اس نے کعبہ کی عمارت
کو گہرا کر اسے پھر قریش کی تعمیر کے مطابق تعمیر کر دیا اور حضرت عبداللہ بن زبیر کی تعمیر کو ختم کر دیا مزید معلومات کے لئے گفت تواریخ
کا مطالعہ کیجئے ۱۲

ولم يتفرغ لذلك الخلقاء الراشدون حتى كان زمن عبد الله بن الزبير
وكان سمع الحديث منها ففعل ذلك واطهر قواعد الخليل وبنى البيت
على قواعد الخليل بمحض من الناس وادخل الحطيم في البيت فلما قُتل
كره الحجاج ان يكون بناء البيت على ما فعله ابن الزبير فنقص بناء
الكعبة واعاده على ما كان في الجاهلية فلما كان الحطيم من البيت
يطاف وراء الحطيم حتى لو دخل الفرجة لا يجوز۔

ترجمہ :- اور خلفائے راشدین کو اس کام کے لئے فرصت نہیں ملی۔ یہاں تک کہ حضرت عبد اللہ بن زبیر کا زمانہ
آیا انہوں نے اس حدیث کو حضرت عائشہؓ سے سنا تھا۔ چنانچہ انہوں نے وہ کام کیا۔ اور خلیل عمیٰ بنیاد ظاہر کی اور توغوں
کے سامنے بیت اللہ کو خلیل عمیٰ بنیاد پر بنایا اور حطیم کو بیت اللہ میں داخل کر دیا۔ پس جب حضرت عبد اللہ بن زبیر شہید
کر دیئے گئے تو حجاج نے اس بات کو ناپسند کیا کہ بیت اللہ کی بنائیں چیز پر رہتے ہیں کو ابن الزبیر نے کیا۔ لہذا اس نے عبد
کی بنائیں توڑ دیا اور اس کو جاہلیت میں جیسا تھا دیا۔ یہاں تو ٹاپا اب تیک حطیم بیت اللہ میں سے ہوا تو اس کے باہر سے طواف
کیا جائے گا جس کو کوئی حطیم اور بیت اللہ درمیان والے فربہ میں داخل ہو تو طواف جائز نہ ہو گا۔

حل المشکلات :- لہ قولہ الخلقاء الراشدون الخ۔ یعنی حضرت ابو بکر رحمہ حضرت عمر حضرت عثمان اور حضرت علی رضی
اللہ عنہم کا زمانہ جو کہ سنیہ پہری میں جا کر ختم ہو جاتا ہے۔ چنانچہ یہ حضرات اپنے اپنے زمانے میں مختلف حوادث کے مقابلہ میں مشغول
تھے جس کی بنا پر کعبہ کی طرف توجہ نہ دے سکے۔ ان کے بعد حضرت حسن ابن علی رضی اللہ عنہما خلیفہ ہوئے لیکن تقریباً چھ ماہ کی خلافت
کے بعد حضرت معاویہؓ کے ساتھ معاہدہ کر کے خود خلافت سے دست بردار ہو گئے۔ حضرت معاویہؓ تک خلیفہ رہے ان کے بعد
ان کا تالاف لڑ کا یزید خلیفہ ہوا اور اس کے زمانہ میں حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہما کی شہادت کا واقعہ پیش آیا۔ ۶۱ھ میں یزید
انتقال کر گیا۔ پھر اس کا لڑکا معاویہ خلیفہ بنا۔ یہ اگرچہ نیک تھے لیکن خلافت ناپسند کر کے اس سے دست بردار ہو گئے۔ آخر کار
مردان کو خلافت حاصل ہو گئی۔ پھر ان کے لڑکے عبد الملک کو خلافت ملی۔ ان توڑ جوڑ کے ایام میں اہل حجاز نے حضرت عبد اللہ
ابن زبیر بن عوام اسدی کے ہاتھ پر بیعت کر لی انہوں نے بیت اللہ میں تبدیلی کی۔ علامہ سیوطی نے تاریخ الملوک میں لکھا ہے کہ حضرت
عبد اللہ بن زبیرؓ نے ان لوگوں میں سے ہیں جو یزید کے ہاتھ پر بیعت کرنے سے انکار کر کے مدینہ سے مکہ ہجرت کر آئے تھے۔ یزید کے انتقال
کے بعد لوگوں نے ان کے ہاتھ پر بیعت کی۔ چنانچہ حجاز، یمن، عراق اور خراسان والوں نے انھیں ہاتھ پر بیعت کی۔ انہوں نے خانہ کعبہ
کی نئی عمارت بنائی اور خلیل عمیٰ کی تعمیر کے مطابق کر کے اس کے دروازے رکھے اور حطیم کے چوکڑ کا چھوڑا ہوا ٹاٹا ملا اندر داخل
کر دیا۔ اس لئے کہ یہ بات اپنی خانہ حضرت عائشہؓ سے سنی تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کرنے کی خواہش فرمائی تھی
اس کے بعد ایک وقت ایسا آیا کہ مردان بن حکم نے بنیاد کی اور شام و مصر پر غالب آیا۔ ۶۶ھ میں جب اس کا انتقال ہوا
تو اس کا بیٹا عبد الملک جانشین ہوا۔ اس نے حجاج بن یوسف کو پالیس ہزار کانت کر مراد دیکر ابن زبیر سے مقابلہ کے لئے
بھیجا۔ حجاج کوئی آہ تک کہ کا حمارہ کئے رہا۔ نتیجہ میں سنگ باری کی۔ اسی جنگ میں حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ شہید ہوئے۔ ۶۶ھ
فقیہہ برد و مشکل سید مرہم میں شہید ہو گئے۔ ۱۲

لہ قولہ ادخل الحطیم الخ۔ یعنی ابن زبیرؓ نے نئی تعمیر میں حطیم کو کعبہ میں شامل کر لیا۔ یہ واقعہ ۶۶ھ کا ہے۔ جیسا کہ
یافعیؒ نے اپنی تاریخ میں لکھا ہے۔ نیز لکھا ہے کہ عبد الملک کا گورنر حجاج بن یوسف نے خانہ کعبہ کے حجر کی سمت کو توڑا اور اسے
قریش کی عمارت کی طرح بنا دیا۔ مغربی دروازہ بند کر دیا اور مشرق دروازہ اس طرح رکھ دیا۔ جیسا کہ آج کل ہے۔ چنانچہ
یہ حصہ (حطیم) باہر ہو گیا جیسے کہ حدیث میں ہے کہ یہ خانہ کعبہ میں سے ہے اور یہ چھو یا ساڑھے چوکڑ کا ایک خطہ ہے ۱۲

لکن ان استقبال المصلی العظیم وحده لا يجوز لان فرضیۃ التوجه

ثبت بنص الكتاب فلا یتأدی بمانیت بخبر الواحد احتیاطا

الاحتیاط فی الطواف ان یرى وراء العظیم ورمی فی الثلثة الاول فقط

من الحجر الی الحجر وهوان یمشی سربعا ویهز في مشیه الکتفین
کالمبارز بین الصّفين وذلك مع الاضطباع وكان سببه اظهار الجلادة
للمشركين حيث قالوا أضناهم حشی یثرب۔

ابن الدنبر

ترجمہ :- لیکن نمازی اگر مرت عظیم کا استقبال کرے (نمازیں) تو نماز جائز نہ ہوگی کیونکہ توجہ الی البیت کی فرضیت نص کتاب سے ثابت ہے تو احتیاطا اس چیز سے ادا نہ ہوگی جو کہ خبر واحد سے ثابت ہے اور طواف میں احتیاط یہ ہے کہ طواف عظیم کے پیچھے ہے ہو اور صرف پہلے تین چکر میں رمل کرے۔ (اور ہر چکر حجر اسود سے حجر اسود تک ہے اور رمل کے معنی تیز چلنا ہے اور تیز چلنے وقت اپنے دونوں ہونڈوں کو اس طرح ہلاتے جیسے مقابلہ کرنے والا دو صفوں کے درمیان کرتا ہے اور یہ رمل اضطباع کے ساتھ ہو اور رمل کا سبب مشرکین کے لئے اپنا ثروت کا اظہار ہے کیونکہ وہ لوگ کہتے تھے کہ ثرب کے بخار نے انہیں کمزور کر دیلے۔

حال مشکلات :- لہٰذا لکن ان استقبال الخ۔ یہ گویا ایک سوال مقدر کا جواب ہے سوال یہ ہوتا ہے کہ عظیم جب بیت اللہ کا حصہ ہوا تو تناسل کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنے سے نماز صحیح ہونا چاہیے قیاس میں چاہتا ہے کیونکہ حکم یہ ہے کہ کعبہ کے کس حصہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھو اور عظیم میں کعبہ کا ایک حصہ ہے حالانکہ اس طرح نماز نہیں ہوتی تو جواب یہ ہے کہ اس طرف رخ کرنے سے نماز نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ نماز میں خانہ کعبہ کی طرف رخ کرنے کا حکم نص قطعی سے ثابت ہے اور عظیم کا خانہ کعبہ کا حصہ ہونا نص قطعی سے ثابت نہیں بلکہ خبر واحد سے ثابت ہے جو کہ ظن ہے اور ظن درجہ یقین تک نہیں پہنچتی لہٰذا جب عظیم کا خانہ کعبہ کا حصہ ہونا ظنی طور پر ثابت نہیں تب احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ اس طرف رخ کرنے سے نماز ادا نہ ہوگی اب یہ نماز کے لئے تو خارج بیت ہے لیکن طواف کے لئے داخل بیت ہے ۱۲

۱۱۔ تہ تو رمل الخ۔ یعنی پہلے تین چکر میں اکڑ کر چلے مطلب یہ ہے کہ طواف حجر اسود سے شروع ہوتا ہے اور عظیم سمیت بیت اللہ کی چاروں طرف گھوم کر جب پھر حجر اسود تک پہنچتا تو یہ ایک چکر ہوا۔ اس طرح سات چکر میں ایک طواف ہوتا ہے ان سات چکروں میں سے پہلے تین چکر میں رمل کرتا ہے۔ اور طاقت کا اظہار کرتے ہوئے دونوں ہونڈیوں کو مبارز کی طرح ہلاتے ہوئے تیزی سے چلنے کو رمل کہتے ہیں۔ اردو اصطلاح میں جس کو اکڑ کر چلنا کہتے ہیں ۱۲

۱۲۔ قولہ دکان سبب الخ۔ صحاح کی روایات سے ثابت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ کے ہمراہ سترہ میل عرہ کی غرض سے مکہ کا سفر کیا مگر مقام حدیبیہ میں کفار نے آپ کو روک دیا اور مکہ میں داخل ہونے نہ دیا کفار سے صلح ہوئی اور صلح کے مطابق آپ کوٹ ٹکٹے اور دوسرے سال تین روز کے لئے مکہ پہنچنے سے منع کیا گیا کفار آپ کے بارہوں پر چڑھ گئے۔ یہ اس زمانہ کی بات ہے کہ جب مدینہ میں ہزار کامرمن عام تھا کفار نے مکہ کی مدینہ کے بخار نے ان مسلمانوں کو بالکل کمزور کر دیا ہے۔ آپ نے یہ فقرہ سننا صواب نہ سمجھا کہ کافروں کے سامنے رمل کرو تاکہ انہیں تمہاری طاقت و شجاعت کا پتہ چلے اور ان کا خیال باطل ثابت ہو جائے۔ دہائی مرآئندہ پر

ثم بقی الحکم بعد زوال السبب فی زمن النبی علیہ السلام وبعدہ
 وکلما مر بالبحر فعل ما ذکر ویستلم الرکن الیمانی وهو حسن وختم
 الطواف باستلام الحجر ثم صلی شفعا یمجب بعد کل اسبوع عند
 المقام او غیرہ من المسجد ثم عادوا استلم الحجر وخرج فصعد
 الصفاواستقبل البيت وکبر وھلل وصلی علی النبی علیہ السلام
 ورفعی یدیه ودعا بما شاء ثم مشی نحو المروة ساعیا بین البیلین
 الاخرین وصعد علیہا وفعل ما فعلہ علی الصفا ففعل ھکذا سبعا

ترجمہ :- پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں یہ سبب زائل ہو گیا اگر رکھنے کا حکم بعد میں بھی باقی رہا۔
 اور طواف کرتے ہوئے جب ہی حجر اسود کے پاس پہنچے تو وہی کرے جو ذکر کیا گیا۔ اور رکن یمنی کا استلام کرے اور یہ مستحب ہے
 اور استلام حجر اسود کے ساتھ طواف ختم کرے۔ پھر مقام ابراہیم میں دو رکعت نماز پڑھے یہ دو رکعت نماز ہر سات چکر طواف
 کے بعد واجب ہے۔ مقام ابراہیم میں یا مقام ابراہیم کے علاوہ مسجد حرام کے کسی حصہ میں۔ پھر لوٹ کر حجر اسود کا استلام کرے۔
 اور حرم سے نکل کر صفا پر پڑھے اور بیت اللہ کا استقبال کر کے تکبیر و تہلیل کہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر رُود
 پڑھے اور رفع یدین کرے اور جو کچھ چاہے دعا مانگے۔ پھر مروہ کی طرف اس طرح چلے کہ میلینِ اخیرین کے درمیان دوڑنے اور
 مردہ پر پڑھے اور جو کچھ صفا پر کیا تھا وہی کچھ یہاں بھی کرے۔ اس طرح سات مرتبہ کرے۔

حل المشکلات :- (بقیہ مگذشتہ) مشروعیت رکھنے کا یہی سبب ہے۔ اگرچہ بعد میں حضور ص کے زمانہ ہی میں یہ سبب
 زائل ہو گیا تھا تاہم یہ سنت بن گیا اور آج تک جاری ہے اور قیامت تک جاری رہے گا۔ چنانچہ یہ ثابت ہے کہ آپ نے حجۃ الوداع
 میں بھی حجر سے حجر تک رکھ لیا۔ (مسلم ۱۲)

دعا شدہ مدد ایلہ قولہ بعد زوال السبب الخ۔ یہ قاعدہ ہے کہ جب حکم کسی علت کے ساتھ معلول ہو اور وہ علت ختم ہو
 جائے تو حکم بھی باقی نہیں رہتا۔ لیکن اگر سبب ایلہ ہے جو کہ حکم تک پہنچتا ہے مگر اس میں موثر نہیں ہوتا تو اس کے زائل ہونے
 سے حکم علی حالہ رہتا ہے۔ مثلاً بعد کے روز غسل کرنا اس وجہ سے مشروع ہو اگر صبا بہ محنت و مزدوری کرتے تھے اور انھیں پہلے
 کچلے کپڑوں کے ساتھ مسجد میں آتے تھے۔ پھر سینہ بھی آتا تو ان کپڑوں سے بدبو نکلتی اور دوسروں کو تکلیف پہنچتی اس لئے غسل
 مشروع ہوا۔ لیکن جب اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو وسعت دی تو صبا بہ اچھے کپڑے پہننے لگے اور مزدوری بھی چھوڑ دی اس طرح
 غسل کا سبب زائل ہو گیا مگر غسل کا مشروع ہونا زائل نہیں ہوا بلکہ اس کی سنیت آج تک باقی ہے اور ہمیشہ رہے گی ۱۲

۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱
 ۴۹۲
 ۴۹۳
 ۴۹۴
 ۴۹۵
 ۴۹۶
 ۴۹۷
 ۴۹۸
 ۴۹۹
 ۵۰۰
 ۵۰۱
 ۵۰۲
 ۵۰۳
 ۵۰۴
 ۵۰۵
 ۵۰۶
 ۵۰۷
 ۵۰۸
 ۵۰۹
 ۵۱۰
 ۵۱۱
 ۵۱۲
 ۵۱۳
 ۵۱۴
 ۵۱۵
 ۵۱۶
 ۵۱۷
 ۵۱۸
 ۵۱۹
 ۵۲۰
 ۵۲۱
 ۵۲۲
 ۵۲۳
 ۵۲۴
 ۵۲۵
 ۵۲۶
 ۵۲۷
 ۵۲۸
 ۵۲۹
 ۵۳۰
 ۵۳۱
 ۵۳۲
 ۵۳۳
 ۵۳۴
 ۵۳۵
 ۵۳۶
 ۵۳۷
 ۵۳۸
 ۵۳۹
 ۵۴۰
 ۵۴۱
 ۵۴۲
 ۵۴۳
 ۵۴۴
 ۵۴۵
 ۵۴۶
 ۵۴۷
 ۵۴۸
 ۵۴۹
 ۵۵۰
 ۵۵۱
 ۵۵۲
 ۵۵۳
 ۵۵۴
 ۵۵۵
 ۵۵۶
 ۵۵۷
 ۵۵۸
 ۵۵۹
 ۵۶۰
 ۵۶۱
 ۵۶۲
 ۵۶۳
 ۵۶۴
 ۵۶۵
 ۵۶۶
 ۵۶۷
 ۵۶۸
 ۵۶۹
 ۵۷۰
 ۵۷۱
 ۵۷۲
 ۵۷۳
 ۵۷۴
 ۵۷۵
 ۵۷۶
 ۵۷۷
 ۵۷۸
 ۵۷۹
 ۵۸۰
 ۵۸۱
 ۵۸۲
 ۵۸۳
 ۵۸۴
 ۵۸۵
 ۵۸۶
 ۵۸۷
 ۵۸۸
 ۵۸۹
 ۵۹۰
 ۵۹۱
 ۵۹۲
 ۵۹۳
 ۵۹۴
 ۵۹۵
 ۵۹۶
 ۵۹۷
 ۵۹۸
 ۵۹۹
 ۶۰۰
 ۶۰۱
 ۶۰۲
 ۶۰۳
 ۶۰۴
 ۶۰۵
 ۶۰۶
 ۶۰۷
 ۶۰۸
 ۶۰۹
 ۶۱۰
 ۶۱۱
 ۶۱۲
 ۶۱۳
 ۶۱۴
 ۶۱۵
 ۶۱۶
 ۶۱۷
 ۶۱۸
 ۶۱۹
 ۶۲۰
 ۶۲۱
 ۶۲۲
 ۶۲۳
 ۶۲۴
 ۶۲۵
 ۶۲۶
 ۶۲۷
 ۶۲۸
 ۶۲۹
 ۶۳۰
 ۶۳۱
 ۶۳۲
 ۶۳۳
 ۶۳۴
 ۶۳۵
 ۶۳۶
 ۶۳۷
 ۶۳۸
 ۶۳۹
 ۶۴۰
 ۶۴۱
 ۶۴۲
 ۶۴۳
 ۶۴۴
 ۶۴۵
 ۶۴۶
 ۶۴۷
 ۶۴۸
 ۶۴۹
 ۶۵۰
 ۶۵۱
 ۶۵۲
 ۶۵۳
 ۶۵۴
 ۶۵۵
 ۶۵۶
 ۶۵۷
 ۶۵۸
 ۶۵۹
 ۶۶۰
 ۶۶۱
 ۶۶۲
 ۶۶۳
 ۶۶۴
 ۶۶۵
 ۶۶۶
 ۶۶۷
 ۶۶۸
 ۶۶۹
 ۶۷۰
 ۶۷۱
 ۶۷۲
 ۶۷۳
 ۶۷۴
 ۶۷۵
 ۶۷۶
 ۶۷۷
 ۶۷۸
 ۶۷۹
 ۶۸۰
 ۶۸۱
 ۶۸۲
 ۶۸۳
 ۶۸۴
 ۶۸۵
 ۶۸۶
 ۶۸۷
 ۶۸۸
 ۶۸۹
 ۶۹۰
 ۶۹۱
 ۶۹۲
 ۶۹۳
 ۶۹۴
 ۶۹۵
 ۶۹۶
 ۶۹۷
 ۶۹۸
 ۶۹۹
 ۷۰۰
 ۷۰۱
 ۷۰۲
 ۷۰۳
 ۷۰۴
 ۷۰۵
 ۷۰۶
 ۷۰۷
 ۷۰۸
 ۷۰۹
 ۷۱۰
 ۷۱۱
 ۷۱۲
 ۷۱۳
 ۷۱۴
 ۷۱۵
 ۷۱۶
 ۷۱۷
 ۷۱۸
 ۷۱۹
 ۷۲۰
 ۷۲۱
 ۷۲۲
 ۷۲۳
 ۷۲۴
 ۷۲۵
 ۷۲۶
 ۷۲۷
 ۷۲۸
 ۷۲۹
 ۷۳۰
 ۷۳۱
 ۷۳۲
 ۷۳۳
 ۷۳۴
 ۷۳۵
 ۷۳۶
 ۷۳۷
 ۷۳۸
 ۷۳۹
 ۷۴۰
 ۷۴۱
 ۷۴۲
 ۷۴۳
 ۷۴۴
 ۷۴۵
 ۷۴۶
 ۷۴۷
 ۷۴۸
 ۷۴۹
 ۷۵۰
 ۷۵۱
 ۷۵۲
 ۷۵۳
 ۷۵۴
 ۷۵۵
 ۷۵۶
 ۷۵۷
 ۷۵۸
 ۷۵۹
 ۷۶۰
 ۷۶۱
 ۷۶۲
 ۷۶۳
 ۷۶۴
 ۷۶۵
 ۷۶۶
 ۷۶۷
 ۷۶۸
 ۷۶۹
 ۷۷۰
 ۷۷۱
 ۷۷۲
 ۷۷۳
 ۷۷۴
 ۷۷۵
 ۷۷۶
 ۷۷۷
 ۷۷۸
 ۷۷۹
 ۷۸۰
 ۷۸۱
 ۷۸۲
 ۷۸۳
 ۷۸۴
 ۷۸۵
 ۷۸۶
 ۷۸۷
 ۷۸۸
 ۷۸۹
 ۷۹۰
 ۷۹۱
 ۷۹۲
 ۷۹۳
 ۷۹۴
 ۷۹۵
 ۷۹۶
 ۷۹۷
 ۷۹۸
 ۷۹۹
 ۸۰۰
 ۸۰۱
 ۸۰۲
 ۸۰۳
 ۸۰۴
 ۸۰۵
 ۸۰۶
 ۸۰۷
 ۸۰۸
 ۸۰۹
 ۸۱۰
 ۸۱۱
 ۸۱۲
 ۸۱۳
 ۸۱۴
 ۸۱۵
 ۸۱۶
 ۸۱۷
 ۸۱۸
 ۸۱۹
 ۸۲۰
 ۸۲۱
 ۸۲۲
 ۸۲۳
 ۸۲۴
 ۸۲۵
 ۸۲۶
 ۸۲۷
 ۸۲۸
 ۸۲۹
 ۸۳۰
 ۸۳۱
 ۸۳۲
 ۸۳۳
 ۸۳۴
 ۸۳۵
 ۸۳۶
 ۸۳۷
 ۸۳۸
 ۸۳۹
 ۸۴۰
 ۸۴۱
 ۸۴۲
 ۸۴۳
 ۸۴۴
 ۸۴۵
 ۸۴۶
 ۸۴۷
 ۸۴۸
 ۸۴۹
 ۸۵۰
 ۸۵۱
 ۸۵۲
 ۸۵۳
 ۸۵۴
 ۸۵۵
 ۸۵۶
 ۸۵۷
 ۸۵۸
 ۸۵۹
 ۸۶۰
 ۸۶۱
 ۸۶۲
 ۸۶۳
 ۸۶۴
 ۸۶۵
 ۸۶۶
 ۸۶۷
 ۸۶۸
 ۸۶۹
 ۸۷۰
 ۸۷۱
 ۸۷۲
 ۸۷۳
 ۸۷۴
 ۸۷۵
 ۸۷۶
 ۸۷۷
 ۸۷۸
 ۸۷۹
 ۸۸۰
 ۸۸۱
 ۸۸۲
 ۸۸۳
 ۸۸۴
 ۸۸۵
 ۸۸۶
 ۸۸۷
 ۸۸۸
 ۸۸۹
 ۸۹۰
 ۸۹۱
 ۸۹۲
 ۸۹۳
 ۸۹۴
 ۸۹۵
 ۸۹۶
 ۸۹۷
 ۸۹۸
 ۸۹۹
 ۹۰۰
 ۹۰۱
 ۹۰۲
 ۹۰۳
 ۹۰۴
 ۹۰۵
 ۹۰۶
 ۹۰۷
 ۹۰۸
 ۹۰۹
 ۹۱۰
 ۹۱۱
 ۹۱۲
 ۹۱۳
 ۹۱۴
 ۹۱۵
 ۹۱۶
 ۹۱۷
 ۹۱۸
 ۹۱۹
 ۹۲۰
 ۹۲۱
 ۹۲۲
 ۹۲۳
 ۹۲۴
 ۹۲۵
 ۹۲۶
 ۹۲۷
 ۹۲۸
 ۹۲۹
 ۹۳۰
 ۹۳۱
 ۹۳۲
 ۹۳۳
 ۹۳۴
 ۹۳۵
 ۹۳۶
 ۹۳۷
 ۹۳۸
 ۹۳۹
 ۹۴۰
 ۹۴۱
 ۹۴۲
 ۹۴۳
 ۹۴۴
 ۹۴۵
 ۹۴۶
 ۹۴۷
 ۹۴۸
 ۹۴۹
 ۹۵۰
 ۹۵۱
 ۹۵۲
 ۹۵۳
 ۹۵۴
 ۹۵۵
 ۹۵۶
 ۹۵۷
 ۹۵۸
 ۹۵۹
 ۹۶۰
 ۹۶۱
 ۹۶۲
 ۹۶۳
 ۹۶۴
 ۹۶۵
 ۹۶۶
 ۹۶۷
 ۹۶۸
 ۹۶۹
 ۹۷۰
 ۹۷۱
 ۹۷۲
 ۹۷۳
 ۹۷۴
 ۹۷۵
 ۹۷۶
 ۹۷۷
 ۹۷۸
 ۹۷۹
 ۹۸۰
 ۹۸۱
 ۹۸۲
 ۹۸۳
 ۹۸۴
 ۹۸۵
 ۹۸۶
 ۹۸۷
 ۹۸۸
 ۹۸۹
 ۹۹۰
 ۹۹۱
 ۹۹۲
 ۹۹۳
 ۹۹۴
 ۹۹۵
 ۹۹۶
 ۹۹۷
 ۹۹۸
 ۹۹۹
 ۱۰۰۰

یُحَدِّثُ أَبَا الصَّفَا وَيَخْتُمُ بِالْمُرُوءَةِ أَيْ السَّعْيِ مِنَ الصَّفَا إِلَى الْمُرُوءَةِ شَوْطَ ثَمٍّ
مِنَ الْمُرُوءَةِ إِلَى الصَّفَا شَوْطَ آخَرَ فَيَكُونُ بِدَايَةِ السَّعْيِ مِنَ الصَّفَا وَخَتْمِهِ
وَهُوَ السَّابِعُ عَلَى الْمُرُوءَةِ وَفِي رِوَايَةِ الطَّحَاوِيِّ السَّعْيُ مِنَ الصَّفَا إِلَى الْمُرُوءَةِ
ثُمَّ مِنْهَا إِلَى الصَّفَا شَوْطًا وَاحِدًا فَيَكُونُ أَرْبَعَةَ عَشَرَ شَوْطًا عَلَى الرِّوَايَةِ
الثَّانِيَةِ وَيَقَعُ الْخَتْمُ عَلَى الصَّفَا وَالصَّحِيحُ هُوَ الْأَوَّلُ.

ترجمہ ۱۔ یہ مفا سے شروع کرے اور مردہ پر ختم کرے۔ یعنی مفا سے مردہ تک سو ایک شوط دیکر ہے۔ پھر
مردہ سے مفا تک دوسرا شوط ہے۔ تو اس کی ابتدا مفا سے ہوگی اور ساتواں شوط مردہ پر ختم ہوگا۔ اور امام طحاوی کی
روایت میں ہے کہ سو مفا سے مردہ تک پھر مردہ سے مفا تک یہ ایک شوط ہوا۔ تو اس ثانی روایت کے مطابق چودہ شوط
ہوں گے اور مفا پر ختم ہوں گے لیکن پہلی روایت صحیح ہے۔

حل المشكلات ۱۔ (بقیہ مگر گذشتہ) اور اسے اختیار ہے کہ مقام ابراہیم کے قریب جہاں جگڑے وہیں یہ دو رکعت نماز
پڑھے۔ لیکن عین مقام ابراہیم یعنی وہ چتر جس پر حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاؤں کا نشان ہے اس میں پڑھنے کی اجازت
نہیں کہ سوئے ادب ہے۔ اصحاب سنن نے روایت کیا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طواف کے بعد دو رکعت
نماز ادا فرمائی۔ یعنی روایات میں ہے کہ آپ نے یہ تلاوت فرمائی۔ واتخذوا من مقام ابراہیم مصلی۔ اس سے وجوب
ثابت ہوتا ہے ۱۲

لے قولہ وخرج الخ۔ یعنی نماز سے فارغ ہو کر جب اسلام جگر کیجے تو اب مسجد حرام سے نکل کر کوہ مفا پر چڑھے۔ یہ
مفا ابی تبیس کے ساتھ دالے ایک پہاڑ کا نام ہے۔ چنانچہ یہاں پہنچ کر تہ ریح ہو جائے پھر کبیرہ اور ذیل کبیرہ اور دو درود شریف
پڑھے اور رفع یدین کرے اور جو چاہے خدا سے مانگے کہ یہ دعا قبول ہوگی جگڑے۔ پھر یہاں سے مردہ کی طرف چلے۔ اپنی طبی
حال سے چلے۔ مگر مردہ تک پہنچنے سے پہلے پہلے دو سبب نثانات ہیں ان کے درمیان دو رکعت چلے۔ جب یہ پار ہو گئے تو پھر اپنی
طبی حال چلے حتیٰ کہ کوہ مردہ پر چڑھ جائے۔ اس میں بھی تہ ریح ہو کر کبیرہ اور ذیل کبیرہ اور دو درود پڑھے اور رفع یدین کرے پھر
جو کچھ چاہے دعا کرے۔ یہ ایک جگہ ہوا اب یہاں سے پھر مفا تک جائے اور وہی سبب کرے جو پہلے کیا تھا۔ یہ ایک اور جگہ
ہوا۔ اس طرح مفا و مردہ کے درمیان سات جگہ لگائے۔ چنانچہ یہ مفا سے شروع ہو کر مردہ میں ساتواں جگہ ختم ہوگا۔
لیکن طحاوی کی روایت کے مطابق چودہ جگہ لگائے پڑتے ہیں۔ ان کے نزدیک مفا سے چل کر مردہ پھر مردہ سے مفا تک پہنچنے
سے ایک جگہ ہوتا ہے۔ اس طرح یہ مفا سے شروع ہو کر مفا ہی پر ختم ہوگا۔ لیکن قول اول صحیح ہے ۱۲

(حاشیہ) لے قولہ یبدأ بالصفا الخ۔ مفا سے اس لئے شروع کرے کہ حدیث میں ہے کہ اللہ نے جس سے شروع کیا
تم بھی اس سے شروع کرو۔ چنانچہ قولہ تعالیٰ ان الصفا والمرود من شانہ اللہ الخ میں اللہ نے پہلے مفا کا ذکر کیا۔ پھر مردہ کا۔
دشانی اس نے ہمارے لئے بھی یہ حکم ہے کہ مفا سے شروع کریں ۱۲

ثم كن بمكة محرماً وطاف بالبيت نقلاً ما شاء وخطب اماماً
سابع ذى الحجة وعلم فيها الناسك وهي الخروج الى منى والصلوة
والوقوف بعرفات والافاضة ثم التاسع بعرفات ثم الحادي عشر
بمنى يفصل بين كل خطبتين بيوم ثم يخرج غداة التروية وهي
يوم الثامن من ذى الحجة سمي بذلك لانهم يروون الابل في
هذا اليوم الى منى.

ترجمہ :- پھر یکے میں بحالت احرام سکونت کرے اور بیت اللہ کا نقل طواف جس قدر چاہے کرے۔ اور امام ساتویں
ذی الحجہ کو خطبہ دے اور اس میں مناسک حج کی تعلیم دے اور مناسک یہ ہیں منی کی طرف نکلنا اور نماز اور وقوف عرفہ اور وہاں
سے واپس پھر نویں تاریخ کو عرفات میں اور گیارہویں کو منی میں امام خطبہ دے اور ہر دو خطبے کے درمیان ایک روز کا فاصلہ کرے
پھر ترویہ کے روز فجر کے بعد نکلے۔ اور یوم ترویہ آٹھویں ذی الحجہ ہے اس کو یوم ترویہ اس لئے کہا جاتا ہے کہ اس روز عرب کے
لوگ اونٹوں کو پانی پلاتے تھے۔ منی کی طرف۔

حل مشکلات :- سہ قولہ ثم سكن الخ۔ یعنی مفرد بالجمع طواف اور منی کے بعد کہ میں سکونت کرے۔ یہ سکونت بمعن
ہمیشہ کے لئے رہ جانا نہیں۔ بلکہ ایام حج کے انتظار میں رہے اور یہ سکونت بحالت احرام ہو۔ کیونکہ اس نے فقط حج کا احرام باندھا
تھا۔ لہذا اس سے فارغ ہونے کے بعد ہی احرام اتار سکتا ہے۔ البتہ اس مدت میں نقل طور پر جتنا چاہے طواف کرے اور ان
طوافوں کے بعد منی میں الصفا والمروہ واجب نہیں ہے اس لئے کہ حج مفرد کرنے والے پر ایک ہی بار منی واجب ہوتی ہے اور
وہ اس نے ادا کر دیا۔ ۱۱

سہ قولہ وخطب الخ۔ یعنی امام الحج سید الاحرام میں ساتویں ذی الحجہ کو فجر کے بعد مناسک حج کی تعلیم دیتے ہوئے
خطبہ دے۔ اس میں آٹھویں ذی الحجہ کو فجر کی نماز کے بعد منی کی طرف روانگی اور پھر منی میں پورے ایک دن اور ایک رات
ٹھہرنے کے بعد نویں ذی الحجہ کو فجر کے بعد عرفات کی روانگی اور عرفات میں وقوف اور جمعہ بین الصلوتین اور پھر عرفات
سے مزدلفہ کی طرف واپس وغیرہ احکام کی تعلیم دے۔ عین نے ذکر کیا ہے کہ یہ ایک ہی خطبہ ہوتا ہے۔ اس کے درمیان جلسہ
نہیں ہے ۱۲

سہ قولہ ثم التاسع الخ۔ یعنی نویں ذی الحجہ کو امام میدان عرفات میں نماز ظہر سے پہلے ایک اور خطبہ دے۔ اس میں وقوف
عرفہ، پھر وہاں سے مزدلفہ کی طرف روانگی، وقوف مزدلفہ، پھر وہاں سے منی کی طرف روانگی، پھر منی میں رمی جمار وغیرہ
کے احکام بیان ہوں اس کے بعد گیارہویں ذی الحجہ کو منی میں ایک اور خطبہ دے۔ جس میں رمی الجمار، طواف زیارت، قرأت
حلق وغیرہ کے احکام بیان ہوں۔ باب المناسک میں ہے کہ یہ تینوں خطبے ممنون ہیں ۱۳
سہ قولہ التروية الخ۔ آٹھویں ذی الحجہ کو یوم الترویہ کہتے ہیں اس کو ترویہ اس لئے کہا جاتا ہے کہ جو لوگ اونٹوں پر
سوار کر کے حجاج کو منی و عرفات کی طرف لے جاتے ہیں وہ اپنے اپنے اونٹوں کو اس روز خوب پانی پلاتے ہیں تاکہ واپس آئے تک
اونٹوں کو پیاس نہ لگے۔ ترویہ بمعن اونٹ کو پانی پلانا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ اونٹ کے حلقوم میں پانی جمع رکھنے کی تعلیم ہے۔
جس میں وہ کئی کئی دن کا پانی جمع کر سکتا ہے۔ چونکہ وہ صحرا سے گزرتے ہوئے انھیں کئی کئی دن تک
پانی نہیں ملتا اس لئے اللہ نے انھیں اس طرح پیدا کیا کہ وہ یک وقت بہت سارے پانی جمع کر کے رکھ سکتا ہے جو ضرورت کے
وقت کام آئے۔ اور عرفات میں پانی کا کوئی انتظام نہ تھا اس لئے وہ لوگ اپنے اپنے اونٹوں کو آٹھویں تاریخ کو ہی پانی
پلا کر سیراب کر دیتے تھے۔ لیکن آج کل وہاں پانی کی بہتات ہے ۱۴

ومکث فیہا الی فجر یوم عرفة ثم منها الی عرفات وکلہما موقف
الابطن عرفة واذ اذالت الشمس منه خطب الامام خطبتین کالجمعة
وعلم فیہا الناسک وہی الوقوف بعرفة والمزدلفة ورمی الجمار و
النحر والعلق وطواف الزیارة وصلى بهم الظهر والعصر ای فی وقت
الظهر باذان واقامتین بشرط الامام والاحرام فیہما فلا یجوز
العصر للمنفرد فی احدهما ولا لمن صلى الظهر جماعۃ ثم احرم
الافی وقته۔

ترجمہ :- اور اس میں یوم عرہ کی صبح تک ٹھہرے پھر یہاں سے عرفات کی طرف جائے۔ اور بطن عرہ کے سوا کل
عرہ ٹھہرنے کی جگہ ہے۔ اور جب سورج ڈھل جائے تو امام جمعہ کی طرح دو خطبے دیں اور ان میں شامک حج کی تعلیم کرے اور
شامک یہ ہیں۔ وقوف عرہ و مزدلفہ، رمی جمار دین شکاریاں، ارنام قربانی، حلق دین سرمد دانام اور طواف زیارت
اور لوگوں کو لے کر ظہر کے وقت ظہر و عصر کی نماز ایک اذان اور دو اقامت سے پڑھے۔ اور اس جمعہ بین الصلواتین کے لئے امام
کے ساتھ باجماعت نماز پڑھنا اور احرام کے ساتھ ہونا شرط ہے۔ لہذا جو شخص ظہر یا عصر میں منفرد ہو اس کو عصر کی نماز ظہر کے
وقت جائز نہ ہوگی اور اس شخص کے عصر کی نماز بھی جائز نہ ہوگی جس نے ظہر کی نماز جماعت سے پڑھی پھر احرام باندھا مگر عصر کے
وقت جائز ہوگی۔

حل المسکلات :- لے قولہ ومکث فیہا الخ۔ فیہا کا مرجع منی ہے یعنی ترویج کے روز فجر کے بعد منی کو جانا منی ایک مقام ہے جو کہ ہے
ایک فرسخ دور حرم میں واقع ہے (عندہ) چنانچہ یہاں ایک دن اور ایک رات ٹھہرے اور نویں ذی الحجہ کو فجر کے بعد عرفات
کی طرف جائے۔ صحیح مسلم میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ نے ترویج کے روز کہ منی فجر کی نماز ادا کی۔
اور جب سورج نکلا تو آپ منی کی طرف گئے۔ وہاں پر ظہر، عصر، مغرب، عشا اور عرہ کے دن فجر کی نماز پڑھی پھر عرفات کے
میدان کی طرف تشریف لے گئے۔ ۱۲

لے قولہ وکلہما موقف الخ۔ یعنی عرفات کا سارا میدان ہی موقف (جائے وقوف) یعنی ٹھہرنے کی جگہ ہے چنانچہ پورے
میدان میں وہ جہاں چاہے وقوف کرے مگر بطن عرہ سے پرہیز کرے اس لئے کہ بطن عرہ ممنوع علاقہ ہے۔ حدیث میں ہے
کہ عرفات سارا ہی موقف ہے مگر بطن عرہ سے اکٹھا جائے۔ اور مزدلفہ سارا ہی موقف ہے مگر وادی حمر سے اکٹھا جائے۔
دین ماجہ ۳

لے قولہ خطب الامام الخ۔ اللہ اب میں ہے کہ جب عرفات میں پہنچے تو وہاں ٹھہرے۔ اور دعا کرتا ہے نماز پڑھتا ہے
اللہ کا ذکر کرتا ہے اور قرآن مجید کی تلاوت کرتا ہے۔ اور جب شروج ڈھل جائے تو غسل کرے یا وضو کرے اب غسل
کرنا افضل ہے پھر بلاتا خیر مسجدہ میں جائے۔ پھر جب بڑا امام یا اس کا نائب منبر پر بڑھے اور اس پر بیٹھے تو مؤذن اس کے
ساتھ اذان دے۔ جب وہ اذان سے فارغ ہو تو امام دو خطبے دے اس میں اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا ہے۔ تلبیہ پڑھے پھر
وتہلیل کہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف پڑھے اور لوگوں کو تہنید و نصیحت کرے۔ لوگوں کو شامک حج
سکھائے۔ یعنی وقوف عرہ، وقوف مزدلفہ، رمی جمار، نحر، حلق، طواف زیارت کے احکام سکھائے اور آخر میں اللہ
تعالیٰ سے دعا کرتے ہوئے مبر سے اتر آئے ۱۲

لے قولہ الظهر والعصر الخ۔ یعنی عرفات میں ظہر اور عصر کی نماز ایک ساتھ ایک اذان اور دو اقامتوں کے (باقی مسند)

هذا الاستثناء من قوله فلا يجوز العصر وانما خص العصر بهذا الحكم لان الظهر جائز لوقوعه في وقته اما العصر فلا يجوز قبل الوقت الا بشرط الجماعة في صلاة الظهر والعصر وكونه محرما في كل واحد من الصلوتين ثم ذهب الى الموقف بغسل سن ووقف الامام على ناقته بقرب جبل الرحمة مستقبلا ودعا بجمعهم وعلم الناس ووقف الناس خلفه بقربه مستقبليين سامعين مقوله.

ترجمہ :- یہ قول نکاحیوز العصر سے استثناء ہے۔ اور عدم جواز کے حکم کے ساتھ عمر کو اس لئے خاص کیا کہ ظہرانے وقت میں ہونے کی وجہ سے جائز ہے۔ لیکن عمر قبل الوقت جائز نہیں ہے مگر اس شرط کے ساتھ کہ ظہر و عصر دونوں جماعت سے پڑھے اور عملی دونوں نمازوں کی ہر ایک میں احرام کے ساتھ ہو۔ پھر امام غسل مسنون کے ساتھ موقف کی طرف جائے اور مستقبل تقدیم کو جبل رحمت کے قریب اپنی اذان پر مٹھے اور جہد و شفقت سے (یعنی گریہ و زاری سے) دعا کرے اور مناسک حج کی تعلیم دے اور لوگ امام کے پیچھے اس کے قریب رو قبلہ مٹھے اور امام کی باتوں کو سنے۔

حل المشكلات :- (بقیہ مگذشتہ) ساتھ ظہر کے وقت ادا کرے اس کو جمع بین الصلوتین کہتے ہیں۔ لیکن چونکہ عمر کی نماز ظہر کے وقت پڑھی جاتی ہے اس لئے اس کو جمع تقدیم کہتے ہیں۔ تمام علماء کا اس پر اتفاق ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح ثابت ہے اور مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نماز ایک ساتھ ایک اذان اور ایک اقامت سے عشاء کی وقت پڑھی جاتی ہے یہ بھی جمع بین الصلوتین ہے مگر چونکہ مغرب کی نماز عشاء کے وقت پڑھی جاتی ہے اس لئے اس کو جمع تأخیر کہتے ہیں اور ظہر مگر اس بات کی طرف اشارہ کیا کہ اگر یوم عرفہ جمعہ کا دن پڑ جائے تو اس دن جمعہ نہ پڑھے بلکہ ظہر پڑھے ۱۲

۱۳ قولہ وشرط الخ۔ چونکہ اس طرح دو نمازوں کو ایک ساتھ جمع کرنا میں ایک نماز مقدم میں ہو جاتی ہے یہ خلاف قیاس ہے۔ اس لئے اس کا حکم اپنے مورد ہی پر رہے گا۔ اس میں کس طرح کا تغیر ہو گا۔ اور مورد یہ ہے کہ نماز امام کے ساتھ باجماعت ہو اور بحالت احرام ہو ۱۴

۱۵ قولہ للمنفرد الخ۔ یعنی ظہر یا عمر کی نماز میں اگر کوئی منفرد ہو۔ یعنی جماعت سے نہ پڑھے تو اب وہ جمع دیکھے بلکہ دونوں نماز میں اپنے اپنے وقت میں منفرد اسی پڑھے۔ اس طرح اگر کوئی بحالت احرام نہ ہو اور امام کے ساتھ باجماعت ظہر کی نماز پڑھے پھر احرام باندھے تو اسے بھی جمع کرنا جائز نہیں ہے بلکہ وہ عمر کو اپنے وقت پر ادا کرے۔ یہاں پر جمع سے مراد عمر کی نماز کو ظہر کے وقت میں پڑھنا ہے۔ ورنہ جمع کی صورت متصور نہیں ہوتی ہے ۱۶

(حاشیہ ص ۵۸) ۱۷ قولہ الی الموقف الخ۔ یعنی امام نماز سے فارغ ہو کر موقف کی طرف جائے۔ اس لئے کہ مسلم شریف وغیرہ کی روایت میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھنے کے بعد موقف میں تشریف لائے۔ اور قبلہ رخ ہو کر دعا اور ذکر اللہ میں مشغول ہو گئے اور آپ اپنی ناقہ پر سوار تھے۔ غروب آفتاب تک آپ اسی طرح مشغول رہے ۱۸

۱۹ قولہ سن الخ۔ بصیغہ مجہول ہے اور غسل کی صفت ہے اس کا ظاہری مفہوم یہ ہے کہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد اور موقف میں جانے سے پہلے غسل مسنون ہے۔ مگر دوسرا قول یہ ہے کہ نماز سے پہلے غسل مسنون ہے تاکہ نماز اور موقف کی رانگی میں فصل ہو اور یہی رائج ہے ۲۰

۲۱ قولہ جبل الرحمة۔ یہ دای عرفات میں ایک پہاڑ کا نام ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جائے وقوف اس کے قریب جہاں سیاہ پتھر پائے جاتے ہیں وہاں خمار عمدہ

واذا غربت اتي مزدلفة وكلها موقف الا وادي محسر ونزل عند جبل قزح وصلى العشاءين باذان واقامة ههنا جمع المغرب والعشاء في وقت العشاء واعاد مغرباً من اذاه في الطريق او بعرفات ما لم يطلع الفجر لا بعده فانه ان صلى المغرب قبل وقت العشاء لا يجوز عند ابی حنيفة ومحمّد فيجب الاعادة ما لم يطلع الفجر فان الحكم بعدم الجواز لا درالك فضيلة الجمع وذا الى طلوع الفجر فاذا فات امكن الجمع سقط القضاء.

ترجمہ :- اور جب آفتاب غروب ہو جائے تو مزدلفہ پہنچے۔ اور مزدلفہ کا پورا احرام موقوف ہے مگر وادی محسر اور جبل قزح کے نزدیک اگر تیرے اور مغرب و عشاء دونوں کو ایک اذان اور ایک اقامت سے پڑھے۔ یہاں پر مغرب و عشاء کی نماز عشاء کے وقت میں جمع کر دی گئی ہے۔ اور جس نے مغرب کی نماز راستہ میں یا عرفات میں ادا کی وہ جب تک طلوع فجر نہ ہو مغرب کی نماز کا اعادہ کرے۔ طلوع فجر کے بعد نہیں۔ کیونکہ مغرب کی نماز اگر عشاء کے وقت سے پہلے پڑھے تو طرفین کے نزدیک جائز نہیں لہذا جب تک طلوع فجر نہ ہو اس کا اعادہ واجب ہے اس لئے کہ عدم جواز کا حکم جمع کی فضیلت پانے کے لئے ہے۔ اور وہ جمع کی فضیلت طلوع فجر تک ہے۔ تو جب جمع کا امکان فوت ہو گیا تو تقضاً سقط ہو گئی۔

حل الشکلات :- بقیہ مگذشتہ ۱۴ کہ تولد مجدد جیم پر فقہ یا فہم ہے۔ یعنی خوب کو شش اور گریہ واری سے عزت ابن عباس رضی فرماتے ہیں کہ رایت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یدعو بعزۃ یداہ الی مدرہ کالمستطعم المسکین۔ یعنی میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو میدان عرفات میں اس طرح دعا کرتے ہوئے دیکھا کہ آپ کے دونوں ہاتھ سینے تک اس طرح اٹھے ہوئے تھے جیسے کھانا مانگتے والا مسکین (دبیق) اور ابن ماجہ کی ایک روایت میں ہے کہ آپ نے کو شش سے امت کے لئے دعا فرمائی جو قبول ہوئی ۱۳

دعا شبہہ نہ ہند ۱۱ کہ قولہ واذا غربت الخ۔ یعنی غروب شمس کے بعد مزدلفہ کی طرف جائے۔ اب اگر غروب آفتاب سے پہلے روانہ ہو جائے تو کھنڈار ہو گا۔ اس لئے کہ یہ خلاف سنت ہے۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غروب آفتاب کے بعد روانہ ہوئے تھے (ترمذی) ۱۲

۱۴ کہ قولہ کلھا موقف الخ۔ یعنی وادی محسر کے سوا سار مزدلفہ ہیں جائے وقوف ہے۔ یہ وادی محسر مزدلفہ کے متصل ایک مقام ہے جو منی کی طرف ہے گویا مزدلفہ اور منی کے درمیان ہے۔ وقوف مزدلفہ واجب ہے ۱۱

۱۵ کہ قولہ عند جبل قزح۔ یعنی القاف و بفتح الزا۔ بمعنی راستہ و رنگہ لغت میں قازح بمعنی بلند و بالا ہے۔ یہ ایک پہاڑ کا نام ہے جو مشعر حرام میں ہے۔ ترمذی کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر وقوف کیا ہے ۱۱ ۱۶ کہ قولہ وصلى العشاءین الخ۔ یعنی مزدلفہ میں پہنچ کر مغرب و عشاء کی نماز کو ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ جمع کر کے پڑھے۔ اس میں مغرب کی نماز عشاء کے وقت پڑھی جاتی ہے۔ اگر کوئی وقت سے پہلے ہی مزدلفہ میں پہنچ جائے تو عشاء کے وقت کا انتظار کرے اور جب تک عشاء کا وقت نہ ہو جائے مغرب کی نماز نہ پڑھے اس جمع کے لئے جماعت شرط نہیں جیسے عرفہ میں تھی۔ البتہ احرام حج یہاں بھی شرط ہے۔ اور یہ بھی شرط ہے کہ اس سے پہلے عرفہ میں وقوف کر چکا ہو اور ہمارے نزدیک عرفہ اور مزدلفہ کے دونوں جمع مناسب ہے۔ چنانچہ اگر کوئی مسافر نہ بھی ہو تو بھی اگر حج کے لئے آیا ہے تو اس پر یہ لازم ہیں۔ کذا فی شرح باب المناسک ۱۱ (باقی مرآئندہ)

لأنه ان وجب القضاء فاما ان وجب قضاء فضيلة الجمع وذا لا
يمكن اذ لا مثل له وان وجب قضاء نفس الصلوة فقد اداها في

الوقت فكيف يجب قضاؤها وصلى الفجر بغلس ثم وقف ودعا وهو
واجب لا ركن واذا اسفرا قى بمضى ورعى جمرة العقبة من بطن الوادي

سبع اخذها وكبر بكل منها وقطع تلبيته باولها ثم ذبح ان شاء
ثم قصر وحلقه افضل وحل له كل شئ الا النساء.

ترجمہ: کہیں کہ اگر قضاء واجب ہو تو یا تو نفل ہے جمع کی قضاء واجب ہوگی اور یہ ناممکن ہے اس لئے کہ اس کا کوئی مثل
نہیں ہے۔ اور اگر نفس نماز کی قضاء واجب ہوگی تو البتہ اس کے لئے وقت کے اندر نماز کو ادا کیا ہے تو اس کی قضاء واجب
ہوگی اور فجر کی نماز اندھیرے میں پڑھے پھر صبح کے اندھیرے اور دھماکے یہ دونوں مزدلفہ واجب ہے نہ کہ رکن۔ اور جب اسفار
پر جائے تو منی کی طرف آئے اور بطن وادی سے جمرہ عقبہ میں سات کنگڑیاں مارے اور ہر کنگڑی میں کبیر کہے اور پہلی بار ہی
کے ساتھ ہی تلبیہ چھوڑ دے۔ پھر چاہے تو ذبح کرے پھر بالی سترائے اور منڈا دانا افضل ہے۔ اب بیوی کے ساتھ سوا تمام چیزیں
حلال ہیں۔

حل المشكلات:۔۔۔ بقیہ مگذشتہ ۱۵ قولہ باذان واقامۃ الحج۔ یعنی ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ دونوں
نمازیں جمع کرے۔ ایک اذان تو اس لئے ہے کہ نماز کا وقت ہو جانے کا اعلان ہے لہذا ایک ہی کافی ہے۔ اور اقامت اس لئے ایک
ہے کہ عشا کی نماز اپنے وقت پر ہو رہی ہے لہذا اس کے لئے وقت کے اعلان کی ضرورت نہیں۔ اور عرفات میں چونکہ دوسری
نماز یعنی نماز عصر قبل از وقت پڑھی جا رہی تھی اس لئے اس میں اقامت کی ضرورت تھی۔ یہ ہمارے نزدیک ہے اور مصنف
ابن ابی شیبہ کی روایت اس کی شہادہ ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میدان مزدلفہ میں ایک اذان اور
ایک اقامت سے جمع بین الصلوٰتین کی اور امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک دو اقامتیں ہیں۔ اور یہی راجح ہے۔
چنانچہ صحاح میں متعدد اقامتوں کا ذکر ہے ۱۲

۱۵ قولہ واعد مغربا الحج۔ یعنی اگر کسی نے مزدلفہ پہنچنے سے پہلے راستہ میں یا عرفات میں مغرب کی نماز پڑھ
لی تو اس رات کو طلوع فجر سے قبل تک اس کو لوٹنا ادا واجب ہے اس لئے کہ اس رات میں ادائیگی مغرب عشا کے وقت
ہونے کے ساتھ اور مقام مزدلفہ کے ساتھ مقید ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ ایک
آدمی نے راستہ میں نماز مغرب کا ذکر کیا تو آپ نے فرمایا کہ نماز تیرے آگے ہے۔ یعنی آگے مزدلفہ میں پہنچ کر ہوگی۔ اس پر
طرح اگر مزدلفہ میں پہنچنے سے پہلے ہی عشا کی نماز پڑھ لے تو اسے لوٹنے سے حکم طہین کے نزدیک ہے۔ لیکن امام ابو یوسف
کے نزدیک اعادہ واجب نہیں ہے۔ اس لئے کہ اس نے وقت پر ادا کیا ہے۔ البتہ خلاف سنت ہونے کی وجہ سے ان کے
تردیک گنہگار ہو گا ۱۲

دعا شیعہ: لہذا قولہ لانه ان وجب الحج۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر اس نماز مغرب کی قضاء طلوع آفتاب
کے بعد واجب ہو جو کہ اس نے اس کے وقت کے اندر پڑھی تھی تو یہ افضلیت جمع بین الصلوٰتین کی قضاء ہوگی۔ جو کہ
ناممکن ہے کیونکہ قضا تو مثل کی ہوتی ہے اور یہاں اس افضلیت کی کوئی مثل نہیں ہے لہذا اس کی ادائیگی ہی غیر ممکن
ہے۔ اور یا نفس نماز کو قضا کرے گا اور یہ غیر مقول بات ہے۔ اس لئے کہ اس نے وقت کے اندر ہی نماز ادا کی ہے۔ قضا
تو اس وقت ہوتا ہے کہ جب نماز وقت کے اندر ادا نہ کی جائے ۱۲

ثم طاف للزيارة يوماً من ايام النحر سبعة بلا رملٍ وسعى ان كان سعى قبل والا فمعهما اول وقته بعد طلوع فجر يوم النحر وهو فيه افضل اى في يوم النحر وحل له النساء فان اخرة عنها كره اى عن ايام النحر وجب^{له} دُف ثم اتي بمئى.

ترجمہ :- پھر ایام نحر میں سے کسی دن سات بار سات چکر طواف زیارت کرے بلا رمل و سعی کے اگر پہلے سس کر چکا ہو ورنہ سس کے ساتھ۔ اور طواف زیارت کا اول وقت یوم النحر طلوع فجر کے بعد ہے اور طواف زیارت یوم نحر میں افضل ہے۔ اور طواف زیارت کے بعد اس کے لئے عورت حلال ہو جاتی ہے اور طواف زیارت کو ایام نحر سے مؤخر کرنا مکروہ ہے اور دم واجب ہو جاتا ہے۔ پھر طواف زیارت کے بعد من میں آوے۔

حل المشكلات (بقیہ مگذشتہ) ۱۔ تو تہ ثم وقف الخ۔ یہ توقف مزدلفہ واجب ہے رکن نہیں۔ اس توقف کے وقت کی ابتدا یوم نحر کی صبح صادق کے طلوع ہونے سے ہوتی ہے اور غروب آفتاب تک ہے۔ لیکن واجب مقدار صرف ایک گھڑی ہے یعنی صرف تھوڑی دیر۔ اس موقع پر مستحب یہ ہے کہ اگر ممکن ہو توجیل قرعہ پر توقف کرے۔ اگر وہاں جگہ ملے تو اس کے آس پاس توقف کرے۔ اس میں خالی بیٹھا نہ رہے بلکہ دعا: درود شریف اور دیگر اوراد میں مشغول رہے اور کثرت سے تلبیہ پڑھتے رہے اور ذکر اللہ میں منہمک رہے۔ یہاں تک کہ روضہ ہو جائے۔ اس کے بعد طلوع آفتاب سے قبل وہاں سے منی کی طرف روانہ ہو جائے۔ صبح میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح ثابت ہے ۱۲۔ ۱۔ تہ نودری جمرۃ الخ۔ یعنی منی پہونچکر جمرۃ عقبہ میں سات کنکریاں مارے۔ ہر ایک کنکری اپنے کے ساتھ ساتھ بکھر کے اور پہلی کنکری مارنے کے ساتھ ہی تلبیہ پڑھنا بند کر دے۔ اس دن یعنی دسویں ذی الحجہ کو صرف ایک جمرہ میں کنکریاں مارے اگلے دو دن تینوں جمروں میں سات سات کنکریاں مارے۔ اور یہ کنکریاں بطن وادی یعنی دادی کے پٹیلے حصے کی طرف سے مارے۔ چنانچہ صحیح بخاری میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح ثابت ہے اور اگر کسی دوسری طرف سے ری کیا تو جہنم جا کر ہے۔ اور ان سات کنکریوں کو ایک ایک کر کے سات مرتبہ مارے۔ اگر سب کو منی میں لے کر ایک ہی مرتبہ میں ناردی تو یہ ایک ری کہلائے گی ۱۳۔

۱۔ تہ نودان شام۔ یہ اس لئے کہا کہ مفرد کے بارے میں کلام ہو رہا ہے۔ اور مفرد بالغ پر دم لازم نہیں ہوتا۔ البتہ اگر اس نے قربانی دی تو یہ افضل ہے۔ قارن اور تمتع پر دم لازم ہے۔ اور اگر مسافر ہو تو اس پر قربانی لازم نہیں مقیم پر لازم ہے۔ جیسے اہل کہبر لازم ہے۔ کذا فی البحر ۱۴۔

۱۔ تہ النساء۔ یعنی سر کے بال کٹوانے یا منڈانے کے بعد اب اس کے لئے وہ سب چیزیں حلال ہو گئیں جو حالت احرام میں اس کے لئے حرام تھیں۔ جیسے شکار کرنا۔ شکار کی طرف کسی شکاری کو اشارہ کرنا یا دلالت کرنا۔ سسلے ہوئے کپڑے پہنا وغیرہ۔ لیکن عورت سے جماع کرنا یا دوائی جماع والے افعال کرنا اب بھی حرام ہوں گے تا وقتیکہ طواف زیارت نہ کرے اور طواف زیارت کے بعد عورتوں سے جماعت وغیرہ بھی حلال ہو جاتی ہیں۔ اور یہ طواف زیارت ایام نحر میں سے کسی دن بھی کرے صحیح ہے۔ اس طواف میں نہ رمل ہے اور نہ اس کے بعد سس ہے۔ البتہ اگر کسی نے طواف قدوم کے وقت سس نہیں کی تو حق تو اب طواف زیارت کے بعد طواف بھی کرے ۱۵۔

دعا شیعہ ص ۱۱۱ ۱۔ تہ نودان اخرہ الخ۔ یعنی اگر کسی نے ایام نحر میں تعداد طواف زیارت نہیں کیا بلکہ جو تھے روز یا اس کے بعد کیا تو اس کا ایسا کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ البتہ اگر کسی عذر کے سبب سے ایسا کیا تو مکروہ نہ ہو گا جیسے اگر ان ایام میں کسی عورت کو حیض آجائے۔ چنانچہ حدیث میں آتا ہے کہ جبۃ الوداع کے موقع پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک زوجہ تہتمہ کو حیض آگیا تو آپ نے فرمایا کہ شاید اس نے ہمیں روک دیا ہے یعنی طواف زیارت سے ۱۶۔ ۱۲۔ دماقی ص ۲۸۵ (میں)

وبعد زوال ثانی النحر رمی الجمار الثلاث یبدأ بما یلی المسجد ای مسجد
الخیف ثم ما یلیه ثم بالعقبۃ سبعاً سبعاً وکبر بكل حصاة ووقف بعد
رمی بعده رمی فقط ای یقف بعد الرمی الاول وبعد الثانی لا بعد الثالث
ولا بعد رمی یوم النحر ودعا ثم عندا کذا کذا ثم بعدہ کذا ان مکث
وهو احب وان قدم الرمی فیہ ای فی الیوم الرابع علی الزوال جازولہ
التفر قبل طلوع فجر الیوم الرابع۔

ترجمہ ۱۔ اور ایام نحر کے دوسرے دن زوال شمس کے بعد تینوں جبروں کو رمی کرے اور رمی اس جبرہ
سے شروع کرے جو مسجد خیف سے متصل ہے۔ پھر اس سے جو متصل ہے پھر جبرہ عقبہ میں رمی کرے ہر ایک جبرہ میں سات سات
کنکریاں مارے اور ہر ایک کنکری کے ساتھ اللہ اکبر کہے۔ اور سب رمی کے بعد رمی ہے صرف اس رمی کے بعد توقف کرے
یعنی رمی اول اور رمی ثانی کے بعد توقف کرے نہ کہ رمی ثالث کے بعد اور نہ یوم نحر کی رمی کے بعد۔ اور دماغ
پھر آئندہ کل ایسا ہی کرے پھر کل کے بعد ایسا ہی کرے اگر منی میں ٹھہر گیا اور یہ مستحب ہے اور اگر چوتھے دن رمی کو زوال
پر مقدم کرے تو جائز ہے اور چوتھے دن کے طلوع فجر سے پہلے نذر جائز ہے۔

حل الخسکلات ۱۔ (بقیہ مگذشتہ) ۲۔ قولہ دو جب دم۔ یعنی ایام غرمیں طواف زیارت کرنا واجب تھا
لیکن واجب ترک ہو گیا لہذا ایک دم واجب ہوا اس لئے کہ حج میں جو کام واجب ہے اس کے ترک کرنے سے دم لازم آتا
ہے۔ اور اس کی کم مقدار ایک کنکری ہے۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ جو شخص نیک میں سے کچھ بھول جائے یا ترک
کر دے تو اسے چاہیے کہ ایک جانور ذبح کر کے خون پیائے۔ مؤطا مالک ۱۲
دعا شدہ نہ ہندام ۳۔ قولہ ثم غدا الحج۔ یعنی ایام نحر کے تیسرے روز بھی ایسا ہی تینوں جبروں میں رمی کرے۔ یہ بارہ
ذی الحجہ کا رمی ہے اور یہ حج کر کے چلے جانے کا پہلا دن ہے۔ چنانچہ اب اگر وہ مکہ کو چلا گیا تو اس کا حج مکمل ہو گیا۔ اور
اگر ایام تشریق کے آخر تک یعنی تیرہ ذی الحجہ تک ٹھہرا تو اس دن بھی ویسا ہی جبروں میں رمی کرے اور تیسریوں تا یثرب
تک ٹھہرنا مستحب ہے ۱۲

۴۔ قولہ جاز۔ یعنی اگر کوئی ایام تشریق کے آخری تاریخ یعنی تیرہ ذی الحجہ تک منی میں ٹھہرا اور اس نے
اس دن کی رمی کو بعد الزوال کے انتظار کے بغیر قبل الزوال رمی کر لی تو یہ جائز ہے مگر مکروہ تہنیز ہے۔ اس لئے کہ
طلوع فجر سے لے کر غروب آفتاب تک رمی کا وقت ہوتا ہے اور اس کام کے لئے رات اس میں داخل نہیں ہے۔ زوال
سے پہلے کا وقت مکروہ اور بعد کا وقت مستحب ہے۔ کذا فی شرح اللباب ۱۲
۵۔ قولہ ولا النفر الخ۔ بقولہ تعالیٰ فمن تعالیٰ فی یومین فلا اثم علیہ۔ لیکن ایک بد منی میں ٹھہر گیا اسے اجازت ہے
کہ وہ اس دن طلوع فجر سے پہلے ہی منی سے مکہ کی طرف واپس آجائے۔ لیکن اس کے منی میں موجود ہوتے ہوئے اگر طلوع
فجر ہو جائے تو اب اس پر رمی لازم ہوگی۔ اس لئے کہ وقت طی کیا۔ ہذا رمی کے بغیر منی سے واپس آجانا جائز نہ ہوگا

النفر خروج الحاج من منى لا بعده فانه ان توقف حتى طلع الفجر وجب عليه رمي الجمار وحاذ الرمي راكبا وفي الاولين ما يشاء حب لا العقبه الا ولان ما يلي مسجد الخيف ثم ما يليه ولو قد تم ثقله الى مكة واقام بمنى للرمي كره واذا انفر الى مكة نزل بالمحصب ثم طاف للصدار سبعة اشواط بلا رمل وسعى وهو واجب الا على اهل مكة ثم شرب من زمزم وقبل العتبة ووضع صدرة وجهه على الملتزم وهو ما بين الحجر والباب.

ترجمہ :- نفر کے معنی حاجیوں کے منی سے نکل جانا ہیں۔ طلوع فجر کے بعد جائز نہیں۔ اس لئے کہ اگر طلوع فجر تک توقف کیا تو اس پر رمی واجب ہو جاتی ہے اور سوار ہو کر رکنا ہوتا ہے البتہ پہلے دو جہروں میں پیادہ مستحب ہے۔ نہ کہ عقبہ کی رمی۔ پہلے دو جہرے مراد جو مسجد خیف سے منقل ہے اور پھر جو اس سے منقل ہے اور اگر مال و اہباب مکہ کو بھیج کر خود رمی کے لئے منی میں ٹھہر گیا تو مکروہ ہے۔ اور منی سے جب مکہ کی طرف کوچ کرے تو دادی محصب میں اترے پھر سات جگر بلارمل و سعی کے طواف صدر کرے۔ یہ طواف واجب ہے مگر اہل مکہ پر واجب نہیں پھر زمزم کا پانی پئے اور کعبہ کی چوکھٹ کو بوسہ دے اور اپنا سینہ اور چہرہ متر پر رکھے۔ اور مترم حجر اسود اور باب کعبہ کا درمیانی حصہ

حل مشکلات :- سہ قولہ احب لا العقبہ۔ یعنی اگرچہ سواری پر رہ کر پہلے دو جہروں میں رمی کرنا جائز ہے لیکن مستحب یہ ہے کہ پیدل رمی کرے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ پہل اور دوسری کے بعد طہر نامستحب ہے لیکن آخری کے بعد نہیں اس لئے کہ اب وہ جا رہا ہے اور سوار اس پر زیادہ قادر ہوتا ہے اور ابن ہمام نے ہر ایک میں مشی کو ترجیح دی اس لئے کہ اس طرح دل سامان میں مشغول رہتا ہے اور یہ طریقہ دنیا داروں کے مشابہ ہے اور تواضع کے خلاف ہے۔ اس لئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جو سب نفر سے پہلے اپنا سامان اگے بچھ دے اس کا حج نہیں۔ اسے ابن ابی شیبہ نے رد است کیا ۱۱

سہ قولہ بالمحصب الخ۔ یہ محصب سے اسم منقول کا صغیر ہے اور یہ منی اور مکہ کے درمیان مکہ کے قبرستان معلیٰ کے قریب ایک وادی کا نام ہے جسے اہل حج بھی کہتے ہیں یہاں تزلزل کرنا سنت علی الکفایہ ہے۔ طاعلی تھاری نے یہی فرمایا۔ صحاح میں ہے کہ حضرت بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ترہ ذی الحجہ کو منی سے چلے اور محصب میں اترے وہاں پر آپ نے ظہر، عصر، مغرب اور عشا کی نمازیں پڑھیں اور تھوڑی دیر سو گئے۔ پھر آپ رات کو مکہ میں داخل ہوئے اور طواف و داع کیا ۱۲

سہ قولہ دہو واجب الخ۔ یہ طواف صدر کو طواف و داع بھی کہتے ہیں۔ باہر سے آنے والوں پر واجب ہے لیکن اہل مکہ پر واجب نہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ باہر سے آنے والے چونکہ اب اپنے اپنے وطن کی طرف روانہ ہونے کے لئے اذہ خانہ کعبہ کا اوداعی طواف کریں گے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو ایسا ہی حکم فرمایا اور اہل مکہ چونکہ کسی طرف نہیں جائیں گے بلکہ اہل طواف واجب ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا اذہ خانہ کعبہ کے آس پاس ہی رہتے ہیں ۱۳

سہ قولہ قبل العقبہ الخ۔ یہ تقبیل سے ہے بمعنی بوسہ دینا چونکہ عقبہ بمعنی زمین سے مرتفع دروازے کی چوکھٹ۔ مطلب یہ ہے کہ طواف صدر سے فارغ ہو کر کعبہ کے دروازہ کی طرف آئے اور زمین سے مرتفع دروازے کی چوکھٹ کو چومے اور مترم کے ساتھ سینے اور چہرے کو چمکائے اور کعبہ کے گردوں کے ساتھ چٹ جائے جیسے کہ ایک ذیل غلام اپنے بیل آقا کے دامن سے چٹ جاتا ہے۔ اور خوب گریہ و زاری کرے ٹرا ٹرا کر دعائیں مانگے درود و سلام پڑھے۔ ان مقامات پر عظمت زیارت کے فراق میں خوب روتے اور اللہ وعدہ لا شریک لہ سے بڑی امید و آس کے لئے ابنا کرے کہ اللہ پاک ہمیں بار بار ان مقامات مقدسہ کی زیارت کی توفیق عنایت فرمائے۔ (اللہم آمین)

وتثبت بالاستار ساعة ودعا مجتهدا ويبيكي ويرجع فمقري حتى يخرج

من المسجد ويسقط طواف القدوم وعن وقف بعرفة قبل دخول مكة ولا

شيء عليه بتركه اذ لا يجب عليه شيء بترك السنة ومن وقف بعرفة ساعة

من زوال يومها الى طلوع فجر يوم النحر واجتاز نائما او متعيا عليه او

اهل عنده رفيقه به او جهل انما عرفه صح ومن لم يقف فيها فأت حججه

فطاف وسعى وتعلل وقضى من قابل هذا لمن احرم ولم يدرك الحج والمرأة

كالرجل لكنها لا تكشف رأسها بل وجهها ولو استدلت شئيا عليه وجافته

عنه صح ولا تلبس جھرا ولا تسعي بين الميلىن ولا تخلق بل تقصر وتلبس الميخط

ولا تقرب الحجر في الزحام.

ترجمہ :- اور کعبہ کے پردے کو ٹھوڑی دیر تک بڑے رکھے اور اگر وہ زاری کے ساتھ گڑا گڑا کر دعا کرے شاباش ہو کر ٹوٹے پہاڑ
تک کہ مسجد سے نکل جائے اور جو شخص کہیں داخل ہونے سے پہلے ہی وقوف عرفہ کر لے اس سے طواف قدوم ساکتا ہوتا ہے اور اس
پر اس کے حرکت کو بوجہ سے کوئی شے واجب نہیں ہوتی کیونکہ سنت کے ترک کرنے سے کچھ واجب نہیں ہوتا ہے جس کے یوم عرفہ کے زوال وقت
سے طلوع یوم نحر کے درمیان عرفہ میں ایک ساعت وقوف کیا یا ہاتھ بند عرفہ سے گزر گیا یا اس پر بیہوش طاری ہوئی یا اس کی
طرف سے اس کے سامنے لے احرام باندھا یا اسکو معلوم نہیں ہوا کہ یہ عرفہ ہے تو اس کا حج صحیح ہو گیا اور جس نے عرفات میں وقوف نہیں کیا اس کا
حج فوت ہو گیا پس وہ طواف کرے اور سعی کرے اور حلال ہو جائے اور آئندہ سال تھاکرے یہ حکم اس شخص کا ہے جس نے احرام باندھا
اور حج نہیں پایا اور عورت مرد کی طرح ہے الا یہ کہ وہ اپنا سر نہ کھولے بلکہ چہرہ کھولے اور اگر کوئی شے چہرے پر لٹکائے اور انگو چہرے سے
انگ رکھے تو صحیح ہے اور عورت بلند آواز سے تکبیر نہ پڑھے اور سعی کے وقت میلین احقرین کے درمیان نہ دوڑے اور (احرام
مکھولتے وقت) سر کے بال نہ منڈائے بلکہ کترائے اور سلا ہو اکیڑے پیئے اور اڑھام کے وقت حرام سود کے قریب نہ ہو۔

حل المسکلات :- ۱۔ سہ تہ تہ تقری۔ دونوں قاف پر فتح ہے در بیان میں ہمارا کہن ہے ان کے بعد رائے جملہ معنی
پیدا چلنا مطلب یہ ہے کہ اس طرح واپس ہو کر چہرہ قبل کی طرف رہے۔ قبل کی طرف پشت نہ کرے۔ ایسا کرنے کے سلسلے میں کوئی مرفوعہ یا مرفوعہ
اگر چہ نہیں ہے مگر علماء کے نزدیک بیت اللہ کی عظمت و احترام کے پیش نظر یہ حق ہے نیز اس طرح ودا کے وقت بیت اللہ پر کثرت
تکرار سعادت حاصل ہوتی ہے ۱۲

سہ تہ تہ ویسقط الخ۔ اس لئے کہ یہ ابتدائی فعل میں مشروع ہے لیکن جب اس نے افعال حج شروع کر دیئے تو اب اس کا مسنون
ہونا باقی نہ رہا۔ اور ظاہر ہے کہ ترک سنت پر کوئی دم وغیرہ لازم نہیں ہوتا ۱۳

سہ تہ تہ ومن وقف الخ۔ وقوف عرفہ کا مسنون وقت یوم عرفہ کے زوال شمس سے غروب آفتاب تک ہے اور اس کا وقت
جواز یوم عرفہ کے زوال شمس سے یوم نحر کے طلوع فجر سے قبل تک ہے اس لئے کہ حدیث شریف میں ہے کہ جو طلوع فجر سے پہلے شب
جمعہ میں (یعنی مزدلفہ میں) آیا اور اس نے وقوف عرفہ کر لیا تو اس نے حج پایا اور اس کو اصحاب معنی نے روایت کیا ۱۴

سہ تہ تہ ادا اجتاز الخ۔ یہ اجتاز سے معنی گذرنا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی سوئے ہوئے وادی عرفات سے گذرے اور اس کے
بعد بیدار ہو یا حالت بیہوشی یا مدہوشی میں گذرے (باقی مد آئندہ پر)

وحیضہا لا یمنع تسکاً الا الطواف فانہ فی المسجد ولا یجوز للحائض دخوله وهو
بعد رکبہ یسقط طواف الصدر ای الیحص بعد الوقوف بعرفہ وطواف زیارۃ
یسقط طواف الوداع واعلم ان الاحرام قد یكون بسوق الہدی فاراد ان یتینہ
فقال من قلد بدنتہ نقل او نذر او جزاء صید او نحوہ۔

ترجمہ :- اور عورت کا حیض افعال حج کو منع نہیں کرتا مگر طواف کو منع کرتا ہے۔ کیونکہ طواف مسجد میں ہوتا ہے اور حائضہ کیلئے
مسجد میں داخل ہونا جائز نہیں اور حج کے دورکن کے بعد حیض طواف صدر کو ساقط کر دیتا ہے۔ یعنی وقوف عرفہ و طواف زیارت کے
بعد حیض طواف الوداع کو ساقط کر دیتا ہے۔ معلوم ہو کہ احرام کبھی سوق ہدی سے ہوتا ہے چنانچہ مصنف نے ارادہ کیا کہ اب اس
نویسان کہے تو فرمایا کہ جس نے نقل بدتہ کو قلاہ پہنایا یا نذر کے بدتہ کو قلاہ پہنایا یا شکار کے بدتہ کو قلاہ پہنایا یا کسی
اور طرح کے بدتہ کو قلاہ پہنایا۔

حل التسلکات :- دینیہ مسئلہ شنبہ اور اس کے ساتھی نے اس کی طرف سے احرام باندھنا مقروض کا پچھا کرتے ہوئے
یا حالت حدت میں یا حالت حیض یا نفاس میں یا بھاگتے ہوئے یا تیز تیز چلتے ہوئے واری عرفات سے گذرنا تو ان تمام صورتوں میں وقوف
عرفہ صحیح ہوگا۔ البتہ اس میں یہ راز ہے کہ بغیر نیت کے بھی وقوف صحیح ہو جاتا ہے اور جب احرام باندھے ہوئے ہو تو نیت کی ضرورت نہیں
شہ قولہ او اہل الخ۔ یہ اہل اس سے ماضی کا صیغہ ہے معنی آواز سے تبلیہ پڑھنا۔ مطلب یہ ہے کہ بے ہوشی کی اجازت سے اس
کا کوئی ساتھی احرام باندھے اور اگر اس نے اجازت نہیں دی پھر بھی کس نے اس کی طرف سے احرام باندھنا تو بھی امام صاحب کے
نزدیک جائز ہے۔ لیکن صاحبین کے نزدیک چونکہ اس نے خود احرام باندھا اور نہ کسی دوسرے کو اجازت دی تو اس کا وقوف
معتبر نہ ہوگا۔ امام صاحب فرماتے ہیں کہ جب رفیق نے اس کے ساتھ عقد رفات کر لیا تو اب جن افعال میں وہ خود قادر نہیں ہے
در اصل اس نے اس میں اجازت دی ہی دی ہذا دلالت کے اعتبار سے اجازت ثابت ہوگئی۔ چنانچہ غیر رفیق اگر اس کی طرف
اس کی اجازت کے بغیر احرام باندھے تو جائز نہ ہوگا۔ کذا فی البدایہ والنبایہ ۱۲

لشہ قولہ فوات جہ الخ۔ یعنی جس نے وقوف عرفہ نہیں کیا اس کا حج فوت ہو گیا۔ اب وہ اگلے سال اس کی تفسار سے لگا۔
خواہ یہ فوت شدہ حج اس پر فرض تھا یا نذر کا یا نفلی تھا پھر صورت قضا لازم ہے۔ البتہ چونکہ اس کا حج فوت ہو گیا تو کم از کم
عمر کر لینا چاہیے۔ ہذا طواف اور سعی کے حلق یا تکرار احرام سے نکل جائے۔ موطا وغیرہ میں تمام صحابہ سے یہی مروی ہے
کہہ قولہ وجہا۔ یعنی عورت بکالت احرام اپنا سر نہ کھولے بلکہ چہرہ کھولے کیونکہ اس کا سر ستر میں داخل ہے نہ کہ چہرہ اس
پر وہ حدیث شائد ہے کہ مرد کا احرام سر میں ہے اور عورت کا احرام چہرہ میں ہے۔ بیہقی ۱۲
شہ قولہ وجاہتہ الخ۔ یعنی اگر عورت نے اپنے چہرے پر کوئی کپڑا وغیرہ اس طرح لٹکایا کہ وہ کپڑا چہرہ کو نہ چھوئے تو یہ جائز
ہے کیونکہ یہ ایک قسم کا استغلال ہے جو کہ جائز ہے۔ ائمتہ میں ہے کہ لوگوں نے اس کام کے لئے لکڑی سے قبہ کی شکل میں پھندا
سا بنا رکھا ہے اسے چہرے پر رکھ کر اس پر کپڑا ڈال رکھتے ہیں ۱۲

لشہ قولہ دلا تقرب الخ۔ یعنی جب بھیڑ ہو تو عورت حجر اسود کو نہ بوسہ دے اور نہ اسے چھوئے اس لئے کہ اسے مردوں کے
ساتھ لگنے کی ممانعت ہے ہذا وہ لوگوں سے پرے ہو کر طواف کرے اور حجر اسود کے سامنے ٹھہری ہو کر بن اشارہ کرے تو یہی
کافی ہے ۱۲

حاشیہ مردام لشہ قولہ وحیضہا لا یمنع الخ۔ یعنی جس عورت کو حیض آیا اسے افعال حج سے نہ روکا جائے گا۔ سوائے
طواف کے۔ اس لئے کہ مسلم نے روایت کیا کہ جب حجۃ الوداع میں حضرت عائشہؓ مذکورہ حیض آیا تو آپؐ نے فرمایا کہ طواف کے علاوہ
وہ باقی تمام افعال حج اس طرح ادا کرے کہ جاؤں میں طرح دوسرے حاجی لوگ کر رہے ہیں۔ اور طواف اس لئے نہیں کر سکتی
کہ وہ مسجد میں ہوتا ہے۔ (باقی مآئدہ میں)

کالداء الواجبة بسبب الجنایة فی السنة الماضية یزید الحج اوبعث بها المتعة
ای بعث بالبدنة للمتعة ونوعه مع ما بدنة الاحرام فقد احرّم المراد بالتقلید
ان یزید قلادة علی عنق البدنة فیصیر به محرماً کما بالتلبیة ولو اشعرها
ای شق سنامها لیعلم انها هدی او جعلها ای القی الجمل علی ظهرها او قلد

شاة لا وکذا الوبعث بدنة وتوجه حتی یلحقها ای ان لم يتوجه مع البدنة
ولم یسقمها بل بعثها لا یصیر محرماً حتی یلحقها فاذا الحقها یصیر محرماً والبدن
من الابل والبقر هذا عندنا واما عند الشافعی فالبدنة من الابل فقط۔

ترجمہ: مثلاً پچھلے سال کسی بنایت کے سبب دم واجب کو قلاوہ پہنا یا اور اس قلاوہ پہنانے میں حج کا ارادہ کیا ہو یا تمتع
کے لئے بدن پہنیا ہو اور احرام کی نیت سے اس کے ساتھ تنوبہ ہو او تو وہ عمر ہو گیا۔ تقلید سے مراد بدن کی گردن پر قلاوہ باندھنا
ہے پس اس تقلید سے عمر ہو جائے جسے کہ تلبیہ سے عمر ہو جائے۔ اور اگر بدن کا اشارہ کیا یعنی اس کے کوہان کو شق کیا تاکہ معلوم
ہو کہ یہ بدن کسی پیٹ پر چل ڈالیا یا بکری کا قلاوہ کیا تو عمر نہیں ہوتا ہے۔ اس طرح اگر بدن کو بھیجا اور بعد کو تنوبہ ہو
یا تو عمر نہ ہوگا یہاں تک کہ بدن سے لاحق ہو جائے یعنی بدن بیعت وقت اس کے ساتھ خود روانہ نہیں ہوا اور نہ بدن کو ہانکا بلکہ
اس کو دوسرے کے ساتھ بھیج دیا تو جب تک بدن نہ سے مل جائے عمر نہ ہوگا اور جب بدن سے جا ملے گا تو اب عمر ہوگا۔ اور بدن
ادنت اور گائے سے ہوتا ہے۔ یہ ہمارے نزدیک ہے لیکن امام شافعی کے نزدیک بدن فقط ادنت سے ہوتا ہے۔

حل المشكلات :- دیکھ مرگزشتم اور حیض والی کو مسجد میں داخل ہونے کی اجازت نہیں ہے ۱۲
۱۱۔ قولہ ویسقط الخ۔ اس لئے کہ مروی ہے کہ ایام حج میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک زوجہ حضرتہ کو حیض آیا تو آپ نے
یہ سمجھ کر کہ اس نے طواف نہیں کیا فرمایا کہ شاید اس نے ہمیں روک دیا ہے۔ عرض کیا گیا کہ انہوں نے ہمارے ساتھ طواف کر لیا ہے۔ آپ
نے فرمایا کہ تو پھر مرجع نہیں ہے۔ اسے صحاح میں نقل کیا ہے ۱۲

۱۱۔ قولہ بدنہ نقل الخ۔ بدنہ ادنت اور گائے کو کہتے ہیں۔ ہدی بکری کو بھی شامل ہے۔ اس لفظ کو بول کر یہ مراد لیا۔ یہ کہ اسے
حرم میں ذبح کرنے کی نیت کرے۔ مطلب یہ ہے کہ جس نے نفلی طور پر یا نذر کے طور پر یا شکار کی جزائے طور پر ادنت یا گائے کے
گلے میں قلاوہ ڈال کر حج کا ارادہ کیا یا تمتع کی غرض سے جانور بھیجا اور اس کے ساتھ خود بھی روانہ ہو تو وہ عمر ہو گیا ۱۲
(حاشیہ صہندام) ۱۱۔ قولہ لمتعة الخ۔ یعنی ایسی ہے اس سے مراد حج تمتع کرنے والا ہے۔ ایسے ہی حج قرآن ہے۔ یہ سب تقبی
اصطلاحات ہیں جن کی تفصیل عنقریب آئے گی کیونکہ ان کے ہر ایک میں دم لازم ہوتا ہے ۱۲

۱۱۔ قولہ و تنوبہ الخ۔ تمتع اور نذر اور نفل کے بدن میں فرق ہے وہ یہ کہ تمتع کا بدن مناسک حج کے طور پر شروع ہی میں
لازم کیا گیا کیونکہ یہ اس بات کے شکر ہے کہ طور پر لازم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک سفر میں دو عبادت ادا کرنے کی توفیق بخشا۔ اب
چاہے بدن کے ساتھ جائے مگر احرام کی نیت میں اس کی نیت میں شامل کرے تو کافی ہوگا چاہے اسے بھیجے کے بعد خود چلے۔ اور نذر
نفل کا بدن اس سے مختلف ہے۔ اگر اسے بھیج دیا اور خود چلا تو بعض تنوبہ سے عمر نہ ہوگا جب تک کہ اس سے جان نہ ملے جب اس سے
جان تو اب نیت عمل کے ساتھ مل گئی۔ یہ خصوصیات احرام میں سے ہے اب وہ عمر ہوگا کاذن الہیاء ۱۲۔ قولہ ان ربطا الخ۔ اس کا
طریقہ یہ ہے کہ اون یا بانوں کی رسی بٹ لے اور اس کے ساتھ جوتے یا چڑے یا درخت کے چھکے وغیرہ باندھ کر جانور کے گلے میں لٹکا
تاکہ معلوم ہو جائے کہ یہ بدن کا جانور ہے اور کوئی آدمی اس سے تفرق نہ کرے۔ اور اگر راستہ میں ذبح کرنے کی ضرورت پڑے
تو غنی آدمی اس کا گوشت نہ کھائے ۱۲۔ قولہ لا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جو باتیں خصوصیات حج میں سے ہیں ان سے عمر ہو جاتا ہے
چنانچہ اشارہ بکری کے گلے میں قلاوہ ڈالنا یہ خصوصیات میں سے ہیں ہذا ان سے عمر نہ ہوگا۔ التبدنہ کے گلے میں قلاوہ ڈالنے سے عمر ہوگا ۱۲

باب القرآن والتمتع

القرآن افضل مطلقاً ای افضل من التمتع والافراد وهو ان يهل
بحج وعمره من البيقات معاً لاهلال رفع الصوت بالتلبية ويقو
بعد الصلوة ای بعد الشفع الذي يصلي مريداً للاحرام اللهم
انى اريد الحج والعمره فيسرهما لي وتقبلهما مني وطاف للعمرة
سبعة برمل في الثلاثة الاول ويسعى بلا حلق ثم يعرج كما مرفان في
بطوافين وسعين لهما كره.

ترجمہ :- یہ باب حج قرآن اور حج تمتع کے احکام کے بیان میں۔ قرآن مطلقاً افضل ہے۔ یعنی تمتع اور افراد
سے افضل ہے۔ اور قرآن یہ ہے کہ بیقات سے حج اور عمرہ کی نیت سے دونوں کا ایک ساتھ احرام باندھے۔ اہلال کہتے
ہیں بلند آواز سے تلبیہ پڑھنے کو اس کا طریقہ یہ ہے کہ احرام کے لئے جو دو رکعت نماز پڑھتے ہیں اس نماز کے بعد کہے۔
انتم انی اريد الحج والعمرة فيسرهما لي وتقبلهما مني وطاف للعمرة
لئے آسان کر دیجئے اور ان دونوں کی میری طرف سے قبول کیجئے اور عمرہ کے لئے سات چکر طواف کر کے اور پہلے نمن
چکر میں رمل کر کے (یعنی سینہ تان بلکہ آگڑا کر چلے) اور صفاد مردہ کے درمیان سے گزرے بلا حلق کے (یعنی حلق نہ
کرے) پھر حج کرے جیسا کہ گذر گیا پس اگر دو نفل کیلئے ایک ساتھ دو طواف اور دو سعی کرے تو مکروہ ہے۔

حل المسکلات :- لہ تو یہ باب القرآن والتمتع۔ یعنی اس باب میں حج قرآن اور حج تمتع کے احکام بیان ہوں
گے۔ حج تین قسم کا ہوتا ہے۔ ایک حج افراد اور ایک حج قرآن اور تیسرا حج تمتع ہے۔ تین اہل حج افراد کا بیان ہو چکا تو اب
باقی دونوں قسموں کے احکام بیان کرتے ہیں۔ اور قرآن اور تمتع دونوں کی صورتیں قریب قریب ایک جیسی ہیں اس لئے
ایک ہی باب میں بیان کر دیا۔ دونوں میں فرق ہے تو معمولی۔ اور وہ یہ ہے۔ جیسا کہ عنقریب آ رہا ہے کہ حج اور عمرہ دونوں
کے لئے بیقات سے ایک ساتھ احرام باندھ کر رکے میں داخل ہو کر پہلے عمرہ کرے پھر حج کرے تو یہ قرآن ہے دونوں کے
لئے الگ الگ احرام باندھ کر دونوں کو ادا کرے تو یہ تمتع ہے۔ ان اقسام کی انفلیت میں اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہ
کے نزدیک قرآن افضل ہے اور اس اختلاف کی بنیاد یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حج میں اختلاف ہے کہ آپ نے
حجۃ الوداع میں جو حج ادا فرمایا تھا وہ قرآن تھا یا تمتع یا افراد؟ اور یہ ظاہر ہے کہ آپ نے افضل ترین حج کیا ہوگا۔
روایات میں اختلافی ہے۔ راجح یہی ہے کہ آپ نے حج قرآن کیا تھا۔ اس سلسلے میں تفحیمین اور سنن میں بجزت روایات
دارد ہوئی ہیں۔ جیسے کہ زاد المعاد میں علامہ ابن قیم نے وضاحت سے بیان کیا ۱۲

لہ تو وہ وہ ان پہل الخ۔ قرآن نفل میں دو چیزوں کے جمع کرنے کو کہتے ہیں اور شریعت میں اس کا مطلب یہ
ہے کہ حج اور عمرہ کے لئے بیقات سے ایک ساتھ احرام باندھنا۔ یہاں پر بیقات کی تفریح سے معلوم ہوتا ہے کہ حج قرآن
اور حج تمتع کر کے والا باہر سے آنے والا ہو گا نہ کہ اہل مکہ میں سے کیونکہ اہل مکہ کے لئے حج تمتع ہے اور نہ حج قرآن ۱۲
لہ تو یہ بقول الخ۔ یہ مستقل جملہ ہے یہاں پر اس کا عطف نہیں ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ اس نفل کے ذریعہ
قرآن میں داخل نہیں ہوتا بلکہ قرآن میں ان الفاظ سے دعا کرتا ہے۔ دبا قی ما آئندہ میرا

ای طواف اربعہ عشر شوطاً سبعة للعمرۃ وسبعة لطواف القدوم للحج ثم یسعی لهما وانما کره لانه اخر سعی العمرۃ وقدّم طواف القدوم وذبح لله للقرآن بعد رمی یوم النحر وان عجز صام ثلثۃ اخرها عرفۃ وسبعة بعد حجة ابن شاء ای بعد ایام التشریق فان فاتت الثلثة تعین الذی فان وقف قبل العمرۃ بطلت ای العمرۃ ووقضت۔

ترجمہ :- یعنی سات چکر عمرہ کے لئے اور سات چکر طواف قدوم کے لئے یہ کام چودہ چکر ایک ساتھ پھر اس طرح حج و عمرہ کے لئے دوسری ایک ساتھ کرنا مکروہ ہے، ایسا کرنا مکروہ اس لئے ہے کہ اس نے عمرہ کی سعی کو مؤخر کیا اور طواف قدوم کو مقدم کیا۔ چنانچہ تارن کے لئے ایسا کرنا مکروہ ہے، اور یوم نحر کی سعی کے بعد قرآن کے لئے ذبح کرے اور اگر ذبح کرنے سے عاجز ہے تو تین روزے رکھے جن کا آخر یوم عذہ ہو۔ اور حج کے بعد سات روزے جہاں پہلے رکھے۔ یعنی ایام تشریق کے بعد۔ بس اگر تین روزے فوت ہو گئے تو دم متعین ہو گیا تو اگر عمرہ سے پہلے وقف عرفہ کیا تو عمرہ باطل ہو جائیگا اور عمرہ فقنا کر لیا جائے۔

حل المسکلات :- اسی طرح افراد اور تمتع کے بارے میں بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا صحابہ رضی اللہ عنہم کوئی قول مردی نہیں ہے بلکہ دل سے نیت کرنا اور زبان سے تلبیس کہنا ہی کافی ہے۔ بس نیت کرے کہ میں نے حج مفرد یا حج تمتع یا حج قرآن ہی نیت کی۔ زبان سے کہنے کو فقہاء نے اس لئے مستحسن کہا تاکہ دل اور زبان میں مطابقت ہو جائے۔^{۱۱} ملکہ قولہ بلا حلق۔ مطلب یہ ہے کہ اس نے چونکہ حج اور عمرہ دونوں کے لئے بیک وقت احرام باندھا تھا اور اس میں سے صرف عمرہ ہی سے ابھی فارغ ہوا اور افعال حج باقی ہیں لہذا وہ اس احرام سے افعال حج ادا کرے۔ چنانچہ نہ حلق کرے گا اور نہ قصر اور نہ منوعہ امور کا ارتکاب کرتے گا اس لئے کہ ابھی تک احرام کا کام باقی ہے۔ اور اگر حلق کر لیا تو اس کا احرام ٹوٹ جائے گا۔^{۱۲}

۱۱۔ قولہ فان اتی بطوافین الخ۔ یعنی اگر اس نے ایک ساتھ دو طواف کر لئے یعنی چودہ چکر یکے بعد دیگرے لگائے۔ اسی طرح دوسری بھی ہیں یعنی صفا و مزدہ کے درمیان چودہ مرتبہ دوڑے یا اجمالی طور پر عمرہ اور حج کے لئے دو طواف کرے اور پہلے میں عمرہ کی اور دوسرے میں حج کی نیت نہ کرے یا نیت کرے مگر برعکس صورت میں یعنی پہلے میں طواف قدوم کی اور دوسرے میں طواف عمرہ کی نیت کرے یا دونوں میں مطلق طواف کی نیت کرے اور کسی کو عمرہ یا قدوم کے لئے متعین نہ کرے تو یہ سب صورتیں مختلف لحاظ سے خلاف سنت ہونے کی وجہ سے مکروہ ہیں۔^{۱۲}

(حاشیہ ص ۱۱) ملکہ قولہ ذبح للقرآن الخ۔ یعنی حج اور عمرہ دونوں کے لئے بکری یا دنبہ یا گائے یا اونٹ یوم نحر یعنی دوسویں ذی الحجہ کو قربانی کرے یا دس روزے رکھے۔ چونکہ اللہ تعالیٰ نے ایک ہی سفر میں دو عبادات یعنی حج اور عمرہ ادا کرنے کی توفیق بخشی ہے اس لئے اس کے شکر یہ کے طور پر یہ قربانی واجب ہوتی ہے۔ اب جو شخص حج قرآن کر لگا اس کو پہلے ہی سے اندازہ کر لینا ہو گا کہ وہ قربانی کرے یا نہیں۔ اگر کرے تو قربانی قربانی کرے اور اگر وہ سمجھتا ہے کہ وہ قربانی نہ کرے گا تو نہ کرے۔ وہ یہ پسند کی کمی ہے تو وہ ایام حج میں تین روزے رکھے اور حج کے بعد سات روزے جہاں پہلے رکھے۔ البتہ ایام حج کی تین روزے اس طرح رکھے کہ آخری روزہ نہ یوم النحر کا ہو۔ یعنی ساتویں، آٹھویں اور نویں ذی الحجہ کو روزہ رکھے۔ یہ مستحب ہے۔ اور یہ بھی جائز ہے کہ اس سے پہلے متواتر یا متفرق طور پر رکھے لیکن یوم نحر کو مؤخر نہ کرے۔ اس سلسلے میں اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى فمن لم يجد فصيام ثلثة ايام في الحج وسبعة اذا رجعتم تلك عشرة كاملة^{۱۳} (باقی ص ۳۲۸ پر)

ووجبت دم الرقص وسقط دم القربان والتمتع افضل من الافراد وهو ان

يحرم بعمره من الميقات في اشهر الحج ويطوف ويسعى ويحلق او يقصر

ويقطع التلبية في اول طوافه اي في اول طوافه للعمرة ثم احرم بالحج

يوم التروية وقيله افضل وحج كالمفرد الا انه يرمل في طواف الزيارة

ويسعى بعده لانه اول طوافه للحج بخلاف المفرد لانه قد سعى مرة.

ترجمہ :- اور دم رقص واجب ہو گا اور دم قربان ساقط ہو جائے گا۔ اور تمتع افراد سے افضل ہے اور تمتع یہ ہے کہ اشہر حج میں میقات سے عمرہ کا احرام باندھے اور طواف دسوی کرے اور حلق یا فقر کرے اور عمرہ کے اول طواف میں تلبیہ قطع کر دے۔ پھر یوم ترویہ کو حج کا احرام باندھے اور یوم ترویہ سے پہلے احرام باندھنا افضل ہے اور مثل مفرد کے حج کرے۔ مگر تمتع کرنے والا طواف زیارت میں رمل کرے اور اس کے بعد سب کرے کیونکہ حج کے لئے اول طواف ہے۔ بخلاف مفرد کے کیونکہ مفرد ایک مرتبہ سب کر چکا ہے۔

حل المشكلات (بقیہ مگذشتہ) ۱۱۔ تولا فان فانت الخ یعنی جو تین روزے قربانی سے عاجز ہونے کی بنا پر ایام حج میں رکھنے تھے وہ اگر ایام نحر آجائے کی وجہ سے فوت ہو جائیں تو اب دم دینا متعین ہو گیا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ روزہ و نحر قربانی کا بدل تھا اور اس کا وقت یوم نحر سے پہلے تھا۔ اب جب اس کا وقت نہ رہا تو بدل فوت ہو گیا۔ اور جب بدل فوت ہو گیا تو اصل باقی رہ گیا یعنی دم واجب ہوا ۱۲۔

۱۱۔ تولا فان فانت الخ یعنی حج قرآن کرنا والا خیال عمرہ سے فارغ نہیں ہوا اور اس سے پہلے ہی عرفات میں زوال شمس کے بعد وتوف کر لیا تو اس کا عمرہ باطل ہو گیا۔ اس کی قضاء واجب ہے اس لئے کہ اس نے یہ کام شروع کیا تھا۔ بند شروع کرنے سے واجب ہوا۔ اور جب باطل ہو تو اس کی قضاء واجب ہوگی۔ اور حکم اس وقت ہے کہ جب اس نے طواف عمرہ کے اکثر حصے سے پہلے وتوف کیا۔ اور اگر عمرہ کے طواف میں چار چکر لگا چکا تھا پھر اس نے وتوف عرفہ کیا تو اس کا عمرہ باطل نہ ہوگا۔ بلکہ یوم النحر کو اسے مکمل کرنے کی اجازت ۱۲۔

دعا شیعہ مہندہ ۱۱۔ تولا ودجب دم الرقص الخ۔ الرقص بفتح راء بمعنی چھوڑنا ترک کرنا یعنی عمرہ ترک کرنے کی وجہ سے اس پر قربانی لازم ہوئی۔ لیکن ساتھ ہی اس پر سے دم قرآن ساقط ہو گیا۔ اس لئے کہ اب چونکہ اس کا عمرہ نہیں ہوا تو وہ حج مفرد رہ گیا۔ قارن نہ رہا۔ اور ظاہر ہے کہ مفرد باحج پر قربانی واجب نہیں ہے ۱۳۔

۱۱۔ تولا والتمتع الخ۔ نفہ میں بمعنی ناندہ حاصل کرنا ہے اور شرع میں اس کا مطلب یہ ہے کہ اشہر حج یعنی شوال و یقعدہ اور ذی الحجہ میں میقات سے صرف عمرہ کے لئے احرام باندھے اور عمرہ ادا کر کے احرام اتار دے۔ پھر یوم الترویہ یا اس سے پہلے حج کا احرام باندھ کر حج افراد کرے۔ یہ تمتع حج افراد سے افضل ہے۔ اس لئے کہ حج افراد میں ایک سفر میں ایک عبادت ہوتی ہے اور تمتع میں دو عبادت ہوتی ہیں۔ لیکن چونکہ تمتع میں اتصال عمرہ کے بعد احرام اتارنے کی اجازت ہے اس لئے یہ قرآن سے آسان ہوا۔ اشہر حج کی قید سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی رمضان میں عمرہ کیا اور پھر اس سال حج کیا تو یہ تمتع نہ ہوگا اور اگر رمضان میں احرام باندھا اور ردائیک چکر رمضان میں طواف کیا اور باقی اکثر شعبہ شوال میں کیا اور اس سال حج کیا تو یہ حج تمتع ہوگا۔ کذا فی الفتح القدیر ۱۴۔

۱۱۔ تولا ثم احرم الخ۔ بین متمتع جب خیال عمرہ سے فارغ ہو جائے اور احرام اتار کر بلا احرام کے کو میں ٹھہرا ہے اور جب حج کا وقت آئے تو ہمیں سے حج کے لئے احرام باندھے اور یہ احرام یوم ترویہ کو بھی باندھ سکتا ہے۔ لیکن اس سے پہلے باندھنا افضل ہے۔ کیونکہ یہ زیادہ محنت طلب ہوتا ہے اور جن عبادت میں زیادہ مشقت ہوتی ہے اس میں ثواب زیادہ ہوتا ہے۔ نو طاک ذوا کے مطابق حضرت عمر رضی اللہ عنہ اہل مکہ کو یوم ترویہ سے پہلے احرام باندھنے کا حکم فرمایا کرتے تھے ۱۵۔

ولو كان هذا المتمع بعد ما احرم للحج طاف وسعى قبل ان يروح الى منى
لم يرمل في طواف الزيارة ولا يسعى بعده لانه قد اتي بذلك مرة وذبح
ولم تنب الاضحية عنه وان عجز صام كالقرآن وجاز صوم الثلاثة بعد
احرامها لا قبله وتأخيرها احب اعلم ان اشهر الحج وقت لصوم الثلاثة لكن
بعد تحقق السبب وهو الاحرام وكذا في القرآن لكن التأخير افضل وهو
ان يصوم ثلاثة متتابعة اخرها عرفة وان شاء السَّوق وهو افضل احرم
وساق هديه وهو اول من قوده وقلد البدنة وهو اول من التجليل.

ترجمہ :- اور اگر یہ متمتع حج کے لئے احرام باندھنے کے بعد منی کی طرف جانے سے پہلے طواف اور سعی کر لئے تو طواف زیارت
میں رمل نہ کرے اور اس کے بعد سعی نہ کرے اس لئے کہ اس نے ایک مرتبہ سعی ورمل کر لیا ہے۔ اور ذبح کرے۔ اور انصہ یہ اس ذبح کا
قائم مقام نہ ہو گا اور اگر ذبح سے عاجز ہو تو حج قرآن کی طرح روزہ رکھے۔ اور تین دن کا روزہ عروہ کے احرام کے بعد جائز
ہے احرام سے قبل جائز نہیں اور تاخیر کرنا مستحب ہے۔ معلوم ہو کہ تین روزے کے لئے اشہر الحج وقت ہے لیکن سبب متحقق ہونے کے
بعد اور نہ سبب احرام ہے۔ اس طرح قرآن میں لیکن تاخیر افضل ہے اور وہ اس طرح پر کہ پہلے تین روزے اس طرح
رکھے کہ آخری روزہ یوم عرفہ کو ہو۔ اور اگر سوق یعنی جانور بانچے کا ارادہ کرے اور یہ افضل ہے تو احرام باندھے اور اپنی
بدی کو بانچے بانکنا کہنے سے افضل ہے اور بدن کا قتلادہ کرے اور قتلادہ تمیل سے اولیٰ ہے۔

حل المشكلات :- لہ قولہ ذبح الغنم یعنی تمتع کا جانور ذبح کرے جیسے کہ قرآن میں ہے اور یہ دم شکر ہے جسکو یوم نحر
میں ذبح کیا جاتا ہے کما مر۔ لیکن قربانی کا جانور اس دم تمتع کے قائم مقام نہ ہو گا۔ دم قرآن کے قائم مقام ہیں نہ ہو گا اس لئے کہ قربانی
واجب نہ تھی کیونکہ مسافر پر قربانی واجب نہیں ہے اور قربانی کا واجب ہونا بالغ من مان بھی لیا جائے تو بھی قائم مقام نہ ہو گا۔ اس
لئے کہ دونوں الگ الگ واجب ہیں۔ ہذا الیک کی نیت کرنے سے دوسرے کی طرف سے ادا نہ ہو گا۔ لہذا ان معراج الدراہ ۱۲
۱۔ لہ قولہ دماز صوم الثلاثة الغنم۔ اور جن تین روزوں کے متعلق یہ حکم ہے کہ ایام حج میں رکھے جائیں وہ عروہ کے لئے احرام باندھنے کے
بعد اگر رکھے تو جائز ہے لیکن اس سے پہلے جائز نہیں۔ اس لئے کہ سبب جو کہ احرام ہے پایا نہیں گیا۔ اگرچہ اشہر الحج میں ہو لیکن سبب
یہ ہے کہ تاخیر کرے بلکہ تینوں پہلے درپے اس طرح رکھے کہ تیسرا روزہ یوم عرفہ کو ہو۔ اس طرح قرآن میں بھی یہی حکم ہے ۱۳
۲۔ لہ قولہ وان شاء الغنم۔ دراصل حج تمتع کی دو صورتیں ہیں۔ ایک تو بغیر ہدی کے کرے۔ اور ایک یہ ہے کہ ہدی بھی ساتھ لے جائے
پہلی صورت کا بیان یہاں تک ہو چکا تو اب دوسری صورت کا بیان شروع کرتے ہیں کہ اگر چاہے تو احرام کے ساتھ ہدی بھی ساتھ
ساتھ ہنگالائے۔ اور یہ افضل ترین احرام ہے۔ اس لئے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں ہدی ساتھ چلائی
تھی۔ ہذا ہدی ساتھ چلانے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل سے موافقت ہو جائے گی۔ کما فی الصمیمین ۱۴
۳۔ لہ قولہ وهو اولیٰ الغنم۔ جانا چاہیے کہ ہدی چلانے کی دو صورتیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ ہدی اس کے آگے آگے رہے اور پیچھے سے اسکو
ہنگالے اس کو سوق کہتے ہیں۔ چنانچہ خود سے سوق اولیٰ ہے اس لئے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی کیا ہے اور
اس طرح تشبیر بھی خوب ہو جاتی ہے ۱۵

۴۔ لہ قولہ وقلد الغنم۔ معلوم ہو کہ ہدی جو کہ میں ذبح کے لئے لیائی جاتی ہے اس کو عام جانوروں سے متماز دنیا یاں رکھنے
اور دوسرے جانوروں سے گھل لے جانے سے بچانے یا کہیں کم ہو جانے کی صورت میں دوسرے لوگ اس کو ہدی کے جانور کی
حیثیت سے پہچان سکنے کے لئے دو طرح کی نشانیاں اس میں لگانے کا رواج ہے۔ دباقی مرآۃ المستدرک

ای التجلیل جائز لکن التقليد اولیٰ منه ولا یدل هذا علی انه یصیر بالتجلیل مُحَرَّمًا فانہ قد مر قبیل هذا الباب انه لا یصیر بالتجلیل مُحَرَّمًا بل لا بد من التلبیۃ او فعل یقوم مقامها وهو التقليد وکثرۃ الاشعار وهو شق سنامها من الایسر وهو الاشبه ای الاشبه بالصواب فان النبی علیہ السّلا قد طعن فی جانب الیسار قصد او فی جانب الایمن اتفاقا وابو حنیفہؒ انما کره هذا الصنع لانه مُثَلَّهٌ وانما فعله النبی علیہ السلام لان المشرکین كانوا لا یمتنعون عن تعرضه الا بهذا۔

ترجمہ :- یعنی تجلیل جائز ہے لیکن تقلید اس سے اولیٰ ہے اور یہ مسئلہ اس بات پر دلالت نہیں کرتا ہے کہ وہ تجلیل سے محرم ہو جاتا ہے اس لئے کہ اس باب سے پہلے گذر چکا ہے کہ تجلیل سے محرم نہیں ہوتا بلکہ تلبیۃ یا ایسا کوئی فعل ضروری ہے جو کہ تلبیۃ کے قائم مقام ہو اور وہ قائم مقام فعل تقلید ہے اور اشعار کمرہ ہے اور وہ اونٹ کے گوان کو بائیں جانب سے شق کرنا اور یہی اشبه بالصواب ہے کیونکہ نبی علیہ السلام نے قصد انزہ سے بائیں جانب میں شق کیلئے اور دائیں جانب اتفاقاً کیلئے اور امام ابو حنیفہؒ نے اس فعل کو اس لئے مکروہ جانا کہ یہ مثقل ہے اور نبی علیہ السلام نے اس کو نفس اس لئے کیا کہ اس فعل کے بغیر مشرکین ہدی سے تعرض کرنے سے باز نہ آتے تھے۔

حل المسکلات (بقیہ مرگزشتہ) ایک یہ کہ اس کے گلے میں قلادہ ڈالے۔ اور ایک یہ ہے کہ اس کی پیٹھ پر جھول ڈالے۔ قلادہ یہ ہے کہ اون یا لون کے رسی بٹلے اور اس میں جوتے یا چڑے یا درخت کے چھلچھے وغیرہ باندھ کر ہڈی کے گلے میں باندھ دیتے ہیں تاکہ معلوم ہو جائے کہ یہ ہدی کا جانور ہے ہذا کوئی آدمی اس سے تعرض نہ کرے اور اگر کسی وجہ سے راستہ ہی میں ڈبچ کرنا پڑے تو غنی لوگ اس کا گوشت نہ کھائے۔ جھول ڈالنے کی صورت میں بھی یہی حکم ہے۔ البتہ جھول ڈالنے سے قلادہ ڈالنا اولیٰ ہے اس لئے کہ قلادہ میں تشہیر زیادہ ہوتی ہے اور جھول ڈالنے سے زیب و زینت اور عمری و سردی سے حفاظت ہوتی ہے جو کہ ہدی کے علاوہ دوسرے جانوروں کو بھی بسا اوقات پسایا جاتا ہے بخلاف قلادہ کے کہ اس میں نہ زیب و زینت ہے نہ عمری و سردی سے حفاظت۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے اس فرمان میں اس طرف اشارہ کیا کہ جعل اللہ الکعبۃ البیت الحرام قیاما للناس والشہر الحرام والہدی والقلادۃ ۱۲

دعا شیعہ مدہا ملے قولہ ولا یدل الخ یہاں پر ایک شبہ وارد ہوتا ہے کہ تجلیل سے جب تقلید افضل ہے تو معلوم ہو کہ دونوں جائز ہیں اور سادی ہیں۔ ہذا تقلید سے محرم ہو جاتا ہے اس طرح محرم ہو جاتا ہے اس طرح محرم ہو جاتا ہے جو جانا چاہیے۔ چنانچہ اس کا جواب دیتے ہوئے شارح فرماتے ہیں کہ ابھی اس باب سے کچھ ہی قبل یہ مسئلہ گذر چکا ہے کہ تجلیل سے محرم نہیں ہوتا کیونکہ یہ افعال حج میں سے نہیں ہیں۔ بخلاف تقلید کے جو کہ تلبیۃ کے قائم مقام ہے کہ اس سے ذاتی طور پر منع قرار دیا گیا۔ لغت میں اشعار الحرام کا مطلب یہ ہے کہ کسی جانور کا خون بذریعہ ذبح یا کسی دوسرے طریق سے بہانا۔ اور یہ اعلام کے معنی میں مستعمل ہے اور شرع میں اس کا مطلب اونٹ کی گوان سے دائیں یا بائیں جانب نیزے سے زخم کر کے خون نکالنا ہے تاکہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ یہ ہدی کا جانور ہے احرام کے وقت اشعار کرنے کا رواج تھا۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ذوالحلیفہ کے مقام پر احرام باندھتے وقت اشعار کیا۔ کتب صحاح ستہ میں مذکور ہے اور علماء اشعار اس پر اتفاق ہے ائمہ نے اس کو مستحب کہا اور بعض نے سنت کہا ہے۔

وقیل کرہ اشعار اهل زمانہ لبالغتم فیہ حتی یخاف منه السرایۃ وقیل
انما کرہ ایشارہ علی التقلید واعتمر ولا یتحلل منها ای من العمرۃ وهذا
عند سوق الهدی اما اذ الم یکن یسوق الهدی یتحلل من احرام العمرۃ
کما مرثم احرم للحج کما مرای یوم الترویۃ وقبلہ افضل وحلق یوم النحر
وحل من احرامیہ والمکی یفرد فقط ای لا قرآن لہ ولا تمتع ومن اعتمر بلا سوق^۳
ثم عاد الی بلدہ فقد الم ومع سوق تمتع۔

ترجمہ :- اور کہا گیا کہ امام صاحب اپنے زمانہ کے اشعار کو مکروہ کہا کرتے تھے کیونکہ وہ لوگ اشعار میں مبالغہ کرتے تھے۔
یہاں تک کہ زخم اندر کی طرف سراپت کرنے کا خوف ہوتا تھا۔ اور کہا گیا کہ امام صاحب نے تقلید پر اشعار کو ترجیح دینا مکروہ کہا
ہے اور عمرہ کرے اور عمرہ سے حلال نہ ہو۔ یہ حکم سوق ہدی کے وقت ہے۔ لیکن جب تمتع بغیر سوق ہدی کے ہو تو عمرہ کے احرام سے
حلال ہو جائے جیسا کہ گذر چکا۔ یعنی یوم ترویہ میں اور اس سے پہلے افضل ہے اور یوم نحر میں سر منڈوائے اور دونوں احرام سے
حلال ہو جائے اور مکروہ دالے فقط افراد کرے۔ یعنی اہل مکہ کے لئے نہ قرآن ہے نہ تمتع اور جس نے بغیر سوق ہدی کے عمرہ کا احرام
باندھا پھر اپنے وطن کو لوٹ گیا تو اس نے البتہ الحام کا اور سوق ہدی کے ساتھ ہو تو تمتع کیا۔

حل المسکلات :- (بقیہ مہ گذشتہ) لیکن امام ابو حنیفہ نے اشعار کو مکروہ کہا ہے فقہار نے اس کو اپنی کتابوں میں
درج کیا ہے اور دلیل یہ پیش کی کہ اس میں جانور تو تکلیف ہوتی ہے اور اس کی صورت شکل کی سب سے اور صحیح احادیث میں شکل کی مانعت
آئی ہے۔ اس پر اعتراض کیا گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ رضی اللہ عنہم جو چیزیں صحیح طور پر مردی جو اس کی مخالفت
نہیں کی جاسکتی۔ اس کا جواب یہ دیا کہ آپ نے اپنی ہدی کو بیچنے کے خاطر اشعار کیا اس لئے کہ اگر اشعار نہ ہوتا تو مشرکین اس
ہدی کو بیچ کر زنج و کڑے اس لئے اپنے اشعار کیا مگر اب ہمارے زمانہ میں یہ سبب باقی نہ رہا بلکہ اشعار کی احادیث شکل کی احادیث
سے متعارض ہیں اور تمارض کے وقت احتیاطی طور پر احادیث تحریم کو مقدم رکھا جاتا ہے۔ امام صاحب کی طرف سے اس جواب پر مولانا عبدالمطلب
لکھنوی فرماتے ہیں کہ یہ جواب نا کافی ہے اس لئے کہ ایک صاحب بعیرت اس بات کو خوب جانتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے حبۃ اللوداع میں اشعار نکلتی
ہے اور اس وقت مشرکین کا غلبہ تھا اور تمارض کے متعلق بات یہ ہے کہ شکل کی مانعت حبۃ اللوداع سے پہلے ہوتی ہے لہذا اشعار کو مکروہ کہنے کی کوئی دلیل نہیں
ہے اور جب ایک فعل حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضی اللہ عنہم سے ثابت ہے تو اس کے برعکس قول سے تمسک نہیں کیا جاسکتا ۱۲

۳۔ قولہ وهو الرشید الخ۔ بدایہ میں ہے کہ اس کا طریقہ یہ ہے کہ اس کی کوہان میں شق لگائے یعنی کوہان کے نیچے دائیں
جانب نیزہ مارے۔ فقہار کہتے ہیں کہ اشہد میں آسانی ہے چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقصودی طور پر بائیں جانب
اور اتفاقاً طور پر دائیں جانب نیزہ لگایا۔ انتہی۔ البتہ یہ میں ہے کہ مقصد یہ ہے کہ یہ سب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے مردی ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ اشعار کے لئے جب جانور آپ کی طرف آئے تو اس کا سر آپ کے سامنے ہوتا اور نیزہ اٹکے دائیں
ہاتھ میں ہوتا اور جب آپ دائیں ہاتھ سے نیزہ مارتے تو یقیناً وہ جانور کی بائیں جانب پڑتا پھر اس کی دائیں جانب اتفاقاً
طور پر نیزہ مارتے۔ لہذا فی البنا ۱۲

دعا شیدہ مہ ہذا ۱۳۔ قولہ ذیل الخ۔ یہ امام صاحب کے قول کی توجیہ ہے۔ غلامہ اس کا یہ ہے کہ امام صاحب نے اشعار
کی جو کراہت بیان کی ہے وہ اپنے زمانہ کے عوام کے اشعار ہے۔ چنانچہ وہ لوگ اونٹ کی کوہان کو اس شدت سے زخم کرتے
تھے کہ زخم اندر کی طرف سراپت کر جانے کا خوف ہوتا تھا۔ چنانچہ امام صاحب نے اس طرح اشعار کرنے کو مکروہ کہا بعضوں نے
یہ توجیہ بیان کی کہ امام صاحب نے اشعار کو مکروہ نہیں کہا بلکہ ان کا ہنسیا ہے کہ اس سلسلے میں تقلید افضل ہے لہذا افضلیت
کے مقابلے میں اشعار کو اختیار کرنا مکروہ ہے۔ اب منظور ماریدیں اور علماء نے اس کا ذکر کیا ہے ۱۴۔ (باقی مہ آئندہ پر)

اعلم ان التمتع هو الترفق باداء النسيك الصحيحين في سفر واحد من غير ان يلبس باهله الباماً صحيحاً بينهما فالذي اعتمر بلا سوق الهدى لباعاد الى بلدة صح البامه فبطل تمتعه فقله فقد التمس ذكر المأزوم وقصد اللازم وهو بطلان التمتع اما اذا ساق الهدى لا يكون البامه صحيحاً لانه لا يجوز له التحلل فيكون عوده واجباً فلا يكون البامه صحيحاً فاذا عاد و احرم بالحج كان متمتعاً فان طاف لهما اقل من اربعة قبل اشهر الحج و اتمها فيها وحج فقد تمتع ولو طاف اربعة هنا لا اي لو طاف اربعة قبل اشهر الحج لا يكون متمتعاً.

ترجمہ :- معلوم ہو کہ تمتع کے معنی ایک سفر میں دو صحیح نیک ادا کرنے کے ساتھ نفل احکام میں بغیر اس کے کہ ان دنوں کے درمیان امام صحیح کے ساتھ امام کرے۔ پس جس نے سوق ہدی کے بغیر عمرہ کا احرام باندھا جب وہ اپنے وطن کی طرف لوٹا تو اس کا امام صحیح ہوا اور اس کا تمتع باطل ہوا۔ فقہاء کے قول سے لازم کا ذکر کے لازم مراد لیا اور لازم بطلان تمتع ہے۔ لیکن جب سوق ہدی کیا تو اس کا امام صحیح نہ ہو گا کیونکہ اس کے لئے حلال ہونا جائز نہیں ہے لہذا اس پر مکہ داس ہونا واجب ہے۔ پس اس کا امام صحیح نہ ہو گا۔ تو جب وہ کہد اس اگر حج کا احرام باندھا تو تمتع ہو گا۔ پس اگر اشہر حج سے پہلے عمرہ کے لئے چار چکر سے کم طواف کیا اور اشہر حج میں طواف کو مکمل کیا اور حج کیا تو وہ تمتع ہو اور اگر اشہر حج سے پہلے چار چکر طواف کیا تو تمتع نہ ہو گا۔

حل مشکلات ۱۔ دنیہ مگد شتم ملہ قولہ ومن اعتمر الخ۔ خلاصہ یہ ہے کہ حج تمتع میں شرط یہ ہے کہ حج اور عمرہ دونوں ایک ہی سفر میں حج کے مہینوں میں ادا کئے جائیں اب اگر اس نے حج کے مہینوں میں عمرہ کیا پھر اپنے وطن واپس چلا آیا تو اس کا یہ پہلا سفر باطل ہو گا۔ اب اگر اسی سال دوبارہ سفر کر کے حج ادا کیا تو حج اور عمرہ دونوں ایک سفر میں ادا نہ ہونے کی وجہ سے یہ حج تمتع نہ ہو گا۔ لیکن یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب اس نے ہدی نہ چلائی ہو اور اگر اس نے احرام عمرہ میں ہدی چلائی ہے تو پھر پہلا سفر ختم نہ ہو گا لہذا اس کا تمتع باقی رہے گا۔ اس وجہ سے اس پر لازم ہے کہ وہ دوبارہ مکہ واپس آئے۔ کیونکہ وہ ہدی چلانے کی وجہ سے پہلے احرام سے حلال نہیں ہوا ۱۲

ملہ قولہ الم۔ امام معین اپنے اہل سے ملنا۔ جمیعاً مکنہ کرنا۔ یہاں پر مراد یہ ہے کہ اس نے چونکہ ایک ایسا فعل کیا جو اس کے لئے غیر مناسب ہے لہذا اس نے گناہ صغیرہ کیا ۱۳

د حاشیہ مریدام ملہ قولہ ذکر المأزوم الخ۔ لفظ ذکر اور قصد دونوں مصدر ہیں یاد دہانی یا ماضی کے صیغے ہیں اور ان کی ضمیر مصنف کی طرف راجع ہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ فقہاء کے اس کا لازم بعین انام صحیح کے ذکر کرنے سے مقصد کا مقصد اس کا تمتع باطل ہونا ہے ۱۴

ملہ قولہ کان مقصداً الخ۔ یہ اس وقت ہے کہ جب وہ ہدی کو یوم نحر کے دن ذبح کرنے کے لئے رہنے دے جیسے کہ واجب ہے۔ اور اگر عمرہ کے وقت یوم النحر سے پہلے ذبح کرے اور پھر واپس گھر چلا جائے تو اس پر کچھ لازم نہیں خواہ اس سال حج کرے یا نہ کرے۔ اور اگر واپس گھر چلا نہ جائے اور حج بھی نہ کرے تو بھی کچھ لازم نہیں۔ اور اگر گھر واپس نہ جائے اور حج کرے تو اس پر دو دم واجب ہیں۔ ایک تمتع کا دم اور ایک دم اس وجہ سے کہ اس نے ہدی کے جانور کو اصل وقت کے علاوہ وقت میں ذبح کیا۔ کذا فی البحر ۱۵

د باقی مآئندہ پر

کوئی محل من عمرتہ فیہا ای فی اشہر الحج وسکن بمکۃ أو بصرۃ وحج فهو متمتع لان السفر الاول لم ینتہ برجوعہ الی بصرۃ فصار کأنہ لم یمخرج من المیقات

ولو انفسدھا ورجع عن البصرۃ وقضاھا وحج لان حکم السفر الاول لما بقی بالرجوع الی البصرۃ فصار کأنہ لم یمخرج من مکۃ ولا تمتع للساکن بمکۃ الا اذا التزم باھلہ ثم اتی بھما لانه لما التزم باھلہ ثم رجع واتی بالعمرة والحج کان هذا انشاء سفر لا ینتہاء السفر الاول بالالیام فاجتمع نسکات فی سفر واحد فیکون متمتعا۔

ترجمہ :- ایک کوئی نے مثلاً اشہر حج میں احرام باندھا پھر عمرہ کر کے حلال ہو گیا اور کہہ یا بعد میں سکونت کی اور حج کیا تو وہ متمتع ہوا۔ اس لئے کہ بعمرہ کی طرف لوٹنے کی وجہ سے اس کا پہلا سفر منتہی نہیں ہوا۔ پس گویا کہ وہ میقات سے نکلا ہی نہیں اور اگر عمرہ کو فاسد کیا اور بعمرہ سے واپس کہہ لوٹ کر عمرہ کی قضا کی اور حج کیا تو متمتع نہ ہو گا۔ اس لئے کہ بعمرہ کی طرف لوٹنے کی وجہ سے جو حکم سفر اول کا حکم باقی تھا تو گویا وہ کہہ سے نہیں نکلا۔ اور ساکن کہہ کے لئے متمتع نہیں ہے مگر جب اپنے اہل کے ساتھ امام کیا پھر حج و عمرہ کو ادا کیا تو متمتع ہو گا اس لئے کہ جب اس نے اپنے اہل کے ساتھ امام کیا پھر وطن سے کہہ کی طرف لوٹا اور حج و عمرہ کیا تو یہ اس کے لئے سفر کی انشاء ہوئی کیونکہ امام کی وجہ سے اس کا سفر اول ختم ہو گیا۔ پس ایک سفر میں دونک جمع ہوئے ہذا متمتع ہو گا۔

حل المشکلات :- دینیہ صغیرۃ من عمرۃ الخ۔ یعنی اگر کسی نے اشہر حج سے پہلے عمرہ کے طواف کے سات چکر میں سے تین چکر یا اس سے کم چکر لگائے اور اشہر حج میں باقی چکر پورا کیا تو اس کا حج متمتع ہو گا۔ اس میں اصل یہ ہے کہ حج متمتع اس وقت ادا ہوتا ہے کہ جب حج کے پینوں یعنی شوال ذی قعدہ اور ذی الحجہ کے اندر اندر دو عبادت یعنی حج اور عمرہ ادا کئے جائیں۔ اب جو آدمی رمضان میں مثلاً عمرہ کرے اور ذی الحجہ میں حج کرے تو اس کا حج متمتع نہ ہو گا۔ اور اگر رمضان میں احرام باندھ کر آخر ماہ میں مکہ میں داخل ہوا اور شب عید آجائے تو اب اگر وہ شوال سے پہلے جا رہا یا اس سے زیادہ چکر لگائے تو بھی یہ حج متمتع نہ ہو گا۔ اس لئے کہ اکثر پر کل کا حکم ہوتا ہے۔ اور اگر شوال سے پہلے چارے کم چکر لگائے اور شوال میں باقی چکر لگائے تو یہ حج متمتع بن جائے گا ۱۱

دعا شیعہ صغیرۃ من عمرۃ الخ۔ یہ ایک مثال ہے کوئی کا مطلب یہ ہے کہ کوئی آفاقی خواہ کو نہ کارہنے والا ہو یا کسی اور ملک کارہنے والا ہو۔ کہ کے علاوہ کسی بھی شہر کارہنے والا کیوں نہ ہو سب کا یہی حکم ہے۔ اسی طرح بعمرہ کہہ کر خاص بعمرہ مراد نہیں بلکہ دوسرا شہر مثلاً مدینہ طیبہ یا ریاض یا مصر وغیرہ کہیں بھی جائے مگر اپنے وطن نہ جائے۔ مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ کہہ کے علاوہ کسی دوسرے ملک مثلاً کوئٹہ یا شکھ دیس کارہنے والا عمرے کا احرام باندھ کر کہہ میں داخل ہوا اور عمرہ کیا اور پھر حلق کر اگر حلال ہو گیا۔ یہ اشہر الحج میں کیا۔ اس کے بعد ایام حج تک کہہ میں ٹھہرا یا بعمرہ یا پاکستان چلا گیا جو اس کا وطن نہیں ہے تو بھی اس کا متمتع باطل نہیں ہوتا۔ البتہ اس میں اختلاف ہے کہ غیر ملکی اگر میقات سے باہر چلا جائے تو ایک قول کے مطابق بالافتاق وہ متمتع نہیں ہوتا۔ ایک قول میں امام صاحب کے نزدیک متمتع ہے اور صاحبین کے نزدیک نہیں۔ صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ جو عمرے کا احرام میقات سے باندھے اور حج کا کہہ سے تو وہ متمتع ہوتا ہے اور جس کے حج و عمرہ دونوں کا احرام میقات ہی ہو وہ متمتع نہیں ہوتا۔ امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ جب تک وہ اپنا وطن واپس نہ جائے اس کا پہلا سفر باطل نہیں ہوتا۔ ہذا جب ایک ہی سفر میں دونوں عبادت یعنی حج و عمرہ پائے گئے تو یہ حج متمتع ہو گا کیونکہ انی ابداء و البنا یہ ۱۲ (باقی صغیرۃ من عمرۃ الخ)

وَأَيُّ أَفْسَادِهِمْ بِلَادِهِمْ أَيْ مِنْ أَعْتَمَرَ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ وَحَجَّ مِنْ عَامِهِ فَأَيُّهَا
 أَفْسَادُ مَفْئِدِهِ لِأَنَّهُ لَا يُمْكِنُ الْخُرُوجُ مِنْ عَهْدَةِ الْأَحْرَامِ إِلَّا بِالْأَفْعَالِ
 وَسَقَطَ دَمُ التَّمَتُّعِ لِأَنَّهُ لَمْ يَتَوَقَّفْ بِإِدَاءِ الدُّسْكِينِ الصَّحِيحِينَ فِي سَفَرٍ أَحَدٍ

ترجمہ: اور حج و عمرہ میں سے جسکو فاسد کرے اس کو بلادہم کے پورا کرے۔ یعنی جس نے اشہر حج میں عمرہ کیا اور
 اسی سال حج کیا تو ان میں سے جس کو فاسد کیا اس کے افعال کو پورا کرے۔ کیونکہ بقیہ افعال پورے کئے بغیر احرام کے عید
 سے نکلنا اس کے لئے ممکن نہیں ہے۔ اور دم تمتع ساقط ہو گیا کیونکہ اس نے ایک سفر میں دو جمع تک ادا کرنے کے ساتھ نفع
 نہیں اٹھایا۔

حل المشکلات: بقیہ مہکد شتم علیہ قولہ دو افسد بانح۔ یعنی کوئی شکار کو نہ کا رہنے والا اشہر حج میں عمرہ کا احرام
 باندھا اور عمرہ کے افعال مکمل کرنے سے پہلے اس کو فاسد کیا مثلاً جلع کیا یا شکار کیا۔ اب اس نے بھرے جا کر پھر اور پھر کو میں ہو چکا
 فاسد شدہ عمرہ کی قضا کی اور پھر حج کیا تو وہ تمتع نہ ہو گا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کے بھرے کی طرف جانے سے اس کا سفر باطل نہیں
 ہوا تو گویا وہ مکہ سے نکلا ہی نہیں۔ اور ظاہر ہے کہ ساکن مکہ کے لئے تمتع نہیں ہے ۱۲
 علیہ قولہ الا اذا لم انح۔ یعنی اس صورت میں اگر وہ بجائے بھرے کے اپنے وطن کو نہ لوٹ آئے پھر دوبارہ سفر کر کے مکہ پہنچا اور
 اشہر حج میں میقات سے عمرہ کا احرام باندھ کر فاسد شدہ عمرہ کے قضا کی اور اس سال حج بھی کیا تو یہ تمتع ہو گا۔ اس لئے کہ
 اپنے وطن توڑنے کی وجہ سے اس کا پہلا سفر باطل ہو گیا باندھ کی ذرا بالکل پھر کوئی ہی رہ گیا۔ پھر جب نئے سرے سے سفر
 کے اشہر حج میں دونوں یعنی حج و عمرہ کر لئے تو اس ایک ہی سفر میں دونوں ہو جانے کی وجہ سے وہ تمتع ہو گا ۱۳
 دعا شیعہ ہذا اہلہ قولہ دای افسد بانح۔ یعنی جب اس نے حج یا عمرہ یا دونوں کس نفع فعل کے ذریعہ فاسد کر دیا تو اس
 پر لازم ہے کہ بقیہ افعال کو گزرے اور ان کے بعد ہی احرام اتارے۔ اس صورت میں اس پر دم لازم نہ ہو گا۔ اس لئے کہ دو
 نسک جمع یعنی حج و عمرہ جمع نہیں ہوئے۔ البتہ اسے توڑنے کی وجہ سے جبر نقضان کے طور پر ایک دم لازم ہو گا۔ یعنی یہ دم حاصل
 شدہ کے نقصان کے تدارک کے لئے یا اس کی بے احتیاطی اور غفلت کی سرزنش کے طور پر لازم کیا جائے گا تاکہ آئندہ کبھی
 ایسا نہ ہونے دے ۱۴

باب الجنایات

ان تطیب محرّم عضواً وخصب رأسه بالحناء أو آدهن بزیت ای
استعمل الدهن فی عضو ثم الاذهان ان کان بزیت خالصاً وبعجل خاء
یحیب الدم عند ابی حنیفة وعندهما تجب الصدقة وعند الشافعی
ان استعمله فی الشعر یجب الدم

ترجمہ :- یہ باب جنایات کے احکام کے بیان میں۔ اگر محرم نے پورے ایک عضو کو خوشبو لگائی یا اپنے سر کو ہندی سے
خضاب لگایا یا زیتون کا تیل لگایا۔ یعنی ایک کامل عضو میں تیل استعمال کیا۔ پیرتیل لگانا اگر خالص زیتون یا خالص تیل سے ہے
تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک دم واجب ہے اور صاحبین کے نزدیک صدقہ واجب ہے اور امام شافعی کے نزدیک اگر تیل کو بالو
میں استعمال کیا تو دم واجب ہوگا۔

حل المشكلات :- سہ قولہ باب الجنایات۔ یعنی محرم سے اگر کوئی فعل ممنوع صادر ہو تو اس کا کیا حکم ہے چنانچہ
اس باب میں انہی احکام کو بیان کیا جائے گا۔ جنایات جمع ہے جنایت بکسر الجیم کی معنی نافرمانی کا ارتکاب کرنا۔ خلاصہ یہ ہے کہ منع
جب محرم کی اقسام اور ان کے احکام کے بیان سے خارج ہوئے تو اب ان حالات کے احکام شروع کر دیئے جو محرم کو حالت احرام
میں ممنوعہ افعال کے مرتکب ہونے کی صورت میں پیش آتے ہیں۔ جنایت کی بہت سی صورتیں ہوتی ہیں اس لئے لفظ جمع لائے
یعنی جنایات کہا ۱۲

سہ قولہ ان تطیب محرم بعض نتمے میں طیب محرم کا لفظ ہے اور یہی بہتر معلوم ہوتا ہے۔ اس لئے کہ تطیب لازم ہے۔ پس اذا
تور عضو ای مفعول نہیں بلکہ تمیز ہے اس طرح پر کہ تطیب یعنی خوشبو لگانے کی نسبت محرم کی طرف کی جائے۔ اور طیب یعنی خوشبو
سے مراد ہر وہ چیز جس کی خوشبو ہو جیسے سفشہ، رہبان، چنبیل، گلاب وغیرہ ۱۲
سہ قولہ عضواً۔ یعنی ایک کامل عضو جیسے سر اور ران وغیرہ ہے۔ باذن نے مناسب سمجھا کہ اگر اس نے تمام اعضا
پر خوشبو لگائی تو اتحاد جنس کی وجہ سے اس پر ایک ہی دم لازم ہوگا۔ اور اگر متفرق اعضا پر خوشبو لگائی تو اگر پورے ایک
عضو کے برابر ہو تو بھی ایک دم لازم آئے گا۔ ورنہ صدقہ لازم ہوگا ۱۲

سہ قولہ بالحناء۔ حائر فتح اور کسرہ دونوں صحیح ہیں اور نون پر بھی تشدید اور بلا تشدید دونوں صحیح ہیں۔ معنی ہندی
یہ ایک درخت ہے اس کے پتے سبز ہیں انھیں پس کر ہاتھ پر میں لگاتے سے سرخ رنگ پڑھ جاتا ہے۔ امام بیہقی نے تصنیف سند
کے ساتھ ایک روایت کی ہے کہ ہندی خوشبودار ہے۔ لیکن اس کو خوشبو ماننے کی صورت میں ایک اعتراض وارد ہوتا ہے
کہ اگر یہ خوشبو ہے تو یہ خوشبویات میں شامل نہیں۔ اس کو حاد اگر کے بیان کرنے کی ضرورت کیوں پیش آئی؟ اس کا جواب یہ ہے
کہ یہ خوشبودار ہونے میں اختلاف ہے اس لئے اس کو علیحدہ کر کے بیان کیا ۱۲

سہ قولہ بجل۔ الخ۔ بفتح الاء وتشدید اللام معنی تیل کا تیل۔ خلاصہ یہ ہے کہ محرم نے اگر خالص زیتون کا تیل یا خالص تیل
کا تیل استعمال کیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر دم واجب ہوتا ہے۔ اس لئے کہ یہ دونوں اصل کے لحاظ سے ان میں خوشبو
ہیں۔ اب ان میں سفشہ یا گلاب یا کوئی اور طرح کی خوشبو ملا کر خوشبو بناتے ہیں۔ اور اگر کوئی دوسری قسم کی خوشبو بھی ملائیں
تو بھی ان میں کسی کیس طرح کی خوشبو ذاتی طور پر موجود ہے۔ چنانچہ اس سے بھی کیا بن راک ہو جاتا ہے اور بالوں کی اصلاح
بھی ہوتی ہے۔ ان کے علاوہ دوسرے تیلوں میں یہ بات نہیں ہوتی کدانی النجر۔ لیکن صاحبین کے نزدیک ان کے استعمال
سے دم لازم نہیں ہوتا۔ البتہ صدقہ لازم ہوتا ہے۔ (باقی قدامدہ پر)

وان استعمله في غيره فلا شيء عليه اما الدهن المتطيب كدهن
البنفسج ونحوه فيجب الدم اتفاقا للتطيب او لبس مخيطا او ستر
رأسه يوما او حلق رُبع راسه او محامجه او احدى ابطيه او عانتة
او رقبته او قص اظفار يديه او رجليه في مجلس واحد او يد او
رجل او طاف للقدوم او للصدر جنباً او للفرض محدثاً.

فترحمم: اور اگر بال کے علاوہ کسی اور جگہ استعمال کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں لیکن خوشبودار تیل کے استعمال سے جسے رد عن بنفشہ وغیرہ تو خوشبو کی وجہ سے بالاتفاق دم واجب ہے۔ یا سلا ہو اکیڑا پہنایا سر کو پورا ایک دن ڈھک رکھا یا چوتھائی سر منڈوا یا پچھنا لگانے کی جگہ منڈوائی یا دونوں بغلوں میں سے ایک منڈوائی یا زیر ناف منڈایا اگر دن منڈوائی یا دونوں ہاتھوں کے ناخن یا دونوں پیروں کے ناخن ایک مجلس میں کاٹا یا ایک ہاتھ اور ایک پاؤں کے ناخن کاٹا یا بمالت جنابت طواف قدوم یا طواف صدر کیا یا بمالت حدث طواف زیارت کیا۔

حل المشكلات: دہیہ مہرگز شتم اس لئے کہ یہ خوشبو نہیں خواہ اس کی اصل کیوں نہ ہو اور امام شافعی کے نزدیک اگر وہ تیل بالوں کے علاوہ کسی اور عضو میں استعمال کیا تو اس پر کچھ لازم نہیں ہے اس لئے کہ یہ بطور دہیہ ہے۔ اسی طرح اگر کسی زخم پر یا پاؤں کی پھین پر بطور دہیہ کے استعمال کرے۔ مطلب یہ ہے کہ یہ خوشبوئیات میں سے نہیں ہیں اور اگر کوئی چیز خوشبوئیات میں سے ہو جیسے غبر وغیرہ تو اس کے استعمال سے جزا لازم ہوتی ہے خواہ بطور دہیہ کیوں نہ ہو۔ اسی طرح بالوں میں استعمال کرنے سے بھی دم واجب ہو گا کیونکہ اس سے بالوں کی اصلاح ہوتی ہے اور عید کا یہ بھی زائل ہو جاتا ہے ۱۲

دعا شہد ہندام ملہ تولد اولیس الخ یعنی عام عادت کے مطابق تین یا تو دم واجب ہو گا اور اگر کاندھوں پر قمیص ڈال رکھی اور آستین میں ہاتھ نہیں ڈالا تو کچھ لازم نہ ہو گا۔ البتہ اس کا نام کر دہیہ ہے۔ اسی طرح سر کو ڈھانکنے کا حکم ہے کہ اگر ایک دن پورا یا پوری ایک رات یا آدھا دن اور آدھی رات سر کو ڈھانک رکھے تو دم لازم ہو گا یہ ٹوپی پہن کر ہو یا یو تھیں بے سٹے کپڑے سے ہو بہر حال ایک ہی حکم ہے ۱۳

ملہ تولد او حلق ربع رأس الخ یعنی سر کے ایک چوتھائی کا اعتبار کیا گیا اور جن میں ایسی عادت نہیں ہے جیسے بغل منڈانا یا مونے زیر ناف یا سینگی لگوانے کی جگہ یا گردن کے بال منڈانا تو ان میں چونکہ بعض حصہ منڈانے کی عادت نہیں ہے اس لئے ان میں چوتھائی کا اعتبار نہ ہو گا بلکہ پوری ایک بغل پورا زیر ناف پوری گردن کا اعتبار ہو گا۔ کذا فی البحر

ملہ تولد فی مجلس واحد یعنی ایک ہی مجلس میں اگر دونوں ہاتھوں کے یا دونوں پاؤں کے ناخن یا ایک ہاتھ اور ایک پاؤں کے ناخن کاٹا تو دم لازم ہو گا مجلس متعدد ہونے سے بھی یہی حکم ہے اس لئے کہ کفارہ کی بنیاد تہا اقل ہے۔ ہاں اگر ایک مجلس میں ایک ہاتھ کے ناخن کاٹ کر کفارہ ادا کر دیا تو بات الگ ہے یہ امام محمد کا قول ہے۔ اور شیعین کے نزدیک چاروں ہاتھ پیروں کے ناخنوں کو چار مجلس میں کاٹا تو چار دم لازم ہوں گے۔ کذا فی المہدایہ ۱۴

ملہ تولد او طاف الخ خلاصہ یہ ہے کہ فرض طواف واجب طواف سے نفی تر ہوتا ہے اور مسنون طواف اور نفی طواف بھی واجب طواف کے حکم میں ہے جیسے طواف قدوم۔ اس لئے کہ یہ شروع کرنے سے واجب ہو جاتا ہے۔ چنانچہ حالت حدث میں فرض طواف کرنا ایک دوسری جنابت ہے اور اس پر ایک دم لازم ہوتا ہے لیکن اگر بدن یا کپڑے میں نجاست خفی اور طواف زیارت کیا تو یہ مکروہ ہے کذا فی البحر۔ اور طواف صدر یا طواف قدوم اگر بمالت حدث کیا تو دم لازم نہیں ہوتا البتہ بمالت جنابت کیا تو دم لازم ہو گا ۱۵

أَوْ أَقْضَى عَنْ عَرَفَاتٍ قَبْلَ الْإِمَامِ أَوْ تَرَكَ أَقْلَ سَبْعِ الْفَرَضِ أَوْ تَرَكَ
ثَلَاثَةَ أَشْوَاطٍ أَوْ أَقْلَ مِنْ طَوَافِ الزِّيَادَةِ وَبَتَرَكَ أَكْثَرَهُ بَقِيَ مُحْرَمًا حَتَّى
يَطُوفَ أَوْ تَرَكَ أَرْبَعَةَ أَشْوَاطٍ أَوْ أَكْثَرَ مِنْ طَوَافِ الزِّيَادَةِ بَقِيَ مُحْرَمًا
حَتَّى يَطُوفَ أَوْ طَوَافَ الصَّدْرِ أَوْ أَرْبَعَةً مِنْهُ أَوْ السَّعْيِ أَوْ الْوُقُوفِ بِجَمِيعٍ
أَوْ الرَّمْيِ كُلِّهِ أَوْ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ أَوْ الرَّمْيِ الْأَوَّلِ أَوْ أَكْثَرَهُ وَهُوَ رَمَى جَمْرَةً

العقبة يوم النحر. وَحَلَقَ فِي حِلٍّ أَوْ عِمْرَةً فَإِنَّ الْحَلْقَ اخْتَفَ بِمَنْ

ترجمہ :- یا امام سے پہلے ہی عرفات سے واپس لوٹا یا طواف زیارت کا اقل حصہ ترک کر دیا یعنی طواف
زیارت کے تین چکر یا اس سے بھی کم ترک کر دیا۔ اور طواف زیارت کے اکثر حصہ ترک کرنے سے محرم باقی رہتا ہے یہاں تک
کہ طواف پورا کر لے۔ یعنی اگر طواف زیارت کے چار چکر یا اس سے بھی زیادہ چکر ترک کرے تو وہ جب تک ترک کردہ
طواف پورا نہ کرے محرم رہتا ہے۔ یا طواف صدر کو ترک کیا یا طواف صدر کے چار چکر ترک کئے یا سنی توک کی یا
وقوف مزدلفہ کو ترک کیا یا پوری رمی ترک کر دی یا ایک دن کی رمی ترک کر دی یا رمی اول کو ترک کیا یا اس کے اکثر
کو ترک کر دیا اور رمی اول بمرہ عقبہ کی رمی ہے جو کہ یوم النحر کو کی جاتی ہے یا حل میں حج یا عمرہ کے لئے حلق کیا کیونکہ
حلق ہی کے ساتھ خاص ہے۔

حل المشكلات :- اے قولہ قبل الامام۔ اس سے مراد غروب آفتاب سے پہلے۔ خلاصہ یہ ہے کہ امام پر لازم ہے کہ
غروب آفتاب کے بعد عرفات سے چل پڑے اور دوسرے لوگ بھی امام کے پیچھے روانہ ہو جائیں۔ تو اس صورت میں کسی پر
کچھ لازم نہیں ہے اور اگر امام غروب سے پہلے چل پڑے مگر لوگ نہ چلے تو لوگوں پر کچھ نہیں۔ اور غروب سے پہلے اگر امام بھی
پہلے اور دوسرے لوگ بھی چلیں تو ہر ایک پر ایک دم لازم ہے۔ کذا فی البحر ۱۲
اے قولہ اقل سبع الحج۔ یعنی طواف زیارت جو کہ فرض ہے اس کے سات چکروں میں سے اگر اقل حصہ یعنی تین چکر
یا اس سے بھی کم چھوڑ دے تو دم لازم ہو گا۔ اور اگر اکثر حصہ یعنی چار چکر یا اس سے زیادہ چکر چھوڑ دے تو جب تک اس کو
پورا نہ کر لے وہ محرم رہے گا۔ اگر گھر چلا جائے تو لازم ہے کہ واپس آکر اس کو پورا کرے ورنہ عمر بھر محرم رہے گا۔ اس لئے
کہ دوسری کوئی چیز اس کا بدل نہیں ہو سکتی ۱۲

اے قولہ طواف الصدر الحج۔ اس کا عطف اقل پر ہے اسی طرح اس کے بعد اقل تک سب کا اقل پر عطف
ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اگر طواف صدر یعنی طواف دواغ پورا یا اس کا اکثر چھوڑ دے یا جمیع بین الصلوتین کے ساتھ وقوف نہ
کرے یا امام رمی ہمارے تمام دنوں کی رمی چھوڑ دے یا صرف ایک دن کی رمی چھوڑ دے یا پہلی رمی یعنی یوم نحر کی اکثر رمی چھوڑ
دے تو ان تمام صورتوں میں ایک ایک دم لازم ہو گا۔ لیکن صاحب بدایہ کہتے ہیں کہ اگر اس نے یوم نحر کے علاوہ باقی دو دنوں
میں جمرہ عقبہ کی رمی چھوڑ دی تو دم لازم نہ ہو گا بلکہ صدقہ لازم آئے گا۔ اس لئے کہ یہ اقل رمی ہے۔ بمکلف یوم نحر کی رمی کے اس
لئے کہ یہ صرف ایک ہی رمی ہے اور یہی پوری رمی ہے لہذا اس کا اکثر چھوڑنے سے دم لازم ہو گا ۱۲

اے قولہ اقل حلق فی حل الحج۔ اس کا عطف بھی اس پر ہے جس پر سابقہ افعال کا خابین اقل پر۔ خلاصہ یہ ہے کہ جب
اس نے سر نہ دایا یا فکر امانت حج یا عمرہ کے احرام سے حلال ہو جائے اور یہ کام اس نے حرم سے باہر کیا تو اس پر ایک دم
لازم ہو گا۔ اس لئے کہ حلق و غیرہ ایک مخصوص جگہ کے ساتھ نقص ہے یعنی حرم میں یہ کام ہونا چاہیے۔ اور حج کا حلق ایک
مخصوص وقت کے ساتھ نقص ہے یعنی ایام نحر میں حلق کرنا چاہیے۔ اب چونکہ اس نے بجائے حرم کے حل میں حلق کر لیا تو
حج کے احرام کا ہو یا عمرہ کے ہر حال اس پر ایک دم لازم ہو گا۔ حل بجز الحار و تشدید اللام حرم سے باہر علاقہ کو کہتے ہیں ۱۲

وهو من الحرم لان معتبر رجوع من حل ثم قصر اى ان خرج المعتمر من الحرم قبل التحلل ثم عاد اليه وقصر لاشئ عليه وانما خصص بالمعتمر لان الحاج ان خرج من الحرم قبل التحلل ثم عاد الى الحرم

يجب عليه الدم او قبله او ليس بشهوة انزل او لا اعلم ان قوله او قبل ليس معطوفا على قوله ثم قصر بل هو معطوف على قوله او حلق في حل او اخر الحلق او طواف الفرض عن ايام النحر او قدم نسكا على اخر الحلق قبل الرمي او نحر القارن قبل الرمي او الحلق قبل الذبح فعليه دم هذا اجواب الشرط وهو قوله ان تطيب محرماً عضواً.

ترجمہ :- اور منی حرم میں سے ہے نہ کہ معتبر میں جو کہ حل سے لوٹ کر حرم میں تھہر گیا۔ یعنی معتبر اگر حرم سے قبل التحلل نکل گیا پھر حرم کی طرف لوٹ گیا اور قصر کیا تو اس پر کوئی شئی واجب نہیں ہے اور معتبر کو اس لئے خاص کیا گیا کہ حاجی اگر قبل التحلل نکل گیا پھر حرم کی طرف لوٹ آیا تو اس پر دم واجب ہے یا شہوت سے بوسہ دیا یا چھو یا خواہ انزال ہو یا نہ ہو معلوم ہو کہ قولہ او قبل یہ مخم قصر پر معطوف نہیں ہے بلکہ او حلق فی حل کے قول پر اس کا عطف ہے یا حلق کو یا طواف زیارت کو یا ایم غمر سے مؤخر کیا یا ایک نیک کو دوسرے نیک پر مقدم کیا جیسے رمی سے پہلے حلق کرنا یا رمی سے پہلے قارن دیا مستحب تھا مگر کرنا یا ذبح سے پہلے حلق کرنا وغیرہ تو ان تمام صورتوں میں اس پر دم واجب ہے۔ یہ جواب شرط ہے اور شرطاً قولہ ان تطیب محرماً عضواً ہے۔

حل المشكلات :- لہ قولہ لانی معتبر الخ۔ یعنی عمرہ کرنے والا اگر عمرہ کے افعال سے فارغ ہو کر حلال ہوئے بغیر حرم سے باہر نکل جائے اور پھر واپس حرم میں آکر حلق یا قصر کرے تو اس پر دم لازم نہ ہوگا۔ لیکن اگر حج کرنے والا ایسا کرے تو اس پر دم لازم ہوگا۔ مگر یہ اس وقت ہے کہ اگر وہ ایم غمر کے بعد واپس آئے کیونکہ اب مقررہ وقت سے مؤخر ہو گیا ہذا دم لازم ہوگا۔ اور اگر ایم غمر میں واپس آکر حلق کرے تو اس پر کچھ لازم نہ ہوگا۔ لکن اتفاقاً الشربنالی ۱۲۷ لہ قولہ او قبل الخ۔ اس کا عطف قصر پر نہیں بلکہ او حلق فی حل پر اس کا عطف ہے۔ مطلب یہ ہے کہ چونکہ شہوت کے ساتھ بوسہ لینا یا چھونا دواعی جماع میں سے ہیں اس لئے یہ حکم لگایا گیا ہے کہ اس پر دم لازم ہوگا خواہ انزال ہو یا نہ ہو اور اگر بلا شہوت کے چھو یا یا مشیت زنی کی یا کسی چو پائے سے جماع کیا تو جب تک انزال نہ ہو دم لازم نہ ہوگا ۱۲۸ لہ قولہ او اخر الحلق الخ۔ یعنی حج کرنے والے نے حلق کو یا طواف زیارت کو یا ایم غمر سے مؤخر کیا یعنی ایم غمر کے بعد حلق یا طواف زیارت کیا تو اس پر دم واجب ہے لیکن اگر عمرہ کرنے والے نے ایسا کیا تو چونکہ اس پر وقت کی پابندی نہیں ہے ہذا اس پر کچھ لازم نہیں ہے۔ اسی طرح حج کرنے والے نے اگر کسی ایسے کام کو مقدم کیا جس کو مؤخر کرنا ضروری تھا یا اس کے برعکس کیا مثلاً رمی سے پہلے حلق کر لیا یا ذبح سے پہلے حلق کر لیا تو ان سب صورتوں میں اس پر دم واجب ہے ۱۲۹

لہ قولہ کا حلق الخ۔ معلوم ہو کہ یوم غمر کو چار کام واجب ہیں۔ رمی کرنا، ذبح کرنا، حلق کرنا اور طواف زیارت کرنا۔ ان میں پہلے تینوں میں ترتیب لازم ہے، یعنی پہلے رمی کرنے پھر ذبح کر کے پھر حلق کرانے یہ ترتیب واجب ہے اگر ان میں تقدیم و تاخیر کی تو دم واجب ہوگا۔ یہ حکم حج قرآن یا حج تمتع میں ہے۔ (باقی ص ۴۴۰ سندہ پر)

فیجب دمان علی قارن ان حلق قبل ذبحه دم للحلق قبل اوانه
ودم لتاخير الذبح عن الحلق وعند هما دم واحد وهو الاول
فقط وان تطیب اقل من عضو واستر رأسه او لبس مخیطاً اقل من
یوم او حلق اقل من ربع رأسه او قص اقل من خمسة اظفار او خمسة
متفرقة او طاف للقدوم او للصدر محدثاً او ترك ثلثة من سبع
الصدر او احدی جمار الثلاث وهی ما یلی مسجد الخیف او ما یلیه
او العقبة فی یوم بعد یوم النحر او حلق رأس غیره تصدق بنصف
صاع من بُرّ.

ترجمہ :- پس قارن پر دو دم واجب ہیں اگر جانور ذبح کرنے سے پہلے حلق کر لیا۔ ایک دم تو وقت سے
پہلے حلق کرانے کا اور دوسرا دم ذبح کو حلق سے مؤخر کرنے کا۔ اور صاحبین کے نزدیک صرف ایک دم واجب ہے۔
اور وہ دم اول ہے۔ اور اگر ایک عضو سے کم خوشبو لگائی یا ایک دن کم سرکودھا نک رکھا یا ایک دن سے کم سلا ہوا کپڑا
پینا یا چوتھائی سر سے کم حلق کر لیا یا پانچ ناخنوں سے کم کاٹا یا متفرق طور پر پانچ ناخن کاٹے یا بمالت حدث طواف
قدوم یا طواف صدر کیا یا طواف صدر کے سات پکر میں سے تین چھوڑ دیا یا تین جبرے میں سے ایک چھوڑ دیا اور
وہ ایک جو کہ مسجد خیف سے متصل ہے یا اس سے متصل ہے یا یوم نحر کے بعد کسی دن رمی جمرہ عقبہ چھوڑ دی یا دوسرے
کسی کا سر مونڈ دیا تو ان سب صورتوں میں نصف صاع کیہون صحتہ کرے۔

حل المشكلات :- دقیقہ مد گذشتہ لیکن اگر حج افراد میں صرف رمی اور حلق میں ترتیب لازم ہے اس لئے
کہ مفرد بائج پر ذبح واجب نہیں ہے۔ اب اگر مفرد بائج نے رمی اور حلق سے پہلے طواف زیارت کر لیا تو اس پر کچھ لازم نہیں
ہے اس لئے کہ مذکورہ دونوں ترتیب دار کام اور طواف زیارت میں ترتیب نہیں ہے۔ ترتیب ہے تو صرف رمی اور
حلق میں۔ کذا فی اللباب وشرحہ ۱۲

فقہ قولہ فعلیہ دم الحج :- یعنی باب کے شروع سے لے کر اب تک جتنی صورتیں مذکور ہوئیں حالت احرام میں اگر ان میں
سے کوئی جنایت کرے تو اس پر دم واجب ہوتا ہے یعنی اس نقصان کی تلافی کے لئے ایک جانور (بکری یا دنبہ) ذبح کرے
لیکن کیا بکری کے بجائے ایک اونٹ کا ساتواں حصہ دینا جائز ہے؟ اکثر فقہاء اسے جائز کہتے ہیں۔ اللباب میں فرمایا کہ جنایات
تصد اگرے یا غلط سے پہلے بار کرے یا یاد ہوتے ہوئے دوبارہ کرے۔ جائز ہو یا سوتا ہو، بے ہوشی میں بدست میں کرے
یا اناقہ میں، خوشحال کرے یا تنگ دست، خود کرے یا اس کے حکم سے دوسرا کوئی کرے ان سب صورتوں میں کوئی فرق
نہیں۔ جنایت صادر ہونے سے بہر حال دم لازم ہو گا ۱۲

دعا شیعہ ہذا لہ قولہ وعند ہما دم واحد الحج :- بظاہر اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ صاحبین کے نزدیک صرف
تقدیم پر دم لازم ہوتا ہے۔ صاحب ہدایہ اور ان کے متبعین نے بھی یہی مفہوم بتایا لیکن یہ مطلب صحیح نہیں ہے۔ بلکہ
صحیح مطلب یہ ہے کہ امام صاحب کے نزدیک تقدیم و تاخیر میں صرف ایک ہی دم لازم ہے اور دوسرا حج قرآن یا تمتع
کی وجہ سے پہلے ہی سے لازم ہے۔ لہذا دونوں دم جنایت نہیں ہیں بلکہ ایک دم جنایت ہے اور ایک دم فکر ہے اور منان
کے نزدیک چونکہ عبادات میں سے کسی کے مقدم و مؤخر ہونے سے لازم نہیں ہوتا۔ (باقی مدائندہ بر)

وَأَنْ تَطْبِيبَ أَوْ حَلْقَ بَعْدَ رَأْيِ تَطْبِيبِ عَضْوٍ أَوْ حَلْقَ رُبْعَ رَأْسِهِ ذِيحٍ أَوْ تَصَدَّقَ
بِثَلَاثَةِ أَصْوُعٍ طَعَامٍ عَلَى سِتَّةِ مَسَاكِينٍ أَوْ صَامَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَوَطَّيَهُ وَ
لَوْنًا سِيًّا قَبْلَ وَقُوفٍ فَرَضَ يَفْسُدُ حُجَّتُهُ وَيَبْضِي وَيَذْبَحُ وَيَقْضِي وَلَوْ
يَفْتَرِقَانِ أَيْ لَيْسَ عَلَيْهِ أَنْ يَفَارِقَهَا فِي قِضَاءِ مَا أَفْسَدَاهُ وَعِنْدَ مَا لَكَ
يَفَارِقَهَا إِذَا خَرَجَا مِنْ بَيْتِهَا وَعِنْدَ زَفَرٍ إِذَا أَحْرَمَا وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ إِذَا
بَلَغَ الْمَكَانَ الَّذِي وَاقَعَهَا فِيهِ.

ترجمہ :- اور اگر کسی عذر کی بنا پر ایک کامل عضو میں خوشبو لگائی یا چوتھائی سر منڈوایا تو زنج کرے یا تین صا طعام جو مسکینوں میں صدقہ کر دے یا تین دن روزے رکھے اور وقوف عذر سے پہلے کی دھج کو فاسد کر دیتی ہے اگرچہ جوٹ سے ہی کیوں نہ ہو۔ اور افعال حج ادا کرے اور زنج کرے اور حج کی قضا کرے اور دونوں جدا نہ ہوں۔ یعنی اس پر یہ واجب نہیں ہے کہ فاسد شدہ کی قضا کرے وقت اپنی بیوی سے الگ رہے۔ اور امام مالک کے نزدیک جب میاں بیوی گھوسے نکلے تو بیوی سے الگ ہو جائے اور امام زفر کے نزدیک جب دونوں قضا کے حج کے لئے احرام باندھیں جب جدا ہو جائے اور امام شافعی کے نزدیک اس مقام میں پہنچ کر بیوی سے الگ ہو جائے چہاں پہلے جماعت کی تھی۔

حل المشكلات (بقیہ مد گذشتہ) اس لئے ان کے نزدیک صرف ایک ہی دم یعنی دم قرآن یا دم شکر باقی رہا۔ کہنا
حقق صاحب البحر و تائیدہ فی مخ الغفار شرح تنویر الابصار ۱۲
۱۳ تولد ان تطیب الخ یہاں سے ان بنایات کا بیان شروع ہوا کہ جن میں دم لازم نہیں ہوتا بلکہ صدقہ لازم
ہوتا ہے اور یہاں سابق مسائل میں ذکر کردہ قواعد متبوعہ دلائل واضح ہو گئے۔ اس باب میں اصل یہ ہے کہ جب محرم نے واجباً
میں سے کوئی واجب چھوڑ دیا یا پر اکتفا کے معافی کوئی ایک مکمل آسانش اختیار کی تو اس پر ایک دم لازم ہے اور جو ایسا
نہیں اس پر صدقہ لازم ہوتا ہے ۱۲

۱۲۔ **صلہ قولہ ادخلق الخ۔** یعنی عرم نے کسی دوسرے کا سر منڈایا اس کی ڈاڑھی یا گردن منڈادی اس کے ناخن کاٹے تو اس پر صدقہ لازم ہے۔ خواہ وہ منڈوائے والا عرم ہو یا حلال ہو ۱۲۔
دعا شیعہ بندہ ۱۔ صلہ قولہ وان تطیب الخ۔ یعنی اگر عذر کے سبب بے پورے ایک عضو میں خوشبو لگائی یا رب رائے کا حلق کرایا۔ مثلاً سر میں بہت زیادہ جو تین پڑ گئیں یا سر میں درد پیدا ہو گیا یا زخم ہو گیا یا پھوڑے پھنسیاں نکل آئیں یا بخار آگیا وغیرہ۔ تو اگر کسی عرم نے ایسے ہی کسی عذر کی بنا پر خوشبو لگائی یا جو تھائی سر کا حلق کرایا تو اس کی تلافی کے لئے تین صورتوں میں سے کوئی ایک اس پر لازم ہے پہلی صورت یہ ہے کہ ذبح کرے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ تین صاع یعنی سارے دس کھانا چھ مسکینوں میں بطور صدقہ تقسیم کر دے۔ اور تیسری صورت یہ ہے کہ تین روزے رکھے۔ اس کی اصل اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے کہ ولا تجلقوا رءسکم حتی یبلغ الابدی کلمہ فمن کان منکم مریضا او عاذا من رءسہ ففدۃ من صیام او صدقۃ ادنک۔ یہ آیت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں نازل ہوئی جبکہ ان کے سر میں کثرت سے جو تین پڑ گئی تھیں اور ان کو تکلیف ہو رہی تھی۔ یہ صلح حدیبیہ کے سال کا واقعہ ہے آپ نے انھیں حلق ترانے کی اجازت دیدی اور اختیار دیا کہ خواہ ایک بکری ذبح کریں یا چھ مسکینوں کو کھانا کھلا دیں اور ہر مسکین کو نصف صاع پہنچے یا تین روزہ رکھیں۔ اصحاب نے اسی طرح نقل کیا ہے۔ لیکن اگر قصد ابلا عذر کے کسی ممنوعہ کام کا ارتکاب کیا تو کھانا کھلانا یا روزہ رکھنا لازم نہ ہو گا بلکہ ایسی صورت میں دم یا صدقہ ہی لازم ہو گا کذا فی الباب ۱۲۔
صلہ قولہ ودطیہ ولونا سیا الخ۔ یعنی عرم نے اگر دقوف غزہ سے پہلے دطی کی (باقی ص ۱۲)۔

وبعد وقوفه لم یفسد وتجب بدنة وبعد الجلق شاة وفي عمرته قبل طوافه اربعة اشواط مفسد لها فمضى وذبح وقضى وبعد اربعة ذبح ولم تفسد ای وطیه فی عمرته قبل ان یطوف اربعة اشواط مفسد

للعمرۃ فیجب المضى فیها والذبح والقضاء وبعد اربعة اشواط یجب به الذبح ولا تفسد به العمرۃ۔

ترجمہ :- اور وتوفی عذہ کے بعد وطی سے حج فاسد نہیں ہوتا مگر بدنة واجب ہوتا ہے۔ حلق کے بعد وطی سے بکری واجب ہوتی ہے۔ اور عمرہ میں چار چکر طواف سے پہلے وطی کرنے سے عمرہ فاسد ہو جاتا ہے۔ پس افعال عمرہ کر لے اور ذبح کرے اور عمرۃ کی قضا کرے اور چار چکر کے بعد کئی وطی سے عمرہ فاسد نہیں ہوتا لیکن دم واجب ہوتا ہے۔ یعنی اس کے عمرہ میں چار چکر طواف کرنے کے قبل اس کا وطی کرنا مفسد عمرہ نہیں پس افعال عمرہ پورا کرنا اور ذبح کرنا واجب ہے۔ اور چار چکر کے بعد وطی کرنے سے ذبح واجب ہوتا ہے۔ لیکن اس سے عمرہ فاسد نہیں ہوتا۔

حل المشكلات ۱۔ (بقیہ مہ گذشتہ) تو اس کا حج فاسد ہو جائے گا۔ اب اس کے لئے ایسا کوئی بدل نہیں ہے جو اس کی تلافی کرے۔ خواہ اس کو اپنا عمرہ ہونا یاد تھا یا نہ تھا اپنے اختیار سے وطی کہے یا بھولے سے کہے یہ صورت اس کا حج فاسد ہو گیا۔ اب اس پر لازم ہے کہ بقیہ افعال حج اس طرح ادا کرے جیسے دوسرے حجاج کرتے ہیں اور ذبح کرے اور اگلے سال اس حج کو قضا کرے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے ہی فرمایا۔ بیہقی و ابوداؤد ۱۲۱۰

۲۔ تو وہ لم یفترقا الخ۔ بظاہر یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔ سوال یہ ہوتا ہے کہ پچھلے سال میاں ہوئی تھی جس حج کو جماعت کی وجہ سے فاسد کر دیا تھا اس سال جب وہ اس کی قضا کرنے آئے ہیں تو ان پر یہ حکم عائد ہونا چاہیے کہ دونوں الگ الگ رہنا کہ پھر کبھی جماعت نہ کریں۔ چنانچہ کہتے ہیں کہ الگ نہ رہے اس لئے کہ جس جماعت کی وجہ سے انھیں دوبارہ حج کرنا پڑا ہے وہ خود ہی چونکا رہے تھے۔ لیکن امام مالک فرماتے ہیں کہ مفارقت ضروری ہے اور یہ مفارقت اس وقت سے ضروری ہے کہ جب وہ قضائے مانات کے لئے گھر سے نکلیں۔ امام زفر بھی مفارقت کے قائل ہیں لیکن حج قضائے لئے جب احرام باندھے اس وقت سے مفارقت لازم ہے۔ امام شافعی نے بھی مفارقت کا حکم دیا اور فرمایا کہ پچھلی بار جس موقع پر انہوں نے جماعت کی تھی اس موقع پر پہونچ کر ایک دوسرے سے الگ ہو جائے اس سے پہلے الگ ہونے کی ضرورت نہیں ہے۔ لیکن امام شافعی کا یہ پہلا قول ہے۔ بعد میں انہوں نے امام ابوحنیفہ کے قول کے موافق حکم دیا ۱۲

(حاشیہ مہ ذرا) اے تو وہ بعد وقوف الخ۔ یعنی وتوفی عذہ کے بعد اگر جماع کیا تو حج فاسد نہ ہوگا۔ حدیث میں ہے کہ جس نے وقوف عرفہ کیا اس کا حج تمام ہوا۔ اصحاب صحاح نے اس کو روایت کیا۔ اس لئے کہ یہ رکن عظیم ہے۔ اب اگر وہ وقوف مزدلفہ سے پہلے جماع کیا تو ایک اونٹ ذبح کرے اور اگر حلق کے بعد طواف زیارت سے پہلے جماع کیا تو ایک بکری لازم ہوگی۔ مطلب یہ ہے کہ صحیح طور پر اگر وہ وقوف عرفہ کر لیا تو اس کے بعد کی جنابت کا بدل ممکن ہے اور افعال حج جتنا کم ہوتے جائیں گے جنابت بھی فقیف ہوتی جائے گی اور اس کا بدل بھی چھوٹا ہوتا جائے گا ۱۲

فان قتل محرم صید اول علیہ قاتلہ بکاء او عود ای سواء کان

اول مرة او لا سہوا او عمدًا فعلیہ جزاؤہ ولو سبعا ای ولو کان الصید

سبعا او مستانسا او حیا ماسر ولا او هو مضطر الی اکلہ و جزاؤہ ما قوّمہ
عدلان فی مقتلہ او اقرب مکان منہ ای ان لم تکن لہ قیمة فی مقتلہ
یقوّم فی اقرب مکان من مقتلہ تكون لہ فیہ قیمة۔

ترجمہ ۱۔ پس اگر محرم نے شکار کو قتل کیا یا قاتل کو شکار معلوم کر دیا خواہ پہلی بار ہو یا دوبارہ ہو غلطی سے ہو یا
اختیار سے ہو حال اس پر جزا واجب ہے اگر یہ شکار درندہ ہو یا پالا ہو یا پرندوں میں پرندہ والا ہو تو یہ محرم اس کے کھانے
پر مجبور ہو۔ تو اس کی جزا دی ہے جو دوا عدل شخص اس کے قتل کی اس کی قیمت بھرنا یا قاتل کے جگہ کے قریب تر مکان میں
یعنی اگر قاتل کی جگہ میں اس کی کوئی قیمت نہ ہو تو اس سے قریب تر جگہ میں جو قیمت ہو وہی لگائیں۔

حل المسکلات ۱۔ لہ قولہ فان قتل الخ۔ اس سے مراد خشکی کا جاذب ہے۔ اس لئے کہ بحری شکار محرم کے لئے حلال

ہے خواہ وہ پانی میں پیدا ہو کر خشکی میں رہتا ہو ۱۲

لہ قولہ اول علیہ الخ۔ یعنی کسی شکاری کو شکار کی طرف محرم کا لٹاندی کرنا یا قاتل کو شکار کی طرف اشارہ کرنا۔ اس
لئے کہ یہ قتل کے ساتھ لاحق ہے۔ تمام صحابہ سے یہی منقول ہے۔ کما ذکرہ العلماء ای لیکن یہ تب ہے کہ جب محرم نے شکاری کو شکار
کا پتہ بتایا اور شکاری نے اس کو قتل کر دیا اور محرم ابھی حالت اہرام میں ہے اور اگر اس نے حالت اہرام میں اشارہ کیا
اور شکاری نے اس کو قتل کرنے سے پہلے محرم حلال ہو گیا یا اشارہ کرنے کے بعد شکاری نے اس کو قتل نہیں کیا تو اس پر
کچھ لازم نہیں ہے۔ کذا فی الباب ۱۳

لہ قولہ بکاء او عود الخ۔ یعنی یہ جنایت اس سے پہلی بار صادر ہو رہی ہو یا دوبارہ اس کا ترکیب ہو رہا ہو اس
کی صراحت اس لئے کی کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ عائد پر کچھ لازم نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے
کہ ومن عاد فینتقم اللہ منہ۔ جو دوبارہ ایسا کرے گا اللہ تعالیٰ اس سے اس کا انتقام لے گا۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ یہ یعنی
شکار کی طرف لٹاندی کرنا۔ تو شکار کرنا اور شکار کی طرف اشارہ کرنا دونوں میں فرق نہیں ہے۔ البتہ شکار کرنا
بلاد اسطے قتل کرنا ہوتا ہے اور اس کی طرف اشارہ کرنا بواسطہ قتل کرنا ہوتا ہے۔ قتل ہر حال دونوں میں ہوتا ہے اس
لئے حکم قتل نہ ہو گا۔ اور چونکہ ابتداء جرم کرنے کے مقابل میں جرم کا اعادہ کرنا زیادہ سخت ہے اس لئے اللہ تعالیٰ
نے انتقام لینے کا فود اعلان کیا اور ساتھ ہی تاکید بھی کر دی کہ واللہ عزیز ذو انتقام۔ اس میں جزا نہ ہونے پر کوئی بھی
دلائل نہیں ملتی ۱۴

لہ قولہ سہوا او عمدًا۔ اس لئے کہ احرام کی جنایات میں قصداً و خطا سہوا نسیانا جبراً وغیرہ سب برابر ہوتے
ہیں زیادہ سے زیادہ گناہ کا تعلق حالت عمدہ کے ساتھ ہو گا ۱۵

قہ قولہ وتو سبعا۔ بفتح سین و لغیرہ بار معنی درندہ جس کے خوافوں والے شکاری پہنچتے ہیں۔ مطلب یہ ہے
کہ شکاری اگرچہ درندہ ہو تو بھی اس کے قتل پر جزا لازم ہوگی۔ البتہ اس کی جزا ایک بکری سے راند نہ ہوگی۔ مولانا
عبدالحی لکھنوی لکھتے ہیں کہ اس کے قتل پر کچھ لازم نہیں ہوتا اور ایسے ہی شرط نے جس کو مستثنیٰ کیا (اور حملہ آوری
اس سے مستثنیٰ ہے اس کا قتل جائز بتایا اس پر کچھ لازم نہ ہوگا۔ البتہ۔ لیکن میرا خیال ہے کہ یہ حملہ آور درندہ کے قتل کی
بات ہوگی۔ اور اگر وہ حملہ آور نہ ہو تو محرم کے لئے بلاد جبر اس کو قتل کرنا جائز نہ ہو گا ۱۶

لہ قولہ او مستانسا الخ۔ یعنی وہ جانور جس کو پال کر یا کھانوس کر لیا گیا ہو جیسے پالا ہوا ہرن ہوتا ہے اس لئے کہ
اس کی مالوسیت ایک عارضی شے ہے یہاں پر معتبر پیدا نشی ہے۔ (باقی ص ۲۴۴ پر)

لكن في السبع لا يزيد على شاة ثم له ان يشتري به هديا ويذبحه
بمكة او طعاما ويتصدق على كل مسكين نصف صاع من بر او
صاعا من تمر او شعير لا اقل منه او صام عن طعام كل مسكين
يوما وان فضل عن طعام مسكين تصدق به او صام يوما هذا
عند ابى حنيفة و ابى يوسف و اما عند محمد و الشافعي فان
كان للصيد مثل صورة يجب ذلك.

ترجمہ :- لیکن درندہ میں اس کی قیمت ایک بکری کی قیمت سے زائد نہ لگائیں۔ اس میں محرم کو اختیار ہے کہ اس قیمت سے
ایک ہدیٰ بخیرید کرے یا اسے ذبح کرے یا کھانے کی چیز خرید کر مسکینوں میں ہر ایک کو نصف صاع گھیوں کے حساب سے صدقہ
کرے یا ایک صاع گھیو یا جو کے حساب سے صدقہ کرے اس سے کم نہ ہو یا ہر ایک مسکین کے کھانے کے بدلے ایک ایک روزہ
رکھے۔ اگر کچھ بیچ جائے تو اس کو صدقہ کر دے ورنہ ایک دن روزہ رکھے۔ یہ حکم شیخین کے نزدیک ہے۔ لیکن امام محمدؒ اور
امام شافعیؒ کے نزدیک اگر شکار کا مثل سودی ہے تو وہیں مثل واجب ہو گا۔

حل مشکلات ۱۔ بقیہ صدقہ مستحب چنانچہ جو پیدائش طور پر وحشی ہو اس کو اگرچہ مانوس کر لیا گیا ہو اس کے
شکار کرنے سے جزا لازم ہوتی ہے۔ اور اس کی مانوسیت کی وجہ سے وہ شکار سے خارج نہ ہو گا۔
بعض قولہ مغلطہ الخ۔ یعنی کس محرم کو اگر شکار کرنے اور اس کے کھانے پر جبر کیا جائے شکار کوئی کہے کہ اس کو شکار کر دے
ورنہ قتل کر دیئے جائے گا۔ تو ایسی صورت میں وہ مجبور ہے اور اس اضطراب سے گناہ تو مرتفع ہو جاتا ہے لیکن ضمان نہیں
اٹھتا۔ لہذا اضطرابی شکار پر بھی جزا لازم ہوتی ہے ۱۲

(حاشیہ ص ۵۸) بلہ تورہ علی شاة الخ۔ یعنی درندہ شکار کرنے کی صورت میں دو عادل شخص اس کی قیمت ٹھہرائیں گے
تو وہ جو قیمت ٹھہرائیں گے وہ ایک بکری کی قیمت سے زائد نہ ہو۔ اگر ان کی ٹھہرائی قیمت ایک بکری کی قیمت سے زیادہ ہو
تو صرف اتنی ہی قیمت لازم ہوگی جس سے ہدی کا ایک جانور خریداجا سکے ۱۲
بلہ تورہ و اما عند محمد الخ۔ البنا یہ میں فرمایا کہ ان مسائل میں کئی طرح سے اختلاف ہے مثلاً ۱) محرم قاتل پر شکار کی
وہ قیمت لازم ہے کہ جس مقام پر اس نے شکار کو قتل کیا ہے۔ یہ شیخین کے نزدیک ہے۔ امام محمدؒ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں
کہ قیمت میں ہو ہو بغیر ہونا ضروری نہیں ہے بلکہ دیکھنے میں جو جانور اس کے برابر ہو وہی لازم ہے۔
(۱۲) ہمارے نزدیک محرم کو اختیار ہے کہ وہ ہدی خریدنے اور کھانا کھلانے کی قدرت رکھنے کے باوجود روزہ
رکھے۔ بقولہ تعالیٰ اذ عدل ذلک میما۔ یعنی مالی کفارہ کی قدرت ہوتے ہوئے ہی ایسا کر سکتا ہے لیکن امام زفر کے
نزدیک روزہ رکھنا درست نہیں کفارہ بالمال پر قدرت ہوتے ہوئے کفارہ یمین پر قیاس کرتے ہوئے۔
(۱۳) جب وہ کھانا کھلانے کو منتخب کرے تو نعمت اریہ ہے کہ شکار کی قیمت کا لحاظ نہ کیا جائے گا امام شافعیؒ کے نزدیک اس کی
نظیر کی قیمت کا اعتبار ہو گا۔

(۱۴) اگر روزے رکھے تو ہر نصف صاع کے عوض ایک ایک روزہ رکھے اور امام شافعیؒ کے نزدیک ہر صدقہ کے عوض
ایک ایک روزہ رکھے۔ (باقی مد آئندہ پر)

ففي الظبي والضبع شاة وفي الارنب عناق وفي اليربوع جفرة وفي النعامة
بدنة وفي الحمار الوحش بقرة وفي الحمام شاة والمتسلك في هذا الباب
قوله تعالى وَمَنْ قَتَلَ مِنْكُمْ مَتَعِيشًا فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ
يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَذَا يَبْلُغُ الْكَعْبَةِ أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ
مَسْكِينٍ أَوْ عَدْلٌ ذَلِكَ صِيَامًا لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ فمحمداً و
الشافعي بمحلبان المثل على المثل صورة بدليل تفسير المثل بالنعم

ترجمہ ۱۔ چنانچہ ہرن اور بچو میں ایک بکری ہے اور خرگوش میں ایک سالہ بکری کا بچہ ہے اور جنگلی چوہا میں بکری کا چار
ماہ بچہ ہے اور شتر مرغ میں ایک اونٹ ہے اور جنگلی گدھا میں ایک گائے ہے اور بچو میں بکری ہے اور اس باب میں دلیل تو قرآن
وہی ہے مگر مثلاً اسی تو لید و ذوق و بال امر ہے یعنی اور تم میں سے جس نے قصداً شکار کو قتل کیا تو اس کی جزا یہ ہے کہ جس
جانور کو قتل کیا اس کا قتل ہے جو کہ تم میں سے دو صاحب عدل شخص اس کا فیصلہ کریں گے یہ قتل جانور بطور ہدیہ میں چھینے والا ہو
یا مسکینوں میں کھانا بطور کفارہ تقسیم کرنا یا ان کے بدلے روزہ رکھنا تاکہ وہ اپنے کئے کے وبال کا مزہ چکھے تو امام محمد اور
امام شافعی نے قتل کو قتل صوری پر محمول کیا اور دلیل یہ ہے کہ قتل کی تفسیر نعم سے کی گئی ہے۔

حل المشكلات ۱۔ (بقیہ مگذشتہ) اہل عراق کے نزدیک دو رطل کا ایک مد ہوتا ہے اور اہل حجاز کے نزدیک
ایک رطل اور تہائی رطل کا ایک مد ہوتا ہے۔

(۵) جب دو فیصلہ کرنے والوں کو یہ سپرد ہو کہ مقتول جانور کی قیمت ٹھہرائیں۔ اب قائل کو اختیار ہے کہ اس ٹھہرائی
ہوئی قیمت سے ہدیہ خرید کر ذبح کرے یا کھانا خرید کر مسکینوں کو کھلاوے یا روزے رکھے۔ امام محمد اور شافعی فرماتے
ہیں کہ جب حکم نے اس کی ایک قسم متعین کر دی تو اب وہی قسم لازم ہوگی ۱۲

اسلئے قولہ مثل صورة الغنہ یعنی اونٹ یا گائے یا بکری میں سے جو بھی مقتول جانور کا مشابہ ہو وہی غنہ واجب ہو گا۔
اس لئے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا فعل ہے کہ انہوں نے بچو کے عوض ایک بھیرا اور ہرن کے عوض ایک بکری اور خرگوش
کے عوض ایک عناق یعنی ایک سال کے بچہ عمر والی بکری اور جنگلی چوہے کے عوض بکری کا چار ماہ بچہ دیا۔ اس کو امام مالک
نے اپنے موطاء میں روایت کیا۔ امام شافعی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہما اور علی رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے شتر مرغ کے عوض
ایک اونٹ لازم بتایا سنن اربعہ میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے رفوعا روایت کی ہے کہ انہوں
نے آپ سے بچو کے بارے میں دریافت کیا کہ کیا یہ فکاحہ ہے؟ آپ نے فرمایا کہ ہاں اور اس کے عوض بھیرا دیا جتنی ہمارے
نزدیک یہ آثار اس صورت میں محمول ہیں کہ قیمت دیکر ان اشیا کو خرید لیا جائے ۱۳

ترجمہ ۱۔ حاشیہ مذکورہ والحد تک الخ یعنی اس سلسلے میں اللہ تعالیٰ کے اس فرمان سے متک کیا جاتا ہے چنانچہ سورۃ الانعام میں
فرمایا یا ایہا الذین آمنوا لا تقتلوا الصيد وانتم حرم ال قولہ والذین یزیدون انتقام یعنی اسے ایمان والا واجب تم حالت
احرام میں ہو تو شکار کو موت قتل کرو۔ اور تم میں سے جو اس کو قصداً قتل کرے تو اس پر جزا لازم ہے اور وہ جزا وہی ہے ایک
جانور ہے جیساکہ قتل کیا ہے اس بارے میں دو صاحب عدل شخص فیصلہ کریں گے کہ جزا میں کوئی جانور مقتول جانور کے مثل اور برابر ہو گا اور
جزا کا یہ جانور کہ میں لیا کر بطور ہدیہ ذبح کرنا ہو گا یا بطور کفارہ کے مسکینوں کو فی نصف صاع کے حساب سے کھانا صدقہ کرنا ہو گا
یا اس کے برابر روزہ رکھنا ہو گا تاکہ مرم قائل شکار کو قتل کرنے کا مزہ چکھے۔ اس حکم کے نازل ہونے سے پہلے جس نے جو بھی گناہ اس سلسلے
میں کیا اللہ تعالیٰ نے اسکو معاف کر دیا لیکن جو اس گناہ کا دوبارہ مرتکب ہوا اللہ اس سے انتقام لے گا اس لئے کہ اللہ غالب ہے اور بدینے والا

وخرج نقول المثل في الضمانات لم يعهد في الشرع الا وان يراد به المثل
صورة ومعنى في المثليات او معنى وهو القيمة في غير المثليات اما البقرة
فلم تعهد مثل حمار الوحش وكذا البقرة للنعامه وكذا البواقي
فقوله من النعم اي كائن من النعم فالعنى ان الواجب جزاء مماثل
لما قتله وهو القيمة كائن من النعم بان يشتري بتلك القيمة بعض
النعم ثم قوله يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ يُؤيد هذا المعنى فان
التقويم يحتاج الى راي العداول.

ترجمہ :- اور ہم کہتے ہیں کہ شریعت میں ضمانات دتا وان میں مثل نہیں پایا اگر یہ کہ مثل سے مثلیات میں صورۃ
و معنی مثل مراد لیا جاتا ہے۔ اور غیر مثلیات میں مثل معنوی جو کہ قیمت ہے مراد لیا جاتا ہے۔ لیکن گائے کا جھل گدھے کے
مثل ہونا نہیں پایا گیا۔ اس طرح بد نہ کا شتر مرغ کے مثل ہونا نہیں پایا گیا۔ ایسے ہی باقی چیزیں ہیں تو یہ فقہاء نے انعم
کے معنی انہی جزاؤں کو واجب ہونا میں جو مقتول شکار کے مثل ہے اور وہ جزا مقتول کی قیمت ہے جو کہ نعم کی جنس سے ہوئے
والا ہے باقی طور کہ اس کی قیمت سے بعض نعم خرید ا جائے۔ پھر قولہ تعالیٰ حکم بہ ذوا عدل منکم اس معنی دینے میں مثل
عمل المثل ان معنوی کی تائید کرتا ہے کیونکہ تقویم عدول کی رائے کی طرف محتاج ہے۔

حل المشکلات :- اے قولہ ونحن نقول الخ۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ شریعت میں ضمانات کی دو قسمیں ہیں۔
۱) مثل کا ضمان مثل سے دینا۔ یہ ان میں ممکن ہے جن میں مثل مل جائیں جیسے ناپ تول کی چیزیں اور قریب قریب قتل
اور وزن وال گنتی کی چیزیں ۲) قیمت کے ساتھ ضمان ادا کرنا۔ یہ ضمان قیمت وال چیزوں میں ممکن ہے۔ جہاں اور ذوات
القیم میں سے ہیں۔ لہذا قتل حیوانات میں مثل سے مراد مثل صوری لینا بلکہ خاصہ شرع مردج نہیں ہے اور نہ ہی اس کی نظیر
ملتی ہے ۱۲

۳) قولہ نقول من النعم الخ۔ یہ امام محمد اور شافعی کے استدلال کا جواب ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ قولہ تعالیٰ جزا مثل
ما قتل من النعم سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ جو واجب ہے وہ صورت کے اعتبار سے مقتول کے مشابہ ہو۔ بلکہ یہ ما قتل کا بیان
ہے مثل کا بیان نہیں ہے۔ اور نعم کا لفظ وحش پر نہیں بولا جاتا ہے ۱۳
۴) قولہ ثم قوله الخ۔ یہ ہمارے مذہب حنفیہ کی تائید ہے کہ مثل کو مثل معنوی پر محمول کیا جائے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ
نے مثل معلوم کرنے کا ماملہ و عدول صاحب بصیرت آدمی کی رائے پر سپرد کیا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس سے مثل
معنوی مراد ہے۔ اگر مثل صوری مراد ہو تو وہ ظاہر نہ ہو سکتا کیونکہ ایسا کافی ہے۔ دو مادل آدمیوں کی سوچ بچار
کے بعد رائے دینے کی ضرورت ہی نہیں ۱۴

ولولا التقویم اولا کیف یثبت الاختیار بین النعم والکفارة والصیام
 وایضا لو لم یکن له نظیر من النعم فعند محمد والشافعی یمجب ما یجب
 عند ابی حنیفة "اولا فیحمل المثل علی القيمة ولا دلالة للایة علی
 هذا المعنی ویمجب بجرحه ویتف شعرة وقطع عضوه ثم نقص یتف
 ریشہ وقطع قوائمه وکسر بیضه وکسره وخروج فرخ میت وذبح
 الحلال صید الحرم وحلبه وقطع حشیشہ وشجرة غیر مملوک.

ترجمہ :- اور اگر اولاً تقویم نہ ہوتا تو نعم اور کفاره اور صیام میں کیسے اختیار ثابت ہوتا اور یہ بات بھی
 ہے کہ اگر نعم میں سے اس کی نظیر نہ ہوتی تو امام محمدؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک بھی وہی چیز واجب ہوتی ہے جو امام ابو حنیفہؒ
 کے نزدیک اولاً واجب ہے پس مثل کو قیمت پر عمل کیا جائے گا۔ حالانکہ آیت مذکورہ تو اس معنی پر کوئی دلالت نہیں ہے۔
 شکار کو زخم کرنے سے اور اس کے بال اکھاڑنے سے اور اس کے عضو کاٹنے سے وہ چیز واجب ہوتی ہے جو اس کی قیمت
 سے گنت گنتی ہے۔ اور اس کے پر اکھاڑنے سے اور اس کی ٹانگ کاٹنے سے اور اندا توڑنے سے اور اندا توڑنے پر مردہ بچہ نکل آنے
 سے اور حلال آدمی (یعنی غیر حرم) کے خرم کے شکار ذبح کرنے سے اور اس کے دودھ دہنے سے اور حرم کے غیر مملوک اور غیر نبت
 گھاس اور درخت کاٹنے سے ان کی قیمت واجب ہوتی ہے۔

حل المشکلات :- لہ قولہ ولولا التقویم الخ۔ یہ بارے مذہب حنفیہ کی دوسری تائید ہے۔ اس کا خلاصہ یہ ہے
 کہ مقتول جانور کی قیمت لگائے یا نہ لگائے لیکن مثل سے مراد اگر وہ مثل ہو جو پیدا نشی طور پر مقتول کے مشابہ ہو تو قیمت کے
 مقابلے میں گھانا کھانا یا اس کے برابر روزے رکھنے کا اختیار کیسے صحیح ہو گا۔ ہذا معلوم ہوا کہ مثل سے مراد مثل معنوی
 ہے نہ کہ صوری ۱۲

لہ قولہ وایضا الخ۔ یہ مذہب حنفیہ کی ایک اور تائید ہے۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ امام محمدؒ اور شافعیؒ کے نزدیک
 جن صورتوں میں اقسام ہدی میں مثل صوری پایا جاتا ہے جیسے بچہ اور خنزیر وغیرہ کے مقابلے میں بکری گائے اور اونٹ
 پایا جاتا ہے تو ان صورتوں میں وہ حضرات مثل صوری کو لازم بتاتے ہیں اور جن میں مثل صوری نہیں پایا جاتا جیسے قریا
 فاختہ، قمری وغیرہ تو ان میں وہ حضرات بھی قیمت ہی لازم کرتا ہے۔ حالانکہ آیت میں ان وضاحت پر کوئی دلالت
 نہیں ملتی کہ یہاں مثل صوری مل جائے وہاں صوری مثل لازم ہے اور جہاں صوری مثل نہیں ملتا وہاں مثل معنوی یعنی
 قیمت لگائی جائے۔ اس طرح ان کی اختیار کردہ صورت میں جب مثل کو دونوں پر محمول کیا جائے یا نہ محمول علیہ پر
 آیت کا حل ہو تو حقیقت اور مجاز کا جمع ہونا لازم آتا ہے۔ اور اگر مثل کو مثل معنوی پر محمول کیا جائے جیسے اعناق کی
 رائے ہے تو بغیر کسی تکلف واضطراب کے مسئلہ تمام صورتوں میں درست رہتا ہے ۱۳

لہ قولہ بالنقص الخ۔ یعنی کسی حرم نے شکار کو زخمی کیا یا اس کے بال اکھیر لئے یا اس کے پر اکھیر لئے تو اس پر اس کی
 وہی قیمت لازم ہوگی جو اس کی اصل قیمت سے کم ہوگئی ہے مثلاً اس جانور کو اگر زخمی نہ کرتا یا اس کے بال نہ اکھاڑتا یا پر نہ
 اکھاڑتا تو اس کی قیمت دس روپیہ تھی اب اس کو زخمی کرنے کی وجہ سے اس کی قیمت آٹھ روپیہ ہوگئی۔ تو گویا زخمی
 کرنے کی وجہ سے دس روپیہ کا نقصان ہوا۔ لہذا اس پر دس روپیہ اس پر لازم ہوں گے۔ اور اگر ابھی کفارہ ادا نہیں کیا اور
 اسے قتل کر دیا تو صرف اس کی قیمت کا ضمان لازم ہوگا۔ اس صورت میں زخمی کا ضمان ساقط ہو جائے گا۔ اور اگر زخمی
 کا کفارہ ادا نہ کرنے کے بعد قتل کر دیا تو دوبارہ اس کی پوری قیمت کا ضمان لازم ہوگا ۱۴
 لہ قولہ وذبح الحلال الخ۔ یہاں پر حلال یعنی غیر حرم کی قید اس لئے لگائی ہے کہ حرم کے لئے دباقی مآثرہ سر

ولامنبت قیمته الا ما جف ائی يجب بنتف زيشه الى اخره قیمته ففی
نتف الرش وقطع القوائم يجب قیمه الصيد لاخراجہ عن حیزالامنۃ
وفی کسر البیض تجب قیمۃ البیض وفی کسره مع خرچ فرخ میت تجب

قیمۃ الفرخ حیاً وفی الحلب قیمۃ اللبن قوله ولا منبت ای لیس مما ینبتہ الناس

ترجمہ: مگر جو سوکھ گیا ہو اس پر کچھ نہیں، یعنی نتف رش دہر اکھاڑنے سے، آخر تک کی تمام صورتوں
میں اس کی قیمت واجب ہے۔ پس نتف رش اور اس کے قوام کے کاٹنے میں قیمت اس لئے واجب ہوتی ہے کہ اس صورت
میں وہ جانور امتناع کے احاطہ سے نکل گیا ہے (یعنی دوسرے جانور کے حملے کی مدافعت کے قابل نہیں رہا) اور انڈا
توڑنے کی صورت میں انڈے کی قیمت واجب ہے۔ اور انڈا توڑنے کے بعد اگر اس میں سے مردہ بچہ نکل آئے تو
زندہ بچہ کی قیمت واجب ہے۔ اور شکار کے دودھ دوہنے میں دودھ کی قیمت واجب ہے۔ اور قوله ولا منبت
کا مطلب یہ ہے کہ وہ ایسا نہیں ہے جس کو انسان اگانے نہیں۔

حل المسکلات :- دبقہ مذکورہ مطلقاً شکار کی مانعت ہے خواہ حرم کا ہو یا غیر حرم کا ہو۔ خلاف ورزی کی صورت
میں اس پر ضمان لازم آتا ہے۔ لیکن حلال یعنی غیر حرم کے لئے حرم کے علاوہ دوسری جگہوں کے شکار کی اجازت ہے حرم کے شکار
کی اجازت نہیں۔ اس لئے کہ یہ قیامت تک کے لئے سب پر حرام ہے خواہ حرم ہو یا غیر حرم۔ لہذا کوئی اس کو جھگڑا نہیں سکتا
اور نہ وہاں پر اس کی آزادی میں رکاوٹ ڈال سکتا ہے حتیٰ کہ اگر کوئی مجرم حرم میں پناہ لے تو اس کو گرفتار بھی نہیں کر سکتے
انتہا ایسی تدبیر کر سکتے ہیں کہ مجرم از خود حرم سے نکلنے پر مجبور ہو جائے جیسے باہر سے اس کے لئے کھانا نہ پہنچ سکے وغیرہ۔
بہر حال جس نے حرم کا شکار نہ کر لیا اس پر اس کی قیمت واجب ہے۔ غیر حرم ہلکے یا تانہ مقصود ہے کہ مجرم تو کسی صورت میں
بھی نہیں سے بھی شکار نہیں کر سکتا لیکن حرم کا احترام ایسا ہے کہ غیر حرم بھی وہاں سے شکار نہیں کر سکتا ۱۲

فہ قوله وحلبہ الخ۔ یعنی اگر اس نے شکار کا دودھ دوہ لیا تو اس کی قیمت لازم ہوگی خواہ دوہنے والا حرم ہو یا غیر
حرم ہو۔ مگر غیر حرم ہونے کی صورت میں شرط یہ ہے کہ حرم کے شکار کا دودھ نکالے۔ اس لئے کہ اگر حلال آدمی نے حل کے شکار کا
دودھ نکالا تو اس پر کچھ لازم نہ ہوگا۔ چنانچہ اس تقدیر پر اس کی زیادتی ضروری ہے ورنہ مسئلہ نہیں ہوتا۔ اس لئے کہ
ضمیر کا مرجع اگر حرم کا شکار ہو تو یہ حکم معلوم نہیں ہوتا کہ جب حرم حل کے شکار کا دودھ نکالے تو کیا حکم ہے۔ اور اگر اسے
معدر بنائیں اور فاعل کی طرف مضاف ہو اور حلال کی طرف ضمیر چلے تو حرم کے دودھ نکالنے کا حکم معلوم نہیں ہوتا۔
الفرق ان قسم کا اختصار یقیناً منسلق اور غیر واضح ہے ۱۲

فہ قوله وقلع حشیشہ الخ۔ اس کی اور اس کے ساتھ والے کی ضمیر کا مرجع حرم ہے اور کاٹنے والا عام ہے خواہ حرم ہو
یا حلال۔ اور شجر سے مراد وہ درخت ہے جو کھڑا ہو اور تازہ ہو اور بڑھ رہا ہو لیکن جب وہ سوکھ جائے تو وہ حطب یعنی
آئندہ کھلانے کا۔ اور حشیش کے معنی گھاس کے ہے خواہ خشک ہو یا تر۔ چنانچہ جب تازہ اور خشک گھاس پر لفظ حشیش کا
لفظ بولتے ہیں اور اس گھاس اور درخت کے لئے یہ شرط ہے کہ وہ غیر ملوک ہو اور خود رو بھی ہو تو اس پر اس کی قیمت واجب
ہے۔ اور اگر ملوک ہو اور خود رو نہ ہو بلکہ مالک نے اپنی کوشش سے اس کو اگایا اور بویا تو اس کے کاٹنے والے پر اس کی دگنی
قیمت واجب ہوتی ہے۔ ایک تو بحالت احترام کاٹنے کی وجہ سے اور ایک قطع کے مالک کو دینے کے لئے ۱۲

دعا شیعہ مرندام فہ قوله قیمۃ یہ یکب کا فاعل ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اگر کسی نے پرندے کے پر نوج دیئے یا اس کے پاؤ
کاٹ دیئے اور اب وہ اڑ کر یا جھاگ کر ایسا دماغ کرنے کے قابل نہ رہا تو اس پر مکمل پرندے کی قیمت واجب ہوگی۔ اور
اگر پرندے کا انڈا توڑ دیا تو انڈے کی قیمت لازم ہوگی (باقی ص ۴۳۹)

ولم یثبتہ احد بل ثبت بنفسہ فحینئذ ان لم یکن مملوکاً فعلیہ
قیمتہ الا ما جف وان کان مملوکاً وقد قطعہ غیر المالك فعلیہ مع
وجوب تلك القيمة قيمة اخرى للمالك سواء جف اولاً وانما قلنا
انہ لیس مما ینبتہ الناس ولم ینبتہ احد حتی لو کان مما ینبتہ الناس
عادة فلا شئ فیہ سواء انبتہ انسان اولاً لان کونہ مما ینبتہ الناس
اقیم مقام الانبات تیسیر الان مراعاتہ فی کل شجرة متعذرۃ۔

ترجمہ : اور اس کو کسی نے نہیں اگایا بلکہ از خود اگایا ہے۔ پس اس
وقت اگر وہ مملوک نہیں ہے تو قاطعاً اس کی قیمت واجب ہے۔ مگر جو خشک ہو گیا ہے تو اس پر کچھ لازم نہیں ہے
اور اگر مملوک ہے اور اس کو مالک کے علاوہ کسی دوسرے نے کاٹا ہے تو کاٹنے والے پر اس کی قیمت واجب ہونے
کے ساتھ مالک کے لئے ایک اور قیمت واجب ہوگی۔ خواہ وہ خشک ہو گیا ہو یا نہیں۔ اور ہم نے نہیں ینبتہ الناس
ولم ینبتہ احد اس لئے کہا کہ اگر وہ مقطوع اس چیز میں سے ہے جس کو لوگ عادتاً اگاتے ہیں تو اس کو کاٹنے میں کچھ
واجب نہیں ہوتا خواہ کسی شخص نے اس کو اگایا ہے یا نہیں اگایا اس لئے کہ اس کا اس چیز میں سے ہونا کہ لوگ اس کو
اگاتے ہیں سہولت کے لئے اس کو انبات کے قائم مقام کیا گیا ہے۔ کیونکہ ہر درخت میں انبات کی رعایت دشوار ہے

حل المشکلات :- اور اگر اندھ سے مردہ بچہ نکلا تو زندہ بچے کی قیمت لازم ہوگی۔ اور اگر غیر محرم نے محرم کا
شکار ذبح کیا تو اس پر اس کی قیمت لازم ہوگی۔ اور اگر اس نے شکار کا مردہ نکلا تو مردہ کی قیمت لازم ہوگی۔ اور اگر
محرم نے محرم کا گھاس یا درخت کا ٹکڑا تو اس کے لئے قیمت اس کے ذمہ لازم ہوگی۔ البتہ جو درخت سوکھ جائے تو
اس کے کاٹنے پر ضمان لازم نہ ہوگا۔ اس لئے کہ وہ اب نہ ہن ہے درخت نہیں ہے ۱۲

۱۳ قولہ عن حیز الخ۔ بفتح الحاء و تشدید الیاء المکسورة بمن طرف اور سمت۔ مطلب یہ ہے کہ اگر مردے کے
پر نوح ڈالے یا پاؤں کاٹ دیئے اور بیٹھے ہیں وہ اپنی قوت مدافعت کھو بیٹھیں تو گویا وہ سارا ہی ضائع ہو گیا ہذا
وہ مقدار لازم ہوگی جن کے مکمل ضائع کرتے پر لازم ہوتی ۱۲

۱۴ قولہ قتیۃ البیض الخ۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما سے یہ مروی ہے عبد الرزاق نے اسے نقل کیا
لیکن اس میں شرط یہ ہے کہ اندھا گندہ ہو یا ہو اگر گندہ ہو تو اس پر کچھ لازم نہیں۔ اس لئے کہ اندھے کی ذات کا ضمان
نہیں ہوتا بلکہ عرض کا ضمان ہوتا ہے اور وہ یہ کہ اندھا بچہ دے کر شکار نہیں سکتا ہے۔ اور گندہ اندھا میں یہ صفت مفقود
ہے۔ کذا فی النفق۔ اور اس سے مردہ بچہ نکلنے کی صورت میں زندہ بچے کی قیمت لازم ہوگی۔ کیونکہ اگر وہ نہ توڑتا تو وہ
زندہ نکلتا۔ ہاں اگر یہ معلوم ہو جائے کہ اس بچے کی موت اندھا توڑنے کی وجہ سے نہیں ہوئی بلکہ کسی اور سبب سے
مرا ہے تو اس پر کچھ لازم نہیں بچے کا ضمان اس لئے نہیں کہ اس نے مارا نہیں اور اندھے کا ضمان اس لئے نہیں کہ وہ شکار
بننے کے لائق نہیں۔ کذا فی التبصرۃ ۱۲

دعا شہد ہذا ۱۱۔ ۱۲۔ قولہ ولم ینبتہ الخ۔ الکفایہ میں ہے کہ محرم کے درختوں کی تین قسمیں ہیں ۱۱۔ جن کا کاٹنا حلال
ہے اور بغیر جزا دیئے اس سے فائدہ حاصل کرنا جائز ہے۔ ۱۲۔ جن کا کاٹنا جائز نہیں بلکہ کاٹنے سے جزا لازم ہوتی ہے ۱۳۔
مردہ درخت جس کو لوگ اگاتے ہیں۔ پھر یہ ایسا ہے کہ عام طور پر لوگ اگاتے ہیں یا نہیں اگاتے ہیں یا ہے تو خود و لیکن لوگ اس قسم
کے درخت اگاتے ہیں ۱۲

۱۴ قولہ لان مراعات الخ۔ یعنی ہر درخت کے بارے میں جزا واجب کرنے یا نہ کرنے کے سلسلے میں دیا گیا ہے

فاذا اقيم مقام الانبات الانبات سبب للتملك فلم يتعلق به حرمة الحرم وان كان مما لا ينبتہ الناس عادة فان انبتہ انسان فلا شئ فیہ لما ذکرنا وان لم ينبتہ انسان ففيہ القيمة فعلم من هذا ان الاقسام اربعة ولا قيمة الا في قسم واحد وعلم ايضا ان التقيد بعدم الانبات ذکر لا فائدة نفی الحكم عما عداہ كما ذکرنا لکن التقيد بعد المملوۃ لم یذكر لا فائدة هذا المعنی اذ فی صورة وجوب القيمة لو كان مملوکا فتلك القيمة واجبة مع انه تجب قيمة اخرى بل لیفید ان هذا الضمان واجب لا غیر بسبب تعلق حرمة الحرم۔

ترجمہ ۱۔ توجب انبات کے قائم مقام کیا گیا اور انبات ملک کا سبب ہے لہذا اس کے ساتھ حرم کا اقرا متعلق نہیں ہوا۔ اور اگر اس چیز میں سے ہو کہ جس کو لوگ عادیۃً اگاتے نہیں ہیں تو اگر اس کو کسی شخص نے اگایا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے جیسا کہ ہم نے اس کا ذکر کیا ہے۔ اور اگر کسی آدمی نے نہیں اگایا تو اس میں قیمت واجب ہے۔ پس اس بیان سے معلوم ہوا کہ اقسام چار ہیں اور صرف ایک قسم میں قیمت واجب ہوتی ہے۔ اور یہ میں معلوم ہوا کہ عدم انبات کی قید اس کے ماسوا سے نفی حکم کے انادہ کے لئے ذکر کی گئی ہے جیسے کہ ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں۔ لیکن عدم ملکیت کی قید اس معنی کے انادہ کے لئے ذکر نہیں کی گئی۔ اس لئے کہ قیمت واجب ہونے کی ضرورت میں اگر وہ قس مملوک ہے تو وہ قیمت تو واجب ہے اس کے ساتھ دوسری قیمت بھی واجب ہے۔ بلکہ عدم ملکیت کی قید اس لئے ہے تاکہ اس بات کا انادہ کرے کہ یہ ضمان حرمت حرم کے ساتھ تعلق کے سبب سے واجب ہے کسی اور سبب سے نہیں۔

حل المشكلات :- (بقیہ مگذشتہ) اگانے کا لفظ کرنا مشکل تھا۔ اس لئے جس کو عام طور پر لوگ اگاتے ہوں اسے ہی اگانے کے قائم مقام کر دیا۔ اور اگانا چونکہ ملکیت کا سبب ہے اس لئے اس کے ساتھ حرم شریف کے احترام کا تعلق نہ رہا۔ اور حرم کے احترام کے سبب سے ہی حرم کا درخت کاٹنا ممنوع ہے ۱۲۔
(دعا شیعہ ہذا) لے تو لہ فیہ القبیۃ۔ یعنی اگر مقطوع درخت کسی نے اگائے ہے نہیں اگا بلکہ وہ از خود اگا ہے تو اس میں اس کی قیمت واجب ہے کیونکہ یہ کسی کی ملکیت نہیں ہے بلکہ حرم کا درخت ہے اور حرم کا درخت کسی کے لئے کاٹنا جائز نہیں ہے خواہ حرم ہو یا غیر حرم کوئی اس کو نہ کاٹے ۱۳۔

۱۴۔ قول الاقسام الخ۔ یعنی تفصیل مذکور کی رو سے حرم کے درخت کی چار قسمیں ہوتی ہیں جیسے (۱) وہ درخت جس کو عام طور پر لوگ اگاتے ہیں جیسے بیل کا درخت وغیرہ اور اس کو کسی نے اگایا۔ (۲) وہ درخت جس کو عام طور پر لوگ اگاتے ہیں مگر اس کو کسی نے نہیں اگایا بلکہ وہ از خود اگا ہے۔ (۳) وہ درخت جس کو عام طور پر لوگ نہیں اگاتے ہیں جیسے کاشاد اور درخت وغیرہ مگر اس کو کسی نے یونہی شوقیہ طور پر اگایا۔ (۴) وہ درخت جس کو عام طور پر لوگ نہیں اگاتے ہیں اور نہ اس کو کسی نے شوقیہ ہی اگایا بلکہ وہ از خود اگا ہے۔ ان میں سے پہلی قسم کا درخت اگر کسی نے کاٹا تو اس پر اس کی قیمت واجب ہوتی ہے۔ باقی تینوں قسم کے درخت پر کچھ واجب نہیں ہوتا ۱۴۔

۱۵۔ قولہ اذ فی صورۃ الخ۔ یہ سابق قول کی دلیل ہے جس میں کہا گیا تھا کہ عدم انبات کی قید کا ذکر ماسوا اس قسم کی نفی حکم کے انادہ کے لئے کیا گیا تھا۔ (باقی مد استدریر)

ولا صوم فی الاربعة ای لا صوم فی ذبح صیقل الحرم وحلبہ وقطع حشیشہ
 وشجرہ ولا یرعی الحشیش ولا یقطع الا الاذخر وبقتل قملة او جرادة
 صدقة وان قلت ولا شی یقتل غراب وحداة وعقرب وحيّة وفارة
 وکلب عقور وبعوض وبرغوث وقراد وسلحفاة وسبع صائل وله ذبح
 الشاة والبقر والبعير والدجاج والبط الا اهلی واکل ما صاده حلال و
 ذبحه بلاد لالة محرم او امره به.

ترجمہ :- اور چار صورتوں میں روزہ نہیں ہے یعنی قلم کے شکار کو ذبح کرنے اس شکار کے دودھ دہنے اس کے گھاس
 کاٹنے سے اور اس درخت کاٹنے کی صورتوں میں روزہ نہیں ہے۔ اور حرم کی گھاس نہ چرائی جائے اور نہ اذخر کے سو اکوٹ کاٹ
 جائے۔ اور جو بین اور ٹڈی کے قتل کرنے میں صدقہ ہے اگرچہ تھوڑا ہی ہو۔ اور کوا، چیل، بھو، سانپ، چوہا، پائل کتا،
 فھیرا سپو، پیچڑی، کھنوا، مڈ اور زندہ مارنے سے کچھ واجب نہیں ہوتا ہے۔ اور حرم کے لئے جائز ہے کہ وہ بکری کھائے
 ادنیٰ، مرغی اور بطخ پالے ہوئے کو ذبح کرے اور غیر حرم کے شکار کھانا اور ذبح کرنا حرم کے لئے جائز ہے بشرطیکہ کس حرم
 نے اس کی طرف اشارہ نہ کیا ہو اور نہ اس کو شکار کرنے کا حکم کیا ہو۔

حل المشکلات :- (دفعہ گذشتہ جس قسم میں قیمت واجب ہوتی ہے لیکن عدم ملکیت کی قید کا ذکر
 اس معنی کے افادہ کے لئے نہیں کیا گیا اس لئے کہ وجوب قیمت والی صورت میں اگر وہ درخت ملک ہو تو وہی قیمت
 واجب ہوتی ہے۔ حالانکہ اس میں اس قیمت کے ساتھ ایک اور قیمت بھی واجب ہوتی ہے جو مقطوعہ درخت کے مالک
 کو ملتی ہے لہذا معلوم ہوا کہ یہ عدم ملکیت کی قید اس بات کے افادہ کے لئے لگائی گئی کہ یہ ضمان صرف احترام حرم کے
 سبب سے ہے نہ کہ کس اور سبب سے فاقہم ۱۲

(حاشیہ) ہذا اربعہ قولہ ولا صوم فی الاربعة۔ یعنی ان چار صورتوں میں روزے سے جزا نہیں ہوتی۔ ایک صورت
 یہ ہے کہ حرم کے شکار کو ذبح کرے تو اس کی جزا شکار کی قیمت ہے۔ اب اس قیمت سے چاہے مسکینوں کو کھانا کھلائے
 یا جانور خرید کر ذبح کرے لیکن روزہ رکھنے سے اس کی جزا نہیں ہوتی۔ اس لئے کہ ان میں غرامت یعنی جرمانہ کے طور
 پر جزا آتی ہے کفارہ کے طور پر نہیں اس میں عمل کے لحاظ سے ضمان ہے ان کے علاوہ اور صورتوں میں قتل کی جزا تھی۔
 اس طرح باقی تینوں صورتوں کا حکم ہے۔ اور یہ صورتیں یہ ہیں۔ حرم کے شکار کے دودھ دہنے سے، حرم کی گھاس کاٹنے
 سے اور حرم کے درخت کاٹنے سے ۱۳

۱۴۔ قولہ ولا یرعی الخ۔ یعنی حرم کی گھاس میں جانور چرائنا اور کاٹنا جائز نہیں ہے۔ طرفین کے نزدیک اذخر کو کاٹنا
 اور چرائنا جائز ہے۔ اس لئے کہ بعض صحابہ نے عرض کیا کہ یہ ہمارے گھروں اور قبروں کے لئے ہے تو آیت نے اس کے کاٹنے کی اجازت
 دیدی۔ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک حرم کی گھاس میں جانور چرائنا جائز ہے اس لئے کہ چرواہوں کے روزانہ چلنے سے گھاس
 لانا ایک تکلیف دہ کام ہے۔ کنذا فی البرلمان ۱۲

۱۵۔ قولہ الا الاذخر الخ۔ ہمزہ اور خاء میں کسر ہے اور ذال ساکن ہے۔ یہ حجاز کے علاقے کا ایک خوشبودار پودا
 ہوتا ہے عرب کے لوگ اس کو گھڑی جھت میں رکھتے ہیں اور قبروں کی محد میں لگاتے ہیں ۱۲
 ۱۶۔ قولہ وبقتل قملة الخ۔ بفتح القاف دسکون السیم معین ہوں۔ یہ ایک قسم کے کیڑے ہیں جو کہ میل کی وجہ سے انسان
 کے کپڑے اور بالوں میں پیدا ہوتے ہیں۔ جرادة معنی ٹڈی۔ مطلب یہ ہے کہ اگر حرم نے جو یا ٹڈی کو قتل کیا تو اس پر
 صدقہ واجب ہے۔ خواہ یہ صدقہ تھوڑا ہی کیوں نہ ہو۔ (باقی ص ۲۵۲ پر)

ومن دخل الحرم بصید ارسله ورد بیعه ان بقى ای رد البیع الذی اتى به بعد دخوله فی الحرم ان بقى الصید فی ید المشتري والاجزئ کبیع المحرم صیده ای رد بیعه ان بقى والاجزئ سواء باعه من محرم او

حلال لا صید فی بیتہ او فی قفص معه ان احرم ای ان احرم و فی بیتہ او قفصہ صید لیس علیہ ان یرسلہ لان الاحرام لاینافی بالکیۃ الصید ومحافظتہ بخلاف من دخل الحرم بصید فان الصید صار صیداً محرم فیجب ترک التعرض لہ ومن ارسل صیداً فی ید محرم اخر ان اخذہ حلالاً ضمن والا فلا فان قتل محرم صید مثله۔

ترجمہ :- اور جو شخص کسی شکار کو لے کر حرم میں داخل ہوا تو اس شکار کو چھوڑ دے اور اگر باقی ہے تو اس کی بیع کو رد کر دے۔ یعنی مشتری کے ہاتھ میں شکار اگر موجود ہے تو حرم میں داخل ہونے کے بعد اس بیع کو رد کر دے جس کی وجہ سے وہ شکار کو لے کر حرم میں داخل ہوا۔ اور اگر باقی نہیں ہے تو جزا دے جیسے کہ محرم کے اپنے شکار کو بیچنے کی صورت میں یعنی مشتری کے پاس شکار موجود ہونے کی صورت میں بیع کر دے ورنہ جزا دے خواہ محرم لے کسی اور محرم کے ہاتھ بیچا یا غیر محرم کے ہاتھ۔ نہ کہ وہ شکار جو اس کے گھر میں ہے یا پھر جس میں اس کے ہاتھ ہے اگر احرام باندھا ہو۔ یعنی اگر اس حال میں احرام باندھا کہ اس کے گھر میں یا اس کے پھرے میں شکار ہے تو اس کا چھوڑ دینا اس پر واجب نہیں ہے اس لئے کہ احرام شکار کے مالک بننے اور اس کی محافظت کے لئے مافی نہیں ہے۔ بخلاف اس شخص کے کہ جس نے شکار لے کر حرم میں داخل ہوا کیونکہ شکار حرم میں داخل ہونے کے سبب سے حرم کا شکار بن گیا لہذا شکار سے تعرض کا ترک کرنا واجب ہو گیا۔ کسی محرم نے ایک شکار کو چھوڑ دیا جو کسی دوسرے محرم کے پاس تھا تو اگر اس دوسرے محرم نے اس کو بحالت حلال پکڑا اتفاقاً تو اس شکار کا ضمان دینا ہو گا ورنہ نہیں۔ اور اگر ایک محرم نے دوسرے کسی محرم کے شکار کو قتل کر دیا۔

حل المشکلات :- ۱۔ دبقہ مذکور شدہ مثلاً ایک مٹل کھانا حضرت عمر رضی عنہ سے مروی ہے کہ تیرہ خیر من جرادة یعنی ایک ٹلی کے مقابل میں ایک گھجور دینا بہتر ہے۔ البتہ اگر زیادہ جو میں یا فڈی قتل کر ڈالی مثلاً تین سے زیادہ جو میں یا اس تو اس صورت میں نصف صاع واجب ہو گا۔ کذا فی البحر ۱۲

شہ قولہ ولا شئ الخ۔ یعنی ان کے قتل سے کچھ لازم نہیں ہے۔ اصل اس میں وہ حدیث ہے کہ محرم آدمی جو ہے کو بے چل بچھو سنا پ اور باولے کئے کو قتل کر سکتا ہے دنیاری، مسلم ابو داؤد کی روایت میں ہے۔ سنا پ بچھو چو پایا ولا کنا۔ حملہ آؤر درندہ چھرا اور غیر حملہ آؤر درندوں کا قتل اسلئے جائز ہے کہ یہ شکار نہیں اور نہ ہی یہ بدن سے پیدا ہوتے ہیں۔ اور مانعت ان دو سببوں میں سے کسی ایک سبب کی بنا پر ہے ۱۲

۱۔ قولہ وسیع مائل۔ یعنی وہ درندہ جو کہ انسان پر حملہ کرے جیسے سمیر یا اور شیر وغیرہ۔ اس کی لہذا سانی سے بچنے کے لئے اسے قتل کرنا جائز ہے لیکن اگر لہذا کا اندیشہ نہ ہو تو محرم کے لئے جائز نہیں کہ غاؤر اسے ڈھونڈ ڈھونڈ کر خواہ مخواہ تعرض کرے بے قولہ الاہل۔ مثلاً ہر معلوم ہو تلہ کہ اہل کا تعلق بطبع کے ساتھ ہے حالانکہ ایسا نہیں بلکہ کبری گائے اونٹ مرغی بطبع یہ سب اگر اہل ہوں تو ان کو ذبح کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ اہل کہنے سے دشمن اور جنگلی مرغیاں اور بقیع وغیرہ خارج ہو گئے اس لئے کہ وہ شکار میں لہذا ان کے ذبح کرنے سے قیمت واجب ہوگی ۱۲ حاشیہ مذہب ۱۔ ملہ قولہ ومن دخل الحرم الخ۔ یعنی اگر کوئی شکار ساقہ بیکر (باقی صفحہ ۴۵۳ پر)

فکل یجزی ورجع اخذہ علی قاتلہ وما بہ دم علی المرفوع علی القارن بہ
 دمان دم لہجہ ودم لعمرتہ الا یجوز الوقت غیر محرم المراد بالوقت
 المیقات لان الواجب علیہ عند المیقات احرام واحد ویثنی جزء صید
 قتله محرمان واتخذ لو قتل صید الحرم حلالا فان ذلك جزاء الفعل
 والفعل متعدّد وجزاء صید الحرم جزاء المحل والمحل واحد باء
 المحرم صیداً او شراہ بطل ولو ذبحہ حرم ولو اکل منه غرم قیمۃ ما اکل
 لا محرم لم یذبحہ ای لو اکل محرم اخر لم یغرم۔

ترجمہ ۱۔ نو دو نوں غرم پر جزا واجب ہوگی اور بیکڑ فی الواقع قاتل کر نیوالے سے جزا دے گا اور جس نہایت سے مفر بائج پر ایک دم واجب ہوتا ہے اس نہایت
 سے تارن پر دو دم واجب ہوتے ہیں ایک دم اسکے حج کے لئے اور دوسرے عمر کیلئے مگر غیر احرام کی حالت میں وقت کے تجاوز کے سبب سے تارن پر بھی ایک ہی
 دم واجب ہوتا ہے وقت سے مراد میقات ہے اس لئے کہ تارن ہر میقات کے نزدیک ایک ہی احرام واجب ہوتا ہے (مسند)۔
 دم بھی ایک ہی واجب ہوگا۔ اور جس شکار کو دوسرے نے قتل کیا اس کی دو جزا واجب ہیں۔ اور حرم کے ایک شکار کو دو
 حلال نے قتل کیا تو ایک جزا واجب ہوگی۔ کیونکہ حرم کی قتل کرنے کی صورت میں فعل کی جزا ہے اور فعل متعدد ہے (بہذا
 جزا بھی متعدد ہوگی) کسی حرم نے ایک شکار کو فروخت کیا یا خرید لیا تو یہ بیع و شرا باطل ہے۔ اور اگر حرم نے شکار کو زنج کیا
 تو وہ سب کے لئے حرام ہو گیا اور اگر حرم نے اس کو کھایا تو کھانے کی مقدار کی قیمت کا تادان دے گا۔ نہ کہ وہ حرم جس نے
 اس کو شکار نہیں کیا بعین ذبح کرنے والے حرم کے علاوہ اگر کسی دوسرے حرم نے کھایا تو تادان نہ دے گا۔

حل المشکلات دقیقہ مد گذشتہ حرم میں داخل ہوا تو حرم کے احترام کے لئے اسے چاہیے کہ اس شکار کو چھوڑ دے
 اور اگر شکار فروخت کر دیا اور اس کے حرم میں داخل ہونے تک وہ شکار مشتری کے پاس موجود ہے تو چاہیے کہ اس سے ہی کو رد کر دے
 اور اگر مشتری کے پاس وہ موجود نہیں رہا بلکہ اس نے اس کو ذبح کر لیا تو اس پر اس کی جزا واجب ہے یہ ایسا ہو جیسے کسی حرم نے شکار
 فروخت کیا تو اس کی قیمت واجب ہوتی ہے ۱۲

لے قولہ لا سیدانی بتہ الخ۔ یعنی وہ شکار نہ چھوڑے جو حرم کے گھر میں ہے یا اس کے ساتھ پنجے میں ہے یعنی اس طرح
 شکار موجود ہونے کی حالت میں اگر اس نے احرام باندھا تو ان کو چھوڑ دینے کی ضرورت نہیں ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ احرام
 شکار کی ملکیت کے لئے منافی نہیں ہے ایک قول یہ ہے کہ پنجے میں ہونے کی صورت میں خواہ خود حرم کے ہاتھ میں ہو یا اس کے خادم
 کے ہاتھ میں ہر صورت اس کو چھوڑ دینا چاہیے ۱۲

لے قولہ ومن اس الخ۔ ہدایہ میں ہے کہ اگر ایک حلال آدمی شکار کرے پھر احرام باندھے اور اس کے بعد دوسرا آدمی
 اس کے شکار کو چھوڑ دے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک چھوڑنے والا ممان ہوگا۔ اور صاحبین کے نزدیک اس پر ضمان لازم
 نہ ہوگا اس لئے کہ چھوڑنے والے کی حالت آمر بالمعروف اور نہا عن المنکر کی طرح ہے۔ امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ شکاری
 نے شکار بیکڑا اور شکار کی حفاظت کر کے اس کا مالک بن گیا۔ اب اس کا احرام شکار کی ملکیت کے لئے مانع نہ ہوگا اور نہ اس
 سے حرم کا احترام باطل ہوتا ہے۔ اب چھوڑنے والے نے اس کا مال تلف کیا لہذا اس پر اس کا ضمان لازم ہوگا۔ البتہ اگر وہ بحالت
 احرام شکار بیکڑا تو وہ اس کا مالک نہ بنتا اس لئے ضمان میں لازم نہ آتا بلکہ خود بیکڑنے والے پر اس کی قیمت لازم ہوگی ۱۲

دعاۃ مہد ا لے قولہ کل یجزی الخ۔ یعنی بیکڑنے والے اور قتل کرنے والے دونوں پر اس کی جزا واجب ہے۔ البتہ
 بیکڑنے والے میں قدر جزا ادا کرے گا اس قدر وہ اس کے قاتل سے وصول کرے گا۔ اس لئے کہ اس کا بیکڑنا اگرچہ ضمان واجب
 نہ ہے مگر اس کے ساقط ہونے کا بھی امکان تھا کہ اگر وہ شکار چھوڑ دیتا تو ضمان ساقط ہو جاتا۔ باقی مآخذہ پریم

ولدت طیبة اخرجت من الحرم وماتاً غرمها ای الطیبة والولد وان
ادی جزاءها ثم ولدت لم یجزة افاق یرید الحج او العمرة وجا وزو
ای میقاته ثم احرم لزمه دم کان عاداً حرم وانما قال یرید الحج
او العمرة حتی انه لو لم یرد شیئاً منهما لا یجب علیه شئ بجماوزة المیقات
وقوله ثم احرم لا احتیاج الی هذا القید فانه لو لم یحرم یجب علیه الی ایضا

ترجمہ :- ایک ایسی برائی نے بچہ دیا جس کو حرم سے نکالا گیا اور دونوں یعنی برائی اور اس کا بچہ مر گئے تو دونوں کا ثواب
دینا ہو گا۔ اور اگر برائی کی جزا دیدی پھر بچہ دیا تو بچہ کی جزا نہ دے۔ ایک آفاق حج یا عمرے کا ارادہ کر کے میقات سے تجاوز
کر گیا پھر احرام باندھا تو اس پر ایک دم لازم ہے کہ اگر میقات کی طرف لوٹا اور پھر احرام باندھا۔ مصنف نے یرید
الحج او العمرة اس لئے کہا کہ اگر حج یا عمرہ میں سے کسی چیز کی نیت نہ کرے اور میقات سے گذر جائے تو اس پر کچھ واجب نہیں
اور قولہ ثم احرم کی قید کی بھی ضرورت نہیں۔ اس لئے کہ اگر اس نے احرام نہیں باندھا تو بھی اس پر ایک دم واجب ہے۔

حل المشکلات (بقیہ مد گذشتہ) لیکن جب قاتل نے اسے قتل کر دیا تو اب وہ امکان باقی نہ رہا اور جزا لازم ہو گئی۔
۱۱۔ قولہ وما به دم الخ یعنی جمع افراد کرتے ہوئے جس فعل کے ارتکاب پر ایک دم واجب ہوتا ہے وہی فعل اگر قاتل کرے
تو اس پر دو دم واجب ہوں گے۔ ایک حج کے لئے اور دوسرا عمرہ کے لئے۔ لیکن اگر کسی یاری میں اور داعیہ میں سے کوئی ترک
کیا تو اس میں قاتل پر بھی ایک ہی دم واجب ہوتا ہے۔ یہ تفصیل طلب مقام ہے اور یہاں پر اس کی گنجائش نہیں۔ مزید تحقیق
کے لئے بحران الخ کا مطالعہ کیا جائے ۱۲۔

۱۱۔ قولہ الا یجوز ان وقت الخ یعنی اگر میقات سے بلا احرام گذر جائے پھر لوٹ کر حج قرآن کا احرام باندھے تو اس پر
ایک ہی دم واجب ہو گا۔ اس لئے کہ جنایت مسترد نہیں بلکہ ایک ہے لہذا دم بھی ایک ہی واجب ہو گا۔ البتہ اگر میقات بغیر
احرام کے گذر جائے پھر لوٹ کر حج افراد کا احرام باندھے اور مکہ میں داخل ہو اور پھر عمرہ کا احرام باندھے اور مکہ کی طرف
واپس نہ ہو تو اس پر دو دم لازم ہوں گے۔ ایک دم بلا احرام آگے بڑھنے کا اور دوسرا دم اس لئے کہ اس نے عمرہ کا میقات عبور کر لیا۔
۱۲۔ قولہ شیئ الخ۔ یہ متنبیہ ہے جمول کا صیغہ ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جب دو محرموں نے ایک شکار کو قتل کیا تو ہر ایک پر
علیہ علیہ کا ل جزا واجب ہوگی اس لئے کہ حالت احرام میں قتل کرنے کے سبب سے یہ جزا واجب ہے اور فعل یعنی قتل
متعدد ہے اگرچہ مقتول ایک ہے۔ لیکن اگر دو غیر محرم نے حرم سے ایک شکار کو قتل کیا تو دونوں پر ایک جزا واجب ہے۔
کیونکہ یہ جزا مقتول کی ہے جو کہ ایک ہے ۱۳۔

۱۳۔ قولہ باع المحرم الخ۔ یعنی حالت احرام کا کیا ہوا شکار اگر حالت احرام ہی میں فروخت کیا یا کسی محرم نے حالت احرام
میں کوئی شکار کسی سے خرید اخواہ محرم سے خریدے یا علال سے ہر صورت یہ بیع و شرا باطل ہے کیونکہ اس کے حق میں شکار بے
قیمت ہے اور اس کا عین ہی حرام ہے۔ اور اگر اس نے حالت احرام میں شکار کیا اور حالت علال میں فروخت کیا تو بیع جائز ہے
اور اگر حالت علال میں شکار کیا اور حالت احرام میں فروخت کیا تو بیع ناجائز ہے باطل نہ ہوگی۔ لکن انی سراج الایاح ۱۲۔
۱۴۔ قولہ ووزجہ الخ یعنی محرم نے اگر شرعی طریقہ سے شکار کو ذبح کیا تو بھی اس کا کھانا حرام ہے اس لئے کہ اس کا ذبح کرنا شرع
میں معتبر نہیں ہے اب یہ مردار کا ذبح کرنا ایسے آدمی کا ذبح کرنا ہے جو ذبح کرنے کے اہل نہیں ہے۔ اب اگر محرم نے اس کو کھایا جس کو اس
نے ذبح کیا تھا تو مبین مقدار کھائے اتنی ہی مقدار کی قیمت ادا کرنا اس پر لازم ہو گا۔ اور اگر اس کو کسی دوسرے محرم نے
کھایا جس کو ایک محرم نے ذبح کیا تھا تو کھانے والے محرم پر کچھ قیمت لازم نہیں ہے اس لئے کہ مردار کھانے پر سوائے استنفار
کے اور کچھ لازم نہیں آتا۔ لیکن ذابح پر اس لئے واجب ہے کہ بابت احرام اس کے لئے یہ کام ممنوع ہے ۱۵۔

دعا شریعہ :- اے اللہ تولدت طیبتہ الخ یعنی جب اس نے برائی کو حرم سے نکالا اور اس کے بعد اس سے ایک بچہ پیدا ہوا۔ باقی مد آئندہ پرا

فحق الکلام ان یقول جاوز وقتہ لزمہ دم ویسکن ان یجاب عنه بانه
انما ذکر قوله ثم احرم لیعلم ان هذا الدم لا یسقط بهذا الاحرام بخلاف
ما اذا عاد الى المیتات فاحرم فانه یسقط الدم حیثئذ لانه تدارک
حق المیتات ثم قوله فان عاد فاحرم معناه انه لو لم یحرم من المیتات
فعاد الى المیتات فاحرم فانه یسقط الدم اتفاقاً و محرماً لم یشرع فی نسک
ولبی سقط دمہ والا فلا ای ان احرم بعد المجاوزة ثم عاد الى المیتات
قبل ان یشرع فی نسک ملیئاً سقط الدم عندنا خلافاً للزفر۔

ترجمہ: پس کلام کا حق یوں کہنا ہے کہ جاوز وقتہ لزمہ دم یعنی میتات سے گذر گیا تو اس پر دم لازم ہے اور ممکن ہے کہ مصنف
کی طرف سے اس کا یہ جواب دیا جائے کہ مصنف غم احرم اس لئے کہ تاکہ معلوم ہو جائے کہ یہ دم اس احرام سے ساقط نہیں ہوتا ہے بخلاف
اس صورت کے کہ جب میتات کی طرف لوٹا اور احرام باندھا اس لئے کہ یہ دم اس وقت ساقط ہو جاتا ہے کیونکہ اس نے میتات کے حق
کا تدارک کیا۔ پھر قولہ فان عاد فاحرم کے معنی یہ ہیں کہ اگر اس نے میتات سے احرام نہیں باندھا اور پھر میتات کی طرف لوٹا اور
احرام باندھا تو بالاتفاق دم ساقط ہو جاتا ہے۔ یا احرام باندھ کر اس حال میں لوٹا کہ افعال احرام شروع نہیں کیا اور تلبہ پڑھا
تو اس کا دم ساقط ہو گیا ورنہ نہیں۔ یعنی اگر میتات سے تدارک کے بعد احرام باندھا پھر تلبہ پڑھ کر افعال احرام شروع کرتے سے
پہلے میتات کی طرف لوٹا تو ہمارے نزدیک دم ساقط ہو گیا اس میں امام زفر کا خلاف ہے۔

حل مشکلات: دینیہ مگذشتہ اور دونوں مرگئے تو دونوں کی جزا لازم ہوگی اس لئے کہ حرم سے نکار
کونکالنے کے بعد بھی وہ شرعاً امن کا مقدار رہتا ہے اس لئے اسے چھوڑ دینا لازم ہے۔ اور استحقاق ایک شرعی وصف ہے یعنی
آزادی وغلائی تو وہ بچے تک منتقل ہوگا۔ اب جب دونوں کو رکا اور دونوں مر گئے تو دونوں کا ضمان لازم ہوگا۔ اور اگر
باہر نکالنے کے بعد ہرنی کا ضمان ادا کر دیا اور اس کے بعد بچہ جاتا تو اس صورت میں بچے کا ضمان لازم نہ ہوگا اس لئے کہ ضمان دینے
کے بعد ہرنی آزادی کی مستحق نہ رہی اب اگر اس سے بچہ ہو تو وہ آزاد نہیں ہوگا لہذا اس کا ضمان لازم نہ ہوگا۔
۱۲۔ قولہ آتانی الخ۔ اس سے مراد ہر وہ شخص ہے جو کہ نہ کارہنے والا ہے اور نہ کہ اور میتات کے درمیان کارہنے والا ہے۔
یہ حکم عام ہے ہر اس شخص پر لاگو ہوتا ہے جو میتات سے باہر کا ہو۔ یعنی اگر کوئی کہ کارہنے والا کسی دوسرے شہر میں گیا تھا اور اب
وہ حج کے ارادہ سے مکہ آیا ہے تو اس پر بھی یہی حکم ہے کہ وہ میتات سے احرام باندھے اگر میتات سے احرام نہیں باندھا تو اس
پر ایک دم واجب ہوگا۔

۱۳۔ قولہ یرید الخ الخ۔ اس کا ظاہری مفہوم یہ ہے کہ اگر حج یا عمرے کا ارادہ نہ کرے بلکہ سیاحت یا تجارت کا ارادہ ہو تو اس
پر احرام باندھنا لازم نہیں ہے اور نہ ترک احرام سے اس پر دم لازم آئے گا۔ لیکن یہ مسئلہ خلاف مذہب ہے اس لئے کہ کتب مذہب
میں یہ بات ثابت ہے کہ میتات سے گذرنے والے پر احرام باندھنا لازمی ہے اور ترک احرام پر دم واجب ہوتا ہے خواہ کوئی آدمی
حج یا عمرے کی نیت کرے یا نہ کرے جیسے کہ فتح القدیر میں ہے اس لئے اس قید کو اتفاقاً کہنا پڑے گا۔

۱۴۔ قولہ فان عاد الخ۔ یعنی میتات سے بلا احرام گذر جانے کے بعد پھر میتات کی طرف لوٹ آئے اور احرام باندھے خواہ
اسی میتات کی طرف لوٹے کہ جس سے آگے گذر تھا یا کسی دوسری میتات کی طرف جائے حکم ہر صورت ایک ہی ہے یعنی سقط دم۔
(حاشیہ مدنا) ۱۵۔ قولہ حق الکلام الخ۔ یعنی حق اور مناسب یوں تھا کہ اس قید کو حذف کر دیا جائے۔ اس لئے کہ اس
قید سے شبہ ہوتا ہے کہ احرام نہ باندھنے سے دم لازم نہ ہوگا۔ ۱۲ (باقی مآئدہ سر)

فانہ لا یسقط الدم عندہ وانما قال لم یشرع فی نسک حتی لو احرم وشرع فی نسک ثم عاد الی المیقات ملبیا لا یسقط الدم اجماعاً وانما قال ولبی احترازاً عن قولہما فان العود الی المیقات ملبیا کافی ل سقوط الدم عندہما واما عند ابی حنیفۃ فلا بد من ان یعود محرماً ملبیا کمکی یرید الحج و متمتع فرغ من عمرتہ وخرجاً من الحرم و احراماً تشبیہ بالمسالت المتقدمة فی لزوم الدم فان احرام المکی من الحرم و المتمتع بالعمرة لم یدخل مکة واتی بالعمرة صار مکیا و احرامہ من الحرم فیجب علیہما دم لمجاوزة المیقات بلا احرام۔

ترجمہ :- کہ ان کے نزدیک دم ساقط نہیں ہوا اور مصنف نے لم یشرع فی نسک اس لئے کہا کہ اگر احرام باندھ کر نسک شروع کیا پھر تلبیہ کہتے ہوئے میقات کی طرف توڑا تو بالا جماع دم ساقط نہیں ہوگا۔ اور بیٹی اس لئے کہا کہ صاحبین کے قول سے احتراز ہو۔ اس لئے کہ ان کے نزدیک احرام باندھ کر میقات کی طرف لوٹا سقوط دم کے لئے کافی ہے۔ لیکن امام ابو حنیفہ کے نزدیک بحالت احرام تلبیہ کہتے ہوئے لوٹنا ضروری ہے جیسے کوئی مکی جو حج کا ارادہ کرتا ہے اور ایک متمتع جو اپنے عمرہ سے فارغ ہو گیا۔ دونوں حرم سے نکلے اور احرام باندھے۔ یہ اور دالامسئلہ کے ساتھ لازم ہونے میں تشبیہ کیونکہ مکی کا احرام حرم سے ہے اور متمتع بالعمرة جب مکہ میں داخل ہوا اور عمرہ سرچکا تو وہ بھی مکی ہو گیا اب اس کا احرام حرم سے ہوگا۔ لہذا احرام میقات سے تجاوز کرنے کی وجہ سے دونوں پر دم واجب ہوگا۔

حل المسئلات :- دبقیہ مذکورہ مسئلہ قولہ لا یسقط الدم الخ۔ یعنی بلا احرام میقات سے گذر جانے کے بعد پھر میقات کی طرف لوٹ کر احرام باندھنے سے بالاتفاق اس سے دم ساقط ہو جائے گا اس لئے کہ اس سے جو نوت ہو گیا عقاب وہ ادا کر دیا اب اس پر دم لازم نہ ہوگا البتہ گناہ اس کے ذمہ باقی رہے گا۔
 ۱۲۔ تو کہ اذخر الخ۔ یعنی احرام باندھ کر افعال حج شروع کرنے سے پہلے تلبیہ کہ کر میقات کی طرف لوٹے تو اس سے دم ساقط ہو جاتا ہے۔ اور اگر نسک یعنی افعال حج یا افعال عمرہ شروع کر دیا پھر دوبارہ میقات کی طرف لوٹا تو دم ساقط نہ ہوگا۔
 ۱۳۔ د عاشیہ صہ ہذا الخ۔ قولہ فانہ لا یسقط الخ۔ یعنی امام زہری کے نزدیک دم ساقط نہ ہوگا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ دم جنابت کی وجہ سے لازم ہوا ہے۔ اور اس کی جنابت یہ تھی کہ وہ بغیر احرام کے ہی میقات سے آگے بڑھ گیا اب یہ واپس کی وجہ سے مرتفع نہ ہوگی لہذا جو واجب ہوا اس کے ساقط ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ اس نے وقت کے اندر اندر ہی متروک فعل کا تذکرہ کر لیا یعنی افعال حج یا عمرہ شروع کرنے سے پہلے ہی اس نے اس کی تکلیف کر دی۔ اس طرح دم ساقط ہو جائے گا۔ البتہ اگر اس نے میقات سے بلا احرام گذر کر پھر احرام باندھ کر افعال حج شروع کر دیا پھر میقات کی طرف لوٹ آیا تو اب فوت شدہ کی تکلیف نہ ہوگی۔ اس لئے اس سے دم ساقط نہ ہوگا۔

۱۴۔ قولہ کافی الخ۔ یعنی صاحبین کے نزدیک سقوط دم کے لئے بحالت احرام میقات کی طرف لوٹنا کافی ہے۔ اس لئے کہ اس پر لازم یہ تھا کہ میقات سے گذرنے وقت وہ محرم ہو۔ یہ ضروری نہیں ہے کہ میقات سے گذرنے وقت احرام باندھے۔ کیونکہ اگر اس نے میقات تک پہنچنے سے پہلے احرام باندھے پھر حالت احرام میں میقات سے گذر جائے اور میقات پر تلبیہ نہ کہے تو اس پر کچھ بھی لازم نہ ہوگا۔ اور امام صاحب کے نزدیک اس وقت میں وہ تلبیہ کہتا ہوا بحالت احرام واپس ہوتا ہے۔

فان دخل کوئی البستان لحاجة فله دخول مكة غير محرم ووقته البستان
 کا البستانی بستان بنی عامر موضع داخل البقات خارج الحرم فاذا دخله
 لحاجة لا يجب عليه الاحرام لكونه غير واجب التعظيم فاذا دخله الحق
 باهله ويجوز لاهله دخول مكة غير محرم لكن ان اراد الحج فوقته
 البستان ای جمیع الحل الذی بین البستان والحرم کا البستانی ولا شئ علیہ
 ای لا شئ علی البستانی وعلی من دخله ان احراما من الحل ووقفاً بعرفة۔

ترجمہ :- ایک کوئی کسی ضرورت سے بنی عامر کے بستان دباغ میں داخل ہوا تو بلا احرام کو میں داخل ہوا اس کے لئے جائز
 ہے اور اس کا میقات بستان ہے جیسے بستانی کا میقات بستان ہے۔ بنی عامر کا بستان حرم سے باہر داخل میقات میں ایک موضع ہے
 تو جب اس بستان میں کوئی شخص کسی حاجت سے داخل ہوا تو اس پر احرام واجب نہیں ہے کیونکہ وہ بستان واجب التعظیم نہیں
 ہے۔ پس جب اس میں داخل ہوا تو اس کے اہل کے ساتھ لاحق ہو گیا۔ اور اہل بستان کے لئے بلا احرام کے میں داخل ہونا جائز ہے
 لیکن اگر حج کا ارادہ کرے تو اس کا میقات بستان ہے۔ یعنی حل کا پورا علاقہ جو کہ بستان اور حرم کے درمیان ہے جیسے کہ بستانی
 کا ہے۔ اور بستانی اور جو بستان میں داخل ہوا۔ اگر ان دونوں نے حل سے احرام باندھا اور توقف عرفة کیا تو ان پر کوئی شئ
 واجب نہیں ہے۔

حل المشکلات :- دبقہ مگذشتہ کیونکہ جب وہ حلال ہو کر میقات تک گیا تو اس پر میقات میں
 احرام اور تلبیہ لازم تھا۔ اب اگر تباؤ ذکر کے اسے ترک کر دے پھر احرام باندھ کر واپس آئے اور تلبیہ کے تو واجب سب کام کرنے
 کی وجہ سے دم ساقط ہو جائے گا۔ اور اگر تلبیہ نہ کہے تو جو اس پر لازم تھا وہ اس نے ادا نہیں کیا لہذا واجب تک تلبیہ نہ کہے اس پر
 سے دم ساقط نہ ہو گا۔ کذا فی النہایہ ۱۲

۱۳۔ تولہ مکئی الخ :- یہ ایک تشبیہی مسئلہ ہے جس میں دم لازم ہوتا ہے جیسے کہ ایک کم کار بنے والا آدمی جس کا احرام حرم سے
 ہے اور حج کے لئے وہ حرم سے باہر جا کر احرام باندھے۔ اور ایک متمتع ہے جو کہ مکہ سے باہر کار بنے والا حج کے ہینوں میں میقات
 سے احرام باندھے اور مکہ میں داخل ہو کر عمرہ کر کے احرام اتار دے۔ اب وہ ایام حج کے انتظار میں مکہ میں قیام کرے اور پھر
 حج کے لئے حرم سے باہر جا کر احرام باندھے۔ اب اس کی اور متمتع دونوں پر بلا احرام میقات سے گذر جانے کے سبب سے دم واجب
 (حاشیہ ص ۱۸) ۱۴۔ تولہ فان دخل کوئی الخ :- یہاں پر کوئی سے مراد آفاقی ہے کوفہ کی قید بطور مثال کے اتفاق ہے اس طرح

بستان بنی عامر کی قید بھی اتفاق ہے بطور مثال کے لایا ہے اور مراد اس سے حرم اور میقات کے درمیان کا علاقہ ہے۔ خلاصہ یہ ہے
 کہ کوئی آفاقی آدمی اگر کہ اور میقات کے درمیان کسی مقام میں جائے تو مکہ آتے وقت اس کو احرام کی حاجت نہیں ہے اور اگر حج کے لئے احرام
 باندھنا چاہے تو اس بستان سے احرام باندھے جیسے کہ خود بستان کے رہنے والے احرام باندھتے ہیں۔ اس لئے کہ جب وہ وہاں داخل
 ہو گیا تو اب وہ وہاں کا باشندہ بن گیا لہذا جو وہاں والوں کا میقات ہو گا وہی اس کا بھی ہو گا ۱۵

۱۶۔ تولہ موضع الخ :- بستان بنی عامر کی ایک موضع ہے جو کہ میقات کے اندر اور حرم سے باہر ہے آج کل اس کو خلدہ محو دکھا
 جاتا ہے دامن کمال بعض دوسرے کہتے ہیں کہ یہ ایک جگہ ہے جو کہ سے جو ہمیں میل کے فاصلہ پر ہے۔ امام نوویؒ نے ہمارے بعض
 اصحاب سے نقل کرتے ہوئے بتایا کہ جب آدمی میدان عرفات میں قیام کرے تو یہی جگہ ہے تو یہی جگہ ہے اس کی بائیں جانب پڑتی ہے اور
 سرحدیؒ نے بتایا کہ یہ عراق اور کوفہ سے مکہ کے راستہ پر جبل عرفات کے قریب ہے۔ کذا فی رد المحتار ۱۷

۱۸۔ تولہ فوفتہ البستان الخ :- یعنی میں مثلاً کوئی جو کسی ضرورت سے بستان بنی عامر میں بحالت حلال گیا تھا وہ اگر
 حج کے ارادہ مکہ آئے تو بستان سے احرام باندھے۔ اسی طرح اہل بستان کا حکم ہے۔ (باقی ص ۱۸)

لا تخموا احراما من ميقاتهما ومن دخل مكة بلا احرام لزمه حج او عترة وصح منه لوجه
عما عليه في عامه ذلك لا بعدة جاوزه وقته فاحرم بعمره وافسدها مضى
وقضى ولا دم عليه لترك الوقت فانه يصير قاضيا حتى الميقات بالاحرام
منه في القضاء مكي طاف لعمرته شوطا فاحرم بالحج رفضه وعليه دم وحج وعمره
الدم لاجل الترفض والحج والعمره لانه فأتى الحج وهذا عند ابي حنيفة واما

عندهما يرفض العمره وانما قال طاف شوطا لانه لوطاف اربعة اشواط
يرفض احرام الحج اتفاقا فلو اتهمها صح وذبح لانه انى بانعا لهما لكنه منهي عنه.

ترجمہ :- کیونکہ ان دونوں نے اپنے میقات سے احرام باندھا ہے اور جو شخص بلا احرام مکہ میں داخل ہوا اس پر حج یا عمرہ لازم ہے اور اگر اس نے اس سال فرض حج کیا تو اس حج سے وہ حج ساقط ہو گیا جو بلا احرام مکہ میں داخل ہونے کی وجہ سے لازم ہوا تھا۔ اس سال کے بعد نہیں کسی نے میقات سے تجاوز کیا پس عمرے کا احرام باندھا اور عمرہ کو فاسد کیا تو عمرہ کے افعال کرے اور اس کو تفاسد کرے اور میقات کے ترک کرنے کی وجہ سے اس پر کوئی دم لازم نہیں ہے کیونکہ وہ عمرہ کی تفساد کے وقت میقات سے احرام باندھنے کی وجہ سے میقات کا حق ادا کر نیوالا ہو جاتا ہے۔ ایک مکی نے اپنے عمرہ کے لئے ایک چکر طواف کیا پس حج کا احرام باندھا تو حج کے احرام کو ترک کر لے اور اس پر ایک دم اور ایک حج اور ایک عمرہ واجب ہیں۔ ترک احرام کی وجہ سے دم واجب ہے اور حج و عمرہ اس لئے واجب ہیں کہ وہ حج کا فوت کر نیوالا ہو۔ یہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہے اور صاحبینؒ کے نزدیک عمرہ کو ترک کرے اور مصنفؒ نے طاف شوطا اس لئے کہا کہ اگر چار شرط طواف کیا تو بالاتفاق حج کے احرام کو ترک کرے گا۔ تو اگر اس نے حج اور عمرہ دونوں کو پورا کیا تو صحیح ہو گا اور ذبح کر لیا اس لئے کہ اس نے دونوں کو پورا کیا۔ لیکن یہ منہی عنہ ہے۔

حل المشكلات :- لے تولد من دخل الخ۔ یعنی جو شخص بلا احرام مکہ میں داخل ہوا تو اس پر حج یا عمرہ لازم ہو گیا اس لئے کہ اس پر لازم تھا کہ اس خطا کی غفلت کی خاطر حج یا عمرہ میں سے کسی ایک کا احرام باندھ کر داخل ہوتا۔ اب جب اس نے اس کو ترک کیا تو دونوں میں سے ایک لازم ہوا۔ لے تولد صحیح منہ الخ۔ یعنی جب وہ بلا احرام مکہ میں داخل ہوا تو اس پر حج یا عمرہ کرنا لازم ہو گیا اب وہ میقات کی طرف آیا اور اسلام کا فرض حج باندھ رکھے حج کا احرام باندھا اور یہی حج ادا کر لیا جس کا احرام باندھا تو اس کا یہ حج کرنا بھی بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہونے کی وجہ سے جو اس پر لازم ہوا تھا وہ ادا ہو جائے گا چاہے اس کی نیت کرے یا نہ کرے۔ حج یا عمرہ کی نیت کرے۔ لیکن شرط یہ ہے کہ یہ اس سال ہو۔ اگر اگلے سال ہوگی تو اس لازم شدہ کی نیت ضروری ہوگی۔

لے تولد جاوزه وقت الخ۔ یعنی جو میقات سے بلا احرام گزر گیا اور پھر عمرہ کا احرام باندھ کر اس کو کسی مقصد کام کر کے فاسد کر دیا تو اس پر لازم ہے کہ وہ افعال عمرہ کرنا چلا جائے اور پھر اس کی تفساد کرے اور میقات ترک کرنے کی وجہ سے اس پر کوئی دم لازم نہ ہو گا اس لئے کہ اس نے تفساد کرنے وقت میقات سے احرام باندھ کر میقات کا حق ادا کر دیا۔

لے تولد مکی طاف الخ۔ لیکن ایک مکی آدمی نے عمرے کا احرام باندھ کر اس کے افعال شروع کر دیئے اور ابھی طواف کا صرف ایک ہی چکر لگایا تھا کہ اس نے حج کا احرام باندھ لیا۔ تو حکم یہ ہے کہ وہ حج کے احرام ترک کر دے لیکن اس پر ایک دم واجب ہے اور ایک حج و ایک عمرہ واجب ہے۔ لیکن اگر یہی صورت کسی آفاقی نے پیدا کر دی تو اس کے لئے حکم یہ ہے کہ وہ حج کو چلا جائے کیونکہ اس کے لئے عمرہ کے افعال پر حج کے افعال کی بنا رکھنا درست ہے۔ کذا فی البناہ ۱۲

لے تولد لانه فأتى الخ۔ یعنی حج کا احرام توڑنے کی وجہ سے اس کا حج فوت ہو گیا۔ اس کا حکم یہ ہے کہ وہ عمرہ کر کے حلال ہو جائے اور پھر آئندہ حج کے موسم میں حج کرے اس میں حج کے احرام توڑنے کی وجہ یہ ہے کہ چونکہ اس نے عمرہ شروع کیا تھا اور اس کے تمام ہونے سے پہلے ایک اور کام اپنے ذمہ لے لیا تو اب ان دونوں میں سے کسی ایک کو بہر حال جیوڑنا ہو گا کیونکہ وہ مکی ہے اور مکی لینے حج و عمرہ میں سے کوئی ایک ضروری ہے۔

والنهی عن الافعال الشرعیۃ یحقق الشروعیۃ لکنہ یجب دم للنقصان ومن احرم

بالحی و حج ثم احرم یوم النحر باخر فان حلق للاول لزمہ الاخر بلا دم و

الا قمع دم قصر او لا ای احرم بالحی و حج ثم احرم یوم النحر بحجة اخرى

فی العام القابل فان حلق للاول قبل هذا الاحرام لزمہ الاخر بلا دم ان

لم یحلق لزمہ الاخر مع دم ومن اتی بعمرۃ الا الملق فاحرم باخری ذبح لانه

جمع بین احوامی العمرۃ وهو مکروه فلزمہ الدم ان فاتی احرم بہ ثم بہا

لزمۃ لان الجمع بینہما مشروع لا فاتی کالقران۔

ترجمہ :- اور انحال شرعیہ سے بھی مشروعیت و جواز کو ثابت کرتی ہے لیکن نقصان کی وجہ سے دم واجب ہو گا اور جس نے حج کا احرام باندھا اور حج کر لیا پھر یوم نحر کو دوسرے حج کا احرام باندھا تو اگر پہلے حج کے لئے حلق کیا تو بلا دم دوسرے حج کا احرام باندھا اور حج کر لیا پھر آئندہ سال کو دوسرے حج کرنے کے لئے یوم نحر کو اترا باندھا تو اگر اس نے آئندہ سال کے لئے احرام باندھنے کے لئے پہلے اس سال کے حج کا حلق کر لیا تو دوسرے سال کا حج بلا دم لازم ہو گا اور اگر حلق نہیں کیا تو دوسرے سال کا حج مع دم کے لازم ہو گا جس نے عمرہ ادا کیا مگر حلق باقی رہا پس دوسرے عمرے کا احرام باندھا تو ذبح کرے کیونکہ اس نے دو عمرے کے احرام کو جمع کر دیا اور وہ مکروہ تحریمی ہے لہذا دم واجب ہے۔ ایک آناقی نے حج کا احرام باندھا پھر عمرے کا احرام باندھا تو دونوں لازم ہوں گے کیونکہ آناقی کے لئے دونوں کا حج کرنا جائز ہے جیسے قرآن۔

حل المشكلات :- دقتیہ ہرگز شدتہ ایک کرنا مشروع ہے ایک احرام سے وہ انحال نہیں کر سکتے۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ ان دونوں میں سے کس کو چھوڑے اور کس کو باقی رکھے چنانچہ امام صاحب کے نزدیک حج کا احرام ترک کر کے عمرہ ادا کرنا اولیٰ ہے کیونکہ اس نے عمرے کا انحال شروع کر دیا اور وہ اب ہوگد ہو گیا اور انحال حج ابھی شروع نہیں کیا اس لئے اس کو ترک کرنا اولیٰ ہو گیا۔

۱۔ قولہ لو طاف الخ۔ یہ قولہ طاف بمعنی شوطا کہنے کی وجہ کیا بیان ہے۔ اور شوطا سے مراد صرف ایک شوط نہیں بلکہ اقل طواف یعنی چار سے کم طواف ہے اس لئے کہ اگر اس نے طواف کے چار پھر لگائے تو صاحبین کے نزدیک بھی حج کا احرام ترک کرنا اولیٰ ہے البتہ چار سے کم پھر لگائے تو امام صاحب کے نزدیک حج کا احرام ترک کرے اور صاحبین کے نزدیک عمرہ کا احرام ترک کرے۔

دعا شیعہ عد ہذا اسلہ قولہ والنہی الخ۔ یہ ایک سوال مفید کا جواب ہے۔ سوال یہ ہوتا ہے کہ جب کسی آدمی کے لئے حج قرآن کی ممانعت ہے تو اب ایسا کرنا کس طرح صحیح ہو گا کیونکہ صحیح اور مشروع میں منافات پائی جاتی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ انحال شرعیہ کی ممانعت انہیں مشروع ثابت کرتی ہے اس لئے کہ جب تک تدبیر شرعیہ نہ پائی جائے ممانعت صحیح نہیں ہوتی تو اس سے یہ فرد لازم آتا ہے کہ اگر کرے تو اس کا اثر مرتب ہو گا چاہے گنہگار ہو جائے۔ اور کتب اصول میں یہ بات طے شدہ ہے۔

۲۔ قولہ یوم النحر الخ۔ یعنی اگر کسی نے حج کا احرام باندھا اور باقاعدہ حج کر لیا پھر اس یوم النحر کو اگلے سال حج کرنے کے لئے احرام باندھا تو اگلے سال اس پر حج لازم ہو گا تو اب دیکھا جائے گا کہ اس نے اس تک موجودہ احرام سے فارغ ہونے کے لئے حلق کر لیا ہے یا نہیں اگر حلق کر لیا اور حلق کے بعد اگلے سال کے لئے حج کا احرام باندھا تو وہ اگلے سال حج کرے لیکن اس پر کوئی دم لازم نہ ہو گا۔ اور اگر موجودہ حج کے احرام سے فارغ ہونے کے لئے حلق نہیں کر لیا تو بھی اس پر اگلے سال کا حج لازم ہو گا لیکن ایک دم بھی دینا ہو گا اور اس دوسرے احرام کے بعد وہ حلق کرے یا نہ کرے اور اگلے حج تک حلق کو ترک کرے دوسرے احرام پر تقصیر کی وجہ سے اور پہلے احرام پر تاخیر کی وجہ سے جو جانییت ہوئی اس کا دم لازم ہو گا۔ یہ امام صاحب کے نزدیک ہے اور صاحبین کے نزدیک حلق ذکرانے کی صورت میں تاخیر کے باعث کچھ بھی لازم نہ ہو گا۔ لہذا یہ میں فرمایا کہ فقہ کے ساتھ اس وجہ سے تعبیر کیا کہ یہ مسئلہ دراصل مرد اور عورت دونوں کو حادی ہے۔

د باقی مرآئندہ بر

وتبطل هي بالوقوف قبل افعالها لا بالتوجه اى بالتوجه الى عرفات فان طاف له
ثم احرم بها فمضى عليها ذبح لانه اتى بافعال العمرة على افعال الحج وندب
رفضها فان رفضى ففنى وارق وان حج فاهل بعمره يوم النحر وافي ثلثة تلبيه لزمته
ورفضت وقضيت مع دم وانما لزمته لان الجمع بين احرامى الحج والعمرة صحيح
وان مقضى عليهما صح ويوجب دم فائت الحج اهل به او بهاد ففى وقضى وذبح اى
فائت الحج اذا احرم بحج او عمره يجب ان يرفض الاحرام ويتخلل بافعال العمرة لان
فائت الحج يجب عليه هذا ثم يقضى ما احرم به۔

ترجمہ :- اور افعال عمرہ سے پہلے وقوف عرفہ کرنے سے عمرہ باطل ہو جائے گا۔ عرفات کی طرف صرف متوجہ ہونے سے باطل نہ ہوگا
پس اگر حج کے لئے طواف قدم کیا پھر عمرے کا احرام باندھا اور دونوں کے افعال ادا کئے تو ذبح حج کرے کیونکہ اس نے افعال حج پر افعال
عمرہ ادا کیا۔ اور عمرہ کا چھوڑ دینا مستحب ہے پس اگر چھوڑ دیا تو عمرہ کی قضا کرے اور دم ادا کرے اور اگر حج کیا اور یوم نحر یا اس سے متصل
تین دن کے اندر عمرے کا احرام باندھا تو اس پر عمرہ لازم ہوگا اور عمرہ چھوڑ دے اور دم کے ساتھ قضا کرے۔ عمرہ اس لئے لازم ہے کہ حج پر
عمرہ کے دو احرام کے درمیان جھے کرنا صحیح ہے اور اگر دونوں کے افعال ادا کرنا یا تو صحیح ہے اور دم واجب ہے جس کا حج فوت ہو گیا حالانکہ
اس نے حج یا عمرے کا احرام باندھا تھا تو چھوڑ دے اور قضا کرے اور ذبح کرے۔ یعنی فائت الحج جب حج یا عمرے کا احرام باندھے تو
احرام چھوڑ دینا اس پر واجب ہے اور افعال عمرہ کے ساتھ حلال ہو جائے اس لئے کہ فائت الحج پر عمرہ واجب ہے پھر جس کا احرام باندھا
تھا اس کی قضا کرے۔

حل المشكلات :- دہنیہ مکرر شتم اسلئے پہلے لفظ حلق کا مردوں کے لئے اور پھر لفظ فقر کا دوسروں کے لئے ذکر کیا کیونکہ
مردوں کے لئے حلق اور عورتوں کے لئے قعر افضل ہے اگرچہ اس کے برعکس بھی جائز ہے ۱۱
تلمہ تولد من اتی البعرة الخ۔ یعنی حلق یا قعر کے سوا عمرہ کے باقی تمام افعال کر لئے پھر دو مرا احرام اس کے ساتھ طایبا
نوا یا کرنا چوکہ مکروہ تحریمی ہے اس لئے اس پر ایک دم لازم ہے کیونکہ دوسرے احرام کا ذنت پہلے احرام کے حلق یا قعر کے بعد تھا لیکن اس
نے پہلے ہی کر لیا اور اس طرح جیسے بین الاحرام میں کر لیا جو کہ مکروہ ہے ۱۲

تلمہ تولد اناقی احرام الخ۔ یعنی اگر کسی اناقی نے پہلے حج کا احرام باندھا پھر افعال حج شروع کرنے سے پہلے ہی عمرہ کا احرام باندھا تو یہ
اس کے لئے جائز ہے جیسے اس کے لئے قرآن جائز ہے البتہ اس صورت میں اس پر حج اور عمرہ دونوں لازم ہوں گے اس صورت میں اس کو لازم
ہوگا کہ وقوف عرفہ سے پہلے پہلے عمرہ کے افعال کرے۔ ورنہ اگر وقوف عرفہ کر لیا تو اس کا عمرہ باطل ہو جائے گا ۱۳ (حاشیہ ص ۵۸)
تلمہ تولد فان طاف الخ۔ یعنی اگر اناقی نے حج کا احرام باندھا کہ افعال حج شروع کر دیا مثلاً طواف قدم کر لیا پھر عمرہ کے لئے احرام باندھا
اور دونوں کو ادا کر دیا تو جائز ہے لیکن اس صورت میں چونکہ اس نے افعال حج پر عمرہ کے افعال طایبا لہذا اس پر ایک دم لازم ہوگا البتہ
مستحب ہے کہ وہ عمرہ کو ترک کر دے چنانچہ اگر اس نے ترک کر دیا تو قضا کرنا ہوگا اور ایک دم بھی دینا ہوگا اور عمرہ توڑنے کے وجہ سے جو
نقصان ہوا اس دم سے اس کو پورا کیا جائے گا ۱۴۔

تلمہ تولد وان حج فائ الخ۔ اس کی صورت یہ ہے کہ کسی نے حج کیا اور ابھی افعال حج مکمل نہیں ہوئے تھے کہ یوم نحر عمرہ کا احرام باندھا
یا یوم نحر سے متصل تین دن کے اندر اندر احرام باندھا تو اس پر عمرہ لازم ہو گیا چاہے یہ عمرہ کا احرام طواف زیارت سے پہلے باندھے تو اب یہ
چونکہ اس نے ایام ری میں کیا تو وہ احرام صحیح ہو گئے اور وہ افعال عمرہ صحیح ہو گئے اور ایسا کرنا مکروہ ہے کیونکہ یہ ایام افعال حج کے ہیں
اور چونکہ اس نے ان ایام میں دوسرا کام شروع کر دیا تو لازم ہو گیا۔ اب اس پر لازم ہے کہ وہ عمرہ ترک کر دے اور ایک دم ذبح کرے اور عمرہ
دہنیہ مکرر شتم (دہنیہ مکرر شتم)

لصحة الشرع ویدبح وانما یرفض احرام الحجة لانه یصیر جا معاً بین احرامی
الحج فیرفض الثانی وانما یرفض احرام العمرة لانه تجب علیه عمرة لفوات الحج
فیصیر بالاحرام جا معاً بین العمرین فیرفض الثانیة وانما یجب علیه دم للتحلل
قبل او انه بالرفض.

ترجمہ :- اس لئے کہ شرعاً صحیح ہوا ہے اور ذبح کسے اور حج کے احرام کو اس لئے چھوڑ دے کہ وہ حج کے دوا حرام کا
جسے کرنے والا ہو گیا لہذا اثباتی کو چھوڑ دے۔ اور عمرہ کا احرام اس لئے چھوڑ دے کہ فوت ہونے کے دہرے اس پر ایک عمرہ
واجب ہوتا ہے تو ثانی احرام کے سبب سے دو عمرہ کے در بیان میں کرنے والا ہو جاتا ہے اور دم اس لئے واجب ہے کہ رفض
کی دہرے سے تحلل کے وقت سے پہلے تحلل ہوا ہے۔

حل المشكلات :- دینیہ مذکذشتہ کی قضا کرے۔ اور اگر عمرہ ترک کئے بغیر اس حالت میں دونوں کے افعال کر لئے تو بھی صحیح ہے۔
مردم واجب ہے ۱۲
لے قولہ فانت الحج الخ۔ یعنی جس کا حج کسی دہرے فوت ہو گیا۔ مثلاً حساب میں غلطی کر کے وقوف نہ کر سکا یا کوئی اور دہرے حج فوت
ہو گیا حالانکہ اس نے بیقات سے حج یا عمرے کا احرام باندھا تھا تو وہ اس کو ترک کر دے اور قضا کرے اور ایک دم ذبح کرے ۱۲
لے قولہ وتبطل بافعال العمرة الخ۔ یعنی چونکہ اس کا حج فوت ہو گیا تو اب ضروری ہے کہ وہ عمرہ کرے اس لئے کہ وہ احرام باندھا کر کہ میں
داخل ہوا لیکن کس دہرے اس کا حج فوت ہو گیا اور یہ مسئلہ درجہ پہلے کہ جو کہ میں داخل ہوا ہے اس پر حج یا عمرہ لازم ہوتا ہے اب اس کا
حج فوت ہو گیا تو عمرہ کرنا اب بھی ممکن رہے گا لہذا وہ عمرہ کرے اس لئے کہ فاقیت حج پر عمرہ واجب ہے جیسے مؤطامام الگ میں آیا ہے ۱۲
دعا شہد ہذا لے قولہ نصاً الشرع الخ۔ یہ قولہ یقضی کی علت ہے یعنی قضا اس لئے واجب ہے کہ دوسرے احرام کے ذریعہ حج اور
عمرہ شرعاً کرنا صحیح ہے اب یہ لازم ہو گیا اور جب اس نے اس کو ترک کر دیا تو اس کی قضا لازم ہوگی۔ اور ترک کرنے پر ایک دم ذبح کرنا بھی لازم
ہوگا ۱۲

لے قولہ احرامی الحج الخ۔ اس لئے کہ پہلے حج کا احرام ابھی باقی ہے اور افعال عمرہ اس سے وہ اس سے حلال ہو سکتا ہے اب جب اس نے دوبارہ
حج کا احرام باندھا تو دو حج کے احرام جسے کر دیئے جو کہ شرعاً نہیں ہے لہذا ثانی کو ترک کر دے ۱۲
لے قولہ جا معاً بین العمرین الخ۔ انہا میں اس کا دوا حرام نہیں ہے لہذا ثانی کو ترک کر دے ۱۲
پر لازم ہوا کہ وہ عمرہ کے افعال کر کے احرام اتارے۔ چنانچہ ہم کہتے ہیں کہ جن کا حج فوت ہوا وہ دراصل حج کا احرام باندھا تھا اور افعال عمرہ
کر رہا ہے جیسے کہ سبق جب سابقہ نازل تھا کرنے کے لئے اٹھتا ہے تو وہ دراصل عمرہ میں مقتدی ہوتا ہے اس لئے اس کی اقتدا کرنا صحیح نہیں
ہوتا لیکن اعمال میں مندر ہے اس لئے اس کو قرأت پڑھنا پڑتا ہے اس طرح جب اس نے عمرہ کا احرام باندھا تو وہ عمرہ جسے کر دیئے اور حج
کا احرام باندھا تو دو حج میں کر دیئے ایک احرام میں دو عمرہ ہوتے نہ کہ ایک عمرہ کے لئے دو احرام۔ اس لئے کہ فاقیت الحج کا احرام بدل کر عمرہ
کا احرام نہیں بنتا۔ بلکہ اب بھی حج کا ہی عمرہ ہے جیسے پہلے تھا مگر اس سے حلال ہونے کے لئے اس پر عمرہ لازم ہوا یہ طریق کے نزدیک ہے اور
امام ابو یوسف کے نزدیک حج کا احرام بدل کر عمرہ کا احرام بن جاتا ہے۔ ناختم و تدبر ۱۲

باب الاحصار

ان احصر المحرم بعد و او مرض بعث المفرد دما والقارن دمين و
عين يوم ايد بح فيه ولو قبل يوم النحر هذا عند ابى حنيفة واما عند
فان كان محصرا بالعمرة فكذا وان كان محصرا بالحج لا يجوز الذبح
الافى يوم النحر۔

ترجمہ :- یہ باب احصار کے احکام کے بیان میں ہے۔ اگر محرم بہ سبب دشمن یا مرض کے احصار کیا جائے تو مفرد
بالج ایک دم اور قارن دو دم کی طرف بھیجے اور متعین کر دے تاکہ اس دن ذبح کیا جائے اگرچہ وہ دن یوم نحر سے پہلے ہو یہ امام
ابو حنیفہ کے نزدیک ہے۔ لیکن صاحبین کے نزدیک اگر محصر بالعمرة تو یہ حکم ہے اور اگر محصر بالحج ہے تو یوم نحر کے سوا
ذبح کرنا جائز نہیں ہے۔

حل المشكلات :- لہ قولہ باب الاحصار۔ لغت میں احصار کے معنی روکنے اور منع کرنے کے ہیں۔ اور شرعا
میں اس کا مطلب یہ ہے کہ محرم کو حج اور عمرہ سے روکنا۔ یعنی محرم جس کام کی نیت سے احرام باندھے وہ کسی مجبوری کی بنا پر
نہ کر سکے۔ اور ایسی صورتیں چونکہ نادر اور موجود ہیں اس لئے ان کے احکام کا بیان اخیر میں لایا ۱۲
لہ قولہ بعد والحج۔ یعنی محرم اگر کسی دشمن یا مرض کے سبب محصور ہو جائے اور حج کرنے سے عاجز ہو جائے۔ لیکن اس
میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے یہ اس صورت کے ساتھ محقق ہے کہ جب اس کو روکنے والا کافر دشمن ہو۔ اس لئے کہ تولد
قتال وان احصرتم فان اسیر من الہدی ولا تملقوا رؤسکم حتی یبلغ الہدی مملہ۔ یہ آیت اس وقت نازل ہوئی کہ سلسلہ
میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب کے ہمراہ عمرے کا احرام باندھ کر نکلے تو کافروں نے مقام حدیبیہ میں
آپ کو مکہ میں داخل ہونے سے روکا۔ لہذا یہ کافر دشمن کی رکاوٹ کے ساتھ محقق ہو گی۔ ہمارے نزدیک احصار کا مطلب
عام ہے۔ ہر وہ چیز جو حج سے روکے۔ خواہ یہ مرض کے سبب سے ہو یا دشمن کے سبب سے۔ اخراجات کا ضائع ہونا ہو یا عورت
کے لئے اپنے خاوند کا رہنا ہو یا کوئی اور صورت ہو جس کی بنا پر محرم حج سے رک جائے پر مجبور ہو جائے اس لئے اس کو
عام رکھنا ہی مناسب ہے۔ اور یہ حدیث بھی اس کی شاہد ہے کہ جس کا کوئی عضو ٹوٹ گیا یا وہ ٹکڑا ہو گیا تو وہ حلال ہو گیا۔
اس پر رد سراج لازم ہے۔ اصحاب سنن نے اس کو روایت کیا۔ ہر حال یہ مقام تفصیل طلب ہے اس مختصر میں اس کی گہرائش
نہیں ہے ۱۳

لہ قولہ بعث الحج۔ اب اس کا حکم بیان کرتے ہیں کہ اگر کوئی محرم حج سے روک دیا جائے تو دیکھنا ہو گا کہ محرم نے کس
نیت سے احرام باندھا تھا۔ آیا حج افراد کے لئے یا قرآن کے لئے یا عمرہ کے لئے۔ پھر یہ دیکھنا ہو گا کہ کس مقام پر اس کو روکا
گیا۔ آیا محرم سے باہر یا محرم کے احاطہ میں۔ اگر مفرد بالہج کو روکا گیا تو وہ اس مقام سے ایک دم مکہ کی طرف بھیج دے اور ایک
تار بچ متعین کر دے کہ فلاں تاریخ کو یہ کہیں ذبح کر دیا جائے۔ یہ تاریخ امام ابو حنیفہ کے نزدیک یوم نحر سے قبل بھی ہو سکتی
ہے۔ چنانچہ محرم اس تاریخ تک انتظار کر کے جب اندازہ کرے کہ اس کی ہدی کو اب ذبح کر دیا گیا ہے تو اب وہ حلق کر کے
حلال ہو جائے۔ اور اگلے سال اس حج کی قضاء کرے۔ اور اگر محصر قارن تھا تو دو دم بھیجے اور عمرہ والا ایک دم بھیجے
اور اگر یہ احصار محرم کے احاطہ میں ہو تو ہدی بھیجے کی ضرورت نہیں۔ بلکہ اس مقام احصار ہی میں اس کو ذبح کر کے حلال
ہو جائے۔ ۱۴

لہ قولہ واما عند ما الحج۔ یعنی صاحبین کے نزدیک یوم نحر سے قبل عمرہ کی ہدی تو ذبح کرنا جائز ہے۔ (باقی ص ۴۶۳ پر)

وفي حل لا وبذبحه يحل قبل خلق وتقصير وعليه ان حل من حج
حج وعمره^{۱۰} ومن عمره^{۱۱} عمره^{۱۲} ومن قران حج وعمرتان واذا زال احصاره

وامكنه ادراك الهدى والحج توجه ومع احدهما فقط له ان يحل
لهذا عند ابى حنيفة "فانه يمكن ادراك الحج بدون ادراك الهدى اذ عند
يجوز الذبح قبل يوم النحر واما عندهما فيعتبر ادراك الهدى والحج
لان الذبح لا يجوز الا في يوم النحر فكل من ادرك الحج ادرك الهدى۔

ترجمہ :- اور حل میں اس کا دم ذبح کرنا جائز نہیں ہے اور اس ذبح کے سبب سے حلق و تقصیر سے پہلے ہی عمر
حلال ہو جاتا ہے۔ اور عمر اگر حج کے احرام سے ملال ہو اتوا اس پر ایک حج اور ایک عمر واجب ہیں اور اگر عمر کے احرام سے ملال ہو تو ایک عمر
واجب اور اگر قران سے ملال ہو اتوا ایک حج اور دو عمرے واجب ہیں اور اگر اس کا احصار زائل ہو جائے اور ہدی اور حج کا
ملنا ممکن ہو تو مکہ کی طرف روانہ ہو جائے۔ اور صرف ایک نئے کے امکان کی صورت میں اس کے لئے حلال ہونا جائز ہے۔ یہ
حکم امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہے کیونکہ ان کے نزدیک ادراک حج بدون ادراک ہدی کے ممکن ہے اس لئے کہ ان کے
نزدیک یوم نحر کے قبل ذبح جائز ہے۔ لیکن صاحبین کے نزدیک حج اور ہدی دونوں کے ادراک معتبر ہے کیونکہ ان کے نزدیک
بجز یوم نحر کے ذبح جائز نہیں ہے پس جو شخص حج یا نئے کا ہدی نہیں پائے گا۔

حل الشك كذا :- (بقية مذكورة) لیکن حج کی ہدی یوم نحر سے قبل ذبح کرنا جائز نہیں ہے اس لئے کہ جب یہ مخصوص جگہ میں ذبح کرنا
فردی ہے لہذا مخصوص وقت بھی فردی ہے اور وہ یوم نحر ہے۔ امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ یہ کفارہ کا دم ہے اس لئے یہ کسی وقت
کے ساتھ مخصوص نہیں جیسے دوسرے کفارہ کا دم ہوتا ہے۔^{۱۳}

(حاشیہ ص ۵۸) قولہ وفي حل لا۔ یعنی حل میں ذبح نہ کرے نقولہ تعالیٰ لا تعلقوا دسکم حتی یصلی الہدی مملہ۔ یعنی جیت تک
ہدی اس کی جائے ذبح تک نہ پہنچ جائے تم حلق مت کرو۔ اس کے بعد جائے ذبح کی نشاندہی کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
کہ تم مملہا الی البیت العتیق۔ یعنی بیت کی طرف اس کی جائے ذبح ہے جس کو حرم کہا جاتا ہے۔^{۱۴}

عہ قولہ علیہ الخ۔ یعنی محض اگر حج الرکلا کے لئے احرام باندھا تھا تو اگلے سال اس پر ایک حج اور ایک عمرہ واجب ہے۔ حج کی
قضا حج ہے۔ اس پر عمرہ کا لازم اس لئے ہے کہ یہ فاسخ الحج کے حکم میں ہے۔ اس طرح قارن پر حج قران یعنی ایک حج اور ایک عمرہ تو
ہے ہی۔ مزید برآں ایک عمرہ بھی اس پر واجب ہے البتہ صرف عمرہ کی قضا ایک عمرہ ہے۔^{۱۵}

مسئلہ قولہ واذا زال الخ۔ یعنی رکاوٹ اگر اٹھ جائے اور حج کی طرف روانہ ہونے میں کوئی مانع نہ ہو تو روانہ ہونا لازمی ہے۔
کیونکہ اب اصل پر قدرت حاصل ہو گئی ہے لیکن دیکھا جائے گا کہ اس نے جو ہدی بھیجی ہے اس کو ذبح سے پہلے اور حج کو اپنے وقت
پر پائے گا یا نہیں۔ تو اگر اتنا وقت ہے کہ اس میں کہہ سکتا ہے کہ حج کو پاس رکھتا ہوں تو فردر جائے۔ اور اتنا وقت نہیں ہے
کہ اس میں کہہ سکتا ہے کہ حج کو پاس رکھتا ہوں تو اتنا وقت نہیں ہے۔ بلکہ قاعدہ پر ہدی ذبح کرنے کے واسطے متعین تاریخ
وصلت کرانے حلال ہو جائے۔ اور اگر ان دونوں میں ہدی اور حج میں سے کسی ایک کے نئے کا امکان ہے تو اس کے لئے مکہ کی طرف نہ
جانا اور یہیں مقام احصار میں اپنے مقررہ وقت میں حلال ہو جانا جائز ہے۔ یہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہے اس لئے کہ یوم نحر سے
پہلے اگر ہدی ذبح کا دن متعین کیا تو بغیر ہدی کے حج کا ادراک ممکن ہے بشرطیکہ اتنا وقت ہو۔ صاحبین کے نزدیک دونوں کے نئے
کا اعتبار ہے۔ اس لئے کہ ان کے نزدیک یوم نحر سے پہلے ہدی ذبح کرنا جائز نہیں ہے۔^{۱۶}

ومنعه عن ركني الحج بمكة احصاراً وعن احدهما لا ومن عجز فاج

صح ويقع عنه ان دام عجزه الى موته ونوى الحج عنه ومن حج عن امره

وقع عنه وضمن مالهما ولا يجعله عن احدهما وله ذلك ان حج عن

ابويه اي متبوع يجعل ثوابه عنهما ودم الاحصار على الامر وفي ماله

ميتا ودم القران والجنابة على العاج اي ان امر غيره ان يقرن عنه

قدم القران على المأمور

ترجمہ :- اور کہیں حج کے دو رکن سے محرم کو منع کرنا احصار ہے اور ایک رکن سے منع کرنا احصار نہیں ہے۔ اور جو شخص حج سے عاجز ہو گیا اور دوسرے سے حج کرایا تو صحیح ہے اور یہ حج اس عاجز کی طرف سے ہو گا بشرطیکہ اس کا عجز اس کی موت تک دائم رہے اور نائب عاجز کی طرف سے حج کی نیت کرے اور جس نے دو آمر کی طرف سے حج کیا وہ حج دُکس بھی آمر کی طرف سے نہ ہو گا بلکہ خود حج کرنے والے کی طرف سے ہو گا۔ اور یہ حاجی ان دونوں آمر کے مال کا ضامن ہو گا۔ اور اس حج کو دونوں آمر میں سے کس ایک کے لئے متعین نہ کر سکے گا۔ اگر اس نے اپنے والدین کے لئے تبرعاً حج کیا تو جائز ہے۔ لیکن بطور تبرع اس حج کا ثواب اپنے والدین کے لئے متعین کر سکتا ہے۔ اور احصار کا دم آمر یہ ہے اور آمر کے مرنے کے بعد اس کے مال میں سے واجب ہے اور دم قران اور دم جنابت حاجی داموہا ہے۔ یعنی اگر کس نے دوسرے کو اس کی طرف سے قران کرنے کا حکم کیا تو دم قران داموہا ہے اور دم جنابت حاجی داموہا ہے۔

حل المشکلات :- لہ تولد عن رکنی الحج الخ۔ اگر کوئی حج کے دو رکن سے روک دیا جائے لیکن وقوف عرفہ اور طواف زیارت سے تو وہ دائمی محضر ہے اس لئے کہ حج میں احرام کے بعد بھی دو رکن ہیں سب سے بڑے ہیں۔ اور اگر ایک رکن سے روک دیا جائے تو وہ محضر نہ ہو گا۔ کیونکہ اس وقت وہ رکن یقیناً طواف زیارت ہو گا اور وہ وقوف عرفہ کے بعد روکا گیا ہو گا۔ تو من وقف عرفۃ فقد تم الحج کے مصداق اس کو محضر نہ کہا جائے گا۔ اس لئے کہ دم اس کا بدل ہے لیکن وقوف عرفہ کا کوئی بدل نہیں ہے ۱۲

لہ تولد من عجز الخ۔ اب نصف کیاں سے دوسرے کی طرف سے حج کرنے کے مسائل بیان کرتے ہیں۔ اس میں اصول یہ ہے کہ ہمارے نزدیک عبادات پر مذہبی تعذیبیں مطلقاً نیابت نہیں چلتی جیسے نماز اور روزہ کہ دوسرے کی طرف سے نہ نماز پڑھی جاسکتی ہے اور نہ روزہ رکھا جاسکتا ہے۔ اور عبادات المذہب میں مطلقاً نیابت چلتی ہے خواہ اصل آدمی اس پر نذرت رکھنا چاہے یا نہ رکھنا چاہے جیسے زکوٰۃ و کفارہ کہ دوسرے کی طرف سے ادا کرنے سے صحیح ہوتا ہے۔ اور مکتب من البدن والمال والعبادات میں اگر اصل آدمی معذور ہو تو ہمارے نزدیک نیابت جائز ہے اور اگر معذور نہیں بلکہ خود کرنے پر قادر ہو تو نیابت جائز نہیں ہے جیسے حج کہ یہ ایسی عبادت ہے کہ اس میں مال بھی خرچ ہوتا ہے اور بدن سے محنت بھی کرنی پڑتی ہے اب اس میں عجز اور عذر کے لئے یہ شرط ہے کہ یہی عذر تادم آخر مسلسل قائم رہے تو اس صورت میں نائب اس کی طرف سے احرام باندھے اور کہے کہ انی ارید الحج من جانب فلان۔ اس طرح تلبیہ میں بھی لبیک عن فلان کہے کہ میں فلان کی طرف سے حاضر ہوا ہوں۔ اگر اس طرح دو نائب حج کرے تو یہ حج اس عاجز کی طرف سے ہو گا اور اس سے حج کی فریضیت ساقط ہو جائے گی لیکن اگر بعد میں خود حج کرنے پر قادر ہو جائے تو اس پر پھر سے حج لازم ہو گا ۱۳

لہ تولد من حج عن آمریہ الخ۔ برتھینہ کا مفہوم یہ ہے کہ جس کو دو آدمی حکم کریں کہ وہ ہر ایک کی طرف سے حج کرے۔ چنانچہ دونوں نے اس کو حج کے اخراجات دیے اور اس نے بھی دونوں کی طرف سے لبیک کہا اس طرح کرنے سے ان دونوں میں سے کسی کی طرف سے بھی حج ادا نہ ہو گا۔ کیونکہ ایک حج دو آدمیوں کی طرف سے نہیں ہو سکتا۔ اور صرف ایک کی طرف سے ہونے کی بھی کوئی وجہ نہیں ہے اس لئے کہ اس کی نیت دونوں آدمیوں کی طرف سے متاوی تھی اور احرام بھی دونوں کی طرف سے باندھا تھا۔ باقی مسئلہ ہر

وضمن النفقة ان جامع قبل وقوفه لا بعده فان مات في الطريق يحج
من منزل امره بثلاث ما بقي لا من حيث مات اي اذا اوصى ان يحج
عنه فاحجوا عنه فمات في الطريق فعند ابى حنيفة "يحج عنه بثلاث
ما بقي فان قسمة الوصي وعزل له المال لا يصح الا بالتسليم الى الوجه
الذي عينه الوصي ولم يسلم الى ذلك الوجه لان ذلك المال قد ضاع
فينفذ وصيته من ثلث ما بقي وعند ابى يوسف "ينفذ من ثلث الكل

ترجمہ :- اور مامور با الحج اگر وقوف عرفات سے قبل بموت کی تو مامور نفقہ و زاد کا ضامن ہوگا۔ دتوف
عرفہ کے بعد ہو تو ضامن نہ ہوگا۔ اگر مامور با الحج راستہ میں رجائے تو آمر کے مکان سے اس کے باقی مال کی تہائی سے حج کر دیا
جائے۔ نہ کہ مامور جہاں مراد ہاں سے۔ یعنی جب کسی میت نے وصیت کی کہ اس کی طرف سے حج کرایا جائے۔ پس درشلے اس
کی طرف سے حج کر ایاں نائب راستہ میں مرگیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک وصی کے باقی ثلث مال سے اس کی طرف سے حج کر ایاں
گئے۔ اس لئے کہ وصی کا تقیم کرنا اور مال حد کرنا صحیح نہیں ہے مگر اس طریقے سے سپرد کرنے سے صحیح ہوگا جس طریقے سے
وصی نے معین کیلئے۔ یعنی اس کی طرف حج کا پورا کرنا۔ حالانکہ اس طرح وصی نے سپرد نہیں کیلئے۔ کیونکہ جو مال نائب
کے ہاتھ میں سپرد کیا ہے وہ ضائع ہو گیا ہے لہذا ثلث باقی سے اس کی وصیت پوری کی جائے گی۔ امام ابو یوسف "کے
تزدیک ثلث اکل سے وصیت نافذ کی جائے گی۔

حل المشكلات :- (بقیہ مرگد متہ) ہذا یہ نیت باطل ہو جائے گی اور حج خود اس مامور کی طرف سے
ہو جائے گا۔ اور آمر نے جو اخراجات دیئے تھے وہ اس کے ذمہ لازم ہوں گے ۱۲
۱۱۔ قولہ ولا ذلک الخ۔ یعنی اگر اس نے اپنے مال باپ کی طرف سے ان کے حکم کے بغیر حج کیا اور پھر ان میں سے کسی ایک
کی طرف سے حج متعین کر دیا تو جائز ہے اس لئے کہ یہ حج بطور نیابت نہیں بلکہ بطور نیکی اور تبرع کے ہے۔ اور یہی کرنے
والے کو یہ حق حاصل رہتا ہے کہ وہ جس کو چاہے اپنی نیکی دیدے۔ اور حکم صرف ابویں کے ساتھ مخصوص نہیں ہے بلکہ جس کو
چاہے دے سکتا ہے۔ ابویں کی قید محض اتفاق ہے ۱۲

۱۳۔ قولہ ودم الاحصار الخ۔ یعنی جس کو حج کا حکم دیا اس کو اگر رکاوٹ آگئی تو اب اس احصار کی قربانی حکم دینے
والے پر ہوگی۔ اور اگر آمر مرگیا تو اس کے مال سے یہ رتم لازم ہوگی اس لئے کہ چونکہ اس نے اس کو اس کام پر مامور کیا تھا اب جب
اس کام میں رکاوٹ پیدا ہوگئی تو اس سے پھر انا میں آمر ہی پر واجب ہے۔ اس میں امام ابو یوسف کا اختلاف ہے۔ وہ اس کو دم
قرآن اور دم جنابت کی طرح جتاتے ہیں۔ اور صاحبین فرماتے ہیں کہ دم جنابت تو جنابت کرنے سے لازم ہوتا ہے اور یہ سراسر نائب
کا فعل ہے آمر کا نہیں۔ اور دم قرآن کا اس لئے واجب ہوتا ہے کہ آمر نے حج کا حکم دیا تھا تو اس نے اس کے ساتھ عمرہ ملا کر دم دیا
کر لیا ہذا یہ بھی نائب ہی کا ذمہ رہے گا۔ لیکن دم احصار میں نائب کا کوئی تصور نہیں ہذا یہ آمر پر رہے گا ۱۴

۱۵۔ حاشیہ مرند ۱۱۔ قولہ وضمن النفقة الخ۔ یعنی نائب نے دتوف عرفہ سے پہلے اگر اپنی بیوی سے جامع کیا تو اس کا حج نافذ
ہو جائے گا۔ اور آمر کا حج نہ ہوگا۔ لہذا آمر نے حج کے لئے جس قدر مال خرچ کیا تھا نائب ان سب کا ضامن ہوگا۔ اور اس
پر توڑے ہوئے حج کو قصا کرنا اور آمر کے لئے دسراج کرنا لازم ہوگا۔ کذا فی معراج الدرر۔

(باقی مرندہ پر)

وعند محمد ان بقى شئ مما دفع الى الاول يعجز به وان لم يبق بطلت الوصية

ترجمہ :- اور امام محمدؒ کے نزدیک جو مال نائب کے ہاتھ میں سپرد کیا گیا تھا اس میں اگر کچھ باقی ہے تو اس بات سے حج کرایا جائے گا۔ اور اگر باقی نہیں ہے تو وصیت باطل ہو جائے گی ۱۲

حل المشكلات ۱۔ (بقیہ مغلثہ) البتہ اگر دتوف عرفہ کے بعد جاع کیا تو صامن نہ ہو گا۔ کیونکہ دتوف عرفہ کے بعد جاع کرنے سے حج فاسد نہیں ہوتا۔ بلکہ بدنہ تر بانی دینے سے حج ہو جاتا ہے ۱۲

لہٰذا تو رفاہات فی الطريق الخ۔ یعنی امور اگر راستہ میں مرجائے یا زاد راہ چوری ہو جائے تو امام صاحبؒ کے نزدیک امر کے ثلث باقی مال سے سپرد و بارہ حج کرایا جائے گا۔ اور اس کے گھر سے ہی کرایا جائے گا۔ امور جہاں مراد ہاں سے نہیں کرایا جائے گا۔ اس کی صورت یہ ہے کہ کسی کے پاس چار ہزار درہم ہیں۔ اس نے مرتے وقت اس کی طرف سے حج کرا لینے کی وصیت کی اور حج میں ایک ہزار درہم لگے ہیں چنانچہ وارثوں نے ایک ہزار درہم کسی کو دے کر میت کی طرف سے حج کرنے کو بھیجا۔ اب یہ امور راستہ میں مرجائے یا زاد راہ چوری ہو جاتا ہے تو اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ میت کی طرف سے حج کے لئے کس قدر مال خرچ کیا جائے۔ دوسرا سوال یہ ہوتا ہے کہ امور جہاں مراد ہاں مال چوری ہو اد ہاں سے یا از سر نو میت کے گھر سے چنانچہ امام صاحبؒ کے نزدیک میت کے گھر سے اور صاحبین کے نزدیک جہاں امور مراد ہاں چوری ہو اد ہاں سے حج کرایا جائے۔ اور امام صاحبؒ کے نزدیک ثلث باقی مال سے یعنی ایک ہزار درہم سے۔ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ثلث کل یعنی ایک ہزار تین سو تینتیس درہم سے اور امام محمدؒ کے نزدیک اگر پہلے مال سے اس کے پاس کچھ باقی ہے تو اس سے کرایا جائے گا۔ ورنہ وصیت باطل ہو جائے گی ۱۲

باب الہدی

الہدی من ابل وغنم وبقر ولا یجب تعریفہ ای الذہاب بہ الی عرفات وقیل المراد الاعلام کالتقلید ولم یجزئہ الا جائز الاضحیۃ وجاز الغنم فی کل شیء الا فی طواف فرض جنبا ووطیہ بعد الوقوف واگل من ہدی تطوع ومنتعہ وقران فحسب ونعین یوم النحر لذبح الاخیرین وغیرہما متی شاء کما نغین الحرم للکل لا فقیرہ لصدقاتہ ای لا یتعین فقیر الحرم لصدقاتہ۔

ترجمہ :- یہ باب احکام ہدی کے بیان میں ہدی اونٹ، بکری اور گائے سے ہوتی ہے اور اس کو عرفات میں لے جانا واجب نہیں ہے۔ اور کہا گیا کہ تعریف سے تشبہ مراد ہے مثل تقلید کے۔ اور ہدی میں وہی جانور جائز ہے جو قربانی کے لئے جائز ہے۔ اور ہر قسم کے دم میں بکری جائز ہے مگر بکالت جنایت طواف زیارت کرے اور وقوف عرفہ کے بعد وطن کرنے سے (بکری کا دم جائز نہیں بلکہ اونٹ لازم ہے) اور فقط ہدی تمتع اور ہدی قران کا گوشت کھا سکتا ہے اور ہدی تمتع اور ہدی قران کے ذبح کے لئے یوم نحر متعین ہے۔ اور ان دونوں کے علاوہ ہدی جب چاہے ذبح کر سکتا ہے جیسا کہ ہر قسم کی ہدی کے لئے حرم متعین ہے اور ہدی کے صدقہ کے لئے فقراء حرم متعین نہیں ہیں۔

حل المسکلات :- سہ قولہ ولایجب النحر یعنی ہدی کو اپنے ساتھ میدان عرفات میں لے جانا واجب نہیں ہے لیکن اگر کوئی اس کو اپنے ساتھ عرفات میں بھی لے گیا تو یہ بہتر ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے ایسے ہی مروی ہے۔ امام مالک نے اس کو نقل کیا ہے۔ بعضوں نے تعریف سے مراد اعلام بیان کیا ہے جیسے علاوہ ڈالنے میں اعلام مقصود ہے ۱۲

سہ قولہ الاجائز الاضحیۃ النحر یعنی جو جانور جن شرائط کے ساتھ قربانی کے لئے چنے جاتے ہیں وہی جانور انہیں شرائط کے ساتھ ہدی کے لئے بھی لے جائیں گے۔ چنانچہ بکری کی عمر ایک سال ہو گئے کی دو سال اور اونٹ کی پانچ سال ہونا شرط ہے البتہ جو ماہ کی بکری اگر موتی تازی ہو اور دیکھنے میں سال بھر کی جیسی معلوم ہو تو اس سے قربانی اور ہدی درست ہے۔ دوسری شرائط کا ذکر فقیر اور ہا ہے ۱۲

سہ قولہ فی کل شیء النحر یعنی ہر دم جن کا نقلی جھ سے ہو مثلاً جنایت کا دم، شکر کا دم، احصار کا دم وغیرہ تو ان سب میں بکری دینا ہو گا۔ البتہ دو جنایت میں اونٹ لازم ہوتا ہے۔ ایک تو حالت جنابت میں طواف زیارت کر کے اور ایک وقوف عرفہ کے بعد طواف زیارت سے پہلے جاع کر کے۔ لیکن یہ مسئلہ حج کلبہ، مگر عمرہ کے طواف سے پہلے اگر جاع کرے تو اونٹ لازم نہیں ہوتا ہے ۱۲

سہ قولہ ذاکل النحر یعنی ہدی کا مالک کھا سکتا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ نقلی دم تمتع کا دم اور قران کا دم، اضمیہ کے منزل میں ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ قربانی کا گوشت خود قربانی کرنے والا کھا سکتا ہے۔ صحیح مسلم میں ثابت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ہدی کے جانور کا گوشت کھایا۔ البتہ دوسری جنابت کے دم کا گوشت کھانا جائز نہیں ہے۔ اس لئے کہ یہ کفارات کے دم ہیں اور کفارات کی قربانی میں سے مالک کو کھانا جائز نہیں ہے ۱۲

سہ قولہ ونعین یوم النحر النحر یعنی تمتع اور قران کی قربانی کے لئے ایام نحر میں ہونا ضروری نہیں ہے (باقی مآئدہ میں)

وتصدق بجله وخطامه ولم يعط اجرة الجزار منه ولا يركب الا
 ضرورة ولا يحلب لبنه ويقطعه بنضج ضرعه بماء بارد وما عبط
 او تعيب بفاحش اي ذهب اكثر من ثلث ذنبه او اذنه او عينه. ففي
 واجبه ابداله والمعيب له وفي نقله لاشي عليه ونحو بدنة النقل ان
 عطيت في الطريق.

ترجمہ ۱۔ اور ہدی کے جھول اور ہار کی رسی سب صدقہ کر دے اور نقاب کی اجرت ہدی سے نہ دی جائے اور
 سوائے مجبوری کے ہدی پر سوار نہ ہو اور نہ ہدی کا دودھ دے۔ اور اس کے تخن پر ٹھنڈا پانی چھڑک کر دودھ کو بند کرنے
 اور جو قریب ہلاک ہو یا زیادہ عیب دار ہو۔ یعنی ایک تہائی سے زیادہ دم کٹ گئی یا کان کٹ گیا یا آنکھ چلی گئی۔ پس جب
 ہدی میں اس کا بدلہ دیا جائے اور معیوب جانور مالک کے لئے ہو گا۔ اور نقل ہدی میں اس پر کوئی شے واجب نہیں ہے
 اور نقل بد نہ اگر راستہ میں قریب ہلاک ہو جائے۔

حل المشكلات دبقیہ مرگد شتمہ اس لئے کہ یہ نسک کی قربانی ہے لہذا یہ اضمحیہ کی طرح ہوئے۔ ان کا ثواب ان
 کے اہام متعین ہی میں مل سکتا ہے۔ البتہ ان دونوں کے علاوہ اور جتنے دم ہو سکتے ہیں ان کو جب چاہے ذبح کر سکتا ہے۔ ان
 کے لئے کوئی وقت متعین نہیں ہے۔ البتہ یہ فردی ہے کہ ان کو حرم میں ذبح کیا جائے حل میں ذبح کرنا جائز نہیں ہے۔ اس
 لئے کہ ہدی تب نہیں گے کہ جب یہ حرم میں ہو نہیں گے۔ البتہ اس کے صدقہ کے لئے فقرا حرم ہو یا فردی نہیں بلکہ حل کے فقرا
 پر بھی تقسیم کر سکتا ہے۔ اس لئے کہ قولہ تعالیٰ واطعموا الفقار والمترک الا یہ اس بارے میں مطلق ہے ۲
 (حاشیہ مہذبہ) لے قولہ تصدق بجله الخ۔ یعنی اونٹ کی پشت پر جو یا لان ڈالاجاتا ہے وہ اور ہار کی رسی وغیرہ
 یہ سب صدقہ کر دینا فردی ہے کیونکہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اس کام کے لئے مامور فرمایا تو
 یہ بھی فرمایا کہ اس کا یا لان اور لکام بھی صدقہ کر دو اور نقاب کی اجرت اس میں سے نہ دو۔ اسے شہین نے روایت کیا
 لے قولہ ولا یرکب الخ۔ یعنی بلا فردیت بد نہ پر سوار نہ ہو۔ البتہ فردیت ہو تو سوار ہونے میں مضائقہ نہیں ہے شہین کی
 روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی کو بد نہ دادنٹ بیچائے ہوئے دیکھا تو آپ نے فرمایا کہ سوار ہو
 (غالباً اس شخص کو سیدل چلے تکلیف ہو رہی ہوگی اور آپ نے اس کو محسوس فرمایا جو گا اس لئے آپ نے اس کو ایسا فرمایا)
 اس نے عرض کیا کہ یہ بد نہ ہے۔ آپ نے پھر فرمایا کہ سوار ہو جا۔ تیرا ناس ہو تو آپ کا یہ جگہ چڑھی کا ہے بد دعا کا نہیں ۱۲
 لے قولہ ولا یحلب الخ۔ اس جانور کا دودھ نہ نکلے اس لئے کہ یہ دودھ بھی اس کا ایک حصہ ہے اور اگر نکلے تو اپنے تعزف
 میں نہ لائے بلکہ صدقہ کر دے۔ اور اگر اس کے تخنوں میں دودھ کی کثرت ہو اور اس کی دھسے اس کو تکلیف ہو رہی ہو تو دودھ
 نکال کر صدقہ کر دے۔ یہ تب ہے کہ اس کو ذبح کرنے میں ابھی دیر ہو اور اگر زیادہ دیر نہیں ہے تو پھر اس کے تخنوں میں ٹھنڈا
 پانی چھڑک کر دودھ کا اثر ناسد کر دے ۱۳

نکھ قولہ ما عبط الخ۔ یعنی جو جانور قریب ہلاک ہو گیا ہو یا فاحش عیب سے معیوب ہو گیا ہو مثلاً دم بریدہ ہو
 یا کان بریدہ ہو یا آنکھ سے محروم ہو تو اس قسم کے جانور ہدی میں ذبح کرنا جائز نہیں ہے۔ البتہ اگر دم کی ایک تہائی سے
 کم بریدہ ہو تو جائز ہے اس طرح کان اور آنکھ۔ اس مقام کی مزید تفصیل مسائل قربانی میں دیکھو ۱۴
 لے قولہ فحی واجب الخ۔ یعنی یہی معیوب جانور اگر کوئی واجب دم ہو تو اس کو ذبح نہ کرے بلکہ صحیح اور بے عیب جانور اس
 کے بدلے میں ذبح کرے اور اس معیوب جانور پر اسے اختیار ہے کہ چاہے کچھ کرے۔ اور اگر نقلی دم ہو تو البتہ جائز ہے اس پر کچھ
 لازم نہ ہو گا ۱۵

وصیغہ نعلما بدھا وضرب بہ صفحہ سنا مہا لیا کل منہ الفقیر لا
الغنی وان شہدا و ابو قوفہم بعد وقتہ لا تقبل ای اذا وقف الناس
وشہدا قوم انہم وقفوا بعد یوم عرفہ لا تقبل شہادتہم لان التدارک
غیر ممکن فیقع بین الناس فتنۃ کما اذا شہدوا عشیۃ یوم یعتقد
الناس انہ یوم الترویۃ برؤیۃ الهلال فی لیلۃ یصیر ہذا الیوم
باعتبارہا یوم عرفہ فانہ لا تقبل الشہادۃ لان اجتماع الناس فی ہذہ
اللیلۃ متعذر ففی قبول الشہادۃ وقوع الفتنۃ۔

ترجمہ ۱۔ تو اس کو ذبح کر کے اس کے خون سے اس کے نعل کو رنگ دے اور اس رنگین نعل سے کوہان کے کنارے پر مارے
تاکہ د نشان لگ جائے (فقیر اس کو کھائے غنی نہ کھائے۔ اور اگر ایک قوم نے شہادت دی کہ وہ یوم عرفہ کے بعد وقوف کئے ہیں تو اس
کی شہادت قبول نہ کی جائے گی۔ بین جب لوگ عرفات میں وقوف کرنے لگے تو ایک قوم نے اگر شہادت دی کہ وہ یوم عرفہ کے بعد توف
کر رہے ہیں تو ان کی یہ شہادت قبول نہ کی جائے گی۔ کیونکہ اب اس کا تدارک ناممکن ہے اور لوگوں میں فتنہ پیدا ہو گا جیسے کہ جب
ایک قوم نے اس ایک شام کو جس کو یوم الترویۃ افتقاد کرتے ہیں اس رات میں چاند دیکھنے کی گواہی دی جس کی رو سے یہ یوم
عرفہ کا دن ہوتا ہے تو یہ شہادت مقبول نہ ہوگی۔ اس لئے کہ اس رات کو عرفات میں لوگوں کا اجتماع دشوار ہے۔ اور اس شہادت
کے قبول کرنے میں لوگوں میں فتنہ برپا ہو گا۔

حل المشکلات ۱۔ لے قولہ لیا کل منہ الفقیر الخ یعنی ہدی کے علاوہ کو اس کے خون سے رنگ دینے سے اور اس کے
کوہان کو قرب لگانے سے لوگوں کو معلوم ہو جائے گا کہ یہ ہدی ہے اس کے ذریعہ حرم کا تقرب حاصل کیا گیا ہے تاکہ کوئی غنی آدمی نہ کھا
بلکہ فقیر ہی کھائیں ۲۔

لے قولہ دان شہدا الخ۔ یعنی اگر ایک قوم نے اس بات کی گواہی دی کہ انہوں نے وقت گزر جانے کے بعد وقوف کیا ہے
شام یوم نحر کو۔ تو ان کی یہ گواہی قبول نہ کی جائے گی۔ اس لئے کہ اب اس کا تدارک ناممکن ہے۔ ایسی سیرت میں اگر امام نے وقوف
عرفہ صبح وقت پر نہ ہونے کا اعلان کر دیا تو لوگوں میں فتنہ برپا ہو جائے گا۔ ہدایہ میں ہے کہ اگر عرفات کے حاضر ہونے والوں نے
کسی روز وقوف کیا اور ایک قوم نے یہ گواہی دی کہ انہوں نے یوم النحر کو وقوف کیا ہے تو اہل عرفہ کا یہ وقوف صحیح ہو گا۔ لیکن
قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ یہ وقوف صحیح نہ ہو۔ اس لئے کہ اگر کسی وقوف بجائے یوم نحر کے یوم ترویۃ یعنی آٹھویں ذی الحجہ کو ہونے
کی گواہی دی تو وقوف صحیح نہ ہونے کا حکم دیا جائے گا۔ کیونکہ اس کی تلافی ممکن ہے۔ اور وہ اس طرح ہے کہ آئندہ کل کو پھر وقوف
کریں۔ لیکن یہاں پر وہ وقت گزر چکا جس کے ساتھ یہ عبادت مخصوص تھی۔ ہذا افتقاد فرماتے ہیں کہ حاکم پر لازم ہے کہ اس
گواہی پر کان نہ دھرے بلکہ کہے کہ لوگوں کا حج مکمل ہو گیا۔ اس لئے کہ اگر گواہی پر اعتماد کر کے حج نہ ہونے کا حکم دیا تو
ایک فتنہ عظیم برپا ہو جائے گا اور لوگوں پر دوبارہ حج کرنا ایک حرج عظیم ہو گا ۱۲۔

لے قولہ وشہد قوم الخ۔ اس کی صورت یوں ہو سکتی ہے کہ ذی قعدہ کی امتیس کی شاخ کو جائز نظر نہیں آیا تو ذی قعدہ کی
تمیس دن پورے کئے اور اس حساب سے نو بیس ذی الحجہ کو دو وقوف عرفہ کیا۔ پھر ایک جماعت نے گواہی دی کہ ذی قعدہ کی
امتیس کی شام کو چاند دیکھا گیا اور کہا کہ آج یوم عرفہ نہیں بلکہ یوم نحر ہے۔ تو چونکہ اب تدارک ممکن نہیں رہا اس لئے یہ گواہی
قبول نہیں کی جائے گی۔ مزید برآں اس گواہی کے قبول کرنے میں فتنہ کا اندیشہ ہے اور لوگوں کا حرج عظیم ہو گا ۱۳۔

وقبل وقتہ قبلت لفظ الهدایۃ اعتبارا بما اذا وقفوا یوم الترویۃ وقد
کتب فی الحواشی شهد قوم ان الناس وقفوا یوم الترویۃ اقول صورة
هذه المسألة مشکلة لان هذه الشهادة لا تكون الا بان الهلال لم یر
لیلة کذا وهو لیلة یوم الثلاثین بل رُمِیَ لیلۃً بعده وكان شهر ذی القعدة
تاماً ومثل هذه الشهادة لا تقبل لاحتمال کون ذی القعدة تسعة وعشرین
وصورة المسألة ان الناس وقفوا ثم علموا بعد الوقوف انهم غلطوا فی الخشب
وكان الوقوف یوم الترویۃ.

ترجمہ: اور وقت سے پہلے گواہی دینے سے قبول کی جائے گی۔ ہدایہ کا لفظ اعتبارا بما اذا وقفوا یوم الترویۃ دین
اس بات کا اعتبار کرتے ہوئے کہ جب انہوں نے یوم ترویۃ کو وقوف عرفہ کیا اور ہدایہ کے حواشی میں ہے کہ شہد قوم ان الناس
وقفوا یوم الترویۃ دین ایک قوم نے گواہی دی کہ لوگوں نے یوم ترویۃ کی وقوف عرفہ کیا ہے یا تاریخ کہتے ہیں کہ میں کتابوں
کہ اس مسئلہ کی صورت مشکل ہے۔ کیونکہ یہ شہادت بجز اس طرح کی نہ ہوگی کہ ذی الحجہ کا چاند ذی قعدہ کی تیسویں
رات کو نہیں دیکھا گیا بلکہ اس کے بعد دیکھا گیا اور ذی قعدہ کا سبب پورے میں دن کا ہوا اور اس قسم کی شہادت مقبول نہیں ہوتی
کیونکہ ذی قعدہ ان تیس کا ہونا محتمل ہے اور سند کی صورت یہ ہے کہ لوگوں نے وقوف عرفہ کیا پھر وقوف کے بعد معلوم ہوا کہ حساب
میں غلطی ہو گئی ہے اور وقوف آٹھ تاریخ کو تھا۔

حل المسکلات: لہ تولہ قبل وقتہ الخ۔ یعنی میں گواہی اگر قبل الوقت ہونے کی ہو: مثلاً انہوں نے گواہی دی
کہ آپ وقوف عرفہ کر رہے ہیں مگر آج یوم عرفہ نہیں ہے بلکہ یوم الترویۃ یعنی آٹھویں ذی الحجہ ہے تو یہ گواہی قبول کی جائے گی اس
لئے کہ آپ کی گواہی وقوف کے فوت ہونے کی نہیں بلکہ قبل از وقت ہونے کی ہے لہذا قبول کی جائے گی اور نویں کو پھر
دوبارہ وقوف کا حکم دیا جائے گا۔ اور اس میں چونکہ دوبارہ حج کا حکم نہیں ہے اس لئے لوگوں کا حرج نہ ہوگا اور نہ وقتہ
کا اندر ہے ۱۲

لہ تولہ مشکلة الخ: اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اشکال یہ ہے کہ ترویۃ کے روز وقوف کی گواہی ممکن نہیں ہوتی اس لئے
کہ جب انہوں نے تیسویں ذی قعدہ کو چاند دیکھنے کی گواہی کے ساتھ وقوف کیا پھر ایک جماعت نے گواہی دی کہ جس روز
انہوں نے وقوف کیا وہ ترویۃ کا دن تھا تو ان کا کلام باطل ہو گا۔ اس لئے کہ اس سے معلوم ہوا کہ انہوں نے تیسویں
کو چاند دیکھا ہی نہیں کیونکہ اس حساب سے ذی قعدہ اٹھائیس کا بنتا ہے۔ اب یہ نفی پر گواہی ہوتی ہو کہ بالکل قبول
نہ ہوگی۔ اس لئے کہ مثبت گواہی نفی پر مقدم ہوتی ہے اور گواہی نفی کے لئے نہیں ہوتی بلکہ اثبات کے لئے ہوتی ہے۔ اب
مصنف اور ان سے پہلے کے حواشی نگاروں کا یہ قول کس طرح صحیح ہو گا کہ ان کی گواہی اس صورت میں قبول کرنی
جائے گی۔ اس لئے ابن ہمام نے فتح القدیر میں فرمایا کہ اگر وہ یوم الترویۃ کو یہ سمجھ کر وقوف کریں کہ یہ یوم عرفہ ہے تو جو اس
کے آٹھ تاریخ ہونے کی گواہی دے وہ اس سے معاف نہ ہوگی۔ اس لئے کہ اس کا آٹھ تاریخ ہونے کا یہ خیال اس بنا پر
ہے ذی قعدہ کی تیس تاریخ پوری کر کے یہ ذی الحجہ کی آٹھویں ہے۔ اور نوزار بیچ کی بنیاد یہ ہے کہ چاند ذی قعدہ کی تیس
سے پہلے دیکھا گیا۔ اب یہ گواہی اثبات پر ہوتی۔ یعنی آٹھ کہنے والوں کا حاصل یہ ہوتا ہے کہ انہوں نے تیس کو چاند نہیں
دیکھا اور نو کہنے والوں نے دیکھا ہے لہذا یہ ایسی گواہی ہوتی کہ جس کا کوئی معارض نہیں ہے ۱۲ انتہی ۱۲
لہ تولہ لیلۃ: یعنی وہ رات ہے کہ جس کے متعلق وقوف کرنے والا کا خیال ذی الحجہ کی دوسری رات ہونے کا ہے ۱۲
(دہان مد اسندہ پریم)

فان علم هذا المعنى قبل الوقت بحيث يمكن التدارك فالامام يأممر
الناس بالوقوف وان علم ذلك في وقت لا يمكن تداركه فبناء على الدليل
الاول وهو تعذر امكان التدارك ينبغي ان لا يعتبر هذا المعنى ويقال
قد تم حج الناس واما بناء على الدليل الثاني وهو ان جواز المقدم لا نظير
له لا يصح الحج رمي في اليوم الثاني لا الاول فان رمي الكل فحسن وجاز

الاولى وحدها اي ان رمي في اليوم الثاني الجمرۃ الوسطى والثالثة و
لم يرم الاول فبعد القضاء ان رمي الكل فحسن وان قضى الاولى وحدها جاز

ترجمہ: تو اگر کسی معنی قبل از وقت معلوم ہو جائے اس طور پر کہ تدارک ممکن ہو تو امام لوگوں کو وقوف کا حکم
کرے اور اگر نئے وقت میں معلوم ہو کہ اس کا تدارک ممکن نہ ہو تو قبل اول کی بنا پر یعنی تدارک کا امکان و شور ہے تو لاحق
ہے کہ یہ معنی معتبر نہ ہوں اور کہہ دیا جائے کہ لوگوں کا حج پورا ہو گیا اور دلیل ثانی کی بنا پر یعنی شریعت میں جواز تقدم کی
نظیر نہیں تو لاحق ہے کہ حج صحیح نہ ہو۔ کسی نے گیارہ تاریخ کو جمرہ اولی چھوڑ کر باقی دو جمروں کی رمی کی پس نقصان کے وقت
اگر کل کی رمی کی تو بہتر ہے اور تنہا جمرہ اولی کی رمی بھی جائز ہے یعنی اگر دوسرے دن جمرہ وسطی اور جمرہ ثانیہ کی رمی کی
اور جمرہ اولی کی رمی نہیں کی تو نقصان کے وقت اگر سب کی رمی کی تو بہتر ہے اور اگر صرف اولی کی نقصان کی تو بھی جائز ہے۔

حل المشكلات ۱۔ دقیقہ مد گذشتہ ص ۱۱۷ قولہ وصودۃ المساکۃ الخ۔ اس کا غلط یہ ہے کہ انہوں نے عرفات میں
اسی دن وقوف کیا جس کو وہ یوم عرفة کہتے تھے۔ لیکن بعد میں معلوم ہوا کہ حساب میں غلطی ہو گئی اور جس دن وقوف کیا ہے
وہ دراصل ترویہ کا دن ہے اور یہ بات وثوق سے ثابت ہو گئی کہ حساب کی غلطی سے یوم ترویہ کو وقوف کیا۔ ہذا دوسرے دن یعنی
نویں کو پھر وقوف کرنا ممکن ہو گیا۔ لیکن گواہی کے ذریعہ اس قسم کی بات بغیر ممکن ہے ۱۲

(حاشیہ ص ۱۱۷) قولہ فبناء علی الدلیل الاول الخ۔ پہلی اور دوسری دلیل سے مراد وہ دلیلیں ہیں جو کہ ہدایہ میں
مذکور ہیں ۱۲

تھ قولہ وجہ ان جواز المقدم الخ۔ اس لئے کہ شرع میں ایسی کوئی عبارت نہیں پائی جاتی جو موقت ہو اور اسے قبل
از وقت کیا جاسکے۔ لیکن وقت سے مؤخر کرنے کا جواز ملتا ہے۔ مثلاً قضا کر سکتا ہے۔ اس پر ایک اعتراض وارد ہو سکتا
ہے کہ مقدم کرنے کے جواز کی بھی نظیر ہے۔ مثلاً صدقہ فطر موقت ہے مگر قبل از وقت ادا کر سکتا ہے۔ اور یوم عرفة کو عصر کی
نماز کو مقدم کیا جاتا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ خلاف قیاس ہے اور اس پر دوسروں کو قیاس نہیں کیا جاتا ۱۲

تھ قولہ جاز الاول الخ۔ یعنی قضا کے وقت اگر صرف اس جمرہ اولی کی رمی کی تو بھی جائز ہے۔ کیونکہ اس نے
وہی ادا کر دیا جو اس سے فوت ہوا تھا۔ علاوہ ازیں ہر جمرہ ایک الگ مقصودہ عبارت ہے اس لئے ایک کا جواز دوسرے
سے متعلق نہ ہو گا ۱۲

تدرجاً مشياً مشی حتی یطوف الفرض ای بعد طواف زیارتہ جائزہ
ان یربک اشتری جاریۃ محرمة بالاذن لہ ان یحملہا بقصّ شعر او
بقلم ظفر ثم یجامع وهو اولی من ان یحمل بجماع فقوله بالاذن متعلق
بقوله محرمة ای احرمت باذن المالك حتی لو احرمت بلا اذنہ فلا اعتبار
لہ۔

ترجمہ:۔ کس نے پیدل حج کر لے گی نذر مانی تو طواف فرض تک پیدل چلے یعنی طواف زیارت کے بعد اس
کے لئے سوار ہونا جائز ہے۔ کس نے ایک ایسی باندی خریدی جس نے اپنے مولیٰ کی اجازت سے احرام باندھا تھا تو مشتری
کے لئے جائز ہے کہ اس کے بال کاٹ کر یا ناخن کاٹ کر نو نڈی کو حلال کرے پھر جماعت کرے۔ یہ صورت جماع کے ذریعہ
حلال کرنے سے بہتر ہے۔ یہاں پر قولہ بالاذن متعلق ہے بقولہ محرمة کے ساتھ۔ یعنی مالک کی اجازت سے احرام باندھا
حق کہ بغیر اجازت مالک کے اگر احرام باندھا تو اس احرام کا اعتبار نہیں ہے۔

حل مشکلات:۔ لے قولہ ان یحملہا الخ۔ اس کی صورت یہ ہے کہ کسی باندی نے اپنے آقا سے احرام کی اجازت
لے کر احرام باندھا۔ اب آقا اس کو فروخت کرتا ہے۔ چنانچہ جس نے اس کو خرید لیا اس کو یہ حق پہونچتا ہے کہ باندی کو احرام
سے حلال کر لے۔ اب حلال کرنے کے لئے وہ چاہے تو باندی کے بال کاٹے یا اس کے ناخن کاٹ لے یا اس سے جماع کرے۔
لیکن جماع کرنے کے بجائے بال یا ناخن کاٹ کر حلال کرنا زیادہ بہتر ہے۔ اس میں اصل یہ ہے کہ باندی اگر مولیٰ کی اجازت
سے احرام باندھے تو بھی مولیٰ کو حق رہتا ہے کہ وہی اجازت منسوخ کر کے اس کو احرام سے باہر نکال لے۔ اب
جیکہ اس کو ایک نئے آقا نے خرید لیا تو وہی حق اس نئے آقا کو ملے گا۔
لے قولہ فلا اعتبار لہ۔ یعنی غلام یا باندی اگر مولیٰ کی اجازت کے بغیر احرام باندھے تو اس احرام کا کچھ اعتبار نہیں۔
فقط۔

یہ شرح و تابیہ کے ربیعہ اول کا آخری حل ہے۔ جس کا نام اسقایہ علی شرح الوتابة ہے۔ ۱۰۰ اشہان العظمیٰ ج ۱۰ روز جمعہ
اس کام سے فارغ ہوا۔ وصل اللہ علی خیر خلقہ سیدنا و مولانا محمد داکہ و صحبہ اجمعین۔ و آخر کلامنا ان الحمد للہ رب
العالمین ۱۲

میر محمد کتبخانہ آرام باغ کراچی

میر محمد کتب خانہ کی چند قابل قدر مطبوعات مع نادرا اضافہ مفیدہ

شرح جامی (عربی) مع مفید اضافات۔

شرح دیوان حسان بن ثابت الانصاریؓ۔

فیضان الدین و محمد عبدالرحمن البرقوتیؒ۔

شرح سلم مولانا المولوی محمد اللہ السندیؒ مع

حاشیہ مبینہ و مومر تطبیقات المفتی محمد عبداللہ دہلویؒ۔

شرح العقائد النسفیة بعقد القرائن علی شرح العقائد

از: مولانا محمد علی۔

شرح عقود رسم المفتی و باب من شرح المہذب

للنودیؒ۔ السید محمد امین الشیراز بن عابدیؒ۔

شرح علامہ ابن عقیلؒ۔

شرح مائۃ حارل (کلام) (عربی) مرتب: مولانا ابوالحسن فیضیؒ۔

شرح متن الاربعین النوویۃ فی الاحادیث

الصمیمۃ النبویۃ بقلم محمد بن شرف الدین النووی

شرح معانی الآثار للطحاویؒ، تالیف ابی جعفر محمد الطحاویؒ

شرح وقایہ (اولین) مع حاشیہ عمدۃ الرعاہ۔

شرح وقایہ (آخرین) مع تحکیم

تالیف: علامہ عبید اللہ بن مسعودؒ

العبرات از: مصطفیٰ طیفی المنفلوطیؒ۔

العواصم من القواصم تالیف: القاضي ابی بکر بن العربیؒ۔

غصینۃ الشہدۃ شرح قصیدہ البردۃ للبوسریؒ۔

کنز الدقائق

غایۃ التحقیق (شرح عربی) کافیہ۔ از: مولانا

صفی بن نصیر الدہلویؒ۔

فتاویٰ نوازل (مع اضافات) مؤلف: ابی اللیث سمرقندیؒ۔

ایکے شروع میں (ادب المفتی و المفتی لایزال الصلاح حققت و خرج

حدیثہ و علو علیہ الرکن و علی امین کا اضافہ ہے۔

قطبی (عربی)

الکافی (عربی) فی العروض والقواف

از: احمد بن عباد بن شعیب القبار۔

کتاب التحقیق (شرح حسائی) المعروف (بغایۃ التحقیق)

از: عبدالعزیز البخاریؒ۔

کنز الدقائق (عربی) از: مولانا محمد احسن مدنیؒ۔

الکوکب الدری علی جامع الترمذی۔

رشید احمد گنگوہیؒ۔ جمعہ: الشیخ مولانا محمد بنی کاندھلویؒ

مجموعۃ المسلسلات والدر الثمین والنوادر۔

از: مولانا الشیخ ولی اللہ الحمد رب الدہلویؒ۔

مجموعۃ قواعد الفقہ کا امتیازی ایڈیشن۔ از: مفتی سید محمد احسان

اس میں دو مفید رسائل کا اضافہ ہے (۱) قواعد فکلیۃ من الاشیاء و

النظار (۲) القواعد الفکلیۃ من المدخل الفقہی العالم

ان اضافات سے قواعد الفقہ کی افادیت دو بار بڑھ گئی ہے۔

المختصر القدوری (درس) مع حل المسئل۔ التوضیح الضروی

(عربی) از: مولانا محمد اعجاز علی صاحبؒ۔

مختصر المقاصد الحسنۃ فی بیان کثیر من الاحادیث المشترکہ

علی السنۃ۔ تالیف: الامام محمد بن عبدالباقی الزرقانیؒ۔

مختصر الوقایہ فی مسائل الہدیۃ (عربی)

از: علامہ عبید اللہ بن مسعودؒ۔

مراقی الفلاح شرح (نولایضاح) از: حسن بن محمد بن علی

الشرنبللیؒ۔ حاشیہ: العلامة الطحاویؒ۔

تفصیلی فہرست کتب مفت طلب فوہائیب

میر محمد کتب خانہ آغا بابا کراچی

میر محمد کتب خانہ کی چند قابل قدر مطبوعات مع نادرا اضافات مفیدہ

المقرات مع حاشیتھا المجدیہ المفیدہ التي هي في
كشف المطالب والادله كاسماء المرات -

مسند الامام اعظم مع شرح تنسيق النظام (عربي)
از: علامہ حسن سبھلیؒ

المطول از: علامہ السعد السعد التتارانیؒ

المعارف لابن قتيبة أبي محمد عبد الله مسلم -

مفتاح العربية (التركي) تصنيف: مولانا احمد بن الحسريؒ

المفردات في غريب القرآن (عربي)

تأليف: الام راغب اصفهانيؒ

مقدمه ابن الصلاح في علوم الحديث - تصنيف

الحافظ ابن عروثمانؒ

مقدمه التفسير تأليف العلامة ابی القاسم الحسين بن محمد

بن الفضل الملقب بالراغب الاصفهاني -

المنع الفكرية شرح المقدمة الجبرية

تأليف: ملا علي بن سلطان محمد القاريؒ

موطا امام مالك (مع اضافہ دو مفید رسالے) عربی

از: علامہ اشفاق الرحمن کاندھلویؒ

موطا امام محمد (عربي) مع اضافہ (سيرت امام محمدؐ)

حاشیہ: مولانا عبدالحی لکھنویؒ

مجموعه موضوعات کبیر (مع) تذکرۃ الموضوعات

(عربي) - یہ مجموعہ ملا علی قاریؒ

میزان الصرف - بحثی کھواشی مفیدہ و جدیدہ -

نزهة الخواطر (الجزء الثامن) از: السيد عبدالحی الحسنيؒ

نزهة النظر - في توضيح النجبة الفكر -

از: مولی محمد عبد اللہ الشوکیؒ

سنن نسائي شريف (مع) اسماء الرجال: تأليف: امام رشيد

ابن عبد الرحمن احمد بن شبيب بن علي نسائيؒ مع اضافات

نقطة العرب مع اضافات مفیدہ از: محمد عراز علیؒ

نقطة اليمين فيما يزول بذكره الشيخ - الشيخ احمد بن

محمد اليميني الشروانيؒ

نوادير الوصول (فارسي) از: مولانا مفتي احمد الله صاحب -

نور الانوار (عربي) مع سوال جواب - حاشیہ: مولانا

محمد عبد الحليم صاحب -

النور الساري على صحيح الامام البخاري -

از: شيخ الهند مولانا محمود الحسنؒ

نور اليقين (مع تحقيق) في الدين جراح: تأليف: الشيخ محمد الغزاليؒ

هداية الحكمة للمبيني - از: مولانا بركت الله لکھنویؒ

هدية رشيدية خلاصة وجل وتتمه ومائة عامل منظوم

مصنف: مولانا رشيد احمد (ساتھ کا نوٹ)

هدية السعيدية (مع) تحفة الحية (عربي)

تأليف: مولوی فضل حق خیر آبادیؒ

(۱) ہدایۃ المستفید فی احکام التجوید (مع اضافہ) (۲) کتاب

فتح المجید فی علوم التجوید - (۱) تألیف السید الشیخ محمد محمود

(۲) تألیف: الاستاذ الشیخ محمد بن علی بن خلف الحسینی البشیر

مبینی عثمینی دہی حاشیہ مولوی انور علی صاحب -

حکمت و فلسفہ کی مشہور کتاب ہے -

تفصیلی فہرست کتب مفت طلب فرومائی -

میر محمد کتب خانہ آلام باغ کراچی

میر محمد کتب خانہ کی چند قابل قدر مطبوعات مع نادرا اضافات مفیدہ

المقرات مع حاشیتها المجدیدہ المفیدہ التي هي في
كشف الطالب والدار كما سمع المرات -

مسند الامام اعظم مع شرح تنسيق النظام (عربي)
از علامہ حسن سبیلؒ

المكحول از: مؤلف السعد التتخا زليؒ

المحافظ لابن قتيبة أبي محمد عبد الله مسلم -

مفتاح العريبي (العربي) تصنيف: مولانا امين السيريؒ

المفردات في غريب القرآن (عربي)
تأليف: امام راغب اصفهانيؒ

مقدمه ابن الصلاح في علوم الحديث - تصنيف
الحافظ ابن عرو عثمانؒ

مقدمة التفسير تأليف العلامة ابى القاسم الحسين بن محمد
بن الفضل الملقب بالراغب الاصفهاني -

المنح الفكرية شرح المقدمة الجزرية

تأليف: ملا علي بن سلطان محمد القاريؒ

موطا امام مالك (مع اضافہ دو مفید رسائل) حاشی
از: علامہ اشفاق الرحمن کاندھلویؒ

موطا امام محمد (عربي) مع اضافہ (سيرت امام محمد)
حاشیہ: مولانا عبدالحی کفویؒ

مجموعہ موضوعات کبیر (مع ذکرۃ الموضوعات
(عربي) - یہ مجموعہ ملا علی قاریؒ

میزان القصر - مشہور کواشی مفیدہ وجدیدہ -

نزهة الخواطر (المجلد الثامن) از: السيد عبدالحی الحسنيؒ

نزهة النظر - في توضيح النجدة الفكر -

از: مولی عمر عبد اللہ الشوکیؒ

سنن نسائی شریف (مع اسماء الرجال: تأليف: امام احمدؒ

ابن عبد الرحمن احمد بن شبيب بن علي نسائيؒ مع اضافات

نقطة العرب مع اضافات مفیدہ از: محمد عراز علیؒ

نقطة اليمين فيما يزول بذكره الشيخين - الشيخ احمد بن

محمد البيني الشرفانيؒ

نوادير الوصول (فارسی) از: مولانا مفتي احمد اشرف صاحبؒ -

نور الانوار (عربي) مع سوال جواب - حاشیہ: مولانا

محمد عبد الحليم صاحبؒ -

النور الساري على صحيح الامام البخاري -

از: شيخ البهجة مولانا محمود المحسنؒ

نور اليقين (مع تحقيق) محي الدين جراح - تأليف: الشيخ عبد الغني كبريؒ

هداية الحكمة للبينى - از: مولانا بركت الله كهنويؒ

هدية رشيدية خلاصة وجل وتتمه ومائة عامل منظوم

مصنف: مولانا رشيد احمد (ساتكافوزيؒ)

هدية السعيدية (مع تحفة الطيبة (عربي)

تأليف: مولی فضل حق خير آبادیؒ

هداية المستفيد في احكام التجويد (مع اضافات) (۲) كتاب

فتح المجيد في علوم التجويد - (۱) تأليف السيد الشيخ نور محمد

(۲) تأليف: الاستاذ الشيخ محمد بن علي بن خلف الحسين الشير

ميدني محشي دري حاشیہ مولوی نور علی صاحبؒ -

مکت و فلسفہ کی مشہور کتاب ہے -

تفصیلی فہرست کتب مفت طلب فرمائیں -

میر محمد کتب خانہ آرام باغ کراچی

میر محمد کتب خانہ کی چند قابل قدر مطبوعات معہ نادر اضافات مفیدہ

<p>شرح جامی (عربی) مع مفید اضافات۔ شرح دیوان حسان بن ثابت الانصاریؓ۔ ضبط الدون و محمد عبدالرحمن الیوتیؒ۔ شرح سلم مولانا المولوی محمد اللہ السنہیؒ مع حاشیہ مبینہ موجودہ تعلیقات المفتی محمد عبداللہ زئیؒ۔ شرح العقائد النسفیة بعقد القراءة علی شرح العقائد از: مولانا محسنی۔ شرح عقود رسم المفتی و بابین شرح المہذب للنودی۔ السید محمد امین الشیراز بن عابدیؒ۔ شرح علامہ ابن عقیلؒ۔ شرح مائۃ عامل (کلام) (عربی) مرتب: مولانا ابی بن فہیمؒ۔ شرح متن الاربعین النوویۃ فی الاحادیث الصمیمۃ النبویۃ بقلم یحییٰ بن شرف الدین النووی شرح معانی الآثار للطلحی، تالیف ابی جعفر محمد الطحاویؒ شرح وقایہ (اولین) معہ حاشیہ عمدۃ الرایہ۔ شرح وقایہ (آخرین) مع تکملہ تالیف: علامہ عبداللہ بن مسعودؒ العبرات از: مصطفیٰ لطیفی المنقلبیؒ۔ الواہم من القواہم تالیف: القاضی ابی بکر بن العربیؒ۔ عصیمۃ الشہدۃ شرح قصیدہ البردۃ للبوصیریؒ۔ کنز الدقائق غایۃ التحقیق (شرح عربی) کافیہ۔ از: مولانا صفی بن نصیر الہریؒ۔ فتاویٰ نوازل (مع اضافات) مؤلف: ابی الیث محمد قندریؒ۔ اسکے شروع میں مذکور مفتی لایں الصلاح حفظہ فرج حدیثہ و تلمذ علیہ الرکوع علی علی امین کا اضافہ ہے۔</p>	<p>قطبی (عربی) الکافی (عربی) فی العروض والقواف از: احمد بن عباد بن شیبہ القبار۔ کتاب التحقیق (شرح حسانی) المعروف (بنیۃ التحقیق) از: عبدالعزیز البخاریؒ۔ کنز الدقائق (عربی) از: مولانا محمد احسن مدنیؒ۔ الکوکب الدرری علی جامع الترمذی۔ رشید احمد گنگوہیؒ۔ جمعہ: الشیخ مولانا عمر یحییٰ کانہ صلوٰۃ مجموعۃ المسلسلات والدر الثمینیۃ والنوادر۔ از: مولانا الشیخ ذلی اللہ المحدث الدہلویؒ۔ مجموعہ قواعد الفقہ کا امتیازی ایڈیشن۔ از: مفتی سلیم الاحسان اس میں دو مفید رسالوں کا اضافہ ہے (۱) قواعد الکیۃ من الاشباہ و النظائر (۲) قواعد الکیۃ من المدخل الفقہی العام ان اضافات سے قواعد الفقہ کی افادیت دہلا پڑتی ہے۔ المختصر القدوری (درسی) مع علامہ المستی۔ التوضیح القدوری (عربی) از: مولانا عمر اعزاز علی صاحب۔ مختصر المقاصد المحسنۃ فی بیان کثیر من الاحادیث الشترہ علی الاسنۃ۔ تالیف: الامام محمد بن عبدالباقی الزرقانیؒ۔ مختصر الوقایۃ فی مسائل الہدایۃ (عربی) از: علامہ حبیب اللہ بن مسعودؒ۔ مراقی الفلاح شرح (ذوالایضاح) از: حسن بن محمد بن علی الشرنبللیؒ۔ حاشیہ: العلامة الطحاویؒ۔</p>
<p>تفصیلی فہرست کتب مفت طلب فرمائیں</p>	<p>مفتی محمد امجد علی صاحب</p>

میر محمد کتب خانہ کی چند قابل قدر مطبوعات مع نادرا اضافات مفیدہ

<p>ابن ماجہ شریف (عربی) معنی: تالیف: علامہ ابن ماجہ۔ حاشی: علامہ شیخ عبد الغنی و جلال الدین سیوطی۔ سنن ابی داؤد (عربی) مع اضافات۔ مخیمہ اتمام الوفاء فی سیرۃ الخلفاء۔ تالیف: شیخ محمد الحنفی۔ اؤب المفتی والمستفتی (لابن الصلاح) اصول الشاشی (عربی) تصنیف: مولانا عظیم الدین الشاشی۔ اصول البرزوی (عربی) تالیف: علی بن البرزوی الحنفی۔ الاشباہ والنظائر علی مذهب اہل حنیفہ النعمان۔ تالیف: الشیخ زین العابدین بن ابراہیم بن بحر۔ البلاغۃ الواضحة تالیف: علی الجارم و مصطفیٰ امین۔ الہامیہ (شرح عربی) ہدایۃ النور۔ ہدایت النور۔ تاریخ الخلفاء مؤلفہ: الامام جلال الدین طبرانی بن ابی بکر سیوطی۔ تاسیس النظر۔ تالیف: الامام ابو نعیم الدیلمی۔ تحریر منبٹ شرح (کافیہ) جدید ترجمہ خطاطین (عربی) تدریب الراوی فی علوم الحدیث۔ از: جلال الدین علی بن ابی بکر السیوطی۔ طلباء و علماء کرام کے لئے قیمت کم کر دی ہے۔ جامع ترمذی شریف (عربی) مع نادرا اضافات۔ تالیف: امام ابو عیسیٰ ترمذی التفسیر للبیضاوی (مع) الواضح المفید۔ الفقہاء المذکورین المذکورین۔ تخمین المختار (عربی) منسوب: الامام محمد بن عبد الرحمن القزوی۔ التوضیح والتلویح (مع اضافات) التوضیح: صدر الشریعہ السنن: لعلۃ التفاتنا فی۔ جوامع المفصیۃ فی (طبقات الحنفیہ) تالیف: محمد الدین ابو محمد عبدالقادر بن ابی الوفار حنفی مصری۔ الجوہرۃ النیرۃ (شرح) مختصر القدوسی۔ اشکاشیہ و قدیمیاتی کی کتاب کا اضافہ ہے۔</p>	<p>حاشیۃ المططاوی علی مراقی الفلاح۔ شرح نور الایضاح۔ تالیف: علامۃ الشیخ احمد المططاوی۔ حرز الایمانی و وجہ انتہائی فی القراءات۔ تالیف: القاسم بن فخر غف بن احمد الشاشی الرضوی الاندلسی۔ الحسائی (مع شرح) النظامی خراج: المحیب دخل القریب الافاضل اللیب الملوی نظام الدین الکرمانی۔ حمد اللہ شرح علم العلوم بحشیہ: علامہ زمان مولانا ابوالفتح فیض بلخی حیاۃ الفقیہ: علامہ محمد سوسف الکاظمی حلی۔ ذیل البلاغۃ الواضحة (مع شرح) تالیف: علی الجارم و مصطفیٰ امین۔ دیوان قنبری (عربی) دیوان کاسہ (عربی) حاشیہ: شیخ الادب مولانا احمد از علی۔ زاد الطالبین (مع حاشیہ) حراد الدین۔ تالیف: مولانا محمد شمس الدین ریاض الصالحین (عربی) علی قلم: الامام یحییٰ بن شرف الدین النوری۔ ریاض الصالحین (عربی) الامام یحییٰ بن شرف الدین النوری۔ ریاض الصالحین (عربی) از: امام نووی۔ مع احادیث نمبر سبق الخایات فی نسک الایمان۔ تالیف: الفاضل شرف علی تھانوی۔ سراجی مع ضیاء السراج تصنیف: علامہ عربیہ و علی شریعہ علی علیہ السلام سراجی فی المیراث۔ حاشیہ: الفاضل الیبی محمد نظام الدین بکرانوی۔ نظم العلوم مع حاشیہ: اصحاب الفقہ۔ مولانا حافظ محمد کریم کھوسو سوال جواب نور الانوار۔ از: مولانا محمد عزت اللہ صاحب کھوسو۔ شرح ابن مقبل (عربی) عن افنیہ: امام ابی جبرائیل محمد جمال الدین۔ شرح تراجم ابواب صحیح البخاری۔ از: مولانا شاہ ولی اللہ محدث۔ تفصیلی فہرست کتب مفت طلب فرمائیں</p>
--	---

میر محمد کتب خانہ آرام باط کراچی